

تَفْسِيرُ  
حَدِيلَةِ السُّورَةِ وَالرِّجَالِ  
عَنْهُ  
في  
رَوَابِي عُلُومِ الْقُرْآنِ

تألِيفُ الشَّيْخِ العَلَّامَةِ  
مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَرْمَيِّ الْعَلَوَيِّ الْمَهْرَرَيِّ الشَّافِعِيِّ  
المَدْرَسِ بِدَارِ الْحَدِيثِ الْخَيْرِيَّةِ فِي مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

إِشْرَافُ وَمَرَاجِعَةُ  
اللَّهُورِ هَامِّ مُحَمَّدِ عَلِيِّ بْنِ حَمْدِيِّ  
خَيْرِ الدَّرَاسَاتِ بِرَابِطَةِ الْعَثَالِغِ الْإِسْلَامِيِّ  
مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

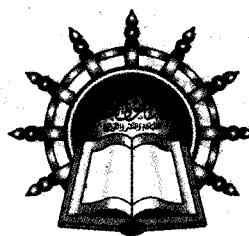
المَجَلَّدُ الْخَامِسُ

ذَلِكَ طَرْقُ الْبَيْلَةِ

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

٢٠٠١ - ١٤٢١ م



دار الكتب البغدادية

بيروت - لبنان

تَفْسِير  
حَدَائِقُ الرَّوْحَمَةِ وَالرَّحْمَانِ  
فِي رَوَابِي عَلَوْمِ الْقُرْآنِ

الله اكمل المخلوقات  
الله اكمل المخلوقات  
الله اكمل المخلوقات

## شعر

إِنَّ أَخْرَجُونِي مِنْ بِلَادِي فَإِنَّ مَعِيَ رَبُّ الْعِبَادِ  
فِي قَلْبِي إِيمَانٌ وَتَضْرِبُّ وَفِي جِسْمِي أَمْتَشَالٌ وَتَظْبِيْثٌ  
وَلَا أَقُولُ أَهْلِي وَلَادِي وَلَا مَالِي وَلَا تِلَادِي



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِنَا، وَمَوْلَانَا مُحَمَّدَ خَاتَمِ النَّبِيِّنَ، وَعَلَى اللَّهِ  
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

قَالَ اللَّهُ سَبَحَانَهُ جَلَّ وَعَلَا:

«لَنْ تَنَالُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَبْيَهُونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ<sup>١١</sup> كُلُّ الْطَّعَامِ كَيْنَ حَلَالٌ إِلَّا مَا حَرَمَ لِإِسْرَافٍ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ الْأَنْوَرَةُ<sup>١٢</sup>  
فَلَمْ قَاتُوا يَأْتُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِنَ<sup>١٣</sup> مَعْنَى أَفْرَدَى عَلَى اللَّهِ الْكَوْبَرَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ<sup>١٤</sup> قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّقُوهُ مَلَةٌ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ<sup>١٥</sup> إِنَّ  
أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي يُبَكِّهُ مَبَارِكًا وَهَدِيَ الْعَلَمِينَ<sup>١٦</sup> فِيهِ مَا يَنْتَظِرُ  
دَخَلُّهُ كَانَ مَاءِنَا وَلَلَّهُ عَلَى النَّاسِ جُنُحُ الْبَيْتِ مِنْ أَسْطَانِهِ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِ  
الْعَلَمِينَ<sup>١٧</sup> قُلْ يَكَاهُلُ الْكِتَابَ لَمْ تَكُنُوْنَ بِعِيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ<sup>١٨</sup> قُلْ  
يَكَاهُلُ الْكِتَابَ لَمْ تَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ مَاءِنَّ بَعْنَاهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شَهِيدُهُمْ وَمَا اللَّهُ يَعْنِفُ  
عَمَّا تَعْمَلُونَ<sup>١٩</sup> يَأْتِيَهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا إِنْ تُطْبِعُوا فَرِبَّهَا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرْدُوْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ  
كُفَّارِيَنَ<sup>٢٠</sup> وَكَفَرْتُمْ تَكُفُّرُونَ وَأَنْتُمْ شَتَّى عَلَيْكُمْ مَا يَنْتَظِرُ اللَّهُ وَفِيْكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْصِمُ إِلَّا هُنَّ  
هُدَىٰ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ<sup>٢١</sup> يَأْتِيَهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا أَنَّهُمْ أَنَّهُمْ أَنَّهُمْ حَقَّ تَقْالِيدِهِ وَلَا يَمْنُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ  
وَأَعْصِمُوْمَا يُحِبِّلُ اللَّهُ جَوِيعًا وَلَا تَقْرَرُوا وَإِذْ كُرُوا يَغْسِلُوكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَالَّذِي بَيْنَ  
لَهُوِكُمْ فَأَنْبَبْتُمْ يَنْعِيَّةً إِخْوَانَكُمْ عَلَى شَفَافِ حَقْرَةٍ مِنْ النَّارِ فَأَنْذَكْتُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يَسِّيْنَ اللَّهُ  
لَكُمْ مَا يَتَبَرَّ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ<sup>٢٢</sup>».

### المناسبة

قوله تعالى: «لَنْ تَنَالُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَبْيَهُونَ...» مناسبة<sup>(١)</sup> هذه الآية  
لِمَا قبَلَهَا: هو أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَخْبَرَ عَنْ مَاتَ كَافِرًا، أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ مَا أَنْفَقَ فِي

(١) البحر المحيط.

الدنيا أو ما أحضره لتخليص نفسه في الآخرة.. حض المؤمن على الصدقة، وبين أنه لن يدرك البر حتى ينفق مما يحب.

قوله تعالى: «كُلُّ الْطَّعَامِ كَانَ حَلَّاً لِّيَهُ إِسْرَئِيلَ». مناسبة هذه الآية لما قبلها، والجامع بينهما: أنه تعالى أخبر أنه لا ينال المرء البر إلا بالإنفاق مما يحب.

ونبي الله إسرائيل، روي في الحديث أنه مرض مرضًا شديداً؛ فطال سقامه؛ فنذر الله نذراً إن عافاه الله من سقامه، أن يحرم، أو ليحرمن أحاب الطعام والشراب إليه، وكان أحاب الطعام إليه لحوم الإبل، وأحب الشراب أليانها. ففعل ذلك تقرباً إلى الله تعالى. فقد اتفقت هذه الآية، والتي قبلها في أنَّ كلاًً منهما في ترك ما يحبه الإنسان، وما يؤثره على سبيل التقرب به الله تعالى.

قوله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي يَسْكَنُهُ مُبَارَّكًا» مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة: وهو أنه لما أمر تعالى باتباع ملة إبراهيم، وكان حج البيت من أعظم شعائر ملة إبراهيم، ومن خصوصيات دينه.. أخذ في ذكر البيت وفضائله، ليبيتني على ذلك ذكر الحج ووجوبه. وأيضاً، فإن اليهود حين حولت القبلة إلى الكعبة؛ طعنوا في نبوة رسول الله ﷺ، وقالوا: بيت المقدس أفضل وأحق بالاستقبال؛ لأنَّه وضع قبل الكعبة، وهو أرض المحشر، وقبلة جميع الأنبياء، فأكذبهم الله في ذلك بقوله: «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي يَسْكَنُهُ»، كما أكذبهم في دعواهم قبل: إنما حرم عليهم ما كان محرماً على يعقوب من قبل أن تنزل التوراة. وأيضاً: فإن كل فرقة من اليهود والنصارى، زعمت أنها على ملة إبراهيم، ومن شعائر ملته حج الكعبة، وهم لا يحجونها، فأكذبهم الله في دعواهم تلك.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «كُلُّ الْطَّعَامِ كَانَ حَلَّاً لِّيَهُ إِسْرَئِيلَ . . .». سبب نزول هذه الآية<sup>(١)</sup>: أن اليهود قالوا للنبي محمد ﷺ: إنك تزعم أنك على ملة إبراهيم،

(١) الخازن.

وكان إبراهيم لا يأكل لحوم الإبل وألبانها، وأنت تأكل ذلك كله، فلست على ملته. فقال النبي ﷺ: «كان ذلك حلالاً لإبراهيم». قالوا: كل ما نحرمه اليوم، كان ذلك حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا. فأنزل الله عز وجل: «إِنَّ الْطَّعَامَ كَانَ حَلَّاً لِّيَتَّقَى إِسْرَئِيلَ إِلَّا مَا حَرَمَ إِسْرَئِيلُ عَلَى نَفْسِهِ» وهو يعقوب «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ الْتَّوْرَةَ» يعني: ليس الأمر على ما تدعوه اليهود من تحريم لحوم الإبل، على إبراهيم، بل كان ذلك حلالاً على إبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، وإنما حرم يعقوب بسبب من الأسباب، وبقيت تلك الحرمة في أولاده، فأنكر اليهود ذلك، فأمرهم رسول الله ﷺ بإحضار التوراة، وطلب منهم أن يستخرجوا منها: أنَّ ذلك كان حراماً على إبراهيم.

قوله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي يَنْكِرُونَ...» سبب نزول هذه الآية: أنَّ اليهود قالوا للMuslimين، بيت المقدس، قبلتنا، وهو أفضل من الكعبة، وأقدم، وهو مهاجر الأنبياء وقبتهم، وأرض المحرش، وقال المسلمين: بل الكعبة أفضل، فأنزل هذه الآية.

وقيل: لما أدعَت اليهود والنصارى أنهم على ملة إبراهيم أكذبهم الله تعالى، وأخبر أن إبراهيم كان «خَيْرًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» وأمرهم باتباعه فقال تعالى في الآية المتقدمة: «فَاتَّبِعُوا مَلَةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» وكان من أعظم شعائر ملة إبراهيم الحج إلى الكعبة، ذكر في هذه الآية فضيلة البيت ليفرع عليها إيجاب الحج.

قوله تعالى: «وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِ الْمُنَاهِنِ...» سبب نزولها: ما أخرجته سعيد بن منصور عن عكرمة قال: لما نزلت آية «وَمَنْ يَتَّبِعْ عَبْرَ الْإِسْلَامِ دِيَنَّا» قالت اليهود: فنحن مسلمون، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ فَرِضَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَجَّ الْبَيْتِ»، فقالوا: لم يكتب علينا، وأبوا أن يحجوا فأنزل الله: «وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِ الْمُنَاهِنِ».

قوله تعالى: «يَنْكِرُهُ الَّذِينَ مَأْمَنُوا إِنْ تُطْبِعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا...» الآيات، سبب نزولها: ما أخرجته ابن إسحاق، وأبو الشيخ عن زيد بن أسلم قال: مرَّ

شاس بن قيس اليهودي - وكان عظيم الكفر، شديد الطعن على المسلمين، شديد الحسد لهم - على نفر من الأنصار الأوس والخرج، وهم في مجلس يتحدثون، وقد زال ما كان بينهم في الجاهلية من العداوة ببركة الإسلام، فشق ذلك على اليهودي، فجلس إليهم، وذكرهم ما كان بينهم من الحروب قبل ذلك في بعاث، وهو موضع في المدينة، وكان يوم بعاث يوماً اقتل فيه الأوس والخرج قبل مبعثه ص بمئة وعشرين سنة، وكان الظفر فيه للأوس.

وقرأ عليهم بعض ما قيل في تلك الحروب من الأشعار، فتنازع القوم وتغاضبوا، وقالوا: السلاح السلاح، فاجتمع من القبيلتين خلق عظيم، فوصل الخبر إلى النبي ص؛ فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار، وقال: أترجعون إلى أحوال الجاهلية، وأنا بين أظهركم، وقد أكرمكم الله بالإسلام، وألف بين قلوبكم! فعرف القوم أن ذلك كان من عمل الشيطان، ومن كيد ذلك اليهودي، فالقووا السلاح، وعانق بعضهم بعضاً، ثم انصرفوا مع رسول الله ص. فما كان يوم أقبح أولاً وأحسن آخرأ من ذلك اليوم.

قال الواهي: اصطفوا للقتال، فنزلت الآية إلى قوله: **﴿لَمَّا كُرِّرَ تَهْتَدُونَ﴾**: فجاء النبي ص حتى قام بين الصفين فقرأهن ورفع صوته، فلما سمعوا صوت النبي ص أنستوا له وجعلوا يستمعون له، فلما فرغ ألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً، وجعلوا يبكون.

### التفسير وأوجه القراءة

**﴿لَنْ تَنَالُوا الْبَرَّ﴾**؛ أي: لن تصيبوا، ولن تظفروا بثواب البر والخير وهو الجنة. والبر اسم جامع لكل خير، والكلام على حذف مضاف كما قدرنا، أو لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير، أو لن تناولوا بر الله سبحانه وتعالى الذي هو الرحمة والرضا، والجنة، أو لن تكونوا أبراً **﴿حَتَّىٰ تُنْفَعُوا﴾** وتصرروا وتخرجو **﴿مِمَّا تُحِبُّونَ﴾** من أموالكم وجاهكم وعلمكم في معاونة الناس، ويدنكם في طاعة الله، ومهجتكم في سبيله؛ يعني من جيد أموالكم، وأنفسها عندكم، قال

تعالى: «وَلَا تَيْمَمُوا الْعَيْتَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» وقيل: هو أن تنفق من مالك ما أنت تحتاج إليه، قال تعالى: «وَتَرْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ حَصَاصَةً» وقال أبو بكر الوراق: معنى الآية: لن تناولوا بري لكم إلا ببركم ياإخوانكم، والإإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم، وقيل: المعنى لن تناولوا درجة الكمال من فعل البر حتى تكونوا أبراً إلا بالإنفاق المضاف إلى سائر أعمالكم. قاله ابن عطية. ومن في قوله: «مَمَّا تُحِبُّونَ» للتبعيض، ويدل على ذلك قراءة عبد الله الشاذة: «حتى تنفقوا بعض ما تحبون» «وَمَا»: موصولة. خاطبهم هنا بأن آية الإيمان وميزانه الصحيح هو الإنفاق في سبيل الله من المحبوبات مع الإخلاص، وحسن النية، ولكنكم أيها المدعون لتلك الدعاوى آثرتم شهوة المال على مرضاه الله، ولو أنفق أحدكم شيئاً من ماله، فإنما ينفق من أرداً ما يملك، وأبغضه إليه؛ لأن محبة المال في قلبه تفوق محبة الله تعالى، والرغبة في ادخاره، تعلو الرغبة فيما عند ربه من الرضا والثواب، فكيف ترجون أن تكونوا من المؤمنين الصادقين، وأنتم لا تنفقون ما تحبون؟ والمعنى: لن تصلوا إلى بر الله تعالى بأهل طاعته، برضاه عنهم، وتفضله برحمتهم، ونيلهم مثوبته، ودخولهم جنته، وصرف عذابه عنهم، حتى تنفقوا ما تهواه نفوسكم من كرائم أموالكم. وقد أثر عن السلف الصالح: أنهم إذا أحبوا شيئاً.. جعلوه الله تعالى.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله ﷺ يدخلها، ويشرب من ماء فيها طيبٍ، قال أنس: فلما نزلت هذه الآية: «لَنْ تَنَالُوا الْبَرَ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه: «لَنْ تَنَالُوا الْبَرَ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» وإن أحب أموالي إلى بيرحاء، وإنها صدقة لله عز وجل، أرجو بيرها وذخرها عند الله، فضعلها يا رسول الله حيث شئت، فقال رسول الله ﷺ: «بغـبغـ - كلمة تقال عند الرضا والإعجاب بالشيء) - ذاك مال رابع، أو قال: ذلك مال رابع، أرى أن يجعلها في الأقربين» فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه ويني عمه، متყق عليه، وفي رواية لمسلم:

يجعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب .

وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن المنكدر قال: لما نزلت هذه الآية .  
جاء زيد بن حارثة بفرس يقال لها: (سبل) لم يكن له مال أحب إليه منها ،  
قال: هي صدقة ، فقبلها رسول الله ﷺ وحمل عليها ابنه أسامة فكان زيداً وَجَدَ  
- حزن - في نفسه ، فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك منه قال: «أما إن الله قد  
قبلها» .

فهذا الأثر وما قبله دلائل واضحات على حسن السياسة الدينية لرسول  
الله ﷺ ومعرفة ما يختل في القلوب ، فقد رأى أن أبا طلحة وزيداً قد خرجا عن  
أحب أموالهما إليهما بعاطفة الدين ، فجعل ذلك في الأقربين ، ليثبت قلوبهما ،  
ويكمل إيمانهما ، ولا يجعل للشيطان سبيلاً ينفذ به إلى ما بين الجowx<sup>(١)</sup> فيندمان  
إذا هما رأيا أموالهما في أيدي الغرباء ، إذ كثيراً ما يفارق المرء شيئاً محبوباً لديه  
باختيارة لعاطفة الدين ، أو للجود به على غيره ، ثم لم يلبث إلا قليلاً حتى يعاوده  
الحنين إليه ، ومن ثم كان النبي ﷺ: يأمر عمال الصدقة بإبقاء كرائم الأموال  
والبعد عنها حين جباية الصدقات .

وهناك من الشواهد ما يدل على هذا أيضاً ، فقد أخرج عبد بن حميد عن  
ابن عمر رضي الله عنه قال: حضرتني هذه الآية: «لَن تَأْتُوا إِلَّرَ» الآية ، فذكرت  
ما أعطاني الله تعالى ، فلم أجده أحب ، إلى من مرجانة - جارية رومية - فقلت:  
هي حرة لوجه الله ، فلو أني أعود في شيء جعلته الله تعالى .. لنكتحها فإنكحتها  
نافعاً (مولى له كان يحبه كأحد أولاده) .

فتأمل وانظر تر أن نفسه قد راودته بعد عتقها على أن يستبقيها له ، ولا  
يفارقها ، لولا أن كان مما عود نفسه عليه .. ألا يرجع في شيء جعله الله ، ومع  
ذلك جعلها لأحب الناس إليه ، وهو مولاه . وعلى الجملة فآثار السلف في

---

(١) الجowx: نسيج من الصوف يجمع على أجواخ.

الإيثار، وبدل المال ابتغاء مرضاه الله كثيرة.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أنه أهدي إلى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة، فقال: إن أخي فلاناً كان أحوج مني إليه؛ فبعث به إليه، فلما وصل إليه، قال: إن فلاناً كان أحوج مني إليه، فلم يزل يبعث به كل واحد منهم إلى آخر حتى تناوله سبعة أبيات، ورجع إلى الأول. وفي هذه الآثار وأمثالها ما ينبغي أن يكون عظة لمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فicketني بأولئك الأبرار الظاهرين، و يجعلهم المثل العليا للبدل في سبيل الله.

﴿وَمَا تُفْعِلُوا مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: وأي شيء تتفقونه في سبيل الله سواء كان من طيب تحبونه، أو من خبيث تكرهونه، سواء، كان إنفاقكم له لوجه الله أو ل مدح الناس ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَهُ وَتَعَالَى﴾، أي: بذلك الشيء المتفق وبينياتكم ﴿عَلَيْهِ﴾ فيجازيكم عليه بحسبه، وبحسب نياتكم، وهذا تعليل للجواب المحدوف، أي: فيجازيكم بحسبه جيداً كان أو رديئاً، فإنه تعالى عالم بكل شيء، تتفقونه من ذاته وصفاته علمًا كاملاً بحيث لا يخفى عليه شيء.

فرب منافق مما يحب لا يسلم من الرياء، ورب فقير معدم لا يجد ما يحب فينفق منه، ولكن قلبه يفيض بالبر ولو وجد ما أحبه.. لأنفقه أو أكثره.

وفي هذه الآية ترغيب وترهيب، وحث على إخفاء الصدقة، كي لا يكون للشيطان منفذ إلى قلوب الأبرار الصالحين.

﴿كُلُّ الطَّعَامَ﴾؛ أي: كل طعام حلال لمحمد ﷺ وأمته، فخرج ما حرم عليهم، وعلى من قبلهم كالميّة والدم. ﴿كَانَ حَلَّا لِتَنَزَّهَ إِنْزَهَيْلَ﴾؛ أي: كان حلالاً أكله لأولاد يعقوب عليه السلام ﴿إِلَّا مَا حَرَمَ إِنْزَهَيْلَ﴾؛ أي: يعقوب عليه السلام ﴿عَلَّ نَفْسِهِ﴾ بالذنر ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ الْتَّوْرَةُ﴾ على موسى، وذلك بعد إبراهيم بألف سنة.

وروى ابن عباس رضي الله عنهم أنَّ النبي ﷺ قال: «إنَّ يعقوب مرض مرضًا شديداً، فذنر لعن عفاه الله.. ليحرمن أحب الطعام والشراب عليه، وكان أحب الطعام إليه لحوم الإبل، وأحب الشراب إليه ألبانها» قال، الأصم: لعل

نفسه كانت مائة إلى أكل تلك الأنواع، فامتنع من أكلها قهراً للنفس، وطلبأً لمرضاة الله تعالى، كما يفعله كثير من الزهاد، فعبر عن ذلك الامتناع بالتحريم، وذلك بعد إبراهيم بـألف سنة، ولم تكن الإبل حراماً على عهد إبراهيم كما زعموا.

والمعنى: كل الأطعمة كانت حلالاً لبني إسرائيل قبل نزول التوراة إلا ما حرمه يعقوب على نفسه، وهو لحم الإبل ولبنها ثم حرمت عليهم أنواع من الأطعمة الشحوم وغيرها عقوبة لهم على معاصيهم، أو المراد<sup>(١)</sup> بإسرائيل: الشعب كله، كما هو شائع في الاستعمال عندهم لا يعقوب فقط، كما أن المراد بتحريم الشعب ذلك على نفسه: أنه اجترح من السيئات، وارتكب من الموبقات ما كان سبباً في هذا التحريم كما تدل عليه آية **﴿فِطَّلُوا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمَنَا عَلَيْهِمْ كِتَبَتِ أَجْهَتْ لَهُمْ﴾**.

وخلاصة هذا الجواب: أنَّ الأصل في الأطعمة الحلُّ، وما كان تحريم ما حرم على إسرائيل إلا تأدِيًّا لهم على جرائم ومخالفات وقعت منهم، وكان سبباً فيما نالهم من التحريم لها، والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأمته لم يجترحوا هذه السيئات، فلا تحرم عليهم هذه الطيبات.

ومعنى قوله: **«مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ الْتَّوْرَةُ»** أنه قبل نزول التوراة كان حلاً لبني إسرائيل كل أنواع المطعومات، أما بعد نزولها: فقد حرم عليهم أنواع كثيرة بسبب الذنوب التي ارتكبواها، وقد بيّنتها التوراة وبينت أسباب التحريم وعلله.

**﴿قُلْ﴾** لهم يا محمد، هذا هو الحق لا زعمكم يا معاشر اليهود **﴿فَأَتُوا بِالْتَّوْرَةِ﴾**; أي: أحضروها، **﴿فَأَتَلُوهَا﴾**; أي: فاقرروها على تحكم بيني وبينكم **﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾** في دعواكم بأن التحريم قديم. وفي استدعاء<sup>(٢)</sup> التوراة منهم وتلاوتها، الحجة الواضحة على صدق رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ; إذ كان عليه السلام

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

النبي الأمي الذي لم يقرأ الكتب، ولا عرف أخبار الأمم السالفة، ثم أخذ يحاجهم ويستشهد عليهم بما في كتبهم، ولا يجدون من إنكاره محيضاً. وروي أنهم لم يتجراسوا على الإتيان بالتوراة لظهور افتضاحهم بإتيانها، بل بهتوا، وذلك كعادتهم في كثير من أحوالهم.

وفي الآية: دليل على جواز النسخ في الشرائع، وهم ينكرون ذلك **﴿فَمَنْ أَفْرَدَهُ﴾** واختلق **﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾** بزعمه أن ذلك كان محرماً على الأنبياء السابقين كإبراهيم، ونوح، وعلى أممهم قبل نزول التوراة **﴿بَيْنَ بَعْدِ ذَلِكَ﴾**؛ أي: من بعد ما ظهرت الحجة بأن التحرير إنما كان من جهة يعقوب، لا على عهد إبراهيم، أو من جهة ما ارتكب الشعب من الذنوب والخطايا.

ومن بعد أن طلب المدعون بالإتيان بالتوراة وتلاوتها، فامتنعوا لثلا يظهرون كذبهم، وأن الله لم يحرم شيئاً قبل نزولها، **﴿فَأَوْلَيْتُكَ﴾** المتصرون على الافتراء بعد ما ظهرت لهم حقيقة الحال **﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾** لأنفسهم، ولمن أضلواه عن الدين من بعدهم الذين لا ينصفون من أنفسهم، ويکابرون الحق بعد ما وضح لهم؛ لأنهم قد حولوا الحق عن وجهه، ووضعوا حكم الله في غير موضعه، فضلوا، وأضلوا أشياعهم بإصرارهم على الباطل، وعدم تصديقهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. **﴿قُلْ﴾** لهم يا محمد **﴿صَدَقَ اللَّهُ﴾** فيما أبأني به من أن سائر الأطعمة كانت حلالاً لبني إسرائيل، وأنها إنما حرمت على اليهود جزاء أفعالهم القبيحة، وبذلك قامت عليكم الحجة، وثبتت أنني مبلغ عنه إذ ما كان في استطاعتي، لولا الوحي أن أعرف صدقكم من كذبكم فيما تحدثون عن أنبيائكم، والجمهور على إظهار في **﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾** وهو الأصل، وقرأ أبان بن تغلب شذوذًا بإدغام اللام في الصاد. **﴿فَاتَّبَعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾** التي هي ملة الإسلام التي أنا عليها حاله كون إبراهيم **﴿حَنِيفًا﴾**؛ أي: مائلاً عن الأديان الباطلة إلى الدين الحق. **﴿وَمَا كَانَ﴾** إبراهيم **﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾**؛ أي: من الذين أشركوا بالله غيره، وعبدوا سواه، كما فعله العرب من عبادة الأوثان، وفعله اليهود من ادعائهم أن عزيزاً ابن الله، وفعله النصارى من اعتقادهم أن المسيح ابن الله.

وخلاصة هذا: أنَّ مُحَمَّداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على دين إبراهيم في جزئيات الأحكام

وكلياتها، فأحل ما أحله هو من أكل لحوم الإبل وألبانها، ودعا إلى التوحيد والبراءة من كل معبد سوى الله، وما كان إبراهيم صلوات الله على نبينا وعليه إلا على هذا الدين.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ﴾؛ أي: بني متعبدأً ﴿لِلنَّاسِ﴾؛ أي: بني لعبادات الناس ربهم سبحانه وتعالى ﴿لِلَّهِيْ بِكَةَ﴾؛ أي: للبيت الذي هو ببكة؛ أي: بمكة، سميت مكة ببكة؛ لأنه يبكي بعضهم فيها بعضاً؛ أي: يزدحمون في الطواف، وسميت مكة؛ لأنها تمك من ظلم فيها؛ أي: تهلكه؛ والمعنى: إن أول بيت وضعه الله، وجعله موضعاً للطاعات، والعبادات، وقبلة للصلوة، وموضعاً للحج وللطواف، تزداد فيه الخيرات، وثواب الطاعات هو الذي بمكة.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ عن أول مسجد وضع في الأرض، قال: «المسجد الحرام قلت: ثم أي؟ قال: المسجد الأقصى. قال: قلت: كم بينهما؟ قال: أربعون عاماً، ثم الأرض لك مسجد، فحيثما أدركت الصلاة فصلّ». متفق عليه، زاد البخاري: «فإن الفضل فيه»؛ أي: إن آدم بنى الكعبة، ثم بنى بيت المقدس، وبين بناهما أربعون سنة.

وهذه الآية<sup>(١)</sup> رد لشبهة اليهود، أنَّ بيت المقدس أفضل من الكعبة، وأحق بالاستقبال، فهو قد وضع قبلها، وهو أرض المحشر. وقيل: المعنى: إن البيت الذي تستقبله في صلاتنا هو أول بيت وضع متعبدأً للناس، بناء إبراهيم وولده إسماعيل عليهما السلام للعبادة، ثم بنى المسجد الأقصى بعد ذلك بعده قرون، بناء سليمان عليه السلام سنة (١٠٠٥) قبل الميلاد، فكان جعله قبلة أولى. وبذا يكون النبي ﷺ على ملة إبراهيم، ويتوجه بعبادته إلى حيث كان يتوجه إبراهيم وإسماعيل صلوات الله عليه وعليهما.

والخلاصة: أنَّ أول بيوت العبادة الصحيحة التي بناها الأنبياء هو البيت الحرام، فليس في الأرض موضع بناء الأنبياء أقدم منه فيما يؤثر من تواريختهم،

(١) المراغي.

ويتبع هذا أولوية الشرف والتعظيم. ثم ذكر فضائل أربعة:

الأول منها ذكره بقوله: **﴿مَبَارَكٌ﴾**؛ أي: حالة كونه ذا بركة، وخير كثير؛ لأنه قد أفيض عليه من برkat الأرض، وثمرات كل شيء مع كونه بواط غير ذي زرع، كما قال تعالى: **﴿يَتَبَعَّجُ إِلَيْهِ نَمَرُثٌ كُلُّ شَيْءٍ﴾** فترى الأقواف والشمار في مكة كثيرة جيدة، وأقل ثمناً من كثير من البلاد ذات الخيرات الوفيرة، كمصر والشام، وكل هذا ببركة دعوة إبراهيم عليه السلام: **﴿رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْشَكْتُ مِنْ ذُرَيْتِي﴾** الآية.

ومن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة في مسجدي هذا، أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد، إلا المسجد الحرام». متفق عليه.

وذكر الثاني منها بقوله: **﴿وَهُدَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾**؛ أي: وحالة كونه هدى؛ أي: قبلة لكلنبي، ورسول وصديق، ومؤمن يهتدون بذلك البيت إلى جهة صلاتهم، ويولون وجوههم شطره في صلاتهم، وربما لا تمضي ساعة من ليل أو نهار إلا وهناك ناس يتوجهون إليه، ويأتون إليه مشاة وركباناً من كل فج عميق، لأداء المناسك الدينية من الحج والعمرة، ولاشك أن هذه الهدایة من أشرف أنواع الهدایات. وكونه قبلة لكلنبي؛ لأن تكليف الصلاة كان لازماً في دين جميع الأنبياء عليهم السلام بدليل قوله تعالى: **﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَادِمَ وَمَنْ حَمَلَنَا مَعَ نُوحٍ وَمَنْ ذُرَيْتَ إِلَيْهِمْ وَلَسَرَعَيْلَ وَمَمَنْ هَدَيْنَا وَلَجَبَيْنَا إِذَا نَلَّ عَلَيْهِمْ مَائِنَتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَتَكَبَّلًا﴾. فدللت الآية على أن جميع الأنبياء عليهم السلام، كانوا يسجدون لله، والسجدة لا بد لها من قبلة، فلو كانت قبلة شيش، وإدريس، ونوح، عليهم السلام موضع آخر سوى الكعبة.. لبطل قوله تعالى: **﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لِلَّهِ يَبْكَهُ﴾** فوجب أن يقال: إن قبلة أولئك الأنبياء المتقدّمين: هي الكعبة. فدل هذا على أن هذه الجهة كانت أبداً مشرفة مكرمة.**

وذكر الثالث منها بقوله: **﴿فِيهِ مَا يَتَّسَعُ بَيْتَنَّتُ﴾**؛ أي: وحالة كونه فيه؛ أي: في ذلك البيت آيات بيات؛ أي: دلائل وعلامات واضحات تدل على حرمته، ومزيد

فضله، وعظيم قدرته تعالى:

منها: **﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾**; أي: الحجر الذي يقوم عليه إبراهيم عند بناء البيت، وكان فيه أثر قدmi إبراهيم، فاندرس من كثرة المسح بالأيدي، وفيه دلالة على قدرة الله تعالى ونبوة إبراهيم؛ لأن تأثير قدmiه في الصخرة الصماء، وغوصهما فيها إلى الكعبين، وإلاته بعض الصخرة دون بعض، وإبقاءها ألواناً من الأعوام معجزة عظيمة، وسبب هذا الأثر أنه: لما ارتفع بناء الكعبة.. قام على هذا الحجر، ليتمكن من رفع الحجارة، فغاصت فيه قدماه.

ومنها: انحراف الطيور عن موازاة البيت، فلا تعلوا فوقه بل إذا قابل هواه في الجو.. انحرف عنه يميناً أو شماليّاً، ولا يستطيع أن يقطع هواه إلا إذا حصل له مرض فيدخل هواه للتداوي. قال ابن عطية: وهذا ضعيف؛ لأن الطير يعاين يعلوه، وقد علته العقاب التي أخذت الحياة المشرفة على جداره.

ومنها: مخالطة ضواري السباع، الصيود في الحرم من غير تعرض لها.

ومنها: إهلاك أصحاب الفيل لما قصدوا تخربيه، وما قصده جبار بسوء إلا أهلكه، ومن الآيات التي فيها الحجر الأسود، والملتزم والحطيم، وزمزم، ومشاعر الحج التي فيها كالصفا والمروة.

ومنها: أنَّ الْأَمْرَ بِبَنَاءِ هَذَا الْبَيْتِ هُوَ الْمَوْلَى الْجَلِيلُ، والمهندس له جبريل عليه السلام، والباني هو إبراهيم الخليل عليه السلام، والمساعد في بنائه هو اسماعيل عليه السلام، فهذه كلها فضيلة عظيمة لهذا البيت.

وقرأ الجمهور: **﴿وُضِعَ﴾** بالبناء للمفعول، وقرأ عكرمة، وابن السميق شذوذًا **﴿وُضِعَ﴾** مبنياً للفاعل، فاحتُمل أن يعود على الله، واحتُمل أن يعود على إبراهيم، وهو أقرب في الذكر، وأليق بالمقام. وقرأ الجمهور: **﴿مَا يَنْتَ بِيَنْتَ﴾** على صيغة الجمع، وقرأ أبي، وعمر وابن عباس، ومجاحد، وأبو جعفر، في رواية قتيبة: **﴿آيَةُ بَيْنَةٍ﴾** على الأفراد وهي قراءة شاذة أيضاً.

وذكر الرابع منها بقوله: **﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ مَأْمَنًا﴾**; أي: ومن دخل البيت كان

آمناً من ذنبه. وعن ابن<sup>(١)</sup> عباس رضي الله عنهمما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ .. دَخَلَ فِي حَسَنَةٍ، وَخَرَجَ مِنْ سَيِّئَةٍ، وَخَرَجَ مَغْفُورًا لَهُ» ولكن تفرد به عبد الله بن المؤمل، وليس بالقوى.

وقيل: من دخل الحرم للنسك تقرباً إلى الله تعالى.. كان آمناً من النار يوم القيمة، وإن الله أودع في قلوب الخلق الشفقة على كل من التجأ إليه. وعبارة أبي السعود: ومعنى أمن داخله: أمنه من التعرض له كما في قوله تعالى: ﴿أَوْلَئِمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا إِيمَانًا وَيُنْهَطُفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ أَعْقَلْ هَذَا الْبَلَدَ إِيمَانًا﴾ وكان الرجل إذا أجرم كل جريمة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب. وعن عمر رضي الله عنه: «لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب.. ما مسسته حتى يخرج منه». ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله: «من لزمه القتل في الحل بقصاصٍ أو ردة أو زنا، فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤوي، ولا يطعم، ولا يسكنى، ولا يباعع، حتى يضطر إلى الخروج».

وقيل: المراد أمنه من النار، وعن النبي ﷺ: «من مات في أحد الحرمين، بعث يوم القيمة آمناً». وعن النبي ﷺ: «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما، ويشران في الجنة»؛ وهما مقبرتا مكة والمدينة.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه وقف رسول الله ﷺ على ثنية الحجون، وليس بها يومئذ مقبرة، فقال: «يبعث الله تعالى من هذه البقعة، ومن هذا الحرم سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر».

وعن النبي ﷺ: «من صبر على حر مكة ساعة من نهار.. تباعدت عنه جهنم مسيرة مئتي عام» انتهت بالحرف، ولكن هذه الأحاديث أكثرها ضعاف.

وفتح مكة بالسيف؛ كان لضرورة تطهير البيت من الشرك وتخسيصه للعبادة فقط، حلت للنبي ﷺ ساعة من نهار، لم تحل لأحد قبله، ولن تحل لأحد بعده، كما جاء في الحديث.

(١) ابن كثير.

على أنَّ حِلَّ مَكَةَ وَمَا يَتَبَعُهَا مِنْ أَرْبَاضِهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ أَمْ زَائِدَ عَلَى أَمْنِ الْبَيْتِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْتَحْلِ الْبَيْتَ سَاعَةً، وَمَا دُونَهَا، بَلْ كَانَ مَنَادِيهِ يَنْادِيهِ: مِنْ دَخْلِ الْمَسْجَدِ فَهُوَ آمِنٌ، وَمِنْ دَخْلِ دَارِهِ وَأَغْلَقَ بَابَ بَيْتِهِ فَهُوَ آمِنٌ، وَمِنْ دَخْلِ دَارِ أَبِي سَفِيَّانَ فَهُوَ آمِنٌ.

وَقَدْ أَخْبَرَ أَبُو سَفِيَّانَ النَّبِيَّ ﷺ بِقَوْلِ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةِ الْأَنْصَارِيِّ حَامِلِ الْلَّوَاءِ لِهِ فِي الطَّرِيقِ: الْيَوْمُ يَوْمُ الْمَلْحَمَةِ، الْيَوْمُ تَسْتَحْلِ الْكَعْبَةُ، فَقَالَ ﷺ: «كَذَبَ سَعْدٌ، هَذَا يَوْمٌ يَعْظِمُ اللَّهُ فِيهِ الْكَعْبَةَ، وَيَوْمٌ تَكْسِي فِيهِ الْكَعْبَةُ».

وَمَا فَعَلَهُ الْحَجَاجُ مِنْ رَمِيِّ الْبَيْتِ بِالْمَنْجَنِيقِ فَهُوَ فَعْلَةُ السِّيَاسَةِ الَّتِي قَدْ تَحْمَلُ صَاحِبَهَا عَلَى مُخَالَفَةِ مَا يَعْتَقِدُ حَرْمَتَهُ، وَيَقْعُدُ بِهِ فِي الظُّلْمِ وَالْإِلْحَادِ؛ إِذَا هُوَ وَجْنَدَهُ لَمْ يَكُونُوا مُعْتَدِينَ حَلَّ مَا فَعَلُوا.

﴿وَلَلَّهِ وَاجِبٌ﴾ وَالْحَجَاجُ يَقُولُ: «عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ»؛ أَيْ: قَصْدُ الْبَيْتِ لِلْعِبَادَةِ الْمُخْصُوصَةِ الْمُعْرُوفَةِ «مِنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا»؛ أَيْ: عَلَى مَنْ أَطَاقَ، وَقَدِرَ إِلَى حِجُّ الْبَيْتِ سَبِيلًا؛ أَيْ: طَرِيقًا وَبِلَاغًا إِلَيْهِ بِوْجُودِ الرَّاحِلَةِ، وَالزَّادِ، وَالنَّفَقَةِ لِلْعِيَالِ إِلَى الرَّجُوعِ، لِأَنَّهُ ﷺ فَسَرَهُ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ، رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ. وَكَذَا أَمِنَ الطَّرِيقُ. وَالْحَجَاجُ أَحَدُ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ.

وَعَنْ أَبْنَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَنِي الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسَةِ شَهَادَةٍ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَالْحَجَجِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ». مُتَفَقُ عَلَيْهِ. فَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَجَّ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ الْخَمْسَةِ.

وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ يَجِدُ الْحَجَّ عَلَى الْمُسْتَطِيعِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَفِي هَذَا تَعْظِيمُ الْبَيْتِ أَيْمًا تَعْظِيمٍ، وَمَا زَالَ النَّاسُ مِنْ عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ إِلَى عَهْدِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا يَحْجُونَ عَمَلًا بِسَنَةِ إِبْرَاهِيمَ، جَرَوا عَلَى هَذَا جِيلًا بَعْدَ جِيلٍ، لَمْ يَمْنَعْهُمْ مِنْ ذَلِكَ شَرَكَهُمْ، وَلَا عَبَادَتِهِمْ لِلْأَوْثَانِ وَالْأَصْنَامِ، فَهِيَ آيَةٌ مُتَوَاتِرَةٌ عَلَى نَسْبَةِ هَذِهِ الْبَيْتِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ.

واستطاعة السبيل إلى الشيء إمكان الوصول إليه، كما قال تعالى: **﴿فَهَلْ إِنَّ حُرُوجَ مِنْ سَيِّلٍ﴾** وتحتختلف الاستطاعة باختلاف الأشخاص، واختلاف البعد عن البيت والقرب منه، وكل مكلف أدرى بنفسه في ذلك. وقد اختلف في تفسيرها، فقال بعضهم إنها القدرة على الزاد والراحلة مع أمن الطريق. وقال بعضهم: إنها صحة البدن، والقدرة على المشي. وقال آخرون: هي صحة البدن، وزوال الخوف من عدو أو سبع مع القدرة على المال الذي يشتري منه الزاد والراحلة وقضاء جميع الديون، والودائع، ودفع النفقة التي تكفي لمن تجب عليه نفقة حتى العودة من الحج.

وخلاصة ذلك: أنَّ هذا الإيجاب مشروط بالاستطاعة، وهي تختلف باختلاف الأشخاص والأزمان.

**﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾**: أي: ومن جحد، وأنكر كون هذا البيت أول بيت وضعه الله للعبادة، وأنكر ما فرضه الله من حجه، والتوجه إليه بالعبادة **﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى **﴿عَنِّي﴾**؛ أي: مستغنٍ **﴿عَنِ﴾** إيمانه وإيمان جميع **﴿الْمَنَّاَلِيْنَ﴾** والخلق، وعن حجتهم وعبادتهم.

وفسر بعضهم الكفر بترك الحج، وعبر عنه بالكفر تأكيداً لوجوبه وتغليظاً على تاركه، والمعنى حينئذ: ومن لم يحج مع استطاعته.. فإن الله غني عن حجه، وحج العالمين كلهم. قال الضحاك: لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهل الأديان الستة: المسلمين والنصارى، والميهود، والصابئين، والمجوس، والمرشكين، فخطبهم، وقال: «إن الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا، فآمن به المسلمون، وكفرت به الملل الخمس، وقالوا: لا نؤمن به، ولا نصلِّي إلَيْهِ، ولا نحجَّه، فأنزل الله تعالى قوله: **﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي عَنِ الْمَلَكِيْنَ﴾**؛ أي: ومن ترك اعتقاد وجوب الحج.. فإن الله غني عنه.

فقد روي أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «من مات ولم يحج.. فليمِّت إن شاء يهودياً أو نصراانياً».

وروي عن عليٍّ كرم الله وجهه أنَّ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال في خطبة له: «أيها الناس،

إن الله فرض الحج على من استطاع إليه سبيلاً، ومن لم يفعل.. فليمتن على أي حال شاء يهودياً أو نصراانياً أو مجوسياً.

وأثر عن عمر رضي الله عنه أنه قال: لقد همت أن أبعث رجالاً إلى هذه الأمصار، فلينظروا كل من كان له جدة - سعةً - ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم ب المسلمين ما هم ب المسلمين. ولهذه الأدلة قال كثير من الفقهاء: إن الحج واجب على الفور، وقال آخرون: إنه واجب على التراخي. وهذه الجملة تأكيد لما سبق من الوجوب، فإنه بدأ الآية بأن قال: ﴿وَلَمْ يَعْلَمْ عَلَىٰ أَنَّا إِنَّا﴾. فأفاد أنَّ ذلك ما كان لجر نفع، ولا لدفع ضر، بل كان لعزة الإلهية ولكرياء الربوبية. وختمها بهذه الجملة المؤكدة لذلك لبيان أنَّ فاعل ذلك مستأهل للنعمـة برضـا الله عنه، وأن تارـكه يـسخـط عـلـيـه سـخـطـاً عـظـيـمـاً.

وبحسب البيت شرفاً وفضلاً أنه حرم آمن ومثابة للناس ومبرأك وهدى للعالمين، وما جاء عن رسول الله ﷺ في حرمته وفضله من أنه لا يسفك فيه دم، ولا يعصب شجره، ولا يختلى خلاه - لا يقطع نباته - وأن قصده مكفر للذنوب ماح للخطايا، وأن العبادة التي تؤدى فيه لا تؤدى في غيره، وأن استلام الحجر الأسود، فيه رمز إلى مبايعة الله تعالى على إقامة دينه، والإخلاص له وأن الصلاة فيه بمائة ألف ضعف في غيره. وكتب الأحاديث والسيرة مليئة ببيان فضله ومشيدة بذكره.

## فصل في ذكر الأحاديث الواردة في فضل البيت وفضل الحج والعمرة

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول بيت وضع للناس مباركاً يصلى فيه: الكعبة، قلت: ثم أي؟ قال: المسجد الأقصى، قلت: كم بينهما؟ قال: أربعون عاماً». متفق عليه.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «نزل الحجر الأسود من الجنة، وهو أشد بياضاً من اللبن، وإنما سودته خطايا بني آدم».

آخرجه الترمذى، وقال: حديث حسن صحيح.

وعنه قال: قال رسول الله ﷺ في الحجر «والله ليبعثنّ الله يوم القيمة، وله عينان يبصر بهما، ولسان ينطق به، يشهد على من استلمه بحق». أخرجه الترمذى.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهمما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الركن، والمقام ياقوتان من ياقوت الجنة، طمس الله نورهما، ولو لم يطمس نورهما.. لأشاءنا ما بين المشرق والمغارب». أخرجه الترمذى، وقال: هذا الحديث يروى عن ابن عمر موقفاً.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد الرسول، والمسجد الأقصى».

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «أيها الناس، قد فرض عليكم الحج فحجوا، فقال له رجل في كل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثة، فقال رسول الله ﷺ: لو قلت نعم لوجبتك، ولما استطعتم». أخرجه مسلم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهمما قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ. فقال يا رسول الله ما يوجب الحج؟ قال: «الزاد والراحلة». أخرجه الترمذى. وقال: حديث حسن. وإبراهيم بن يزيد الجوزي المكي، قد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة». متفق عليه.

وفي رواية سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حج لله عز وجل - وفي لفظ من حج هذا البيت - فلم يرث، ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه». أخرجه

الترمذى، وقال: «غفر له ما تقدم من ذنبه».

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهَ ﷺ قال: «تابعوا بين الحج والعمرة، فإنَّهما ينفيان الذنوب، والفقر كما ينفي الكبير خبث الحديد، والذهب والفضة، وليس لحجَةٍ مبرورةٍ ثوابٌ إِلَّا الجنة، وما من مؤمنٍ يظل يومه محروماً إِلَّا غابت الشمسُ بذنبِه». أخرجه الترمذى وقال: حديث حسن غريب.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ما من مسلم يلبي إِلَّا لبى ما عن يمينه وشماله، من حجر، أو شجر، أو مدر، حتى تنقطع الأرض من هنَا وَهُنَّا». أخرجه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من طاف بالبيت خمسين مرَّةً خرج من ذنبِه، كيوم ولدته أمه». أخرجه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب.

## فصل في ذكر بعض أحكام تتعلق بالحج

قال العلماء: الحج واجب على كل مسلم، وهو أحد أركان الإسلام الخمسة، ولو جوبه خمس شرائط: الإسلام والبلوغ والعقل والحرية والاستطاعة. ولا يجب على الكافر والمجنون ولو حجا.. لم يصح حجهما؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة، ولا حكم لقول المجنون، ولا يجب على الصبي والعبد، ولو حج صبي مميت، أو حج عبد صحيحةهما تطوعاً، ولا يسقط فرض الإسلام. فإذا بلغ الصبي وعتق العبد، واجتمع فيهما شرائط الحج.. وجب عليهما أن يحجَا ثانيةً، ولا يجب على غير المستطيع؛ لقوله تعالى: **«مَنْ أَسْتَطَعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا»** فلو تكلف غير المستطيع الحج، وحج: صحيحة، وسقطت عنه حجة الإسلام. والاستطاعة نوعان: أحدهما: أن يكون مستطيناً بنفسه. والآخر: أن يكون مستطيناً بغيره.

فأما المستطيع بنفسه: فهو أن يكون قوياً، قادرًا على الذهاب؛ واجداً للزاد والراحلة، لما تقدم من حديث ابن عمر في الزاد والراحلة.

وقال ابن المنذر: واختلف العلماء في قوله تعالى: «مَنْ أَسْتَطَعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» فقللت طائفة: الآية على العموم، إذ لا نعلم خبراً ثابتاً عن النبي ﷺ، ولا إجماعاً لأهل العلم يوجب أن نستثنى من ظاهر الآية بعضاً. فعلى كل مستطيع للحج يجد إليه السبيل - بأي وجه كانت الاستطاعة - الحج على ظاهر الآية.

قال ابن المنذر: وروينا عن عكرمة أنه قال: الاستطاعة: الصحة. وقال: الضحاك: إذا كان شاباً صحيحاً.. فليؤجر نفسه بأكله وعقبه حتى يقضى نسكه».

وقال مالك: الاستطاعة تختلف باختلاف الناس، الرجل يجد الزاد والراحلة، ولا يقدر على المشي، وآخر يقدر على المشي على زجله.

وقال الشافعى: الاستطاعة وجهان:

أحدهما: أن يكون الرجل مستطيناً بيده، واجداً من ماله ما يبلغه الحج، فتكون استطاعته تامة، فعليه فرض الحج.

والثاني: لا يقدر أن يثبت على الراحلة، وهو قادر على من يطيقه إذا أمره أن يحج عنه، أو قادر على مال، ويجد من يستأجره فيحج عنه، فيكون هذا من لزمه فرض الحج.

أما حكم الزاد والراحلة: فهو أن يجد راحلة تصلح له، ووجد من الزاد ما يكفيه لذهابه ورجوعه، فاضلاً عن نفقته ونفقته من تلزمه نفقتهم وكسوتهم، وعن ذئن إن كان عليه، ووجد رفقة يخرجون في وقت جرت العادة بخروج أهل البلد في ذلك الوقت، فإن خرموا قبله، أو أخرموا الخروج إلى وقت لا يصلون إلا بقطع أكثر من مرحلة في يوم لا يلزمهم الخروج معهم، ويشترط أن يكون الطريق آمناً، فإن كان فيه خوف من عدو مسلم، أو كافر، أو رصدي يطلب الخفارة لا يلزمهم الحج. ويشترط أن تكون منازل الماء مأهولة معمورة يجد فيها ما جرت به العادة بوجوده من الماء والزاد، فإن تفرق أهلها لجذب، أو غارت مياهها، فلا يلزمهم الخروج. ولو لم يجد الراحلة وهو قادر على المشي، أو لم يجد الزاد وهو قادر على الاكتساب لا يلزمهم الحج عند من جعل وجdan الزاد والراحلة شرطاً

لوجوب الحج، ويستحب له أن يفعل ذلك ويلزمه الحج عند مالك.

هذا كله في الزمن القديم، وأما الآن فالشرط القدرة على تحصيل جواز السفر، وعلى أجرة الطائرة، أو الباخرة، أو السيارة مع مؤونة سفره مطعماً ومشرباً وملبساً ومسكناً، ذهاباً وإياباً، والقدرة على ما تطلب منه الحكومة التي يسافر منها، والتي يسافر إليها فاضلاً عن مؤونة من تلزمه نفقتهم ذهاباً، وإياباً، وعن دين حال أو مؤجل يحل أجله قبل رجوعه من الحج.

وأما المستطيع بغيره: فهو أن يكون الرجل عاجزاً بنفسه، بأن يكون زيناً، أو به مرض لا يرجى بروءه، وله مال يمكنه أن يستأجر به من يحج عنه، وإن لم يكن له مال، وبذل ولده أو أجنبي الطاعة في أن يحج عنه.. لزمه الحج، إن كان يعتمد على صدقه؛ لأن وجوب الحج متعلق بالاستطاعة.

وعند أبي حنيفة: لا يجب الحج ببذل الطاعة، وعند مالك: لا يجب الحج على من غصب ماله أو سرق.. وَحُجَّةٌ مِّنْ أَوْجَبِ الْحَجَّ بِبَذْلِ الطَّاعَةِ مَا رُوِيَّ عَنْ أَبْنَى عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ امْرَأٌ مِّنْ خَثْعَمَ تَسْفِتِيَّهُ، فَجَعَلَ الْفَضْلُ يُنْظَرُ إِلَيْهَا، وَتَنْظَرُ إِلَيْهِ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخِرِ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي فِرِيْضَةُ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجَّ أَدْرَكْتُ أَبِي شِيْخاً كَبِيرًا، لَا يُسْتَطِعُ أَنْ يُثْبِتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأُحْجِّ عَنْهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ» وَذَلِكَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ. أَخْرَجَهُ الشِّيْخَانُ فِي «الصَّحِّيْحَيْنِ».

وقرأ حمزة والكسائي وحفص **«حجّ»** بكسر الحاء، والباقيون بفتحها، وهما لغتان: الكسر لغة نجد، والفتح لغة أهل العالية، ثم أخذ يبكيت أهل الكتاب على كفرهم فقال: **«قُلْ»** يا محمد لليهود والنصارى **«يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِمَا يَأْتِيَنَّتِي**؛ أي: لأي سبب تنكرون آيات الله التي دلتكم على صدق نبوة محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**؟ **«وَلَلَّهِ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَمْلَوْنَ»**؛ أي: والحال أن الله شهيد مطلع على أعمالكم فيجازيكم عليها، وهذه الحال توجب أن لا تجترئوا على الكفر بآياته، ولا ينفعكم التحرير والاسترار. ولا يخفى ما في هذا من

التوبیخ والإیماء إلى تعجیزهم عن إقامة العذر على کفرهم، كأنه قیل: هاتوا عذركم، إن کان ذلك في مکتکم.

«فُلْ» لهم يا محمد أيضاً «يَأْهَلَ الْكِتَبَ لَمْ تَصُدُّونَ» وتصریفون وتمنعون «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» ودینه الحق الموصل إلى السعادة الأبدية، وهو ملة الإسلام «مَنْ آمَنَ» بالله وبمحمد وبالقرآن بإضلالکم ضعفة المسلمين، وإلقاء الشبهة والشكوك في قلوبهم، وذلك بإنکارهم صفة محمد ﷺ المذکورة في کتبهم «تَبَغُونَا عَوْجَأَ»؛ أي: حالة کونکم تطلبون لسبیل الله اعوجاجاً و میلاً عن القصد، والاستقامة بقولکم: إن النسخ ممنوع، لأنه يدل على البداء، ويقولکم: ورد في التوراة أن شریعة موسى باقیة إلى الأبد، و بتغیر صفة رسول الله ﷺ. والمعنى: لم تطلبون الزیغ والمیل في سبیل الله بإلقاء الشبه في قلوب الضعفاء.

وخلالص المعنی: لم تترکون السبیل المعتدلة، و تطلبون السبیل الموجة؟! «وَأَنْتُمْ شَهَدَاءُ»؛ أي: والحال أنکم تشهدون أن محدماً ﷺ وصفته مکتوبه في التوراة، وأن دین الله الذي لا یقبل غیره: هو الإسلام. و قیل: معناه: وأنتم تشهدون المعجزات التي تظهر على يد محمد ﷺ الدالة على نبوته، وأنها سبیل الله التي لا یصد عنها إلا ضال مضل.

وحاصل المعنی: لأی سبب تصریفون من آمن بمحمد ﷺ واتبعه عن الإیمان الذي یرقی عقل المؤمن بما فيه من طلب النظر في الكون، ویرقی روحه بتزکیتها بالأخلاق الطیبة، والأعمال الصالحة، وتکذیبون بذلك کفراً، وعندأاً، وكبراً، وحسداً، وتلقون الشبهات الباطلة في قلوب الضعفاء من المسلمين بغیاً وكیداً للنبي ﷺ تبغون لأهل دین الله، ولمن هو على سبیل الخیر عوجاً، وضلالاً، وزیغاً عن الاستقامة على الهدی والمحجۃ، وأنتم عارفون بتقدم البشارة به، عالمون بصدق نبوته، ومن کان كذلك. فلا یلیق به الإصرار على الباطل والضلال والإضلال؟!.

قرأ الجمهور «لَمْ تَصُدُّونَ» من صد الثلثی، وهو متعد، ومفعوله من آمن، وقرأ الحسن شذوذًا «تُصُدُّونَ» من أصد الرباعی عدى صد اللازم بالهمز،

وهما لغتان.

قال الراغب: <sup>(١)</sup> وقد جاء: **﴿يَأْتِيَ الْكِتَبُ﴾** بدون **﴿قُل﴾** وجاء هنا مع **﴿قُل﴾**، فبدون **﴿قُل﴾**: هو استدعاء منه تعالى لهم إلى الحق، فجعل خطابهم منه استلابة للقوم؛ ليكونوا أقرب إلى الانقياد، ولما قصد الغرض عنهم.. ذكر **﴿قُل﴾** تنبئها على أنهم غير مستأهلين أن يخاطبهم بنفسه، وإن كان كلا الخطابين. وصل إليهم على لسان النبي ﷺ. انتهى.

**﴿وَمَا اللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى **﴿يَنْفِلُ﴾** أي يسأله **﴿عَمَّا تَمْلَوْنَ﴾** من هذا الصد وغيره من الأعمال، فمجازيكم عليه، ولا يخفى ما في هذا من التهديد والوعيد الشديد كما يقول الرجل لعبده، وقد أنكر عليه اعوجاج أخلاقه: لا يخفى علي ما أنت عليه، وما أنا بعافل عن أمرك.

وإنما ختم هذه الآية بنفي الغفلة؛ لأن صدهم عن الإسلام. كان بضرب من المكر، والكيد، ووجوه الحيل، وختم الآية السابقة بقوله: **﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ﴾** لأن العمل الذي فيها، وهو الكفر ظاهر مشهود.

**﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فِرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ يُرِدُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارِنَ ﴿١٠﴾**.

مناسبة <sup>(٢)</sup> هذه الآية لما قبلها: لما أنكر تعالى عليهم صدهم عن الإسلام المؤمنين.. حذر المؤمنين من إغواء الكفار وإضلاليهم، وناداهم بوصف الإيمان تنبئها على تبادل ما بينهم وبين الكفار، ولم يأت بلفظ **﴿قُل﴾** ليكون ذلك خطاباً منه تعالى لهم، وتأنيساً لهم، وأبرز نهيه عن موافقتهم، وطواعيتهم في صورة شرطية؛ لأنه لم يقع طاعتهم لهم، والإشارة بـ **﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾**: إلى الأوس والخزرج بقرينة سبب النزول كما مر.

والمعنى: يا أيها الذين صدقوا بمحمد ﷺ إن تطيعوا، وتوافقوا فريقاً،

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

وجماعة من الذين أتوا الكتاب فيما يدعونكم إليه، وأصغيت لهم، واستجتم لـما يدعونكم إليه مما يثير الفتنة بينكم كما مر في سبب النزول، وهم: شاس بن قيس، وعمرو بن شاس، وجبار بن صخر، وغيرهم **﴿يَرْدُوكُم﴾** أي: يصيروكم بعد إيمانكم كافرين؛ أي: يردوكم إلى الكفر بعد الإيمان، والكفر: يوجب الهلاك في الدنيا والدين. أما في الدنيا فبموقع العداوة والبغضاء وهيجان الفتنة المؤدي إلى سفك الدماء. وأما الدين فلا حاجة إلى بيانه. **﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾** استفهام إنكار واستبعاد لوقوع الكفر منهم في هاتين الحالتين، وهمما تلاوة كتاب الله عليهم، وهو القرآن الظاهر الإعجاز، وكينونة الرسول فيهم الظاهر على يديه الخوارق وجود هاتين الحالتين تنافي الكفر، ولا تجتمع، فلا يتطرق إليهم كفر مع ذلك، أي: وكيف يوجد منكم الكفر **﴿وَأَنْتُمْ تُشَّلَّ عَلَيْكُمْ مَا يَنْهَا اللَّهُ﴾**؛ أي: والحال أنكم تقرأ عليكم آيات الله القرآنية التي فيها بيان الحق من الباطل على لسان نبيكم غصاً طرياً **﴿وَفِي كُم﴾**؛ أي: ومعكم **﴿رَسُولُهُ﴾** تعالى محمد **ﷺ** الذي يبين لكم الحق، ويدفع عنكم الشبه.

قال قتادة<sup>(١)</sup>: في هذه الآية علمان ببيان: كتاب الله، ونبي الله. فأما نبي الله: فقد مضى، وأما كتاب الله: فأبقاء الله بين أظهرهم رحمةً منه ونعمة، فيه حلاله وحرامه، وطاعته ومعصيته انتهى.

وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup>: **﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾** معنى الاستفهام فيه: الإنكار، والتعجب، والمعنى: من أين يتطرق إليكم الكفر، والحال أن آيات الله، وهي القرآن المعجز تتلى عليكم على لسان الرسول غصة طرية وبين أظهركم رسول الله ينبهكم ويعظكم، ويزبح شبهكم، ولكم في سنته خير أسوة تُعَذَّى إيمانكم، وتنير قلوبكم، فلا ينبغي لمثلكم أن تلتفتوا إلى قولهم، بل الواجب عليكم أن ترجعوا عند كل شبهة تسمعونها من هؤلاء اليهود إلى الرسول **ﷺ** حتى يكشف عنها، ويزيل ما علق بقلوبكم منها.

(٢) البحر المحيط.

(١) الخازن.

وقرأ الجمّهور **﴿تُنَزَّلَ﴾** بالباء وقرأ الحسن والأعمش شذوذًا: (يتلى) بالباء؛ لأجل الفصل ولأن التأنيث غير حقيقي؛ لأن الآيات هي القرآن.

«وَمَنْ يَعْنِي بِإِلَهٍ﴾؛ أي: ومن يستمسك بدين الله وكتابه، وهو القرآن وبرسوله محمد **ﷺ**؛ ويحتفظ به عن الواقع في الهلاك الأبدي **﴿فَقَدْ هُدِيَ﴾** وأرشد **﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾** وطريق **﴿مُسْتَقِيمٍ﴾**، أي: مستو قويم موصى إلى الجنة، وهو طريق دين الإسلام.

**وقيل المعنى**<sup>(١)</sup>: ومن يجعل ربه ملجمًا ومفزعاً عند الشبه.. يحفظه عن الشبه.

وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: قام رسول الله **ﷺ** يوماً فينا خطيباً بماء يدعى خما بين مكة والمدينة، فحمد الله، وأثنى عليه، ووعظ الناس، وذكر، ثم قال: أما بعد: «ألا أيها الناس: إنما أنا بشر مثلكم، يوشك أن يأتيني رسول ربى فأجيب، وإنى تارك فيكم ثقلين؛ أولهما كتاب الله، فيه الهدى والنور، فخذلوا بكتاب الله، واستمسكوا به، فحث على كتاب الله، ورحب فيه، ثم قال: وأهل بيتي، ذكركم الله في أهل بيتي، ذكركم الله في أهل بيتي». أخرجه مسلم.

**﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْوُا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ﴾** مناسبة هذه الآية لما قبلها: لما بين الله سبحانه وتعالى ضلال الكفار في أنفسهم، وإضلالهم لغيرهم.. شرع في بيان تكميل المؤمنين لأنفسهم بهذه الآية، ولغيرهم بقوله: **﴿وَلَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾** الخ؛ أي: يا أيها الذين صدقوا بما جاء به محمد **ﷺ** اتقوا الله، وحافظوا **﴿حَقَّ تَقْوَاهُ﴾**؛ أي: نهاية تقواه وكمالها، وأبلغها، وأدومها، وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجبات، والاجتناب عن المحرمات كقوله: **﴿فَلَقُوا اللَّهَ مَا أَسْأَلُوكُمْ﴾**. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: هو أن يطاع فلا يعصى، ويشكر فلا يكفر، ويذكر فلا ينسى، والذي يصدر عن العبد على سبيل السهو والنسوان، غير قادر فيه؛ لأن التكليف في تلك الحال مرفوع عنه. وقيل: هو أن ينزعه الطاعة عن

(١) النسفي.

الالتفاتات إليها، وعن توقع المجازاة عليها، وفي هذا الأمر تأكيد للنهي عن طاعة أهل الكتاب، وقيل: هو ألا تأخذه في الله لومة لائم، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه.

وقال قتادة،<sup>(١)</sup> والستي، وابن زيد، والربيع: هي منسوخة بقوله تعالى: **﴿فَلَمَّا قَوَى اللَّهُ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾** أمروا أولاً بغاية التقوى حتى لا يقع إخلال بشيء، ثم نسخ، وقال ابن عباس، وطاووس: هي محكمة، **﴿فَلَمَّا قَوَى اللَّهُ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾** بيان لقوله: و**﴿أَنْقُوا اللَّهُ حَقَّ تَقْلِيلِهِ﴾** وقال ابن عباس: المعنى: جاهدوا في الله حق جهاده. وقال<sup>(٢)</sup> الماتريدي، وفي حرف حفصة **﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ حَقَّ عِبَادَتِهِ﴾** **﴿وَلَا تَمُونُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾**; أي: ولا يأتينكم الموت إلا وأنتم ملتibusون بالإسلام، أي: <sup>(٣)</sup> حافظوا على الإسلام في حال صحتكم وسلامتكم؛ لتموتوا عليه، فيما عيادةً بالله من خلاف ذلك، والاستثناء فيه مفرغ من عام الأحوال؛ أي: ولا تموتون على حال من الأحوال إلا على حالة الإسلام.

والخلاصة: استمروا على الإسلام، وحافظوا على أداء الواجبات، وترك المنهيات حتى الموت. وقد جاء ولا تغيرة، ولا تبدلوا، لثلاث يصادفكم الموت في حالة التغيير هذا في مقابلة قوله: **﴿يُرِدُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارِيَّةً﴾**.

وعن جابر رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل موته بثلاث: «لا يموتون أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل» رواه مسلم.

**﴿وَأَعْنَصُمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾**; أي: تمسكوا بدين الله الذي هو الإسلام، أو بكتابه الذي هو القرآن، أو عهده الذي عهد به إليكم الذي هو التوحيد حالة كونكم **﴿جَيِّعَيْمًا﴾**; أي: مجتمعين على الاعتصام والتمسك بحبل الله وعن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: «كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض».

(٣) ابن كثير.

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

وروي عنه ﷺ أنه قال: «القرآن حبل الله المتنين، لا تنقضى عجائبه، ولا يخلق على كثرة الرد، من قال به صدق، ومن عمل به رشد ومن اعتضم به هدي إلى صراط مستقيم». ﴿وَلَا تَفَرُّوْا﴾؛ أي: لا تتفرقوا، ولا تختلفوا في الدين كما اختلف من قبلكم من اليهود والنصارى، أو لا تتفرقوا تفرقكم الجاهلي يحارب بعضكم بعضاً، ويقتل بعضكم بعضاً، وقيل: معناه لا تحدثوا بينكم ما يكون عنده التفرق، ويزول معه الاجتماع، والألفة التي أنتم عليها كالعصبية، والجنسية، ففيه النهي عن التفرق والاختلاف، والأمر بالاتفاق، والاجتماع؛ لأن الحق لا يكون إلا واحداً، وما عداه يكون جهلاً وضلالاً، وإذا كان كذلك.. وجب النهي عن الاختلاف في الدين، وعن الفرق؛ لأن كل ذلك كان عادة أهل الجاهلية فنها عنده.

وبالجملة فحبيل الله في هذه الآية هو صراطه المستقيم، كما أن أنواع التفرق هي السبل التي نهى عنها فيها، ومن السبل المفرقة في الدين إحداث الشيع، والفرق كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيَنَهُمْ وَكَانُوا يَشْيَعُ لَشَّتَ مِنْهُمْ نَعْصَمَ﴾.

ومنها: العصبية الجنسية كما بين الأوس والخزرج، وقد روى أبو داود عن مطعم بن جبير «ليس من دعا إلى عصبية». وقد سار على هذا النهج أهل أوروبا في العصر الحديث، فاعتضموا بالعصبية الجنسية كما كانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية، وسرى ذلك إلى بعض البلاد الإسلامية، بل عم جميعها، وفشا فيها، فحاول أهلها أن يجعلوا في المسلمين جنسيات وطنية، ومفاحرات عصبية.

وكانت كل دولة تفاخر بجنسيتها ظناً منهم أن ذلك مما ينهض بالوطن، ويزيدهم شرفاً، وليس الأمر كما يظنون، فإن الوطن لا يرقى إلا باتحاد كل المقيمين فيه لإحيائه، لا في تفرقهم وعصبيتهم، فإن ذلك مما يورث الشحنة والبغضاء بينهم، خصوصاً، التقدم بالجنسية والعصبية في التعليم والتدريس والإفتاء، بل التقدم في ذلك بالعلم والتفوى، وما لهم في ذلك سند إلا الافتداء

بالنصارى، والعياذ بالله من ذلك. فالدين يأمر باتحاد كل قوم، تضمهم أرض واحدة، وإن اختلفت أديانهم وأجناسهم، ويأمر بالاعتصام بحبل الله المتيين بين جميع الأقوام.

﴿وَأَذْكُرُوا﴾؛ أي: تذكروا يا معاشر الأوس والخزرج ﴿تَعَصَّمَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾؛ أي: إنعامه سبحانه وتعالى عليكم نعمة دنيوية، وأخروية التي من جملتها: الهدية والتوفيق للإسلام المؤدي إلى التالق، وزوال الغل ﴿إِذْ كُنْتُمْ﴾؛ ظرف لقوله: ﴿تَعَصَّمَ اللَّهُ﴾؛ أي: اذكروا إنعامه عليكم إذ كنتم في الجاهلية ﴿أَعْدَاء﴾ متقاطلين ببعض بعضكم بعضاً ويحارب بعضكم بعضاً ﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ بالإسلام؛ أي: قذف الله تعالى فيها المحبة بتوفيقكم للإسلام ﴿فَأَضَبَّتُمْ﴾ وصرتم ﴿بِنَعْيَهُ﴾ بسبب إنعامه عليكم بنعمة الإسلام ﴿إِخْوَنَا﴾ في الدين؛ أي: متحابين مجتمعين على الأخوة في الله سبحانه وتعالى، وقيل: كان الأوس والخزرج أخوين لأبوبين، فوقع بين أولادهما العداوة، وتطاولت الحروب بينهم مائة وعشرين سنة، حتى أطfaها الله بالإسلام، وألف بينهم برسوله ﷺ، وقيل: الخطاب على العموم، والمعنى حينئذ؛ واذكروا أيها المؤمنون النعمة التي أنعم الله عليكم بها حين كنتم أعداء يقتل بعضكم بعضاً، ويأكل قويكم ضعيفكم، فجاء الإسلام، فألف بينكم وجمع جمعكم، وجعلكم إخواناً، حتى قاسم الأنصار المهاجرين أموالهم، وديارهم، وكان بعضهم يؤثر غيره على نفسه، وهو في خصاصة وحاجة إليه، وأطفأ الحروب التي تطاولت بين الأوس والخزرج مائة وعشرين سنة وأنقذهم مما هو أدهى وأمر، وهو عذاب الآخرة. ﴿وَكُنْتُمْ﴾ يا معاشر الأوس والخزرج ﴿عَلَى شَفَّا حُقْرَقٍ﴾؛ أي: على طرف وهذه ﴿مِنَ النَّارِ﴾ الأخرى مثل شفا البتر؛ أي: وكتم قربين من الوقوع في النار بسبب كفركم، ليس بينكم، وبين الوقوع فيها إلا أن تموتوا على كفركم ﴿فَأَنْذِنْكُمْ﴾؛ أي: فأنجاكم ﴿مِنْهَا﴾؛ أي: من تلك الحفرة أو النار، بأن هداكم للإسلام.

والخلاصة: أي وكتم بوئنستكم وشرككم بالله كأنكم على طرف حفرة، يوشك أن ينهاز، ويسقط بكم في النار، فليس بين الشرك، والهلاك في النار إلا

الموت، والموت أقرب غائب يتظاهر؛ فأنقذكم الإسلام منها.

وفي هذه الآيات جماع المتن التي أنعم الله بها عليهم، فقد أخرجهم بالإسلام من الشرك ومخاذه، وألف بين قلوبهم حتى صاروا سادة البشر، حين كانوا يعملون بكتابه، وأنقذهم بذلك من النار فسعدوا بالحسينين. فانظر إلى آيات الله، ودلائل قدرته كيف حول قوماً متخاذلين تماماً قلوبهم الإحن والعداوات، ويتربص كل منهما بالأآخر ريب المنون إلى جماعات متعافية القلوب مليئة بالحب والإخلاص، وجهتهم جميعاً واحدة هي حكم الله ورفة دينه ونشره بين البشر.

﴿كَذَلِكَ﴾؛ أي: كما بين لكم ربكم في هذه الآيات ما تضمره لكم اليهود من غشككم، وبين لكم ما أمركم به، وما نهاكم عنه، وبين لكم الحال التي كنتم عليها في الجاهلية، وما صرتم إليه في الإسلام ليعرفكم في كل ذلك موقع نعمه ﴿يَبْيَانُ اللَّهُ لَكُمْ﴾؛ أي: يفصل الله تعالى لكم ﴿يَابْيَانِ﴾؛ أي: سائر حججه في تنزيله على لسان رسوله. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهَدُونَ﴾؛ أي: لكي تهتدوا من الضلال، وتستعدوا للإهتداء الدائم حتى لا تعودوا إلى عمل الجاهلية من التفرق والعدوان؛ والمعنى يزيدكم بيان ذلك ما دام رسول الله فيكم.

فائدة: والاختلاف<sup>(1)</sup> الذي يقع بين البشر ضربان:

الأول: ضرب لا يسلم منه الناس، ولا يمكن الاحتراس منه، وهو الخلاف في الرأي والفهم، وهو مما فطر عليه البشر، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَأُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾<sup>الله</sup> إذ أن العتول والأفهام ليست متساوية، فالأسرة الواحدة تختلف أفهام أفرادها في الشيء الواحد كما يختلف حبهم له؛ ويلهم إليه، وهذا ضرب لا ضرر فيه.

والثاني: ضرب جدت الشرائع في هدمه ومحوه، وهو تحكيم الرأي والهوى في أمور الدين وشؤون الحياة، وهكذا مثلاً يتضح لك به ما تقدم. قد اختلف الأئمة المجتهدون في فهم كثير من نصوص الدين من كتاب وسنة، وما

(1) المراغي.

كان في ذلك من حرج، فمالك نشأ في المدينة، ورأى ما كان عليه أهلها من صلاح وسلامة قلب فقال: إن عمل أهلها أصل من أصول الدين؛ لأنهم لقرب عهدهم من النبي ﷺ لا يتفقون على غير ما مضت عليه السنة في العمل. وأبو حنيفة نشأ في العراق وأهلها أهل شقاق ونفاق؛ فلم يجعل عملهم ولا عمل غيرهم حجة، ولو اجتمع هذان الإمامان. لعذر كل منها صاحبه فيما رأى؛ لأنه بذل جهده في بيان وجه الحق مع الإخلاص لله تعالى، وإرادة الخير والطاعة لأمره. ولكن جاءت بعد هؤلاء فرق من المسلمين قدتهم فيما نقل عنهم، ولم تقلدهم في سيرتهم، وحكموا الرأي والهوى في الدين، وتفرقوا شيئاً كل فريق يتussب لرأي فيما وقع من أوجه الخلاف، ويعادي المخالف له حتى حدث من ذلك ما نرى، وما ذاك إلا لأن الحق لم يكن هو مطلب المتعصبين، فليس من المعقول أن أبا حنيفة أصاب في كل ما خالف فيه غيره من الأئمة، وأن الشافعى ومالكاً أخطأ في جميع ما خالفا فيه أبا حنيفة.

وإذاً فكيف يمضي نحو أربعة عشر قرناً، ولا يستبين لفقهاء مذهبة وجه الصواب في بعض المسائل الخلافية! فيرجحون بعض آراء المذاهب الأخرى على مذهبة في تلك المسائل، ويرجعون إلى الصواب فيها! .

وهذا الضرب من الخلاف، وهو تحكيم الرأي والهوى كان مصدر شقاء أمم كثيرة، فهوت بعد رفعتها وذلت بعد عزتها وضعفت بعد قوتها.

وقد حدث مثل هذا في الفرق الإسلامية في علم العقائد، فإن أبدى أحدهم رأياً في مسألة بادر مخالفه إلى الرد عليه، وتبنيد مذهبة وتضليله، ويقابله الآخر بمثل صنيعه، ولو حاول كل منها محادثة الآخر والإطلاع على أداته، وزنها بميزان الإنصاف والحق. لما حدث مثل هذا الخلاف، بل اقتنع كل واحد منهم بما رأى مخالفه.

وال المسلم ما دام محافظاً على نصوص دينه، لا يخل بوحدتها مع احترامه لرسوله المفسر لكتابه، لا يخرج من جماعة المسلمين لمخالفته سواه.

فإذا تحكم الرأي والهوى، ولعن بعضهم بعضاً، وكفر بعضهم بعضاً؛ فقد

باء بها من قالها، كما ورد في الحديث، وكذلك الحال في الاختلاف في المعاملة في المسائل السياسية والدينية، لا ينبغي أن يكون مفرقاً بين جماعة المسلمين، بل عليهم أن يرجعوا من النزاع إلى حكم الله، وأراء أولي العلم منهم، وبذلك تنقى غائلة الخلاف، ونكون في وفاق، ونصير من يستمعون القول فيتبعون أحسنه.

## الإعراب

«أَنْ نَنَالُوا الْبَرَ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحْبُّونَ».

«أَنْ»: حرف نصب «نَنَالُوا»: فعل وفاعل منصوب بـ «أَنْ». «الْبَرَ»: مفعول به، والجملة مستأنفة. «حَتَّى» حرف جر وغاية. «تُنْفِقُوا»: فعل وفاعل منصوب بـ «أَنْ» مضمرة بعد «حَتَّى»، الجار وال مجرور متعلق بـ «نَنَالُوا». «مِمَّا»: من حرف جر وتبعيض «مَا»: موصولة، أو موصوفة في محل الجر بـ «مِنْ». الجار وال مجرور متعلق بـ «تُنْفِقُوا». قال أبو البقاء: ولا يجوز أن تكون «مَا» مصدرية، لأن المحبة لا تتفق، فإن جعل المصدر بمعنى المفعول.. فهو جائز على رأي أبي علي الفارسي انتهى. «تَحْبُّونَ»: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ «مَا» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: مما تحبونه.

«وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ عَلِيهِمْ».

«وَمَا» «الواو»: استثنافية. «مَا»: اسم شرط جازم في محل النصب مفعول مقدم. «تُنْفِقُوا» فعل وفاعل مجزوم بـ «مَا» على كونه فعل شرط لها. «مِنْ شَيْءٍ»: متعلق بـ «تُنْفِقُوا». «فَإِنَّ»: «الفاء»: رابطة لجواب «مَا» الشرطية وجواباً. «إِنَّ»: حرف نصب «أَنَّ»: اسمها «يَعْلَمُ» متعلق بعليم. «عَلِيهِمْ»: خبرها، وجملة «إِنَّ»: في محل الجزم بـ «مَا» الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة «مَا» الشرطية مستأنفة.

«كُلُّ الْأَطْعَامِ كَانَ حَلَّ لِيَ إِسْرَئِيلَ».

«كُلُّ الْأَطْعَامِ»: مبتدأ، مضاد إليه «كَانَ»: فعل ماض ناقص، واسمها

ضمير يعود على **«كُلٌّ»**. **«جَلَّ»**: خبرها. **«لَيْهِ إِشْرَكَيْلٌ»**: جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ **«جَلَّ»**؛ لأنه مصدر بمعنى اسم الفاعل؛ لأنه بمعنى جائزًا، وجملة **«كَانَ»** في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

**«إِلَّا مَا حَرَمَ إِشْرَكَيْلٌ عَلَى نَفْسِهِ»**.

**«إِلَّا»**: أداة استثناء. **«مَا»**: موصولة أو موصوفة في محل النصب على الاستثناء؛ لأنه استثناء من اسم **«كَانَ»** والعامل فيه **«كَانَ»**. **«حَرَمَ إِشْرَكَيْلٌ»**: فعل وفاعل. **«عَلَى نَفْسِهِ»** جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ **«حَرَمَ»**. والجملة الفعلية صلة لـ **«مَا»** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ضمير محذوف تقديره: حرمه.

**«مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ الْتَّوْرَةُ»**.

**«مِنْ قَبْلِ»**: جار و مجرور متعلق بـ **«حَرَمَ»**، قاله أبو البقاء، وفي **«الفتوحات»** قوله: **«مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ»** متعلق بقوله **«كَانَ جَلَّ»** ولا ضير في توسط الاستثناء بينهما إذ هو فصل جائز، وذلك على مذهب الكسائي، وأبى الحسن في جواز أن يعمل ما قبل إلا فيما بعدها؛ إذا كان ظرفاً أو جاراً و مجروراً أو حالاً، وقيل: متعلق بـ **«حَرَمَ»**. وفيه: أن تقييد تحريمه - عليه السلام - بقبليه تنزيل التوراة ليس فيه مزيد فائدة، إذ كان ما عدا المستثنى حلالاً لهم قبل نزولها، مشتملة على تحريم أمور آخر؛ حرمت بسبب ظلمهم وبغיהם كما قال تعالى: **«وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمَنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ»** الآية. أبو السعود انتهت. **«أَنْ»**: حرف نصب. **«تَنْزَلَ الْتَّوْرَةُ»** فعل ونائب فاعل منصوب بـ **«أَنْ»** والمصدر المؤول بـ **«أَنْ»** مجرور بإضافة الطرف إليه تقديره: من قبل تنزيلها.

**«فَلَمْ فَأْتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَأَنْتُوهَا إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ»**.

**«فَلَمْ»**: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد **ﷺ**، والجملة مستأنفة، **«فَأَنْتُوا بِالْتَّوْرَةِ»** إلى آخر الآية مقول محكي، لـ **«فَلَمْ»** وإن شئت: قلت **«فَأَنْتُوا»**: **«الفَاءُ»** عاطفة على محذوف تقديره: هذا هو الحق لا زعمكم يا عشر اليهود،

كما أشرنا إليه في مقام التفسير. **﴿أتوا﴾**: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على ذلك المبوز على كونها مقولاً لـ **﴿فُل﴾**. **﴿بِالْتَّوْرَةِ﴾** متعلق بـ **﴿أتوا﴾**. **﴿فَأَتَوْهَا﴾**: **﴿الفاء﴾**: عاطفة. **﴿أَتَوْهَا﴾**: فعل وفاعل وفاعل، والجملة في محل النصب، معطوفة على جملة **﴿فَأَتَوْا﴾** **﴿إِن﴾**: حرف شرط **﴿كُنْتُمْ﴾**: فعل ناقص، واسم في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** على كونه فعل شرط لها. **﴿صَدِيقِنَ﴾**: خبر **﴿كَانَ﴾**، وجواب إن معلوم مما قبله تقديره: إن كنتم صادقين.. فاتلواها، وجملة إن الشرطية في محل النصب: مقول **﴿فُل﴾**.

**﴿فَمَنْ أَفْرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾**.

**﴿فَمَن﴾** **﴿الفاء﴾**: عاطفة أو استئنافية. **﴿مِن﴾**: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط فقط، أو الجواب فقط، أو هما على الخلاف المذكور في محله **﴿أَفْرَى﴾** فعل ماض في محل الجزم بـ **﴿مِن﴾**، وفاعله ضمير يعود على **﴿مِن﴾**. **﴿عَلَى اللَّهِ﴾**: متعلق بـ **﴿أَفْرَى﴾**. **﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾**: جار ومحرر و مضارف إليه متعلق بـ **﴿أَفْرَى﴾** أو بـ **﴿الْكَذِبَ﴾** كما ذكره أبو البقاء. **﴿فَأُولَئِكَ﴾**: **﴿الفاء﴾**: رابطة لجواب **﴿مِن﴾** الشرطية **﴿أَوْلَئِكَ﴾**: مبتدأ. **﴿هُمُ﴾**: ضمير فصل. **﴿الظَّالِمُونَ﴾**: خبر والجملة الاسمية في محل الجزم بـ **﴿مِن﴾** الشرطية على كونها جواباً لها، والجملة الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة قوله: **﴿فَأَتَوْا﴾** بالتوراة على كونها مقولاً لـ **﴿فُل﴾** أو مستأنفة.

**﴿فُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبَعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشَرِّكِينَ﴾**.

**﴿فُل﴾**: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد **ﷺ**، والجملة مستأنفة **﴿صَدَقَ اللَّهُ﴾** إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت.. قلت **﴿صَدَقَ اللَّهُ﴾**: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول لـ **﴿فُل﴾**. **﴿فَاتَّبَعُوا﴾**: **﴿الفاء﴾**: عاطفة، أو فصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا تبين لكم صدقي وصدق ما جئت به، وأردتم بيان ما هو المصلحة لكم.. فأقول لكم: **﴿فَاتَّبَعُوا﴾**: **﴿اتَّبَعُوا﴾**: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة قوله **﴿صَدَقَ﴾** على كونها مقولاً لـ **﴿فُل﴾** أو مقولاً لجواب إذا المقدرة. **﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾**:

مفعول به، ومضاف إليه **«حَنِيفًا»**: حال من **«إِبْرَاهِيمَ»**. **«وَمَا كَانَ»**: **«الوَاوُ»**: عاطفة. **«مَا»**: نافية. **«كَانَ»**: فعل ماضٍ ناقص، واسمها ضمير يعود على **«إِبْرَاهِيمَ»**. **«مَنْ أَتَشْرِكُنَّ»** جار و مجرور خبر **«كَانَ»** وجملة **«كَانَ»** في محل النصب معطوفة على **«حَنِيفًا»** على كونها حالاً من **«إِبْرَاهِيمَ»** تقديره: حالة كونه عادماً كونه من المشركين.

**«إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضْعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي يَكْتَبُ مَبْارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** ٦٦

**«إِنَّ»**: حرف نصب **«أَوَّلَ بَيْتٍ»**: اسم **«إِنَّ»**، ومضاف إليه **«وُضْعَ»**: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على **«بَيْتٍ»**. **«لِلنَّاسِ»** متعلق بـ **«وُضْعَ»** والجملة صفة لـ **«بَيْتٍ»**. **«لَلَّذِي»** **«اللامُ»**: حرف ابتداء. **«الذِي»**: اسم موصول في محل الرفع خبر **«إِنَّ»**، وجملة **«إِنَّ»** مستأنفة. **«يَكْتَبُ»**: جار و مجرور صلة الموصول. **«مَبْارَكًا»**: حال من الضمير المستتر في الصلة، أو المستتر في **«وُضْعَ»**. **«وَهُدًى»**: معطوف على **«مَبْارَكًا»**. **«لِلْعَالَمِينَ»**: جار و مجرور تنازع فيه كل من **«مَبْارَكًا»** و **«هُدًى»** أو متعلق بـ **«هُدًى»** فقط.

**«فِيهِ مَا يَكْتَبُ يَبْتَتْ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ مَأْمَنًا»**.

**«فِيهِ»**: جار و مجرور خبر مقدم. **«مَا يَكْتَبُ»**: مبتدأ مؤخر **«يَبْتَتْ»** صفة له، والجملة الاسمية في محل النصب حال ثالثة، أو مستأنفة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها لبيان وتفسير بركته و هذه كما في «السعين». **«مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ»** بدل من **«مَا يَكْتَبُ»** بدل تفصيل من مجلل و **«إِبْرَاهِيمَ»** مضاف إليه، والرابط محذوف تقديره **«مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ»** منها **«وَمَنْ»** **«الوَاوُ»**: **«وَ»** استثنافية. **«مَنْ»**: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط فقط، أو جملة الجواب، أو هما معاً **«دَخَلَهُ»** فعل و مفعول في محل الجزم بـ **«مَنْ»** على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على **«مَنْ»**. **«كَانَ»**: فعل ماضٍ ناقص في محل الجزم بـ **«مَنْ»** على كونه جواباً لها، واسمها ضمير يعود على **«مَنْ»**. **«مَأْمَنًا»**: خبرها، وجملة من الشرطية: مستأنفة استثنافاً بيانياً سبقت لبيان تلك الآيات البينات، أو في محل الرفع معطوفة على **«مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ»** على كونها بدلأً

من **﴿إِيمَانٍ﴾**، والمعنى: فيه آيات بينات. منها: مقام إبراهيم، ومنها: أمن داخله.

**﴿وَلَلَّهُ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مِنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾**.

**﴿وَلَلَّهُ﴾** **﴿الواو﴾**: استئنافية. **﴿الله﴾**: جار و مجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم. **﴿عَلَى النَّاسِ﴾**: متعلق بما تعلق به الجار والمجرور قبله. **﴿حُجُّ الْبَيْتِ﴾**: مبتدأ مؤخر، مضارف إليه، والتقدير: **﴿حُجُّ الْبَيْتِ﴾**: واجب الله على الناس. **﴿مِنْ﴾** اسم موصول في محل الجر بدل **﴿من الناس﴾** بدل بعض من كل، والرابط محذوف تقديره: منهم. **﴿أَسْتَطَاعَ﴾**: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على **﴿من﴾** والجملة صلة الموصول. **﴿إِلَيْهِ﴾** متعلق بـ **﴿أَسْتَطَاعَ﴾**. **﴿سَبِيلًا﴾**: مفعول به لـ **﴿أَسْتَطَاعَ﴾**.

**﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِ الْعَلَمَيْنِ﴾**.

**﴿وَمَنْ﴾** **﴿الواو﴾**: استئنافية. **﴿من﴾**: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب **﴿كُفَّر﴾**: فعل ماضٍ في محل الجزم على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على **﴿من﴾**. **﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾**: **﴿الفاء﴾**: رابطة لجواب **﴿من﴾** الشرطية وجواباً. **﴿إِن﴾**: حرف نصب. **﴿اللَّه﴾**: اسمها **﴿عَنِ﴾**: خبرها. **﴿عَنِ الْعَلَمَيْنِ﴾**: متعلق بغني، وجملة **﴿إِن﴾**: في محل الجزم بـ **﴿من﴾** الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة (من) الشرطية: مستأنفة استئنافاً ببيانها لا محل لها من الإعراب، ويجوز أن تكون **﴿من﴾** موصولة، ودخلت الفاء تشبيهاً للموصول باسم الشرط، وقد تقدم نظيره غير مرأة.

**﴿فَلْ يَأْهَلَ الْكِتَابَ لَمْ تَكُفُّرُونَ بِعِيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَسْمَلُونَ ﴽ١﴾﴾**.

**﴿فَلَ﴾**: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد **ﷺ**، والجملة مستأنفة. **﴿يَأْهَلَ الْكِتَابَ﴾** إلى آخر الآية: مقول محكي لـ **﴿فَلَ﴾**. وإن شئت قلت: **﴿يَا﴾** حرف نداء، **﴿أَهَلَ الْكِتَابَ﴾**: منادٍ مضارف، وجملة النداء في محل النصب مقول لـ **﴿فَلَ﴾** **﴿لَمْ تَكُفُّرُونَ﴾**: **﴿اللام﴾**: حرف جر. **﴿مَ﴾**: اسم استفهام في

محل الجر باللام مبني بسكون على الألف المحذوفة فرقاً بينها وبين **«ما»** الموصولة، الجار وال مجرور متعلق بـ **«تَكَفَّرُونَ»**. **«تَكَفَّرُونَ»**: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول القول. **«إِعْبَادَتِ اللَّهَ»**: جار و مجرور و مضاف إليه متعلق بـ **«تَكَفَّرُونَ»**. **«وَاللَّهُ»**: حالية **«اللَّهُ»**: مبتدأ. **«شَهِيدٌ»**: خبر. **«عَلَى مَا»**: جار و مجرور متعلق بـ **«شَهِيدٌ»** والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل **«تَكَفَّرُونَ»**. **«عَمَلُونَ»**: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **«ما»**، أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: تعلمنوه، ويصبح كون **«ما»** مصدرية كما مر نظيره مراراً.

**«فَلَمْ يَتَأْهَلْ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ تَبَعُّونَهَا عَوْجَاهَا وَأَسْتَمْ شَهَدَاهُ وَمَا اللَّهُ يُقْنِلِ عَمَّا تَمَلَّونَ (١١)»**.

**«فَلَمْ»**: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد **بِسْمِ اللَّهِ**، والجملة مستأنفة. **«يَتَأْهَلْ الْكِتَابِ»** إلى آخر الآية: مقول محكي لـ **«فَلَمْ»**، وإن شئت قلت: **«يَتَأْهَلْ الْكِتَابِ»**: منادي مضاف، وجملة النداء: في محل النصب مقول محكي لـ **«فَلَمْ»**. **«لَمْ تَصُدُّونَ»** **«اللام»**: حرف جر. **«مَ»**: اسم استفهام في محل الجر باللام، الجار وال مجرور متعلق بـ **«تصدون»**. **«تصدون»**: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول محكي لـ **«فَلَمْ»**. **«عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»**: جار و مجرور، و مضاف إليه، متعلق بـ **«تصدون»**. **«مَنْ»**: اسم موصول في محل النصب مفعول **«تصدون»**. **«أَمَنَ»**: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على **«مَنْ»** والجملة صلة الموصول. **«تَبَعُّونَهَا»**: فعل وفاعل و مفعول، والجملة في محل النصب حال من الضمير في **«تصدون»** أو من **«السبيل»**؛ لأنَّ في هذه الجملة ضميرين راجعين إليهما؛ فلذلك صح أن تجعل حالاً من كل واحد منها؛ كما ذكره أبو البقاء، أو الجملة مستأنفة. **«عَوْجَاهَا»**: حال من **«الهاء»** في **«تَبَعُّونَهَا»** بتأويله بمشتق تقديره: معوجة. **«وَأَسْتَمْ شَهَدَاهُ»**: **«الواو»**: حالية. **«أَنْتُمْ»**: مبتدأ **«شَهَدَاهُ»**: خبر، والجملة في محل النصب: حال إما من فاعل **«تصدون»** وإما من فاعل **«تبغون»**. **«وَمَا اللَّهُ»**: **«الواو»**: حالية. **«مَا»**:

حجازية أو تميمية. **الله**: اسمها، أو مبتدأ. **يُعْتَقِلُ**: **الباء**: زائدة **غافل**: خبر لـ **ما** أو خبر المبتدأ، والجملة في محل النصب حال من فاعل **تصدُّونَ**. **عَنَّا** جار و مجرور متعلق بـ **غافل** و جملة **تَعْمَلُونَ**: صلة لـ **ما**، أو صفة لها.

**بِيَأْيَهَا الَّذِينَ مَأْمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فِيهَا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرْدُوُكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَفَرِينَ** (١١).

**يَا**: حرف نداء **أي**: منادي نكرة مقصودة. **هَا**: حرف تبيه زائد تعويضاً عما فات؛ أي: من الإضافة؛ كما مر مراراً، وجملة النداء: مستأنفة. **الَّذِينَ**: اسم موصول: في محل الرفع صفة لـ **أي**: **مَأْمَنُوا**: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. **إِنْ**: حرف شرط. **تُطِيعُوا**: فعل وفاعل مجرزوم بـ **إن** على كونه فعل شرط لها. **فِيهَا**: مفعول به. **مِنَ الَّذِينَ**: جار و مجرور صفة لـ **فيهَا**. **أَوْتُوا الْكِتَابَ**: فعل وفاعل و مفعول، صلة الموصول. **يَرْدُوُكُمْ**: فعل وفاعل و مفعول أول مجرزوم بـ **إن** على كونه جواباً لها؛ لأنَّه من أفعال التصيير. **بَعْدَ إِيمَانِكُمْ**: ظرف، و مضاف إليه متعلق بـ **يردون**. **كَفَرِينَ**: مفعول ثان **يرْدُوُكُمْ** و جملة **إن** الشرطية جواب النداء لا محل لها من الإعراب.

**وَكَيْفَ تَكُفُّرُونَ وَأَنْتُمْ تُشَّلَّى عَلَيْكُمْ إِيَّاَنِيَّ اللَّهُ وَفِيَكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ** (١١).

**وَكَيْفَ** **الواو**: استثنافية **كيف**: اسم استفهام في محل النصب، على الحالية. **تَكُفُّرُونَ**: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. **وَأَنْتُمْ**: **الواو**: حالية. **أَنْتُمْ**: مبتدأ. **تُشَّلَّى**: فعل مضارع مغير الصيغة. **عَلَيْكُمْ**: متعلق به. **إِيَّاَنِيَّ اللَّهُ**: نائب فاعل و مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل **تَكُفُّرُونَ**. **وَفِيَكُمْ**: **الواو**: عاطفة. **فِيَكُمْ**: جار و مجرور خبر مقدم. **رَسُولُهُ**: مبتدأ مؤخر، و مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل النصب معطوفة على جملة

قوله: «وَأَنْتُمْ تُنَزَّلُ» على كونها حالاً من فاعل «تَكْفُرُونَ». «وَمَنْ يَعْنِصُ»: «الواو»: استثنافية. «من»: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب أو هما. «يَعْنِصُ»: فعل مضارع مجزوم بـ «من» وفاعله ضمير يعود على «من». «إِلَّا»: متعلق بـ «يَعْنِصُ». «فَقَدْ»: «فَإِنْ»: رابطة لجواب من الشرطية وجوباً، لكون الجواب مقروناً بـ «قد» لأنَّه من المواقع التي يجب فيها إقiran الجواب بالفاء المجموعة في قول بعضهم: إِسْمِيَّةٌ ظَلَبِيَّةٌ وِبِجَامِدٍ وَبِمَا وَلَنْ وَبِقَدْ وَبِالْتَّسْوِيفِ «قد» حرف تحقيق. «هُدَى»: فعل ماضٍ مغير الصيغة في محل الجزم بـ «من» على كونه جواب الشرط، ونائب فاعله ضمير يعود على «من». «إِنْ صِرَاطُ مُسْتَقِيمٍ»: جار ومجرور وصفة متعلق بـ «هُدَى».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَالِدَهُ وَلَا تَمُونُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٧)﴾

«يَا»: حرف نداء. «أَيُّ»: منادي نكرة مقصودة. «هَا»: حرف تنبية. «الَّذِينَ»: صفة لـ «أَيُّ»، وجملة النداء، مستأنفة. «آمَنُوا»: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. «آتَقُوا اللَّهَ»: فعل وفاعل ومحظوظ به، والجملة جواب النداء. «حَقَّ»: منصوب على المفعولية المطلقة، وهو مضارف «تُقَالِدَهُ»: مضارف إليه، وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف، والأصل «آتَقُوا اللَّهَ» التقاء الحق، أي: الثابتة. «وَلَا تَمُونُ» «الواو»: عاطفة «لَا»: نافية «مُونَ»: فعل مضارع مجزوم «بِلَا» النافية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنَّ أصله ثَمُوْتُونَ والواو المحذوفة للتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: «آتَقُوا اللَّهَ» «إِلَّا»: أداة استثناء مفرغ من عام الأحوال. «وَأَنْتُمْ» «الواو»: حالية «أَنْتُمْ»: مبتدأ. «مُسْلِمُونَ»: خبر، والجملة في محل النصب حال من فاعل «مُونَ» تقديره، ولا تموتون على حالة من الأحوال إِلَّا حالة كونكم مسلمين.

«وَأَعْصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوْا».

﴿وَاعْتَصِمُوا﴾ ﴿الواو﴾: استثنافية. ﴿اعتصموا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿بِحَبْلِ اللَّهِ﴾: جار ومحرر ومضاف إليه متعلق بـ﴿اعتصموا﴾. ﴿جَمِيعًا﴾: حال من فاعل ﴿اعتصموا﴾ تقديره: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ حَالَةً كُونَكُمْ مُجَمِّعُينَ عَلَيْهِ﴾. ﴿وَلَا تَقْرَفُوا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿لا﴾: نافية ﴿تَقْرَفُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿لا﴾ النافية، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَاعْتَصِمُوا﴾.

﴿وَادْكُرُوا يَنْهَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿وَادْكُرُوا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿ادْكُرُوا﴾ ﴿يَنْهَى اللَّهُ﴾ فعل وفاعل ومفوعول به، ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَاعْتَصِمُوا﴾. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلق بـ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ لأنَّه بمعنى إنعامه عليكم.

﴿إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ يَنْعِيَهُ إِخْوَنًا﴾.

﴿إِذ﴾: ظرف لما مضى مجرد عن معنى الشرط، والظرف متعلق بـ﴿يَنْهَى اللَّهُ﴾. ﴿كُنْتُمْ أَعْدَاءَ﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إِذ﴾. ﴿فَأَلَّفَ﴾: عاطفة ﴿أَلَّفَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾. ﴿بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿أَلَّفَ﴾. ﴿فَاصْبَحْتُمْ﴾ ﴿فَالَّغَ﴾ عاطفة. ﴿أَصْبَحْتُمْ﴾: فعل ناقص واسمه. ﴿يَنْعِيَهُ﴾: جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ﴿أَصْبَحَ﴾. ﴿إِخْوَنًا﴾: خبر ﴿أَصْبَحَ﴾ وجملة ﴿أَصْبَحَ﴾ في محل الجر معطوفة على جملة ﴿أَلَّفَ﴾.

﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَاعَ حُفْرَقَ وَنَ النَّارِ فَانْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾.

﴿وَكُنْتُمْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطف. ﴿وَكُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه. ﴿عَلَى شَفَاعَ حُفْرَقَ﴾ جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر ﴿كَانَ﴾ تقديره؛ وكنتم كائنين على شفاعة حفرة، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿كُنْتُمْ أَعْدَاءَ﴾. ﴿وَنَ النَّارِ﴾ جار ومحرر صفة لـ﴿حُفْرَقَ﴾. ﴿فَانْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ الفاء عاطفة. ﴿فَانْقَذَكُمْ﴾ فعل ومفوعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة قوله

«وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَّا حُقْرَقٍ». «مِنْهَا» متعلق بـ«أَنْقَذْكُمْ».

«كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَكُمْ نَهَذُونَ».

«كَذَلِكَ» جار و مجرور صفة لمصدر محدود تقديره: يبين لكم بياناً كائناً كذلك؛ أي: كائناً مثلَ البيان المذكور هنا. «يُبَيِّنُ اللَّهُ» فعل وفاعل، والجملة مسألة. «لَكُمْ» متعلق «يُبَيِّنُ». «ءَايَتِهِ» مفعول به، مضارف إليه «لَكُمْ» «لَعِلَّ» حرف نصب و تعليل بمعنى كي، و «الكاف» اسمها. و جملة «نَهَذُونَ» خبرها و جملة «لَعِلَّ» من اسمها و خبرها في محل الجر بلام التعليل المقدرة المتعلقة بـ«يُبَيِّنُ» تقديره: كذلك بين لكم آياته لاحتدائكم أي لإرادة اهتدائكم. والله أعلم.

## التصريف ومفردات اللغة

«لَنْ تَنَالُوا الْبَرَّ» يقال: ناله من فلان معروف يناله نيلاً إذا وصل إليه. والنوال: العطاء من قوله: نولته تنويلاً إذا أعطيته. والنيل: إدراك الشيء ولحوقه، وقيل: هو العطية، وقيل: هو تناول الشيء، باليد يقال: نلته أناله نيلاً قال تعالى: «وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدْوٍ نَّيْلًا». وأما النول بالواو فمعناه: التناول يقال: نلته أنوله: أي: تناولته وأنلته زيداً أنيله إيه؛ أي نولته إيه. والبر اسم جامع لوجوه الخير، والمراد به هنا الجنة. «حَلًا» الحل لغة: في الحال، كما أن الحرم لغة: في الحرام، والحلال، وكذا الحل مصدر يستوي فيه الواحد، والجمع، والمذكر، والمؤنث. «مَنْ أَفْرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» فيه مراعاة لفظ «مَنْ» وفي قوله: «فَأَوْتَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» مراعاة معناها، والإفتراء اختلاق الكذب وهو من باب افعل أصله: من: فرى الأديم إذا قطعه؛ لأن الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له في الوجود.

«لِلَّذِي يُبَكِّهَ» هي مكة بقلب الميم باء، وبكة علم للبلد الحرام، وكذا مكة، وهم لغتان: وقيل: إن بكة اسم لموضع البيت، ومكة اسم للبلد الحرام، وقيل: بكة للمسجد، ومكة للحرم كله، يقال: بك يبك من باب رد إذا دق

الشيء، وسميت بـكـة؛ لأنها تـبـكـ أـعـنـاقـ الجـبـابـرـةـ، وـبـكـهاـ لـأـعـنـاقـهـمـ كـنـاـيـةـ عنـ إـهـلـاـكـهـمـ، وـإـذـلـاـلـهـمـ وـيـقـالـ: بـكـ القـوـمـ إـذـاـ اـزـدـحـمـوـاـ؛ لـأـنـهـمـ يـزـدـحـمـوـنـ فـيـهاـ فـيـ الطـوـافـ. وـأـمـاـ تـسـمـيـتـهـاـ مـكـةـ فـقـيـلـ: سـمـيـتـ بـذـلـكـ؛ لـأـنـهـاـ قـلـيـلـةـ الـمـاءـ تـقـوـلـ الـعـرـبـ: مـكـ الـفـصـيـلـ ضـرـعـ أـمـهـ، وـأـمـكـهـ إـذـاـ اـمـتـصـ كـلـ مـاـ فـيـهـ مـنـ الـلـبـنـ. وـقـيـلـ: لـأـنـهـ تـمـكـ الـمـخـ مـنـ الـعـظـمـ بـمـاـ يـنـالـ سـاـكـنـهـاـ مـنـ الـمـشـقـةـ، وـمـنـهـ مـكـكـتـ الـعـظـمـ، إـذـاـ أـخـرـجـتـ مـاـ فـيـهـ، وـقـيـلـ: سـمـيـتـ بـذـلـكـ؛ لـأـنـهـاـ تـمـكـ مـنـ ظـلـمـ فـيـهـ؛ أـيـ: تـهـلـكـهـ. وـقـدـ اـخـتـلـفـ فـيـ الـبـانـيـ لـهـ فـيـ الـاـبـتـدـاءـ، فـقـيـلـ: الـمـلـائـكـةـ، وـقـيـلـ: آـدـمـ، وـقـيـلـ: إـبـرـاهـيمـ، وـيـجـمـعـ بـيـنـ ذـلـكـ؛ بـأـنـ أـوـلـ مـنـ بـنـاهـ الـمـلـائـكـةـ ثـمـ جـدـهـ آـدـمـ ثـمـ إـبـرـاهـيمـ.

﴿تَبْعُونَنَا عَوْجًا﴾ والـعـوـجـ - بـكـسـرـ أـوـلـهـ وـفـتـحـهـ -: الـمـيـلـ، وـلـكـ الـعـرـبـ فـرـقـواـ بـيـنـهـمـاـ، فـخـصـواـ الـمـكـسـورـ بـالـمـعـانـيـ، وـالـمـفـتـوحـ بـالـأـعـيـانـ، تـقـوـلـ: فـيـ دـيـنـهـ وـكـلـامـهـ عـوـجـ بـالـكـسـرـ، وـفـيـ الـجـدـارـ عـوـجـ بـالـفـتـحـ. قـالـ أـبـوـ عـبـيـدـةـ الـعـوـجـ بـالـكـسـرـ الـمـيـلـ فـيـ الـدـيـنـ، وـالـكـلـامـ وـالـعـمـلـ، وـبـالـفـتـحـ فـيـ الـحـائـطـ وـالـجـذـعـ. وـقـالـ أـبـوـ إـسـحـاقـ بـالـكـسـرـ فـيـمـاـ لـاـ تـرـىـ لـهـ شـخـصـاـ، وـبـالـفـتـحـ فـيـمـاـ لـهـ شـخـصـ، وـقـالـ صـاحـبـ الـمـجـمـلـ: الـعـوـجـ بـالـفـتـحـ فـيـ كـلـ مـنـتـصـبـ كـالـحـائـطـ، وـبـالـكـسـرـ مـاـ كـانـ فـيـ بـسـاطـ أوـ دـيـنـ أوـ أـرـضـ أوـ مـعـاـشـ، فـقـدـ فـرـقـ بـيـنـهـمـاـ بـغـيـرـ مـاـ تـقـدـمـ، يـقـالـ: عـوـجـ مـنـ بـابـ: طـرـبـ فـهـوـ أـعـوـجـ، وـالـأـسـمـ: الـعـوـجـ كـمـاـ ذـكـرـهـ فـيـ «ـالـمـخـتـارـ». (حـقـ تـقـالـيـهـ) هوـ مـنـ بـابـ إـضـافـةـ الـصـفـةـ إـلـىـ مـوـصـوفـهـاـ كـمـاـ تـقـوـلـ: ضـرـبـ زـيـداـ شـدـيدـ الـضـرـبـ أـيـ؛ الـضـرـبـ الشـدـيدـ فـكـذـلـكـ مـاـ هـنـاـ، وـالـتـقـدـيرـ: اـتـقـوـ اللـهـ إـلـتـقـاءـ الـحـقـ؛ أـيـ: الـوـاجـبـ الـثـابـتـ. (شـفـاـ حـفـرـةـ) فـيـ «ـالـمـصـبـاحـ»، وـشـفـاـ كـلـ شـيـءـ حـرـفـهـ، مـثـلـ النـوـيـ، وـفـيـ «ـالـسـمـيـنـ»: الـشـفـاـ: طـرـفـ الـشـيـءـ، وـحـرـفـهـ، وـهـوـ مـقـصـورـ مـنـ ذـوـاتـ الـوـاـوـ يـشـنـيـ بـالـلـوـاـوـ نـحـوـ شـفـوانـ، وـيـكـتـبـ بـالـأـلـفـ، وـيـجـمـعـ عـلـىـ أـشـفـاءـ، وـيـسـتـعـمـلـ مـضـافـاـ إـلـىـ أـعـلـىـ الـشـيـءـ، وـإـلـىـ أـسـفـلـهـ، فـمـنـ الـأـوـلـ (شـفـاـ جـرـفـيـ) وـمـنـ الـثـانـيـ هـذـهـ الـآـيـةـ، وـأـشـفـىـ عـلـىـ كـذـاـ إـذـاـ قـارـبـهـ، وـمـنـهـ أـشـفـىـ الـمـرـيـضـ عـلـىـ الـمـوـتـ.

## البلاغة

وـذـكـرـواـ فـيـ هـذـهـ الـآـيـاتـ مـنـ فـنـونـ الـبـلـاغـةـ وـالـفـصـاحـةـ أـنـوـاعـاـ:

منها: التبكيت والتوبيخ، حيث أمرهم بالإتيان للتوراة للدلالة على كمال القبح.

ومنها: الهزء في قوله: «إِن كُنْتُمْ صَدِيقِينَ»؛ لأن خرج مخرج الممكן وهو معلوم كذبهم، وذلك على سبيل الهزء بهم كقولك: إن كنت شجاعاً فالقني، ومعلوم عندك أنه ليس بشجاع، ولكن هزأت به؛ إذ جعلت هذا الوصف مما يمكن أن يتصرف به.

ومنها: التفخيم في قوله: «لَلَّذِي يَكْتَمُ» حيث حذف الموصوف، وذكر الصفة؛ لأن أصل الكلام للبيت الذي يبكيه. ومنها: التأكيد والتشديد في قوله: «وَمَنْ كَفَرَ» حيث وضع هذا اللفظ موضع، ومن لم يحج تأكيداً لوجوبه، وتشديداً على تاركه. قال أبو السعود: ولقد حازت الآية الكريمة من فنون الاعتبارات ما لا مزيد عليه، وهي قوله: «وَلَلَّهُ عَلَى النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ» حيث أثرت صيغة الخبر الدالة على التحقيق، وأبرزت في صورة الجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار على وجه يفيد أنه حق واجب لله سبحانه وتعالى في ذم الناس، وسلك بهم مسلك التعميم، ثم التخصيص والإبهام، ثم التبيين والإجمال، ثم التفصيل.

وقال أبو حيان<sup>(1)</sup>: ذكروا في هذه الآيات من فنون البلاغة والفصاحة: منها: الاستفهام الذي يراد به الإنكار في قوله: «لَمْ تَكُفُرُونَ» «لَمْ تَصْدُرُونَ» «وَكَيْفَ تَكُفُرُونَ».

ومنها: التكرار في قوله: «يَأْهَلُ الْكِتَبِ»، وفي اسم الله في مواضع، وفي ما يعملون.

ومنها: الطباق في الإيمان والكفر، وفي الهدى والكفر، إذ هو ضلال، وفي العوج والاستقامة، والتتجوز بإطلاق اسم الجمع في قوله: «فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ» فقيل: هو يهودي غير معين، وقيل: هو شاس بن قيس وإطلاق العموم

(1) البحر المحيط.

الذي أريد به الخصوص في **﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَتْهَا﴾** على قول الجمهور إنه خطاب للأوس والخرج.

ومنها: الحذف في مواضع. انتهى.

ومنها: الاستعارة التصريحية الأصلية في قوله: **﴿وَأَغْتَصَمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾** حيث شبه الدين أو القرآن بالحبل، واستعير اسم المشبه به، وهو الحبل للمشبه، وهو الدين أو القرآن على سبيل الاستعارة التصريحية الأصلية، والجامع بينهما التوصل للمقصود في كل، وإضافته للفظ الجلالة قرينة مانعة، والاعتصام ترشيح.

وفي أيضاً: استعارة تصريحية تبعية حيث شبه الوثوق بالاعتصام، واستعارة الاعتصام للوثوق، واشتق من الاعتصام **﴿وَأَغْتَصَمُوا﴾** بمعنى ثقوا.

والحاصل: <sup>(١)</sup> أنَّ في الآية استعاراتين: استعارة الحبل للدين، أو للكتاب فتكون استعارة مصراحة أصلية تحقيقية، والقرينة الإضافة إلى الله تعالى، واستعارة الاعتصام للوثوق به، والتمسك به، فتكون استعارة مصراحة تبعية تحقيقية، والقرينة اقترانها بتلك الاستعارة.

ومنها: الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم الذي كانوا عليه بالجاهلية، بحال من كان مشرفاً على حفرة عميقة.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

---

(١) جمل.

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَلَتَكُنْ يَنْكِمُ أَمْمَةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾١٤٦ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾١٤٧ ﴿يَوْمَ تَبَيَّنُ وُجُوهُهُمْ وَسُودُ وُجُوهُهُمْ فَإِنَّمَا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرُهُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذَوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾١٤٨ ﴿وَإِنَّمَا الَّذِينَ أَيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ ﴾١٤٩ ﴿إِنَّمَا كَيْدُ اللَّهِ تَنَاهُوا عَنِيكُمْ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَلَمِينَ ﴾١٥٠ ﴿وَلَوْمًا مَا فِي السَّنَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾١٥١ ﴿كُنْتُمْ خَيْرًا مِّنْ أَمْمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ثُمَّ أَنْهَوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْمًا مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكُمْ خَيْرًا لَّهُمْ مِّنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَسِيْلُونَ ﴾١٥٢ ﴿لَنْ يَضُرُوكُمْ إِلَّا أَذْنَى وَإِنْ يَعْتَلُوكُمْ يُوَلُّكُمُ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنَصَّرُوكُمْ ﴾١٥٣ ﴿صُرِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَيْلَهُ أَيْنَ مَا نَقْفُوا إِلَّا يُحَبِّلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِّنَ النَّاسِ وَيَأْمُو وَيَعْصِي مِنَ اللَّهِ وَصَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَهُ ذَلِكَ يَأْنَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَقِيَّدُونَ اللَّهَ وَيَقْتُلُونَ الْأَكْبَيَهَ يَغْيِرُ حَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾١٥٤﴾.

### المناسبة

لما حذر الله سبحانه <sup>(١)</sup> وتعالى المؤمنين فيما سلف من مكاييد أهل الكتاب، وأمرهم بتكميل أنفسهم، وتزكيتها مما يشوبها من الأدناس، والأرجاس بالعمل بتنقية الله، والمحافظة على إخلاص العمل له حتى الممات، وأمرهم بالاعتصام بحبل الله المتيين باتباع كتابه، والتمسك بسنة رسوله ﷺ إذا اختلفت الأهواء وتضاربت الآراء.. أمرهم هنا بتكميل غيرهم من أفراد الأمة بدعوتهم إلى الله تعالى، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر تثبيتاً لهم جميعاً على مراعاة ما في الشريعة من الأحكام، والمحافظة على ما فيها من التكاليف، وبذلك تكون بينهم رابطة تجمعهم في طلاب الخير لهم جميعاً حتى تكون الأمة كأنها جسد واحد كما رود في الحديث: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم، مثل

(١) المراغي.

الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر» رواه مسلم.  
وروى البخاري غيره: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعضًا».

والحفظ لوحدة الأمة، ومناط بقاء جامعتها أمر بعض أفرادها ببعضًا  
بالاستمساك بالخير، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر.

ثم ذكر ما حل باليهود من الذل والصغار بسبب البغي والعدوان.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَئِنْ كُنْتُ مِنْكُمْ﴾؛ أي: ولتوجد منكم يا معاشر المؤمنين «أمة»؛ أي:  
جماعةٌ متميزةٌ يقتدي بها فرق الناس «يَدْعُونَ» الناس «إِلَى الْخَيْرِ» ويحثونهم على  
ما فيه صلاح معاشهم، ومعاهم، فأفضل الدعوة، الدعوة إلى توحيد الله وإلى إثبات  
ما أثبته لنفسه من الصفات، وإلى تقديسه عن الأنداد والشركاء، وعن مشابهته  
المخلوقات في ذاته، وصفاته، وأفعاله؛ لأنها أساس الدين ومبني الإيمان.

﴿وَيَأْمُرُونَ﴾ الناس «بِالْمَعْرُوفِ» شرعاً، والمعروف كلُّ ما استحسن الشرع  
والعقل، والأمر بالمعروف تابع للمأمور به، إن كان واجباً.. فواجب، وإن كان  
مندوباً.. فمندوب. **﴿وَنَهَوْنَ﴾** الناس «عَنِ الْمُنْكَرِ» شرعاً، والمنكر ضد  
المعروف، وهو ما عرف بالعقل، والشرع قبحه. فالنهي عن الحرام واجب كله،  
لأن تركه واجب. وهذه الأمور من فروض الكفاية؛ لأنها لا تليق إلا من العالم  
بالحال، وسياسة الناس حتى لا يقع المأمور، أو المنهي في زيادة الفجور، فإن  
الجاهل ربما دعا إلى الباطل، وأمر بالمنكر، ونهى عن المعروف، وقد يغفل في  
موضع اللين، ويلين في موضع الغلظة.

وقوله<sup>(1)</sup> **﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾** من باب عطف الخاص على  
العام؛ إظهاراً لترفهما، وأنهما الفردان الكاملان من الخير الذي أمر الله عباده  
بالدعاة إليه كما قيل، في عطف جبريل وميكال على الملائكة، وحذف مفعول

(1) الشوكاني.

الأفعال الثلاثة إذاناً بالعموم؛ أي: كل من وقع منه سبب يقتضي ذلك.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> **﴿ولتكن﴾** بإسكان اللام، وقرأ أبو عبد الرحمن، والحسن، والزهري، وعيسى بن عمر، وأبو حمزة، بكسرها، وعلة بنائهما على الكسر مذكورة في كتب النحو، وسبباً لـلـك في مقام الإعراب إن شاء الله تعالى.

وقرأ عثمان وعبد الله بن الزبير **﴿ولتكن منكم﴾** أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون بالله على ما أصابهم<sup>(٢)</sup> قال أبو بكر ابن الأنباري: وهذه الزيادة تفسير من ابن الزبير، وكلام من كلامه، غلط فيه بعض الناقلين عنه، فالحـقـهـ بـالـفـاظـ الـقـرـآنـ، وـقـدـ روـيـ عـنـ عـثـمـانـ كـمـاـ مـرـ آـنـاـ أـنـهـ قـرـأـهـ كـذـلـكـ، وـلـكـنـ لـمـ يـكـتـبـهـ فـدـلـ عـلـىـ أـنـهـ لـيـسـ مـنـ الـقـرـآنـ.

وفي الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنـةـ، وهو من أـعـظـمـ واجـبـاتـ الشـرـيـعـةـ الـمـطـهـرـةـ، وأـصـلـ عـظـيمـ منـ أـصـولـهاـ، وـرـكـنـ مـشـيدـ مـنـ أـرـكـانـهاـ، وـبـهـ يـكـمـلـ نـظـامـهاـ وـيـرـتفـعـ مـقـامـهاـ.

فـائـدـةـ<sup>(٢)</sup>ـ: وـيـشـرـطـ فـيـمـ يـقـوـمـ بـهـذـهـ الدـعـوـةـ شـرـوـطـ أـرـبـعـةـ؛ لـيـؤـدـيـ وـظـيـفـتـهـ خـيرـ الأـدـاءـ، وـيـكـوـنـ مـثـلـاـ صـالـحـاـ يـحـتـذـىـ بـهـ فـيـ عـلـمـهـ وـعـمـلـهـ:

الـأـوـلـ: أـنـ يـكـوـنـ عـالـمـاـ بـالـقـرـآنـ وـالـسـنـةـ وـسـيـرـةـ النـبـيـ صلوات الله عليه وآله وسلامـ وـالـخـلـفـاءـ الـرـاشـدـينـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـ أـجـمـعـينـ.

الـثـانـيـ: أـنـ يـكـوـنـ عـالـمـاـ بـحـالـ مـنـ تـوـجـهـ إـلـيـهـ بـالـدـعـوـةـ فـيـ شـؤـونـهـ وـاستـعـادـهـمـ وـطـبـاعـهـمـ وـأـخـلـاقـهـمـ، أيـ: مـعـرـفـةـ أـحـوـالـهـمـ الـاجـتمـاعـيـةـ.

وـالـثـالـثـ: أـنـ يـكـوـنـ عـالـمـاـ بـلـغـةـ الـأـمـةـ الـتـيـ يـرـادـ دـعـوـتـهـ، وـقـدـ أـمـرـ النـبـيـ صلوات الله عليه وآله وسلامـ بـعـضـ الصـحـابـةـ بـتـعـلـمـ الـعـبـرـانـيـ لـحـاجـتـهـ إـلـىـ مـحـاـوـرـةـ الـيـهـودـ، الـذـيـنـ كـانـواـ يـحـاـوـرـونـهـ وـمـعـرـفـةـ حـقـيـقـةـ حـالـهـمـ.

وـالـرـابـعـ: مـعـرـفـةـ الـمـلـلـ وـمـذاـهـبـ الـأـمـمـ، وـبـذـلـكـ يـتـيـسـرـ لـهـ مـعـرـفـةـ مـاـ فـيـهـاـ مـنـ

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

باطلٍ، فإن الإنسان إن لم يتبيّن له بطلان ما هو عليه، لا يلتفت إلى الحق الذي عليه غيره، وإن دعاه إليه، وبالجملة فلا يقوم بهذه الدعوة إلا خواص الأمة العارفون بأسرار الأحكام، وحكمة التشريع، وفقهه، وهم الذين أشار إليهم الكتاب الكريم بقوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مَّنْ تَهِمَ طَائِفَةٌ لِّيَنْفَقُهُوا فِي الَّذِينَ وَلَيُنَذِّرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْدُونَ﴾.

وهوؤلاء يقومون بتطبيق أحكام الله تعالى على مصالح العباد في كل زمان ومكان على مقدار علمهم في المساجد، والمعابد، والمنتديات العامة، وفي المحافل عند سنجح فرصة. فإذا هم فعلوا ذلك كثُر في الأمة الخير، وندر فيها وقوع الشر، واتتلتفت قلوب أهاليها، وتواصوا بالحق، وتواصوا بالصبر، وسعدوا في دنياهم وأخرتهم. وأمة هذه حالها تسود غيرها من الأمم باجتماع كلمتها، واتفاق أهوائها إذ لا مطمع لها إلا رفعة شأن دينها، وعزّة أبنائها وسيادتها العالم كله. ولن يتم ذلك إلا إذا أعدّ أهلها للأمر عدته، وكملوا أنفسهم بالمعارف والعلوم التي تحتاج إليها الأمم التي تبغي السعادة والرقي، وتخلقوها بفاضل الأخلاق، وحميد الصفات حتى يكونوا مثلاً علياً يحتذى بها، ويشار إليهم بالبنان.

وإن ما أودع في ديننا من هذا، وما خلفه لنا السلف الصالح من الكنوز والثروة العلمية، فيه غنية لمن يريد الخير والفلاح، وقد روي أن رسول الله ﷺ سُئل عن خير الناس، فقال: «أمرهم بالمعروف وأنهوا عن المنكر، وأتقاهم الله، وأوصلهم للرحم».

وعنه ﷺ أنه قال: «والذي نفسي بيده لتأمنن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر أو ليوش肯 الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم».

وعن علي رضي الله عنه: أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن غضب الله غضب الله له. وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رأى منكراً فليغیره بيده، فإن لم يستطع

فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان» أخرجه مسلم.

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثلك القائم في حدود الله الواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفيهٍ، فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذي في أسفلها إذا استقوا من الماء مرداً على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبي خرقاً، ولم نؤذ من فوقنا، فإن تركوهم وما أرادوا، هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا جميعاً». أخرجه البخاري.

واختلف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقيل: يجبان على كل مكلف، فمعنى الآية على هذا القول: كونوا أمة دعاة إلى الخير، أمرين بالمعروف، ناهين عن المنكر. وصاحب هذا القول يقول: مما فرض كفاية إذا قام بهما واحد سقط الفرض عن الباقي.

وقيل: هنا يختصان بالعلماء وولاة الأمر، فعلى هذا يكون معنى الآية ليكن بعضاً من أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر. «وَأُولَئِكَ» الدعاة الآمرون الناهون «هُمُ الْمُفْلِحُونَ»؛ أي: المختصون بالفلاح الكامل، والنجاح الواسع. روي أنه ﷺ قال: «من أمر بالمعروف، ونهى عن المنكر.. فهو خليفة الله في أرضه، وخليفة رسوله وخليفة كتابه».

وبعد أن أمر الله سبحانه وتعالى بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.. بين ما يجب أن تكون عليه الأمة الداعية الآمرة الناهية من وحدة المقصود، واتحاد الغرض؛ لأن الذين سبقوهم من الأمم، لم يفلحوا لاختلاف نزعاتهم، وتفرق أهوائهم؛ لأن كلاً منهم يذهب إلى تأييد رأيه وإرضاء هواه.

أما المتفقون في القصد: فاختلافهم في الرأي لا يضر بل ينفعهم إذ هو أمر طبيعيٌّ، لا بدّ منه لتمحيصه، وتبين وجه الصواب فيه فقال: «وَلَا تَكُونُوا» يا معاشر المؤمنين «كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا»؛ أي: كاليهود والنصارى الذين تفرقوا بالعداوة «وَأَخْتَلَلُوا» في الدين، وكانوا شيئاً تذهب كل شيعة منها مذهبها يخالف مذهب الآخر، وتنصر مذهبها وتدعوا إليه، وتخطئ ما سواه ولذا تعادوا واقتتلوا، أو

المعنى تفرقوا بأبدانهم بأن صار كل واحد من أولئك الأخبار رئيساً في بلد، ثم اختلفوا بأن صار كل واحد منهم يدعي أنه على الحق، وأن صاحبه على الباطل، قال الفخر الرازي: إنك إذا أنصفت علمت أن أكثر علماء هذا الزمان، صاروا موصوفين بهذه الصفة، فنسأله العفو والرحمة.

﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمْ أَبْيَتْنَ﴾، أي: تفرقوا، واختلفوا من بعد ما جاءتهم الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه، وإتحاد الكلمة. ولو كان فيهم أمة تأمر بالمعروف، وتنهى عن المنكر وتعتصم بحبل الله وتتجه إلى غاية واحدة لما تفرقوا واختلفوا فيه. ولما تعدد مذاهبهم في أصوله وفروعه، وما قاتل بعضهم بعضاً: فلا تكونوا مثلهم؛ فيحل بكم ما حل بهم.

قالوا: وهذا الاختلاف المنهي عنه يختص بالمسائل الأصولية، وأما المسائل الفروعية الاجتهادية: فالاختلاف فيها جائز. وما زال الصحابة فمن بعدهم من التابعين وتابعهم مختلفين، في أحكام الحوادث لقوله ﷺ: «اختلاف أمتى رحمة» ولقوله ﷺ: «من اجتهد.. فأصاب؛ فله أجران، ومن أخطأ فله أجرٌ واحدٌ».

وأخرج أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم، وصححه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة، وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة». وزاد الحاكم في رواية: «كلها في النار إلا ملة واحدة». وزاد أحمد في رواية عن أنس «قيل يا رسول الله: من تلك الفرقة؟ قال: «الجماعة». وإنما قال: ﴿جَاءَهُمْ﴾، ولم يقل: جاءتهم لجواز حذف علامه التأنيث من الفعل عند وجود الفاصل، أو عند كون الفاعل مؤنثاً مجازياً كما هنا.

ثم ذكر سبحانه وتعالى عاقبة المختلفين وعظيم نكالهم فقال: ﴿وَأَوْلَئِكَ﴾ الذين تفرقوا واختلفوا في الدين ﴿لَمْ يَعْذَبُ عَظِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة؛ بسبب تفرقهم واختلافهم. وفيه زجر عظيم للمؤمنين عن التفرق والاختلاف. وهذا العذاب يشمل خسران الدنيا، وخسران الآخرة، أما في الدنيا: فلأن بأسمهم يكون بينهم شديداً، فيشوى بعضهم ببعض، ويبتلون بالأمم التي تطبع في الضعفاء

وتذيقهم الخزي والنکال. وأما في الآخرة: فعذاب الله أشد وأبقى. وهذا الوعيد المذکور في هذه الآية يقابل الوعيد المذکور في الآية السابقة، وهو قوله: «وَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» فالفلاح فيها يشمل الفوز بخیري الدنيا والآخرة.

ومن أبی ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من فارق الجماعة شبراً.. فقد خلع ریقة الإسلام من عنقه». أخرجه أبو داود. ریقة الإسلام: عقدة الإسلام وحلبه وعراه.

وروى البغويُّ بسنده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْكُنْ بِحَبْوَةِ الْجَنَّةِ.. فَعَلَيْهِ بِالْجَمَاعَةِ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْفَدْدِ، وَهُوَ مِنَ الْأَثْنَيْنِ أَبْعَدُ». بحبوحة الجنة: وسطها، والفذ: هو الواحد.

ثم ذكر الله سبحانه وتعالى زمان ذلك العذاب فقال: «يَوْمَ تَبَيَّضُ وُجُوهٌ» الظرف منصوب بمحذف تقدیره: أذکروا يوم تبييض وتنصير، وتلاؤ فيه وجوه كثيرة من المؤمنين بسبب ما تراه من الفرح والسرور بحسناتها، «وَتَسْوَدُ وُجُوهٌ» كثيرة من الكافرين بسبب ما تراه من الحزن والکآبة والغم بسيئاتها، وهو يوم القيمة حين<sup>(١)</sup> يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبیضة، ووجوه الكافرين مسودة، ويقال: إن ذلك عند قراءة الكتاب إذ قرأ المؤمن كتابه.. رأى حسناته، فاستبشر وأبيض وجهه، وإذا قرأ الكافر كتابه.. رأى سيئاته؛ فحزن واسود وجهه.

وفي بياض<sup>(٢)</sup> الوجه وسودادها قولان:

أحدهما: البياض كنایة عن الفرح، والسرور، والسوداد: كنایة عن الغم والحزن، واستعمال البياض في السرور والسوداد في الحزن عرف شائع لدى كل ناطق بالضاد على سبيل التجوز.

والقول الثاني: بياض الوجه وسودادها حقيقة تحصل في الوجه، فيبيض وجه المؤمن، ويکسی نوراً، ويسود وجه الكافر ويکسی ظلماً؛ لأن لفظ البياض والسوداد حقيقة فيها.

(٢) الخازن.

(١) الشوكاني.

والحكمة في بياض الوجوه وسودادها: أن أهل الموقف إذا رأوا بياض وجه المؤمن، عرفوا أنه من أهل السعادة، وإذا رأوا سواد وجه الكافر.. عرفوا أنه من أهل الشقاوة. ونحو هذه الآية قوله تعالى: **﴿وَرُبُّوْجٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا فَذَرَةٌ﴾** (٤١) قوله: **﴿وَرَهْقَهُمْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَمْرُدْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَانَمَا أَغْشَيْتُ وُجُوهَهُمْ قَطْعًا مِنَ الْأَيْلِ مُظْلِمًا﴾** قوله: **﴿وَرُبُّوْجٌ يَوْمَئِذٍ تَأْسِرَةٌ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرٌ﴾** (٢٣) وفي الحديث: «إن أمتى يحشرون غرّاً محجلين من أثر الموضوع».

وخلاصة الكلام: أنَّ هؤلاء المختلفين المترافقين لهم عذاب عظيم في هذا اليوم، كما تظاهرت على ذلك الآيات والأحاديث، كما يكون لهم مثل ذلك في الدنيا؛ إذ هم لا خلاف مقاصدهم لا يتناصرون، ولا يتعاونون، ولا يأبهون بالأعمال التي فيها شرف الملة وعز الأمة، فتسود وجوههم بالذلة والكآبة حين يجرون ثمار أعمالهم، وعواقب تفرقهم، واختلافهم بقهر الغاصب لهم، وانتزاعه السلطة عن أيديهم، والتاريخ والمشاهدة شاهداً صدق على هذا.

أما المتفقون الذين اعتصموا، واتفقوا على الأعمال النافعة لخير الأمة وعزها، وأصبح كل واحد منهم عوناً للأخر، وناصرأ له، فأولئك تبيض وجوههم، وتتلاًّأ بهجة وسروراً حين تظهر لهم آثار اتفاقهم، واعتصامهم بوجود السلطان والعزة والشرف وارتفاع المكانة بين الأمم.

وقرأ<sup>(١)</sup> الجمهور **﴿تَبَيَّضُ وُجُوهٌ وَتَسُودُ﴾** بفتح التاء، وقرأ يحيى بن وثاب، وأبو رزين العقيلي، وأبو نهيك **﴿تَبَيَّض﴾** و**﴿تَسُود﴾** بكسر التاء فيهما، وهي لغة تميم. وقرأ الحسن، والزهري، وابن محيصن، وأبو الجوزاء **﴿تَبَيَّض﴾** و**﴿تَسُود﴾** ب Alf فيهما، ويجوز كسر التاء في **﴿تَبَيَّض وَتَسُود﴾**، ولم ينقل أنه قرئ ذلك.

ثم فصل سبحانه وتعالى أحوال الفريقيين فقال: **﴿فَإِنَّمَا الَّذِينَ أَسْوَدَنَ﴾** وأظلمت **﴿وُجُوهُهُمْ﴾** بسبب تفرقهم واختلافهم فيلقون في النار، وتقول الزبانية توبيخاً لهم **﴿أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾**، أي: هل كفرتم بعد ما ظهر لكم ما يوجب

(١) البحر المحيط.

الإيمان؟ وهو الدلائل التي نصبها الله تعالى على التوحيد والنبوة. وقال عكرمة، والأصم، والزجاج: أي أكفرتم يا أهل الكتاب بعد بعثة محمد ﷺ بعد إيمانكم به قبل بعثته؟.

وابتدأ<sup>(١)</sup> بالذين اسودت وجوههم، للاهتمام بالتحذير من حالهم، ولمجاورة قوله وتسود وجوهه، وليكون الابتداء بالمؤمنين والاختتام بحكمهم فيكون مطلع الكلام ومقطعه شيئاً يسر الطبع، ويشرح الصدر.

فإن قلت<sup>(٢)</sup>: كيف قال؟ أكفرتم بعد إيمانكم وهم لم يكونوا مؤمنين، فمن المراد بهؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم؟

قلت: اختلف العلماء في ذلك، فروي عن أبي بن كعب أنه قال: أراد به الإيمان يوم أخذ الميثاق حين قال لهم: ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى فآمن الكل، فكل من كفر في الدنيا.. فقد كفر بعد الإيمان، وقال الحسن: هم المنافقون؛ وذلك أنهم تكلموا بالإيمان بالستهم، وأنكروه بقلوبهم. وقال عكرمة: هم أهل الكتاب؛ وذلك أنهم آمنوا بمحمد ﷺ قبل بعثته، فلما بعث.. أنكروه وكفروا به كما مر آنفاً. وقيل: هم الذين ارتدوا في زمن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهم أهل الردة.

### ذكر الأحاديث المناسبة للأية

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض، ولير Flynn إلّي رجال منكم حتى إذا أهويت إلّيهم لأنّكم لا تزالون، اختلعوا دوني، فأقول: أي رب أصحابي، فيقال: إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدهك». متفق عليه.

وعن أنس رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ليردن على الحوض رجال من أصحابي، حتى إذا رفعوا إلّي اختلعوا دوني فلاقولنَّ: أي رب أصحابي أصحابي فيقال لي: لا تدرى ما أحدثوا بعدهك». زاد في رواية «فأقول سحقاً لمن

(٢) الخازن.

(١) البحر المحيط.

بدل بعدي». متفق عليه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «يرد عليَّ يوم القيمة رهط من أصحابي، أو قال: من أمتي، فيجلون عن الحوض، فأقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنه لا علم لك بما أحدثوا بعده إنهم ارتدوا على أدبارهم القهري». متفق عليه.

وقيل: هم الخوارج الذين خرجوا على عليَّ بن أبي طالب، وقتلهم، وهم الحرورية. وقيل: هم أهل البدع والأهواء من هذه الأمة كالقدريَّة، ونحوهم، فكفرهم بعد إيمانهم على هذا القول هو خروجهم من الجماعة ومفارقتهم في الاعتقاد.

﴿فَذُوقُواَ الْعَذَابَ﴾، أي: باشروا العذاب وادخلوه ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾؛ أي: بسبب كفركم بالله وبرسوله وبكتابه، والأمر بذوق العذاب على طريق الإهانة لهم، والاستهزاء بهم.

وقد جرى عرف القرآن أن يعد المترفين في الدين من الكفار والمرتدين، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٣١﴾ و﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا يُشَيِّعُونَ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَّهُمْ فَرَحُونَ ٣٢﴾ وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾.

كذلك يعد الخروج عن مقاصد الدين الحقيقة من الكفر؛ لأن الإيمان اعتقاد، وقول، وعمل، وهو ذو شعبٍ كثيرة، من أجلها تحرى العدل، واجتناب الظلم، فمن استرسل في الظلم.. كان كافراً كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

وكذلك من ترك الإتحاد، والوفاق، والاعتصام بحبل الدين كان من الكافرين بعد الإيمان.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَيَضَّتْ﴾ واستنارت ﴿وُجُوهُهُمْ﴾ بالفرح والسرور؛ بما رأوا من حسناتهم التي من جملتها اتحاد الكلمة، وعدم التفرق ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾؛ أي:

فيكونون في رحمة الله وجلته، وعبر عنها بالرحمة تنبئها على أن المؤمن، وإن استغرق عمره في طاعة الله تعالى، فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمته تعالى: **﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾**؛ أي: هم دائمون في رحمته وجلته، لا يطعنون عنها ولا يموتون، قيل: إنما كرر **﴿فِي﴾** لأن في كل واحدة منها معنى غير الأخرى المعنى أنهم في رحمة الله، وأنهم في الرحمة خالدون، وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر (فاما الذين اسوات وأما الذين ايياضت) **﴿بِالْفَ﴾** بألف.

**﴿إِنَّكَ﴾**؛ أي: هذه الآيات المشتملة على تعنيف الأبرار وتعذيب الكفار **﴿إِنَّكَ أَيُّهُ الْقَرَانِيَّةَ﴾**، دلائله الدالة على صدقك يا محمد **﴿تَنَوَّهَا﴾**، أي: نقرؤها بواسطة جبريل **﴿عَيْنَكَ﴾** يا محمد حالة كونها ملتبسة **﴿بِالْحَقِّ﴾** والعدل في مجازاة المحسن، والمسيء بما يستوجبه، أو حالة كوننا ملتبسين بالحق والصدق.

**﴿وَمَا أَلَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾**؛ أي: وما يريد الله فرداً من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين في وقت من الأوقات فضلاً عن أن يفعله، وأما ظلم بعضهم لبعض فواقع كثيراً، وكل واقع فهو بإرادته تعالى، والمعنى لا يشاء أن يظلم هو عباده، فيأخذ أحداً بغير جرم أو يزيد في عقاب مجرم، أو ينقص من ثواب محسن.

والحاصل: أن كل ما يأمرهم به وينهاهم عنه فإنما يريد به هدايتهم، إلى ما يكمل فطرتهم ويتم به نظام جماعتهم، فإذا هم فسقوا عن أمره حل بهم البلاء، وكانوا هم الظالمين، لأنفسهم بتفرقهم، واختلافهم إلى نحو ذلك من الذنوب التي تفسد نظم المجتمع، وتجعل أهله في شقاء، ولا يحل عذاب بامة إلا بذنب فشا فيها، فزحزحها عن الصراط المستقيم، كما قال تعالى: **﴿وَكَذَلِكَ أَخْذَ رَبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقَرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ إِلَيْهِ شَدِيدٌ﴾**.

ثم ذكر ما هو كالبرهان لنفي الظلم عنه تعالى فقال: **﴿وَلَوْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾**؛ أي: والله سبحانه وتعالى لا لغيره جميع ما في السموات، وما في الأرض ملكاً، وخلقاً، إحياء وإماتة، وإثابةً، وتعذيباً.

لما ذكر الله تعالى أنه لا يريد ظلماً للعالمين، لأنه لا حاجة به إلى الظلم،

وذلك أن الظالم إنما يظلم غيره ليزداد مالاً أو عزاً أو سلطاناً أو يتم نقصاً فيه بما يظلم به غيره، ولما كان الله عز جل مستغنياً عن ذلك، وله صفة الكمال أخبر أن له ما في السموات وما في الأرض، وأن جميع ما فيهما ملكه وأهلهما عبيده، وإذا كان كذلك يستحيل في حقه سبحانه وتعالى أن يظلم أحداً من خلقه؛ لأنهم عبيده وفي قبضته، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ ولأن الظلم ينافي الحكمة، والكمال في النظام، وفي التشريع، **﴿وَإِلَّا لِلَّهُ﴾** سبحانه وتعالى لا إلى غيره **﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾**؛ أي: إلى حكمه تصير أمور الخلائق، وشؤونها في الآخرة المؤمن، والكافر، والعاصي، والطائع، فيجازي الكل على قدر استحقاقهم، ولا يظلم أحداً منهم فلا مفر منه، ولا محicus عنه. وقرىء **﴿تُرْجَعُ﴾** بالبناء للفاعل، أو المفعول، وبالباء المثناة من فوق على القراءتين. **﴿كُنْتُمْ﴾** يا أمة محمد في سابق علمه تعالى **﴿خَيْرَ أُمَّةٍ﴾**؛ أي: أفضل أمة **﴿أُخْرِجَتْ﴾** وأظهرت بفضلها وشرفها **﴿لِلنَّاسِ﴾**؛ أي: عرف فضلها وشرفها للناس حتى تميزت عنهم بما فيها من الخصال الآتية، أو المعنى أخرجت، وأظهرت في عالم الوجود في الدنيا، لنفع الناس كما أخرج البخاري وغيره عن أبي هريرة في الآية قال: خير الناس للناس يأتون بهم في السلسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام، وفي الآخرة بالشهادة للأنبياء على أممهم، وقال ابن عباس: أخرجت من مكة إلى المدينة، وقيل: اللام فيه بمعنى من، والمعنى: كتم يا أمة محمد في سابق علمي خير أمة أخرجت: أي: اختيرت من الناس لنفعها لهم في الدنيا والآخرة.

ثم بين وجه خيريتها بقوله: **﴿تَأْمُرُونَ﴾** الناس **﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾**، أي: بالتوحيد واتباع محمد **ﷺ** **﴿وَنَهَوْنَ﴾** الناس **﴿عَنِ الْمُنْكَرِ﴾**؛ أي: عن الشرك ومخالفة الرسول محمد **ﷺ** **﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾**؛ أي: وتصدقون بالله وتخلصون له التوحيد والعبادة، أو المعنى تؤمنون بالله إيماناً متعلقاً بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول، وكتاب، وحساب، وجزاء، وغير ذلك. وقال قتادة: هم أمة محمد **ﷺ** لم يُؤمرنبي قبله بالقتال؛ فهم يقاتلون الكفار، فيدخلونهم في الإسلام فهم خير أمة أخرجت للناس.

فإن قلت<sup>(1)</sup>: لِمَ قدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإيمان بالله في الذكر، مع أن الإيمان يلزم أن يكون مقدماً على جميع الطاعات، والعبادات لأنها أساسها؟

قلت: إنَّ الإيمان بالله أمر يشترك فيه جميع الأمم المؤمنة، وإنما فضلت هذه الأمة الإسلامية بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الأمم، فكأنهما هما المقصودان هنا وإن كان الإيمان بالله شرطاً فيهما؛ فلهذا السبب حسن تقديم ذكرهما على ذكر الإيمان، فهذه الأمة لها شبه بالأنبياء من حيث إنها مهتدية في نفسها هادية لغيرها.

## فصل في ذكر الأحاديث الدالة على خيرية هذه الأمة

عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «خير الناس قرنبي، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم». قال عمران: فلا أدرى ذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة، «ثم إن بعدهم قوماً يشهدون، ولا يستشهدون ويُخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن». زاد في رواية «ويحلرون ولا يستحلفون». متفق عليه.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «خير الناس قرنبي، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه وييمينه شهادته». متفق عليه.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي؛ فلو أَنَّ أحداً أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبَ مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ، وَلَا نصِيفَهُ». متفق عليه. التصيف: النصف.

وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول في قوله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرَجْتُ لِلنَّاسِ» قال: «أَنْتُم تَتَمَّوْنَ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُم

(1) الخازن.

خيرها، وأكرمها على الله تعالى».

أخرجه الترمذى، وقال: حديث حسن.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي قالوا: ومن يأبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى». أخرجه البخارى.

وعن ابن عمر رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمِعُ أُمَّتِي، أَوْ قَالَ: أُمَّةُ مُحَمَّدٍ عَلَىٰ ضَلَالٍ، وَيَدُ اللَّهِ عَلَىٰ الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ». أخرجه الترمذى.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أُمَّتِي أُمَّةٌ مَرْحُومَةٌ لَيْسَ عَلَيْهَا عِذَابٌ فِي الْآخِرَةِ، عِذَابُهَا فِي الدُّنْيَا، الْفَتْنَ وَالزَّلَازِلُ وَالْقَتْلُ». أخرجه أبو داود.

وعن أنس رضي الله عنه: «مثُلْ أُمَّتِي كَمْثُلِ الْمَطَرِ، لَا يَدْرِي آخِرَهُ خَيْرٌ أَمْ أَوْلَهُ». أخرجه الترمذى.

وله عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «أَهْلُ الْجَنَّةِ عَشْرُونَ وَمِائَةً صَفَّ، ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَّمِ».

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أُمِّتَى مِنْ يَشْفَعُ فِي الْفَئَامِ مِنَ النَّاسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ فِي الْقَبِيلَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْعَصَبَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْوَاحِدِ». أخرجه الترمذى.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا، أَوْ سَبْعَ مِائَةَ أَلْفٍ سَمَاطِينَ<sup>(١)</sup> مَتَّمَاسِكِينَ، أَخْذَ بَعْضَهُمْ بَعْضًا، حَتَّى يَدْخُلَ أَوْلَهُمْ وَآخِرَهُمُ الْجَنَّةَ، وَجُوْهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لِيَلَةَ الْبَدْرِ». أخرجه البخارى.

«وَلَوْ مَاءَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ»؛ أي: ولو آمنت اليهود والنصارى بِمُحَمَّدٍ ﷺ

(١) سَمَاطِين: أي صفين.

وبما جاء به من الدين إيماناً كاملاً كإيمانكم **﴿لَكُانَ﴾** ذلك الإيمان **﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾** مما هم عليه من اليهودية والنصرانية، وإنما حملهم على ذلك حب الرياسة، واستتباع العوام، ولو أنهم آمنوا.. لحصلت لهم الرياسة في الدنيا، والثواب العظيم في الآخرة، وهو دخول الجنة، فكان ذلك خيراً لهم مما قنعوا به **﴿مَنْهُمْ﴾**؛ أي: من أهل الكتاب **﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾** بمحمد **ﷺ** كعبد الله بن سلام وأصحابه الذين أسلموا من اليهود، والنجاشي، وأصحابه الذين أسلموا من النصارى **﴿وَأَكَنَّهُمْ﴾**؛ أي: أكثر أهل الكتاب **﴿الْفَتَّيَقُونَ﴾** في أديانهم، فيكونون مردودين عند الطوائف كلهم؛ لأن المسلمين لا يقبلونهم لکفرهم، والکفار لا يقبلونهم، لكونهم فاسقين، فيما بينهم؛ فليسوا بمن يجب الاقتداء بهم أبداً عند أحد من العقلاة **﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ﴾**؛ أي: لن يضركم أيها المؤمنون هؤلاء اليهود **﴿إِلَّا أَذَى﴾**؛ أي: إلا ضرراً يسيراً باللسان، لا نكارة فيه، ولا إجحاف لكم إما بطعنهم في دينكم أو نبيكم، وإما باظهار كلمة الكفر كقولهم عزير ابن الله، وإما بـاللقاء الشبه في الأسماع، وإما بـتحريف الـضعـفة من المسلمين فلا يصل إليـكم منه شيء، وإنـما هو مجرد لـقلـقة اللـسانـ. قـيلـ: سـبـبـ نـزـولـ هـذـهـ الـآـيـةـ أـنـ رـؤـسـاءـ الـيـهـودـ عـمـدـواـ إـلـىـ مـنـ آـمـنـ مـنـهـمـ مـثـلـ عـبـدـ اللهـ بنـ سـلامـ وـأـصـحـابـهـ، فـأـذـوـهـمـ لـإـسـلـامـهـمـ، فـأـنـزـلـ اللهـ تـعـالـىـ **﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذَى﴾**.

والمعنى: أن هؤلاء الفاسقين لا يقدرون على إيقاع الضرر عليـكمـ، بل غـاـيـةـ جـهـدـهـمـ أـنـ يـؤـذـوكـمـ بـالـهـجـوـ الـقـبـيـعـ، وـالـطـعـنـ فـيـ الـدـيـنـ، وـالـلـقـاءـ الشـبـهـاتـ، وـتـحـرـيفـ النـصـوـصـ الـتـيـ فـيـ التـورـاـتـ، وـالـخـوـضـ فـيـ النـبـيـ **ﷺ** **﴿وَإِنْ يُمْتَلِّكُمْ﴾**؛ أي: وإنـيـقـابـلـوكـمـ فـيـ مـيـدـانـ الـقـتـالـ **﴿يُوْلُوكُمُ الْأَذْبَارُ﴾**؛ أي: يـجـعـلـواـ أـدـبـارـهـمـ وـظـهـورـهـمـ مـوـلـيـاـ إـلـىـ جـهـتـكـمـ، وـيـنـهـزـمـواـ مـنـ غـيـرـ أـنـ يـظـفـرـواـ مـنـكـمـ بـشـيـءـ، وـالـمـنـهـزـمـ مـنـ شـانـهـ أـنـ يـحـولـ ظـهـرـهـ إـلـىـ جـهـةـ مـقـاتـلـهـ، وـيـسـتـدـبـرـهـ فـيـ هـرـبـهـ مـنـهـ، فـيـكـونـ قـفـاهـ إـلـىـ وـجـهـ مـنـ آـنـهـزـامـهـ **﴿ثُمَّ﴾** بـعـدـ آـنـهـزـامـهـمـ مـنـ قـتـالـكـمـ **﴿لَا يُنْصَرُونَ﴾** عـلـيـكـمـ أـبـداـ، أي: لاـيـجـدـونـ الشـوـكـةـ وـالـقـوـةـ وـالـنـصـرـةـ عـلـيـكـمـ أـبـداـ مـاـ دـامـواـ عـلـىـ فـسـقـهـمـ وـدـمـتـمـ عـلـىـ خـيـرـتـكـمـ، تـأـمـرـونـ بـالـمـعـرـوفـ، وـتـنـهـيـنـ عـنـ الـمـنـكـرـ، وـتـؤـمـنـونـ بـالـلـهـ.

﴿صُرِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْذَّلَّةُ﴾؛ أي: جعلت الذلة والصغر والهوان على اليهود، بأن يحاربوا ويقتلوا وتغنم أموالهم، وتسبي ذراريهم، وتملك أراضيهم، وقيل: الذلة ضرب الجزية عليهم؛ لأنها ذلة وصغر، وقيل: ذلتهم أنك لا ترى في اليهود ملكاً قاهراً، ولا رئيساً معتبراً، بل هم مستضعفون في جميع البلاد، ﴿أَيْنَ مَا تُقْفَوْا﴾؛ أي: حينما وجدوا وصودفوا؛ فلا يقدرون أن يقوموا مع المؤمنين ﴿إِلَّا يُحَبِّلَ مِنَ اللَّهِ﴾؛ أي؛ إلا بعهد من الله، وهو أن يسلموا؛ فتزول عنهم الذلة ﴿وَحَبَّلَ مِنَ النَّاسِ﴾؛ أي: أو بعهد من المؤمنين ببذل الجزية، والمعنى: ضربت عليهم الذلة في جميع الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله، وحبل الناس، وهو ذمة الله، وعهده، وذمة المسلمين وعهدهم، لا عز لهم أبداً إلا في هذه الحالة الواحدة، وهي التجاوزهم إلى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وإنما سمي العهد حبلأ؛ لأنه سبب يوصل إلى الأمان، وزوال الخوف.

﴿وَيَأْمُو يَعَصِّي قَنَّ اللَّهِ﴾؛ أي: استوجبوا، واستحقوا غضباً من الله، ولعنة منه، وغضب الله تعالى ذمه إياهم في الدنيا، وعقوبته لهم في الآخرة ﴿وَصُرِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾؛ كما يضرب البيت على أهله، فهم ساكنون في المسكنة غير خارجين منها، يعني: جعل عليهم زي الفقر، واليهود في غالب الأحوال مساكين، تحت أيدي المسلمين والنصارى. فاليهودي، وإن كان غنياً موسراً يظهر من نفسه الفقر. ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من ضرب الذلة، والمسكنة، وغضب الله ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: بسبب أنهم ﴿كَانُوا يَكْفُرُونَ يَعَادِتْ اللَّهِ﴾؛ أي: ينكرون آيات الله الناطقة بنبوة محمد ﷺ يحرفونها، وسائر الآيات القرآنية ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾؛ أي: بلا جرم، فإن الذين قتلوا الأنبياء، أسلافهم، وهؤلاء المتأخرون كانوا راضين بفعل أسلافهم، فنسب إليهم، كما أن التحريف من أفعال أحبائهم، ينسب إلى كل من يتبعهم، والتقييد بغير حق، مع أنه كذلك في نفس الأمر للدلالة على أنه لم يكن حقاً بحسب اعتقادهم أيضاً، وللتثنية عليهم، وللدلالة على أن ذلك حدث منهم عن عمد لا عن خطأ ﴿ذَلِكَ﴾ الكفر والقتل ﴿بِمَا عَصَوْا﴾؛ أي: بسبب كثرة عصيانهم، ومخالفتهم لأوامر الله تعالى، وغضيانهم لمعاصي الله، كالاصطياد في يوم السبت مثلاً ﴿و﴾ بما ﴿كَانُوا يَعْتَدُونَ﴾؛ أي: يتتجاوزون

حدود الله باستحلال المحارم؛ أي؛ ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم ومجاوزتهم حدود الله تعالى؛ فنزل بهم ما نزل.

وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها، فالعصيان والاعتداء هو عين الكفر، وقتلهم الأنبياء، ويحتمل أنها ليست مؤكدة بل هي علة للعلة؛ أي: فعلة ضرب الذلة، والمسكنة، والغضب من الله: كفرهم، وقتلهم الأنبياء، وعلة الكفر، والقتل: عصيانهم أمر الله وتجاوزهم الحد.

وقال بعض العارفين: من ابتدى بترك الآداب.. وقع في ترك السنن ومن ابتدى بترك السنن.. وقع في ترك الفريضة، ومن ابتدى بترك الفريضة.. وقع في اسحقار الشريعة، ومن ابتدى بذلك.. وقع في الكفر.

## الإعراب

«وَلَكُنْ وَنِكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُلْتَحُونَ».

«وَلَكُنْ» «الواو» استثنافية. «اللام» لام الأمر، مبنية على السكون لسبقها بعاطف والأصل فيها: البناء على الكسر كما في قوله تعالى: «لِيُنْفَقَ دُونَ سَعَةٍ» وإنما حركت حينئذ؛ لكونها على حرف واحد، ولتعدر الابتداء بالساكن، وكانت الحركة كسرة لفرق بينها وبين لام القسم، والالتباس بينها وبين لام الجر يندفع بالمقام؛ لأن هذه لا تدخل إلا على الفعل، وتلك إلا على الاسم، كما ذكرته في «الفتوحات القيومية على متن الآجرورية» «تكن» فعل مضارع تام، أو ناقص مجزوم باللام. «وَنِكُمْ» متعلق به، أو خبر لـ«تكن» إن قلنا ناقصة. «أُمَّةٌ» فاعل، أو اسم لها، والجملة مستأنفة. «يَدْعُونَ» فعل وفاعل. «إِلَى الْخَيْرِ» متعلق به، والجملة صفة لـ«أُمَّةٌ»، وجملة «وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» وكذلك جملة «وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ» معطوفتان على جملة «يَدْعُونَ» على كونهما صفة لـ«أُمَّةٌ». «وَأُولَئِكَ» «الواو» استثنافية. «أُولَئِكَ» مبتدأ. «هُمُ» ضمير فصل. «الْمُلْتَحُونَ» خبر، والجملة مستأنفة.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَمْ يَمْعَدُوا عَظِيمٌ﴾.

﴿وَلَا﴾ استثنافية، أو عاطفة. ﴿لَا﴾ نافية جازمة. ﴿تَكُونُوا﴾ فعل ناقص واسمه. ﴿كَالَّذِينَ﴾ جار و مجرور خبره، والجملة مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ﴾. ﴿تَفَرَّقُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. وجملة قوله: ﴿وَأَخْتَلَفُوا﴾ معطوفة على جملة ﴿تَفَرَّقُوا﴾. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ جار و مجرور تنازع فيه كل من ﴿تَفَرَّقُوا﴾ ﴿وَأَخْتَلَفُوا﴾. ﴿مَا﴾ مصدرية. ﴿جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ فعل وفاعل، ومفعول، والجملة صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة الظرف إليه، تقديره: من بعد مجيء البينات إياهم. ﴿وَأُولَئِكَ﴾ ﴿الوَالِوَادِ﴾ استثنافية. ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ أول ﴿لَمْ﴾ جار و مجرور خبر مقدم. ﴿عَذَابٌ﴾ مبتدأ ثانٍ مؤخر، وسough الابتداء، تقدم الخبر الظرفى عليه ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة لـ ﴿عَذَابٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿يَوْمَ تَبَيَّضُ وُجُوهٌ وَتَسُودُ وُجُوهٌ﴾

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية، والظرف متعلق بمحذوف تقديره: أذكر، والجملة المحذوفة مستأنفة، ويجوز: أن يكون الظرف متعلقاً بـ ﴿عَظِيمٌ﴾، أو للاستقرار في ﴿لَمْ﴾ كما ذكره أبو البقاء. ﴿تَبَيَّضُ وُجُوهٌ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضارف إليه لـ ﴿إِذ﴾. وجملة ﴿وَسُودٌ وُجُوهٌ﴾ معطوفة على جملة ﴿تَبَيَّضُ﴾.

﴿فَامَّا الَّذِينَ اسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ﴾.

﴿فَامَّا﴾ الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أن الناس في القيامة فريقان: فرقاً تبيضاً وجوههم، وفرق تسود وجوههم، وأردت بيان مأوى الفريقين فأقول لك ﴿أَمَا الَّذِينَ﴾ ﴿أَمَا﴾ حرف شرط وتفصيل. ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ. ﴿أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ فعل وفاعل، ومضارف إليه، والجملة صلة الموصول، وخبر المبتدأ، محذوف تقديره: فيلقون في النار، أو يكونون في النار، والجملة من المبتدأ، وخبر جواب ﴿أَمَا﴾ لا محل لها من

الإعراب، وجملة **«أما»** من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول  
لジョاب، إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

**«أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذَوَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ».**

**«الهمزة»** للاستفهام التوبخي، وقال أبو حيان: الاستفهام، فيه للتقرير  
والتبسيخ والتعجب **«كفرتم»** فعل وفاعل. **«بَعْدَ إِيمَانِكُمْ»** ظرف، ومضاف إليه  
متعلق **«بِكُفْرِتُمْ»**، وجملة الاستفهام في محل النصب مقول لقول محذوف  
معطوف على الخبر المحذوف تقديره؛ ويقال لهم توبيخاً: أكفرتم بعد إيمانكم.  
**«فَذَوَقُوا»** **«الفاء»** عاطفة تفريعية. **«ذوقوا العذاب»** فعل وفاعل ومفعول،  
فالجملة في محل النصب معطوفة على جملة **«أَكَفَرْتُمْ»** على كونها مقولاً لقول  
محذوف. **«بِمَا»** **«الباء»** حرف جر وسبب. **«مَا»** مصدرية. **«كُنْتُمْ»** فعل  
ناقص واسمه. وجملة **«تَكْفُرُونَ»** خبر **«كَانَ»**؛ وجملة **«كَانَ»** صلة **«لَمَا»**  
المصدرية **«مَا»** مع صلتها في تأويل مصدر مجرور **«بِالباء»** تقديره: بسبب  
كفركم، الجار والمجرور متعلق **«بِذوقوا»**.

**«وَأَمَّا الَّذِينَ أَيَّضُتْ وُجُوهُهُمْ فَنِي رَحْمَةُ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ»** .

**«وَأَمَّا»** **«الواو»** عاطفة. **«أَمَّا»** حرف شرط. **«الَّذِينَ»** مبتدأ. **«أَيَّضُتْ وُجُوهُهُمْ»** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. **«فَنِي رَحْمَةُ اللَّهِ»** **«الفاء»** رابطة  
لジョاب **«أَمَّا»** واقعة في غير موضعها. **«فِي رَحْمَةِ اللَّهِ»** جار و مجرور، ومضاف  
إليه متعلق بمحذوف خبر المبتدأ تقديره: فكائنون في رحمة الله والجملة الاسمية  
جواب **«أَمَّا»**، وجملة **«أَمَّا»** في محل النصب معطوفة على جملة، **«أَمَّا»**  
الأولى **«هُمْ»** مبتدأ. **«فِيهَا»** متعلق بـ **«خَلِيلُونَ»** المذكور بعده. **«خَلِيلُونَ»** خبر  
المبتدأ، والجملة مستأنفة دالة على أن الاستقرار في الرحمة على سبيل الخلود،  
فلا تعلق لها بالجملة قبلها من حيث الإعراب كما ذكره في «الفتوحات».

**«تِلْكَ مَا يَكُثُرُ اللَّهُ تَنَلُّهَا عَيْنَكَ بِالْحَقِيقِ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ طَلْمَانًا لِلْعَلَمَيْنَ»** .

**«تِلْكَ مَا يَكُثُرُ اللَّهُ»** مبتدأ وخبر، ومضاف إليه، والجملة مستأنفة. **«تَنَلُّهَا»**

فعل ومحضه ، والفاعل ضمير يعود على الله . **«عَيْنَكَ»** متعلق به ، والجملة الفعلية في محل النصب حال من آيات الله ، ولكنها حالة سببية تقديره : حالة كوننا تاليين إياها . **«بِالْحَقِّ»** جار ومجرور حال من فاعل **«تَنَلُّهَا»** أو من مفعوله . **«وَمَا** **اللَّهُ»** **«الوَاوُ»** استثنافية . **«مَا»** حجازية ، أو تعيية . **«اللَّهُ»** اسمها أو مبتدأ . **«بِرِيدُ ظُلْمًا»** فعل ومحضه ، وفاعله ضمير يعود على **«اللَّهُ»** . **«لِلْعَالَمِينَ»** **«اللام»** زائدة زيدت للتقوية معنى العامل كاللام في قوله : **«فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ»** والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ ، أو خبر لما ، والجملة الاسمية مستأنفة ، ولكنها مرتبطة في المعنى بقوله : **«فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ»** .

**«وَلَلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَيَّ اللَّهُ تُرْبَعُ الْأُمُورُ»**.

**«وَلَلَّهِ»** **«الوَاوُ»** استثنافية . **«اللَّهُ»** جار ومجرور خبر مقدم . **«مَا»** في محل الرفع مبتدأ مؤخر ، والجملة مستأنفة . **«فِي السَّمَاوَاتِ»** جار ومجرور صلة لـ **«مَا»** أو صفة لها . **«وَمَا فِي الْأَرْضِ»** **«الوَاوُ»** عاطفة . **«مَا»** معطوفة على **«مَا»** الأولى . **«فِي الْأَرْضِ»** صلة **«لِمَا»** أو صفة لها . **«وَإِلَيَّ اللَّهُ»** **«الوَاوُ»** عاطفة **«إِلَى اللَّهِ»** جار ومجرور متعلق بما بعده . **«تُرْبَعُ الْأُمُورُ»** فعل ونائب فاعل ، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية المذكورة قبلها ، أو مستأنفة .

**«كُنْتُمْ خَيْرَ أُنْتَوْنَ أَخْرَجْتَ لِلَّنَّاِنْ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ** **بِاللَّهِ»**.

**«كُنْتُمْ»** فعل ناقص واسمها . **«خَيْرَ أُنْتَوْنَ»** خبر كان ومضارف إليه ، وجملة **«كَانَ»** مستأنفة **«أَخْرَجْتَ»** فعل ماضٍ مغير الصيغة ، ونائب فاعله ضمير يعود على **«خَيْرَ أُنْتَوْنَ»** ، والجملة الفعلية صفة لـ **«أُنْتَوْنَ»** . **«لِلَّنَّاِنْ»** متعلق بـ **«أَخْرَجْتَ»** . **«تَأْمُرُونَ»** فعل وفاعله **«بِالْمَعْرُوفِ»** متعلق به ، والجملة في محل النصب خبر ثان لـ **«كَانَ»** ، أو مستأنفة استثنافياً بيانياً **«وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ»** جملة معطوفة على جملة **«تَأْمُرُونَ»** ، وكذلك معطوفة عليها جملة قوله : **«وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ»** على كونها خبراً لـ **«كَانَ»** أو مستأنفة .

**«رَأَوْ مَاءَنْ أَهْلَ الْكِتَبِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَسِيقُونَ»**.

«وَلَوْ» **«الواو»** استثنافية. **«لَوْ»** حرف شرط غير جازم. **«إِنْ أَهْلَكَتِ الْكِتَابِ»** فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة الفعلية فعل شرط لـ **«لَوْ»** لا محل لها من الإعراب. **«لَكَانَ»** اللام رابطة لجواب **«لَوْ»**. **«كَانَ»** فعل ماض ناقص، واسمها ضمير مستتر فيه تقديره: هو يعود على الإيمان. **«خَيْرًا»** خبر لـ **«كَانَ»**. **«لَهُمْ»** متعلق بـ **«خَيْرًا»** وجملة **«كَانَ»** جواب **«لَوْ»** لا محل لها من الإعراب، وجملة لو مستأنفة. **«مِنْهُمْ»** خبر مقدم. **«الْمُؤْمِنُونَ»** مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة. **«وَأَكْرَهُمُ الْفَسِيقُونَ»** جملة اسمية معطوفة على الجملة التي قبلها.

«لَنْ يَضُرُوكُمْ إِلَّا أَذْنَىٰ وَإِنْ يُقْتَلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ

«لَنْ يَضُرُوكُمْ» حرف نصب وفعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة. **«إِلَّا»** أداة استثناء مفرغ قال أبو حيان: والظاهر أن قوله: **«إِلَّا»** استثناء متصل، وهو استثناء مفرغ من المصدر المحدثف، والتقدير: لن يضروكم ضرراً إِلَّا ضرراً يسيراً، هو الأذى لا نكایة فيه، ولا إِجحاف لكم. انتهى. **«أَذْنَىٰ»** منصوب على المفعولية المطلقة بـ **«يَضُرُوكُمْ»** لأنه مصدر معنوي له. **«وَإِنْ»** **«الواو»** استثنافية، أو عاطفة. **«إِنْ»** حرف شرط جازم. **«يُقْتَلُوكُمْ»** فعل وفاعل ومفعول مجزوم **«بِإِنْ»** على كونه فعل شرط لها. **«يُوَلُّوكُمْ»** فعل وفاعل ومفعول أول مجزوم بـ **«أَذْبَارُ»** على كونه جواب شرط لها **«الْأَذْبَارُ»** مفعول ثان، وجملة الشرط مستأنفة أو معطوفة على **«لَنْ يَضُرُوكُمْ»**. **«ثُمَّ»** حرف عطف بمعنى **«الواو»** الاستثنافية. **«لَا»** نافية. **«يُنْصَرُونَ»** فعل مغير، ونائب فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة. وفي «الفتوحات» قوله: **«ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ»** مستأنف، ولم يجزم عطفاً على جواب الشرط؛ لأنَّه يلزم عليه تغيير المعنى؛ وذلك؛ لأنَّ الله أخبر بعدم نصرتهم مطلقاً، ولو عطفناه على جواب الشرط.. للزم تقديره بمقاتلتهم لنا، مع أنَّهم غير منصوريين مطلقاً قاتلوا أو لم يقاتلوا. انتهى. ويصبح أن تكون **«ثُمَّ»** للترتيب الذكري. والجملة معطوفة على جملة **«إِنْ»** الشرطية، لا على الجواب فقط. وقال أبو البقاء: هو كلام مستأنف أستوْنَف به ليدل على أنَّ الله لا ينصرهم

قاتلوا، أو لم يقاتلوا انتهى.

﴿صُرِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْذَّلَّةُ أَيْنَ مَا نَقْفَوْا إِلَّا عَبْلِيٌّ مِنَ اللَّهِ وَجَبْلِيٌّ مِنَ النَّاسِ﴾.

﴿صُرِّيَتْ﴾ فعل ماضٌ مغير الصيغة. ﴿عَلَيْهِمُ﴾ متعلق به. ﴿الْذَّلَّةُ﴾ نائب فاعل، والجملة مستأنفة. ﴿أَيْنَ﴾ اسم شرط جازم في محل النصب على الظرفية المكانية، والظرف متعلق بالجواب الممحذوف. ﴿مَا﴾ زائدة. ﴿نَقْفَوْا﴾ فعل ونائب فاعل مجزوم بـ ﴿أَيْنَ﴾ على كونه فعل شرط لها، وجوابها معلوم مما قبلها تقديره أينما نقفوا صُرِّيَتْ عليهم الذلة، أو يقال: إنّ ﴿أَيْنَ﴾ ظرف مجرّد عن معنى الشرط متعلق بـ ﴿صُرِّيَتْ﴾ فلا جواب لها، وجملة ﴿نَقْفَوْا﴾ مضادٌ إليه لـ ﴿أَيْنَ﴾. ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ من عام الأحوال. ﴿جَبْلِيٌّ﴾ جار و مجرور متعلق بمحذوف حال من ﴿وَوْ﴾ ﴿نَقْفَوْا﴾ تقديره: صُرِّيَتْ عليهم الذلة في جميع الأحوال إِلَّا في حالة كونهم مُتمسّكين بحبل من الله، وحبل من الناس. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ جار و مجرور صفة لـ ﴿حَبْل﴾ تقديره: حبل كائن من الله. ﴿وَجَبْلِيٌّ﴾. معطوف على ﴿حَبْل﴾ ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ صفة لحبل الثاني.

﴿وَبَاءُو يُعَصِّبُ مِنَ اللَّهِ وَصُرِّيَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكَنَةُ﴾.

﴿وَبَاءُو﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿بَاءُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿صُرِّيَتْ﴾. ﴿يُعَصِّبُ﴾ متعلق بمحذوف حال من فاعل ﴿بَاءُوا﴾ والباء للملائسة؛ أي: رجعوا مغضوبًا عليهم، وليس مفعولاً به كمررت بزيده. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ صفة لـ ﴿غَضِب﴾. ﴿وَصُرِّيَتْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿صُرِّيَتْ﴾ فعل ماضٌ مغير الصيغة. ﴿عَلَيْهِمُ﴾ متعلق به ﴿الْمُسْكَنَةُ﴾ نائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿صُرِّيَتْ عليهم الذلة﴾.

﴿ذَلِكَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِيَأْيِتَ اللَّهَ وَيَقْتَلُونَ الْأَئِمَّةَ يَغْرِي حَقًّ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ. ﴿إِنَّهُمْ﴾ جار و مجرور خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة. ﴿أَن﴾ حرف نصب و توكيد و ﴿الهاء﴾ اسمها. ﴿كَانُوا﴾ فعل ناقص و اسمه ﴿يَكْفُرُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة خبر ﴿كَان﴾ تقديره: كانوا كافرين، وجملة ﴿كَان﴾ في

محل الرفع خبر أنَّ تقديره: بأنهم كافرون، وجملة **«أن»** في تأويل مصدر مجرور **«بالباء»** تقديره بسبب كفراهم. **«يَأْتَيْتَ اللَّهُ»** جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ **«يَكْفُرُونَ»**. **«وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ»** فعل وفاعل ومحض، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة **«يَكْفُرُونَ»** على كونها خبراً لـ **«كان»**. **«يَقْتَلُونَ حَقًّا»** جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذف حال من الضمير في **«يَقْتُلُونَ»**، والتقدير: يقتلونهم مبطلين، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذف تقديره قتلاً بغير الحق، وعلى كِلَّا الوجهين هو توكيده.

**«ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ».**

**«ذَلِكَ»** مبتدأ. **«بِمَا»** **«الباء»** حرف جر **«ما»** مصدرية. **«عَصَوا»** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **«ما»** المصدرية ما مع صلتها في تأويل مصدر مجرور **«الباء»** المتعلقة بخبر محذف، تقديره: ذلك كائن بسبب عصيانهم، والجملة مستأنفة، ومؤكدة للجملة التي قبلها كما مر في بحث التفسير **«وَكَانُوا»** الواو عاطفة **«كَانُوا»** فعل ناقص واسمه. وجملة **«يَعْتَدُونَ»** خبر **«كان»**، وجملة **«كان»** معطوفة على جملة **«عَصَوا»** على كونها في تأويل مصدر مجرور **«الباء»** تقديره: ذلك كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم.

### التصريف ومفردات اللغة

**«أَنَّهُ»** أذمة بضم الهمزة: الجماعة دينهم وأمرهم متفق، والطريقة يجمع على أمم. **«يَالْمَعْرُوفُ»** **«عَنِ الْنُّكْرِ»** المعروف: هو ما استحسنه الشرع والعقل. والمنكر: ما استقبحه الشرع، والعقل، أو المعروف ما وافق الكتاب والسنة، والمنكر ما خالفهما أو المعروف الطاعة، والمنكر المعاشي. والدعاة إلى الخير عام في التكاليف من الأفعال، والتروك وما عطف عليه خاص. **«أَبَيْضَتْ أَسْوَدَتْ»** أبيض أسود من باب<sup>(1)</sup> إفعل أصله إفعل، يدل على ذلك قولهم: أسوددت واحمررت، وشرطه: أن يكون لللون أو عيب حسي، كاسود واعوج،

(1) البحر المحيط.

واغور، وأن لا يكون مضعفاً كأحمر الرجل إذا صار محموماً ولا معتل لام كألمى الرجل إذا حسنت شفته سمرة، وأن لا يكون للمطاوعة، وندر نحو انقاذهن الحائط وابهار الليل، واسعار الرجل إذا فرق شعره، وشذ ارعوى؛ لكونه معتل اللام بغیر لون ولا عيب، مطاوعاً لرعوته بمعنى كفته، وأما زيادة الألف على افعل بأن يقال: افعال كابياض واسود، فالأكثر أن يقصد به عروض المعنى إذا جيء بها؛ وقد يكون العكس؛ فمن قصد اللزوم مع ثبوت الألف قوله تعالى: **﴿مُدَهَّأَتَانِ﴾** من ادهام، ومن قصد العروض مع عدم الألف قوله تعالى: **﴿تَرَوُرٌ عَنْ كَهْفِهِمْ﴾** واحمر خجلاً.

وأبْيَاضُ الوجوه عبارة عن المسرة، واسودادها عبارة عن المساءة، وعلى هذا جاء قوله تعالى: **﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْيَنِ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾** **﴿بِالْحَقِّ﴾**، أي: بالأمر الذي له ثبوت وتحقق، ولا مجال فيه للشبهات، و**﴿الظُّلْم﴾**: لغة وعرفاً، وضع الشيء في غير موضعه، إما بنقصان أو بزيادة، وإما بعدول عن وقته أو مكانه. **﴿ضُرِّيَتْ عَيْنَيْهِ اللَّهُ﴾** **﴿ضُرِّبَ﴾** مبني للمفعول، و**﴿اللَّهُ﴾** قائم مقام الفاعل. ومعنى **﴿ضُرِّيَتْ﴾** ألموها، وقضى عليهم بها، والذلة بكسر أوله الصغار، والهوان، والحقارة، والذل بالضم: ضد العز.

**﴿الْمَسْكَنَةُ﴾** مفعلة من السكون، لأن المسكين قليل الحركة والنهوض لـما به من الفقر. والمسكين مفعيل منه. **﴿وَيَاءُو يَنْصَبِ﴾** ألف باء منقلبة عن واو قولهم باء يبوء مثل: قال، يقول. قال عليه السلام: **﴿أَبُوءُ بِنْ عَمْتَكَ﴾** والمصدر البواء ومعناه الرجوع.

**﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾** وأصل **﴿عَصَوا﴾** عصيوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، فالتقى ساكنان هي والواو، فحذفت لكونها أول الساكنين، وبقيت الفتحة تدل عليها. وأصل العصيان: الشدة يقال: اعتصت النواة، إذا اشتدت. **﴿وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾** وأصل **﴿يَعْتَدُونَ﴾** يعتديون ففعل به ما فعل بـ **﴿يَتَقُونَ﴾**، من الحذف والإعلال، فوزنه يفتحون. والاعتداء المجاوزة من عدا يعدو، فهو افتعال منه، ولم يذكر متعلق العصيان. والاعتداء ليعم كل ما يعصى، ويعتدى فيه.

وواو **«عَصَمَوْا»** واجبة الإدغام، ومثله فقد اهتدوا، وإن تولوا. وهذا بخلاف ما إذا انضم ما قبل الواو، فإنضم يقوم مقام الحاجز بين المثلثين؛ فيجب الإظهار نحو **«آمَنُوا»** **«وَعَمِلُوا»** ومثله **«الَّذِي يُوَسِّعُ»**.

### البلاغة

**«يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ»** فيه مجاز بالحذف، لأنه حذف من الأفعال الثلاثة المفعول؛ لأن الأصل يدعون الناس، ويأمرونهم وينهونهم، حذفه للإيذان بظهوره، أو للقصد إلى إيجاد نفس الفعل كما في قوله: **فَلَمْ يَعْطِيْ**، أي: يفعلون الدعاء إلى الخير. قوله: **يَأْمُرُونَ** الخ من عطف الخاص على العام، لإظهار فضلهم على سائر الخيرات. وفي **يَأْمُرُونَ** بالمعروف، وينهون عن المنكر من المحسنات البديعية ما يسمى بالمقابلة، **وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّلِحُونَ** فيه من مباحث المعاني قصر صفة على موصوف، حيث قصر الفلاح عليهم.

**«فَإِنَّمَا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ**» فيه من أنواع البلاغة: التفصيل بعد الإجمال؛ لأنه تفصيل لأحوال الفريقين بعد الإشارة إليها إجمالاً، وتقديم بيان حال الكفار؛ لما أن المقام مقام التحذير عن التشبه بهم، مع ما فيه من الجمع بين الإجمال، والتفصيل، والإضاء إلى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين، كما بدأ بذلك عند الإجمال. ففي الآية من المحسنات البديعية حسن الابتداء، وحسن الاختتام حيث بدأ الآية بالبشري وختمها كذلك.

قال أبو حيان<sup>(1)</sup>: تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة: منها: **الطباق** بين كلمتي **«تَبَيَّنَ»** و**«تَسْوَدَ»**، وبين **«أَسْوَدَتْ»** و**«أَيْضَتْ»**، وفي **«أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ»**، وفي قوله: **«إِلَّا حَقٌّ»** و**«ظُلْمٌ»**.

ومنها: التفصيل في قوله: **«فَإِنَّمَا»** و**«أَمَّا»**.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: **«أَكَفَرْتُمْ»** و**«تَكَفَّرُونَ»**.

(1) البحر المحيط.

ومنها : تأكيد المظهر بالمضمر في قوله : **«فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ»**.  
ومنها : المجاز المرسل في قوله : **«رَحْمَةُ اللَّهِ»** لأنَّه أطلق الحال ، وأريد  
المحل أي : ففي الجنة ؛ لأنَّها مكان تنزل الرحمة .

ومنها : التكرار في لفظ الله ، ومحسن أنه في جمل متغيرة المعنى ،  
والمعروف في لسان العرب إذا اختلفت الجمل .. أعادت المظهر لا المضمر ،  
لأنَّ في ذكره دلالة على تفخيم الأمر ، وتعظيمه ، وليس ذلك نظيره .

**لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءً**

لاتحد الجملة لكنه قد يؤتى في الجملة الواحدة بالمظهر قصدًا للتلفظ .

ومنها : الإشارة في قوله : **«تِلْكَ مَا يَتَّبِعُ اللَّهُ»** .

ومنها : الالتفات في قوله : **«تَنَلُّوْهَا»** بالنون لما في إسناد التلاوة للمعظم  
نفسه من الفخامة والشرف .

ومنها : تلوين الخطاب في قوله : **«فَإِنَّمَا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرُهُمْ»** .

ومنها : التشبيه والتمثيل في قوله : **«تَبَيَّضُ»** و **«وَتَسْوَدُ»** إذا كان ذلك عبارة  
عن الطلقة ، والكآبة .

ومنها : الحذف في مواضع .

ومنها : الاستعارة التبعية التخييلية في قوله : **«فَذَوْقُوا»** .

ومنها : الاستعارة المكنية في قوله : **«الْعَذَابَ»** حيث شبه العذاب بشيء  
يدرك بحسنة الذوق تصوراً بصورة ما يذاق ، وطوى ذكر المشبه به ، ورمز له بشيء  
من لوازمه ، وهو الذوق ، فإنّياته تخيل .

**وَاللَّهُ سَبَّحَهُ وَتَعَالَى أَعْلَم**

\* \* \*

قال الله سبحانه جل جلاله وعلا:

لَيَسْوَا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَلَوَّنُ مَا يَأْتِيَ اللَّهُ مَائِلٌ وَهُمْ يَسْجُدُونَ  
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَآتَيْنَاهُمْ أُلَّا خَسِيرٌ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُنْذِرُونَ فِي  
الْخَيْرَاتِ وَأَوْلَئِكَ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٦) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكَفَّرُوا وَاللَّهُ عَلَيْهِ  
بِالْمُفْتَنِ (١٧) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَفْعَلَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّ اللَّهَ شَيْئًا وَأَوْلَئِكَ  
أَصْحَبُ الْأَنْوَارِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ (١٨) مِثْلُ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثْلِ رِيحٍ فِيهَا صُرُّ  
أَصَابَتْ حَرَثَ قَوْمٍ طَلَبُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمُوهُمُ اللَّهُ وَلَا كُنَّ أَنفُسَهُمْ يَظْلَمُونَ (١٩) يَأْتِيهِمْ  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْهَيْنُو إِعْلَانَهُ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَذُوَا مَا عَيْنُهُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ  
أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرٌ قَدْ بَيَّنَ لَكُمُ الْآيَتِ إِنْ كُنْتُمْ تَقْلُوْنَ (٢٠) هَاتِئِمُ أُولَاءِ  
تَحْيُونُهُمْ وَلَا يُحْيِيُونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوْكُمْ قَالُوا مَاءِنَا وَإِذَا حَلَوْا عَصَوْا عَيْنَكُمُ الْأَنَاءِ  
مِنَ الْفَيْطَنِ قُلْ مُؤْمِنُوا يَقْبِطُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢١) إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةٌ تُؤْمِنُونَ وَإِنْ  
تُشْبِكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَقَوْلُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ  
يَعْلَمُونَ بِمُجْبِطٍ (٢٢)

## المناسة

لما وصف الله سبحانه وتعالى أهل الكتاب فيما تقدّم بذميم الصفات، وقبح الأعمال، وذكر الجزء الذي استحقوه بسوء عملهم؛ ذكر هنا أنهم ليسوا بدرجة واحدة، وليسوا جميعاً على تلك الشاكلة، بل فيهم من هو متصرف بحميد الخصال، وجميل الصفات، لأن فيهم المؤمن والكافر والبر والفاجر. ثم ذكر تعالى عقاب الكافرين، وأن أموالهم وأولادهم لن تنفعهم يوم القيمة شيئاً، وأعقب ذلك بالنهي عن اتخاذ أعداء الدين أولياء، ونبه إلى ما في ذلك من الضرر الجسيم في الدنيا والدين.

## أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءٌ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه أَحْمَدُ،  
وغيره عن ابن مسعود قال: أَخَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى

المسجد، فإذا الناس يتظرون الصلاة، فقال: «أما إنه ليس من أهل هذه الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم، قال: وأنزل الله هذه الآيات **﴿لَيَسُوا سَوَاءٌ مَّنْ أَهْلَ الْكِتَبٍ﴾** حتى بلغ **﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ حَيْثُ فَلَنْ يُكَفَّرُوا وَاللَّهُ عَلَيْمٌ بِالْمُتَّبِّعِ﴾**.

هذا، وقد ورد للآية سبب آخر، ففي «مجمع الزوائد» عن ابن عباس رضي الله عنهم قال: لما أسلم عبد الله بن سلام، وثعلبة بن سعية، وأسيد بن سعية، وأسيد بن عبيد، ومن أسلم من يهود، فآمنوا، وصدقوا، ورغبوا في الإسلام، قالت أخبار يهود أهل الكفر: ما آمن بمحمد وتبعه إلا شرارنا، ولو كانوا من خيارنا.. ما تركوا دين آبائهم، فأنزل الله عز وجل في ذلك من قوله: **﴿لَيَسُوا سَوَاءٌ﴾** إلى قوله: **﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾** رواه الطبراني، ورجاله ثقات، ويقال: لا مانع من نزول الآية في الجميع، أو أنه تعدد سبب نزولها.

### التفسير وأوجه القراءة

**﴿لَيَسُوا﴾**؛ أي: ليس جميع أهل الكتاب **﴿سَوَاءٌ﴾**، أي: مستوين، في المساواة والصفات القبيحة، بل منهم المؤمنون، وأكثربهم الفاسقون، أي؛ فليس من آمن منهم كمن لم يؤمن.

وفي قوله<sup>(1)</sup>: **﴿لَيَسُوا سَوَاءٌ﴾** قوله:

أحدهما: إنه كلام تام يوقف عليه، والمعنى: أنَّ أهل الكتاب الذين سبق ذكرهم منهم المؤمنون، وأكثربهم الفاسقون **﴿لَيَسُوا سَوَاءٌ﴾**. وقيل: معناه: لا يسمى اليهود، وأمة محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ القائمة بأمر الله الثابتة على الحق.

والقول الثاني: إن قوله: **﴿لَيَسُوا سَوَاءٌ﴾** متعلق بما بعده، ولا يوقف عليه. وقوله عز وجل: **﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾** فيه اختصار، وإضمار، والتقدير: ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة، ومنهم أمة مذمومة غير قائمة، فترك ذكر الأمة الأخرى اكتفاء بذكر أحد الفريقين.

(1) الخازن.

وخلصة الكلام: ليس أهل الكتاب متساوين في تلك الصفة القبيحة، بل منهم المؤمنون، وأكثراهم الفاسقون، وهذه الجملة كالتأكيد لتلك أعني قوله: **﴿لَيُسُوا سَوَاء﴾**.

ويعد أن وصف الفاسقين، وذكر سوء أفعالهم.. وصف المؤمنين، ومدحهم بشمانية أوصاف، كل منها منقبة ومفخرة، يستحق فاعلها الثواب عليها:

الأول منها: ما ذكره بقوله: **﴿فَيَنْ أَقْلِ الْكَتَبِ أَنَّهُ قَائِمٌ﴾**؛ أي: منهم جماعة مستقيمة على الحق متبرعة للعدل، لا تظلم أحداً، ولا تخالف أمر الدين. وكان من تمام الكلام أن يقال: ومنهم: أمة مذمومة كما مر آنفاً، إلا أن العرب قد تذكر أحد الضدين، وتستغني به عن ذكر الآخر، كما قال الشاعر:

**ذَعَانِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِنِّي لِأَمْرِهَا مُطِينٌ فَمَا أَذْرِي أَرْشِدْ طَلَابَهَا**  
يريد: أم غيّ، وهذه الجملة مبينة لعدم التساوي مزيلاً لإبهامه، والمراد بهذه الأمة: جماعة من اليهود، أسلموا كعبد الله بن سلام، وثعلبة بن سعيه، وأسيد بن سعيه، وأضرابهم، كما رواه ابن جرير عن ابن عباس وقال في تفسير الآية: الأمة القائمة: أمة مهتدية قائمة على أمر الله، لم تزع عنده وتركه كما تركه الآخرون وضيوعه.

وهذه الآية حجة على أن دين الله واحد على السنة جميع الأنبياء، وأن من أخذه مذعنًا وعمل به مخلصاً، وأمر بمعروفٍ ونهى عن منكر فهو من الصالحين.

واستقامة بعضهم على الحق من دينهم لا ينافي ضياع بعض كتبهم، وتحريف بعضهم لما في أيديهم منها، ألا ترى أن من يحفظ بعض الأحاديث، ويعمل بما علم، ويستمسك به مخلصاً فيه يقال: إنه قائم بالسنة عامل بال الحديث.

والثاني والثالث: ما ذكره بقوله: **﴿يَتَلَوُنَ إِيمَانَ اللَّهِ إِنَّمَا أَيَّلَ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾**؛ أي: يقرؤون القرآن ساعات الليل، وهم يصلون التهجد في الليل، وخصوص السجود بالذكر من بين أركان الصلاة لدلالته على كمال الخضوع، والخشوع، ودللت هذه الآية على الترغيب في قيام الليل، وقد جاء في كتاب الله **﴿وَمَنْ أَيَّلَ فَتَهَجَّدَ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾** **﴿أَتَنْ هُوَ فَتَنْتَ مَاءَنَّهُ أَيَّلَ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾** **﴿يَاتَّهَا الْمَرْقُلُ** ①

أَيْلَلَ». وفي الحديث: «يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانَ كَانَ يَقُومُ اللَّيلَ فَتَرَكَهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ».

وذكر الرابع والخامس بقوله: «يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ»؛ أي: يؤمنون إيمان إذاعن بهما على الوجه المقبول عند الله، ومن ثمرات ذلك الخشية والخضوع والاستعداد لذلك اليوم لا إيماناً لا حظًّا لصاحب منه إلا الغرور والدعوى، كما هو حال سائر اليهود؛ إذ يؤمنون بالله واليوم الآخر لكنه إيمان هو وعدم سواء، لأنهم يقولون: عزيرُ ابن الله، ويُكفرون ببعض الرسل، ويصفون اليوم الآخر بخلاف صفتة.

ولمَّا كان كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته، والخير للعمل به، وكان أفضل الأعمال الصلاة، وأفضل الأذكار ذكر الله، وأفضل العلوم معرفة المبدأ، والمعاد، وصفهم الله بقوله: «يَتَّلَوَنَ مَا يَتَّلَوَنَ اللَّهُ» للدلالة على أنهم يعملون صالح الأعمال، وبيقوله: «يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» للإشارة إلى فضل المعارف الحاصلة في قلوبهم.

وذكر السادس بقوله: «وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ»؛ أي: إنهم بعد أن كملوا أنفسهم علمًا وعملاً كما تقدم يسعون في تكميل غيرهم، إما بارشادهم إلى ما ينبغي بأمرهم بالمعروف، أو بمنعهم عمًا لا ينبغي بالنهي عن المنكر.

وفي هذا تعریض باليهود المداهنين الصادين عن سبيل الله.

وذكر السابع بقوله: «وَيُسَرِّعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ»؛ أي: يبادرون فيها، ويعملون صالح الأعمال راغبين فيها غير متشاقلين علمًا منهم بجلالة موقعها وحسن عاقبتها، وإنما يتباطأُ الذين في قلوبهم مرضٌ كما وصف الله المنافقين بقوله: «وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يَرَأُونَ النَّاسَ» فالمسارعة في الخير ناشئة عن فرط الرغبة فيه؛ لأن من رغب في أمر بادر إليه، وإلى القيام به، وأثر الفور على التراخي، وجاء في الحديث: «اغتنم خمساً قبل خمس، شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك، وفراugasك قبل شغلتك، وحياتك قبل موتك، وغناك قبل فقرك». وهذه الصفة جماع الفضائل الدينية والخلقية، وفي ذكرها تعریض باليهود

الذين يتناقلون عن ذلك، وعبر بالسرعة، ولم يعبر بالعجلة، لأن الأولى: التقدم فيما ينبغي تقديمها وهي محمودةٌ وضدّها الإبطاء، والثانية: التقدم فيما لا ينبغي أن يتقدم فيه، ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام: «العجلة من الشيطان، والثانية من الرحمن» وضدّها الأنّة، وهي محمودةٌ.

وذكر الثامن بقوله: «وَأَوْتَيْكَ مِنَ الْفَتَلِحِينَ»؛ أي: وأولئك الموصوفون بالصفات السبعة السابقة، هم من الذين صلحت أحوالهم، وحسنت أعمالهم؛ فرضيهم ربهم، وفي هذا رد على اليهود الذين قالوا فيمن أسلم منهم: ما آمن بمحمد إلا شرارنا، ولو كانوا خيارنا ما تركوا دين آبائهم، وذهبوا إلى غيره. والوصف بالصلاح: هو غاية المدح، ونهاية الشرف والفضل، فقد مدح الله به أكابر الأنبياء كاسماعيل وإدريس، وذى الكفل فقال: «وَأَخْلَنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُم مِنَ الْفَتَلِحِينَ». وقال حكاية عن سليمان: «وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادَكَ الْفَتَلِحِينَ» ولأنه ضد الفساد، الذي لا ينبغي في العقائد، والأفعال، فهو حصول ما ينبغي في كل منهما، وذلك متهى الكمال ورفعه القدر وعلو الشأن.

«وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكَفَّرُوهُ» قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وعبد الوارث عن أبي عمرو بالياء في الفعلين؛ لأن الكلام متصلٌ بما قبله من ذكر مؤمني أهل الكتاب؛ فإن جهال اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام وأصحابه: إنكم خسرتم بسبب هذا الإيمان.. قال تعالى: «وَمَا يَفْعَلُوا»؛ أي: عبد الله بن سلام وأصحابه «مِنْ خَيْرٍ» أي: إيمان وطاعة، وقيل: من إحسان إلى محمد وأصحابه «فَلَنْ يُكَفَّرُوهُ» أي: فلن يحرموا ثوابه بل يثابوا عليه، وهذه قراءة ابن عباس. وقرأ نافع، وابن عامر، وابن كثير، وأبو بكر بالباء فيهما، على الخطاب لجميع المؤمنين الذين من جملتهم هؤلاء أي: وما تفعلوا معاشر المؤمنين من خير.. فلن تمنعوا ثوابه وجزاؤه بل تجذّروا عليه.

وهذه الجملة جاءت ردًا على اليهود الذين قالوا لمن أسلم منهم: أنتم خسرتم بسبب هذا الإيمان، وإشارة إلى أنهم فازوا بالسعادة العظمى، والدرجات العليا، وفيها تعظيم لهم لزييل من صدورهم أثر كلام أولئك الأوغاد.

﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمُتَّبِعِ﴾ فهو يجزي العاملين بحسب ما يعلم من أحوالهم، وما تنطوي عليه سرائرهم، فمن كان إيمانه صحيحاً، وافتى الله.. فاز بالسعادة، وفيه بشرأة لهم بجزيل الثواب، ودلالة على أنه لا يفوز عنده تعالى إلا أهل التقوى.

وهذه الجملة كالدليل لما قبلها؛ لأن عدم الإثابة المعتبر عنه بالكفر، إنما للسهو والنسوان، وإنما للجهل، وذلك ممتنع في حقه تعالى؛ لأنه علیم بكل شيء، وإنما للعجز أو البخل أو الحاجة، وكل ذلك محال عليه؛ لأنه خالق جميع الكائنات، وهو قادر على كل شيء. ولما انتفى كل هذا.. كان الممن من الجزاء محالاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ أَنَّ اللَّهَ شَيْءٌ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما بين فيما سلف أحوال الكافرين، وما يحقي بهم من العقاب وأحوال المؤمنين، وما أعد لهم من الثواب جاماً بين الزجر والترغيب، والوعيد والوعيد، ثم وصف من آمن من الكفار بتلك الخلال الحسنة، والمفاحر التي عددها لهم.. أتبع ذلك بوعيد الكفار، وتبنيتهم بأنهم لن يجدوا يوم القيمة ما يدفع عنهم عذابه، ثم أرده ببيان أن ما ينفقوه في هذه الحياة الدنيا في لذاتهم وجاههم، وتأيد كل ملتهم لا يفدهم شيئاً كزرع أصابته ريح فيها صر فأهلكته فلم يستفد أصحابه منه شيئاً.

والمعنى: إن الذين كفروا من أهل الكتاب وشركى مكة، وغيرهم ممن كانوا يغرسون النبي ﷺ وأتباعه بالفقر، ويقولون: لو كان محمد على الحق.. ما تركه ربه في هذا الفقر الشديد، ويتفاخرون بكثرة الأموال، والأولاد كما حكى الله تعالى عنهم ﴿عَنْ أَكْثَرِ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَمَا تَحْكُمُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ لن تدفع عنهم هذه الأموال، والأولاد يوم القيمة شيئاً من عذاب الله، ولن تنفعهم في الآخرة. واقتصر على ذكرهما؛ لأنهما من أعظم النعم ومن كان يرتع في بحبوحة هذه النعم فقلما يوجه نظره إلى طلب الحق، أو يصغي إلى الداعي إليه، ومن ثم تراه يتخبط في ظلام دامس حتى يتردّى في الهاوية، ويقع في المهالك، ولا ينفعه مال

ولا ولد يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت يوم يوضع الميزان ويحاسب كل امرئٌ، على التغیر والقطمير **﴿وَأَوْلَئِكَ﴾** الكفار.

المذكورون هم **﴿أَتَحْكِمُ الْأَنَارِ﴾** وملازموها **﴿هُمْ فِيهَا﴾**، أي: في النار **﴿خَلِيلُوْنَ﴾**، أي: دائمون لا يخرجون منها ولا يموتون.

وقيل: إنما خصَ الله سبحانه وتعالى الأموال والأولاد بالذكر؛ لأن أنسع الجمادات هو الأموال، وأنفع الحيوانات هو الولد. ثم بين تعالي أن الكافر لا ينتفع بهما البة في الآخرة وذلك يدل على عدم انتفاعه بسائر الأشياء بطريق الأولى.

وبعد ما بين سبحانه وتعالى: أن أموالهم لا تغنى عنهم شيئاً... ذكر أن ما ينفقونه من المال في سبيل الخير لا يجديهم ليزيل ما ربما علق بالبال من أنهم ينتفعون به، وضرب لذلك مثلاً فقال: **﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ﴾** أي: صفة ما ينفقه الكفار **﴿فِي هَذِهِ الْحِيَاةِ الدُّنْيَا﴾** في المفاحر والمكارم، وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس، أو ينفقونه في سبيل الخيرات كبناء الرياطات والقنطر والإحسان إلى الضعفاء والأيتام والأرامل. وقرأ ابن هرمز<sup>(١)</sup> الأعرج **﴿تَنْفِقُونَ﴾** بالباء على معنى: قل لهم قيل<sup>(٢)</sup>: أراد نفقة أبي سفيان، وأصحابه بيدر، وأحد في معادة النبي ﷺ وقيل: أراد نفقة اليهود على علمائهم، ورؤسائهم، وقيل: أراد نفقات جميع الكفار، وصدقاتهم في الدنيا، وقيل: أراد نفقة المرائي الذي لا يريد بما ينفق وجه الله تعالى؛ وذلك لأنَّ إنفاقهم المال إما أن يكون لمنافع الدنيا، أو لمنافع الآخرة، فإن كان لمنافع الدنيا.. لم يبق له أثر في الآخرة في حق المسلم، فضلاً عن الكافر، وإن كان لمنافع الآخرة كمن يتصدق، ويعمل أعمال البر، فإن كان كافراً.. فإنَّ الكفر محبط لجميع أعمال البر؛ فلا ينتفع بما أنفق

(١) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

في الدنيا لأجل الآخرة، وكذلك المرائي الذي لا يريد بما أفق وجه الله تعالى؛ فإنه لا ينفع بما ينفقه في الآخرة.

ثم ضرب مثلاً لذلك الإنفاق فقال: **﴿كَمَّلَ﴾** مصاب **﴿رِيحَ﴾** شديد **﴿فِيهَا﴾**؛ أي: في تلك الريح **﴿وَرِزْ﴾**؛ أي: حر شديد ويسمى بالسموم أو برد شديد ويسمى بالزمهيرير **﴿أَصَابَتْ﴾** تلك الريح **﴿حَرَثَ قَوْمٍ﴾**؛ أي: زرع قوم، وسمى الزرع حرثاً لأنّه يحرث عند زرعه **﴿ظَلَّمُوا أَنفُسَهُمْ﴾** أي؛ خسروا أنفسهم بالكفر، والمعاصي، ومنع حق الله تعالى فيه **﴿فَأَهْلَكَتْهُ﴾**؛ أي: فأحرقت تلك الريح الزرع، كذلك الشرك يهلك النفقة كما أهلكت الريح الزرع.

ومعنى الآية<sup>(١)</sup>: مثل نفقات الكفار في ذهابها، وقت الحاجة إليها كمثل زرع أصابته ريح باردة فأهلكته، أو نار فأحرقته، فلم ينفع به أصحابه.

وقيل المعنى<sup>(٢)</sup>: مثل الكفر في إهلاك ما ينفقون كمثل الريح المهلكة للزرع، أو مثل الكافر الذي أنفق أمواله في الخيرات، كبناء الرباطات كمثل من زرع زرعاً، وتوقع منه نفعاً كثيراً، فأصابته ريح فأحرقته، فلا يبقى معه إلا الحزن والأسف.

والخلاصة<sup>(٣)</sup>: أن الجوانح قد تنزل بأموال الناس من حرث ونسل عقوبة لهم على ذنوب اقترفوها؛ إذ لا يستنكر على القادر الحكيم الذي وضع السنن، وربط الأسباب بمسبياتها في عالم الحسن أن يوفق بينها وبين سنته الخفية في إقامة ميزان القسط بين الناس، لهدايتهم إلى ما به كمالهم من طريق العلوم الحسية التي تستفاد من النظر، والتجربة، ومن طريق الإيمان بالغيب الذي يرشد إليه الوحي الإلهي.

ونحن نسمى ما يترتب عليه حدوث الشيء سبباً له وما يلابس السبب من النفع لبعض والضر لآخرين حكمة له، وكل مقصود للفاعل الحكيم.

(١) مراجع.

(٢) الخازن.

(٣) مراجع.

﴿وَمَا ظَلَمْتُمُ اللَّهَ﴾ تعالى بعدم انتفاعهم بنفقاتهم «ولَكُنَّ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ»؛ أي: ولكن الكفار المنافقين ظلموا أنفسهم بإنفاق الأموال في السبل التي تؤدي إلى الخيبة والخسران على النهج الذي سنه الله تعالى في أعمال الإنسان؛ لأن الآية نزلت فيما ينفقه أهل مكة أو ينفقه اليهود في عداوة النبي ﷺ ومقاومته، لأنهم هم الذين اختاروا ذلك لأنفسهم، ولم يضروا النبي ﷺ ومن معه بل كان ذلك سبب سيادته عليهم وتمكنه منهم.

أو المعنى<sup>(١)</sup>: وما ظلمهم الله بذهب منفعة زرعهم ونفقاتهم، ولكن أنفسهم يظلمون بالكفر، ومنع حق الله تعالى من الزرع.

وقرىء<sup>(٢)</sup> شادا «ولَكُنَّ» بالتشديد، واسمها «أَنفُسَهُمْ» والخبر «يَظْلِمُونَ»، والمعنى: يظلمونها هم، وحسن حذف هذا الضمير وإن كان الحذف في مثله قليلاً كون ذلك فاصلة رأس آية؛ فلو صرخ به لزال هذا المعنى، ولا يجوز أن يعتقد أن اسم «لَكُنَّ» ضمير الشأن، وحذف، و«أَنفُسَهُمْ» مفعول بـ«يَظْلِمُونَ» لأن حذف هذا الضمير يختص بالشعر ذكره أبو حيyan. «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» نزلت هذه الآية في شأن رجال من المؤمنين يشاورون اليهود في أمورهم، لما كان بينهم من الرضاع، والحلف ظناً منهم أنهم ينصحون لهم في أسباب المعاش، فنهاهم الله تعالى بهذه الآية عنه كما قاله ابن عباس، أو في رجال من المؤمنين كانوا يغترون بظاهر أقوال المنافقين فيفسرون إليهم الأسرار، ويطلعونهم على الأحوال، فالله تعالى منعهم عن ذلك كما قاله مجاهد.

أي: يا أيها الذين آمنوا وصدقوا بمحمد ﷺ وما جاء به «لَا تَنْجُذُوا» وتجعلوا لأنفسكم «بِطَانَةً»؛ أي: خواص، وأصفياء، وأصدقاء تباطنونهم في الأمور وتطلعونهم على سركم كائنين «مِنْ دُونِكُمْ»؛ أي: من غيركم أي: من أهل ملكتكم من الكفار والمنافقين «لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا»؛ أي: لا يقترون لكم ولا يتركون جدهم، وطاقتهم في مضرتكم، وفسادكم، وعداوتكم؛ أي: ليس عندهم

(٢) البحر المحيط.

(١) تفسير ابن عباس.

قصيرٌ في ذلك بل هو شأنهم ودينهم **﴿وَدَوَا مَا عَيْنُمُ﴾**؛ أي: أحبوا وتموا عنكم ومشقتكم وضرركم في دينكم، ودنياكم أشد الضرر أي؛ فإن الكفار لا يقترون لكم في إفساد دينكم، فإن عجزوا عنه أحبوا بقلوبهم إلقاءكم في أشد أنواع الضرر **﴿فَدَّ بَدَت﴾** وظهرت **﴿الْبَغْضَاء﴾** والعداوة لكم **﴿مِنْ أَفْوَاهِهِمُ﴾** وأستهم بالحقيقة في أعراضكم والشتمة لكم، والتكميل لنبيكم وكتابكم، والسبة لكم إلى الحمق والجهل لأنهم لا يتكلون ضبط أنفسهم مع مبالغتهم في ضبطها، ومع ذلك يتفلت من أستهم ما يعلم به بعض المسلمين، فهم لا يكتفون ببغضكم، وقرأ عبد الله **﴿فَدَّ بَدَا﴾** لأن الفاعل مؤثر مجازاً، أو على معنى البعض **﴿وَمَا تُعْنِي﴾** وتستر وتضمر **﴿صُدُورُهُمُ﴾** وقلوبهم من الحقد والبغض والعداوة والغيظ لكم **﴿أَكْبَرُ﴾**؛ أي: أعظم وأشد مما يظهرونه لكم على أستهم، لأن فلتات اللسان أقل مما تجنه الصدور بل تلك الفلتات بالنسبة إلى ما في الصدور قليلة جداً. ثم إنه سبحانه وتعالى امتنَّ عليهم ببيان الآيات، والعلامات الدالة على عداوتهم كما قال: **﴿فَدَّ بَيْنَ لَكُمُ الْآيَتِ﴾**؛ أي: أوضحنا وأظهرنا لكم العلامات الدالة على عداوتهم وحسدهم لكم **﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقْتُلُونَ﴾** وتفهمون تلك العلامات أي: إن كنتم من أهل العقول المدركة لذلك البيان.

وذكر<sup>(1)</sup> سبحانه وتعالى في هذه الآية من تلك العلامات أربعاً:

**الأولى:** **﴿لَا يَأْلُونَكُمْ حَبَالًا﴾**؛ أي: لا يقترون في مضرركم وإفساد الأمر عليكم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

**الثانية:** يتمون ضركم في دينكم، ودنياكم أشد الضرر.

**الثالثة:** يبدون البغضاء بأفواههم، ويظهرون تكميل نبيكم وكتابكم وينسبونكم إلى الحمق والجهل.

**الرابعة:** كون ما يظهرونه على أستهم من علامات الحقد أقل مما في قلوبهم منه.

(1) المراغي.

فهذه الأوصاف شروط في النهي عن اتخاذ البطانة من غير المسلمين فإذا اعتبرها تغير وتبدل كما وقع من اليهود، فبعد أن كانوا في صدر الإسلام أشد الناس عداوةً للذين آمنوا انقلبوا؛ فصاروا عوناً للمسلمين في فتوح الأندلس، وكما وقع من القبط إذ صاروا عوناً للمسلمين على الروم في فتح مصر؛ فلا يمنع حينئذ اتخاذهم أولياء وبطانة للمسلمين، فقد جعل عمر بن الخطاب رجال دواوينه من الروم وجرى الخلفاء من بعده على ذلك.

وقيل: معنى قوله: **﴿فَدَّ بَيَّنَ لَكُمُ الْآيَتِ إِنْ كُنْتُمْ تَقْلُوْنَ﴾**؛ أي: قد أظهرنا لكم الدلالات الواضحة التي يتميز بها الولي من العدو ومن يصح أن يتخذ بطانة، ومن لا يصح أن يتخذ لخيانته وسوء عاقبته مباطنته إن كنتم تدركون حقائق هذه الآيات التي تفرق بين الأعداء والأولياء، وتعلمون قدر مواعظ الله، وحسن عواقبها.

ثم ذكر سبحانه وتعالى نوعاً آخر من التحذير عن مخالطة الكافرين، واتخاذهم بطانة، وفيه تنبيه للمسلمين على خطتهم في ذلك، وقد ضممه أموراً ثلاثة كل منها يستدعي الكف عن مخالطتهم:

الأول منها: ما ذكره بقوله: **﴿هَاتَّنْتُ أُولَاءِ تُبْيَّنُهُمْ وَلَا يُبْيَّنُونَكُمْ﴾**؛ أي: انتبهوا أنتم يا معاشر المؤمنين المخطئين في مواليتهم تحبونهم، وتودونهم بسبب ما بينكم وبينهم من الرضاعة، والمصاهرة، ويسبب أنهم أظهروا لكم الإيمان ومحبة الرسول محمد ﷺ، وذلك بأن تفشو إليهم أسراركم **﴿وَلَا يُبْيَّنُونَكُمْ﴾** بسبب المخالفة في الدين، ويسبب أن الكفر مستقر في باطنهم أي: لا يفشون أسرارهم إليكم.

والمعنى<sup>(1)</sup>: إنكم يا معاشر المؤمنين تحبون هؤلاء - الكفار - الذين هم أشد الناس عداوة لكم، ولا يقتصرن في إفساد أمركم وتنمي عنكم، ويظهرون لكم العداوة والغش، ويتربصون بكم ريب المنون، فكيف توادونهم وتواصلونهم.

---

(1) المراغي.

والثاني منها: ما ذكره بقوله: **﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَبِ كُلِّهِ﴾**; أي: وإنكم تؤمنون بجميع ما أنزل الله من الكتب سواء منها ما نزل عليكم، وما نزل عليهم فليس في نفوسكم جحد لبعض الكتب الإلهية، ولا للنبيين الذين جاءوا بها حتى يحملكم ذلك على بغض أهل الكتاب، أما هم: فيجحدون بعض الكتب، وينكرون بعض النبيين.

وخلاصة الكلام: أنهم لا يحبونكم مع أنكم تؤمنون بكتابهم وكتابكم، فما بالكم لو كنتم لا تؤمنون بكتابهم كما أنهم لا يؤمنون بكتابكم؛ فأنتم أحرى، ببغضهم، ومع هذا تحبونهم ولا يحبونكم. قال ابن حيرير<sup>(١)</sup>: في الآية، إبابة من الله عز وجل عن حال الفريقيين، أعني: المؤمنين، والكافرين، ورحمة أهل الإيمان، ورأفتهم بأهل الخلاف لهم، وقساوة قلوب أولئك وغلظتهم على أهل الإيمان، انتهى.

وقال قتادة: فوالله إنَّ المؤمن ليحب المنافق، ويأوي إليه ويرحمه، ولو أنَّ المنافق يقدر من المؤمن على ما يقدر عليه المؤمن منه لأبادَ خضراءه وأفناه وأهلكه.

وفي هذا: توبیخ للمؤمنين بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حكم.

والثالث منها: ما ذكره بقوله: **﴿وَإِذَا لَقُوْكُمْ﴾**; أي: وإذا لقيتم يا معاشر المؤمنين هؤلاء المنافقون من اليهود وغيرهم، واجتمعوا معكم في المجالس لأنوا لكم القول حذراً على أنفسهم منكم، و**﴿فَالْأُولَآءِ أَمَّا نَا﴾** وصدقنا بما جاء به محمدٌ ﷺ فإن نعته في كتابنا **﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾**; أي: وإذا خلا بعضهم ببعض، وانفردوا عنكم، ورجعوا، وصاروا في مكان خال، بحيث لا يراهم المؤمنون **﴿عَصَمُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَاءِ مِنَ الْفَتْنَةِ﴾**; أي: عصوا الأنامل لأجل الغيظ والغضب عليكم. ففي الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ، أي: أكلوا أطراف أصابعهم؛ لأجل شدة غيظهم وغضبهم عليكم.

---

(١) طبرى.

والمعنى: وإذا رجع بعضهم إلى بعض أظهروا شدة العداوة على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل كما يفعل ذلك أحدهنا إذا اشتد غيظه، ولما كثر هذا الفعل من الغضبان، صار ذلك كنايةً عن الغضب، حتى يقال في الغضبان: إنه يغضّ يده غيظاً، وإن لم يكن هناك عضٌ. والعرب تصف المغتاظ، والنادم بضم الأنامل، والبنان، وإنما فعلوا ذلك لما رأوا من ائتلاف المؤمنين، واجتماع كلمتهم، وصلاح ذات بينهم ونصر الله إياهم حتى عجز أعداؤهم أن يجدوا سبيلاً إلى الشفيف منهم، فاضطروا إلى مداراتهم.

﴿قُل﴾ لهم: يا محمد ﴿مُؤْمِنًا﴾ ملتبيسين ﴿يُغَيْظُكُمْ﴾ وغضبكم، وهذا أمرٌ من الله تعالى لنبيه ﷺ بأن يدعو عليهم بدوام ما يوجب هذا الغيظ، وهو قوة الإسلام، وأن يدعو عليهم بالموت قبل بلوغ ما يتمنون، وليس أمراً بالإقامة على الغيظ؛ فإن الغيظ كفر، والأمر بالكفر غير جائز، ويجوز أن يكون معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ مُؤْمِنًا يُغَيْظُكُمْ﴾ أنه تعالى أمر رسوله بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعد الله إياه أنهم يهلكون غيظاً باعتزاز الإسلام، وإذا لهم به كأنه قيل: حدث نفسك بذلك.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ أي: عالم بما في القلوب؛ فيعلم ما تنتظري عليه صدوركم أيها المنافقون من البغضاء، والحقد، والحسد، ولا يخفى عليه ما تقولون في خلواتكم، وما يبديه بعضكم لبعض من تدبير المكائد، ونصب الحيل للمؤمنين، وما تنتظري عليه صدور المؤمنين من حب الخير والنصح لكم، ويجاري كلاماً على ما قدم من خير أو شر، واعتقد من إيمان أو كفر.

ومعنى قوله: ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ أي: بالمضمرات ذوات الصدور، وجعلت صاحبة للصدر لملازمتها لها، وعدم انفكاكها عنها نحو أصحاب الجنة، وأصحاب النار ﴿إِنْ تَمْسَكُمْ حَسَنَةً﴾؛ أي: إن تصبكم منفعة الدنيا كانتصاركم على أعدائكم المقاومين المعارضين لدعوتكم، ودخول الناس في دين الله أفواجاً، وكصححة البدن، وحصول الخصب، والفوز بالغنية ﴿سَوْهُمْ﴾؛ أي:

تحزنهم تلك الحسنة «وَإِن تُصِبُّكُمْ شَيْئًا»؛ أي: مضره كمرض، وفقر، وانهزام من عدو، وقتل، ونهب، وغارة وحدوث اختلاف بين جماعتكم «يَقْرَحُوا بِهَا»؛ أي: ياصابتها إياكم؛ أي: يسر المنافقون من اليهود، وغيرهم بتلك المصيبة التي أصابتكم، فإنهم متناهون في عداوتكم فاجتنبواهم. فالحسنة<sup>(١)</sup> هنا: ما يسر من رخاء، وخصب، ونصرة، وغنية، ونحو ذلك من المنافع، والسيئة ضد ذلك.

قال<sup>(٢)</sup> قتادة في بيان ذلك: فإذا رأوا من أهل الإسلام ألفة وجماعة وظهوراً على عدوهم غاظهم ذلك، وساعهم، وإذا رأوا من أهل الإسلام فرقةً واختلافاً، أو أصيب طرف من أطراف بلاد المسلمين سرهم ذلك، وأعجبوا به، وابتسموا، وهم كلما خرج منهم قرن، أكذب الله أحدهوته، وأوطأ محلته، وأبطل حجته، وأظهر عورته، وذلك قضاء الله تعالى فيمن مضى منهم، وفيمن بقي إلى يوم القيمة انتهى.

«وَإِن تُصِبُّوا» على عداوتهم، وإذابتهم، وقيل: إن تصبروا على مشاق التكاليف فتمثلوا الأوامر «وَتَقَوَّا»؛ أي: تخافوا مواليهم، وتوكلوا في أموركم على الله أو تتقوا كل ما نهيت عنده وحظر عليكم، ومن ذلك اتخاذ الكافرين بطانة «لَا يَفْرُكُمْ» أيها المؤمنون، ولا ينقصكم «كَيْدُهُمْ»؛ أي: كيد الكفار ومكرهم وحيلتهم التي دبروها لأجلكم «شَيْئًا» من الضرر بفضل الله عز وجل، وحفظه الموعود للصابرين، والمتقين؛ لأنكم قد وفتم الله بعهد العبودية فهو يفي لكم بحق الربوبية، ويحفظكم من الآفات، والمخافات كما قال سبحانه وتعالى: «وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَعْلَمُ لَهُ بِمَا كَانَ يَعْمَلُ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا يَعْمَلُ مَنْ لَا يَعْلَمُ»<sup>٣</sup> والكيد: احتيال الشخص ليقع غيره في مكرهه. قال بعض الحكماء: إذا أردت أن تكتب من يحسدك، فاجتهد في اكتساب الفضائل. وقد جرت سنة الله في القرآن أن يذكر الصبر في كل مقام يشق على النفس احتماله، ولا شك أن حبس الإنسان سره عن وديده، وعشيه، ومعامله، وقريبه، مما يشق عليه، فإن من لذات النفوس أن تفضي بما

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

في الضمير إلى من تسكن إليه وتأنس به.

ولمّا نهى المؤمنين عن اتخاذ بطانة من دونهم، من خلطائهم، وعشرائهم، وحلفائهم، لما بدا منهم من البغضاء والحسد، حسن أن يذكراهم بالصبر على هذا التكليف الشاق عليهم، واتقاء ما يجب اتقاءه للسلامة من عواقب كيدهم.

وفي الآية عبرة للمسلمين في معاملة الأعداء؛ فإنَّ الله أمر المؤمنين بالصبر على عداوة أولئك المبغضين الكافرين، واتقاء شرهم، ولم يأمرهم بمقابلة الشر بمثله؛ إذ من دأب القرآن أن لا يأمر إلا بالمحبة، والخير، ودفع السيئة بالحسنة كما قال: «أَدْفَعْ يَلْتَقِي هَنَّ أَحْسَنُ فَإِذَا أَلَّى يَتَّكَ وَيَنْهُ عَدَوُهُ كَانَهُ وَلِيٌ حَيْمٌ».

فإن تعذر تحويل العدو إلى محب بدفع سيئاته بما هو أحسن منها.. جاز دفع السيئة بمثلها من غير بغي، كما فعل النبي ﷺ مع بنى النضير؛ فإنه حالفهم، ووادهم فنكثوا العهد، وخانوا، وأعانوا عليه عدوه من قريش وسائر العرب، وحاولوا قتلها، فلم يكن هناك وسيلة لعلاجهم إلا قتالهم وإجلاؤهم من ديارهم.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> «إِن تَمْسَكُمْ» بالتاء، وقرأ السلمي بالياء معجمة من أسفل؛ لأن تأنيث الحسنة مجازٌ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة في رواية عنه: «لَا يَضُرُّكُمْ» بفتح الياء وكسر الضاد، وسكون الراء من ضار يضير، ويقال: ضار يضور، وكلاهما بمعنى ضر. وقرأ الكوفيون، وابن عامر «لَا يُضُرُّكُمْ» بضم الضاد والراء المشددة على الجزم بسكون مقدر للإثبات من ضر يضر. وقرأ عاصم فيما روى أبو زيد عن المفضل عنه بضم الضاد، وفتح الراء المشددة للتخفيف، وهي أحسن من قراءة ضم الراء نحو لم يرد زيد. والفتح: هو الكثير المستعمل. وقرأ الضحاك بضم الضاد، وكسر الراء المشددة على أصل التقاء الساكنين. وقرأ أبي «لَا يَضُرُّكُمْ» بفك الإدغام، وهي لغة أهل الحجاز: وعليها في الآية «إِن تَمْسَكُمْ» ولغة سائر العرب الإدغام في هذا كله.

«إِنَّ اللَّهَ» سبحانه وتعالى: «إِنَّمَا يَعْمَلُونَ» بـ«الإِيَاء» باتفاق القراء

(١) البحر المحيط.

العشرة؛ أي: بما يعمل المنافقون من عداوتهم ومكرهم، وإذا يتهم إياكم **﴿مُحِيط﴾** فيعاقبهم عليه، وقرأ الحسن بن أبي الحسن، وهي قراءة شاذة بـ **﴿الناء﴾** الفوقية، والمعنى عليها: إنه تعالى عالم بما تعلمون من الصبر والتقوى وغيرهما، فيفعل بكم أيها المؤمنون ما أنتم مستحقون له.

والمعنى<sup>(١)</sup>: إنه تعالى عالم بعمل الفريقين، ومحيط بأسباب ما يصدر من كل منهما، ومقدماته، ونتائجها، وغاياته، فهو الذي يعتمد على إرشاده في معاملة أحدهما للآخر، ولا يمكن أن يعرف أحدهما من نفسه ما يعلمه ذلك المحيط بعمله، وعمل من يناديه ويناصبه العداوة، فهداية الله للمؤمنين خير وسيلة للوصول إلى أغراضهم، وماربهم. وهذه الجملة كالعلة لكون الاستعانة بالصبر، والتمسك بالتقوى شرطين للنجاح.

وخلاصة المعنى: أن الله قد دلكم على ما ينجيكم من كيد أعدائكم، فعليكم أن تتمثلوا، وتعلموا أنه محيط بأعمالهم، وهو قادر على أن يمنعهم مما يريدون بكم فثقوا به، وتوكلوا عليه.

## الإعراب

**﴿لَيَسْوَا سَوَاءٌ مَّنْ أَهْلَ الْكِتَبِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾**.

**﴿لَيَسْوَا﴾** فعل ناقص، واسمه **﴿سَوَاء﴾** خبرها، وجملة **﴿لِيَس﴾** من اسمها وخبرها مستأنفة. **﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَبِ﴾** جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بمحذف خبر مقدم. **﴿أُمَّةٌ﴾** مبتدأ مؤخر. **﴿قَائِمَةٌ﴾** صفة له. والجملة الاسمية مستأنفة استثنافاً بيانياً. وفي «الفتوحات» قوله<sup>(٢)</sup>: **﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَبِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾** استثناف مبين لكيفية عدم تساويهم، ومزيل لما فيه من الإبهام كما أن ما سبق من قوله تعالى: **﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾** الخ مبين لقوله **﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾** الخ. انتهى.

**﴿يَتَّلَوُنَ مَا يَأْتِيَ اللَّهُ مَأْتَاهُ أَتَيْلُ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾**.

(٢) جمل.

(١) المراغي.

﴿يَتَّلُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية صفة ثانية لـ﴿أَمْة﴾. ﴿مَا يَنْتَهِ اللَّهُ عَنِ الْمَفْعُولِ بِهِ، وَمَضَافُ إِلَيْهِ﴾. ﴿إِنَّهُ أَتَيْلِ﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿يَتَّلُونَ﴾. ﴿وَهُمْ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ حالية ﴿هُم﴾ مبتدأ، وجملة ﴿يَسْجُدُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل ﴿يَتَّلُونَ﴾.

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأَلَيْهِ الْأَخْرِيَّ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ﴾. ﴿فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٦).

﴿يُؤْمِنُونَ﴾ فعل وفاعل. ﴿بِاللَّهِ﴾ جار و مجرور متعلق بـ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿وَأَلَيْهِ﴾ معطوف على لفظ الجلالة. ﴿الْأَخْرِيَّ﴾ صفة لليوم. والجملة الفعلية في محل الرفع بدل من جملة ﴿يَتَّلُونَ﴾ على كونها صفة ثانية لـ﴿أَمْة﴾. وقال أبو البقاء: <sup>(١)</sup> إن شئت.. جعلتها حالاً، وإن شئت.. جعلتها مستأنفة انتهى. وقال أبو حيان <sup>(٢)</sup>: والظاهر في ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ أن يكون صفة، أي: تالية مؤمنة، وجوزوا أن تكون الجملة مستأنفة، أو في موضع الحال من الضمير في ﴿يَسْجُدُونَ﴾، وأن تكون بدلاً من السجود. قيل: لأن السجود بمعنى الإيمان ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾. ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة ﴿يَأْمُرُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿وَيَنْهَا﴾ عاطفة. ﴿يَسْجُدُونَ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة ﴿يَنْهَا﴾ فعل وفاعل ﴿عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿وَيُنْهَى﴾ فعل وفاعل. ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿وَأُولَئِكَ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ استثنائية ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ. ﴿مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ جار و مجرور خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة.

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكَفِّرُوهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَمْتَهِنُ﴾ (١٦).

﴿وَمَا يَفْعَلُوا﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ استثنائية ﴿مَا﴾ اسم شرط جازم يجزم فعلين في

(١) أبو البقاء.

(٢) البحر المحيط.

محل النصب مفعول مقدم وجوباً. **﴿يَفْعَلُوا﴾** فعل وفاعل مجزوم بما على كونه فعل شرط لها. **﴿مِنْ خَيْرٍ﴾** متعلق بـ **﴿يَفْعَلُوا﴾** أو حال من ما **﴿فَلَن﴾**: **﴿الْفَاء﴾**: رابطة لجواب **﴿مَا﴾** الشرطية وجوباً، لكون الجواب مقويناً بـ **﴿لَن﴾**. **﴿لَن﴾**: حرف نفي ونصب. **﴿يُكَثِّرُونَ﴾** فعل مضارع، مغير الصيغة منصوب بـ **﴿لَن﴾**، **و﴾الْوَالَّو﴾** نائب فاعل له، وهو المفعول الأول، **و﴾الْهَاء﴾** في محل النصب مفعول ثان له؛ لأنَّه ضمُّنٌ معنِّي حُرُمَ فيتعدى إلى مفعولين، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ **﴿مَا﴾** الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ما الشرطية من فعل شرطها، وجوابها مستأنفة. **﴿وَاللَّهُ﴾** الواو استئنافية **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ **﴿عَلَيْهِ﴾** خبره **﴿بِالْمُتَّقِينَ﴾** متعلق بـ **﴿عَلَيْهِ﴾**.

**﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُفْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾.**

**﴿إِنَّ﴾** حرف نصب وتوكيد. **﴿الَّذِينَ﴾** في محل النصب اسمها **﴿كَفَرُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿لَن﴾** حرف نفي ونصب. **﴿تُفْنِيَ﴾** فعل مضارع منصوب بـ **﴿لَن﴾** **﴿عَنْهُمْ﴾**: جار ومجرور متعلق به. **﴿أَمْوَالُهُمْ﴾** فاعل ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر **﴿إِنَّ﴾** وجملة **﴿إِنَّ﴾** مستأنفة. **﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾** الواو عاطفة **﴿لَا﴾** زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها. **﴿أَوْلَادُهُمْ﴾** معطوف على **﴿أَمْوَالُهُمْ﴾** **﴿مِنَ اللَّهِ﴾** جار ومجرور حال من **﴿شَيْئًا﴾** لأنَّه صفة نكرة، قدمت عليها، فيعرب حالاً **﴿شَيْئًا﴾** مفعول به منصوب بـ **﴿تُفْنِيَ﴾**.

**﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ﴾.**

**﴿وَأُولَئِكَ﴾** **﴿الْوَالَّو﴾** استئنافية **﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾** مبتدأ وخبر، ومضاف إليه، والجملة مستأنفة. **﴿هُمْ﴾** مبتدأ. **﴿فِيهَا﴾** متعلق بـ **﴿خَلِيلُونَ﴾** وهو خبر عن المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب حال من **﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾**.

**﴿مِثْلُ مَا يَنْفَعُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الَّتِيَا كَمَثْلٍ رِّيحٌ فِيهَا صُرٌّ﴾.**

**﴿مِثْلُ﴾** مبتدأ، وهو مضاف وـ **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل الجر

مضاف إليه. **﴿يُنِيقُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **﴿ما﴾** أو صفة لها، والعائد محلوف تقديره: ينفقونه **﴿فِي هَذِهِ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿يُنِيقُونَ﴾**. **﴿الْحَيَاة﴾** بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان عنه. **﴿الَّذِيَا﴾** صفة لـ **﴿الْحَيَاة﴾** **﴿كَمِئِل﴾** جار ومحرر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة **﴿مِثْل﴾** مضاف. **﴿رِيح﴾** مضاف إليه **﴿فِيهَا﴾** جار ومحرر خبر مقدم. **﴿صِر﴾** مبتدأ، والجملة في محل الجر صفة لـ **﴿رِيح﴾**. وفي **«الفتوحات»**<sup>(١)</sup> ويجوز أن يكون فيها وحده هو الصفة و**﴿صِر﴾** فاعل به، وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف، وهذا أحسن؛ لأن الأصل في الأوصاف الإفراد، وهذا قريب منه انتهى.

**﴿أَصَابَتْ حَرَثَ قَوْمٍ طَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا طَلَمُهُمْ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾**.

**﴿أَصَابَت﴾** فعل ماض، و**﴿النَّاء﴾** علامة التأنيث، وفاعله ضمير يعود على **﴿رِيح﴾** والجملة الفعلية في محل الجر صفة ثانية لـ **﴿رِيح﴾**. **﴿حَرَثَ قَوْمٍ﴾**: مفعول به، ومضاف إليه. **﴿طَلَمُوا﴾** فعل وفاعل. **﴿أَنفُسَهُمْ﴾** مفعول به؛ ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الجر صفة لـ **﴿قَوْم﴾** **﴿فَأَهْلَكَتْهُ﴾** الفاء: عاطفة، **﴿أَهْلَكَتْهُ﴾** فعل ومحفول. **﴿وَمَا طَلَمُهُمْ اللَّهُ﴾** **﴿الوَاو﴾** استثنافية. **﴿مَا﴾** نافية **﴿طَلَمُهُمْ اللَّهُ﴾** فعل ومحفول وفاعل، والجملة مستأنفة. **﴿وَلَكِن﴾** الواو عاطفة. **﴿لَكِن﴾** حرف استدراك. **﴿أَنفُسَهُمْ﴾** محفول به مقدم على عامله، ومضاف إليه **﴿يَظْلِمُونَ﴾** فعل وفاعل، وجملة الاستدراك معطوفة على جملة النفي.

**﴿يَتَأَكِّلُونَ الَّذِينَ مَأْمَنُوا لَا تَنْجِذُوا بِطَاهَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً وَدُوا مَا عَيْنَمْ﴾**.

**﴿يَا﴾** حرف نداء. **﴿أَيُّ﴾** منادي نكرة مقصودة في محل النصب مبني على الضم. **﴿هَا﴾** حرف تنبية زيدت تعويضاً عما فات **﴿أَيُّ﴾** من الإضافة. **﴿الَّذِينَ﴾** اسم موصول في محل الرفع، أو النصب صفة لـ **﴿أَيُّ﴾** وجملة النداء مستأنفة

(١) جمل.

﴿أَمْوَأْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿لَا تَنْخِذُوا﴾ نافية. ﴿لَا﴾ نافية. ﴿تَنْخِذُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم ﴿بِلَا﴾ النافية، والجملة، جواب النداء لا محل لها من الإعراب. ﴿بِطَانَةً﴾ مفعول به. ﴿مِنْ دُونَكُمْ﴾ جار ومحرر، مضارف إليه صفة أولى لـ ﴿بِطَانَةً﴾ ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ﴾ ﴿لَا﴾ نافية. ﴿يَأْلُونَكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول. و﴿يَأْلُلُ﴾ يتعدى لمفعول واحد، والجملة الفعلية في محل الجر صفة ثانية لـ ﴿بِطَانَةً﴾ ﴿خَبَالًا﴾ منصوب على التمييز، أو على نزع الخافض تقديره: ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ﴾ في تخييلكم، ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال ﴿وَدُوا﴾ فعل وفاعل. ﴿مَا عَنْتُمْ﴾ ﴿مَا﴾ مصدرية. ﴿عَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ المصدرية. ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره: ودوا عنكم، وجملة ﴿وَدُوا﴾ من الفعل والفاعل مستأنفة، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير، في ﴿يَأْلُونَكُمْ﴾، و﴿قَد﴾ مقدرة معه حينئذ.

﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾.

﴿قَد﴾ حرف تحقيق. ﴿بَدَتِ الْبَغْضَاءُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، أو حال من فاعل ﴿يَأْلُونَكُمْ﴾ ﴿مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ ﴿بَدَتِ﴾ أو حال من ﴿الْبَغْضَاءُ﴾، تقديره: حالة كون البغض ظاهرة من أفواههم ﴿وَمَا تُخْفِي﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ استثنافية. ﴿مَا﴾ موصولة في محل الرفع مبتدأ. ﴿تُخْفِي صُدُورُهُمْ﴾ فعل وفاعل، مضارف إليه. والجملة صلة الموصول، والعائد محذف تقديره: وما تخفيه. ﴿أَكْبَرُ﴾ خبر المبتدأ والجملة مستأنفة.

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ أَلَيْتَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

﴿قَد﴾ حرف تحقيق ﴿بَيَّنَ﴾ فعل وفاعل ﴿لَكُمْ﴾ جار ومحرر متعلق به ﴿أَلَيْتَ﴾ مفعول به، والجملة مستأنفة. ﴿إِنْ كُنْتُ﴾ إن حرف شرط. ﴿كُنْتُ﴾ فعل ناقص، واسمها في محل الجزم بأن على كونه فعل شرط لها. وجملة ﴿تَعْقِلُونَ﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجواب ﴿إِنْ﴾ معلوم مما قبلها تقديره: إن كنتم تعقلون فلا توا وهم، وجملة إن الشرطية مستأنفة.

﴿هَاتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَبِ كُلِّهِ﴾.

﴿هَا﴾ حرف تنبية لتبنيه المؤمنين المخاطبين على خطئهم في موالة الكفار.  
﴿أَنْتُمْ﴾ مبتدأ. **﴿أُولَاءِ﴾** منادي نكرة مقصودة، حذف منه حرف النداء في محل النصب على المفعولية مبني على الكسر لشبيه بالحرف شبيهاً معنوياً؛ وإنما حُرِّكَ فراراً من التقاء الساكنين، وكانت الحركة كسرة لأنها الأصل في حركة التخلص، وجملة النداء معتبرة لاعتراضها بين المبتدأ والخبر. **﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾** فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ. والجملة الاسمية مستأنفة. **﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾** الواو حالية **﴿لَا﴾** نافية. **﴿تُؤْمِنُونَكُمْ﴾** فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من الهاه في **﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾** **﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة **﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾** **﴿بِالْكِتَبِ﴾** متعلق بـ**﴿تُؤْمِنُونَ﴾** **﴿كُلِّهِ﴾** توكيد لـ**﴿الْكِتَبِ﴾** ومضاف إليه.

﴿وَإِذَا لَقُوْكُمْ قَالُوا مَاءِنَّا﴾.

﴿وَإِذَا لَقُوْكُمْ﴾ الواو عاطفة. **﴿إِذَا﴾** ظرف لما يستقبل من الزمان. **﴿لَقُوْكُمْ﴾** فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة **﴿إِذَا﴾** إليها على كونها فعل شرط لها **﴿قَالُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة جواب **﴿إِذَا﴾** لا محل لها من الإعراب، والظرف متعلق بالجواب، وجملة **﴿إِذَا﴾** من فعل شرطها، وجوابها في محل الرفع معطوفة على جملة قوله **﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾** على كونها خبر المبتدأ **﴿مَاءِنَّا﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول لـ**﴿قَالُوا﴾**.

﴿وَإِذَا حَلَوْا عَصُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَاءِلَ مِنَ الْقَيْطِ﴾.

﴿وَإِذَا﴾ **﴿الْوَاوِ﴾** عاطفة **﴿إِذَا﴾** ظرف لما يستقبل من الزمان **﴿حَلَوْا﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة إذا إليها على كونها فعل شرط لها. **﴿عَصُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة جواب **﴿إِذَا﴾** لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا في محل الرفع معطوفة على جملة قوله **﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾** على كونها خبر المبتدأ **﴿عَلَيْكُمْ﴾** جار و مجرور متعلق بـ**﴿عَصُوا﴾**. **﴿الْأَنَاءِلَ﴾** مفعول به منصوب بـ**﴿عَصُوا﴾**. **﴿مِنَ الْقَيْطِ﴾** جار و مجرور متعلق بـ**﴿عَصُوا﴾** أيضاً. وفي «الفتوحات»

قوله **﴿تُبَيَّنُوهُمْ﴾** خبر عن المبتدأ، وكذلك قوله **﴿وَتَؤْمِنُونَ﴾** الخ. وقوله: **﴿وَإِذَا لَقُوكُنَ﴾** وقوله: **﴿وَإِذَا حَلَوْا﴾** وقوله: **﴿إِن يَمْسِكُمْ﴾** الخ انتهى شيخنا.

**﴿فَلَمَّا وَرَأُوا يُغَيْظُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الْأَصْدِرِ﴾**.

**﴿فَلَمْ﴾** فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد **ﷺ**، والجملة مستأنفة. **﴿مَوْتًا يُغَيْظُكُمْ﴾** مقول محكي، وإن شئت قلت: **﴿مَوْتًا﴾** فعل وفاعل. **﴿يُغَيْظُكُمْ﴾** جار و مجرور و مضاف إليه متعلق بمحذوف حال من ضمير الفاعل تقديره: ملتبسين بغيظكم، والجملة في محل النصب مقول القول. **﴿إِن﴾** حرف نصب و توكيده. **﴿اللَّهُ﴾** اسمها. **﴿عَلِيمٌ﴾** خبرها **﴿بِذَاتِ الْأَصْدِرِ﴾** جار و مجرور، و مضاف إليها متعلق بعليم، وجملة إن مستأنفة أو مقول القول لـ **﴿فَلَمْ﴾**.

**﴿إِن تَمْسِكُمْ حَسَنَةً سُوءَهُمْ وَإِن تُصْبِكُمْ سَيِّئَةً يَغْرِحُونَ بِهَا﴾**.

**﴿إِن﴾** حرف شرط جازم. **﴿تَمْسِكُمْ حَسَنَةً﴾** فعل و مفعول و فاعل مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونه فعل شرط لها. **﴿سُوءَهُمْ﴾** فعل و مفعول مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونه جواب شرط لها، و الفاعل ضمير يعود على حسنة، و جملة **﴿إِن﴾** الشرطية مستأنفة، أو معطوفة على جملة **﴿تُبَيَّنُوهُمْ﴾** على كونها خبر المبتدأ. **﴿وَإِن تُصْبِكُمْ﴾** **﴿الوَاو﴾** عاطفة. **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿تُصْبِكُمْ سَيِّئَةً﴾** فعل و مفعول، و فاعل مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونها فعل شرط لها. **﴿يَغْرِحُونَ﴾** فعل و فاعل، مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونه جواباً لها. **﴿بِهَا﴾** متعلق به، و جملة **﴿إِن﴾** الشرطية معطوفة على جملة قوله: **﴿إِن تَمْسِكُمْ حَسَنَةً﴾**.

**﴿وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَصْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾**.

**﴿وَإِن﴾** **﴿الوَاو﴾** استثنافية. **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿تَصْبِرُوا﴾** فعل و فاعل مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونه فعل شرط لها. **﴿وَتَتَّقُوا﴾** الواو عاطفة **﴿تَتَّقُوا﴾** فعل و فاعل معطوف على **﴿تَصْبِرُوا﴾** **﴿لَا يَضْرُكُمْ﴾** **﴿لَا﴾** نافية. **﴿يَضْرُكُمْ﴾** فعل مضارع و مفعول مجزوم بـ **﴿إِن﴾** على كونه جواب الشرط لها. **﴿كَيْدُهُمْ﴾** فاعل و مضاف إليه **﴿شَيْئًا﴾** منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة مصدر محذوف

تقديره: ضرراً شيئاً، وجملة إن الشرطية مستأنفة. **﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ تُحِيطُ﴾** **﴿إِنَّ﴾** حرف نصب و TOKID. **﴿اللَّه﴾** اسمها. **﴿بِمَا﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿تُحِيطُ﴾** الآتي. **﴿يَعْمَلُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محدود تقديره: يعملونه. **﴿تُحِيطُ﴾** خبر إن مرفوع وجملة **﴿إِنَّ﴾** من اسمها وخبرها مستأنفة.

## التصريف ومفردات اللغة

**﴿لَيُسُوا سَوَاء﴾** سواء: اسم مصدر بمعنى الاستواء، ويوصف به على أنه بمعنى مستوٍ، فيحتمل حينئذ ضميراً، ويرفع الظاهر. ومنه قولهم: مررت بـ **رجل** سواء والعدم، برفع العدم على أنه معطوف على الضمير المستكثن في سواء، ولا يثنى ولا يجمع، إما لكونه في الأصل مصدراً، وإما للاستغناء عن تثنية بـ **نظيره**، وهو سـ **ي** بمعنى مثل تقول: ما سـ **يـان**، أي؛ مثلاً ويسـ **عـلـلـ** للواحد، والمثنى، والجمع بـ **لـفـظـ** واحد، فيقال: هـما سـ **وـاـءـ** وهم سـ **وـاـءـ**.

**﴿إِنَّهُ أَتَيَّل﴾** الآباء: الساعات، وفي مفرداتها: لغاثٌ خمسٌ: إنـ **كـ(معـيـ)**، وأنـ **ئـ(فـيـ)**، وإنـ **ئـ(نـحـيـ)**؛ وأنـ **ئـ(ظـبـيـ)**؛ وإنـ **وـجـرـوـ**. فالهمزة في آباء منقلبة عن ياء على اللغات الأربع الأولى كـ **راءـ**، وعن وـ **اـوـ** على اللغة الأخيرة نحو **كـسـاءـ**، وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من **«القاموس»**.

**﴿أَمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾** الأمة الجماعة، ويجمع على أمم. قائمة: أي مستقيمة عادلة من قولك: أقمت العود فقام أي: استقام **﴿يَتَّلَوَنَ﴾** التلاوة القراءة، وأصلها: الاتـ **عـ** فـ **كـأـنـهـ** إـ **تـبـاعـ** الـ **لـفـظـ**.

**﴿وَيُسَرِّعُونَ﴾** من سارع - من بـ **ابـ** فـ **اعـلـ** - يـ **سـارـعـ** مـ **سـارـعـةـ**، ولكن المـ **فـاعـلـةـ** ليست على بـ **ابـهاـ**، بل للـ **مـبـالـغـةـ** في معـ **نـىـ** الثـ **لـثـاـيـ**. والـ **مـسـارـعـةـ** فيـ **الـخـيـرـ**: فـ **رـفـطـ** الرـ **غـبـةـ** فيه؛ لأنـ من رـ **غـبـ** فيـ **الـأـمـرـ** يـ **سـارـعـ** فيـ **تـوـلـيـهـ** وـ **الـقـيـامـ** بهـ، والـ **مـعـنـىـ** يـ **يـادـرـونـ** معـ **كـمـالـ** الرـ **غـبـةـ** فيـ **فـعـلـ** أـ **صـنـافـ** الـ **خـيـرـاتـ** القـ **اـصـرـةـ** وـ **الـمـتـعـدـيـةـ**.

﴿فِيهَا صِرٌ﴾ الصر البرد الشديد المحرق، قاله ابن عباس، وأصله من الصرير الذي هو الصوت من قولهم: صر الشيء إذا صوت، ويراد به الريح الشديدة الباردة.

﴿بِطَانَة﴾: بطانة الرجل، وكذا وليجته من يعرفه أسراره ثقة به، مشبه بطانة الثوب يقال: بطن فلان من فلان بطوناً، وبطانة إذا كان خاصاً به داخلاً في أمره. وفي «الفتوحات» بطانة الرجل خاصةه الذين يباطئهم في الأمور، ولا يظهر غيرهم عليها مشتبه من البطن انتهى.

﴿لَا يَأْلُوكُمْ حَبَّالًا﴾ يألونكم من لا في الأمر يألو من باب دعا وسما إذا قصر فيه، ويقال: لا آلوك نصحاً أي: لا أمنعك نصحاً، ولا آلوك جهداً أي لا أنقصك جهداً، ويقال: آلوت في الأمر إذا قصرت فيه. والخبال والخبل: الفساد الذي يلحق الحيوان، يقال في قوائم الفرس؛ خبل وخبال، أي: فساد من جهة الاضطراب؛ والخبال أيضاً النقصان، ومنه رجل مخبول ومخبل، ومخبل إذا كان ناقص العقل. ويقال: خبل من باب ضرب فهو خابل، وخبله بالتشديد فهو مخبل. **﴿وَدُوا مَا عَنِّي﴾** يقال: ود الشيء إذا أحبه. والعن特 المشقة، وشدة الضرر. وقال الراغب: هنا المعاندة والمعانة متقاربان، لكن المعاندة هي الممانعة، والمعانة هي: أن يتحرى مع الممانعة المشقة، ويقال: عن特 الأمر إذا شق من باب فرح. **﴿فَدَّ بَدَتِ الْبَغْضَاء﴾** البغضاء مصدر كالسراء، والضراء يقال: منه بعض الرجل، فهو بغرض كالظريف كظرف فهو ظريف.

﴿وَالْأَفْوَاه﴾ معروفة، وهو جمع فم، وأصله فوه فلامه هاء يدل على ذلك جمعه على أفواه، وتصغيره على فوبي، والنسب إليه فوهي، وهل وزنه فعل بسكون العين، أو فعل بفتحها؟ خلاف للنحوين انتهى. سمين. وفي الفم تسع لغات، ذكرت في بعض كتب النحو **﴿عَضُوا عَلَيْكُمْ الْأَنَابِل﴾** والعض: وضع الأسنان على الشيء بقوة، والفعل منه على فعل بكسر العين، يقال: عضضت بكسر العين في الماضي: أعض بالفتح في المضارع عضاً وعضاً. والعض كله بالضاد إلا في قولهم: عظ الزمان إذا اشتتد، وعظت الحرب إذا اشتتد، فإنهما

بالظاء أخت الطاء. والأنامل جمع أنملا، وهي رؤوس الأصابع، وقال ابن عيسى: أصلها النمل المعروف، وهي مشبهة به في الدقة، والتصرف بالحركة ومنه رجل نمل أي: نمام.

وغض الأنامل كنایة عن شدة الغيظ والغضب **«مِنْ غَيْظِهِ»** والغيظ: مصدر غاظه يغطيه إذا أغضبه، وفسره الراغب: بأنه أشد الغضب، قال: وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من نوازف دم قلبه. **«يَدَاتُ الصُّدُورِ»**; أي: بالخواطر القائمة بالقلب، والداعي التي تدعوه إلى الأفعال. فذات هنا تأنيث ذي بمعنى صاحبة الصدور، وجعلت صاحبة الصدور لملازمتها لها، وعدم انفكاكها عنها.

**«كَيْدُهُمْ»** الكيد المكر، وهو مصدر: كاده يكيده إذا مكريه، وهو الاحتيال بالباطل. قال ابن قتيبة: وأصله المشقة من قولهم: فلان يكيد بنفسه؛ أي: يعالج مشقات النزع وسُكُرات الموت.

### البلاغة

**«مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ»** أتى بالجملة الاسمية لتدل على الدوام والاستمرار، كما أتى بالجملة الفعلية في قوله: **«يَتَّلَوُنَّ عَيْنَتِي اللَّهُ»**، وفي قوله: **«يَسْجُدُونَ»** للدلالة على التجدد والحدوث.

والإشارة بالبعيد في قوله: **«وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّابِرِينَ»** لبيان علو درجتهم وسمو منزلتهم في الفضل **«كَمَتَّلِ رِيحُ فِيهَا صُرُّ»** فيه تشبيه تمثيلي حيث شبه ما كانوا ينفقونه في المفاحر، وكسب النساء بالزرع الذي اصابته الريح العاصفة الباردة فدمرته وجعلته حطاماً.

**«لَا تَنْجِدُوا بِطَانَةً»** فيه استعارة حيث شبه الأصفباء ببطناء الثوب الملتصقة به، واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريقة الاستعارة الأصلية، والجامع شدة الالتصاق على حد: «الناس دثار و الأنصار شعار».

وقال أبو حيان: تضمنت هذه الآيات ضرورياً من أنواع الفصاحة والبلاغة: منها: التكرار في قوله: **«أَمْحَنْتُ الْتَّائِرَ هُمْ»** والاكتفاء بذكر بعض الشيء

عن كله إذ كان فيه دلالة على الباقي في **﴿يَوْمَئِنُوكُمْ بِاللَّهِ﴾** **﴿وَالْيَوْمُ الْآخِرُ﴾**.  
ومنها: المقابلة في قوله: **﴿وَيَأْمُرُونَ﴾** **﴿وَيَنْهَا﴾**، وفي قوله: **﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾**  
**وَ﴾الْمُنْكَرِ﴾** ويجوز أن يكون طباقاً معنوياً، وفي قوله: **﴿حَسَنَةُ﴾** **وَ﴾سَيِّنَةُ﴾**  
**وَ﴾سُؤْمَةُ﴾** **وَ﴾يَفْرَحُوا﴾**.

ومنها: الاختصاص في قوله: **﴿عَلِيهِمُ الْمُتَقِبِّلُونَ﴾**، **وَ﴾أَمْوَالُهُمْ لَا**  
**أَنْلَدُهُمْ﴾**.

ومنها: التشبيه في قوله: **﴿مَثُلُّ مَا يُنَفِّقُونَ﴾**، **وَ﴾بِطَانَةُ﴾** **وَ﴾عَصُوا عَيْنَكُمْ**  
**الآنَيَمَلُ مِنَ الْقَيْطَنِ﴾**، **وَ﴾تَسْكُنُ حَسَنَةُ﴾** **وَ﴾تُشَبِّهُمُ سَيِّنَةُ﴾** شبه حصولهما بالمس  
والإصابة، وهو من باب تشبيه المعمول بالمحسوس.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: **﴿ظَلَمَهُمُ﴾** **وَ﴾يَظْلِمُونَ﴾**.

ومنها: تسمية الشيء باسم محله في قوله: **﴿مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾** عبر بها عن  
الألسنة، لأنها محلها.

ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

قال الله سبحانه جل جلاله وعلا:

﴿وَإِذْ عَذَّوْتَ مِنْ أَهْلَكَ تُبُوئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعُ عَلِيْمٌ﴾ إِذْ هَمَتْ طَابِقَاتِنَ مِنْكُمْ أَنْ تَقْشَلَا وَاللَّهُ وَلِهَا وَعَلَى اللَّهِ فَلِسْوَلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَبْدِرُ وَأَنْتُمْ أَذْلَهُ فَأَتَقُوا اللَّهَ لَعْلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَّ يَكْفِيْكُمْ رَبُّكُمْ شَلَّةٌ وَالَّتِي قَنَ الْمَلِيْكَةَ مُنْزَلِيْنَ ﴿١٣﴾ بَلْ إِنْ تَصِرُّوْ وَتَسْتَوُوْ وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يَمْلَدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ مَالِفِيْ مِنَ الْمَلِيْكَةِ مُسْوِيْمِنَ ﴿١٤﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشَرَى لَكُمْ وَلَطَّافِيْنَ قُلُوبُكُمْ يَهُ وَمَا الْأَنْصَرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيرِ ﴿١٥﴾ لِيَقْطَعَ طَرْقًا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ أَوْ يَكْتَبُهُمْ فَيَنْقِلُوْا خَيْرِيْنَ ﴿١٦﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يَعْدِبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٧﴾ وَلَلَّهِ مَا فِي الْأَرْضِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَنْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعْدِبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ يَسِيَّهَا الَّذِيْنَ مَأْمَنُوا لَا تَأْكُلُوا إِلَيْهِمَا أَضْعَافًا مُضْعَفَةً وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعْلَكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ وَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي أَعْدَتْ لِلْكَفِرِيْنَ ﴿٢٠﴾ وَأَطْبِعُوا اللَّهُ وَالرَّسُولَ لَعْلَكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾

## المناسة

المناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه لما نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين عن اتخاذ بطانة من الأعداء الذين كاشفوهم بالعداوة، ثم أعلمهم بغضهم إياهم، ثم أمرهم بالصبر والتقوى، وأنهم إذا فعلوا ذلك لا يضرهم كيدهم شيئاً.. ذكرهم في هذه الآيات بوقعة أحد، وما كان فيها من كيد المنافقين، إذ أذاعوا عن المؤمنين من قالة السوء ما أذاعوا، ثم خرجوا معهم، وانشقوا عنهم في الطريق، ورجعوا بثلث الجيش، وعلى رأسهم عبد الله بن أبي بن سلول، واتبعه في الانحدار، والرجوع ثلاث مئة رجل من المنافقين، وغيرهم من المؤمنين، ليوقع الفشل بين صفوف المسلمين، وبخذلهم أمام عدوهم، وما كان من كيد المشركين، وتألبهم عليهم، ولم يكن لذلك من واق إلا الصبر - حتى عن الغنية التي طمع فيها الرماة فتركوا مواقعهم - وإن تقوى الله ومن أهم دعائهما طاعة الرسول فيما به أمر وعنه نهى، وذكرهم أيضاً بما كان يوم بدر من نصرهم على عدوهم على قلتهم؛ إذ جعلوا الصبر جنتهم، وتقوى الله عدتهم، فأصابوا من

عدوهم ما أصابوا، وكان لهم الفلاح والنصر عليهم مما لا يزال مكتوباً في صحيفة الدهر مثلاً خالداً لصدق العزيمة، والبعد عن مطامع هذه الحياة.

## أسباب النزول

قوله تعالى: **﴿إِذْ هَمَّ طَلَّقَتِنَّ مِنْكُمْ أَنْ تَقْشَلَ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا...﴾** الآية، أخرج البخاري رحمة الله تعالى عن جابر رضي الله عنه قال: نزلت هذه الآية فيما **﴿إِذْ هَمَّ طَلَّقَتِنَّ مِنْكُمْ أَنْ تَقْشَلَ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾** ببني سلمة من الخزرج، وبني حارثة من الأوس، وما أحب أنها لم تنزل، والله يقول، والله ولهمما، وأخرجه مسلم أيضاً.

قوله تعالى: **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ طَالِمُونَ﴾** عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الأولى من الفجر يقول: «اللهم العن فلاناً، وفلاناً بعد ما يقول: سمع الله لمن حمده، ربنا لك الحمد، فأنزل الله عز وجل **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** إلى قوله: **﴿فَإِنَّهُمْ طَالِمُونَ﴾** أخرجه البخاري.

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كسرت رباعيته، وهو يدعوهם إلى الله فأنزل الله عز وجل: **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** أخرجه مسلم، وأخرجه أيضاً أحمد في مسنده، والترمذني في جامعه. وقد أخرج البخاري، ومسلم، وأحمد، وابن جرير من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر: «اللهم العن فلاناً، وفلاناً لأحياء من العرب حتى أنزل الله **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾**.

## استطراد دعت إليه الحاجة

من هذه الآيات إلى ستين آية بعدها، نزلت في غزوة أحد، فوجب ذكر طرف من أخبار هذه الواقعة، ليستعين به القارئ على فهمها، ويعرف موقع أخبارها ويستيقن من حكمها وأحكامها، ولكن عليك أن تعرف قبل هذا أن قريشاً اغتاظت من هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، وحقدوا على أهلها إبواهم

للمسلمين، وتهددوهم، فكان لا بد من الاستعداد للدفع وقد صار النبي ﷺ داعية للدين ورئيساً لحكومة المدينة وقائداً لجيشه.

هذا، وقد أدى دفاع المسلمين عن أنفسهم إلى سلسلة من الغزوات؛ بها انتشار الإسلام بسرعة لم تعهد في التاريخ، وقد اشترك النبي ﷺ في تسع منها أشهرها.

### وقعة بدر

كانت قريش ترى أن محمداً وأصحابه شرذمة من الثوار يجب أن تقتل، ولا سيما بعد أن صارت لهم القوة في المدينة، وهي على طريق التجارة إلى الشام، فجد المسلمون في مهاجمة قوافل مكة، ونالوا أول انتصار لهم في السنة الثانية من الهجرة في غزوة بدر بئر بين مكة والمدينة كانت لرجل يسمى بدرأ، فسميت باسمه، وكانت هذه الواقعة نصراً مؤزراً للمسلمين، وكارثة كبيرة على المشركين، وكان لها دوي عظيم في أرجاء البلاد العربية من أقصاها إلى أقصاها.

### وقعة أحد

أحد: جبل على نحو ميل من المدينة إلى الشمال. سمي أحداً لتوحده عن الجبال. ولما خذل المشركون في وقعة بدر، ورجع فلُّهم إلى مكة مقهورين أخذ أبو سفيان يؤلب المشركين على رسول الله ﷺ، إذ كان هو الرئيس بعد مقتل من قتل من صناديد قريش، فاجتمعوا للحرب، وكانوا نحو ثلاثة آلاف، فيهم سبع مئة دارع، ومعهم مئتا فرس، وقادتهم: أبو سفيان بن حرب، ومعه زوجه هند بنت عتبة، وكانت جملة النساء اللاتي معهم خمس عشرة امرأة، ومعهن الدفوف يضربن بها، ويبكين على قتلى بدر، ويحرضن المشركين على حرب المسلمين، وساروا من مكة حتى نزلوا مقابل المدينة في شوال سنة ثلاثة من الهجرة. وكان رأي رسول الله ﷺ المقام في المدينة، وقاتلهم بها، ورأى باقي الصحابة الخروج لقتالهم، فخرج في ألف من الصحابة إلى أن صار بين المدينة وأحد، فانخذل عنه عبد الله بن أبي بن سلول في ثلث الناس ونزل رسول الله ﷺ الشعب من أحد،

وجعل ظهره إلى الجبل، وكان عدة أصحاب رسول الله ﷺ سبع مئة فيهم مئة دارع، ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين، وكان لواء رسول الله ﷺ مع مصعب بن عمير، وعلى ميمنة المشركين خالد بن الوليد، وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل، ولواؤهم معبني عبد الدار. ولما التقى الجمuan قامت هند زوج أبي سفيان، ومعها النسوة يضربن بالدفوف وهي تقول:

وَيْهَا بَنْيَ عَبْدِ الدَّارِ وَيْهَا حَمَّةَ الْأَدْبَارِ ضَرِبَتِ كُلُّ بَتَارِ

وقاتل حمزة قتالاً شديداً. ولما قتل مصعب بن عمير أعطى النبي ﷺ الراية لعلي بن أبي طالب. ولما انهزم المشركون طمعت الرماة في الغنيمة، وفارقوا المكان الذي أمرهم النبي ﷺ بملازمتها. فأتى خالد بن الوليد مع خيل المشركين من خلف المسلمين، ووقع الصراخ أنّ مهداً قد قتل، وانكشف المسلمون، وأصاب العدو منهم. وكان يوم البلاء على المسلمين، وكان عدة الشهداء من المسلمين سبعين رجلاً وعده قتلى المشركين اثنين وعشرين رجلاً. ووصل العدو إلى رسول الله ﷺ وأصابته حجاراتهم حتى وقع، وأصيبت رباعيته، وشج في وجهه، وكلمت شفته وجعل الدم يسيل على وجهه وهو يقول: «كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم». وجعل يدعوه إلى ربهم فنزل قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ طَالِمُونَ﴾.

ودخلت حلقتان من حلق المغفر في وجه رسول الله ﷺ في الشجة، ونزع أبو عبيدة بن الجراح إحدى الحلقتين من وجهه ﷺ فسقطت ثانية من ثياته، ثم نزع الأخرى فسقطت ثانية الأخرى، وامتص مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري الدم من وجنته، وطمع في المشركين، وأدركوه يريدون منه ما الله عاصمه منه كما قال: ﴿وَاللَّهُ يَعِصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ وأصابت طلحة يومئذ ضربة شديدة شلت يده منها، وهو يدافع عن رسول الله ﷺ.

ومثلت هند وصواحبها بالقتلى من أصحاب رسول الله ﷺ، فجدعن الأنوف، وصلمن الآذان، واتخذن منها قلائد، وبرقت هند عن كبد حمزة ولاكتها ولم تستسغها وضرب أبو سفيان شدق حمزة بزوج الرمح، وصعد الجبل، وصرخ

بأعلى صوته الحرب سجال يوم بيم بدر، أعل هبل - صنم في الكعبة - أي ؛ ظهر دينك.

ولما انصرف أبو سفيان، ومن معه.. نادى إن موعدكم بدر العام القابل. فقال النبي ﷺ: «قولوا له: هو بيتنا وبينكم». ثم سار المشركون إلى مكة، وبحث رسول الله ﷺ عن عمه حمزة فوجده مبقر البطن مجده مصلوم الأذن فقال: «لئن أظهرني الله عليهم لأمثلن بثلاثين منهم». ثم أمر أن يسجى عمه ببردته، ثم صلى عليه فكبر سبع تكبيرات، ثم أتي بالقتلى فوضعهم إلى جانب حمزة واحداً بعد واحدٍ حتى صلى عليهم ثنتين وسبعين صلاة، ثم أمر بحمزة فدفن، واحتمل ناس من المسلمين قتلامهم إلى المدينة، فدفونهم بها ثم نهى رسول الله ﷺ عن ذلك، وقال: «ادفونهم حيث صرعوا». إذا علمت ما تقدم.. سهل عليك فهم هذه الآيات، وما بعدها مما له صلة بهذه الواقعة الهامة في تاريخ الإسلام، وما فيها من عظة وعبرة للمسلمين، فقد كانت نبراساً لهم في كل حروبهم وأعمالهم في حياة النبي ﷺ وبيده.

إذ علموا أن مخالفة القائد الأعظم لها أسوأ الآثار، وأن كل ما حدث فيها، إنما جر إليه الطمع في الغنيمة وجمع حطام الدنيا، وهو ظل زائل، وعرض مفارق.

## التفسير وأوجه القراءة

﴿و﴾ اذكر يا محمد: لأصحابك قصة ﴿إذ غدوت﴾ وخرجت بعد صلاة الجمعة خامس عشر من شوال سنة ثلاثة من الهجرة ﴿من أهلك﴾؛ أي: من منزلك الذي فيه أهلك من المدينة، وهو حجرة عائشة إلى أحد ليذكروا ما وقع لهم في ذلك اليوم من الأحوال الناشئة من عدم الصبر، فيعلمون أنهم لو لزموا الصبر؛ لا يضرهم كيد الكفارة، وعبر عن الخروج بالغدو الذي هو الخروج غدوة مع كونه ﷺ خرج بعد صلاة الجمعة، لأنه قد يعبر بالغدو عن الخروج من غير نظر إلى أصل معناه، كما يقال: أضحي، وإن لم يكن في وقت الضحى، وفي

قوله: «من أهلك» منقبة عظيمة لعائشة رضي الله عنها؛ لأنَّه تعالى نصَّ على أنها من أهله.

حالة كونك «بَوْئُ الْمُؤْمِنِينَ»؛ أي: تقصد أن تبوئهم وتنزلهم وتهيء لهم «مَقْعِدَ الْقِتَالِ»؛ أي: أماكن ومراكز ومثبتات يثبتون فيها لقتال عدوهم المشركين، مراكز للرماة، ومراكز للفرسان، ومراكز لسائر المؤمنين، «وَاللَّهُ سَيِّعُ» لأقوالكم؛ أي: لما يقول المؤمنون لك فيما شاورتهم فيه من موضع لقائك عدوكم وعدوهم، كقول من قال: اخرج بنا إليهم حتى نلقاهم في خارج المدينة، وقول من قال: لا تخرج إليهم وأقم بالمدينة حتى يدخلوها علينا، وسميع لما تشير به أنت عليهم، «عَلَيْهِ» بأصلاح تلك الآراء لك ولهم، وبينية كل قائل، من أخلص منهم في قوله، وإن أخطأ في رأيه كالقائلين بالخروج إليهم، ومن لم يخلص في قوله، وإن كان صواباً كعبد الله بن أبي، وأصحابه من المنافقين.

«إِذْ هَمَّ طَائِقَتَانِ مِنْكُمْ»؛ أي: واذكر يا محمد أيضاً حين همت وقصدت جماعتان منكم أيها المؤمنون بنو حارثة من الأوس وبنو سلمة من الخزرج، وكانتا جناحي عسكر رسول الله ﷺ وأدغم السبعة تاء التأنيث في الطاء، وعن قالون خلاف في ذلك «أَنْ تَفْشِلَا»، أي: بأن تضعفا وتجبنا وترجعا عن القتال حين رأوا انخذال عبد الله بن أبي، ومن معه عن رسول الله ﷺ؛ وذلك أنه ﷺ خرج من المدينة مع تسع مئة وخمسين، ووعدهم النصر إن صبروا، فلما بلغوا عند جبل أحد انعزل ابن أبي المنافق، مع ثلاثة مائة من أصحابه المنافقين، وقال: يا قوم: لأي شيء نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فتبعدهم عمرو بن حزم الأنباري وأبو جابر السلمي، وقالا: نسألكم بالله في حفظ نبيكم وأنفسكم أي فإنكم إن رجعتم فاتكم نصرة نبيكم وفاتكم وقاية أنفسكم من العذاب لتخلفك عن نبيكم، فقال عبد الله بن أبي: لو نعلم قتالاً لاتبعناكم، فهم الطائفتان باتباع عبد الله بن أبي، فعصمهم الله، فثبتوا مع رسول الله ﷺ.

وهذا الهم لم يكن عزيمة مضادة، ولكنها كانت حديث النفس، وقلما تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع، فإن ساعدتها صاحبها ذم، وإن ردتها إلى

الثبات والصبر فلا بأس بما فعل، ومما يدل على أن ذلك الهم لم يصل إلى حد العصيان قوله تعالى:

﴿وَاللَّهُ وَلِهِمَا﴾؛ أي: ولـيـ الطـائـفـتـيـنـ أيـ متـولـيـ أـمـورـهـمـاـ، وـعـاصـمـهـمـاـ عنـ اـتـابـعـ تـلـكـ الـخـطـوـةـ، وـحـافـظـهـمـاـ عـنـهـ لـصـدـقـ إـيمـانـهـمـاـ، وـلـذـلـكـ صـرـفـ الـفـشـلـ عـنـهـمـاـ، وـثـبـتـهـمـاـ فـلـمـ يـجـيـبـاـ دـاعـيـ الـضـعـفـ الـذـيـ أـلـمـ بـهـمـاـ عـنـدـ رـجـوـ الـمـنـافـقـيـنـ، وـكـانـوـاـ نـحـوـ ثـلـثـ الـعـسـكـرـ، بـلـ تـذـكـرـوـاـ وـلـاـيـةـ الـلـهـ لـلـمـؤـمـنـيـنـ، فـوـتـقـاـ بـهـ، وـتـوـكـلـاـ عـلـيـهـ.

وقرأ<sup>(1)</sup> عبد الله ﴿وَاللَّهُ وَلِهِم﴾ أعاد الضمير على المعنى، لا على لفظ التشنية قوله: ﴿وَلَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَأْتُو﴾ و﴿هَذَا نَحْنُ خَصَّنَا لَخَصَّصُوا﴾ ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ سبحانـهـ وـتـعـالـىـ لـاـ عـلـىـ غـيـرـهـ ﴿فَيَتَوَكَّلُ الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: فـلـيـعـتـمـدـواـ عـلـيـهـ وـلـيـقـوـاـ بـهـ فـيـ أـمـورـهـمـ؛ـ أيـ:ـ إـنـ الـمـؤـمـنـيـنـ يـنـبـغـيـ لـهـمـ أـنـ يـدـفـعـوـاـ مـاـ يـعـرـضـ لـهـمـ مـنـ جـزـعـ أـوـ مـكـرـوـهـ،ـ بـالـتـوـكـلـ عـلـىـ اللـهـ لـاـ بـحـولـهـمـ وـقـوـتـهـمـ،ـ وـلـاـ بـأـنـصـارـهـمـ وـأـعـوـانـهـمـ،ـ بـعـدـ أـخـذـ الـأـهـبـةـ وـالـعـدـةـ تـحـقـيـقاـ لـسـنـنـ اللـهـ فـيـ خـلـقـهـ إـذـ جـعـلـ الـأـسـبـابـ مـفـضـيـةـ إـلـىـ الـمـسـبـبـاتـ،ـ وـهـوـ الـخـالـقـ لـلـسـبـبـ وـالـمـسـبـبـ،ـ وـالـمـوـجـدـ لـلـصـلـةـ بـيـنـهـمـ،ـ فـبـقـدـرـتـهـ تـعـالـىـ يـنـصـرـ الـفـتـةـ الـقـلـيلـةـ عـلـىـ الـفـتـةـ الـكـثـيـرـةـ،ـ كـمـ نـصـرـ الـمـؤـمـنـيـنـ يـوـمـ بـدـرـ عـلـىـ قـلـةـ مـنـهـمـ فـيـ الـعـدـدـ وـالـعـدـدـ وـالـسـلـاحـ،ـ وـفـيـ سـائـرـ عـتـادـ الـجـيـشـ،ـ وـلـذـاـ قـالـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ:ـ ﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُمُ اللَّهَ﴾ـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ أـيـهـاـ الـمـؤـمـنـوـنـ ﴿بـيـتـرـ﴾؛ـ أيـ:ـ فـيـ وـقـعـةـ يـوـمـ بـدـرــ مـوـضـعـ بـيـنـ مـكـةـ وـالـمـدـيـنـةـ مـعـرـوـفــ الـذـيـ اـبـنـيـ فـيـ إـلـاسـلـامـ وـظـهـرـ،ـ وـقـتـلـ فـيـ صـنـادـيـدـ قـرـيـشـ،ـ وـكـانـ يـوـمـ الـجـمـعـةـ السـابـعـ عـشـرـ مـنـ رـمـضـانـ لـثـمـانـيـةـ عـشـرـ شـهـرـاـ مـنـ الـهـجـرـةـ ﴿وَأَنْتُمْ أَذَلَّةٌ﴾؛ـ أيـ:ـ وـالـحـالـ أـنـكـمـ ذـلـيلـونـ ضـعـفـاءـ بـقـلـةـ الـعـدـدـ،ـ وـالـعـدـدـ،ـ وـالـسـلـاحـ،ـ وـقـلـةـ الـمـالـ،ـ وـضـعـفـ الـحـالـ،ـ وـعـدـمـ الـقـدـرـةـ عـلـىـ مـقاـوـمـةـ الـعـدـوـ،ـ فـإـنـ الـمـؤـمـنـيـنـ كـانـوـاـ ثـلـاثـ مـثـةـ وـثـلـاثـةـ عـشـرـ رـجـلـاـ،ـ وـمـاـ كـانـ فـيـهـمـ إـلـاـ فـرـسـ وـاحـدـ،ـ وـالـكـفـارـ كـانـوـاـ قـرـيبـيـنـ مـنـ أـلـفـ مـقـاتـلـ،ـ وـمـعـهـمـ مـثـةـ فـرـسـ مـعـ الـأـسـلـحـةـ الـكـثـيـرـةـ،ـ وـالـعـدـةـ الـكـامـلـةـ،ـ أيـ:ـ نـصـرـكـمـ يـوـمـ بـدـرـ مـعـ قـلـتـكـمـ وـكـثـرـةـ الـعـدـوـ،ـ وـلـتـعـلـمـوـاـ أـنـ الـنـصـرـ مـنـ عـنـدـ اللـهـ لـاـ بـكـثـرـةـ الـعـدـدـ وـالـعـدـدــ.ـ وـأـتـىـ بـجـمـعـ الـقـلـةـ فـيـ قـوـلـهـ:ـ ﴿وَأَنْتُمْ أَذَلَّةٌ﴾ـ لـيـدـلـ عـلـىـ أـنـهـمـ قـلـيلـونـ فـيـ ذـوـاتـهـمـ،ـ وـعـدـهـمـ.

(1) البحر المحيط.

وخلصة الكلام: أنكم إن تصبروا وتنتصروا.. لا يضركم كيدهم شيئاً، وينصركم ربكم كما نصركم على أعدائكم، وأنتم يومئذ في قلة من العدد، وفي غير منعة من الناس حتى أظهركم على عدوكم مع كثرة عددهم، وعظيم منعهم، فأنتم اليوم أكثر عدداً منكم يومئذ، فإن تصبروا لأمر الله ينصركم، كما نصركم في ذلك اليوم، ولا ضير في الذل إذا لم يكن عن قهر من البغاء والظالمين، ولم يكن المؤمنون بمقهورين، ولا بمستذلين من الكفار، وإنما كانت قوتهم أول تكونها.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أيها المؤمنون وخفوه في أمر الحرب بالثبات فيها مع الرسول ﷺ وعدم مخالفة أميركم فيها ﴿لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ﴾؛ أي: لكي تشكروا نعمته تعالى عليكم ونصرته لكم على أعدائكم، والمعنى: فاتقوا الله ربكم بطاعته، واجتناب محارمه، لتهيؤوا أنفسكم لشكوه على ما منّ به عليكم من النصر على أعدائكم؛ وإظهار دينكم، ولما هداكم له من الحق الذي ضل عنهم مخالفوكم؛ إذ من لم يروض نفسه بالتقوى يغلب عليه الهوى، واتباع الشهوات فلا يرجى منه الشكر لأنعم الله بصرفها فيما خلقت لأجله من الحكم والمنافع.

والظرف في قوله: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بـ﴿نصركم﴾ و﴿الهمزة﴾ في قوله: ﴿أَلَّا يَكْفِيكُمْ﴾ للاستفهام الإنكار؛ أي: لإنكاره ﷺ عليهم عدم اكتفائهم بذلك المدد من الملائكة. ومعنى الكفاية سد الخلة والقيام بالأمر.

والمعنى: ولقد نصركم الله ببر في الوقت الذي تقول فيه للمؤمنين تطمئن لقلوبهم، وبشارة لهم: ألا يكفيكم ويعنيكم عن مساعدة الغير ﴿أَنْ يُبَدِّلُوكُمْ﴾ ويساعدكم ويعينكم ﴿رَبُّكُمْ﴾ على عدوكم ﴿بِثَلَاثَةَ مَائَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ﴾ من السماء لنصركم.

وذلك القول<sup>(1)</sup> حين أظهروا العجز عن المقابلة، لما بلغهم أن كرز بن جابر يريد أن يمد المشركين، فشق ذلك على المسلمين، فأنزل الله ﴿أَلَّا يَكْفِيكُمْ﴾ الخ.

(1) جمل.

أخرج <sup>(١)</sup> ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وغيرهما عن الشعبي، أن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر المحاربي يريد أن يمد المشركين، فشق ذلك عليهم، فأنزل الله **﴿أَن يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبِّكُمْ﴾** إلى قوله: **﴿فَمَنِ الْمَلِئَكَةُ مُسَوِّمَينَ﴾** بلغته هزيمة المشركين، فلم يمد أصحابه، ولم يمدوا بالخمسة آلاف.

وقرأ <sup>(٢)</sup> الحسن **﴿يُشَكِّلُهُ مَنْ هُنَّ﴾** يقف على الهاء، وكذلك **﴿يُخْمَسَهُ مَنْ هُنَّ﴾** قال ابن عطية: ووجه هذه القراءة ضعيف، لأن المضاد والمضاف إليه يقتضيان الاتصال؛ إذ هما كالاسم الواحد. انتهى. والذي يناسب توجيه هذه القراءة الشاذة أنها من إجراء الوصل مجرى الوقف، أبدلها هاء في الوصل كما أبدلوا هاء في الوقف.

وقرأ شادا **﴿بِثَلَاثَةِ آلَافِ﴾** بتسكن التاء في الوصل إجراء له مجرى الوقف.

وقرأ الجمهور **﴿مُنْزَلِنَ﴾** بالتحفيف مبنياً للمفعول، وابن عامر بالتشديد مبنياً للمفعول أيضاً، والهمزة، والتضييف للتعدية فهما سيان.

وقرأ بن أبي عبلة **﴿مُنْزَلِن﴾** بتشديد الزاي، وكسرها مبنياً للفاعل، وبعض القراء بتحفيفها، وكسرها مبنياً للفاعل أيضاً، والمعنى يتزلون النصر.

**﴿بَلَّ﴾** إيجاب لما بعد لن، أي: بل يكفيكم الإمداد بهم. ثم وعدهم بالزيادة بشرط الصبر، والتفوي حثاً لهم عليهما، وتنقوية لقلوبهم فقال: **﴿إِنْ تَصِرُّو﴾** مع نبيكم على لقاء العدو، ومناهضتهم، **﴿وَتَنَقُّو﴾** معصية الله، ومخالفة نبيه **﴿وَيَأْتُوكُم﴾**؛ أي: ويجئكم المشركون **﴿مِنْ فَوْرَهُمْ هَذَا﴾**؛ أي: من ساعتهم هذه من جهة مكة **﴿يُمَدِّدُكُمْ رَبِّكُمْ﴾**؛ أي: ينصركم ربكم على عدوكم في حال إتيانهم من غير تراخ، ولا تأخير **﴿يُخْمَسَهُ مَنْ هُنَّ﴾** ليعدل نصركم، ويسهل فتحكم **﴿مُسَوِّمَينَ﴾** قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم بكسر الواو؛ أي: معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلامات. ورجح ابن جرير هذه القراءة وقال كثير من

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

المفسرين: مرسلين خيلهم في الغارة. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، ونافع **(مسومين)** بفتح الواو أي: معلمين بالصوف الأبيض في نواصي الدواب، وأذنابها، أو مجذوذة أذنابها، أو مرسلين.

قال ابن جرير<sup>(1)</sup>: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله أخبر عن نبيه محمد صلوات الله عليه أنه قال: **﴿لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَّ يَكْفِيْكُمْ أَنَّ يُمْدِدُكُمْ رَبُّكُمْ بِشَكْلِهِ أَلَّا يَرَوْهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾** ثم وعدهم بعد الثلاثة آلاف بخمسة آلاف إن صبروا لأعدائهم، واتقوا، ولا دلالة في الآية على أنهم أدوا بالثلاثة الآلاف، ولا بالخمسة الآلاف، ولا على أنهم لم يدوا بهم، وقد يجوز أن يكون الله أدهم على نحو ما رواه الذين أثبتو أنه أدهم، وقد يجوز أن يكون الله لم يدهم على نحو الذي ذكره من أنكر ذلك، ولا خبر عندنا صح من الوجه الذي يثبت أنهم أدوا بالثلاثة الآلاف، ولا بالخمسة الآلاف، وغير جائز أن يقال في ذلك قول إلا بخبر تقوم الحجة به، ولا خبر فنسلم لأحد الفريقين قوله.

غير أن في القرآن دلالة على أنهم قد أدوا يوم بدر بألف من الملائكة، وذلك قوله تعالى: **﴿إِذَا تَسْعَيُّونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنَّ مُعِدَّكُمْ بِأَلْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾**.

أما في أحد: فالدلالة على أنهم لم يدوا أبين منها في أنهم أدوا، وذلك أنهم لو أدوا، لم يهزموا، وبينل منهم ما نيل انتهى.

والإمداد بالملائكة يصح أن يكون من قبيل الإمداد بالمال الذي يزيد في قوة القوم، وأن يكون من الإمداد بالأشخاص الذين ينتفع بهم، ولو فرعاً معنوياً، وذلك أن الملائكة أرواح تلبس النفوس، فتمدها بالإلهامات الصالحات التي تثبتها وتقوي عزيمتها.

فإن قلت: أي حاجة إلى ذلك العدد الكبير، فإن جبريل وحده، أو أي ملك كاف في قتال الكفار؟

---

(1) طبرى.

أجيب: بأن النصر في ذلك ينسب للرسول ﷺ والمؤمنين لقوله تعالى: **﴿قَتَلُوكُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ يَأْنِدِيكُمْ﴾** فلو هلكوا شيء مما هلك به الأمم السابقة.. لم يكن في ذلك مزيد فخر للمؤمنين، ولا شفاء لغيبتهم لكونه خارجاً عن اختيارهم.

**﴿وَمَا جَعَلَهُ أَنَّهُ﴾**، أي: ما جعل الله ذلك الإمداد بالملائكة، أو ما جعل الله ذلك القول الذي قاله الرسول لكم **﴿أَنْ يَكْفِيكُمْ﴾** الآية. **﴿إِلَّا بُشَرَى لَكُمْ﴾**، أي: إلّا بشاره لكم أيها المؤمنون لتزدادوا ثباتاً على لقاء العدو أي؛ وما جعل الله ذلك الإمداد إلّا ليشركم به **﴿وَإِلَّا لِتُطْمِئِنَ﴾** وتبثت **﴿فَلَوْكُمْ بِهِ﴾**، أي: بذلك الإمداد، وتسكن إليه من الخوف الذي طرقها من كثرة عدد عدوكم، وعظيم استعداده لكم. وفي هذا إشارة إلى أن في ذكر الإمداد فائدين:

إحداهما: إدخال السرور في القلوب.

والثانية: حصول الطمأنينة ببيان أن معونة الله ونصرته. معهم فلا يجبنوا عن المحاربة مع العدو **﴿وَمَا النَّصْرُ﴾** على الأعداء حاصل من عند أحدٍ غير الله لا من عند الملائكة، ولا من كثرة العدد **﴿إِلَّا مَنْ عَنِّيَ اللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى **﴿الْعَزِيزُ﴾** أي؛ القوي الذي لا يغالب في أقضيته وأحكامه **﴿الْحَكِيمُ﴾** الذي يعطي النصر لأوليائه، ويبتليهم بجهاد أعدائه، أو الذي يدبر الأمور على خير السنن، وأقوم الوسائل، فيهدي لأسباب النصر الظاهرة، والباطنة من يشاء، ويصرفهم عن يشاء.

والمراد<sup>(2)</sup>: أنه يجب توكلكم على الله لا على الملائكة، فيجب على العبد أن لا يتكل على الأسباب فقط، بل يقبل على مسبب الأسباب؛ إذ هو الذي لا يعجز عن إجابة الدعوات، فعليكم ألا تتوقعوا النصر إلا من رحمته، ولا المعونة إلا من فضله وكرمه؛ لأن من لم ينصره الله فهو مخذول، وإن كثرت أنصاره، فإن حصل الإمداد بالملائكة، فليس ذلك إلّا جزءاً من أسباب النصر، وهناك أسباب

(1) المراغي.

أخرى كإلقاء الرعب في قلوب الأعداء، ومعرفة الموضع، والمكامن كما فعل النبي ﷺ، إذ سلك إلى أحد أقرب الطرق، وأخفاها على العدو، وعسكر في أحسن موضع، وهو الشعب أي: الوادي وجعل ظهره إلى الجبل، وجعل الرماة من ورائهم.

فإن قلت: لم أمد الله المؤمنين يوم بدر بملائكته يثبتون قلوبهم، وحرمهم من ذلك يوم أحد حتى أصاب العدو منهم ما أصاب؟

فالجواب: إن المؤمنين كانوا يوم بدر في قلة وذلة، من الضعف وال الحاجة؛ فلم يكن لهم إعتماد إلا على الله، وما وهبهم من قوة في أجسادهم ونفوسهم، وما أمرهم به من الثبات، والذكر إذ قال: «إِذَا لَقِيتُمْ فِتْنَةً فَاثْبِتُوْا وَإِذْ كُثُرَا أَلَّهُ كَيْنَىْ لَكُلَّكُمْ نَفْلِحُونَ».

ولم يكن في نفوسهم تطلع إلى شيء سوى النصر، وإقامة الدين، والدفاع عن حوزته، وكانت أرواحهم بهذا الإيمان مستعدة لقبول الإلهام من أرواح الملائكة، والتقوى بالاتصال بها.

وروى أحمد ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنَّ النبي ﷺ كان يدعو يوم بدر «اللهم أنت أجز ما وعدتني، اللهم أنت أجز ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة.. فلن تبعد في الأرض أبداً» وما زال يستغيث ربِّه، ويدعوه حتى سقط رداءه، فأتاه أبو بكر، فأخذ رداءه فرداه به، ثم التزمه من ورائه ثم قال: يا نبي الله كفاك مناشتك لربك، فإنه ينجز لك ما وعدك. وأنزل الله يومئذ «إِذَا تَسْتَغْيِثُونَ بِيَكُمْ فَأَسْتَجِبَ لَكُمْ أَنِّي مُنْذَكُمْ» الآية.

أما في يوم أحد: فقد كان بعضهم في أول القتال قريباً من الافتتان بما كان من المنافقين، ومن ثم همت طائفتان منهم أن تفشلا، ولكن الله ثبتهما، وبashروا القتال مع بقية المؤمنين حتى انتصروا، وهزموا المشركين، ثم خرج بعضهم عن التقوى، وخالفوا أمراً للرسول ﷺ وطمعوا في الغنيمة، وتنازعوا في الأمر فقتلوا، وضعف استعداد أرواحهم، فلم ترق إلى الاستعداد من أرواح الملائكة، فلم يكن لهم منهم مدد في ذلك اليوم.

وحكمة ما حصل بهم في ذلك اليوم تمحيص المؤمنين كما سيأتي في قوله: **﴿وَلَيَمْحَصَ اللَّهُ﴾ الآية**. وتربيتهم بالفعل على إقامة سنن الله تعالى في ارتباط الأسباب بالأسباب، ومعرفة أن هذه السنن حاكمة حتى على الرسول، وأن قتل الرسول أو موته لا ينبغي أن ينبط بهم، ولا يدعوا إلى الانقلاب على الأعقاب، وأن كل ما يصيب العباد من مصائب فهو نتيجة عملهم، وعقوبة طبيعية على أفعالهم.

واللام في قوله: **﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** متعلقة بقوله: **﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ أَلَّهُ بِيَدِهِ﴾**، أي: وعزتي وجلالي، لقد نصركم الله سبحانه وتعالى، وأعزكم على عدوكم يوم بدر مع قلة عدكم وعدهم بأمداد الملائكة؛ ليقطع، وبهلك طرفاً وجماعة من صناديد الذين كفروا، وأشركوا بالله، ويهدم ركناً من أركان الشرك، يعني مشركي مكة بقتل سبعين منهم، وأسر سبعين آخرين منهم. وعبر بالطرف؛ لأنه أقرب إلى المؤمنين من الوسط، فهو أول ما يوصل إليه من الجيش **﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾**؛ أي: أو ليكتب، ويدل، ويختزي الطرف الآخر منهم، والجماعة الباقية منهم، ويعيظهم بالهزيمة **﴿فَيَنْقِبُوا﴾**، ويرجعوا إلى مكة حال كونهم **﴿خَابِرِينَ﴾**، أي: غير ظافرين بمرادهم من استصال المؤمنين والظفر لهم.

وقد فعل الله تعالى ذلك بهم في بدر حيث قتل المسلمون من صناديدهم سبعين، وأسروا سبعين، وأعز الله المؤمنين، وأذل الشرك والمرشكين.

وقرأ الجمهور<sup>(1)</sup>: **﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾** بالباء، وقرأ لاحق بن حميد **﴿أَوْ يَكْبَدُهُمْ﴾** بالدال مكان التاء، والمعنى: أو يصيب الحزن كبدهم.

ثم أتى بجملة معتبرة بين ما قبلها وما بعدها؛ لبيان أن الأمر كله بيد الله فقال: **﴿لَيْسَ لَكُ﴾** يا محمد **﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾**؛ أي: من أمر عبادي وتدبيرهم وحسابهم **﴿شَئْ﴾** بل إنما عليك البلاغ والدعوة لهم إلى توحيدي، والقضاء فيهم بيدي دون غيري، أقضى فيهم، وأحكم بالذي أشاء من التوبة، أو عاجل العذاب

(1) المراغي.

بالقتل، والنعم، أو آجله بما أعددت لأهل الكفر من العذاب في الآخرة.

وروى أحمد ومسلم، عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد، وشج في وجهه حتى سال الدم على وجهه، فقال: «كيف يفلح قوم فعلوا بنيهم هذا، وهو يدعوهم إلى ربهم؟ فأنزل الله ﷺ **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** الآية.

قيل: أراد النبي ﷺ أن يدعو عليهم بالاستصال، فنزلت هذه الآية، وذلك لعلمه أن أكثرهم يسلمون. فمعنى الآية: ليس لك مسألة هلاكم والدعاء عليهم، لأنه تعالى أعلم بمصالحهم، فربما تاب على من يشاء منهم. قوله: **﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾** معطوف على قوله: **﴿لِيقطع طرفا﴾** قوله: **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** كلام معتبر بين المعطوف والمعطوف عليه كما مر آنفاً.

وتقدير الكلام: ولقد نصركم الله أيها المؤمنون في يوم بدر، ليقطع طرفاً من الذين كفروا بالقتل، أو يكتبهم بالهزيمة، أو يتوب عليهم بالإسلام، إن أسلموا **﴿أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾** على الكفر إن أصرروا؛ فإنهم ظالمون، ليس لك من الأمر شيء، بل الأمر أمرك في ذلك كله، قوله: **﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾** هو كالتعليل لعذابهم، والمعنى: إنما يعذبهم؛ لأنهم ظالمون أنفسهم بالإصرار على الكفر مستحقون للتعذيب.

قال بعض العلماء<sup>(١)</sup>: والحكمة في منعه ﷺ من الدعاء عليهم، ولعنه أن الله تعالى علم من حال بعض الكفار أنه سيسلم فيتوب عليه، أو سيولد من بعضهم ولد يكون مسلماً برأ تقياً. فلأجل هذا المعنى منعه الله تعالى من الدعاء عليهم؛ لأن دعوته ﷺ مستجابة، فلو دعا عليهم بالهلاك هلكوا جميعاً، لكن اقتضت حكمة الله، وما سبق في علمه إيقائهم ليتوب على بعضهم، وسيخرج من بعضهم ذرية صالحة مؤمنة، وبهلك بعضهم بالقتل والموت.

وفي هذا الكلام تأديب من الله لرسوله ﷺ وإعلام له بأن الدعاء على

(١) البحر المحيط ج ٢ ص ٥٢.

المشركين، ولعنةهم مما لم يكن ينبغي منك. إذ الأمر كله لله، وليس لأحد من أهل السموات والأرض شرطة معه، ولا رأي ولا تدبير فيهما، وإن كان ملكاً مقرباً أو نبياً مرسلاً إلا من سخره الله للقيام بشيء من ذلك؛ فيكون خاضعاً لذلك التسخير لا يستطيع الخروج فيه عن السنن العامة التي قام بها نظام الكون، ونظام الاجتماع.

﴿وَلَلَّهُ سَبَّانِهِ وَتَعَالَى لَا لَغْيَرَهُ ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، أي: جميع ما في السموات، وما في الأرض ملكاً وخلقاً وعبيداً ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ مغفرته بفضلته ورحمته ﴿وَيَعِذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ تعذيبه بعدهه وتقديم المغفرة على التعذيب للإعلام بأنَّ رحمته تعالى سبقت غضبه ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿رَحِيمٌ﴾ لمن مات على التوبة.

قال ابن حزير<sup>(1)</sup>: أي الله جميع ما بين أقطار السموات والأرض من مشرق الشمس إلى مغربها، دونك ودونهم، يحكم فيهم بما شاء، ويقضى فيهم بما أحب فيتوب على من شاء من خلقه العاصين أمره ونهيه ثم يغفر له ويعاقب من شاء منهم على جرمه، فينتقم منه، فهو الغفور يستر ذنوب من أحب أن يستر عليه ذنبه، من خلقه عليهم بالغفور والصفح، وهو الرحيم بهم في تركه عقوبهم عاجلاً على عظيم ما يأتون من المآتم انتهى.

﴿يَتَأَلَّهُمَا الَّذِينَ أَمَّنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَّاً أَضْعَفُكُمْ مُضْعَفَةً﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما<sup>(2)</sup> نهى الله تعالى المؤمنين عن اتخاذ البطانة من اليهود، وأمثالهم من المشركين، ثم بين لهم أن كيدهم لا يضرهم ما اعتصموا بتقوى الله، وطاعته وطاعة رسوله، ثم ذكرهم بما يدل على صدق ذلك بما حدث لهم حين صدقوا الله ورسوله من الفوز والفلاح في وقعة بدر، وبما حدث لهم حين عصوا الله، وخالفوا أمر القائد، وهو الرسول ﷺ في وقعة أحد، وكيف حل بهم من البلاء ونزلت من المصائب مما لم يكونوا ينتظرون القليل منها.. نهاهم هنا عن شر

(2) الطبرى.

(1) الخازن.

عمل من أعمال اليهود، ومن اقتدى بهم من المشركين، وهو الربا مع بيان أن الربح المتوقع منه ليس هو السبب في السعادة، بل السعادة، إنما تكون في تقوى الله، وامتثال أوامره، وفي ذلك حث على بذل المال في سبيل الله كالدفاع عن الملة، وتنفير من البخل، والشح، والكلب على جمع المال بكل وسيلة مستطاعة، وشر تلك الوسائل أكل الربا أضعافاً مضاعفة.

والمعنى: يا أيها الذين آمنوا وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ لا تأخذوا الزيادة على رؤوس أموالكم، وذكر الأكل ليس قيداً بل إنما ذكره لكونه معظم منافعه حالة كون تلك الزيادة أضعافاً مضاعفة، أي؛ زياداتٍ مكررةً عاماً بعد عام بسبب تأخير أجل الدين الذي هو رأس المال، وزيادة المال إلى ضعف ما كان كما كتتم تفعلون في الجاهلية، فإن الإسلام لا يبيح لكم ذلك لما فيه من القسوة واستغلال ضرورة المعوز و حاجته.

وذكر الأضعاف<sup>(١)</sup> ليس لتقيد النهي لما هو معلوم من تحريم الربا على كل حال، ولكنه جيء به باعتبار ما كانوا عليه من العادة التي يعتادونها في الربا، فإنهم كانوا يربون إلى أجل، فإذا حل الأجل.. زادوا في المال مقداراً يتراضون عليه، ثم يزيدون في أجل الدين، فكانوا يفعلون ذلك مرةً بعد مرةً، حتى يأخذ المرابي أضعاف دينه الذي كان له في الابتداء.

قال ابن جرير<sup>(٢)</sup> معنى الآية: لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفةً في إسلامكم بعد إذ هداكم الله كما كنتم تأكلونه في جاهليتكم، وكان أكلهم ذلك في جاهليتهم: أن الرجل منهم يكون له على الرجل مالٌ إلى أجل، فإذا حل الأجل طلبه من صاحبه فيقول له، الذي عليه المال: آخر دينك عنِي وأزيدك على مالك في فعلان ذلك، فذلك هو الربا أضعافاً مضاعفة، فنهاهم الله عز وجل في إسلامهم عنه انتهى.

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

وقال الرazi<sup>(١)</sup>: كان الرجل في الجاهلية إذا كان له على إنسان مائة درهم إلى أجل فإذا جاء الأجل، ولم يكن المديون واجداً لذلك المال، قال الدائن: زد في المال حتى أزيد لك في الأجل، فربما جعله مائتين ثم إذا حل الأجل الثاني فعل مثل ذلك ثم إلى آجال كثيرة، فيأخذ بسبب تلك المائة أضعافها فهذا هو المراد من قوله تعالى: **﴿أَضَعَنَّا مُضَعَّفَةً﴾** انتهى.

وربا<sup>(٢)</sup> الجاهلية هو ما يسمى في عصرنا: بالربا الفاحش، وهو ربح مركب وهذه الزيادة الفاحشة كانت بعد حلول الأجل، ولا شيء منها في العقد الأول، كأن يعطيه المائة بمائة وعشرة أو أكثر، أو أقل، وكأنهم كانوا يكتفون في العقد الأول بالقليل من الربح، فإذا حل الأجل، ولم يقض الدين، وهو في قبضتهم اضطروه إلى قبول التضعيف في مقابلة الإنساء، وهذا هو ربا النسيئة. قال ابن عباس رضي الله عنه إن نص القرآن الحكيم ينصرف إلى ربا النسيئة الذي كان معروفاً عندهم انتهى.

وعلى الجملة فالربا نوعان:

الأول: ربا النسيئة؛ وهو الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية، وهو أن يؤخر دينه، ويزيده في المال، وكلما أخره زاد في المال حتى تصير المائة آلافاً مؤلفة، وفي الغالب لا يفعل مثل ذلك إلا معدم محتاج، فهو يبذل الزيادة ليقتدي من أسر المطالبة، ولا يزال كذلك حتى يعلوه الدين، فيستغرق جميع موجوده، فيربو المال على المحتاج من غير نفع يحصل له، ويزيد مال المرابي من غير نفع يحصل منه لأخيه، فيأكل مال أخيه بالباطل، ويوقعه في المشقة والضرر. فمن رحمة الله، وحكمته وإحسانه إلى خلقه أن حرم الربا، ولعن أكله، ومؤكله، وكاتبه، وشاهده، وأذن من لم يدعه بحربه وحرب رسوله، ولم يجئه مثل هذا الوعيد في كبيرة غيره، ولهذا كان من أكبر الكبائر.

والنوع الثاني: ربا الفضل، كأن يبيع قطعة من الحلبي كسوار بأكثر من وزنها

(٢) الرazi.

(١) الطبرى.

دنانير، أو يبيع كيلة من التمر الجيد بكيلة وحفنة من التمر الرديء مع تراضي المتباعين، وحاجة كل منهما إلى ما أخذه، ومثل هذا لا يدخل في نهي القرآن، ولا في وعيده، ولكن ثبت بالسنة، فقد روى ابن عمر قوله عليه السلام: «لا تبيعوا الذهب بالذهب، إلا مثلاً بمثله، ولا تبيعوا الورق بالورق، إلا مثلاً بمثله، سواءً بسواءٍ، ولا تشفوا بعضه على بعض، إني أخشع عليكم الرماء» الربا.

وهذه الآية<sup>(١)</sup>: هي أولى الآيات نزولاً في تحريم الربا، وأيات البقرة نزلت بعد هذه، بل هي آخر آيات الأحكام نزولاً.

وقد يقول بعض المسلمين الآن: إننا نعيش في عصر ليس فيه دول إسلامية قوية تقيم أحكام الإسلام، وتستغني عن يخالفها في أحكامه بل زمام العالم في أيدي أمم مادية تقبض على الثروة، وبقية الشعوب عيال عليها، فمن جارها في طرق الكسب - والربا من أهم أركانه - أمكنه أن يعيش معها، وإنما كان مستبعداً لها. أفلا تفضي ضرورة كهذه على الشعوب الإسلامية التي تتعامل مع الأوروبيين كالشعب المصري مثلاً أن تتعامل بالربا كي تحفظ ثروتها؛ وتنميها وحتى لا يستنزف الأجنبي ثروتها، وهي مادة حياتها؟

وjobاً عن هذا نقول: إن الحرمات في الإسلام ضربان:

١ - ضرب محرم لذاته لما فيه من الضرر: ومثل هذا لا يباح إلا لضرورة كأكل الميتة وشرب الخمر، والربا المستعمل الآن هو ربا النسيئة، وهو متفق على تحريمه، فإذا احتاج المسلم إلى الاستئراض، ولم يجد من يقرضه إلا بالربا؛ فالإثم علىأخذ الربا دون معطيه؛ لأن له فيه ضرورة.

٢ - ضرب محرم لغيره: وهو ربا الغضل، لأنه ربما كان سبباً في ربا النسيئة، وهو يباح للضرورة والحاجة أيضاً.

وال المسلم يبحث عن حاله، هل كان مضطراً إلى الربا أم لا؟. فإن كان

---

(١) المراغي.

مضطراً حلًّا له تناوله، ويكون مثل أكل الميّة، وشرب الخمر ونحوهما، وإن لم يحلَّ ذلك.

إذ الربا يضر بإيمان المؤمنين، وإن كان زيادةً في مال الرّابي؛ فهو في الحقيقة نقصانٌ: لأنَّ الفقراء الذين يأخذُون أموالهم بهذا التعامل؛ إذا شاهدوه، يلعنونه ويدعونه عليه، وبذلك يسلب الله الخير من يديه عاجلاً أو آجلاً في نفسه وماليه، وتتجه إليه المذمة من الناس لتساوية قلبه وغلوظ كبدِه. وقد ورد في الأثر «إنَّ أخذ الربا لا يقبل منه صدقة، ولا جهادٌ ولا حجٌّ ولا صلاة». وقرأ ابن كثير، وابن عامر **«أضعافاً مضعفة»** بتشديد العين بلا ألف قبلها. ثم أكَّد النهي فقال: **«وَأَنْقُوا اللَّهَ»**؛ أي: خافوا عقاب الله أيها المؤمنون فيما نهيتُم عنِّه من أكل الربا، وغيره فلا تأكلوه، **«لَمَّا كُمْتُمْ تُفْلِحُونَ»**؛ أي: لكي تنجوا من عذابه وسخطه، وتظفروا بثوابه في الآخرة. لأنَّ الفلاح يتوقف على التقوى، فلو أكل، ولم يتق؛ لم يحصل الفلاح. وفيه دليل على أنَّ أكل الربا من الكبائر، ولهذا أعقبه بقوله: **«وَأَنْقُوا النَّارَ الَّتِي أَعَدَّتْ لِلْكُفَّارِ»**؛ أي: وخشوا أيها المؤمنون النار الأخرى التي هيئت للكافرين بالتحرج عن متابعتهم، وتعاطي أفعالهم؛ فلا تستحلوا شيئاً مما حرم الله، فإنَّ من استحل شيئاً مما حرم الله.. فهو كافر بالإجماع، ويستحق النار بذلك.

وفي<sup>(١)</sup> تنبيه على أنَّ النار بالذات معدة للكفار، وبالعرض للعصاة.

قال أبو حنيفة<sup>(٢)</sup>: هي أخو福 آية في القرآن حيث أوعَد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين، إن لم يتقوه في اجتناب محرمه، وقد أَمَّدَ ذلك بما أتبَعَه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفِّرهم على طاعته، وطاعة رسوله بقوله: **«وَأَطِيعُوا اللَّهَ»**، وامتثلوه فيما يأمركم به، وينهاكم عنِّه من أخذ الربا وغيره **«وَ»** أطِيعُوا **«الرَّسُولَ»** محمدًا **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** أيضًا، فإن طاعته طاعة الله. قال محمد ابن إسحاق<sup>(٣)</sup>:

(١) النسفي.

(٢) المراغي.

(٣) البيضاوي.

في هذه الآية معاية للذين عصوا رسول الله ﷺ يوم أحد ﴿لَعَلَّكُمْ تُرَحَّمُونَ﴾؛ أي: لكي ترحموا، ولا تعذبوا، إذا أطعتم الله ورسوله فإن طاعة الله مع معصية رسوله ليست بطاعة، قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أطَاعَ اللَّهَ﴾.

والمعنى<sup>(١)</sup>: وأطاعوا الله ورسوله فيما نهيا عنه من أكل الriba، وما أمرا به من الصدقة كي ترحموا في الدنيا بصلاح حال المجتمع، وفي الآخرة بحسن الجزاء على أعمالكم. وقد ورد في الأثر «الراحمون يرحمون» رواه أبو داود، والترمذى.

## الإعراب

﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلَكَ تَبَوَّئَ الْمُؤْمِنِينَ مَقْتَدِعًا لِلْقَتَالِ وَاللَّهُ سَيِّئُ عَلَيْهِ﴾ (١١).

﴿وَإِذ﴾ (الواو) استثنافية (إذ) ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذف تقديره؛ واذكر يا محمد لأصحابك قصة إذ غدوات. ﴿غَدَوَت﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه (إذ). ﴿مِنْ أَهْلَكَ﴾ جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ (غَدَوَت) (تَبَوَّئَ) فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ مفعول أول، والجملة الفعلية في محل النصب حال من فاعل (غَدَوَت) وهي حال مقدرة أي: قاصداً تبويء المؤمنين. ﴿مَقْتَدِعًا﴾ مفعول ثان. ﴿لِلْقَتَالِ﴾: جار و مجرور صفة لـ (مَقْتَدِعًا) أو متعلق بـ (تَبَوَّئَ). ﴿وَاللَّهُ سَيِّئُ﴾ الواو استثنافية. ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿سَيِّئُ﴾ خبر أول. ﴿عَلَيْهِ﴾ خبر ثان، والجملة مستأنفة.

﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾.

﴿إِذ﴾ ظرف لما مضى من الزمان في محل النصب على الظرفية، والظرف بدل من الظرف قبله، وهو المقصود بالسياق. ﴿هَمَّتْ طَائِفَتَانِ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ (إذ). ﴿مِنْكُمْ﴾ جار و مجرور صفة لـ

(١) الخازن.

﴿طَائِقَتَانِ﴾. ﴿أَن﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿تَقْشَلَ﴾: فعل وفاعل منصوب ﴿بِأَن﴾ ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالياء، تقديره: بالفشل، والباء متعلق بـ ﴿هَمَّت﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾ الواو استئنافية. ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿وَإِيَّهَا﴾ خبر، مضارف إليه، والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب. قال أبو حيـان<sup>(١)</sup>: وهذه الجملة لا موضع لها من الإعراب، بل جاءت مستأنفة لثناء الله على هاتين الطائفتين انتهى.   
 ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلَيَتَوَكَّلَ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ جار ومحرر متعلق، بـ ﴿يَتَوَكَّل﴾ قدم عليه للاهتمام به. ﴿فَلَيَتَوَكَّلَ﴾ ﴿الفاء﴾ زائدة، زيدت لتوهم معنى الشرط. و﴿اللام﴾ لام الأمر. ﴿يَتَوَكَّل﴾ مجزوم بلام الأمر. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ فاعل، والجملة مستأنفة. وقال العكـري<sup>(٢)</sup>: دخلت ﴿الفاء﴾ لمعنى الشرط، والمعنى إن فشلوا فتوكلوا أنتم، وإن صعب الأمر فتوكلوا انتهى.

﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ اللَّهُ بِسَدِيرٍ وَأَنْتُمْ أَذْلَلُهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَلَقَد﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية. و﴿اللام﴾ موطئة للقسم. ﴿قد﴾ حرف تحقيق.   
 ﴿نَصَرْتُكُمْ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، ومفعول، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب. ﴿بِسَدِيرٍ﴾ الباء حرف جر بمعنى في ﴿بِسَدِير﴾ مجرور بالياء، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿نَصَر﴾. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الواو حالية. ﴿أَنْتُمْ﴾ مبتدأ. ﴿أَذْلَلُهُ﴾ خبر، والجملة الاسمية حال من ضمير المخاطبين. ﴿فَاتَّقُوا﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة تفريعية، لكون ما قبلها علة لما بعدها. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿نَصَرْتُكُمْ﴾ ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ ﴿لَعَلَّ﴾ حرف جر، وتعليق بمعنى ﴿كِي﴾. و﴿الكاف﴾ اسمها. وجملة ﴿تَشْكُرُونَ﴾ خبرها، وجملة ﴿لَعَلَّ﴾ في محل الجر بلام التعليـل المقدرة تـقديره، فاتـقوا الله لـشـكرـكم إـيـاه.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَّ يُمْدَدُكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ مَالَفِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُنْزَلِينَ﴾.



(٢) البحر المحيـط.

(١) المراغـي.

﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان. **﴿تَقُولُ﴾** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل الجر بإضافة **﴿إِذْ﴾** إليها، والظرف متعلق بـ **﴿فَتَرَكُمْ﴾**. **﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿تَقُولُ﴾**. **﴿أَلَّا يَكْنِيْكُمْ﴾** الخ مقول محكي لـ **﴿تَقُولُ﴾** وإن شئت. قلت: الهمزة للاستفهام التقريري. **﴿لَن﴾** حرف نفي ونصب. **﴿يَكْنِيْكُمْ﴾** فعل ومحرر به منصوب بـ **﴿لَن﴾**. **﴿أَلَّا يُمَدِّكُمْ﴾** **﴿أَلَّا﴾** حرف نصب ومصدر. **﴿يُمَدِّكُمْ﴾** فعل مضارع، ومحرر به منصوب **﴿بِأَن﴾** المصدرية. **﴿رَبِّكُمْ﴾** فاعل، ومضارف إليه، وجملة **﴿أَلَّا﴾** المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية تقديره: ألن يكفيكم إمداد ربكم إياكم، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لـ **﴿تَقُولُ﴾**. **﴿إِلَّا لَكُمْ إِلَّا لَكُمْ﴾** جار ومحرر ومضارف إليه متعلق بـ **﴿يُمَدِّكُمْ﴾**. **﴿مِنَ الْمَلَئِكَةِ﴾** جار ومحرر متعلق بمحذوف صفة أولى لـ **﴿ثَلَاثَةَ آلَافَ﴾** تقديره: كائنات **﴿مِنَ الْمَلَئِكَةِ﴾**. **﴿مُنْزَلِينَ﴾** صفة ثانية لـ **﴿ثَلَاثَةَ آلَافَ﴾**.

**﴿بَلَّا إِنْ تَصِيرُوا وَتَنْقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يَمْدُدُكُمْ رَبِّكُمْ بِخَمْسَةَ آلَافَ مِنَ الْمَلَئِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾** 

**﴿بَلَّا﴾** حرف جواب، وهو إيجاب للنفي في قوله: **﴿أَلَّا يَكْنِيْكُمْ﴾**. **﴿إِنْ﴾** حرف شرط. **﴿تَصِيرُوا﴾** فعل وفاعل مجزوم **﴿بِيَان﴾** على كونه جواب الشرط لها. **﴿وَتَنْقُوا﴾** فعل وفاعل معطوف على **﴿تَصِيرُوا﴾**. **﴿وَيَأْتُوكُم﴾** فعل وفاعل ومحرر به مفعول معطوف على **﴿تَصِيرُوا﴾**. **﴿مِنْ فَوْرِهِمْ﴾** جار ومحرر، ومضارف إليه متعلق بـ **﴿يَأْتُوكُم﴾**. **﴿هَذَا﴾** صفة لـ **﴿فَوْرِهِمْ﴾** وهو جامد مؤول بمشتق تقديره من وقتهم الحاضر. **﴿يَمْدُدُكُمْ﴾** فعل ومحرر به مفعول مجزوم **﴿بِيَان﴾** على كونه جواب الشرط لها. **﴿رَبِّكُمْ﴾** فاعل ومضارف إليه، وجملة **﴿إِن﴾** الشرطية من فعل شرطها، وجوابها جملة جوابية لا محل لها من الإعراب. **﴿بِخَمْسَةَ آلَافَ﴾** جار ومحرر، ومضارف إليه متعلق بـ **﴿يَمْدُدُكُمْ﴾**. **﴿خَمْسَة﴾** مضارف. **﴿آلَاف﴾** مضارف إليه. **﴿مِنَ الْمَلَئِكَةِ﴾** جار ومحرر صفة أولى لـ **﴿خَمْسَة﴾**. **﴿مُسَوِّمِينَ﴾** صفة ثانية لها.

**﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشَرَى لَكُمْ وَلَنَطَمِينَ قُلُوبِكُمْ يَهُ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾**

«وَمَا» (الواو) استثنافية. «ما» نافية. «جَعَلَهُ اللَّهُ» فعل، وفاعل، ومفعول أول. «إِلَّا» أداة استثناء مفرغ. «بُشَرَى» مفعول ثان لـ «جعل» على أنه بمعنى صير، ويجوز أن يكون مفعولاً له على أن يكون «جعل» متعدياً لواحد، كما ذكره العكברי (لكلم): جار و مجرور صفة لـ «بُشَرَى» أو متعلق بـ «بُشَرَى»، والجملة الفعلية مستأنفة.

وعبارة<sup>(١)</sup> (السمين) قوله: «إِلَّا بُشَرَى» فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه مفعول لأجله، وهو استثناء مفرغ إذ التقدير، وما جعله لشيء من الأشياء إلا للبشرى، وشروط نصبه موجودة، وهي اتحاد الفاعل والزمان، وكونه مصدراً سيق للعلة.

والثاني: أنه مفعول ثان لجعل على أنه بمعنى صير.

والثالث: أنه بدل من «الهاء» في «جَعَلَهُ» قاله الحوفي، وجعل «الهاء» عائدة على الوعد بالمد. انتهى.

«وَلِنَطَمِينَ قُلُوبَكُمْ بِهِ» فيه<sup>(٢)</sup> وجهان: أحدهما: أنه معطوف على «بُشَرَى» هذا إذا جعلنا مفعولاً لأجله، وإنما جر باللام لاختلال شرط من شروط النصب، وهو عدم اتحاد الفعل، فإن فاعل الجعل هو الله تعالى، وفاعل الاطمئنان القلوب، فلذلك نصب المعطوف عليه لاستكمال الشروط، وجر المعطوف باللام لاختلال شرطه، وقد تقدّم، والتقدير: وما جعله إلا للبشرى وللطمأنينة.

والثاني: أنه متعلق بفعل محدوف تقديره؛ وفعل ذلك الإمداد لطمئن قلوبكم به. وقال الشيخ: و«نَطَمَّنَ» منصوب بإضمار أن بعد لام كي فهو من عطف الاسم على توهّم موضع آخر. ثم نقل عن ابن عطية أنه قال: واللام في

(٢) الجمل.

(١) العكברי.

﴿ولَطَمِينَ﴾ متعلقة بفعل مضمر يدل عليه ﴿جَعَلَهُ﴾ ومعنى الآية وما كان هذا الإمداد إلا لتسبّحوا به وتطمّنّ به قلوبكم. انتهى، «سمين».

وعلى ما قاله ابن عطية: فنقول في إعرابه: ﴿الواو﴾ عاطفة لمحذوف. **﴿لَتَطْمَئِنَ﴾** اللام حرف جر وتعليل. **﴿تَطْمَئِنَ﴾** فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي. **﴿قُلُوبُكُمْ﴾** فاعل، مضارف إليه **﴿يَهُ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿تَطْمَئِنَ﴾**، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام المتعلقة بفعل محذوف معطوف على جملة قوله: **﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى﴾** تقديره: وما جعله الله إلا لطامينة قلوبكم به **﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿مَا﴾** نافية. **﴿النَّصْرُ﴾** مبتدأ. **﴿إِلَّا﴾** أداة استثناء مفرغ. **﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾** جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: وما النصر إلا كائنٌ من عند الله تعالى، والجملة الاسمية مستأنفة. **﴿الْمَرْيِز﴾** صفة أولى للحالات. **﴿الْمَكْبِر﴾** صفة ثانية له.

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُبُهُمْ فَيَنْقِلُوْا خَلَبِينَ﴾.

﴿لِيَقْطَعَ﴾ **﴿اللام﴾** لام كي **﴿يَقْطَع﴾** فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي وفاعله ضمير يعود على **﴿الله﴾**. **﴿طَرَفًا﴾** مفعول به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام الجار والمجرور متعلق بقوله: **﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُكُم﴾** تقديره: ولقد نصركم الله بيدر ليقطع طرف. **﴿وَمِنَ الَّذِينَ﴾** جار ومحرر صفة لـ **﴿طَرَفًا﴾**. **﴿كَفَرُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿أَوْ يَكْتُبُهُمْ﴾** معطوف على **﴿لِيَقْطَعَ﴾** وفاعله ضمير يعود على الله. **﴿الهَاء﴾** مفعول به. **﴿فَيَنْقِلُوْا﴾** **﴿الفَاء﴾** عاطفة. **﴿يَنْقِلُوْا﴾** معطوف على **﴿يَكْتُب﴾**. و**﴿الواو﴾** فاعل. **﴿خَلَبِينَ﴾** حال من فاعل **﴿يَنْقِلُوْا﴾**.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَلَّمُوْنَ﴾.

﴿لَيْس﴾ فعل ماضٌ ناقص. **﴿لَكَ﴾** خبرها مقدم. و**﴿شَيْءٌ﴾** اسمها مؤخر. **﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾** حال **﴿مِنْ شَيْءٍ﴾** لأنّه صفة نكرة قدمت عليها فتعرّب حالاً منها، وجملة **﴿لَيْس﴾** من اسمها وخبرها جملة معتبرة لاعتراضها بين المعطوف

والمعطوف عليه. «أَوْ يَتُوبَ عَنِّيهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ» معطوفان على «يقطع» «فَإِنَّهُمْ ظَلَمُونَ» الفاء تعليلية. «إِن» حرف نصب. و«الهاء» اسمها. «ظَلَمُونَ» خبرها، وجملة إنَّ من اسمها وخبرها في محل الجر بلا متعليل المقدرة المدلول عليها بالفاء التعليلية تقديره: أو لتعذيبهم.

﴿وَلَلَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَقْرِئُ لِمَن يَشَاءُ وَيَعْذِبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾. رجيم ١٩٩

﴿وَلَلَّهُ﴾ «الواو» استثنافية «الله» جار ومحرر خبر مقدم: «ما» موصولة أو موصوفة في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة. «في السموات» جار ومحرر صلة لـ«ما» أو صفة لها. «وما في الأرض» الواو عاطفة: «ما» في محل الرفع معطوفة على «ما» الأولى. «في الأرض» جار ومحرر صلة لما أو صفة لها. «يَقْرِئُ» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على «الله»، والجملة مستأنفة. «لَمَن» جار ومحرر متعلق بـ«يَقْرِئُ». «يَشَاءُ» صلة لمن، والعائد ممحض تقديره: لمن يشاء غفرانه. «وَيَعْذِبُ» «الواو» عاطفة. «يَعْذِبُ» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة «يَقْرِئُ». «مَن» اسم موصول في محل النصب مفعول به، وجملة «يَشَاءُ» صلته، والعائد ممحض تقديره: من يشاء تعذيبه. «وَاللَّهُ» الواو استثنافية. «الله» مبتدأ. «عَفُورٌ» خبر أول. رجيم ٢٠٠ خبر ثان.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَوْا أَضْعَافَ مُضْعَفَةٍ وَأَئْتُوا اللَّهَ لِعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾. رجيم ٢٠١

«يا» حرف نداء. «أي» منادي نكرة مقصودة. و«الهاء» حرف تنبية زائد، زيد تعويضاً عما فات «أي» من الإضافة. «الذين» اسم موصول في محل النصب صفة لـ«أي» وجملة النداء مستأنفة. «آمَنُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «لَا تَأْكُلُوا» «لا» نافية جازمة. «تَأْكُلُوا» فعل وفاعل مجزوم بلا النافية. «أَرْبَوْا» مفعول به، والجملة جواب النداء لا محل لها من الإعراب. «أَضْعَافَ» حال من الربا، ولكن بتأويله بمشتق؛

لأنه مصدر جامد تقديره: حال كونه مضاعفات. «مضاعفة» صفة مؤكدة لـ«أضاعف». «وَاتَّقُوا اللَّهَ» الواو عاطفة. «اتقوا الله» فعل وفاعل ومحض، والجملة معطوفة على جملة «لَا تَأْكُلُوا». «لَمَلَكُمْ» لعل حرف نصب وتعليل. و«الكاف» اسمها. وجملة «تُفْلِحُونَ» في محل الرفع خبرها، وجملة «لَعَلَّ» في محل الجر بلا متعليل المقدرة تقديره؛ واتقوا الله لأجل قصد فلأحْكُمْ.

«وَاتَّقُوا النَّارَ إِلَيَّ أُعْدَتْ لِلْكَفِرِينَ».

«وَاتَّقُوا» (الواو) استثنافية. «اتقوا النار» فعل وفاعل ومحض، والجملة مستأنفة. «أَلَّقَ» اسم موصول في محل الصب صفة لـ«النَّارَ». «أُعْدَتْ» فعل ماضٌ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على النار. «لِلْكَفِرِينَ» جارٌ ومحرر متعلق بـ«أُعْدَتْ»، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير النائب.

«وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَمَلَكُمْ تُرْحَمُونَ».

«وَأَطِيعُوا» (الواو) استثنافية «أطِيعوا الله» فعل وفاعل ومحض، والجملة مستأنفة «وَالرَّسُولُ»: معطوف على الجملة «لَعَلَّ» حرف نصب وتعليل. و«الكاف» اسمها. وجملة «تُرْحَمُونَ» من الفعل المغير، ونائبٍ في محل الرفع خبر «لَعَلَّ»، وجملة «لَعَلَّ» في محل الجر بلا متعليل المقدرة تقديره، وأطِيعوا الله والرسول لطلب رحمتكم.

## التصريف ومفردات اللغة

«وَإِذْ عَذَّوْتَ» يقال: غدا الرجل<sup>(١)</sup> يغدو من باب سما، أي: خرج غدوة، والغدوة ما بين طلوع الفجر، وطلوع الشمس، ويستعمل غدا ناقصاً بمعنى صار عند بعضهم، فيرفع الاسم وينصب الخبر، وعليه قوله عليه الصلاة والسلام: «لو توكلتم على الله حق توكله.. لرزقكم كما يرزق الطير، تغدوا خماماً وتروح بطاناً».

(١) الجمل.

وهذا المعنى الثاني: ممكناً هنا، فالمعنى عليه، وإذا غدروت؛ أي صرت تبويء المؤمنين؛ أي: تنزلهم في منازل، وهذا أظهر من المعنى الآخر، لأنَّ المذكور في القصة أنه سار من أهله بعد صلاة الجمعة، وبات في شعب أحد، وأصبح ينزل أصحابه في منازل القتال، ويدبرهم أمر الحرب.

﴿ثَبَوْيٌ﴾؛ أي: تهيء وتبويء وتنزل مصادر بواً من باب فعل المضارع، وأصله من المبأة، وهي المرجع، فالمبأة مكان البوء، والبوء الرجوع، وهو هنا المقرُّ؛ لأنَّ يبُوءُ إليه صاحبه. ويقال: بوأته منزلًا، ويؤات له منزلًا؛ أي: أنزله فيه فأصل التبُؤُ اتخاذ المنزل.

﴿مَقْعِدٌ لِّلْقَاتَلِ﴾ جمع مقعد؛ وهو مكان القعود، والمراد: المراكز، والمواطن، والمواقف، وعبر عنها بالمقاعد، إشارة إلى طلب ثبوتهم فيها، وإن كانوا وقوفًا كثبوت القاعد في مكانه.

﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ﴾ يقال: هممت بكتنا، أهم به، بضم الهاء من باب: رد إذا قصده، وأراد فعله، فالهم حديث النفس، وتوجهها إلى الشيء بلا عزم عليه.

وقال أبو حيان: وأول ما يمر الشيء على القلب يسمى خاطرًا، فإذا تردد صار حديث نفس، فإذا ترجح فعله صار همًا، فإذا قوى وأشتد صار عزماً، فإذا قوى العزم وأشتد حصل الفعل أو القول.

﴿أَنْ تَقْشَلَ﴾ يقال فشل يفشل فشلاً من باب فرح إذا ضعف وجبن عن الحرب، وقال بعضهم: الفشل في البدن الإعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور، وفي الرأي العجز والفساد، والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتناثل الماء إذا سال.

﴿فَلَيَسْتَوْكِلَ﴾ التوكُل تفعل من وكل فلان أمره إلى فلان إذا فوضه إليه، واعتمد عليه في كفایته، ولم يتوله بنفسه. وقال ابن فارس<sup>(١)</sup>: التوكُل: إظهار

---

(١) البحر المحيط.

العجز، والاعتماد على غيرك، يقال: فلان وكله أي: عاجز يكل أمره إلى غيره، وقيل: هو من الوكالة، وهو تفويض الأمر إلى غيره ثقة بحسن تدبيره. «بدر» علم لموضع بين مكة والمدينة، سمي باسم صاحبه بدر بن كلدة، وقيل: غير ذلك «وأنتم أذلة» جمع ذليل كريغف، وأرغفة كما قال ابن مالك:

فِي أَسْمِ مُذَكَّرِ رُبَاعِيِّ بِمَدِّ ثَالِثٍ أَفْعِلَةُ عَنْهُمْ أَطْرَدَ  
والذليل هو من لا منعة له ولا قوة وقد كانوا قليلي العدة من السلاح  
والدواب والزاد.

«أَنْ يَكْفِيْكُمْ» من الكفاية، وهي سد الحاجة، وفوقها الغنى «أَنْ يُمْدَدُكُمْ» من أمد الرباعي، والإمداد إعطاء الشيء حالاً بعد حال «بَلْ» حرف جواب كنعم لكنها لا تقع إلا بعد النفي، وتفيد إثبات ما بعده «مَنْ فَوْرِهِمْ هَذَا»؛ أي: من ساعتهم هذه بلا إعطاء ولا تراخي، فالفور الحال التي لا بطل فيها، ولا تراخي وأصله<sup>(١)</sup> من فارت القدر إذا اشتَدَ غليانها، وبادر ما فيها إلى الخروج، ويقال: فار غضبه إذا جاش وتحرك، وتقول: خرج من فوره أي، من ساعته لم يلبث.

«خَمْسَةُ مَالَفِيْ» الخمسة مرتبة من العدد معروفة، ويشتق منها الفعل، يقال: خمسة الأربع، إذا صيرتهم في خمسة «مُسْوِمِينَ» بكسير<sup>(٢)</sup> الواو من قولهم، سوم على القوم إذا أغار عليهم، ففتكت بهم، وقيل: من التسويم بمعنى إظهار سينا الشيء وعلامته، أي: معلمين أنفسهم وخيلهم.

«بَشَرَى» اسم مصدر على فعل لبشر المضاعف كالرجعي بمعنى البشرة، والبشرة إذا أطلقت لا تكون إلا بالخير، وإنما تكون بالشر إذا قيدت به كقوله تعالى: «فَبَشِّرُهُمْ بِعِذَابِ أَلِيمٍ».

«طَرَفًا» والطرف جانب الشيء الأخير ثم يستعمل للقطعة من الشيء وإن لم يكن جانباً أخيراً، والمعنى هنا أي: طائفة وقطعة منهم «أَوْ يَكِنْتُهُمْ» الكبت:

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

الهزيمة والإهلاك، وقد يأتي بمعنى الغيظ، والإذلال، أو الوهن، الذي يقع في القلب **﴿خَلَقَنِ﴾** اسم فاعل من خاب خيبة كهاب هيبة، والخيبة عدم الظفر بالمطلوب.

## البلاغة

قال أبو حيان<sup>(١)</sup>: وقد تضمنت هذه الآيات ضرورةً من الفصاحة والبلاغة: فمنها: إطلاق العام وإرادة الخاص في قوله: **﴿مِنْ أَهْلِكَ﴾** فإن الجمهور قالوا: أراد به بيت عائشة.

ومنها: الاختصاص في قوله: **﴿وَاللَّهُ سَيِّعُ عِلْمُه﴾**. وفي قوله: **﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَسْتَوْكِلُ الْمُؤْمِنُونَ﴾** و**﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾** و**﴿يَقْفِرُ لَمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾** خص نفسه بذلك كقوله: **﴿وَمَن يَعْفُرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾**.

ومنها: التشبيه في قوله: **﴿لِيَقْطَعَ طَرْفَهَا﴾** فأشبهه من قتل، وتفرق بالشيء المقطوع الذي تفرقت أجزاؤه، وانخرم نظامه، وفي قوله: **﴿وَلَنَطَمِّنَ قُلُوبَكُم﴾** شبه زوال الخوف عن القلب وسكونه عن غليانه باطمئنان الرجل الساكن الحركة، وفي قوله: **﴿فَيَنْقِلِبُوا خَلَيْبِنَ﴾** شبه رجوعهم بلا ظفر، ولا غنيمة بمن أمل خيراً من رجل فآمه فأخفق أمله وقصده.

ومنها: الطباقي في قوله: **﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُمُ اللَّهَ بِسَبِيلٍ وَأَنْتُمْ أَذْلَهُ﴾** لأن النصر إعزاز، وهو ضد الذل، وفي قوله: **﴿يَقْفِرُ﴾** و**﴿يُعَذِّبُ﴾** لأن الغفران ترك المؤاخذة، والتعذيب المؤاخذة بالذنب.

ومنها: التجوز بإطلاق التثنية على الجمع في قوله: **﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾**، وبإقامة اللام مقام إلى في قوله: **﴿لَيْسَ لَكَ﴾**؛ أي: إليك أو مقام على أي؛ ليس عليك.

ومنها: الاعتراض والمحذف في مواضع اقتضت ذلك.

---

(١) البحر المحيط.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: **«أَضْعَفْنَا مُضْعَفَةً»**.

ومنها: تسمية الشيء بما يقول إليه في قوله: **«لَا تَأْكُلُوا»** سمي الأخذ أكلًا لأنه يقول إليه فهو مجاز مرسل علاقته اعتبار ما يكون. انتهى.

وجملة قوله<sup>(١)</sup>: **وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَذَكِّرُ**، أي: كل نصر هو من الله لا من الملائكة. وإجراء وصفي العزيز الحكيم هنا، لأنهما أولى بالذكر في هذا المقام، لأن العزيز ينصر من يريد نصره، والحكيم يعلم من يستحق نصره كيف يعطيه.

**«طَرَفًا»** والطرف بالتحريك يجوز أن يكون بمعنى الناحية، ويخص بالناحية التي هي متنه المكان كما في قول أبي تمام:

**كَائِنَ هِيَ الْوَسْطُ الْمَحْمِيُّ فَأَتَصَلَّثُ بِهَا الْحَوَادِثُ حَتَّى أَصْبَحَتْ طَرَفًا**  
فيكون استعارة لطائفة من المشركين قوله تعالى: **«أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْقِلُ الْأَرْضَ**  
**نَقْصًا مِنْ أَطْرَافِهَا»**. ويجوز أن يكون بمعنى الجزء المتطرف من الجسد كاليدين، والرجلين، والرأس، فيكون هنا مستعارة لأشراف المشركين وتنوين **«طَرَفًا»** للتخفيم.

واهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ أـعـلـمـ

\* \* \*

---

(١) التحرير والتنوير في علم التفسير.

قال الله سبحانه جل وعلا :

﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَهْضَهَا الْسَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أَعْدَتْ لِلْمُسْكِنِينَ ﴾ ١٣٣ الَّذِينَ يُفْعَلُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَاءِ وَالْكَوْظِينَ الْفَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ١٣٤ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُغْفِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ١٣٥ أُولَئِكَ جَرَأْفُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ خَلِيلِهِنَّ فِيهَا وَرَقَمْ أَجْرُ الْعَمَلِينَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سَنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِبَادُهُنَّ الْكَذَّابِينَ ﴾ ١٣٦ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهَذِي وَمَوْعِدَةُ الْمُسْكِنِينَ ﴾ ١٣٧ وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَمُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ١٣٨ إِنْ يَمْسِكُنْ فَرَحْ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ فَرَحْ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَخَذَّ مِنْكُمْ شَهَادَةً وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ ١٣٩ وَلِيَسْعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَسْعَقَ الْكُفَّارِ ﴾ ١٤٠ أَمْ حَسِبُتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الْأَصْدِرِينَ ﴾ ١٤١ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَنْهَنُونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ١٤٢ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْدَاكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عِبَيْبِهِ فَلَنْ يَعْرِضَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الْمُشَكِّرِينَ ﴾ ١٤٣ وَمَا كَانَ لِنَفِيسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِنْبَأً مُؤْبَلًا وَمَنْ يُرِدُ نَوَابَ الدُّنْيَا تُرْوِيَهُ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدُ نَوَابَ الْآخِرَةِ تُرْوِيَهُ مِنْهَا وَسَيَنْجِزِي اللَّهُ الْمُشَكِّرِينَ ﴾ ١٤٤ وَكَأَيْنِ مَنْ تَرَى فَنَتَلَ مَعْمُ رَبِّيُونَ كَيْدُ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعَفُوا وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْأَصْدِرِينَ ﴾ ١٤٥ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبُّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبِنَا وَإِسْرَافِنَا فِي أَمْرِنَا وَتَبَتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ ١٤٦ فَقَاتَهُمُ اللَّهُ نَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ نَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ١٤٧ .

### المناسبة

لما حث الله تعالى المؤمنين على الصبر والتقوى، ونبهم على إمداد الله لهم بالملائكة في غزوة بدر، أرده بالأمر بالمسارعة إلى نيل رضوان الله، ثم ذكر بالتفصيل غزوة أحد، وما نال المؤمنين فيها من الهزيمة بعد النصر بسبب مخالفة أمر الرسول ﷺ، ثم بين أن الابتلاء، سنة الحياة، وأن قتل الأنبياء لا ينبغي أن

يدخل الوهن في قلوب المؤمنين، ثم توالى الآيات الكريمة في بيان الواقع وال عبر من غزوة أحد.

قوله تعالى: **﴿فَدَّ خَلَّتِ مِنْ قَبْلِكُمْ سَنَّ...﴾** مناسبتها لما قبلها: أنه لما ذكر في الآيات السابقة قصة أحد، وأهم أحدها، ثم ذكرهم بوقعة بدر، وما كتب لهم فيها من النصر على قلة عددهم، وعدهم ذكرهم هنا بسنن الله في خليقه، وأن من سار على نهجها أدى به ذلك إلى السعادة، ومن حاد عنها ضل و كانت عاقبته الشقاء والبوار، وأن الحق لا بد أن ينصر على الباطل مهما كانت له أول الأمر من صولة، كما وعد الله بذلك على ألسنة رسله: **﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُلَّنَا لِعِبَادَةِ الْمَرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَمُّ النَّصُورُونَ ﴿١٧١﴾ وَلَئِنْ جَنَّدَنَا لَمُّ الْغَلَبُونَ ﴿١٧١﴾﴾**. وقال: **﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي آزِيَّرٍ مِنْ بَعْدِ الْذِكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادَى الْمَنْكِلُونَ﴾**.

قوله تعالى: **﴿أَمْ حَسِبُّتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الْأَصْدِيرِينَ...﴾** الآيات، مناسبتها لما قبلها أنه سبحانه وتعالى لما أرشد هم في الآيات السابقة إلى أنه لا ينبغي لهم أن يحزنوا، أو يضعفوا، وأن ما أصابهم من المحنـة والبلاء جار على سنن الله في خليقه من مداولة الأيام بين الناس، وفيه تم حيـص له الحق؛ فإنـ الشدائـد محـك الأخـلاقـ. وفيـه هـدـيـ وإـرشـادـ وـتـسلـيـةـ للـمؤـمـنـينـ حتـىـ يـتـربـواـ عـلـىـ الصـفـاتـ الـتـيـ يـنـالـونـ بـهـاـ الـفـوزـ وـالـظـفـرـ فـيـ جـمـيـعـ أـعـمـالـهـمـ.

بين لهم هنا أنـ سـبـيلـ السـعـادـةـ فـيـ الـآخـرـةـ مـنـوـطـ بـالـصـبـرـ وـالـجـهـادـ فـيـ سـبـيلـ اللهـ؛ كـماـ أـنـ طـرـيقـ السـعـادـةـ فـيـ الدـنـيـاـ يـكـونـ بـإـقـامـةـ الـحـقـ، وـسـلـوكـ طـرـيقـ الإـنـصـافـ، وـالـعـدـلـ بـيـنـ النـاسـ، فـسـنـةـ اللهـ هـنـاـ كـسـتـهـ هـنـاـ.

## أسباب النزول

قوله تعالى<sup>(١)</sup>: **﴿وَلَقَدْ كُنْتُ تَتَنَوَّنَ الْمَوْتَ...﴾** الآية، سبب نزولها: ما

(١) لباب النقول.

أخرجه ابن أبي حاتم من طريق العوفي، عن ابن عباس أنَّ رجلاً من الصحابة كانوا يقولون: ليتنا نقتل كما قتل أصحاب بدر، أو ليت لنا يوماً كيوم بدر نقاتل فيه المشركين، فنفوز فيه بالشهادة والجنة، أو الحياة والرزق، فأشدهم الله أحداً، فلم يلبوا إلا من شاء الله منهم فأنزل الله: **﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ...﴾** الآية.

قوله تعالى: **﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ...﴾** الآية، أخرج ابن المنذر عن عمر قال: تفرقنا عن رسول الله ﷺ يوم أحد فصعدتُ الجبل، فسمعتُ يهود يقول: قتل محمد فقلت: لا أسمع أحداً يقول: قتل محمد إلا ضربت عنقه، فنظرت فإذا رسول الله ﷺ والناس يتراجعون، فنزلت: **﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ...﴾** الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الريبع قال: لما أصابهم يوم أحد ما أصابهم من القرح، وتداعوا نبئ الله قالوا: قد قتل فقال أنس: لو كان نبياً ما قتل، وقال أنس: قاتلوا على ما قاتل عليه نبئكم حتى يفتح الله عليكم، أو تلحقوا به، فأنزل الله **﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ...﴾** الآية.

وأخرج البيهقي في «الدلائل» عن ابن أبي نجيح أن رجلاً من المهاجرين مر على رجل من الأنصار، وهو يتشحط في دمه فقال: أشعرت أن محمداً قد قتل؟ فقال: إن كان محمد قد قتل فقد بلغ، فقاتلوا عن دينكم فنزلت.

وأخرج ابن راهويه في مستنده عن الزهري، أن الشيطان صاح يوم أحد: إنَّ محمداً قد قتل، قال كعب ابن مالك: أنا أول من عرف رسول الله ﷺرأيت عينيه من تحت المغفر، فناديت بأعلى صوتي هذا رسول الله ﷺ فأنزل الله **﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ...﴾** الآية.

### التفسير وأوجه القراءة

**﴿وَسَارِعُوا﴾** قرأ الجمهور بالواو عطفاً تفسيرياً على وأطعوا الله كمصاحفهم، فإنها ثابتة في مصاحف مكة وال伊拉克، ومصحف عثمان. وقرأ ابن عامر، ونافع، وأبو جعفر **﴿سَارِعُوا﴾** بدون واو كرسم المصحف الشامي، والمدني، على الاستئناف، كأنه قيل: كيف نطعهما؟ فقيل: سارعوا إلى ما يوجب المغفرة، وهو

الطاعة بالإسلام، والتوبه والإخلاص، وأمال الدوري في قراءة الكسائي  
﴿وسارعوا﴾ لكسرة الراء.

وقرأ أبي وعبد الله ﴿وسابقوا﴾ وهي شاذة.

أي: وسابقوا ويادوا ﴿إِنَّ مَغْفِرَةً مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ أي: إلى ما يوجب<sup>(۱)</sup> المغفرة من ربكم، وهي الأعمال الصالحة المأمور بفعلها. قال ابن عباس رضي الله عنهم إلى الإسلام، ووجهه أنَّ الله تعالى ذكر المغفرة على سبيل التنکير، والمراد منه المغفرة العظيمة، وذلك لا يحصل إلا بسبب الإسلام؛ لأنَّه يجُبُّ ما قبله. وعن ابن عباس أيضاً إلى التوبه من الربا والذنوب؛ لأنَّ التوبه من الذنوب توجب المغفرة. وقال عليٌّ بن أبي طالب رضي الله عنه: إلى أداء الفرائض لأنَّ اللفظ مطلق فيعم الكل.

وروي عن أنس بن مالك، وسعيد بن جبير، أنها التكبيرة الأولى يعني تكبيرة الإحرام، وقيل: إلى الإخلاص في الأعمال، كما قاله عثمان بن عفان؛ لأنَّ المقصود من جميع العبادات هو الإخلاص. وقيل: إلى الهجرة، وقيل: إلى الجهاد، كما قاله الضحاك، ومحمد بن إسحاق. وينبغي<sup>(۲)</sup>: أن تحمل هذه الأقوال على التمثيل، لا على التعين والحصر. ﴿وَجَنَّةً﴾؛ أي: وسارعوا إلى جنة موصوفة بما سيأتي، وأنما فصل بين المغفرة والجنة؛ لأنَّ معنى المغفرة إزالة العقاب، ومعنى الجنة إيصال التواب، فلا بد للمكلف من تحصيل الأمرين فجمع بينهما للإشارة؛ بأنه لا بدَّ من المسارعة إلى التوبه الموجبة للمغفرة، وذلك بترك المنهيات، ومن المسارعة إلى الأعمال الصالحة المؤدية إلى الجنة.

﴿عَرَضَهَا﴾؛ أي: عرض تلك الجنة وسعتها ﴿السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾؛ أي: كعرض السموات السبع والأرضين السبع وسعتهما، بمعنى لو جعلت السموات والأرض طبقاً طبقاً، ووصلت تلك الطبقات بعضها بعض كالثياب، وجعلت طبقاً

(۲) البحر المحيط.

(۱) الخازن.

واحداً.. لكان ذلك مثل عرض الجنة، وهذا غايةٌ في السعة، فإذا كان عرضها كذلك فكيف بطولها؛ لأنَّ الغالب أنَّ الطول يكون أكثر من العرض. وإنما مثل عرض الجنة بعرض السموات والأرض؛ لأنهما أوسع مخلوقات الله تعالى فيما يعلمه الناس. وإنما جمعت السموات وأفردت الأرض؛ لأنَّ السموات أنواع قيل: بعضها فضة وبعضها غير ذلك، والأرض نوع واحد.

وقال أبو مسلم<sup>(١)</sup>: إنَّ العرض هنا ما يعرض من الشمن في مقابلة المبيع؛ أي: ثمنها، لو بيعت كثمن السموات والأرض، والمراد بذلك عظم مقدارها وجلالة خطرها، وإنَّه لا يساوينها شيءٌ وإنَّ عظم «أيَّدَتْ»؛ أي: هيئت تلك الجنة «لِتَتَقَبَّلَنَّ» الشرك، والمعاصي بامتثال المأمورات، واجتناب المنهيات. وفي الآية دليلٌ على أنَّ الجنة مخلوقةٌ الآن، وأنَّها خارجةٌ عن هذا العالم؛ إذ أنها تدل على أنَّ الجنة أعظم، فلا يمكن أن يكون محيطاً بها.

ويدل على<sup>(٢)</sup> ذلك حديث رؤيا النبي ﷺ؛ وهو الحديث الطويل الذي فيه قوله ﷺ إنَّ جبريل وميكائيل قالا له: «ارفع رأسك فرفع، فإذا فوقه مثل السحاب، قالا: هذا منزلك قال: فقلت دعاني أدخل منزلي قالا: إنه بقي لك عمرٌ لم تستكمله، فلو استكملت.. أتيت منزلك».

والأدلة الدالة على أنها مخلوقةٌ من الكتاب والسنة كثيرةٌ شائعةٌ خلافاً للمعتزلة.

وخلاصة<sup>(٣)</sup> المعنى: أي ويدرُّوا إلى العمل لما يوصلكم إلى مغفرة ربكم، ويدخلُّكم جنةً واسعةً المدى، أعدها الله تعالى لمن اتقاه، امْتَشَّلَ أوامره، وترك نواهيه فاعملوا الخيرات، وتبووا عن المعاصي والآثام كالربا مثلاً، وتصدقوا على ذوي البوس والفاقة.

(١) المراغي.

(٢) التحرير والتبيير في علم التفسير.

(٣) المراغي.

رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ هَرْقَلَ مَلِكَ الْرُّومَ، قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ هَرْقَلَ، وَفِيهِ أَنَّ كَتَبَتْ تَدْعُونِي إِلَى جَنَّةٍ عَرَضَهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فَأَيْنَ النَّارُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَبَحَنَ اللَّهُ، فَأَيْنَ الْلَّيلُ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ»، يَرِيدُ أَنَّهُ إِذَا دَارَ الْفَلْكُ حَصَلَ النَّهَارُ فِي جَانِبِ الْعَالَمِ، وَاللَّيلُ فِي ضَدِّ ذَلِكَ الْجَانِبِ، فَكَذَا الْجَنَّةُ فِي جَهَةِ الْعُلُوِّ، وَالنَّارُ فِي جَهَةِ السُّفْلِ.

ثُمَّ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُتَقِينَ بِجُمْلَةِ أَوْصَافٍ كُلُّهَا مَنَاقِبٍ وَمَفَالِخٍ، فَقَالَ: «أَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ» وَيَصْرِفُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي مَصَارِفِ الْخَيْرِ «فِي حَالَةِ «أَلَّئِرَاءَ» وَالْغُنْيَ، وَالسُّعْدَةِ، وَالْفَرَحِ، وَالرَّخَاءِ «وَفِي حَالَةِ «الضَّرَاءَ» وَالْفَقْرِ، وَالضَّيقِ، وَالْحَزْنِ، وَالشَّدَّةِ، فَيَنْفِقُونَ فِي كُلِّ حَالٍ بِحَسْبِهَا، وَلَا يَتَرَكُونَ الإنْفَاقَ فِي كُلِّنَا الْحَالَتَيْنِ لَا فِي حَالٍ غَنِّيٍّ وَفَقْرٍ، وَلَا فِي حَالٍ حَزْنٍ وَسُرُورٍ، وَلَا فِي رَخَاءٍ وَشَدَّةٍ، وَلَا مَحْنَةٍ وَبِلَاءً، وَسُوَاءٌ كَانَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ فِي عَرْسٍ أَوْ حَبْسٍ، فَإِنَّهُمْ لَا يَدْعُونَ إِلَيْهِنَا إِلَى النَّاسِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ. وَأَثْرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا تَصَدَّقَ بِحَبَّةِ عَنْبٍ وَأَثْرَ عَنْ بَعْضِ السَّلْفِ أَنَّهُ تَصَدَّقَ بِبَصْلَةٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «اتَّقُوا النَّارَ وَلَا بُشِّقْ تَمَرَّةً، وَرَدُّوا السَّائِلَ وَلَا بُظْلَفْ مَحْرَقًّا».

وَإِنَّمَا بَدَا اللَّهُ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى وَصَفَ الْمُتَقِينَ بِالْإِنْفَاقِ لِأَمْرَيْنِ:

الْأُولُّ: أَنَّهُ جَاءَ فِي مَقَابِلَةِ الرِّبَا الَّذِي نَهَى عَنْهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ؛ إِذَا نَهَا الصَّدْقَةُ إِعَانَةَ الْمَعْوَزِ الْمُحْتَاجِ، وَإِطْعَامَ لِهِ مَا لَا يَسْتَحْقُهُ، وَالرِّبَا اسْتَغْلَالُ الْغُنْيَ حَاجَةً ذَلِكَ الْمَعْوَزَ لِأَكْلِ أَمْوَالِهِ بِلَا مَقَابِلٍ فَهِيَ ضَدُّهُ. وَمِنْ ثُمَّ لَمْ يَرِدْ فِي الْقُرْآنِ ذَكْرُ الرِّبَا إِلَّا ذِمَّةٌ وَقَبْحٌ، وَمَدْحُوتُ مَعَهُ الزَّكَاةُ وَالصَّدَقَةُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَمَا أَنْتُمْ مِنْ رِبَّا لَتَرْبِوْا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوْا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا أَنْتُمْ مِنْ رُكْوَنٍ تُرْبِدُوْنَ وَمِنْهُ اللَّهُ فَأَنْتُمْ كُمُ الْمُضْعِفُونَ» وَقَوْلُهُ: «يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيَبْرُزِي الْعَدْدَقَتِ».

وَالْأُمْرُ الثَّانِي: أَنَّ الْإِنْفَاقَ فِي حَالِيِّ الْيُسْرَ وَالْعُسْرِ أَدْلُ عَلَى التَّقْوِيَّةِ، لَأَنَّ الْمَالَ عَزِيزٌ عَلَى النَّفْسِ، فَبِذَلِكِ فِي طُرُقِ الْخَيْرِ وَالْمَنَافِعِ الْعَامَةِ الَّتِي تَرْضِي اللَّهَ يَشْقُّ عَلَيْهَا أَمَا فِي السَّرَّاءِ؛ فَلَمَّا يَحْدُثُ فِي السُّرُورِ وَالْغُنْيِ مِنَ الْبَطْرِ وَالْطَّغْيَانِ وَشَدَّةِ الْطَّمَعِ، وَبَعْدَ الْأَمْلِ، وَأَمَا فِي الْضَّرَاءِ؛ فَلَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَرِي أَنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ يَأْخُذَ لَا

أن يعطي، ولكنه مع هذه الحال لا يعد وقتاً يجد فيه ما ينفقه في سبيل الله، ولو قليلاً. وحب الخير هو الذي يحرك في الإنسان داعية البذل لإنفاق هذا العفو القليل، فإن لم توجد تلك الداعية بحسب الفطرة فالدين ينميها، ويقويها، إذ هو قد جاء لتعديل الأمزجة المعتلة وإصلاح الفطر المعوجة.

وقد أرشدنا هذا الدين إلى أن النفوس يجب أن تكون كريمة في ذاتها مهما ألح عليها الفقر، وأن تتعود الإحسان بقدر الطاقة لتسمو عن الرذائل التي قد تجرها إليها الحاجة، فتبعد بقدر الإمكان عن ذل السؤال، ومد الأيدي إلى الناس لطلب الإحسان، وإرادة ماء الوجه أمام بيوت الأغنياء، لما في ذلك من الذلة والصغر، وهي ما لا يرضها مؤمن لنفسه يعتقد أن الأرزاق في قبضة الله، وهو الذي يعطي وينعم، وقد جعل لكسب المال أوجهها كثيرة يستطيع المرء أن يسعى إليها ليحصل عليه.

وقد وردت أحاديث كثيرة في الحضن على اكتساب المال من كل طريق حلال، والبعد عن ذل السؤال. إلا أن بذل القليل من الأفراد والجماعات إذا اجتمع صار كثيراً، ومن ثم كانت الأمم الراقية تقيم مشروعاتها النافعة للأمة في الزراعة، والصناعة، أو في بناء الملاجئ والمستشفيات بالtributes القليلة التي تؤخذ من أفرادها، وبذلها تقدمت في سائر فنون المدنية، والحضارة. ولذا حث الله تعالى على بذل الخير ولو قليلاً بقوله: «لِئِنْفَقَ ذُو سَعْةً مِنْ سَعْتِهِ وَمَنْ فَلَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلَيُنِيقَ مِمَّا ءانَتْهُ اللَّهُ لَا يُكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا مَاتَهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عَسْرٍ يُسْرًا».

ومن هذا ترى: أنَّ الله جعل من أهم علامات التقوى بذل المال؛ كما أن الشَّحَّ به علامه عدم التقوى. والتقوى: هي السبيل الموصل إلى الجنة. فانظر إلى أهل الشراء الذين يقبحون أيديهم عن بذل المعونة للأفراد، والجماعات، ويكتزون في صناديقهم القناطير المقنطرة من الذهب والفضة هل تغنيهم صلاتهم وصومهم شيئاً مع هذا الشح البادي على وجوههم؟! . فما هي إلآ حركات وأعمال مرتنا عليها دون أن يكون لها الأثر الناجع في نفوسهم إذ الصلاة التي يقبلها الله، والصوم الذي يرضاه الله هو ما ينهى عن الفحشاء والمنكر، وأيُّ منكر أشد من

الضن بالمال حين الحاجة إليه لتفع أمة أوفرد؟.

ولو جاد المسلمين بأموالهم عند الحاجة إلى البذل؛ لكان لنا شأن آخر بين أرباب الديانات الأخرى، ولكننا من ذوي العزة والمكانة بينها.

ولكنا صرنا إلى ما ترى عسى الله أن يغير من نفوس المسلمين، ويرشدهم إلى ما فيه صلاحهم باتباع أوامر كتابهم، واجتناب نواهيه التي ابتلوا بها من جهة الأوروبيين من الملاهي العصرية، والملاعب الفاضحة، من المنافع الحربية التي ينفقون فيها أموالاً كثيرةً، وملاثين عديدةً تشبهها باليهود والنصارى، فإنما الله وإنما إليه راجعون.

## فصل في ذكر بعض الأحاديث الواردة في الحث على الإنفاق

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «مثُل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جنتان من حديد من ثديهما إلى تراقيهما، فاما المنفق: فلا ينفق إلا سبغت أو وفت على جلده حتى تخفي ثيابه، وتعفو أثره، وأما البخيل: فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لزقت كل حلقة مكانها؛ فهو يوسعها فلا تتسع». «الجنة الدرع من الحديد متفق عليه».

وعن أبي هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال: «السخِيُّ قرِيبٌ من الله، قرِيبٌ من الناس، قرِيبٌ من الجنة بعيدٌ من النار، والبَخِيلُ بعيدٌ من الله، بعيدٌ من الناس، بعيدٌ من الجنة، قرِيبٌ من النار، ولِجَاهِلٌ سخِيٌّ أَحَبُّ إلى الله تعالى من عابِدٍ بَخِيلٍ» أخرجه الترمذى.

وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من يوم يصبح العباد فيه إلاً وملكان ينزلان فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً». متفق عليه.

وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أُنْفِقَ زوجين في سبيل الله تعالى دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب، أي فل: هلم، فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله، ذاك الذي لا توى عليه، قال رسول الله ﷺ: «إنَّ

لأرجو أن تكون منهم». متفق عليه. قوله: أي فل: يعني يا فلان، وليس بترخيص والتوى الهلاك: يعني ذاك الذي لا هلاك عليه.

وعنه أيضاً رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «قال الله تبارك وتعالى: أَنْفَقَ يَنْفَقُ عَلَيْكَ». متفق عليه.

﴿وَالْكَظِيْفِيْنَ﴾؛ أي: الجارعين **﴿الْغَيْظَ﴾** والغضب عند امتلاء نفوسهم منه، والمسكين ما في أنفسهم من الغيظ بالصبر، والكافرين لها عن الانتقام مع القدرة عليه، ولا يظهرون أثره. والكظم حبس الشيء عند امتلائه، وكظم الغيظ: هو أن يمتلئ غيظاً فيرده في جوفه، ولا يظهره بقولٍ ولا فعلٍ، ويصبر عليه ويسكن عنه.

ومعنى الآية<sup>(1)</sup>: أنهم يكفون غيظهم عن الإمضاء، ويردون غيظهم في أجوافهم، وهذا الوصف من أقسام الصبر والحلم كما في آية أخرى: **﴿وَإِذَا مَا عَظَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾**.

ومن أجاب داعي الغيظ وتوجه بعزمته إلى الانتقام لا يقف عند حد الاعتدال، ولا يكتفي بالحق بل يتجاوزه إلى البغي، ومن ثم كان من التقوى كظممه.

وروي عن عائشة رضي الله عنها أن خادمأً لها غاظها فقالت: الله در التقوى ما تركت لذى غيظ شفاء، وقال ﷺ: «ما من جرعتين أحب إلى الله من جرعة موجعة يجرعها صاحبها بصبر وحسن عزاء، ومن جرعة غيظ كظمها».

وعن سهل بن معاذ عن أنس الجهني عن أبيه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله تعالى يوم القيمة على رؤوس الخلائق حتى يخирه في أي الحور شاء». أخرجه الترمذى، وأبو داود.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ

(1) الخازن.

بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب». متفق عليه.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً، وإيماناً» وقال<sup>(١)</sup> مقاتلٌ بلغنا أنَّ رسول الله ﷺ قال في هذه الآية: «إنَّ هذه في أمتي لقليل، وقد كانوا أكثر في الأمم الماضية». وأنشد أبو القاسم بن حبيب:

وَإِذَا غَضِبْتَ فَكُنْ وَقُوراً كَاظِمَا لِلْغَيْظِ ثُبَصْرُ مَا تَقُولُ وَتَسْمَعُ فَكَفَى بِهِ شَرَفًا تَصْبِرُ سَاعَةً يَرْضَى بِهَا عَنْكَ إِلَهٌ وَيَسْدَعُ **«وَالْمَافِينَ»**؛ أي: التاركين المسامحين الإساءة والمظالم **«عَنِ الْتَّائِسِ»** الجنة والمسيئين عليهم؛ أي: الذين يتجاوزون عن ذنوب الناس، ويتركون عقوبة من استحقوا مُؤاخذته مع القدرة عليه، وتلك منزلة من ضبط نفسه وملك زمامها كل من يصل إليها، وهي أرقى من كظم الغيظ إذ ربما كظم المرء غيظه على الحقد والضغينة. وأخرج الطبراني عن أبي بن كعب أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من سره أن يشرف له البنيان، وترفع له الدرجات، فليعرف عنم ظلمه، ويعط من حرمته، ويصل من قطعه».

وفي الآية: إيماء إلى حسن موقع عنوه ﷺ عن الرماة وترك مُؤاخذتهم بما فعلوا من مخالفة أمره، وإرشاده إلى ترك ما عزم عليه من مجازاة المشركين بما فعلوه بحمزة رضي الله عنه حتى قال حين رأه: «قد مثل به لأمثلن بسبعين منهم».

**«وَاللَّهُ**» سبحانه وتعالى **«يُحِبُّ**» ويثيب **«الْمُحِسِّنِينَ»** بالإخلاص، والأعمال الصالحة، وبالإحسان إلى غيرهم على إحسانهم، ومحبة الله للعبد أعظم درجات التواب.

أي: والله سبحانه وتعالى يحب الذين يتفضلون على عباده البائسين، ويواسونهم ببعض ما أنعم الله به عليهم شكرأ له على جزيل نعمائه.

(١) البحر المحيط.

أخرج البيهقي: أنَّ جاريةً لعليٍّ بن أحسين رضي الله عنهمَا جعلت تسكب عليه الماء ليتهيأ للصلوة فسقط الإبريق من يدها، فشجه، فرفع رأسه فقالت: إنَّ الله يقول: **«وَالْكَطِيبِينَ الْغَيْظَ»** فقال لها: قد كظمت غيظي قالت: **«وَالْعَافِينَ عَنَ النَّاسِ»** قال: قد عفا الله عنك، قالت: **«وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُعْفَينَ»** قال: اذهبي فأنت حرَّة لوجه الله تعالى.

واعلم: أن الإحسان إلى الغير إما ب إيصال النفع إليه، وهو الذي عنده الله بقوله: **«الَّذِينَ يُفْقِدُونَ فِي الْتَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ»** فيدخل فيه إنفاق العلم بأن يشتغل بتعليم الجاهلين، وهداية الضاللين، ويدخل فيه إنفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات.

وإما بدفع الضرر عنه، فهو إما في الدنيا بأن لا يقابل الإساءة بإساءة أخرى، وهو ما عنده الله بقوله: **«وَالْكَطِيبِينَ الْغَيْظَ»** وإما في الآخرة بأن يعفو عنه الناس من التبعات، والحقوق، وهذا هو المراد بقوله: **«وَالْعَافِينَ عَنَ النَّاسِ»** ومن ثم كانت هذه الآية جامعة لوجه الإحسان إلى الغير.

**«وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَتَعْشَةً»** هذا<sup>(١)</sup> مبتدأ خبره **«أُولَئِكَ»** وقيل: معطوف على **«الْمُتَقِينَ»** والأول أولى، وهم صنف دون الصنف الأول، ملحوظون بهم، وهم التوابون. أي: والذين إذا فعلوا وارتكبوا فاحشةً أي: ذنبًا قبيحًا، وهو ما يتعدى أثره إلى الغير كالغيبة ونحوها **«أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ»**; أي: ارتكبوا ذنبًا يكون مقصوراً عليهم، كشرب الخمر ونحوه، وقيل: المراد بالفاحشة الكبائر وبالظلم الصغار.

وقال ابن عباس<sup>(٢)</sup>: الفاحشة الزنا، وظلم النفس ما دونه من النظر واللمسة. **«ذَكَرُوا اللَّهَ»**; أي: ذكروا وعده ووعيده، وأمره ونهيه، بأسنتهم وعظمته وجلاله وعقابه بقلوبهم **«فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ»**; أي: فرجعوا إليه تعالى طالبين مغفرته راجين رحمته علمًا منهم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو، فهو الفعال

(٢) البحر المحيط.

(١) الشوكاني.

لما يشاء بمقتضى حكمته وعلمه الواسع. قوله: **«وَمَنْ يَقْرَرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ»** جملة معتبرة بين ما قبلها وما بعدها، أعني بين جملة **«فَأَسْتَغْفِرُوا»**، وجملة **«وَلَمْ يُصْرِّهَا عَلَى مَا فَعَلُوا»** تصويباً لفعل التائبين، وتطبيباً لقلوبهم، وبشارة لهم بسعة الرحمة، وقرب المغفرة وإعلاء لقدرهم بأنهم علموا أن لا مفرز للمنذندين إلا فضله، وكرمه، وأن من كرمه أن التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له، وأن العبد إذا التجأ إليه، وتنصل عن الذنب بأقصى ما يقدر عليه عفا عنه، وتجاوز عن ذنبه، وإن جلت، فإن عفوه أجل، وكرمه أعظم؛ كما أن فيها تحريضاً للعباد على التوبة وحثاً لهم عليها، وتحذيراً من اليأس والقنوط.

والاستفهام فيه للإنكار، أي: لا يغفر ذنوب التائبين أحد إلا الله.

ومعنى: **«فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ»**؛ أي: أتوا بالتوبة على الوجه الصحيح؛ لأجل ذنبهم، وهو الندم على فعل ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل، ومع الإقلاع عنه في الحال، وهذا هو حقيقة التوبة. فاما الاستغفار باللسان؛ أي: مجرد قول استغفر الله باللسان والسائل ملتبس بالذنب، فذاك لا أثر له في إزالة الذنب، بل يجب إظهار هذا الاستغفار لإزالة التهمة، وإظهار انقطاعه إلى الله تعالى. قوله: **«فَأَسْتَغْفِرُوا»** معطوف على جواب إذا.

**«وَلَمْ يُصْرِّهَا»** معطوف على **«فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ»**؛ أي: ولم يقيموا، ولم يذموا **«عَلَى مَا فَعَلُوا»** وارتكبوا من الفواحش واللسم من غير استغفار منها، ورجوع إلى الله بالتوبة بل أقرروا واستغفروا. وقد قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار». ي يريد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن الصغيرة مع الإصرار كبيرة. **«وَهُمْ يَتَلَمَّوْكُمْ»** وهذه الجملة حال من فاعل **«يُصْرِّهَا»** أي؛ والحال أنهم يعلمون أن ما فعلوه معصية الله، وأنه منهي عنه قبيح ورد الوعيد عليه، أو يعلمون أن الله يتوب على من تاب.

والفائدة من ذكر هذه الجملة: بيان أنه إذا لم يعلم أنه معصية الله.. يعذر في فعله.

والمؤمن المتقي لا يصر على الذنب، وهو يعلم نهي الله عنه، ووعيده عليه

إذ يعلم أن الذنب فسوق وخروج عن نظام الفطرة السليمة، واعتداء على حقوق الشريعة.

فالآية: تؤمِّي إِلَى أَنَّ الْمُتَقِّنَ الَّذِينَ أَعَدَ اللَّهُ لَهُمُ الْجَنَّةَ لَا يَصْرُونَ عَلَى ذَنْبٍ يَرْتَكِبُونَهُ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا؛ لِأَنَّ ذَكْرَهُمُ اللَّهُ يَمْنَعُهُمْ أَنْ يَقْيِّمُوا عَلَى الذَّنْبِ، إِذَا الْإِصْرَارُ عَلَى الصَّغَارِ يَجْعَلُهَا كَبَائِرَةً. وَرَبُّ كَبِيرَةٍ أَصَابَهَا الْمُؤْمِنُ بِجَهَّالَةٍ، وَبَادَرَ إِلَى التَّوْبَةِ مِنْهَا، فَكَانَتْ مَذَكَّرَةً لَهُ بِضَعْفِهِ الْبَشَرِيِّ، وَدَلِيلًا عَلَى أَنَّ لِلْغَضَبِ عَلَيْهِ سُلْطَانًا تَكُونُ دُونَ صَغِيرَةٍ يَقْتَرِفُهَا مُسْتَهِيْنًا بِهَا، مَصْرًا عَلَيْهَا، مَسْتَأْنِسًا بِهَا، فَتَزُولُ مِنْ نَفْسِهِ هِيَةُ الشَّرِيعَةِ، وَيَتَجَرَّأُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى ارْتِكَابِ الْكَبَائِرِ فَيَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ.

وروي أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام: «ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمله، كيف أجود برحمتي على من يدخل بطايعتي». وقال عبد الله بن المبارك شعراً:

تَرْجُو الْنَّجَاهَ وَلَمْ تَسْلُكْ مَسَالِكَهَا إِنَّ السَّفِينَةَ لَا تَجْرِي عَلَى الْيَبْسِ  
قال ثابت البناي: بلغني أن إيليس بكى حين نزلت هذه الآية: «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً» إلى آخرها.

## فصلٌ في فضل الاستغفار من الأحاديث الصحيحة

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: «إني كنت إذا سمعت حديثاً من رسول الله ﷺ نفعني الله منه ما شاء أن ينفعني، وإذا حَدَّثَنِي أحد من الصحابة استحلفته، فإذا حلف لي صدقته، وأنه حدثني أبو بكر، وصدق أبو بكر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد مؤمن أو قال: ما من رجل يذنب ذنباً فيقوم ويتطهر، ثم يصلي، ركعتين، ثم يستغفر الله، إلا غفر الله له، ثم قرأ هذه الآية: «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ» إلى آخر الآية. أخرجه أبو داود، والترمذى، وقال: هذا حديث قد رواه غير واحد عن عثمان بن المغيرة فرفعوه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ لَزِمَ الْاسْتِغْفَارَ.. جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضَيْقٍ مُخْرِجًا، وَمِنْ كُلِّ هُمْ فَرْجًا، وَرَزَقَهُ مِنْ حِيثُ لَا يَحْتَسِبُ». أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدُ.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال، رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده  
لو لم تذنبوا.. لذهب الله بكم، ول جاء بقوم يذنبون، فيستغفرون فيغفر لهم».  
آخر جه مسلم.

وعنه أيضاً عن النبي ﷺ فيما يحكي عن ربه تبارك وتعالى قال: «إذا أذنب عبد ذنباً، فقال: اللهم اغفر لي ذنبي، قال تبارك وتعالى: أذنب عبدي ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب، ويأخذ بالذنب، ثم عاد، فأذنب فقال: أي رب اغفر لي ذنبي، فقال، تبارك وتعالى: إن عبدي أذنب ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب، ويأخذ بالذنب، ثم عاد فأذنب، فقال: أي رب اغفر لي ذنبي، فقال: تبارك وتعالى أذنب عبدي ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب، ويأخذ بالذنب». وفي رواية أعمل ما شئت قد غفرت لك». قال عبد الأعلى: لا أدرى أقال في الثالثة أو الرابعة أعمل ما شئت؟ متفق عليه.

وعن أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تبارك وتعالى: يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك، ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، ولا أبالي، يا ابن آدم لو اتيتني بقرب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً، لا تأتيتك بقربها مغفرة». أخرجه الترمذى. وعن عَنَّا السَّمَاءَ بِفَتْحِ الْعَيْنِ السَّحَابِ، وَقَيْلٌ: مَا ظَهَرَ لَكَ مِنْهَا. وَقَرَبَ الْأَرْضَ بِضَمِّ الْقَافِ، وَرَوَى كَسْرَهَا، وَالضَّمِّ أَشْهَرٌ، وَهُوَ مَا يَقْرَبُ مِلَأُهَا.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ من قال: «استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، غفرت ذنبه، وإن كان قد فر من الزحف». أخرجه أبو داود، والترمذى والحاكم، وقال: حديث حسن صحيح على شرط البخارى ومسلم.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ذنب عسى أن يغفره الله إلا من مات مشركاً، ومن قتل مؤمناً متعمداً». أخرجه أبو داود. انتهى الفصل.

«أولئك» الموصوفون بالصفات السابقة، والمستغفرون من ذنبهم «جَرَأُوهُمْ» على أعمالهم الحسنة «مَغْفِرَةً» كائنة «مِنْ رَبِّهِمْ» لذنبهم «وَجَنَّتْ»؛ أي: بساتين «جَنَّبَرِي مِنْ تَحْتِهَا»؛ أي: من تحت أشجارها، وقصورها «الْأَنْهَرُ»؛ أي: أنهار الماء، واللبن، والخمر، والعسل حالة كونهم «خَلِيلِينَ»؛ أي: مقدرين الخلود «فِيهَا»؛ أي: في الجنة دائمين فيها لا يموتون، ولا يخرجون منها «وَقَمَ أَجْرُ الْعَمَلِيَّنَ»؛ أي: وحسن جزاء المطهعين الله بالصفات السابقة، وبالاستغفار من ذنبهم. والمحصوص بالمدح المغفرة، والجنتان.

وخلاصة ذلك: نعم هذا الأجر الذي ذكر من المغفرة، والجنتان أجرأ للعاملين تلك الأعمال الصالحة، والمستغفرين من ذنبهم. وذكر تعالى<sup>(١)</sup> «وَقَمَ أَجْرُ الْعَمَلِيَّنَ» بـ«واو» العطف هنا، وتركها في العنبر الكوت لوقوع مدخولها هنا بعد خبرين متعاطفين بالواو، فناسب عطفه بها ربطاً بخلاف ما في العنبر الكوت؛ إذ لم يقع قبل ذلك إلا خبر واحد كنظيره في الأنفال في قوله تعالى: «فَقَمَ الْمَوْلَى» ونظير الأول قوله في الحج: «فَنَعَمَ الْمَوْلَى»؛ وإن كان العطف فيه بالفاء.

ولا يلزم<sup>(٢)</sup> من إعداد الجنة للمتقين، والتائبين جزاء لهم أن لا يدخلها المصررون، كما لا يلزم من إعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم. والتعبير عن المغفرة، والجنتان بالأجر المشعر بأنهما يستحقان في مقابلة العمل، وإن كان بطريق التفضيل، لمزيد الترغيب في الطاعات، والزجر عن المعاصي.

«فَقَدْ خَلَّتِ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَّ» وهذا رجوع إلى تفصيل بقية قصة أحد بعد تمييده مبادئ الرشد، والصلاح وأولها قوله: «وَإِذْ عَذَّوْتَ مِنْ أَهْلِكَ» فقوله: «يَتَأَبَّهَا

(٢) كرخي.

(١) الجمل.

الَّذِينَ مَأْمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَوَا» إلى قوله: «فَقَدْ خَلَتْ» اعترافٌ في خلال القصة.

أي: قد<sup>(١)</sup> مضت من قبل زمانكم أيها المؤمنون سنن الله تعالى وعاداته في الأمم الماضية المكذبة لرسلهم بإهلاكهم، واستئصالهم لأجل مخالفتهم الرسل، إن لم يتوبوا، وبالمحسنة إن تابوا، فرغب الله تعالى أمة محمد ﷺ في تأمل أحوال هؤلاء الماضيين؛ ليصير ذلك داعياً لهم إلى الإيمان بالله ورسله، والإعراض عن الرياسة في الدنيا، وطلب الجاه.

والخلاصة: أن النظر في أحوال من تقدمكم من الصالحين والمكذبين يهديكم إلى الطريق المستقيم، فإن أنتم سلكتم سبيل الصالحين، فعاقبتكم كعاقبهم، وإن سلكتم سبيل المكذبين، فحالكم كحالهم. وفي الآية تذكير لمن خالف أمر النبي ﷺ يوم أحد، وإرشاد لهم إلى أنهم بين عالمي خوف ورجاء، فهي على أنها بشاره لهم بالنصر على عدوهم إنذار بسوء العاقبة إذ هم حادوا عن سنته، وساروا في طريق الضالين من قبلهم. وعلى الجملة، فالآية خبر وتشريع، وتتضمن وعداً ووعيداً وأمراً ونهياً.

وال المسلمين الصادقون أولى الناس بمعرفة تلك السنن في الأمم، وأجدر الناس بأن يسيراً على هديها. لذلك لم يلبث أصحاب النبي ﷺ أن ثابوا إلى رشدتهم يومئذ، ورجعوا إلى الدّفاع عن نبيهم، وثبتوا حتى انجلوا المشركون عنهم، ولم ينالوا ما كانوا يقصدون.

وقد جرت سنة الله بأن للشاهد في ثبيت الحقائق ما ليس للقول وحده؛ إذ المقول قد ينسى، ويقل الاعتبار به من قبل هذا، أرشدتهم إلى الاعتبار، وقياس ما في أنفسهم على ما كان لدى غيرهم من قبلهم، ومن ثم قال: «فَسَيِّرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنْقَةُ الْمُكَذِّبِينَ».

ومعنى الآية: قد مضت وسلفت مني سنن فيمن كان قبلكم من الأمم الماضية الكافرة بإيمانهم، واستدراجي إياهم حتى يبلغ الكتاب أجله الذي أجلته

(١) مراح.

لإهلاكهم، فإن أردتم معرفة ذلك فامشوأيها المؤمنون في نواحي الأرض وأرجائها، ثم انظروا، وتأملوا كيف صار آخر أمر المكذبين بالرسل الذين لم يتوبوا من تكذيبهم. وفي الآية<sup>(١)</sup> دلالة على أهمية علم التاريخ، لأن فيه فائدة السير في الأرض، وهي معرفة أخبار الأوائل وأسباب صلاح الأمم وفسادها. قال ابن عرفة: السير في الأرض حسي ومعنوي. والمعنى هو النظر في كتب التاريخ بحيث يحصل للناظر العلم بأحوال الأمم، وما يقرب من العلم، وقد يحصل به من العلم ما لا يحصل بالسير في الأرض، لعجز الإنسان وقصوره. وإنما أمر الله بالسير في الأرض دون مطالعة الكتب، لأن في المخاطبين من كانوا أميين، ولأن المشاهدة تفيد من لم يقرأ، علمًا، وتقوى علم من قرأ التاريخ، أو قص عليه.

والمعنى: فسيرا في الأرض، وتأملوا فيما حل بالأمم قبلكم؛ ليحصل لكم العلم الصحيح المبني على المشاهدة و تسترشدوا بذلك إلى أن المصارعة قد وقعت بين الحق والباطل في الأمم السالفة وانتهت أمرها إلى غلبة أهل الحق لأهل الباطل، وانتصارهم عليهم ما تمسكوا بالصبر والتقوى. والسير في الأرض والبحث عن أحوال الماضين وتعرف ما حل بهم نعم العون على معرفة تلك السنن والاعتبار بها. وقد نستفيد هذه الفائدة بالنظر في كتب التاريخ التي دونها من ساروا في الأرض، ورأوا آثار الذين خلوا، فتحصل لنا العة والعبرة، ولكنها تكون دون اعتبار الذين يسيرا في الأرض بأنفسهم، ويرون الآثار بأعينهم، لأن النظر إلى آثار المتقدمين له أثر في النفس كما قيل:

إِنَّ آثَارَنَا تَدْلُّ عَلَيْنَا فَائْتُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْأَثَارِ  
والحاصل: أنه تعالى رحب أمة محمد ﷺ في تأمل أحوال الأمم الماضية ليصير ذلك داعيًّا لهم إلى الإيمان بالله ورسوله، والإعراض عن الدنيا ولذاتها. وفيه أيضًا زجر للكافر عن كفره؛ لأنه إذا تأمل في أحوال الكفار الماضين، وإهلاكهم صار ذلك داعيًّا له إلى الإيمان.

(١) التحرير والتتوير في علم التفسير.

وفي هذه الآية أيضاً تسليةً لأصحاب محمد ﷺ على ما جرى لهم في غزوة أحد، وحينئذٍ فلا عجب في أن ينهرم المسلمون في وقعة أحد، وأن يصل المشركون إلى النبي ﷺ فيشجعوا رأسه، ويكسروا سنه، ويردوه في حفرة. وفيها أيضاً دلالة<sup>(١)</sup> على جواز السفر في فجاج الأرض للاعتبار، ونظر ما حوت من عجائب مخلوقات الله تعالى، وزيارة الصالحين، وزيارة الأماكن المعظمة، كما يفعله سياح هذه الأمة. وجواز النظر في كتب المؤرخين، لأنها سبيل إلى معرفة سير العالم، وما جرى عليهم من المثلثات. والأمر في قوله: «فَسَيِّرُو» أمر ندب لا وجوب، بل المقصود تعرف أحوال الماضين. وفي هذه الآية دلالة على أن الاشتغال بعلم التواريخ متذوب ندباً كفائياً، أو عينياً كما مرت الإشارة إليه.

«هذا» القرآن الذي أنزل عليك يا محمد، وقيل: اسم الإشارة عائد إلى ما تقدم من أمره، ونهايه، ووعده، ووعيده «بيان» وإيضاح لأحكام الدين «للتائين» عامة أي: مبين لهم لأحكام دينهم من الحلال، والحرام، وغيرهما. «وهدى» للمتقين منهم خاصة ورشاد لهم؛ أي: هادي لهم من الضلالة إلى طريق الرشاد «وموعظة» ونصيحة «للمتّقين» الله خاصة بامثال الأوامر واجتناب التواهي، أي واعظُ وزاجرُ لهم عن المنهيّات والمنكرات. وقيل<sup>(٢)</sup>: في الفرق بين البيان، والهدي، والموعظة؛ لأن العطف يقتضي المغايرة. إن البيان هو الدلالة التي تفيد إزالة الشبهة بعد أن كانت حاصلة. والهدي هو: طريق الرشد المأمور بسلوكه دون طريق الغي. والموعظة هي: الكلام الذي يفيد الزاجر عما لا ينبغي في طريق الدين.

فالحاصل: أن البيان جنس تحته نوعان:

أحدهما: الكلام الهادي إلى ما ينبغي في الدين، وهو الهدي.  
والثاني: الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين، وهو الموعظة. وإنما خص المتقين بالهدي والموعظة؛ لأنهم المتفعون بهما دون غيرهم.

(٢) الخازن.

(١) البحر المحيط.

والمعنى: <sup>(١)</sup> أنَّ هذا الذي تقدم بياناً للناس كافةً، وهدىً وموعظةً للمتقين منهم خاصةً، فالإرشاد عام للناس، وحجة على المؤمن، والكافر التقي منهم والفاجر.

وذلك يدحض ما وقع للمشركين والمنافقين من الشبهة بنحو قولهم: لو كان محمدُ رسولاً حقاً لما غلب في وقعة أحد. فهذا الهدي والبيان يرشد إلى أنَّ سُننَ الله حاكمة على الأنبياء والرسل كما هي حاكمة على سائر خلقه. فما من قائد يخالفه جنده، ويتركون حماية الثغر الذي يؤمنون من قبله، ويخلون بين عدوهم وظهورهم، والعدو مشرف عليهم، إلا كان جيشه عرضة للإنكسار؛ إذا كر العدو عليه قطع خط الرجعة، ولا سيما إذا كان بعد فشل وتنافع، ومن ثم كان هذا البيان لجميع الناس كُلُّا على قدر استعداده للفهم وقبول الحجة.

وأما كونه هدىً وموعظةً للمتقين خاصةً، فلأنَّهم هم الذين يهتدون بمثل هذه الحقائق، ويتبعظون بما ينطبق عليها من الواقع، فيستقيمون، ويسيرون على النهج السوي، ويتجنبون نتائج الإهمال التي تظهر لهم مصراً عاقبتها. فالمؤمن حقاً، هو الذي: يهتدي بهدى الكتاب، ويترشد بمواعظه كما قال تعالى: **﴿ذَلِكَ الْكِتَبُ لَا رَبَّ فِيهِ هُدَى لِلْمُتَّقِينَ﴾** فالقرآن يهدينا في مسائل الحرب، والتنافع مع غيرنا، إلى أن نروض أنفسنا ونعرف كنه استعدادنا لنكون على بصيرة من حقنا، فنسير على سُنن الله في طلبه، وفي حفظه، وأن نعرف كذلك حال خصمنا، ونضع الميزان بیننا وبينه وإنْ كنا غير مهتدين ولا متعظين.

**﴿وَلَا تَهْنُوا﴾**؛ أي: ولا تضعفوا عن الجهاد مع عدوكم لما أصابكم من الهزيمة يوم أحد **﴿وَلَا حَزَنُوا﴾** على ما فاتكم من الغنائم فيه، ولا على ما أصابكم من القتل، والجراحة، وكان قد قتل منهم يومئذ سبعون رجلاً خمسةً من المهاجرين، حمزة بن عبد المطلب، ومصعب بن عمير، صاحب راية رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وعبد الله بن جحش ابن عممة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وشمام بن عثمان، وسعد

(١) المراغي.

مولى عتبة، وباقיהם من الأنصار رضي الله عنهم أجمعين.

﴿وَأَنْتُمُ الْأَعْنَوْنَ﴾؛ أي: الغالبون في آخر الأمر بالنصرة لكم دون عدوكم، فإن مصير أمرهم إلى الدمار حسب ما شاهدتم من أحوال أسلافهم، أي لكم العاقبة المحمودة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ حقاً بصدق وعد الله نبيه بالنصر، وهذا إما منصب بالنهي أو بوعد النصر والغلبة؛ أي: إن كنتم مؤمنين.. فلا تهنووا، ولا تحزنوا، فإن الإيمان يوجب قوة القلب، والثقة بصنع الله تعالى، وقلة المبالاة بالأعداء، أو إن كنتم مؤمنين. فأنتم الأعلون؛ فإن الإيمان يقتضي العلو بلا شك.

والمعنى: ولا تضعفوا عن القتال، وما يتبعه من التدبير بسبب ما أصابكم من الجروح والفشل في يوم أحد، ولا تحزنوا على من فقد منكم في هذا اليوم، وكيف يلحقكم الوهن والحزن وأنتم الأعلون؛ فقد مضت سنة الله أن يجعل العاقبة للمتقين، الذين لا يحيدون عن سنته، بل ينصرون من ينصره، ويقيمون العدل فهم أجرد بذلك من الكافرين الذين يقاتلون لمحض البغي، والانتقام، أو للطمع فيما في أيدي الناس.

فهمة الكافر على قدر ما يرمي إليه من غرض خسيس، ولا كذلك همة المؤمن الذي يرمي إلى إقامة صرح العدل في الدنيا، والسعادة الباقية في الآخرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ومصدقين بصدق وعد الله بنصر من ينصره، وجعل العاقبة للمتقين المتبعين لسنته في نظم الاجتماع حتى صار ذلك الإيمان وصفاً ثابتاً لكم حاكماً على نفوسكم وأعمالكم.

وإنما نهى عن الحزن على ما فات؛ لأن ذلك مما يفقد الإنسان شيئاً من عزيمته، وبالعكس صلتة بما يحب من مال أو متع أو صديق تكسبه قوة، وتوجد في نفسه سروراً. والمراد بالنهي عن مثل ذلك معالجة النفس بالعمل ولو تكلفاً.

وخلاصة ذلك الأمر: بأخذ الأهبة وإعداد العدة، مع العزيمة الصادقة، والحزم والتوكيل على الله حتى يظفروا بما طلوا، ويستعيضوا مما خسروا.

وفي قوله: **«وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ»** تبشير لهم بما يقع لهم في المستقبل من النصر، فإن من اخترق الإيمان الصحيح فواده، وتمكن من سويدة قلبه يكون على يقين من العاقبة بعد مراعاة السنن والأسباب المطردة للظفر والفالح **«إِنْ يَمْسِكُمْ قَرْحٌ»**؛ أي: إن أصابكم أيها المؤمنون جرح في يوم أحد **«فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ»**؛ أي: فقد أصاب كفار مكة يوم بدر **«فَتَحَّ مَثَلُهُ»**، أي: جرح مماثلٌ لما أصابكم في يوم أحد، بل هو أعظم مما أصابكم؛ لأنَّه أسر منهم سبعون، وقتل سبعون وال المسلمين في أحد قتل منهم سبعون، وأسر عشرون، ومع ذلك فلم يضعف ذلك قلوبهم، فأتمت أحق بأن لا تضعفوا.

وقيل: إن المعنى إن نالكم يوم أحد قرْحٌ وانهزامٌ.. فقد نال كفار مكة في ذلك اليوم، أعني يوم، أحد قرْحٌ مماثلٌ لما نالكم، فإن المسلمين نالوا من الكفار قبل أن يخالفوا أمر رسول الله ﷺ قتلوا منهم نيفاً وعشرين رجلاً، منهم صاحب لوانهم، وجرحوا عدداً كثيراً، وعقرروا عامة خيلهم بالتبلي، وقد كانت الهزيمة عليهم أول النهار.

والخلاصة: أنه لا يسوغ لكم التقادع عن الجهاد، وليس لكم العذر فيه؛ لأجل أن مسكم قرْحٌ، فإن أعداءكم قد مسهم مثله قبلكم وهم على باطلهم لم يفتروا في الحرب، ولم يهنو فأنتم أجرد بصدق العزيمة لمعرفتكم بحسن العاقبة وتمسكم بالحق.

وقرأ حمزة<sup>(١)</sup> والكسائي، وابن عيَّاش عن عاصم، والأعمش في طريقة **«قرْحٌ»** بضم القاف وبباقي السبعة بالفتح. والسبعة كلهم على تسكين الراء. قال أبو علي: والفتح أولى انتهي. ولا أولوية إذ كلاهما متواترٌ فهما لغتان كالضعف والضعف. وقيل: هو بالفتح الجراح، وبالضم المها. وقرأ أبو السمال، وابن السميق **«قرْحٌ»** بفتح القاف والراء، وهي لغة: كالطرد والطرد والشلل والشلل. وقرأ الأعمش **«إِنْ تَمْسِكُمْ»** بالتاء من فوق **«قرْوْحٌ»** بالجمع.

(١) البحر المحيط واليضاوي.

﴿وَتَلَكَ الْأَيَّامُ﴾؛ أي: أيام الغلبة والظفر والنصر «نَذَارُهَا» ونناقلها، ونحاولها، ونناوتها، ونصرفها من قديم الزمان إلى آخره «بَيْنَ أَنَّا يَنْ» على وفق ما أردناه أولاً تارةً لهؤلاء، وتارةً لهؤلاء، فلا تبقى الناس على حالة واحدة، ولا يدوم<sup>(١)</sup> مسارها ومضارها في يوم يحصل فيه السرور للمؤمنين، والغم للأعداء، ويوم آخر بالعكس، ولكن العاقبة للمؤمنين، وليس المراد من هذه المداولة أنَّ الله تعالى تارةً ينصر المؤمنين، والأخرى ينصر الكافرين. وذلك؛ لأنَّ نصرة الله منصبٌ شريفٌ، فلا يليق بالكافر بل المراد من هذه المداولة أنه تارةً يشدد المحنَّة على الكفار، وأخرى على المؤمنين، ولو شدَّ المحنَّة على الكفار في جميع الأوقات.. لحصل العلم الضروري بأنَّ الإيمان حُقُّ، وما سواه باطلٌ، ولو كان كذلك.. لبطل التكليف والثواب، وأيضاً إنَّ المؤمن قد يقدم على بعض المعاشي؛ فيشدد الله المحنَّة عليه في الدنيا تأدبياً له. وأمّا تشديد المحنَّة على الكافر، فإنه غصبٌ من الله عليه، وأيضاً: إنَّ لذات الدنيا وألامها غير باقية، وإنما السعادات المستمرة في دار الآخرة.

ورُويَ أنَّ أبا سفيان صعد الجبل يوم أحد فمكث ساعةً، ثم قال: أين ابن أبي كبيش؟ يعني محمداً ﷺ وأبو كبيش زوج حليمة السعدية، وهو أبوه من الرضاع أين ابن أبي قحافة؟ يريد أبا بكر أين ابن الخطاب؟ فقال عمر: هذا رسول الله ﷺ وهذا أبو بكر وهو أنا ذا عمر فقال أبو سفان: يوم بيوم، والأيام دولٌ، وال الحرب سجالٌ، فقال عمر: لا سواء قتلانا في الجنة، وقتلتم في النار، فقال: إنَّ كان الأمر كما تزعمون.. فقد خربنا إذاً وخسرنا.

والخلاصة<sup>(٢)</sup>: أنَّ مداولة الأيام، وأوقات الغلبة، والنصر بين الناس سنة من سنن الله تعالى في المجتمع البشري، فمرة تكون الدولة، والغلبة للمبطل، وأخرى للمحق، ولكن العاقبة دائمًا لمن اتبع الحق.

وإنما تكون الدولة لمن عرف أسباب النجاح، ورعاها حق رعايتها،

(١) المراغي.

(٢) مراح.

كالإتفاق، وعدم التنازع، والثبات، وصحة النظر، وقوة العزيمة، وأخذ الأبهة، وإعداد ما يستطيع من القوة.

فعليكم أيها المؤمنون: أن تقوموا بهذه الأعمال، والأسباب وتحكموها أتم الإحکام حتى تظفروا، وتفوزوا، ولا يكن ما أصابكم من الفشل مضعفاً لعزائمكم؛ فإن الدنيا دُولٌ كما قال:

فَيَوْمَ لَنَا وَيَوْمٌ عَلَيْنَا وَيَوْمٌ نَسْأَلُ  
وَمِنْ أَمْثَالِ الْعَرَبِ: الْحَرْبُ سَجَالٌ. وَقَرِيءٌ<sup>(١)</sup> شَادَاً **«يَدَاوِلُهَا»** بِالْيَاءِ، وَهُوَ  
جَارٌ عَلَى الْغَيْبَةِ قَبْلَهُ وَبَعْدَهُ، وَقِرَاءَةُ النُّونِ فِيهَا التَّفَاثُ وَإِخْبَارُ بَنْوَنِ الْعَظَمَةِ الْمَنَاسِبَةِ  
لِمَدَاوِلَةِ الْأَيَّامِ.

وقوله: **«وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا»** معطوف على محذوف تقديره وتلك الأيام نداولها بين الناس ليقوم بذلك العدل، ويستقر النظام، ويعلم الناظر في السنن العامة، والباحث في الحكم الإلهية، أنه لا محاباة في هذه المداولة **«وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ»**؛ أي: وليرى الله صبر الذين آمنوا منكم على مناجزة الجهاد وملاقاة الأعداء. قال ابن كثير<sup>(٢)</sup>: قال ابن عباس في مثل هذا: لنرى من يصبر على مناجزة الأعداء. انتهى أو المعنى: وليميز الله الذين أخلصوا في إيمانهم من المنافقين إذا أصابتهم المشقة كما وقع في أحد. وقال الشوكاني<sup>(٣)</sup>: فعلنا فعل من يريد أن يعلم؛ لأنَّ الله سبحانه لم يزل عالماً، أو لعلم الذين آمنوا بصرهم علماً يقع عليه الجزاء والثواب، كما علمه علماً أزلياً انتهى. وإنما فسرنا كذلك، لأنَّ الله سبحانه وتعالى علمهم أولاً فلم يزل عالماً بهم. **«وَيَتَّخِذَ»**؛ أي: وليرکرم بعضكم باتخاذهم شهداء في سبيل الله، وهم شهداء أحد، وذلك أنَّ قوماً من المسلمين فاتتهم يوم بدر، وكانوا يتمنون لقاء العدو، ويلتمسون فيه الشهادة. والشهداء جمع شهيد، وهو من قتل من المسلمين بسيف

(١) فتح القدير.

(٢) البحر المحيط.

(٣) ابن كثير.

الكافر في المعركة؛ سمي بذلك لكونه مشهودا له بالجنة، أو جمع شاهد لكونه كالشاهد للجنة. قوله: **«وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ»** جملة معتبرة بين العلل المتعاطفات؛ لترير مضمون ما قبلها؛ أي: لبيان أن الشهداء يكونون ممن أخلصوا في إيمانهم، وأعمالهم، ولم يظلموا أنفسهم بمخالفة أوامر الله ونواهيه، والخروج عن سنته في خلقه.

أي: يعاقب المشركين، وإنما يظفرهم في بعض الأحيان استدارجاً لهم وابتلاء للمؤمنين. والمعنى: إن الله لا يصطفى للشهادة الظالمين ما داموا على ظلمهم. وفي ذلك بشارة للمتقين بمحبة الله لهم، وإنذار للمقصرين بأنه لا يحبهم الله. وتعریض لأعدائهم المشركين بأن الله لا يحبهم، لأنهم ظلموا أنفسهم، وسفهواها بعبادة المخلوقات، وظلموا سواهم بالفساد في الأرض؛ والبغي على الناس، وهضم حقوقهم. ومن المعلوم أن الظلم لا تدوم له سلطة، ولا ثبت له دولة، بل تكون دولته سريعة الزوال، قربة الانحلال. ثم عطف على قوله: **«وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا»** قوله: **«وَلِيُعَصَّمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا»**؛ أي: وليظهر الذين آمنوا من ذنوبهم، ويصفيهم منها بما يصيّبهم في الجهاد إن كانت الغلبة للكافرين على المؤمنين.

أي: ونداول تلك الأيام ليميز المؤمنين الصادقين من المنافقين، ويظهر نفوس بعض ضعفاء المؤمنين من كدورتها، فتصير تبراً خالصا لا كدوره فيه، فإن الإنسان كثيراً ما يشتبه عليه أمر نفسه، ولا تتجلى له حقيقتها إلا بالتجربة الكثيرة، والامتحان بالشداد العظيمة، فهي التي تمحصها، وتنتفي خبائها، وزغلها، كما أن تمحيص الذهب يميز بهرجه من خالصه.

فالمعتقد في دين أنه الحق قد يخيل إليه وقت الرخاء، أنه يسهل عليه بذلك ماله، ونفسه في سبيل الله؛ ليرفع راية ذلك الدين، ويدفع عنه كيد المعتدين، فإذا جاء البأس ظهر له من نفسه غير ما كان يتصور له أولاً، أنظروا إلى الذين خالفوا أمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم أحد، وطمعوا في الغنيمة، وإلى الذين انهزموا وولوا الأدبار كيف ممحصهم الله تعالى بتلك الشداد.

فعلموا أن المسلم ما خلق للهو واللعب، ولا للكلسل، والتواكل، ولا لنيل الظرف، ونيل السيادة، بخوارق العادات، وتبديل سنن الله في المخلوقات، بل خلق ليكون أكثر الناس جداً في العمل، وأعظمهم تفانياً، في أداء الواجب إتباعاً للنوميس، والسنن التي وضعها الله في الخليقة.

وقد تجلّى أثر هذا التمحيص في الغزوات التي تلت هذه الواقعة ففي «غزوة حمراء الأسد» أمر النبي ﷺ لا يتبع المشركين فيها إلا من شهد القتال بأحد، فامتثل المؤمنون أمره بقلوب مطمئنة، وعزمٍ صادقة، وهم على ما هم عليه من الجراح المبرحة، والقلوب المتكسرة.

﴿وَيَمْحَقُ الْكَفَّارِ﴾؛ أي: وليهلك الكافرين في الحرب، ويستأصلهم شيئاً فشيئاً، إن كانت الغلبة للمؤمنين على الكافرين. و يجعل اليأس يسطو على قلوبهم، وقد الرجاء يذهب بعزمهم، فلا يبقى لديهم شجاعة، ولا بأس، ولا قل<sup>(١)</sup>، ولا كثر من عزة النفس، فيكون وجودهم كالعدم، لا فائدة فيه، ولا أثر له فالكافرون المبطلون، لا يثبت لهم حال مع المؤمنين الصادقين، وإنما يظهرون إذا لم يوجد من أهل الحق والعدل من ينazuهم ويقاوم باطلهم، كما هو مشاهد في عصرنا هذا. لأن الإسلام راح إلا الاسم، فهذه مصيبة، ما أعظمها، فإنما الله، وإنما إليه راجعون.

وأم في قوله: ﴿أَرَدْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ منقطعةٌ عند الأكثرين تقدّر بليل، وهمة الإنكار، والخطاب فيه للذين انهزموا يوم أحد أي أظنتم<sup>(٢)</sup> أن تدخلوا الجنة وتغزووا بعيمها، والحال أنه لم يجتمع فيكم الجهاد في سبيل الله، والصبر فيه على مشاقه؟ أي: لا تحسبوا دخولها ﴿وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الْأَكْبَرِينَ﴾. أي؛ والحال: أنه لم ير الله المجاهدين منكم في سبيل الله

(١) وَقُلِّ الشَّيْءُ: عُلُوٌّ وارتفاعه، يقال: قُلِّ الشَّيْ يَقْلُلُ - من باب ضرب - قَلْ وَقَلْ إِذَا عَلَا وَكَثُرَ الشَّيْءُ عَظِيمَهُ اهْ مَوْلَفُهُ.

(٢) مراح.

يوم أحد، ولم ير الصابرين على قتال عدوهم مع نبيهم؛ أي: لا تحسبوا<sup>(١)</sup> أن تدخلوا الجنة بدون أن تجاهدوا وتصبروا على عواقب الجهاد من جراح، وألم، وكل مكروه، وأريد بحالة نفي علم الله بالذين جاهدوا، والصابرين الكنية عن حالة نفي الجهاد، والصبر عنهم. لأن الله إذا علم شيئاً بذلك المعلوم محقق الواقع، فكما كنتم بعلم الله عن التتحقق في قوله: «وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا» كنتم بنفي العلم عن نفي وقوع اجتماع الجهاد والصبر فيهم، فكأنه، قال: لا تحسبوا دخول الجنة مع أنكم لم تجاهدوا، ولم تصبروا على شدائد الحرب. وقال الطبرى<sup>(٢)</sup> المعنى: أظنتم يا معاشر أصحاب محمد: أن تناولوا كرامة ربكم، ولما يتبعن لعبادي المؤمنين المجاهدون منكم في سبيل الله، والصابرون عند الالبس على ما ينالهم في ذات الله من ألمٍ ومكروه. انتهى.

وفي هذه<sup>(٣)</sup> الآية معاقبةً لمن انهزم يوم أحد، والمعنى: ألم حسبتم أيها المنهزمون أن تدخلوا الجنة كما دخلها الذين قتلوا، ويدلوا مهجهم لربهم عز وجل، وصبروا على ألم الجراح، والضرب، وثبتوا لعدوهم يوم بدر من غير أن تسلكوا طريقهم وتصبروا صبرهم.

والخلاصة: لا تحسبوا دخول الجنة والحال أنه لم يقع منكم الجهاد مع الصبر على مكابده، وذلك بعيدٌ، وإنما استبعد هذا؛ لأن الله تعالى لما أوجب الجهاد قبل هذه الواقعة، وأوجب الصبر على تحمل متابعيه، وبين وجوه المصالح فيه في الدين والدنيا، كان من بعيد أن يظن الإنسان أنه يصل إلى السعادة، والجنة مع إهمال هذه الطاعة.

وجهاد<sup>(٤)</sup> النفس على أداء حقوق الله، وحقوق العباد مما يشق عليها احتماله، ويحتاج إلى مجاهدتها وترويضها حتى تذلل، ويسهل عليها أداء تلك الحقوق. وربما فضل هذا الجهاد جهاد الأعداء في ميدان القتال، وخوض غمار الوعى وأصعب من هذا، وأشق دعوة الأمة إلى خير لها في دينها ودنياها، أو بث

(٣) الخازن.

(١) التحرير والتورير.

(٤) المراغي.

(٢) تفسير الطبرى.

فكرة صالحة تغير بعض أخلاقها ، وعاداتها ، أو مقاومة بدعة فاشية بين أفرادها ، فإنها تجد مقاومةً من الخاصة بله العامة ، فتراهم يرفعون راية العصيان في وجه الداعي ، ويشاكسونه بكل الوسائل ، ولا سيما إذا تعلق بتغيير بعض عادات مرتنا عليها جيلاً بعد جيل ، ووجدوا من أشباه العلماء من يؤازرهم ، ويناصرهم في باطلهم .

وكثيراً ما يحدث للداعي التلف والهلاك ، أو ثلم العرض أو الإخراج من حظيرة الدين .

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> «وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ أَلَّذِينَ جَهَدُوا» بكسر الميم لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن ثنا ، والنخعي بفتحها . وخرج على أنه إتباع لفتحة اللام ، أو على إرادة النون الخفيفة ، وحذفها كقول الشاعر :

لَا تُهِينَ الْفَقِيرَ عَلَّكَ أَنْ تَرْ كَعَ يَوْمًا وَالذَّهْرُ قَذْ رَفَعَة  
وقرأ الجمهور «وَيَعْلَمُ» بفتح الميم فقيل : هو مجزوم وأتبع الميم اللام في الفتح كقراءة من قرأ «وَلَمَّا يَعْلَمُ» بفتح الميم على أحد التخريجين السابقين . وقيل : هو منصوب فعلى مذهب البصريين بإضمار أن بعد واو المعية نحو : ما تأتينا وتحدثنا . وعلى مذهب الكوفيين بواو الصرف . وتقرير المذهبين في علم النحو وقرأ الحسن ، وابن يعمر ، وأبو حبيبة ، وعمرو بن عبيد ، بكسر الميم عطفاً على «وَلَمَّا يَعْلَمُ» المجزوم . وقرأ عبد الوارث عن أبي عمرو وبن العلاء «وَيَعْلَمُ» برفع الميم ، وفي تخریجه وجهان :

أظهرهما : أنه مستأنف ، أي وهو يعلم الصابرين .

وثانيهما : أن الواو للحال كأنه قيل : ولما تجاهدوا ، وأنتم صابرون . قال الزمخشري .

وقوله : «وَلَقَدْ كُنْتُ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلَقَّوْهُ» خوطب به الذين لم يشهدوا بدرأ ، وكانوا يتمنون أن يحضرروا مشهداً مع رسول الله ﷺ ليinalوا كرامة الشهادة .

(١) البحر المحيط .

أي: وعزتي وجلالي، لقد كنتم يا أصحاب محمد ﷺ تطلبون الموت بالشهادة في الحرب من قبل أن تشاهدوا أسباب الموت وشدائده من الجهاد، والقتال يوم أحد، أو من قبل أن تلقوا العدو فيه حيث قلتم ليت لنا يوماً كيوم بدر لتنال ما نال شهاده من الكرامة، كانوا قد ألحوا على رسول الله ﷺ يوم أحد في الخروج إلى المشركين في أحد، وكان رأيه ﷺ في الإقامة بالمدينة حتى يدخلها عليهم المشركون. ثم ظهر منهم خلاف ذلك. وقراءة الجمهور بكسر اللام «من قبل» لأنها معربة لإضافتها إلى «أن» وما في حيزها؛ أي: من قبل لقائه. وقرأ مجاهد بن جبر «من قبل» بضم اللام قطعها عن الإضافة كقوله: «لله الأمر من قبل ومن بعد» وعلى هذا، فـ«إن» وما في حيزها في محل نصب على أنها بدل اشتمال من الموت أي: تمنون لقاء الموت كقولك رهبت العدو لقاءه.

وقرأ الزهري والنخعي «تلاقوه» ومعناه متحدد مع معنى تلقوه، لأن لقي يستدعي أن يكون بين الاثنين بماته، وإن لم يكن على المقابلة.

«فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» أي: فقد رأيتم الموت وأسبابه وأبصرتموه يوم أحد إن كنتم صادقين في تمنيكم الحرب «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» أي: والحال أنكم تنتظرون، إلى سيف الكفار، والأعداء حين قتل أمامكم من قتل من إخوانكم فلم انهزمت منكم، ولم تثبتوا مع نبيكم؛ وهذه الجملة تأكيد لما قبلها، أي: والحال أنكم بصراء ليس بأعينكم علة.

وقال الشوكاني: وقيد الرؤية بالنظر مع اتحاد معناهما للمبالغة. انتهى.

وقرأ طلحة بن مصرف «فَلَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» باللام.

فمعنى<sup>(1)</sup> قوله: «فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» أنكم شاهدتم أسبابه من ملاقة الشجعان بعدهم، وأسلحتهم، وكرهم وفرهم مشاهدة لا خفاء فيها، ولا شبهة، وكان لها الأثر العميق في نفوسكم.

(1) المراغي.

ومعنى تمني الموت: تمني الشهادة في سبيل الله، والقتال لنصرة الحق، ولو ذهبت نفوسكم دونه.

وصفة القول: لقد كنتم تتمون الموت قبل أن تلقوا القوم في الميدان، فها أنتم أولاء قد رأيتم ما كنتم تتمونه، وأنتم تنظرون إليه، لا تغفلون عنه، فما بالكم دهشتم عندما وقع الموت فيكم، وما بالكم تحزنون وتتضعنون عند لقاء ما كنتم تحبون وتتمون به، ومن تمني الشيء، وسعى إليه لا ينبغي أن يحزنه لقاوئه ويسوءه.

وفي الآية الكريمة: تنبيةً لكل مؤمن إلى اتقاء الغرور بحديث النفس، والتمني، والتشهي، وهديه إلى اختبار نفسه بالعمل الشاق، وعدم الثقة منها بما دون الجهاد، والصبر على المكاره في سبيل الحق حتى يأمن الداعي الخادعة التي يتوهם فيها أنه صادق فيما يدعي مع الغفلة، أو الجهل بعجزه عنه.

وكثيراً ما يتصور بعض الناس أنه يحب ملته ووطنه، ويفكر في خدمتهما، ويتمنى لو يتاح له أن يساهم في تلك الخدمة بنفسه، أو بماله، حتى إذا احتاج إليه وجد من نفسه الضعف، فأعرض عن العمل قبل الشروع، أو بعد أن ذاق مرارته، وكابد مشقتها.

ولكن المؤمن حقاً من وصل الأمر به إلى حد اليقين فيما يعتقد أنه حق، وذلك يستدعي العمل مهما كان شاقاً، والجهاد مهما كان عسيراً، والصبر على المكاره، وإيثار الحق على الباطل. وقد كان في الذين خوطبوا بهذه الآية جماعةً من كانوا في المرتبة العليا من صدق الجهاد، والصبر على المكاره، وأولئك هم المجاهدون الذين ثبتو مع النبي ﷺ ثبات الجبال الراسيات، وهم نحو ثلاثة رجالاً؛ لكنه جعل الخطاب عاماً ليكون الإرشاد والنصح عاماً للمجتمع، فيتهم ذوي المراتب العالية أنفسهم بالتقصير فيزدادوا كمالاً على كمالهم، ويرعوي المقصرون، وينزعوا عن خداع أنفسهم لهم، وهذا من التمحيص العظيم الذي له أجمل العواقب في تهذيب الأنفس.

وقد ظهر أثر ذلك في نفوس أولئك القوم فيما بعد، ورباهم تربيةً كانت بها

عزيزهم ماضية، وهمهم صادقة فلم يهنو، ولم يضعفوا، ولم يستكينوا فيما حاولوه من جسيم الأمور. ثم نزل<sup>(١)</sup> في مقالتهم لرسول الله ﷺ بلغنا يا نبئ الله أنك قتلت فلذلك انهزمنا فقال الله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ﴾ ﷺ ﴿إِلَّا رَسُولٌ﴾؛ أي: إلا بشر مرسلا إلى كافة الناس ﴿قَدْ خَلَّتِ﴾ ومضت ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾، أي من قبل محمد ﴿إِلَّا رُسُلٌ﴾ عليه وعليهم صلوات الله وسلامه أجمعين. فسيخلو كما خلوا، وكما أن أتباعهم بقوا متمسكون بدينهם، وستهم بعد خلوهم. فعليكم يا أمة محمد أن تتمسكون بدينه بعد خلوه؛ لأن المقصود من بعثة الرسل تبليغ الرسالة، وإلزام الحجة، لا وجوده وخلوده بين أظهر قومه.

ومحمد<sup>(٢)</sup> اسم لرسول الله ﷺ وفيه إشارة إلى وصفه بذلك وتخسيصه بمعناه، وهو الذي كثرت خصاله الحميدة، والمستحق لجميع المحامد المخلوقية؛ لأنَّه الكامل في نفسه ﷺ؛ أي: في خلقه وخلقه، فسماه باسمين مشتقتين من اسمه المحمود سبحانه وتعالى، فسماه محمداً، وأحمد.

وفي ذلك يقول حسان بن ثابت رضي الله عنه:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَ عَبْدَهُ بِبُرْهَانِهِ وَأَلَّهُ أَغْلَى وَأَمْجَدُ  
أَغْرُّ عَلَيْهِ لِلنَّبُوَّةِ خَاتَمٌ مِّنَ اللَّهِ مِنْ نُورٍ يَلْفُوحُ وَيَشَهَدُ  
وَضَمَّ أَلْلَهُ أَسْمَهُ النَّبِيُّ إِلَى أَسْمَهُ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَدِّنِ أَشَهَدُ  
وَشَقَّ لَهُ مِنْ إِسْمِهِ لِيُجِلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مَخْمُوذٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ  
وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي، الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاسر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب». متفق عليه. والعاقب الذي ليس بعده نبيٌّ، وسماه الله رؤوفاً رحيمًا.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يسمى لنا

(٢) الخازن.

(١) تنوير المقياس.

نفسه أسماء: فقال: «أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا المقفى، ونبي التوبه، ونبي الرحمة». رواه مسلم. والمقفى هو آخر الأنبياء الذي لا نبي بعده.

والهمزة في قوله: «أَفَإِنَّ مَاتَ» للاستفهام<sup>(١)</sup> الإنكارى، والفاء للعطف ورتبتها التقديم، لأنها حرف عطف. وإنما قدمت الهمزة، لأن لها صدر الكلام. وقال ابن الخطيب: الأوجه: أن يقدر محنوف بعد الهمزة، وقبل الفاء، وتكون الفاء عاطفة، ولو صرخ به لقليل أتؤمنون به مدة حياته؛ فإن مات كما مات موسى، وإبراهيم وغيرهما «أَوْ قُتِلَ» كما قتل زكريا، ويحيى «أَنْقَبَتُمْ» ورجعتم «عَلَى أَعْقَبِكُمْ» وأدباركم، وارتدتم راجعين عن دينكم، فتختلفوا سنن أتباع الأنبياء قبلكم في ثباتهم على ملل أنبيائهم بعد موتهم، والرسول ليس مقصوداً لذاته، بل المقصود ما أرسل به من الهدایة التي يجب على الناس أن يتبعوها.

أي: لا ينبغي منكم الارتداد حينئذ؛ لأنَّ مُحَمَّداً بِحَرَمَةِ مبلغ لا معبدُ، وقد بلغكم والمعبد بآقِرْ، فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو مات من بلغكم إياه.

روي<sup>(٢)</sup> أنه لما رمى عبد الله بن قميئه الحارثي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بحجر فكسر رباعيته، وشج وجهه، فذب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب راية رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يومئذ حتى قتله ابن قميئه، وهو يرى أنه قتل النبي عليه الصلاة والسلام فقال: قد قتلت مُحَمَّداً، وصرخ صارخ أن مُحَمَّداً قد قتل، فانكفا الناس، وجعل الرسول عليه السلام يدعو «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ» فانحاز إليه ثلاثة من أصحابه، وحموه حتى كشفوا عنه المشركين، وتفرق الباقيون، وقال بعضهم: ليت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي، فيأخذ لنا أماناً من أبي سفيان، وقال ناسٌ من المنافقين: لو كان مُحَمَّداً نبياً لما قتل، ارجعوا إلى إخوانكم، ودينكم الأول، وقال أنس بن النضر؛ عم أنس بن مالك في تلك الساعة التي زاغت فيها الأ بصار والبصائر، وبلغت فيها القلوب الحناجر، يا قوم إن كان مُحَمَّداً قد قتل، فإن رب

(١) البيضاوى.

(٢) الفتوحات الإلهية.

محمد حي لا يموت، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله ﷺ فقاتلوا على ما قاتل عليه، وموتوا على ما مات عليه، ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك مما قال هؤلاء، وأبرا إليك مما جاء به هؤلاء، ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل رضي الله عنه فنزلت **﴿وَمَن يَنْقُلْبُ﴾** أي: ومن يرجع **﴿عَلَى عَقْبَيْهِ﴾**؛ أي: إلى دينه الأول، وهو الشرك **﴿فَلَن يَرْجِعَ اللَّهُ شَيْئًا﴾**؛ أي: فلن ينقص الله رجوعه شيئاً، وإنما يهلك نفسه بإقباله على العذاب، أو المعنى؛ ومن يرجع عن جهاده ومكافحته الأعداء فلن يضر الله شيئاً بما فعل، بل يضر نفسه بتعريفها للسخط والعذاب وحرمانها من الثواب، فالله قد وعد بنصر من ينصره ويعز دينه، ويجعل كلمته هي العليا، وهو لا محالة منجز وعده، ولا يحول دون ذلك ارتداد الضعفاء، والمنافقين على أعقابهم فهو سيثبت المؤمنين، ويمحضهم حتى يكونوا كالثبر الخالص، فيقيموا دينه وينشروا دعوته، ويرفعوا شأنه وتنشر على الخافقين رايته، وهو الذي بيده الخلق، والأمر، وهو القادر على كل شيء **﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الْشَّكِيرِينَ﴾** له نعمه عليهم بالإيمان، والهداية إلى أقوم السبل الثابتين على دين الإسلام، الذي هو أجل نعمة وأعز معروف، كأنس بن النضر وأمثاله، أي: يجازيهم في الدنيا والآخرة بما يستحقون من النصر على أعدائهم، والثواب الجسيم.

وفي الآية إرشاد إلى أن المصائب التي تحل بالإنسان لا مدخل لها في كونه على حق أو باطل، فكثيراً ما يبتلى صاحب الحق بالمصائب والرزايا، وصاحب الباطل بالنعم والعطايا.

وفيها إيماء إلى أنا لا نعتمد في معرفة الحق والخير على وجود العلم بحيث نتركهما عند موته بل نسير على منهاجهما حين وجوده وبعد موته.

**والخلاصة:** أن الله أوجب علينا أن نستضيء بالنور الذي جاء به الرسول ﷺ، أما ما يصيب جسمه من جرح أو ألم، وما يعرض له من حياة أو موت، فلا مدخل له في صحة دعوته، ولا في إضعاف النور الذي جاء به، فإنما هو بشرٌ مثلكم خاضع لسفن الله كخضوعكم.

**والخلاصة:** أن قتل محمد ﷺ لا يوجب ضعفاً في دينه، لأمرين:

أحدهما: أن محمداً صلوات الله عليه بشرٌ كسائر الأنبياء، وهو لاء قد ماتوا أو قتلوا.

والثاني: أن الحاجة إلى الرسول هي تبليغ الدين، فإذا تم له ذلك.. فقد حصل الغرض، ولا يلزم من قتله فساد دينه.

وفي الآية هداية وإرشاد إلى أنه لا ينبغي أن يكون استمرار الحرب أو عدم استمرارها، ذا صلة بوجود القائد، بحيث إذا قتل انهزم الجيش، أو استسلم للأعداء بل يجب أن تكون المصالح العامة جارية على نظام ثابت، لا يزوله فقد الرؤساء، وعلى هذا تجري الحكومات، والحروب في عصرنا هذا.

ومن توابع هذا النظام أن تعدد الأمة لكل أمير عدته، فتوجد لكل عمل رجالاً كثيرين حتى إذا فقدت معلماً أو مرشدًا أو قائداً أو حكيمًا أو رئيساً أو زعيمًا وجدت الكثير من يقوم مقامه، ويؤدي لها من الخدمة ما كان يؤديه، وحينئذ يتنافس أفرادها، ويحفزون عزائمهم للوصول إلى ما يمكن أن يصل إليه كسب البشر، وبنال كلًّ منه بقدر استعداده وسعيه وتوفيق الله له.

وقرأ الجمهور **﴿أَرْسَلُ﴾** في قوله: **﴿قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾** بالتعريف على سبيل التفخيم للرسل والتنويه بهم على مقتضى حالهم من الله. وفي مصحف عبد الله **﴿رَسُل﴾** بالتنكير، وبها قرأ ابن عباس وقططان بن عبد الله. وقرأ الجمهور **﴿عَلَى عَبْيَتِهِ﴾** بالتشنيه، وقرأ ابن أبي إسحاق على **﴿عَقْبَهُ﴾** بالإفراد. **﴿وَمَا كَانَ لِنَفِيَ﴾**؛ أي: ليس من شأن النفوس، ولا من سنة الله فيها **﴿أَنْ تَمُوتَ إِلَّا يُؤْذِنَ اللَّهُ﴾**؛ أي: إلا بأمر الله وقضائه وقدره، وعلمه، وإرادته، ومشيته التي بها يجري نظام الحياة، وترتبط فيها الأسباب بالأسباب.

وذلك أنَّ الله تعالى يأمر ملك الموت بقبض الأرواح، فلا يموت أحد إلا بإذن الله تعالى وأمره، **﴿كَتَبَ مُؤْجَلًا﴾** منصوب بعامل محدوف تقديره: كتب الله الموت على عباده كتاباً مقرروناً بأجلٍ معين لا يتغير، ومؤقتاً بوقت لا يتقدم، ولا يتأخر، فكثيرٌ من الناس يتعرضون لأسباب المنايا بخوض غمرات الحروب أو يتعرضون لعدوى الأمراض، أو يتصدرون لأفاعيل الطبيعة، وهم مع ذلك لا يصابون بالأذى، فالشجاع المقدام قد يسلم في الحرب، ويقتل الجبان المتخلف،

ويفتک المرض بالشاب القوي، ويترك الضعيف الهزيل وتغتال عوامل الأجواء الكهل المستوي وتنجاوز الشيخ الضعيف فللأعمار آجال، وللأجال أقدار لا تخطوها. والأقدار هي السنن التي عليها تقوم نظم العالم، وإن خفيت على بعض الناس، وإذا كان محياناً ومماتنا بإذن الله فلا محل للخوف والجبن، ولا عنز في الوهن والضعف. وقيل: الكتاب اللوح المحفوظ؛ لأن فيه آجال جميع الخلق، وفي الآية تحريض المؤمنين على الجهاد، وتشجيعهم على لقاء العدو، فإنه إذا كان الأجل محتمماً مؤقتاً بميقات، وأن أحداً لا يموت قبل بلوغ أجله، وإن خاض المعارك واقتصر المهالك.. فلا فائدة إذا للخوف والجبن والحذر.

وفي الآية أيضاً إشارة إلى كلام الله وحفظه لرسوله ﷺ مع غلبة العدو له والتفاهم عليه، وإسلام أصحابه له فرصةً للمختلس، فلم يبق سبب من أسباب الهلاك إلا قد حصل، ولكن لما كان الله حافظاً له لم يضره شيء. وفيها أيضاً: إشارة إلى أن قومه قد قصروا في الذب عنه «وَمَنْ يُرِدُ» ويقصد بعمله الصالح «ثَوَابَ الدُّنْيَا»، وحظها ومنتفعتها «ثُوَّبَتْهُ مِنْهَا»؛ أي: نعطاً من الدنيا ما يكون جزاء لعمله مما نشاء أن نعطيه إياه على ما قدرنا له، «وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ بِنَصِيبٍ» نزلت في الذين تركوا المركز يوم أحد، وطلبوا العنفية «وَمَنْ يُرِدُ» ويقصد بعمله الصالح «ثَوَابَ الْآخِرَةِ» ونعمتها «ثُوَّبَتْهُ مِنْهَا» نعطاً من حظوظ الآخرة، ونعمتها ما يريد مما نشاء من الأضعاف على حسب ما جرى به الوعد الكريم. نزلت في الذين ثبتوها مع رسول الله ﷺ يوم أحد.

واعلم: أن هذه الآية، وإن نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الأعمال؛ وذلك لأنَّ الأصل في ذلك كله يرجع إلى نية العبد، فإن كان يريد بعمله الدنيا.. فليس له جزاء إلا فيها، وكذلك من أراد بعمله الدار الآخرة فجزاؤه أيضاً فيها.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنما الأعمال بالنيات». الحديث متفق عليه.

وروى البغوي بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «من كانت نيتها طلب الآخرة، جعل الله غناه في قلبه، وجمع له شمله، وأتته الدنيا راغمة ومن كانت نيتها طلب الدنيا، جعل الله الفقر بين عينيه، وشتت عليه أمره ولا يأتيه منها إلا ما كتب الله له».

وذلك<sup>(١)</sup> لأن المؤثر في جلب الثواب والعقاب الدواعي والقصد، لا ظواهر الأعمال كما في الحديث المذكور، فإن من وضع الجبهة على الأرض مثلاً في صلاة الظهر والشمس قدامه، فإن قصد بذلك السجود عبادة الله تعالى.. . كان ذلك من أعظم دعائم الإسلام، وإن قصد به عبادة الشمس، كان ذلك من أعظم دعائم الكفر **«وَسَتَبَرِّي الْمُشْرِكِينَ»**؛ أي: سنتيب الثابتين على شكر نعمة الله تعالى في الدنيا والآخرة، الذين يعرفون أنعم الله عليهم من القوى، ويصرفونها إلى ما خلقوا لأجله من طاعة الله تعالى، ويستعملوها فيما يرقى بهم إلى مراقي الكمال، فيعملون صالح الأعمال التي ترفع نفوسهم، وتنفع أمتهم كأنس بن النضر، وأمثاله الذين جاهدوا، وصبروا مع النبي ﷺ بما كان لهم من الإرادة القوية التي كانت السبب في انجلاء المشركين عن المسلمين.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup> **«نَوْتَهُ»** في الموضعين بالنون، وكذلك قرؤوا **«سِنْجَزِي»** بالنون أيضاً، وهو إلتفاتٌ إذ هو خروج من غيبة إلى تكلم بنون العظمة، وقرأ الأعمس **«يُوْتَهُ»** بالياء فيهما، وفي **«سِيْجَزِي»** وهو على ما سبق من الغيبة.

وأدغم<sup>(٣)</sup> أبو عمرو وحمزة والكسائي، وابن عامر، بخلاف عنه دال **«يِرْد»** في الشاء والباقيون بالإظهار. وقرأ أبو عمرو بالإسكان في هاء **«نَوْتَهُ»** في الموضعين وصلاً ووقفاً، وقالون وهشام بخلاف عنه بالاختلاس وصلاً، والباقيون بالإشباع وصلاً. فاما السكون فقالوا: إنَّ الهاء لما حلَّ محلَّ ذلك الممحوف أعطيت ما كان تستحقه من السكون، وأما الاختلاس فلاستصحاب ما كانت عليه الهاء قبل حذف لام الكلمة، فإنَّ الأصل نؤتية فحذفت الياء للجزم، ولم يعتد

(٣) الفتوحات.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

بهذا العارض فبقيت الهاء على ما كانت عليه، وأما الإشارة فنظرًا إلى اللفظ، لأن الهاء بعد متحرك في اللفظ، وإن كانت في الأصل بعد ساكن، وهو الياء التي حذفت للجزم أهـ «سمين».

﴿وَكَانَ مِنْ نَّبِيِّنَاتِنَّ قَاتَلَ مَعَهُ يَتَبَوَّنَ كَثِيرٌ﴾؛ أي: وكثير من نبي قاتل لإعلاء كلمة الله، وإعزاز دينه، والحال أن معه في القتال جماعات كثيرة من العلماء العاملين، والعباد الصالحين، فأصابهم من عدوهم قرح ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾؛ أي: جبوا وفتروا عن الجهاد، لأن الذي أصابهم إنما هو في طاعة الله، وإقامة دينه ونصرة رسوله، ﴿وَمَا صَعَقُونَ﴾؛ أي: عجزوا عن قتال عدوهم لما أصابهم من جرح أو قتل، حتى ولو كان المقتول هو نبيهم نفسه، لأنهم يقاتلون في سبيل الله، لا في سبيل نبيهم علمًا منهم بأن النبي ما هو إلا مبلغ عن ربّه، وهاد لأمته، ﴿وَمَا تُرِسِّلُ الْمَرْسَلُونَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾. ﴿وَمَا أَسْتَكَانُوا﴾؛ أي: ما ذلوا وما تواضعوا لعدوهم، كما فعلتم أنتم حين قيل قتل نبيكم، وأردتم أن تعتضدوا بالمنافق عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان، ولا ولوا الأذبار، ولكنهم صبروا على أمر ربّهم، وطاعة نبيهم، وجهاد عدوهم، إذ هم على يقين من ربّهم في أن الجهاد في السبيل التي يرضها من تقرير العدل في الأرض، وحماية الحق ﴿وَلَهُ يُحِبُّ الظَّاهِرِينَ﴾ على شدائـ التكاليف، ومشاقـ الجهاد، في طلب الآخرة، أي: يكرّهم ويعظّهم ويشيّهم، ومحبة<sup>(١)</sup> الله تعالى للعبد عبارة عن إرادة إكرامه وإعزازه، وإيصالـ الثواب له، وإدخالـه الجنة مع أوليائه وأصفيائه.

والخلاصة<sup>(٢)</sup>: عليكم أن تعتبروا بحال أولئك الربيـن وتصبروا كما صبروا، فإن دين الله واحدٌ وسنته في خلقه واحدةٌ، ومن ثم طلبـ إليكم أن تعرفوا عاقبة من سبقـكم من الأمم، وتقـدوا بـعمل الصادقـين الصابـرينـ منهمـ، وتقـولـوا مثلـ قولـ أولئكـ الربيـنـ.

﴿وَكَانَ﴾ عبارةـ السـمينـ قولهـ: ﴿وَكَانَ مِنْ نَّبِيِّنَاتِنَّ﴾ هذهـ الـلفـظـةـ قـيلـ: مـركـبةـ منـ

(٢) المراغيـ.

(١) الخازـنـ.

كاف التشبيه، ومن أي الاستفهامية، وحدث فيها بعد التركيب معنى التكثير المفهوم من كم الخبرية، وهي كنایة عن عدد منهم، ومثلها في التركيب، وإفهام التكثير كذا في قولهم: عندي كذا كذا درهماً، والأصل كاف التشبيه، وهذا الذي هو اسم إشارة فلما ركبا حدث فيما معنى التكثير فكم الخبرية، وكأين وكذا كلها بمعنى واحد.

وهل هذه الكاف الداخلة على أي تتعلق بشيء كغيرها من حروف الجر أم لا؟ وال الصحيح أنها لا تتعلق بشيء، لأنها مع أي صارتا بمنزلة كلمة واحدة، وهي ككم فلا تتعلق بشيء، ولذلك هجر معناها الأصلي، وهو التشبيه.

وفي كأين<sup>(١)</sup> خمس لغات:

إحداها: «كأين» بتشديد الياء والتنوين، وبها قرأ الجماعة إلا ابن كثير.

والثانية: «كائن» بوزن فاعن وبها قرأ ابن كثير، وجماعة، وهي أكثر استعمالاً من كأين وإن كانت تلك الأصل.

والثالثة: «كئن» بوزن كريم باء خفيفة بعد همزة مكسورة، وبها قرأ ابن محيسن، والأشهب العقيلي.

والرابعة: «كين» بباء ساكنة بعدها همزة مكسورة، وهذه مقلوبة عن القراءة التي قبلها وقرأ بها بعضهم.

والخامسة: «كان» مثل كعن، وبها قرأ ابن محيسن أيضاً. وقرأ الحسن<sup>(٢)</sup> «كئ» بكافٍ بعدها باء مكسورة منونة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «قتل» مبنياً للمفعول، وقتادة كذلك إلا أنه شدد التاء، وضمير النائب على هذه القراءة يعود على المبتدأ، والجملة خبر المبتدأ، وجملة «مَعَهُ رِبِيُونَ» من المبتدأ، والخبر في محل النصب حال من ضمير الفعل، و«كثير» صفة لـ «رِبِيُونَ»، والمعنى على هذه القراءة، وكثير من الأنبياء قتلوا، وبعدهم الذين بقوا من جماعتهم. وقال الحسن البصري، وجماعة من العلماء لم يقتلنبي في حرب فقط، ولهذا ضعفت هذه القراءة من جهة المعنى.

(٢) البحر المحيط.

(١) الجمل.

وقرأ باقي السبعة **﴿قتل﴾** بوزن فاعل، وهي القراءة المشهورة التي جرينا عليها في تفسيرنا سابقاً. وقرأ **الجمهور** **﴿ربّيون﴾** بكسر الراء جمع رّبّي، وهو العالم منسوب إلى الرب، وإنما كسرت راءه تغييرًا في النسخ، نحو: إمسي بالكسر منسوب إلى أمس، وقرأ علىٰ وابن مسعود وابن عباس والحسن **﴿ربّيون﴾** بضم الراء، وهو من تغيير النسخ إن قلنا: هو منسوب إلى الرب. وقرأ ابن عباس في رواية قتادة بفتح الراء على الأصل إن قلنا: منسوب إلى الرب، وإن من تغيير النسخ إن قلنا: إنه منسوب إلى الربية بمعنى الجماعة.

وقرأ الجمهور **﴿وَهَنُوا﴾** بفتح الهاء وقرأ الأعمش، والحسن، وأبو السمال،  
بكسرها، وهو لغتان، وهن يهـن كـوـعد يـعـد، وـوهـن يـوهـن، كـوـجل يـوـجل. وقرأ  
عـكـرـمـة، وأـبـوـالـسـمـالـ أـيـضـاـ بـيـاسـكـانـ الهـاءـ عـلـىـ تـخـفـيـفـ الـمـكـسـورـ، كـمـاـ قـالـواـ: نـعـمـ  
فـيـ نـعـمـ، وـشـهـدـ فـيـ شـهـدـ، وـتـمـيـمـ تـسـكـنـ عـيـنـ فـعـلـ وـقـرـيـءـ **﴿ضـعـفـواـ﴾** بـفـتـحـ الـعـيـنـ  
وـيـاسـكـانـهـ<sup>(1)</sup>.

﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ﴾؛ أي: قول الربّيين عند لقاء العدو، واقتحام مضائق الحرب، وإصابة ما أصابهم من فنون الشدائـد والأهـوال، أو عند قتل نبيـهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ هذا الدعـاء الآتـي، وقولـهم بالنصـب خـبر لـكان واسمـها أـن وـما بـعـدهـا، أي: وما كان قولـهم إـلا قولـهم هذا الدعـاء أيـ هو دـأبـهم وـديـنـهم، وهذه قـراءـةـ الجمهورـ.

وقرأ<sup>(٢)</sup> ابن كثير، وعاصم في رواية عنهما برفع قولهم على أنه اسم كان والخبر جملة أن وما في حيزها. وقراءة الجمهور أولى، لأنه إذا اجتمع معرفتان: فالأولى أن تجعل الأعرف منها اسمًا، وأن وما في حيزها أعرف قالوا: لأنها تشبه المضمر من حيث إنها تضمر، ولا توصف، ولا يوصف بها. وقولهم: مضارف للمضمر فهو في رتبة العلم، فهو أقل تعریفًا اهـ سمين.

﴿رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾، أي: صغارنا وكبارنا «وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا»؛ أي: إفراطنا وتجاوزنا الحد في أمر ديننا، بارتكاب الكبائر، والظاهر أن الذنوب تعم

٢) الجما

### ١) الشوكان:

كل ما يسمى ذنباً من صغيرة، أو كبيرة والإسراف ما فيه مجاوزة للحد، فهو من عطف الخاص على العام. وإنما أضافوا الذنوب والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربانين براء من التفريط في جنب الله تعالى هضماً لها، واستقصاراً لهم وإسناداً لما أصابهم إلى أعمالهم. وقدموا الدعاء بمغفرتها على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم: «وَثَبَّتَ أَقْدَامَنَا» في مواطن الحرب بالقوية والتأييد من عندك أو بإزالة الخوف من القلوب وإزالة الخواطر الفاسدة من الصدور أو ثبتنا على دينك الحق «وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» بالصابرية والمجاهدة تقريراً له إلى حيز القبول، فإن الدعاء، المقرن بالخضوع الصادر عن ذكاء وطهارة أقرب إلى الاستجابة.

والمعنى: لم يزالوا مواطين على هذا الدعاء من غير أن يصدر منهم قولٌ يوهم شائبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب، ومراسيد الدين، وفيه من التعريض للمنهزمين عن النبي ﷺ يوم أحد ما لا يخفى، ذكره، أبو السعود.

والخلاصة: أن هؤلاء الربيّين لم يكن لهم من قولٍ عند اشتداد الخطوب، ونزول الكوارث إلا الدعاء، لربّهم بأن يغفر لهم بجهادهم، ما كانوا ألموا به من الذنوب، وتجاوزوا حدود الشرائع، وأن يثبت أقدامهم على الصراط القويم، الذي هداهم إليه حتى لا تزحزحهم الفتنة، ولا يعروهم الفشل، والوهن حين مقابلة الأعداء، وأن ينصرهم على القوم الكافرين الذين يجحدون الآيات، ويعتدون على أهل الحق، فلا يمكنونهم من إقامة ميزان القسط، فما النصر إلا من عند الله يؤتى من يشاء بمقتضى السنن التي هدى إليها خلقه، وألهمها عباده.

وفي هذا إيماءً إلى أن الذنوب والإسراف في الأمور من عوامل الخذلان والطاعة والثبات والاستقامة من باب النصر والفلاح، ومن ثم سأّلوا ربّهم أن يمحو من نفوسهم أثر الذنوب، وأن يوفّقهم إلى دوام الثبات حين تزل الأقدام.

وفي طلبهم النصر من الله مع كثرة عددهم التي دلّ عليها قوله: «رَبِّيُّونَ كَثِيرٌ» إعلاماً بأنّهم لا يعولون على كثرة العدد بل يطلبون العون والمدد الروحاني من الله تعالى بثبات الأقدام والتمسك بأهدايب الحق.

﴿فَقَاتَلُوكُمُ اللَّهُ ثُوَابَ الدُّنْيَا﴾ قرأ الجحدري **﴿فَأَثَابَهُم﴾** من الإثابة؛ أي: أعطاهم الله تعالى بسبب هذا الدعاء جزاء الدنيا بالنصر على الأعداء والظفر بالغنيمة، والسيادة في الأرض، والكرامة، والعزة، وحسن الأحداث، والثناء الجميل، وانشراح الصدر بنور الإيمان، وزوال ظلمات الشبهات، وكفارة المعاصي، والسيئات، وإنما سمي ذلك ثواباً لأنه جزاء على الطاعة وامتثال أوامر الله تعالى.

﴿وَحُسْنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ﴾ من إضافة الصفة إلى الموصوف، أي: ثواب الآخرة الحسن بنيل رضوان الله ورحمته، والقرب منه في دار الكرامة، وقد فسر بقوله تعالى: **﴿فَلَا تَعْلَمُ قَسْ مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرْبَةِ أَغْيَنِ﴾** وبقوله: في الحديث: «فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر» وما حصلوا على ذلك إلا بما قدموا من صالح العمل الذي كان له أحسن الأثر في نفوسهم، فارتقت به إلى حظيرة القدس. والمعنى: حكم الله لهم بحصول الجنة، وما فيها من المنافع واللذات وأنواع السرور والتعظيم في الآخرة.

وإنما خص ثواب الآخرة بالحسن إيداناً بشرفه وفضله، لأنه غير زائل وثواب لا يشوبه أذى ولا تنفيض، وبأنه المعتمد به عند الله تعالى بخلاف ثواب الدنيا؛ فإنه قليلٌ سريع الزوال، وعرضة للأذى والمنغصات وترغيباً في طلب ما يحصله من العمل الصالح، ومناسبة لآخر الآية.

وإنما جمع الله لهم بين الثوابين؛ لأنهم أرادوا بعملهم هاتين السعادتين سعادة الدنيا، وسعادة الآخرة كما هو شأن المؤمن **﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾**.

وقال عليٌّ بن أبي طالب رضي الله عنه: من عمل لدنياه أضر بآخرته، ومن عمل لآخرته أضر بدنياه، وقد يجمعهما الله تعالى لأقوامٍ.

وهذه الآية وأشباهها حجة على الغالبين في الزهد الذين يتحرجون عن الاستمتاع بشيء من لذات الدنيا، ويعدون ذلك منافياً للتقوى ومبعداً عن رضوان الله تعالى.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّحِينَ﴾؛ أي: المعترفين بكونهم مسيئين مقصرين، فلما اعترفوا بذلك سماهم الله محسنين، كأنه تعالى يقول لهم: إذا اعترفتم بإساءتكم وعجزكم.. فأننا أصفكم بالإحسان، وأجعلكم أحباء لنفسي حتى تعلموا أنه لا سبيل للعبد إلى الوصول إلى رضا الله تعالى، إلا بإظهار الذلة والمسكنة والعجز.

وقال أبو حيان: وفسر المفسرون ﴿الْمُتَّحِينَ﴾ هنا بأحد معนدين:

الأول: من أحسن ما بينه وبين ربه بلزوم طاعته.

والثاني: من ثبت في القتال مع نبيه حتى يقتل أو يغلب؛ لأنهم هم الذين يقيمون سنته في أرضه، ويظهرون أعمالهم، وأنهم جديرون بخلافة الله فيها، ولا تكون أعمالهم إلا بما يرضي الله تعالى، فهي من الله والله. وفي هذا تعليم من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يقولوا مثل هذا: عند لقاء العدو، وفيه دقة لطيفة، وهي أنهم لماً اعترفوا بذنبهم، وكونهم مسيئين سماهم الله تعالى محسنين.

## الإعراب

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعْدَتُ لِلْمُتَّقِينَ﴾.

﴿وَسَارِعُوا﴾ (الواو) استئنافية، أو عاطفة. (سارعوا) فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ عطفاً تفسيرياً (إلى) ﴿مَغْفِرَةٍ﴾ جار ومحرر متعلق بـ (سارعوا). (من ربكم) جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بمحذف صفة لـ (مغفرة) تقديره: كائنة من ربكم. (وَجَنَّةٍ) معطوف على مغفرة. (عرضها) مبتدأ، مضارف إليه. (السموات) خبر. (وَالْأَرْضُ) معطوف عليه، ولكنه على حذف مضارف تقديره: مثل عرض السموات والأرض، والجملة الاسمية في محل الجر صفة (أولى) لـ (جنة) (أعدت) فعل ماض مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على (جنة). (لِلْمُتَّقِينَ) متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجر صفة ثانية لـ (جنة). ويجوز<sup>(1)</sup> أن تكون حالاً

(1) العكري.

منها؛ لأنها قد وصفت، وأن تكون مستأنفة.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَاءِ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل الجر صفة للمتقين، ويجوز أن يكون منصوباً بياضمار أعني، وأن يكون مرفوعاً بياضمار هم، فيجوز فيه الأوجه الثلاثة. **﴿يُنْفِقُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿فِي السَّرَّاءِ﴾** متعلق بـ **﴿يُنْفِقُونَ﴾**. **﴿وَالضَّرَاءِ﴾** معطوف على **﴿السَّرَّاءِ﴾**.

﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُعْنِينَ﴾.

﴿وَالْكَاظِمِينَ﴾ **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿الْكَاظِمِينَ﴾** معطوف على الموصول مجرور على كونه صفة لـ **﴿المتقين﴾**، ويجوز النصب بفعل محدوف تقديره: أمدح، وهو اسم فاعل يعمل عمل الفعل الصحيح يرفع الفاعل، وفاعله مستتر فيه تقديره: هم. **﴿الْفَيْضَ﴾** مفعوله منصوب **﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾** **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿الْعَافِينَ﴾** معطوف على الموصول أيضاً على كونه صفة **﴿لِلْمُتَقِّينَ﴾** ويجوز نصبه بفعل محدوف. **﴿عَنِ النَّاسِ﴾** متعلق به **﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُعْنِينَ﴾** **﴿الواو﴾** اعترافية **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ. **﴿يُحِبُّ الْمُعْنِينَ﴾** فعل ومفوعل، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر عن الجملة، والجملة الاسمية معترضة لاعتراضها بين المتعاطفين.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَتْحَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَتَّمِمُونَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾ **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿الَّذِينَ﴾** اسم موصول للجمع المذكر معطوف على الموصول قبله، فيجوز فيه الأوجه الثلاثة السابقة، الجر على كونه صفة **﴿لِلْمُتَقِّينَ﴾**، والقطع إلى النصب والرفع، ويجوز<sup>(1)</sup> أن يكون قوله: **﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَتْحَةً﴾** مرفوعاً بالابتداء و**﴿أُولَئِكَ﴾** مبتدأ ثان و**﴿جَزَاؤُهُمْ﴾** مبتدأ ثالث

(1) الفتوحات.

وـ«مَفَرَّةٌ» خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول، «إِذَا فَعَلُوا» «إِذَا» ظرف لما يستقبل من الزمان في محل النصب على الظرفية، والظرف متعلق بالجواب الآتي. «فَعَلُوا» فعل وفاعل، والجملة في محل الخفظ بإضافة «إِذَا» إليها على كونها فعل شرط لها. «فَنَجَّشَةٌ» مفعول به. «أَوْ» حرف عطف: «ظَلَمُوا» فعل وفاعل. «أَنْفَسُهُمْ» مفعول به، ومضاف إليه، والجملة في محل الخفظ معطوفة على جملة فعلوا على كونها فعل شرط لـ«إِذَا» «ذَكَرُوا اللهَ» فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية جواب «إِذَا» لا محل لها من الإعراب، وجملة «إِذَا» من فعل شرطها وجوابها صلة الموصول. «فَاسْتَغْفِرُوا» «الفاء» عاطفة. «اسْتَغْفِرُوا» فعل وفاعل، واستغفر يتعدى إلى مفعولين، وكلاهما هنا محدوف تقديره، فاستغفروا الله ذنوبهم. «لِذُنُوبِهِمْ» جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ«اسْتَغْفِرُوا»، والجملة الفعلية معطوفة على جملة «ذَكَرُوا» على كونها جواب «إِذَا» لا محل لها من الإعراب. «وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ» «الواو» اعترافية. «مَنْ» اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ. «يَغْفِرُ الذُّنُوبَ» فعل ومفعول به، وفاعله ضمير مستتر فيه يعود على «مَنْ» «إِلَّا» أداة استثناء مفرغ. ولفظ الجلالة «الله» بدل من الضمير المستتر في «يَغْفِرُ» والجملة الاسمية جملة معتبرضة لا محل لها من الإعراب، لاعترافها بين المتعاطفين أعني: قوله: «فَاسْتَغْفِرُوا»، قوله الآتي «وَلَمْ يُصْرُوا». «وَلَمْ يُصْرُوا» «الواو» عاطفة. «لَمْ يُصْرُوا» جازم وفعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله «فَاسْتَغْفِرُوا» على كونها جواب «إِذَا». «عَلَى مَا فَعَلُوا» «عَلَى مَا» جار و مجرور متعلق بـ«يُصْرُوا». «فَعَلُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة لـما، أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محدوف تقديره: على ما فعلوه. «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» «الواو» حالية. «هُمْ» مبتدأ. «يَعْلَمُونَ» فعل وفاعل والمفعول محدوف لعلمه تقديره: «يَعْلَمُونَ» المؤاخذة بها أو عفو الله عنها، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، تقديره: وهم عالمون بها، والجملة الاسمية في محل النصب حال من ضمير «يُصْرُوا».

«أُولَئِكَ هُرَّاؤُمْ مَفَرَّةٌ مَنْ رَيَّهُمْ وَجَنَّتْ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ خَلَدِينَ فِيهَا

﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ أول. ﴿جَرَأُوهُمْ﴾ مبتدأ ثان، مضاف إليه ﴿مَغْفِرَةً﴾ خبر للمبتدأ الثاني. ﴿مَنْ رَتَّبْهُمْ﴾ جار ومحرر، مضاف إليه متعلق بمحذف صفة لـ ﴿مَغْفِرَةً﴾ والجملة من المبتدأ الثاني، وخبره في محل الرفع خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول، وخبره مستأنفة، وقد سبق لك قريراً ما في هذه الجملة من أوجه الإعراب غير ما ذكرناه هنا فراجعه. ﴿وَجَتَّتْ﴾ معطوف على مغفرة. ﴿تَجَرَّى﴾ فعل مضارع. ﴿مَنْ تَحْتَهَا﴾ جار ومحرر، مضاف إليه متعلق بتجري. ﴿الْأَنْهَرُ﴾ فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾. ﴿خَلِدِينَ﴾<sup>(١)</sup> حال من الضمير في ﴿جَرَأُوهُمْ﴾ لأنّه مفعول به في المعنى، لأن المعنى يجزيهم الله جنات في حال خلودهم، وتكون حالاً مقدرة، ولا يجوز أن تكون حالاً من ﴿جَنَّاتٍ﴾ في اللفظ، وهي لأصحابها في المعنى؛ إذ لو كان كذلك . . لبرز الضمير لجريان الصفة على غير من هي له. ﴿فِيهَا﴾ جار ومحرر متعلق بـ ﴿خَالِدِينَ﴾. ﴿وَقَمَ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة. ﴿نَعَمْ﴾ فعل ماض؛ وهو من أفعال المدح. ﴿أَجْرُ﴾ فاعل. ﴿الْمَتَّمِلِينَ﴾ مضاف إليه، والجملة من الفعل، والفاعل في محل الرفع خبر لمبتدأ ممحذف وجوباً، يسمى المخصوص بالمدح تقديره ﴿وَقَمَ أَجْرُ الْمَتَّمِلِينَ﴾ الجنة، والجملة من المبتدأ الممحذف، وخبره في محل الرفع معطوفة على ﴿مَغْفِرَةً﴾ على كونها خبراً للمبتدأ الثاني : تقديره: أولئك جراؤهم مغفرة من ربهم، ومقول في جزائهم نعم أجر العاملين .

﴿فَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَّ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِقْبَةُ الْكَذَّابِينَ . ١٣٧﴾

﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق. ﴿خَلَّتْ﴾ فعل ماض، والتاء للتأنيث. ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ جار ومحرر مضاف إليه متعلق بـ ﴿خَلَّتْ﴾. ﴿سُنَّ﴾ فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة استئنافاً نحوياً. ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنّها أفصحت

(١) الفتوحات.

عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم أنه قد خلت من قبلكم سنن، وشككتم فيها، وأردتم تيقنها، والاعتبار بها.. فأقول لكم: سيروا في الأرض لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم؛ ويجوز أن تكون الفاء عاطفة. «**سيراوا**» فعل وفاعل. «**في الأرض**» متعلق به، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، أو معطوفة على جملة «**فَدَخَلَتْ**» وعبارة<sup>(١)</sup> الكرخي هنا، ودخلت الفاء لأن المعنى على الشرط؛ أي: إن شككتم فسيراوا في الأرض لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم، وهذا مجاز عن إجالة الخاطر. والحاصل: أن المقصود تعرف أحوالهم فإن تيسر بدون السير في الأرض.. كان المقصود حاصلاً انتهت. «**فَانظُرُوا**» «**الفاء**» عاطفة. «**انظروا**» فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة «**سيراوا**». «**كيف**»: اسم استفهام عن الحال في محل النصب خبر مقدم لـ «**كان**». «**كان**»، فعل ماضٍ ناقص. «**عقبة**» اسمها. «**المَكَذِّبِينَ**» مضاد إليه، وجملة «**كان**» في محل النصب مفعول لـ «**انظروا**» تقديره: فانظروا حال عاقبة المكذبين.

«**هَذَا يَبَانُ لِلنَّاسِ وَهُدَىٰ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ**» 

«**هَذَا**» مبتدأ. «**يَبَانُ**» خبر، والجملة مستأنفة. «**لِلنَّاسِ**» متعلق بمحذف صفة لـ «**يَبَان**» أو متعلق به. «**وَهُدَىٰ وَمَوْعِظَةٌ**» معطوفان على «**يَبَان**». «**لِّلْمُتَّقِينَ**» تنازع فيه كل من «**هُدَىٰ**» و«**مَوْعِظَةٌ**» على أنه متعلق بهما، أو صفة لهما.

«**وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَخْرُنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ**» 

«**وَلَا**» «**الواو**» استئنافية. «**لَا**» نافية. «**تَهِنُوا**» فعل وفاعل مجزوم بـ «**لَا**» النافية، والجملة مستأنفة، وفي «**الجمل**» قوله: «**وَلَا تَهِنُوا**» هذا وما عطف عليه معطوفان في المعنى على قوله «**فَسِيرُوا**» في الأرض الخ. انتهى. وكذلك قوله: «**وَلَا تَخْرُنُوا**» جازم وفعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة

(١) الجمل.

«وَلَا تَهْنُوا». **«وَأَنْتُمُ**» الواو حالية. **«أَنْتُمْ**» مبتدأ. **«الْأَعْلَوْنَ**» خبر مرفوع بالواو، والجملة في محل النصب حال من فاعل **«تَهْنُوا**» أو **«خَرَبُوا**». **«إِنْ** كُثُرُ» **«إِنْ**» حرف شرط. **«كُثُرُ»** فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ **«إِنْ**». **«مُؤْمِنِينَ**» خبر **«كَانَ**» وجواب **«إِنْ**» معلوم مما قبلها تقديره: إن كثتم مؤمنين فأنتم الأعلون لأن الإسلام يعلو ولا يعلى عليه، وجملة إن الشرطية مستأنفة.

إِن يَمْسِكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ.

﴿وَتَلَكَ الْأَيَّامُ نُذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾.

«وَتَلَكَ» **«الواو»** استثنافية. **«تَلَكَ»**. مبتدأ. **«الْأَيَّامُ»** بدل أو عطف بيان أو نعت لاسم الإشارة. **«نَدَأُلُّهَا»** فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على **«اللَّهُ»**. **«بَيْنَ أَنَّاَيْنِ»** ظرف و مضاد إليه متعلق بـ **«نَدَأُلُّ»**، الجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

«وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ».

(١) **الجمل**.

﴿وَلِيَعْلَمُ﴾ (الواو) عاطفة على محنوف تقديره: نداولها بين الناس ليتعظوا، وليعلم الله، وقيل: إن الواو زائدة. (اللام) لام كي. (﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي. (﴿الَّذِينَ﴾ مفعول به لأن، (علم) هنا بمعنى عرف، يتعدى إلى مفعول واحد (﴿مَأْمَنُوا﴾) فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، والجملة من الفعل والفاعل، صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: ولعلم الله (﴿الَّذِينَ مَأْمَنُوا﴾) الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور المحنوف المتعلق بقوله (نداولها) تقديره: وتلك الأيام نداولها بين الناس لاتعاذهن، ولعلم الله الذين آمنوا. (﴿وَيَتَّخِذُ﴾) (الواو) عاطفة. (يتخذ) فعل مضارع معطوف على قوله: (لِيَعْلَمُ) وفاعله ضمير يعود على (الله) (﴿وَنَنْهَا﴾) متعلق بـ (يتخذ). على كونه مفعول أول لـ (يتخذ) (شهادة) مفعول ثان (يتخذ) والمعنى ويتخذ بعضكم شهادة (﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾) (الواو) اعترافية. (الله) مبتدأ. (لا) نافية. (يُحِبُّ) فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على (الله). (﴿الظَّالِمِينَ﴾) مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية جملة معتبرة لا محل لها من الإعراب، لاعترافها بين العلل المتعاطفات.

﴿وَلِيَمْحَصَ اللَّهُ الَّذِينَ مَأْمَنُوا وَيَسْعَى الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَلِيَمْحَصَ﴾ (الواو) عاطفة. (لِيَمْحَصُّ) (اللام) لام كي. (يمحص) فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي. (الله) فاعل. (الذين) مفعول به. وجملة (مأمنوا) صلة الموصول، وجملة (يمحص) صلة أن المضمرة وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور تقديره: ولتحميس الله. (الذين مأمنوا) الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: (﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ مَأْمَنُوا﴾). (ويسعن) معطوف على (يمحص) وفاعله ضمير يعود على الله (الكافرين) مفعول به.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْمُنْتَهَى﴾.

﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى بل التي للإضراب الانتقالي، والهمزة التي للاستفهام الإنكاري، والمعنى<sup>(١)</sup>: لا تظنوا أيها المؤمنون أنكم تدخلون الجنة مع السابقين بمجرد الإيمان من غير جهاد، ولا صبر بل مع الجهاد، والصبر، وهو خطاب لأهل أحد حيث أمروا بالقتال مع كونهم جرحى، وشدد عليهم في ذلك، والمقصود من ذلك تعليم من يأتي بعدهم، وإلا فهم قد جاهدوا في الله حق جهاده وصبروا صبراً جميلاً. ﴿حَسِبْتُمْ﴾ فعل وفاعل. ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ فعل وفاعل ومفعول منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية، و﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعولي حسب، والتقدير: لا تحسبو دخولكم الجنة. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ﴾ ﴿الواو﴾ حالية. ﴿لَمَّا﴾ حرف نفي وجذم تفيد توقع الجهاد منهم في المستقبل، فلذا عبر بها دون لم. ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لَمَّا﴾ وعلامة جزمه سكون مقدر منع من ظهوره اشتغال المحل، بحركة التخلص من التقاء الساكنين، وجملة ﴿يَعْلَمُ﴾ من الفعل والفاعل في محل النصب حال من فاعل ﴿تَدْخُلُوا﴾. ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول به. ﴿جَهَكُذُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿مِنْكُمْ﴾ جار و مجرور حال من فاعل ﴿جَهَكُذُوا﴾. ﴿وَيَعْلَمُ الْأَصْنَابِينَ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة معية. ﴿يَعْلَمُ﴾ منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد واو المعية الواقعة في جواب النفي. ﴿الْأَصْنَابِينَ﴾، مفعول به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متضيد من الجملة التي قبلها من غير سابق لصلاح المعنى، والتقدير: ألم حسبتم أن تدخلوا الجنة، ولما يكن علم الله الذين جاهدوا منكم، وعلمه الصابرين: أي: لا تحسبو ذلك.

﴿وَلَقَدْ كُنْتُ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ لَنْظُرُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية. و﴿اللام﴾ موطئة للقسم. ﴿قَدْ﴾ حرف تحقير. ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه. ﴿تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ فعل وفاعل ومفعول،

(١) الصاوي.

والجملة الفعلية في محل النصب خبر «كان» وجملة «كان» من اسمها وخبرها، جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة. «من قبل» جار ومحرر متعلق بـ «تَنْتَنَّ». «أن» حرف نصب ومصدر. «تَلَقَّهُ» فعل وفاعل ومفعول منصوب بأن، وجملة «أن» المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر محرر بإضافة الظرف إليه، تقديره: من قبل لقائكم إياه. «فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» «الفاء» عاطفة. قد حرف تحقيق. «رَأَيْتُمُوهُ» فعل وفاعل ومفعول، لأن «رأى» بصرية، والجملة معطوفة على جملة «تَنْتَنَّ». «وَأَنْتُمْ» «الواو» حالية. «أَنْتُمْ» مبتدأ وجملة «نَظَرُونَ» خبره، والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل «رَأَيْتُمُوهُ».

«وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الْرُّشْدُ».

«وَمَا» «الواو» استثنافية. «ما» نافية. «مُحَمَّدٌ» مبتدأ. «إِلَّا» أداة استثناء مفرغ. «رَسُولٌ» خبر، والجملة مستأنفة. «قَدْ» حرف تحقيق. «خَلَّتْ» فعل وناء تأنيث. «مِنْ قَبْلِهِ» جار ومحرر مضارف إليه متعلق بـ «خَلَّتْ» «الْرُّشْدُ» فاعل «خَلَّتْ»، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة لـ «رَسُولٌ».

«أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ».

«أَفَإِنْ» «الهمزة» للاستفهام الإنكاري، داخلة على ممحوف تقديره: أتؤمنون به مدة حياته؟ «الفاء» عاطفة ما بعدها على ذلك الممحوف، «إن» حرف شرط. «مَاتَ» فعل ماضي في محل الجزم بـ «إن» على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على محمد. «أَوْ قُتِلَ» فعل ماضي مغير الصيغة معطوف على «مات» ونائب فاعله ضمير يعود على «مُحَمَّدٌ». «أَنْقَلَبْتُمْ» فعل وفاعل في محل الجزم بـ «إن» الشرطية على كونه جواباً لها. «عَلَى أَعْقَابِكُمْ» جار ومحرر، مضارف إليه، متعلق بـ «انقلب» أو حال من فاعل «أَنْقَلَبْتُمْ» أي: راجعين على أعقابكم، كما ذكره العكاري. وجملة «إن» الشرطية من فعل شرطها، وجوابها معطوفة على الجملة الممحوفة على كونها مستأنفة كما من آنفًا، وجملة الجواب هي محل الاستفهام الإنكاري، أي: إنكار انقلابهم وارتدادهم

عن الدين، **«فالهمزة»** داخلة عليها في المعنى، والتقدير: أنقلبت على أعقابكم إن مات، أو قتل أي لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ كما بناه في بحث التفسير.

**﴿وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصْرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾.**

**﴿وَمَن﴾** **«الواو»** استثنافية. **«من»** اسم شرط في محل الرفع مبتدأ. **﴿يَنْقِلِبْ﴾** فعل مضارع مجزوم بمن على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على **«من»**، وخبر **«من»** الشرطية إما جملة الشرط أو الجواب، أو هما معاً. **﴿عَلَى عَقْبَيْهِ﴾** جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ **«يَنْقِلِبْ»**. **﴿فَلَنْ﴾** **«الفاء»**: رابطة لجواب من الشرطية وجواباً لاقترانه بـ **«لَنْ»**. **﴿يَصْرَّ﴾** فعل مضارع منصوب بـ **«لَنْ»** وفاعله ضمير يعود على **«من»**، والجملة في محل الجزم على كونها جواباً لها، وجملة من الشرطية مستأنفة. ولفظ الجلالة **«اللَّهُ»** مفعول به. **﴿شَيْئًا﴾** منصوب على المفعولية المطلقة أي؛ ضرراً شيئاً. **﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾** فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة.

**﴿وَمَا كَانَ لِتَقْسِيسَ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَبًا مُؤَجَّلًا﴾.**

**﴿وَمَا﴾** **«الواو»** استثنافية. **«ما»** نافية. **«كَانَ»** فعل ماضٌ ناقص. **«لِتَقْسِيسَ»** جار ومحرر متعلق بمحذوف خبر **«كَانَ»** مقدم على اسمها. **«أَنْ»** حرف نصب. **«تَمُوتَ»** منصوب بـ **«أَنْ»** وفاعله ضمير يعود على نفس، والجملة الفعلية صلة **«أَنْ»** المصدرية وـ **«أَنْ»** مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع، على كونه اسم **«كَانَ»** مؤخراً، تقديره؛ وما كان الموت إلا بإذن الله كائناً لنفس. **«إِلَّا»** أداة استثناء مفرغ. **«بِإِذْنِ اللَّهِ»** جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ **«تَمُوتَ»**. **«كِتَبًا»** منصوب على المفعولية المطلقة بعامل محذوف تقديره: كتب الله الموت على كل نفس **«كِتَابًا»**. **«مُؤَجَّلًا»** صفة لـ **«كِتَبًا»** والجملة المحذوفة مؤكدة لمضمون الجملة المذكورة قبلها.

**﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾.**

«وَمَنْ» «الواو» استثنافية. «مَنْ» اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما. «يُرِيدُ» مجزوم بـ«مَنْ» على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على «مَنْ». «ثَوَابَ الدُّنْيَا» مفعول به، ومضاف إليه. «تُؤْتِيهِ» جواب الشرط مجزوم بـ«مَنْ» والهاء مفعول أول. «مِنْهَا» جار ومجرور في محل المفعول الثاني، لأنّ أتى هنا بمعنى: أعطى وفاعله ضمير يعود على «الله» وجملة «مَنْ» الشرطية مستأنفة. «وَمَنْ يُرِيدُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ» الواو عاطفة. «مَنْ» اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط. «يُرِيدُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ» فعل ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على «مَنْ» «تُؤْتِيهِ» جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على «الله». والهاء مفعول أول. «مِنْهَا» في محل المفعول الثاني، وجملة «مَنْ» معطوفة على جملة «مَنْ» الأولى. «وَسَتَجِزِي أَشْكِرِينَ» «الواو» استثنافية. «سنجزى» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله. «أَشْكِرِينَ» مفعول به، والجملة مستأنفة.

«وَكَانَنِينَ يَنْتَيْ فَتَلَ مَمَّ رَتِيُونَ كَيْدِ».

«كَانِنْ» «الواو» استثنافية. «كَانِنْ» اسم بمعنى كم الخبرية التكثيرية في محل الرفع، مبتدأ مبنيّ بسكون على النون المدغمة في ميم من لشبهه بالحرف شبيهاً معنوياً لتضمنه معنى رب التكثيرية. «نِنْ» زائدة. «نِنْ» تميّز له. «فَتَلَ» فعل ماض، وفعله ضمير يعود على كَانِنْ، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ والتقدير: وكثير من الأنبياء مقاتل، والجملة الاسمية مستأنفة. «مَمَّ» ظرف، ومضاف إليه متعلق بمحذف خبر مقدم. «رَتِيُونَ» مبتدأ مؤخر. «كَيْدِ» صفة له، والجملة في محل النصب حال من فاعل قاتل، والتقدير حال كون الريبين معه في القتال.

«فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا صَفَعُوا وَمَا أَسْكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْأَصْدِرِينَ».

«فَمَا» «الفاء» استثنافية. «مَا» نافية. «وَهَنُوا» فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. «لِمَا» جار ومجرور متعلق بـ«وَهَنُوا». «أَصَابُهُمْ» فعل ومفعول

والفاعل ضمير يعود على «ما» والجملة صلة لـ «ما» أو صفة لها. «في سبيل الله» جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ «أصابهم». «وما ضعفوا» «ما» نافية. «ضعفوا» فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة «وهنوا». وكذلك جملة «وما استكاثوا» معطوفة على جملة «وهنوا». «والله» مبتدأ. «يحب الصابرين» فعل ومفعول، والفاعل ضمير يعود على «الله»، والجملة خبر عن الجلالة، والجملة الاسمية مستأنفة.

«وما كان قوله إلا أن قالوا ربنا أغفر لنا ذنبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وأنصرنا على القوم الكافرين».

«وما» (الواو) عاطفة. «ما» نافية. «كان» فعل ماضٍ ناقص. «قولهم» خبر «كان» مقدم على اسمها، ومضاف إليه. «إلا» أداة استثناء مفرغ. «أن» حرف نصب ومصدر. «قالوا» فعل وفاعل في محل النصب بأن المصدرية، وجملة «قال» من الفعل والفاعل، صلة «أن» المصدرية و«أن» مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على كونه اسم «كان»، والتقدير: «وما كان قوله» إلا قولهم هذا الدعاء، وهذا الوجه أولى من عكسه، كما سبق تعليله في بحث التفسير، وجملة «كان» معطوفة على جملة قوله: «فما وهنوا». «ربنا أغفر لنا ذنبنا» إلى آخر الآية مقول محكي لـ «قالوا»، وإن شئت قلت: «ربنا منادي» مضاف حذف منه حرف النداء، وجملة النداء مقول القول. «أغفر» فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على «الله». «لنا» متعلق به. «ذنبنا» مفعول به ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل النصب مقول القول «وإسرافنا» معطوف على «ذنبنا» «في أمرنا» متعلق بـ «إسرافنا» «وثبت أقدامنا» فعل ومفعول، ومضاف إليها، وفاعله ضمير يعود على الله والجملة معطوفة على جملة «أغفر» على كونها جواب النداء ومقول القول «وأنصرنا» فعل ومفعول والفاعل ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة «أغفر» «على القوم الكافرين» جار و مجرور، وصفة متعلق بـ «أنصنا».

«فإنهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين».

﴿فَانْتَهُمُ اللَّهُ﴾ ﴿الباء﴾ عاطفة سلبية. ﴿أَنْتَهُمُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل وفاعل ومفعول أول. ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ مفعول ثان مضاد إليه؛ لأنّ آتى يعني أعطى، والجملة الفعلية معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَاتَلُوا رَبِّنَا أَعْفُرْ لَنَا ذُؤْبِنَا﴾؛ لأنّ هذه الجملة مسببة عن تلك الجملة ﴿وَحَسْنَ ثَوَابَ الْآخِرَةَ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿حَسْن﴾ معطوف على ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ وهو مضاد. ﴿ثَوَابَ الْآخِرَةَ﴾ مضاد إليه، وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف كما مر ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿يُبَيِّثُ الْمُغْبَيْنَ﴾ جملة فعلية في محل الرفع خبر المبتدأ والجملة الاسمية مستأنفة. والله أعلم.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿وَسَارِعُوا﴾ من باب فاعل والمفاعة ليست على بابه، بل المراد منه أصل الفعل، والمسارعة إلى المغفرة والجنة؛ المبادرة إلى الأسباب الموصلة إليهما من الأعمال الصالحة، كالإقبال على الصدقات، وعمل الخيرات، والتوبة عن الآثام كالربا، ونحوه ﴿عَرَشُهَا﴾ والعرض: السعة بقطع النظر عن مقابل له، فليس العرض في مقابلة الطول، بل المراد به مطلق السعة، والعرب تقول: دعوى عريضة؛ أي: واسعة عظيمة. ولفظ العرض يطلق على هذا المعنى وعلى ما يقابل الطول، وهو أقصر الامتدادين، وكل من الإطلاقين حقيقيٌ كما ذكره «القاموس».

﴿السَّرَّاء﴾ الحالة التي تسر ﴿وَالضَّرَاء﴾ الحالة التي تضر ﴿وَالكَّظِيمَ﴾، وهو اسم فاعل من كظم من باب: ضرب يقال: كظم القربة أي ملأها وشد رأسها، وكظم الباب سده، وكظم البعير جرته إذا ازدردها وكف عن الاجترار. والكظم الحبس يقال: كظم غيه إذا حبسه فهو كاظم وكظمه الغيظ، والغم إذا أخذ بنفسه فهو مكظوم وكظيم. قال تعالى: ﴿ظَلَّ وَجْهُهُمْ مُسْوَدًا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ وأخذ فلان بكظم فلان، إذا أخذ بمجرى نفسه. والغيظ ألم يعرض للنفس إذا هضم حق من حقوقها المادية، كالمال أو المعنوية كالشرف والعرض، فيزعجها ذلك، ويحفظها على التشفي والانتقام.

﴿وَالْمَأْفِينَ﴾ اسم فاعل من عفا يعفو من باب دعا. والعفو عن الناس: التجاوز عن ذنبهم، وترك مواجهتهم مع القدرة على ذلك ﴿وَلَمْ يُصْرُوا﴾ من أصر

الرباعي يصر إصراراً. والإصرار اعتزام الدوام على الشيء، وترك الإقلاع عنه من صر الدنانير إذا ربط عليها، ومنه صرة الدنانير لما يربط منها **«وَلَا تَهْنُوا»** أصل **«تَهْنُوا»** توهنوا حذفت الواو لوقعها بين ياء وكسرة في الأصل، ثم أجريت حروف المضارعة مجرى الياء، في ذلك يقال: وهن بالفتح في الماضي يهمن بالكسر في المضارع، ونقل أنه يقال: وهن ووهن بضم الهاء وكسرها في الماضي، ووهن يستعمل لازماً ومتعدياً، يقال: وهن زيد إذا ضعف قال تعالى: **«وَهُنَّ الْعَظُمُ مِنْيَ»** ووهنته إذا أضعفته. ومنه الحديث: **«وَهَنْتُمْ حَمَى يَثْرَبْ»**; أي: أضعفتهم، والمصدر على الوهن، والوهن بفتح العين وسكونها.

«وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» «الْأَعْلَوْنَ» جمع أعلى، والأصل: أعلىون فتحركت الياء، وانفتح ما قبلها، فانقلبت ألفاً، ثم حذفت لالتقاء الساكين، وبقيت الفتحة لتدل عليها، وإن شئت قلت: استثقلت الضمة على الياء، فحذفت، فالمعنى ساكنان أيضاً، الياء، والواو، فحذفت الياء لالتقاء الساكين، وإنما احتجنا إلى ذلك؛ لأن واو الجمع لا يكون ما قبلها إلا مضموماً لفظاً أو تقديرأً، وهذا مثال التقدير أه سمين.

«وَيُنَكِّ أَلَيْتُمْ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ» داول من باب فاعل، والمداولة المناوبة على الشيء، والمعاودة وتعهده مرةً بعد أخرى، يقال: داولت بينهم الشيء فتداولوه، كأن المفاجلة بمعنى أصل الفعل. وعبارة «الخازن»: المداولة نقل الشيء من واحد إلى واحد آخر، يقال: تداولته الأيدي إذا انتقل من واحد إلى آخر، والمعنى: إن أيام الدنيا دول بين الناس، يوم لهؤلاء، ويوم لهؤلاء، فكانت الدولة لل المسلمين يوم بدر، وللتكافر يوم أحد. انتهى.

﴿وَلَيُمْحَصَ اللَّهُ أَلَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكُفَّارِ﴾ أصل الممحص كالمحض في اللغة: التنقية، والإزالة، لكن الفحص يقال: في إبراز الشيء عن خلال أشياء منفصلة عنه، والممحص في إبرازه عن أشياء متصلة به. وفي «القاموس»: ممحص الذهب بالنار - من باب منع - أخلصه مما يشوئه، والتمحص الابتلاء، والاختيار: انتهى. وأصل المحق نقص الشيء قليلاً قليلاً.

﴿وَمَا أَسْتَكَثَنَا﴾ أصل هذا الفعل: استكن من السكون؛ لأن الخاضع يسكن لصاحبه ليصنع به ما يريد. والألف تولدت من إشباع الفتحة، وعبارة السمين في هذا الفعل ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه استفعل من السكون والسكون، الذل وأصله: استكون، فنقلت حركة الواو على الكاف ثم قلبت الواو ألفاً.

والثاني: قال الأزهري: وأبو علي أله: من ياء، والأصل استكين ففعل بالياء ما فعل بالواو.

والثالث: قال الفراء: وزنه افتعل من السكون، وإنما أشبع الفتحة فتولدت منها ألف قوله:

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْعَقْرَابِ الْشَّائِلَاتِ عُقَدَ الْأَذَنَابِ  
يريد: العقرب الشائلة. انتهت.

## البلاغة

﴿إِنَّ مَغْفِرَةَ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّتُهُ﴾ فيه مجاز مرسل؛ لما فيه من إطلاق المسبب، وإرادة السبب، أي: بادروا إلى سببها، وهو الأعمال الصالحة.

﴿عَرَضُهُمَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾؛ أي: كعرضهما، فيه تشبيه بليغ، وهو ما حذفت فيه الأداة ووجه الشبه.

﴿السَّرَّاءُ وَالضَّرَاءُ﴾ فيه من المحسنات البدعية: الطباق **﴿وَالْكَظِيرَنَ الْغَيْظَ﴾** والعدول فيه إلى صيغة الفاعل؛ للدلالة على الاستمرار والدوام. وأما الإنفاق، فلما كان أمراً متراجداً؛ عبر عنه بما يفيد التجدد والحدث.

﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ الاستفهام فيه إنكارٌ؛ بمعنى النفي، ولذلك وقع بعده الاستثناء، والمعنى لا يغفر الذنوب إلا الله.

﴿أُولَئِكَ جَنَّوْهُمْ﴾ الإشارة بالبعيد للإشارة ببعد منزلتهم، وعلو طبقتهم في الفضل.

﴿فَسَيِّرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ليس المراد خصوص السير، بل المراد استعلام ما وقع للأمم الماضية بسير أو غيره، بل هو مجازٌ عن إجالة الخاطر في ذلك، ثم التأمل للتسلية والاتعاظ.

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ فيه التفات من التكلم إلى الغيبة، والسر في هذا الالتفات تعظيم شأن الجهاد في سبيل الله.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ ونفي المحبة فيه كنايةٌ عن البغض، وفي إيقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابليهم.

﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ فيه توبیخٌ لهم على أنهم تمنوا الحرب، وتسببوا فيها، ثم جبنوا وانهزموا عنها، أو توبیخٌ لهم على الشهادة، فإن في تمنيها تمني غلبة الكافرين، وفي إيثار الرؤية على الملاقاۃ، وتقييدها بالنظر مزيدٌ مبالغةٌ في مشاهدتهم له.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ القصر فيه قصر قلب، للرد عليهم في اعتقادهم؛ أنه معبودٌ، وهم وإن لم يعتقدوا ذلك حقيقةً لكن نزلوا منزلة من اعتقد ألوهيته لا رسالته؛ حيث رجعوا عن الدين الحق؛ لما سمعوا بقتله فكأنهم اعتقدوا معبوداً، وقد مات فرجعوا عن عبادته.

﴿أَنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَبِكُمْ﴾ وهذا كنايةٌ عن الرجوع لللکفر، لا حقيقة الانقلاب على الأعقاب الذي هو السقوط إلى خلف. قال في «تلخيص البيان»: هذه استعارةٌ، والمراد به الرجوع عن دينه، فشبه سبحانه الرجوع في الإرتياح بالرجوع على الأعقاب.

وقال أبو حیان<sup>(1)</sup>: وقد تضمنت هذه الآيات فنوناً من الفصاحة والبدیع والبيان:

من ذلك: الاعتراض في قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُخْسِنِينَ﴾، وفي قوله: ﴿وَمَنْ

(1) البحر المحيط.

يَقْفِرُ الْأَذْنُوبَ إِلَّا اللَّهُ۝، وفي قوله: «وَاللَّهُ لَا يُبْيِثُ الظَّالِمِينَ».

ومنها: تسمية الشيء باسم سببه في قوله: «إِنَّ مَنْفَرَقَ مِنْ رَيْكُمْ».

ومنها: التشبيه في قوله: «عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ»، وقبل: هذه استعارة.

ومنها: الإضافة إلى الأكثر في قوله: «أَعَدْتُ لِلْمُتَّقِينَ»، وهي معدة لهم ولغيرهم من العصاة.

ومنها: الطباقي في قوله: «السَّرَّاءُ وَالضَّرَّاءُ»، وفي قوله: «وَلَا تَهْنُوا» و«أَلَا أَعْلَمُونَ»؛ لأن الوهن والعلو ضدان، وفي قوله: «إِمَّا مَنْتَوْا» و«الظَّالِمِينَ»، لأن الظالمين هم الكافرون، وفي قوله: «إِمَّا مَنْتَوْا» «وَيَمْحَقُ الْكُفَّارُ».

ومنها: العام الذي يراد به الخاص في قوله: «وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ» يعني: من ظلمهم أو المماليك.

ومنها: التكرار في قوله: «وَاللَّهُ يُبْيِثُ» «وَذَكْرُوا اللَّهَ» «وَلِيُمْحَصَ اللَّهُ»، وفي قوله: «وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ» «وَاللَّهُ لَا يُبْيِثُ» «وَلِيُمْحَصَ اللَّهُ»، وفي قوله: «الَّذِينَ يُنْفَعُونَ»، «وَالَّذِينَ إِذَا فَسَلُوا».

ومنها: الاختصاص في قوله: «يُبْيِثُ الْمُخْبِتِينَ»، و«وَهُمْ يَعْمَلُونَ» و«عَنْقِبَةُ الْكَذَّابِينَ»، و«وَمَوْعِظَةُ الْمُتَّقِينَ»، و«إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ»، و«لَا يُبْيِثُ الظَّالِمِينَ»، و«وَلِيُمْحَصَ اللَّهُ الَّذِينَ إِمَّا مَنْتَوْا»، و«وَيَمْحَقُ الْكُفَّارُ».

ومنها: الاستعارة في قوله: «فَسِيرُوا»، على أنه من سير الفكر لا من سير القدم. و«وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» إذ لم تكن من علو المكان، و«وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَذَارُهَا»، و«وَلِيُمْحَصَ» و«يَمْحَقُ».

ومنها: الإشارة في قوله: «هَذَا بَيَّانٌ»، وفي قوله: «وَتِلْكَ الْأَيَّامُ».

ومنها: إدخال حرف الشرط في الأمر المحقق في قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ»، إذا علق عليه النهي.

ومنها: الاستفهام الذي معناه الإنكار في قوله: **﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾**.

ومنها: التجنيس المماهيل في قوله: **﴿أَنْقَلَتُمْ﴾** **﴿وَمَنْ يَنْقَلِبُ﴾**، و**﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾** **﴿وَحُسْنَ ثَوَاب﴾**.

ومنها: التجنيس المعاير في قوله: **﴿إِلَّا أَنْ قَاتُلُوا﴾**.

ومنها: تسمية الشيء باسم سببه في قوله: **﴿تَمَتَّنَ الْمَوْتَ﴾**، أي: الجهاد في سبيل الله. وفي قوله: **﴿وَتَبَيَّنَ أَقْدَامَنَا﴾** فيمن فسر ذلك بالقلوب؛ لأنَّ ثبات الأقدام متسبَّب عن ثبات القلوب.

ومنها: الالتفات في قوله: **﴿وَسَبَّحَ لِلشَّكَرِينَ﴾**.

ومنها: التكرار في قوله: **﴿وَلَمَّا يَعْلَمُ﴾** **﴿وَيَعْلَمُ﴾** لاختلاف المتعلق، أو للتنبيه على فضل الصابر. وفي قوله: **﴿أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾** لأنَّ العرف في الموت خلاف العرف في القتل، والمعنى مفارقة الروح الجسد فهو واحد، و**﴿وَمَنْ﴾** في **﴿وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ﴾** الجملتين، وفي قوله: **﴿ذُؤْبِنَا وَإِنْرَافَنَا﴾** في قول من سوى بينهما.

ومنها: الحذف في عدة موضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

قال الله سبحانه جل وعلا :

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَغْفَكِكُمْ فَتَنَقِلُوكُمْ خَسِيرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَكُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُنَقِّ في قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ بِمَا أَشَرَكُوا بِإِنَّ اللَّهَ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَنَّا وَمَا وَلَهُمُ الْأَذَّارُ وَبِشَّ مَتَوْيَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدُهُ إِذَا تَحْسُنُوهُمْ بِإِذْنِهِ حَقٌّ إِذَا فَشَلَتُمْ وَتَنَزَّعُوكُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَكُنِّمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَيْتُكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الَّذِينَ كَوْنَكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَتَكَبَّرُوكُمْ وَلَقَدْ عَفَكَ عَنْكُمْ وَاللَّهُ دُوْ فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ إِذَا تُصْبِدُوكُمْ وَلَا تَكُونُوكُمْ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرِكُمْ فَأَثْبِكُمْ عَمَّا يَضْمِرُ لِكَيْلًا تَخْرِبُوكُمْ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصْبَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْفَمِ أَمْنَةً مُعَسِّنَ طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةً قَدْ أَهْمَمَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَطْبَوُنَ بِاللَّهِ عَيْرَ الْحَقِّ طَنَ الْجَهَنَّمَ يَوْلُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ لَمَّا يَخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبَدِّلُونَ لَكُمْ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتَّلَنَا هَنَّا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَدَدَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنْ مَضَاجِعُهُمْ وَلِيَتَبَرَّلِي اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَّ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِذَاتِ الْأَصْدُورِ ﴿١٥٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَّقْوَىِ الْجَمِيعُانِ إِنَّمَا أَسْرَرَهُمُ الشَّيْطَانُ بِعَضْ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْرَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوكُمْ فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوكُمْ غُزَّى لَوْ كَانُوكُمْ عِنْدَنَا مَا مَأْتُوكُمْ وَمَا قُتِلُوكُمْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسَرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمَ لِمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مُتُّمَ أَوْ قُتِلْتُمْ لِأَلَّا اللَّهُ يَحْشُرُونَ ﴿١٥٨﴾﴾.

### المناسبة

قوله تعالى : «يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَغْفَكِكُمْ...» مناسبتها لما قبلها ظاهرة، فإنه سبحانه وتعالى لما رغب المؤمنين في الاقتداء بأنصار الأنبياء عليهم السلام ببيان مالهم من الفضل، وعظيم الأجر، وحسن العاقبة.. نهاهم عن متابعة الكفار ببيان سوء عاقبتها في دينهم، ودنياهما،

والخطاب فيها موجةً إلى كل من سمع من المؤمنين مقالة أولئك القائلين من المنافقين: ارجعوا إلى إخوانكم، ودينكم فإن الكفار لما أرجفوا أن النبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد قتل، دعا المنافقون بعض ضعفة المسلمين إلى الكفر، فنهاهم الله عن الالتفات إلى كلامهم.

فبالجملة لا تزال الآيات الكريمة تنادي بذكر أحداث غزوة أحد، وما فيها من العظات، والعبر فهي تتحدث عن أسباب الهزيمة، و موقف المنافقين الفاضح في تلك الغزوة، وتأمرهم على الدعوة الإسلامية بتشييط عزائم المؤمنين.

### أسباب النزول

قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ صَدَقْتُمُ اللَّهَ وَعْدَهُ...﴾** الآية، قال محمد بن كعب القرظي<sup>(١)</sup>: لما رجع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه من أحد إلى المدينة، وقد أصابهم ما أصابهم قال ناس من أصحابه: من أين أصابنا هذا، وقد وعدنا الله النصر؟ فأنزل الله تعالى: **﴿وَلَقَدْ صَدَقْتُمُ اللَّهَ وَعْدَهُ﴾** يعني بالنصر، والظفر؛ وذلك أن الظفر كان للMuslimين في الابتداء، وقيل: إنَّ الله وعد المؤمنين النصر بأحد فنصرهم، فلما خالفوا أمر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وطلبوا الغنيمة هزموا.

قوله تعالى: **﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْفَتْرَةِ أُمَّةً...﴾** الآية، سبب نزولها: ما رواه الترمذى عن أنس بن مالك عن أبي طلحة رضي الله عنهمما قال: رفعت رأسي يوم أحد، فجعلت أنظر، وما منهم يومئذٍ من أحدٍ إلا يميد تحت حجفته من النعاس، فذلك قوله تعالى: **﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْفَتْرَةِ أُمَّةً...﴾** وقال: هذا حديث حسن صحيح. وروى أيضاً عن هشام ابن عروة عن الزبير مثله، وقال: حديث حسن صحيح، وحديث الزبير هذا، أخرجه ابن راهويه ولفظه: قال الزبير: لقد رأيتني مع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم أحد حين اشتدَّ علينا الخوف، وأرسل علينا النوم فما من أحدٍ إلا وذقنه أو قال: ذقنه في صدره، فوالله إني لأسمع كالحلم قول معتب بن قشير: **﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلَنَا**.

(١) الخازن.

هُنَّا فحفظتها، فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك قوله: **﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمَّ أُمَّةَ نَسَاسًا﴾** إلى قوله: **﴿مَا قُتِلَنَا هُنَّا﴾** لقول معتب بن قشير قال: **﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾** حتى بلغ **﴿عَلَيْمٌ بِذَاتِ الْأَصْدُور﴾**.

## التفسير وأوجه القراءة

**﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أَمَنُوا﴾** بالله، وصدقوا بما جاء به محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه **﴿إِنْ تُطِيعُوا﴾**، وتمثلوا **﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾**، وجدوا، نبوة نبيكم محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه فيما يأمر ونكم به، وتقبلوا رأيهم، ونصيحتهم فيما يزعمون أنهم لكم فيه ناصحون، حيث قالوا لكم يوم أحد: إرجعوا إلى دين آبائكم، ولو كان محمد نبياً.. ما قتل **﴿يَرْدُو كُمْ﴾**؛ أي: يرجعوكم بما كنتم عليه من الإيمان بالله ورسوله **﴿عَلَى أَعْقَلِكُمْ﴾**، وأدباركم؛ أي: على ما كنتم عليه أولاً من الكفر والشرك بالله: أي: يحملوكم على الردة بعد الإيمان، والكفر بالله وآياته **﴿فَتَنَقْلِبُوا﴾**؛ أي: ترجعوا **﴿خَسِيرِينَ﴾** في الدنيا والآخرة، وتكونوا مغبونين في الدين والدنيا، أما خسران الدنيا فبخضوعكم لسلطانهم، وذلتكم بين يديهم وحرمانكم من السعادة، والملك والتمكين في الأرض كما وعد الله المؤمنين الصادقين، **﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ أَمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَطْفَئُوهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا أَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِيَرَهُمُ الَّذِي أَرْتَقَنَّ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِّنْ بَعْدِ حَرْفِهِمْ أَمَّا نَحْنُ﴾** فإن أشق الأشياء على العقلاء في الدنيا الانقياد إلى العدو، وإظهار الحاجة إليهم.

وأما خسران الآخرة: فالحرمان من الثواب المؤيد، والوقوع في العذاب المخلد.

والمراد بالذين كفروا المنافقون كما تقدم. وقال السدي وغيرة: المراد بهم أبو سفيان بن حرب؛ لأنها شجرة الكفر، وكبير القوم في ذلك اليوم. ومعنى الآية حينئذ: إن تخضعوا لأبي سفيان وأشياعه، وتستأذنوه يردوكم إلى دينهم. وقيل: المراد عبد الله بن أبي، وأتباعه من المنافقين؛ لأنهم قالوا: لو كان محمد صلوات الله عليه وآله وسلامهنبياً.. ما وقعت له هذه الواقعة، فارجعوا إلى دينكم الذي كنتم فيه. وقال ابن عباس: المراد بهم اليهود كعب وأصحابه، والمراد بالذين آمنوا حذيفة وعمار.

و«**بِلْ**» في قوله: «**بِلِ اللَّهِ مَوْلَانَكُمْ**» إضرابٌ عن مفهوم الجملة الأولى؛ أي: إن تطيعوا الكافرين يخذلوكم، ولا ينصروكم بل الله مولاكم، وناصركم، ووليكم، وحافظكم، فاستعينوا به لا غيره.

وقرأ<sup>(١)</sup> الحسن بن ثوبان بحسب الجلالة على تقدير، بل أطيعوا الله، لأن الشرط السابق يتضمن معنى النهي؛ أي: لا تطعوا الكفار، فتكفروا، بل أطيعوا الله مولاكم «**وَهُوَ**» سبحانه وتعالى «**خَيْرُ النَّاصِرِينَ**»؛ أي: أقوام وأفضلهم؛ فلا يحتاج معه إلى نصرة أحد، ولا إلى ولاء غيره، فاكتفوا به عن ولاء غيره ونصره. وفي هذا دلالة على أن من قاتل لنصر دين الله لا يخذل ولا يغلب، لأنَّ الله مولاهم وناصراهم، وقال تعالى: «**إِنْ تَصْرُّوْا اللَّهَ يَنْصُرُكُمْ**»، «**إِنْ يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ فَلَا** **غَالِبَ لَكُمْ**».

والمعنى<sup>(٢)</sup>: لا تفكروا في ولاء أبي سفيان وشيعته، ولا عبد الله بن أبي وحزبه، ولا تأبهوا - لا تلتفتوا - لإغوائهم فإنهم لا يستطيعون لكم نصراً، وإنما الله هو الذي ينصركم بعنايته التي وعدكم بها، في قوله: «**فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَقْمَ الْمَوْلَى وَيَقْمَ الْتَّصِيرَ**» فقد جرت سنته أن يتولى الصالحين، ويخذل الكافرين كما قال: «**فَأَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَيْنُهُمُ الَّذِينَ مِنْ قَتِيلِهِمْ دَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكُفَّارِ أَمْتَلَهَا** (١) **ذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكُفَّارِ لَا مَوْلَى لَهُمْ** (٢)».

ولما انصرف المشركون من أحد.. هموا بالرجوع لاستئصال المسلمين، وخف المسلمون ذلك، فوعدهم الله تعالى خذلان أعدائهم بقوله: «**سَكُنُوا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرْثَتِكُمْ**»؛ أي: سنقذف في قلوب كفار مكة الخوف منكم حتى لا يرجعوا إليكم، وذلك أنَّ أبا سفيان، ومن معه ارتحلوا يوم أحد متوجهين إلى مكة، فلما بلغوا بعض الطريق ندموا، وقالوا: بشما صنعوا، قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد.. تركناهم ارجعوا إليهم فاستأصلوهم؛ فلما عزموا على ذلك ألقى الله في قلوبهم الرعب، يعني الخوف الشديد، حتى رجعوا عما هموا

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

به. فعلى هذا القول: يكون الوعد بإلقاء الرعب في قلوب الكفار مخصوصاً بيوم أحد. وقيل: إنه عام، وإن كان السبب خاصاً لقوله ﷺ: «نصرت بالرعب مسيرة شهر». فكأنه قال: سئلقي في قلوب الذين كفروا الرعب منكم حتى تقهرونهم، ويظهر دينكم على سائر الأديان، وقد فعل الله ذلك بفضله وكرمه، حتى صار دين الإسلام ظاهراً على جميع الأديان والمملل كما قال تعالى: ﴿إِذْهَبْرَ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ﴾.

وقرأ<sup>(١)</sup> الجمھور **﴿سَكُنْقٌ﴾** بالنون، وهو مشعر بعظم ما يلقى إذ أنسنه إلى المتكلّم بنون العظمة. وقرأ أیوب السختياني **﴿سِلْقٌ﴾** بالياء جرياً على الغيبة السابقة في قوله: **﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّصَّارِيْنَ﴾** وقدم لفظ **﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾** وهو مجرور على المفعول، وهو الرعب للامتنام بال محل الملقي فيه قبل ذكر الملقي. وقرأ ابن عامر، والكسائي **﴿الرَّعْب﴾** بضم العين، والباقيون بسكونها فقيل: هما لغتان، وقيل: الأصل السكون، وضم إتباعاً كالصبح والصبح. وقيل: الأصل الضم، وسكن تخفيفاً كالرسل والرسل. والباء في قوله: **﴿بِمَا أَشَرَّكُوا﴾** سبيبة، و**﴿مَا﴾** مصدرية؛ أي: سئلقي في قلوبهم الرعب بسبب إشراكهم بالله **﴿مَا لَمْ يُنْزَلْنَ يَهُمْ﴾**؛ أي: آلهة وعبوداً لم ينزل الله تعالى بعبادته **﴿سُلْطَنَنَا﴾**؛ أي: برهاناً، وحجة، وكتاباً، وسلطان التفري على الإنزال، والمقصود نفي السلطان؛ أي: آلهة لا سلطان في إشراكها، فينزل. وقال الشوكاني<sup>(٢)</sup>: والتفري: يتوجه إلى القيد، والمقيد؛ أي: لا حجة، ولا إنزال، والمعنى: أنَّ الإشراك بالله لم يثبت في شيء من الملل انتهى.

وكان<sup>(٣)</sup> الإشراك بالله سبباً لإلقاء الرعب؛ لأنهم يكرهون الموت، ويؤثرون الحياة، إذ لم تتعلق آمالهم بالآخرة، ولا بثواب فيها، ولا عقاب، فصار اعتقادهم ذلك مؤثراً في الرغبة في الحياة الدنيا، كما قالوا: **﴿إِنَّهُ إِلَّا حَيَا نَا﴾**

(١) البحر المحيط.

(٢) فتح القدير.

(٣) البحر المحيط.

الَّذِينَ نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ» وفي قوله: «مَا لَمْ يُتَّرَّلْ بِهِ سُلْطَنَنَا» دليل على إبطال التقليد؛ إذ لا برهان مع المقلد.

والمعنى: أنه سبحانه وتعالى سيحكم في أعدائكم الكافرين سنته، ويلقي في قلوبهم الرعب بسبب إشراكهم بالله أصناماً، ومعبداتٍ لم يقم برهانٍ من عقلٍ، ولا نقل على ما زعموا من ألوهيتها، وكونها واسطة بين الله وبين خلقه، وإنما قلدوا في ذلك آباءهم الذين ضلّوا من قبل، ومن ثم كانوا عرضة لاضطراب القلب، واتباع خطوات الوهم، فهم يعدون الوساوس أسباباً، والهوا جس مؤثراتٍ وعللاً، ويرجون الخير مما لا يرجى منه الخير، ويخافون مما لا يخاف منه الضير.

وفي الآية: إيماءً إلى بطلان الشرك وسوء أثره في النفوس، إذ طبيعته تورث القلوب الرعب باعتقادٍ؛ أن لبعض المخلوقات تأثيراً غبياً وراء السنن الإلهية، والأسباب العادية، فالمشركون الذين جاهدوا الحق وأثروا مقارعة الداعي، ومن استجاب له بالسيف بغياناً، وعدواناً يرتابون فيما هم فيه، ويترنّزلون إذا شاهدوا الذين دعوهم ثابتين مطمئنين، ولا يزال ارتياهم يزيد حتى تمتليء قلوبهم رعباً.

والخلاصة: أن طبيعة المشركين، إذا قاوموكم أيها المؤمنون: أن تكون نفوسهم مضطربة، وقلوبهم ممتلئةً رعباً وهلعاً منكم، فلا تخافوه ولا تبالوا بقول من يدعوكم إلى موالاتهم، والالتجاء إليهم.

وبعد أن بين أحوال هؤلاء المشركين في الدنيا من وقوع الخوف، والهلع في قلوبهم . ذكر أحوالهم في الآخرة فقال: «وَمَا وَهُمْ بِأَكْفَافٍ»؛ أي: مسكنهم، ومنزلهم، ومقرهم «الْكَافُورُ» في الآخرة بسبب إشراكهم، «وَبِئْسَ مَثَوْيَ الظَّالِمِينَ»، أي: وقبع مسكن الذين ظلموا أنفسهم، بالإشراك، ومقرهم الذي يستقررون به، ويقيمون فيه، والمخصوص بالذم محدوفٌ تقديره: وبئس مثوى الظالمين النار، وفي جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم، رمزٌ إلى خلودهم فيها. فإن المثوى مكان الإقامة المنبأة عن المكث، وأما المأوى: فهو المكان الذي

يأوي إليه الإنسان. وقد المأوى على المثوى؛ لأنَّه على الترتيب الوجودي؛ لأنَّ الإنسان يأوي إلى المكان ثم يثوي فيه.

والمعنى: إنَّ مسكنهم النار بسبب ظلمهم لأنفسهم بالكفر والجحود، ومعاندة الحق، ومقاومة أهله، وظلمهم للناس بسوء المعاملة، وفي التعبير بالمثوى المنبيِّ عن المكث الطويل دليلٌ على الخلود فيها كما مرَّ آنفاً.

﴿وَلَقَدْ مَكَثْتُمُ اللَّهَ وَعْدَهُ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد وفي الله سبحانه وتعالى، وحقق يوم أحد ما وعده لكم أيها المؤمنون على لسان رسوله محمدٌ ﷺ من النصر على أعدائكم ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾؛ أي: حين تقتلونهم قتلاً ذريعاً كثيراً في أول الحرب ﴿يَأْذِنِهِ﴾؛ أي: بإرادته وتسيره ومعونته، وكان رسول الله ﷺ وعدهم النصر يومئذ إن انتهوا إلى أمره.

وهذا جواب لمن رجع إلى المدينة من المؤمنين، قالوا: وعدنا الله بالنصر، والإمداد بالملائكة، فمن أي وجه أتينا؟ فنزلت إعلاماً أنه تعالى صدقهم الوعد، ونصرهم على أعدائهم أولاً، وكان الإمداد مشروطاً بالصبر والتقوى، واتفق من بعضهم من المخالفة ما نصَّ الله تعالى عليه في كتابه هنا.

﴿حَقٌّ إِذَا فَشَلْتُمْ﴾ وجبرتم عن قتال العدو ﴿وَتَنَزَّعُتُمْ﴾؛ أي: اختلفتم في أمر الحرب بالثبات في المركز وعدمه، ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ أمر الرسول ﷺ؛ أي: ولقد صدقكم وعده بالنصر في أول الحرب إلى وقت أن وقع منكم الفشل، والتنازع والعصيان، وإذا مجردة عن معنى الشرط، وقيل: وهو الصحيح فيها معنى الشرط، وجوابها محفوظ تقديره: ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم في أول الحرب، حتى إذا فشلتم، وتنازعتم في أمر الحرب، وعصيتم أمر الرسول ابتلاكم الله، وامتحنكم بالهزيمة، ومنعكم النصر ﴿إِنَّ بَعْدَ مَا أَرْتَكُمْ﴾ الله سبحانه وتعالى في أول الحرب ﴿مَا تُحِبُّونَ﴾ من الظفر، والغنية، وانهزم العدو.

والمعنى: صدقكم الله وعده حتى ضعفتم في الرأي والعمل، فلم تقووا على حبس أنفسكم عن الغنية، وتنازعتم فقال بعضكم: ما بقاونا هنا، وقد انهزم المشركون، وقال آخرون: لا نخالف أمر الرسول ﷺ وعصيتم رسولكم وقادئكم؛

ترك أكثر الرماة للمكان الذي أقامهم فيه، يحمون ظهور المقاتلة بدفع المشركين بالنبيل من بعد ما أراكما ما تحبون من النصر، والظفر، فصبرتم على الضراء، ولم تصبروا على السراء.

وخلاصة القول: إنَّ الله نصركم على عدوكم إلى أنْ كان منكم الفشل، والتنازع، وعصيان أمر قائدكم صلَّى الله عليه وسلم، فانتهى النصر لأنَّ الله تعالى: إنما وعدكم النصرة بشرط التقوى والصبر على الطاعة.

وفي قوله: **«مَنْ يَعْمَلْ مَا أَرَيْكُمْ مَا تُحِبُّونَ»** تنبية على عظم المعصية، لأنَّه كان من حقهم حين رأوا إكرام الله لهم بإنجاز الوعد أن يمتنعوا من عصيانه، فلما أقدموا عليه لا جرم سلبهم الله ذلك الإكرام، وأذاقهم وبال أمرهم، **«مَنْ يُرِيدُ** بجهاده **«الَّذِينَ كَانُوا**»، أي: الغنية، وهم الذين تركوا مقعدهم الذي أقعدهم فيه رسول الله ﷺ في الشعب من أحد، وذهبوا وراء الغنية، وكان الرماة أولًا خمسين، ذهب منهم نيف على أربعين للنهاية، وعصوا أمر الرسول ﷺ **«وَمَنْ يُرِيدُ** بجهاده **«الْآخِرَةَ»**؛ أي: ثوابها، وهم الذين ثبتوها من الرماة مع قائدتهم عبد الله بن جبير، وهم نحو عشرة قتلوا جميعاً، والذين ثبتوها مع النبي ﷺ، وهم ثلاثون رجلاً، وممن أراد الآخرة من ثبت بعد تخلخل المسلمين، فقاتل حتى قتل كأنس بن النضر، وغيره من لم يضطرب في قتاله ولا في دينه.

وهاتان الجملتان معتبرستان بين المعطوف عليه الذي هو جواب إذا المقدر، والمعطوف الذي هو قوله: **«ثُمَّ صَرَفْتُمْ عَنْهُمْ»**؛ أي: ابتلاكم بالهزيمة، ثم صرفكم، ورددكم، وكفكم أيها المؤمنون عن الكفار، وألقى الهزيمة عليكم، وسلط الكفار عليكم حتى تحولت الحال من النصرة إلى ضدتها، **«لِيَتَتَّلَكُمْ»**؛ أي: ليختبرن صبركم على المصائب، وثباتكم على الإيمان عندها.

والخلاصة: أنَّ الله سبحانه وتعالى صدقكم وعده، فكنتم تقتلونهم بإذنه ومعونته قتل حسٍ واستتصالٍ، ثم صرفكم عنهم بفشلكم وتنازعكم وعصيانكم، وحال بينكم وبين تمام النصر ليختبرنكم بذلك؛ أي: ليكون ذلك ابتلاءً واختباراً

لكم يمحصكم به، ويميز الصادقين من المنافقين، والصابرين من الجازعين **﴿وَلَقَدْ عَفَنَا﴾** الله سبحانه وتعالى **﴿عَنْكُمْ﴾**؛ أي: وعزتي وجلالتي لقد غفر الله لكم أيها المخالفون أمر الرسول **ﷺ** ما ارتكبتموه من المخالفة والهزيمة تفضلاً منه لما علم من ندمكم على المخالفة **﴿وَاللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى **﴿ذُو فَضْلٍ﴾** وطول، وإحسان **﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾**؛ أي: على أهل الإيمان به، وبرسوله، فيعفو عن كثير مما يستوجبون به العقوبة من الذنوب، ولا يذرهم على ما هم عليه من تقصير يهبط بنفوس بعض، وضعف يلم بآخرين، بل يمحص ما في صدورهم حتى يكونوا من المخلصين الطائعين المحبتين.

وفي الآية: دليل<sup>(١)</sup> على أنَّ صاحب الكبيرة مؤمنٌ، وأنَّ الله تعالى يعفو بفضله وكرمه إن شاء؛ لأنَّه سَمِّاهم مؤمنين مع ما ارتكبوا من مخالفة أمر رسول الله **ﷺ** وهي كبيرة، وعفا عنهم بعد ذلك. والظرف في قوله: **﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾** إما متعلق بصرفكم، وهو أجود من جهة المعنى، أو بعفا، وهو أحسن من جهة القرب أو بعصيتم، أو تنازعتم أو باذكروا محفوفاً؛ أي: ثم صرفكم عنهم حين تبالغون في الذهاب في صعيد الأرض، والإبعاد في نواحيها، منهزمين منهم هاربين في الجبل، والإصعاد الذهاب في صعيد الأرض. **﴿وَلَا تَكُونُونَ﴾**؛ أي: ولا تلتفتون **﴿عَلَى أَحَدٍ﴾** وراءكم؛ أي: لا يلتفت بعضكم إلى بعض، ولا ينتظرون لشدة الدهشة التي عرتكم، والخوف الذي فجأكم **﴿وَالرَّسُولُ يَذْعُوْكُمْ﴾**؛ أي: <sup>(٢)</sup> والحال أنَّ الرسول محمدًا **ﷺ** يناديكم من ورائكم **﴿وَقَدْ أَخْرَيْكُمْ﴾**؛ أي: في ساقتكم أو جماعتكم الأخرى، أي: واقفٌ في آخركم يقول: «إِلَيْ عِبَادَ اللَّهِ، إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ، أَنَا رَسُولُ اللَّهِ مِنْ كُرَّ رَجْعٍ - فَلِهِ الْجَنَّةُ» وأنتم لا تسمعون، ولا تنتظرون، وقد كان لكم أسوةً بالرسول، فتقتدون به في الصبر والثبات.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup> **﴿تُصْعِدُونَ﴾** بضم التاء مضارع أصعد الرباعي، والهمزة

(١) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

(٣) البيضاوي.

في أصعد للدخول؛ أي: دخلتم في الصعيد ذهبتم فيه كما تقول: أصبح زيد؛ أي: دخل في الصباح، فالمعنى: إذ تذهبون في الأرض، وتبين ذلك قراءة أبي «إذ تصعدون في الوادي» وقرأ أبو عبد الرحمن، والحسن، ومجاحد، وقتادة، واليزدي «يَصْعَدُونَ» من صعد في الجبل إذا ارتقى إليه.

والجمع بين القراءتين: أنهم أولاً تصعدوا في الوادي، فلما ضايقهم العدو صعدوا في الجبل، وهذا على رأي من يفرق بين أصعد وصعد. وقرأ أبو حية «تصعدون» من تصعد في السلم، وأصله تصعدون، فحذفت إحدى التاءين على الخلاف في ذلك، أهي تاء المضارعة أم تاء تفعل؟.

وقرأ ابن محيصن، وابن كثير في رواية شبّل «يَصْعَدُونَ» «وَلَا يَلْتَوِونَ» بالياء على الخروج من الخطاب إلى الغيبة. وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> «تَلْتَوِنَ» بفتح التاء، وضم الواو الأولى من لوى الثلاثي، وقرىء «تَلْتَوِونَ» بإبدال الواو الأولى همزة كراهة اجتماع واوين، وليس بقياس. وقياس هذه الواو المضمومة أن لا تبدل همزة لأن الضمة فيها عارضة.

وقرأ الأعمش وورش عن عاصم «تَلْتَوِونَ» بضم التاء من لوى الرباعي، وهي لغة فعل، وأفعل بمعنى.

وقرأ الحسن «تَلْتَوِنَ» بواو واحدة، وخرّجوها على أنه أبدل الواو همزة، ثم نقلت حركة الهمزة على اللام، ثم حذفت الهمزة على القاعدة، فلم يبق من الكلمة إلا الفاء، وظاهر قوله: «عَلَى أَحَدٍ» بفتح الهمزة على قراءة الجمهور العموم، وقيل: المراد به النبي ﷺ وعبر بأحد عنه تعظيمًا له، وصونًا لاسمه أن يذكر عند ذهابهم عنه، قاله ابن عباس، والكلبي، وقرأ حميد بن قيس «عَلَى أحد» بضم الهمزة، والفاء، وهو الجبل قاله ابن عطية، والقراءة المشهورة أقوى؛ لأنَّ النبي ﷺ لم يكن على الجبل إلا بعد ما فرَّ الناس عنه، وهذه الحال من إصعادهم، إنما كانت وهو يدعوهم انتهى.

(١) البحر المحيط.

﴿فَأَتَبَّعْتُمْ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ عطف<sup>(١)</sup> على صرفكم؛ أي: ثم صرفكم عنهم فجازاكم غمّاً حصل لكم بسبب الانهزام، وقتل الأحباب، وفوت الغنائم بسبب غمّ حصل للرسول ﷺ بسبب عصيانكم أمره؛ أي: أذا قمتم غمّاً بسبب غمّ، أذقتتموه رسول الله ﷺ بسبب فراركم عنه ﴿لِكَيْ﴾ تتمرنوا على تجربة الغموم وتعودوا الصبر في الشدائيد ف﴿لَا تَحْزُنُوا﴾؛ أي: لا تتأسفوا فيما بعد ﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ من الظفر والغنيةمة ﴿وَلَا﴾ تحزنوا على ﴿مَا أَصَبَّكُمْ﴾ ونالكم من القتل والجرح والهزيمة.

وقيل: الجار والمجرور متعلق بـ «عفا» عنكم، والمعنى: ولقد عفا عنكم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم، ولا ما أصابكم؛ لأن عفوه يذهب كل هم وحزن، وقيل: المعنى: فأثابكم غمًا متواصلاً أنساكم الحزن على ما فاتكم، ولا ما أصابكم. وقد روي أنهم لما سمعوا بأن النبي ﷺ قد قتل نسوا ما أصابهم، وما فاتهم. هذا على القول بأن «لا» أصلية. والقول الثاني: أن «لا» زائدة، واللام متعلقة بـ «أثابكم» أي: «فَأَثَبْكُمْ غَمًا يَعْمَلُ لَكُمْ لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ» وأصابكم عقوبة لكم على مخالفتكم قال ابن عباس رضي الله عنهمما الذي فاتهم الغنيمة، والذي أصابهم القتل والهزيمة. «وَاللَّهُ» سبحانه وتعالى «خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ»؛ أي: عالم بجميع أعمالكم، ومقاصدكم والداعي التي حملتكم عليها قادر على مجازاتكم عليها إن خيراً فخير، وإن شرًا فشر، وفي هذه الجملة ترغيب في الطاعة وترهيب عن الإقدام على المعصية.

وخصَّ<sup>(٢)</sup> العمل بالذكر، وإن كان تعالى خيراً بجميع الأحوال من الأعمال والأقوال والنيَّات تنبِيئاً على أعمالهم من تولية الأدبار والمبالغة في الفرار، وهي أعمال تخشى عاقبتها وعقابها.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ﴾ الله سبحانه وتعالى وأرسل ﴿عَلَيْكُم﴾ يا معاشر المسلمين ﴿إِنَّمَا يَعْدُ  
الْفَتَنَ﴾ الذي أصابكم بسبب الجراح والقتل والهزيمة ﴿أَمْنَةً﴾؛ أي: أمنا من

٢) البحر المحيط.

١) البيضاوي.

العدو، وطمأنينة في القلب وقوله: **﴿سَاسَا﴾** بدل من **﴿أَمْنَة﴾** بدل كل من كل؛ أي: ثم وهبكم من بعد الغم الذي اعترافكم أمناً أزال عنكم الخوف الذي كان بكم، حتى نعسكم، وغلبكم النوم لستردوا ما فقدتم من القوة بما أصابكم من الفرج، وما عرض لكم من الضعف. والنوم نعمةٌ كبرى لمن يصاب بمثل تلك المصائب، وعنايةٌ من الله يخص بها بعض عباده في مثل تلك المحن، ليخفف وقعها على النفوس. ومعنى الآية: امتنان الله عليهم بأمنهم بعد الخوف والغم بحيث صاروا من الأمن ينامون، وذلك أن شديد الخوف والغم لا يكاد ينام. قرأ الجمهور **﴿أَمْنَة﴾** بفتح الميم على أنه بمعنى الأمن، أو جمع آمنٍ كبارٍ وبررة. وقرأ النجاشي، وابن محيصن **﴿أَمْنَة﴾** بسكون الميم بمعنى الأمن **﴿يَقْشَن﴾**؛ أي: يغطي، ويأخذ ذلك النعاس **﴿طَائِفَةً مِنْكُمْ﴾**؛ أي: جماعةٌ منكم أيها المسلمون، قال ابن عباس: هم المهاجرون وعامةُ الأنصار، الذين كانوا على بصيرة في إيمانهم. قرأ الجمهور **﴿يَقْشَن﴾** بالياء إسناداً إلى ضمير النعاس، أي: يغشى هو، وقرأ حمزة، والكسائي **﴿تَغْشَى﴾** بالتاء إسناداً إلى ضمير، أمنة؛ أي: تغشى هي.

روى البخاري عن أنس عن أبي طلحة رضي الله عنهما قال: كنت فيمن يغشهم النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مراراً، يسقط وآخذه ويسقط فآخذه.

**﴿وَطَائِفَةً﴾**؛ أي: وجماعةٌ من المنافقين كعبد الله بن أبيه، ومعتب بن قشير، وأصحابه **﴿فَنَّدَهُمْ أَنفُسُهُم﴾**؛ أي: قد أوقعتهم نجاة أنفسهم وخلاصها في الهموم فلا ينامون، لأن أسباب الخوف، وهي قصد العدو كانت حاصلةً لهم، والدافع لذلك، وهو الوثوق بوعد الله ورسوله غير معتبر عندهم؛ لأنهم كانوا مكذبين بالرسول في قلوبهم، فلذلك عظم الخوف في قلوبهم.

وخلاصة هذا: أنَّ المسلمين بعد انتهاء الموقعة صاروا فريقين:

الأول: فريق ذكروا ما أصابهم، فعرفوا أنه كان بتقصير من بعضهم، وذكروا وعد الله بنصرهم فاستغفروا لذنبهم، ووثقوا بوعدهم، وأيقنوا أنهم إن

غلبوا هذه المرة بسبب ما أصابهم من الفشل والتنازع وعصيان الرسول، فإن الله سينصرهم بعد، فأنزل الله عليهم النعاس أمنة حتى يستردوا ما فقدوا من قوة، ويذهب عنهم ما عرض لهم من ضعف.

والثاني منهم: فريق أذهلهم الخوف حتى صاروا مشغولين عن كل ما سواهم؛ إذ الوثوق بوعد الله، ووعد رسوله لم يصل إلى قرار نفوسهم؛ لأنهم كانوا مكذبين بالرسول في قلوبهم، لا جرم عظم الخوف لديهم، وحق عليهم ما وصفهم الله به من قوله: **﴿يَظْلَمُونَ إِلَّا هُنَّ﴾**، وهذه الجملة حالٌ من ضمير أهمتهم، أي: أهمتهم أنفسهم حالة كونهم يظلون، ويعتقدون في الله سبحانه وتعالى ظناً، سيئاً، فاسداً، وهو عدم نصر الله محمداً **﴿عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾** أي غير الصدق الذي يجب اعتقاده، وهو نصره محمداً **﴿عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾** قوله: **﴿ظَنَ الْمُجْهِلَةَ﴾** بدلٌ من غير الحق؛ أي: يظلون في الله ظن أهل الملة الجاهلية؛ إذ كانوا يقولون في أنفسهم: لو كان محمدُ نبياً حقاً.. ما سلط الله عليه الكفار، وهذا ظن فاسدٌ، وقولٌ باطلٌ لا ي قوله إلا أهل الجهل، والشرك بالله تعالى، والله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد لا اعتراض لأحدٍ عليه، فإن النبوة خلعةٌ من الله تعالى يشرف بها عبده، وليس يجب في العقل أنَّ الله تعالى إذا شرف عبداً بخلعةٍ أن يشرف بخلعة أخرى بل له الأمر والنهي، كيف يشاء بحكم الإلهية.

وجملة قوله: **﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾** بدلٌ من **﴿يَظْلَمُونَ﴾**، والاستفهام فيه للإنكار، ومن زائدة، أي: يقول بعضهم لبعض على سبيل الإنكار: هل لنا من النصر، والفتح، والظفر الذي وعدنا به محمدٌ نصيّب، يعنون أنه ليس لهم من ذلك شيء، قط لأنَّ الله تعالى لا ينصر محمداً **﴿عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾**.

فهم قد فهموا أنَّ النصر وحقيقة الدين متلازمان، فما حدث في ذلك اليوم دليلٌ على أنَّ هذا الدين ليس بحق، وهذا خطأً كبيراً، فإن نصر الله رسle لا يمنع أن تكون الحرب سجالاً، ولكن العاقبة للمتقين.

ثم أتى بجملة معتبرضة بين ما قبلها، وما بعدها، فقال: **﴿قُل﴾** يا محمد لهؤلاء المنافقين **﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ﴾**؛ أي: إنَّ النصر، والغلبة، والظفر، والقضاء،

والقدر جميعه **﴿لَهُ﴾** سبحانه وتعالى، وبيده يصرفه كيف يشاء، ويدبره كيف يريد، فكل أمرٍ يقع في العالم فهو بحسب سنته تعالى في الخلقة، ووفق النظام الذي وضعه أولاً، وربط فيه الأسباب بالأسباب، ومن ذلك نصر من ينصره من المؤمنين كما وعد ذلك في قوله: **﴿كَبَّ اللَّهُ لَأَعْلَمُ بِأَنَا وَرُسُلِي﴾** وقوله: **﴿فَإِنْ جُنَاحَنَا لَهُمُ الْغَلَيْلُ﴾** (١). وهذه معتبرةٌ كما مر آنفاً. وقرأ الجمهور **﴿كَلَه﴾** بالنصب تأكيداً للأمر، وقرأ أبو عمرو، ويعقوب **﴿كَلَه﴾** بالرفع على أنه مبتدأ، ويجوز أن يعرب توكيداً للأمر على الموضع على مذهب من يجازي ذلك، وهو الجرمي والزجاج والفراء. قال ابن عطية: ورجح الناس قراءة الجمهور، لأن التأكيد أملك بلغة كلّ انتهى. ولا ترجح إذ كل من القراءتين متواتر، والابتداء بكلٍّ كثيرٍ، في لسان العرب، وجملة قوله: **﴿يَخْفُونَ﴾** حال من ضمير يقولون، أي: يقولون: هل لنا من الأمر شيءٍ حالة كونهم يخفون، ويضمرون **﴿فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبَدِّلُونَ لَكُ﴾**، أي: ما لا يستطيعون إعلانه، وإظهاره لك، فهم يظهرون أنهم يسألون مسترشدين طالبين النصر بقولهم: **﴿هَلْ لَنَا مِنْ أَمْرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾** ويبطون الإنكار والتكذيب. وجملة قوله: **﴿يَقُولُونَ﴾** مستأنفةٌ استثنافاً بيانياً لما يخفون واقعاً في جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: ما الذي يخفونه؛ فأجاب بقوله: يقول هؤلاء المنافقون في أنفسهم أو بعضهم لبعض **﴿أَوْ كَانَ لَنَا مِنْ أَمْرٍ﴾** والتدبر والرأي والاختيار **﴿شَيْءٌ مَا قُتِلَنَا هُنَّهُنَّ﴾**؛ أي: ما قتل من قتل منا في هذه المعركة، وما غلنا، يعنون أنهم أخرجوا كرهاً، ولو كان الأمر بيدهم ما خرجن، أو المعنى يقولون: لو كان أمر النصر والظفر بأيدينا، كما أدعى محمد أنَّ الأمر كله لله، ولأوليائه، وأنهم الغالبون لما غلنا، ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة. وهذا منهم تقريرٌ لرأيهم، واستدلالٌ عليه بما وقع لهم، وقد غفلوا عن أنَّ الآجال محدودة، والأعمار موقوتة بوقت لا تعدوه، ومن ثم أمر الله نبيه **﴿لَهُ﴾** أن يجيئهم ويرد عليهم بقوله: **﴿فُلُّ﴾** لهم يا محمد **﴿أَوْ كُنْتُمْ﴾** ومكتشم **﴿فِي بُيُوتِكُمْ﴾** ومنازلكم ولم تخرجوا من المدينة إلى أحد لقتالكم كما يقولون **﴿لَبَرَزْ﴾**

(١) البحر المحيط ج ٣ ص ٨٨.

وظهر وخرج من بينكم «الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ» في اللوح المحفوظ، وانتهت آجالهم، وثبت في علم الله أنهم يقتلون بسبب من الأسباب الداعية إلى البروز والخروج «إِنَّ مَضَاجِعَهُمْ» وأماكنهم التي ماتوا فيها عند أحد ومصارعهم ومساقطهم ومقاتلهم التي قدر الله تعالى أنهم يقتلون فيها فتكون لهم مصارع ومصاجع وقتلو هناك أربة، ولم تنفع العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعاً، فإن قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب.

والخلاصة: <sup>(١)</sup> أنَّ الحذر لا يدفع القدر، والتدبر لا يقاوم التقدير، فالذين قدر عليهم القتل لا بد أن يقتلون على كل حال، وإنما انقلب علم الله جهلاً، وذلك محال فقتل من قتل إنما جاء لانتهاء آجالهم، كما قدر ذلك في اللوح المحفوظ، وكتب مع ذلك أنهم هم الغالبون، وأن العاقبة لهم، وأن دين الإسلام سيظهر على الدين كله. وقرأ الجمهور **«بِرْزٌ»** بالفتح والتخفيف ويقرأ بالتشديد على ما لم يسم فاعله؛ أي: أخرجوا بأمر الله تعالى ذكره أبو البقاء. وقوله: **«وَلَيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ»** معطوف على علة محذوفة لمعلوم محذوف تقديره: فرض الله عليكم القتال، ولم ينصركم يوم أحد وفعل بكم فيه ما فعل لحكمة باهرة، ومصالح جمة، ولبيت الله سبحانه وتعالى، ويختبر ما في صدوركم من الإخلاص، والنفاق، ويظهر ما فيها من السرائر والاعتقادات، **«وَلَيُمَحَّصَّ»** الله سبحانه وتعالى ويصفي ويظهر **«مَا فِي قُلُوبِكُمْ»** من وساوس الشيطان، والشك والارتياح بما يريكم من عجائب صنعه في إلقاء الأمانة وصرف العدو عنكم.

وخلاصة الكلام هنا: فعل الله سبحانه وتعالى بكم ما أصابكم يوم أحد من القتل والجرح ليكون القتل عاقبة من انتهت آجالهم، وليتحقق ما في صدور المؤمنين من الإخلاص وعدمه، فيظهر ما انطوت عليه من ضعف وقوة، ويمحض ما في قلوبهم من الوساوس، ويظهرها حتى تصل إلى الغاية القصوى من الإيقان، وفي المثل المشهور: «لا تكرهوا الفتن فإنها حصاد المنافقين». **«وَأَللَّهُ عَلَيْهِ»**

(١) المراغي ج ٢ ص ١٠٥

سبحانه وتعالى ﴿إِذَاٰتِ الْصُّدُورِ﴾؛ أي: عالم بالسرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور، بل تلازمها وتصاحبها، لا تخفي عليه خافية في الأرض ولا في السماء. وفي هذا ترغيبٌ، وترحيبٌ، وتنبيهٌ، إلى أنَّ الله سبحانه وتعالى غنيٌ عن الابتلاء، والامتحان، وإنما يظهر ذلك على هذه الصورة لحكم يعلمها كتمرين المؤمنين على الصبر، وتحمل المشاق وإظهار حال المنافقين؛ لأنَّ الحقائق قد تخفي على أربابها، فيخدعون للشعور العارض بدون تمحيصٍ، ولا ابتلاء كما انخدع الذين تمنوا الموت من قبل أن يلقوه كما تقدم ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ وأدبروا، وهربوا، وانهزموا، ﴿مِنْكُمْ﴾ أيها المسلمون ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ والتحم، وتقاتل ﴿الْجَعْنَانِ﴾؛ أي: جمع المسلمين، وجمع الكفار، وهو يوم أحد فهو خطاب لمن كان مع النبي ﷺ من المؤمنين يوم أحد بأحدٍ، وكان قد انهزم أكثر المسلمين، ولم يبق مع النبي ﷺ إلا ثلاثة عشر رجلاً، وقيل: أربعة عشر من المهاجرين سبعةً ومن الأنصار سبعةً، فمن المهاجرين: أبو بكر، وعمر، وعلي، وطلحة بن عبيد الله، وعبد الرحمن بن عوف، والزبير، وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم والباقيون من الأنصار، وهم سبعة: الحباب بن المنذر، وأبو دجانة، وعاصم بن ثابت، والحارث بن الصمة، وسهل بن حنيف، وأسید بن حضير، وسعد بن معاذ.

﴿إِنَّمَا أَسْرَلَهُمُ الشَّيْطَنُ﴾؛ أي: إنما أوقعهم الشيطان في الزلل والخطيئة، بـالقاء الوسوسة في قلوبهم، لا أنه أمرهم بها ﴿يَقْعُضُ مَا كَسَبُوا﴾؛ أي: بسبب بعض ما كسبوا، وعملوا من الذنوب، والعصيان، وهو مخالفة أمر الرسول ﷺ بترك المركز والحرص على الغنيمة.

وخلالصة الكلام<sup>(١)</sup>: أنَّ الرماة الذين أمرهم الرسول ﷺ أن يثبتوا في أماكنهم ليدفعوا المشركين عن ظهور المؤمنين ما تركوا هذه المراكز إلا بإيقاع الشيطان لهم في الزلل، واستجراره لهم بالوسوسه؛ فإن الخطيئة الصغيرة إذا

(١) المراغي ج ٢ ص ١٠٦.

ترخص فيها الإنسان سهلت استياء الشيطان على نفسه، فهم قد انحرفو عن أماكنهم بتاؤل؛ إذ ظنوا أنه ليس للمشركين رجعة من هزيمتهم؛ فلا يترتب على ذهابهم وراء الغنيمة فوات منفعة، ولا وقوع في ضرر، ولكن هذا التاؤل كان سبباً في كل ما جرى من المصائب التي من أجلها ما أصاب الرسول ﷺ والذنب يجر إلى الذنب، كما أن الطاعة تجر إلى الطاعة، وعلى هذا فالزلل الذي أوقعهم فيه الشيطان هو ما كان من الهزيمة والفشل بعد توليهم عن مكانهم طمعاً في الغنيمة، وهذا التولي هو بعض ما كسبوا.

وفي هذا إيماء إلى سنة من سنن الله تعالى في أخلاق البشر، وأعمالهم وهي أن المصائب التي تعرض لهم في خاصة أنفسهم أو في شؤونهم العامة إنما هي آثار طبيعية لبعض أعمالهم، ولكن الله قد يغفو عن بعض الأعمال التي لا أثر لها في النفس، وليست ملكرة ولا عادة لها، بل صدرت هفوة غير متكررة، وهي التي عناها سبحانه وتعالى بقوله: **﴿وَيَغْفِرُ عَنْ كَثِيرٍ﴾** وإليها الإشارة بقوله: **﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهِيرَهَا مِنْ دَآبَكَةٍ﴾**.

فهذه المصائب والعقوبات سواء: أكانت في الدنيا أم في الآخرة آثار طبيعية للأعمال السيئة، **﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾**؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد عفا الله سبحانه وتعالى، وسامح، وتجاوز عن تولي هؤلاء المتولين المنهزمين، وعقوبتهم عليه لتوبيتهم واعتذارهم.

والمعنى: أنَّ ما صدر منهم من الذنوب في هذا اليوم، يستحق أن يعاقبوا عليه في الدنيا والآخرة، ولكن عفا الله عن عقوبتهما الأخروية، وجعل عقوبتهما في الدنيا تربية وتحميساً، وفي هذا دفع لاستياء اليأس على نفوسهم، وتحسين لظنونهم **﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى **﴿عَفُورٌ﴾** لمن تاب يغفر الذنوب جميعاً صغيرها وكبیرها بعد التوبة والإعتذار **﴿حَلِيمٌ﴾** لا يعاجل عقوبة من عصاه، وهذه الجملة كالعلة للغفو عن هؤلاء المتولين، وقد كانوا أكثر المقاتلين، فإنه لم يبق مع النبي ﷺ يومئذ إلا ثلاثة عشر أو أربعة عشر كما مر. وقد بالغ بعض المنهزمين في الفرار حتى إنَّ بعضهم لم يرجعوا إلى رسول الله ﷺ إلا بعد ثلاثة أيام،

ويعضمهم رجع في ذلك اليوم، واجتمعوا على الجبل.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْرَانِهِمْ﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنَّ الله سبحانه وتعالى لما بين فيما سبق لعباده المؤمنين أن الهزيمة التي حلَّت بهم يوم أحد، كانت بوسواسٍ من الشيطان استزلهم به، فزلوا، حذرهم هنا من مثل هذه الوسوسة التي أفسد بها الشيطان قلوب الكافرين، فقال: يا أيها الذين آمنوا، وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ لا تكونوا كالمنافقين الذين كفروا في نفس الأمر، كعبد الله بن أبي وأصحابه، وقالوا في شأن إخوانهم وأصدقائهم في النفاق ﴿إِذَا صَرَرُوا﴾ وسافروا ﴿فِي﴾ نواحي ﴿الْأَرْضِ﴾ للتجارة، والكسب فماتوا ﴿أَوْ كَانُوا غُرَّى﴾؛ أي: غزاة في وطنهم، أو في بلاد أخرى فقتلوا ﴿أَوْ كَانُوا﴾ مقيمين ﴿عِنْدَكُم﴾ في المدينة ﴿مَا مَاتُوا﴾ في سفرهم، ﴿وَمَا قُتِلُوا﴾ في غزواتهم لما تقدم من قول المنافقين<sup>(١)</sup> ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلَنَا هَذِهِنَا﴾ وأخبر الله عنهم أنهم قالوا ﴿لِإِخْرَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾، وكان قوله باطلاً، واعتقاداً فاسداً نهى الله تعالى المؤمنين أن يكونوا مثلهم في هذه المقالة الفاسدة، والاعتقاد السيء، وهو أن من سافر في تجارة ونحوها، فمات، أو قاتل، فقتل، لو قعد في بيته لعاش، ولم يمت في ذلك الوقت الذي عرض نفسه للسفر فيه أو للقتال، وهو معتقد الكفار والمنافقين.

والمراد<sup>(٢)</sup> بالأخوة هنا: أخوة النسب؛ إذ كان قتلى أحدٍ من الأنصار، وأكثرهم من الخزرج، ولم يقتل من المهاجرين إلا أربعة، وقيل: خمسة، ويكون القائلون منافقون من الأنصار جمعهم أب قريب أو بعيد، أو المراد أخوة المعتقد، والنفاق كما مر.

وقرأ الجمهور ﴿غُرَّى﴾ بتشديد الزياء، وقرأ الحسن والزهري بتخفيف الزياء، ووجه على حذف أحد المضعفين تخفياً، وعلى حذف التاء، والمراد غزاة.

(١) البحر المحيط ج ٣ ص ٩٢.

(٢) البحر ج ٣ ص ٩٢.

وقرأ الجمهور **﴿وَمَا قُتُلُوا﴾** بـتخفيف الناء، وقرأ الحسن بـتشديدها للتکثير في المحال، لا بالنسبة إلى محل واحد؛ لأنه لا يمكن التکثير فيه.

واللام في قوله: **﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾** لام كي، متعلقة بـمعلول مـحذوف دلّ عليه السياق تقديره: أوقع الله ذلك القول، والمعتقد في قلوبهم ليجعل الله ذلك؛ أي: ظنهم أن إخوانهم لو لم يـسافروا، ولم يـحضرـوا القـتـال لـعاـشـوا **﴿حـسـرـة﴾** وندامة **﴿فـي قـلـوبـهـم﴾**، وحزناً وغماً، وتأسفاً على فوات إخوانهم، والحسرة: الندامة على فـوت المـحـبـوبـ. والـمعـنىـ: لا تكونـوا كالـذـينـ كـفـرـواـ، وـقـالـواـ فـيـمـ مـاتـواـ، أوـ قـتـلـواـ ماـ قـالـواـ؛ـ أيـ:ـ لاـ تـقـولـواـ،ـ وـلـاـ تـعـتـقـدـواـ،ـ مـقـتـضـىـ هـذـاـ القـوـلـ المـذـكـورـ،ـ فـالـمـقـصـودـ النـهـيـ عـنـ هـذـاـ القـوـلـ،ـ وـاعـتـقـادـ مـضـمـونـهـ،ـ فـإـنـكـمـ إـذـاـ كـتـمـ مـثـلـهـمـ فـيـ ذـلـكـ يـصـبـيـكـمـ مـنـ الـحـسـرـةـ مـثـلـ ماـ يـصـبـيـهـمـ،ـ وـتـضـعـفـونـ عـنـ القـتـالـ كـمـ يـضـعـفـونـ،ـ فـلـاـ يـكـوـنـ لـكـمـ مـيـزـةـ عـنـهـمـ بـالـعـقـلـ الـرـاجـعـ الـذـيـ يـهـدـيـ صـاحـبـهـ إـلـىـ أـنـ الـذـيـ وـقـعـ كـانـ لـاـ بـدـ أـنـ يـقـعـ،ـ فـلـاـ يـتـحـسـرـ عـلـيـهـ،ـ وـلـاـ بـالـإـيمـانـ الصـادـقـ الـذـيـ يـزـيدـ صـاحـبـهـ إـيـقـاـنـاـ وـتـسـلـيـمـاـ بـكـلـ مـاـ يـجـريـ بـهـ القـضـاءـ.

وقوله: **﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ، وَيَمْلِئُ﴾** رد لـقولـهـمـ:ـ إـنـ القـتـالـ يـقـطـعـ الـأـجـالـ،ـ فـالـأـمـرـ بـيـدـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ،ـ فـهـوـ الـمـؤـثـرـ وـحـدـهـ فـيـ الـحـيـاـةـ وـالـمـوـتـ بـمـقـتـضـىـ سـنـتـهـ فـيـ أـسـبـابـهـمـ،ـ وـلـيـسـ لـلـإـقـامـةـ وـالـسـفـرـ مـدـخـلـ فـيـهـمـاـ؛ـ فـإـنـ اللـهـ تـعـالـىـ قـدـ يـحـبـيـ الـمـسـافـرـ وـالـغـازـيـ مـعـ تـعـرـضـهـمـ لـأـسـبـابـ الـهـلاـكـ،ـ وـيـمـيـتـ الـمـقـيـمـ وـالـقـاعـدـ،ـ وـإـنـ كـانـ تـحـتـ ظـلـالـ التـعـيـمـ.ـ وـقـدـ أـثـرـ عـنـ خـالـدـ بـنـ الـوـلـيـدـ أـنـهـ قـالـ،ـ عـنـ مـوـتـهـ:ـ مـاـ فـيـ مـوـضـعـ شـبـرـ إـلـاـ وـفـيـ ضـرـبةـ سـيـفـ أـوـ طـعـنـةـ رـمـحـ،ـ وـهـاـ أـنـاـ ذـاـ أـمـوـتـ كـمـاـ يـمـوـتـ الـعـيـرــ الـحـمـارــ.ـ فـلـاـ نـامـتـ أـعـيـنـ الـجـبـنـاءـ.

**﴿وَاللَّهُ﴾** سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ **﴿بِمـا تـعـمـلـونـ﴾** منـ خـيـرـ أوـ شـرـ **﴿بـصـيرـ﴾**؛ـ أيـ:ـ مـطـلـعـ عـلـيـهـ،ـ فـلـاـ يـخـفـيـ عـلـيـهـ شـيـءـ مـاـ تـكـنـونـ فـيـ أـنـفـسـكـمـ فـيـ الـمـعـقـدـاتـ الـتـيـ لـهـ أـثـرـ فـيـ أـقـوـالـكـمـ،ـ وـأـفـعـالـكـمـ،ـ فـيـجـازـيـكـمـ عـلـيـهـ،ـ فـاجـعـلـوـاـ نـفـوسـكـمـ طـاهـرـةـ مـنـ وـسـاـوسـ الشـيـطـانـ حـتـىـ لـاـ يـصـدـرـ مـنـهـاـ مـاـ يـصـدـرـ مـنـ الـكـفـارـ.

وـفـيـ هـذـاـ تـهـدـيـدـ لـلـمـؤـمـنـينـ حـتـىـ لـاـ يـمـاـثـلـوـ الـكـفـارـ فـيـ أـقـوـالـهـمـ،ـ وـأـفـعـالـهـمـ،ـ

وهذا على قراءة النساء في **﴿تَمَلُّونَ﴾** خطاباً للمؤمنين، وهي قراءة غير ابن كثير، وحمزة، والكسائي.

والمعنى: فلا تكونوا أيها المؤمنون مثل المنافقين في قولهم المذكور؛ لأنّ مقصدهم تنفير المؤمنين عن jihad بقولهم؛ لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا، فإن الله تعالى هو المحيي والمميت، فمن قدر له البقاء لم يقتل في jihad، ومن قدر له الموت لم يبق، وإن أقام بيته عند أهله، فلا تقولوا أنتم أيها المؤمنون لمن يريد الخروج إلى jihad: لا تخرج فقتل، فلأنّ يموت في jihad فيستوجب الشواب، خيرٌ له من أن يموت في بيته بلا فائدة. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي **﴿يَعْمَلُونَ﴾** بالياء على الغيبة على أنه وعيدٌ للمنافقين؛ أي: مطلعٌ على عملهم فيجازيهم عليه.

ثم بشر سبحانه وتعالى من قتل، أو مات في سبيل الله بحسن المال، فقال: **﴿وَلَئِنْ قُتِلُّتُ﴾**؛ أي: وعزتي وجلالتي، لشن قتلتكم أيها المؤمنون **﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾**؛ أي: في jihad **﴿أَوْ مُتَّمَّ﴾** في سفركم للغزو مع الكفار، أو في بيوتكم، وكتتم مخلصين من النفاق.قرأ نافع، وحمزة، والكسائي بكسر الميم من مات يمات كخاف يخاف، وقرأ الباقيون بضم الميم من مات يموت كقال يقول، والضم أقيس وأشهر، والكسر مستعملٌ كثيراً. **﴿لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾** لذنبكم **﴿وَرَحْمَةً﴾** منه لكم **﴿خَيْرٌ مَا تَجْمَعُونَ﴾** بال النساء خطاباً للمؤمنين؛ أي: مما تجمعونه، أنتم، لو لم تموتوا من الأموال التي تعد خيرات، وهذه قراءة الجمهور. وقرأ حفصٌ عن عاصم **﴿يَجْمَعُونَ﴾** باء الغيبة؛ أي: خيرٌ مما يجمعه هؤلاء الكفرا من منافع الدنيا، وطبياتها مدة أعمارهم.

أي: إن مغفرة الله ورحمته لمن يموت أو يقتل في سبيل الله، خير لكم من جميع ما يتمتع به الكفار من المال، والمتاع، في هذه الدار الفانية، فإن هذا ظلٌ زائلٌ، وذاك نعيم خالد.

والخلاصة: أن ما يتنتظره المؤمن المقاتل في سبيل الله من المغفرة التي تمحو ما كان من ذنبه، والرحمة التي ترفع درجاته، خيرٌ له مما يجمع هؤلاء

الحربيون على الحياة الذين يتمتعون باللذات والشهوات.

فما أجد المؤمنين أن يؤثروا مغفرة الله ورحمته على الحظوظ الفانية، وأن لا يتحسروا على من يقتل منهم، أو يموت في سبيل الله، فإن ما يلقونه بعدهما خير لهم مما كانوا فيه قبلهما، ثم حثهم على العمل في سبيل الله تعالى، لأن المال إليه فقال.

﴿وَلَئِنْ تُمْتَهِنُ﴾ في حضر أو سفر، ﴿أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ في الجهاد أو غيره ﴿لِإِلَّا اللَّهُ﴾ معبودكم الذي توجهتم إليه وبذلكم مهاجنكم لوجهه الرحيم الواسع الرحمة والمغفرة المثبت العظيم الثواب لا إلى غيره، لا محالة ﴿مُخْشِرُونَ﴾ وتجمعون أيها المؤمنون في الحالين، فيوفى جزاءكم، ويعظم ثوابكم، فجميع العالمين يوقفون في عرصة القيامة، وبساط العدل، فيجتمع المظلوم مع الظالم، والمقتول مع القاتل والله تعالى يحكم بين عباده بالعدل.

والمعنى: أنكم بأي سبب كان هلاكم فإنكم إلى الله تحشرون، لا إلى غيره، فيجازي كلامكم بما يستحق من الجزاء، فيجازي المحسن على إحسانه، والمسيء على إساءته، ولا يرجى من غيره ثواب، ولا يتوقع منه دفع عقاب، فأتراوا ما يقربكم إليه، ويجلب لكم رضاه من العمل بطاعته، وعليكم بالجهاد في سبيله، ولا تركناوا إلى الدنيا ولذاتها، فإنها فانية، وتلك الحياة الأخرى باقية، خالدة، فقوله تعالى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ إشارة: إلى من يعبده خوفاً من عقابه، وقوله: ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ إشارة إلى من يعبده لطلب ثوابه، وقوله: ﴿لِإِلَّا اللَّهُ مُخْشِرُونَ﴾ إشارة: إلى من يعبده لمجرد الريوبوبيه، والعبودية، وهذا أعلى المقامات، وأبعد النهايات في العبودية، في علو الدرجة، فهو لاء الدين بذلوا أنفسهم وأبدانهم في طاعة الله، ومجاهدة عدوه يكون حشرهم إليه واستئناسهم بكرمه، وتمتعهم بشروق نور ربوبيته.

قال بعضهم:

لَيْسَ قَضَدِي مِنَ الْجَنَانِ نَعِيْمَا   عَيْرَ أَنِّي أَرِنَدُهَا لِأَرَأَكَا

فائدة: وهنا ثلاثة مواضع ذكر الموت فيها، قَدَّمَ الموت في الأول: منها: على القتل، وهو قوله: «مَا مَاتُوا وَمَا قُتْلُوا» لمناسبة ما قبله من قوله: «إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عَزَّزِي» فرجع الموت لمن ضرب في الأرض، والقتل لمن غزا، وقدم القتل على الموت في الثاني منها، وهو قوله: «وَلَمَنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتَّمَّ» لأنه محل تحريض على الجهاد، فقدم الأهم الأشرف، وقدم الموت على القتل في الثالث منها، وهو قوله: «وَلَمَنْ مُتُّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ» لأنه الأغلب.

## الإعراب

«يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ إِمَّا تَمَّتْ إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُو كُمْ عَلَى أَعْكَبِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خَسِيرِينَ» (١٤).

«يَا» حرف نداء. «أَيُّ» منادي نكرة مقصودة. و«الهاء» حرف تنبية زائد، تعويضاً عما فات «أَيُّ» من الإضافة، وجملة النداء مستأنفة. «الَّذِينَ» اسم موصول، في محل النصب صفة لـ«أَيُّ». «إِمَّا تَمَّتْ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «إِنْ» حرف شرط جازم. «تُطِيعُوا» فعل وفاعل مجزوم بـ«إِنْ». «الَّذِينَ» اسم موصول في محل النصب، مفعول به. «كَفَرُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «يَرْدُو كُمْ» فعل، وفاعل ومفعمول مجزوم بـ«إِنْ» على كونه جواب الشرط، وجملة الشرط مع جوابه جواب النداء لا محل لها من الإعراب. «عَلَى أَعْكَبِكُمْ» جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ«يَرْدُو كُمْ». «فَتَنَقَّلُوا» «الفاء» عاطفة. «تَنَقَّلُوا» فعل وفاعل معطوف على «يَرْدُو كُمْ» على كونه جواب الشرط. «خَسِيرِينَ» حال من ضمير الفاعل، أو خبر «انقلب» إن قلنا إنه من أخوات صار.

«بَلِ اللَّهُ مَوْلَانَا وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ» (١٥).

«بَلِ» حرف إضراب عن محدوف معلوم من السياق، كما مر في بحث التفسير، تقديره: فليسوا أولياء لكم حتى طباعهم، بل الله الخ. «الله» مبتدأ. «مَوْلَانَا» خبر ومضاف إليه، والجملة مستأنفة. «وَهُوَ» «الواو» عاطفة أو

حالية. **«هو»** مبتدأ. **«خَيْرُ الظَّاهِرِينَ»** خبر و مضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة الإضمار أو حال من الجلالة.

**«سَلَّقَ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرْعَبَ بِمَا أَشَرَّكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُتَّرِلْ بِهِ سُلْطَنَّا وَمَأْوَنَّهُمُ الْنَّارُ وَبِئْسَ مَتْوَى الظَّالِمِينَ** **﴿١٦﴾**.

**«سَلَّقَ»** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على **«الله»**، والجملة مستأنفة. **«فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرْعَبَ بِمَا أَشَرَّكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُتَّرِلْ بِهِ سُلْطَنَّا وَمَأْوَنَّهُمُ الْنَّارُ وَبِئْسَ مَتْوَى الظَّالِمِينَ** **﴿١٦﴾**.

**«فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرْعَبَ**» جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بـ **«سَلَّقَ»**. **«كَفَرُوا أَرْعَبَ**» فعل وفاعل و مفعول به، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **«بِمَا أَشَرَّكُوا»** **«الباء»** حرف جر و سبب. (ما) مصدرية. **«أَشَرَّكُوا»** فعل وفاعل. **«بِاللَّهِ»** متعلق به، والجملة صلة لـ **«ما»** المصدرية وما مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب إشراكهم، الجار والمجرور متعلق بـ **«سَلَّقَ»**. **«مَا لَمْ يُتَّرِلْ بِهِ»** **«ما»** موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول لـ **«أَشَرَّكُوا»**. **«لَمْ يُتَّرِلْ»** فعل مضارع وجازم، وفاعله ضمير يعود على **«الله»**. **«بِهِ»** متعلق بـ **«يُتَّرِلْ»** والجملة الفعلية صلة لـ **«ما»** أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير **«بِهِ»**. **«سُلْطَنَّا»** مفعول به لـ **«يُتَّرِلْ»**. **«وَمَأْوَنَّهُمُ الْوَارُ»** استثنافية. **«مَأْوَاهُم»** مبتدأ، و مضاف إليه. **«النَّارُ»** خبر، والجملة مستأنفة. **«وَبِئْسَ مَتْوَى الظَّالِمِينَ»** **«الواو»**: عاطفة. **«بِئْسَ»** فعل ماض من أفعال الذم. **«مَتْوَى الظَّالِمِينَ»** فاعل و مضاف إليه، والمخصوص بالذم محذوف وجوباً، تقديره: النار، وهو مبتدأ خبره جملة **«بِئْسَ»**، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله: **«وَمَأْوَنَّهُمُ الْنَّارُ»** على كونها مستأنفة، وفي المخصوص بالذم، أوجه كثيرة مذكورة في كتب النحو فراجعها إن شئت.

**«وَلَقَدْ مَكَثَكُمُ اللَّهُ وَعَدَهُ إِذْ تَحْسُونُهُمْ بِإِذْنِهِ».**

**«وَلَقَدْ** **«الواو»** استثنافية. **«اللام»** موطنية للقسم. **«قَدْ»** حرف تحقيق. **«مَكَثَكُمُ اللَّهُ»** فعل وفاعل، و مفعول أول. **«وَعَدَهُ»** مفعول ثانٍ و مضاف إليه، والجملة جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم

مستأنفة. وتعدّت<sup>(1)</sup> كلمة «صدق» هنا إلى اثنين، ويجوز أن تتعدى إلى الثاني بحرف جر، تقول: صدقت زيداً الحديث، وصدقت زيداً في الحديث، ذكرها بعض النحوين في باب ما يتعدى إلى اثنين، ويجوز أن يتعدى إلى الثاني بحرف الجر، فيكون من باب استغفر، «إذ تَحْسُونَهُمْ» «إذ» ظرف لما مضى مبني على السكون والظرف متعلق بـ«صدق»، ويجوز أن يتعلق بـ«وعده» كما ذكره أبو البقاء. «تَحْسُونَهُمْ» فعل وفاعل ومحض مفعول. «يَإِذْنِهِ» جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بتحسونهم، والجملة الفعلية في محل الجر مضاد إليه لـ«إذ» والتقدير: ولقد صدقكم الله وعده وقت حسكم، وقتلتم إياهم بإذنه.

**«حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَدْتُمْ مَا تُحِبُّونَ».**

«حَتَّىٰ» حرف جر وغاية بمعنى إلى. «إذًا» ظرف لما يستقبل من الزمان خافضة لشرطها منصوبة بجوابها. «فَشِلْتُمْ» فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة «إذًا» إليها على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الممحض الذي سنبينه. «وَتَنَزَّعْتُمْ» فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض معطوفة على جملة «فَشِلْتُمْ». «فِي الْأَمْرِ» جار ومجرور متعلق بـ«تنازعتم». «وَعَصَيْتُمْ» فعل وفاعل في محل الخفض معطوفة على جملة «فَشِلْتُمْ» أيضاً. «مِنْ بَعْدِ» جار ومجرور، تنازع فيه الأفعال الثلاثة المذكورة قبله. «مَا» مصدرية. «أَرَدْتُمْ» فعل ومحض مفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله. ورأى هنا بصرية تعدّت إلى مفعولين بالهمزة. «مَا تُحِبُّونَ» «مَا» موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لأرى. «تُحِبُّونَ» فعل وفاعل، والجملة صلة لـ«ما»، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحض تقديره: من بعد إرائه إياكم ما تحبون، وجواب «إذًا» ممحض تقديره: منعكم النصر، وانهزمتم، وجملة «إذًا» من فعل شرطها وجوابها في محل الجر بـ«حتى» بمعنى إلى المتعلقة بـ«صدقكم» والتقدير: ولقد صدقكم «وعده» إذ تحسونهم بإذنه،

(1) البحر المحيط ج ٣ ص ٧٨

واستمر نصركم إلى منعه تعالى إياكم النصر، وانهزامكم وقت فشلكم، وتنازعكم في الأمر، وعصيائكم أمر الرسول ﷺ من بعد إرائه تعالى إياكم ما تحبون من النصر والظفر. وفي المقام أوجه كثيرة من الإعراب لا طائل تحتها، فراجع كتب المفسرين إن شئت.

﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾.

﴿مِنْكُمْ﴾ جار و مجرور خبر مقدم. ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر. ﴿يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ فعل و مفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد ضمير الفاعل، والجملة من المبتدأ والخبر جملة معتبرضة، لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه. ﴿وَمِنْكُمْ﴾ ﴿الوَاو﴾ عاطفة. ﴿مِنْكُمْ﴾ جار و مجرور خبر مقدم. ﴿مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر، وجملة ﴿يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ صلة الموصول، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله: ﴿مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ على كونها معتبرضة لا محل لها من الإعراب.

﴿ثُمَّ صَرَقْتُمْ عَنْهُمْ لِيَتَلَيَّكُمْ﴾.

﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف. ﴿صَرَقْتُمْ﴾ فعل و مفعول، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿عَنْهُمْ﴾ جار و مجرور متعلق به، والجملة الفعلية معطوفة على جواب ﴿إِذَا﴾ المقدّر المذكور سابقاً على كونها جملة جوابية لا محل لها من الإعراب ﴿لِيَتَلَيَّكُمْ﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر و تعليل. ﴿يَتَلَيَّ﴾ فعل مضارع منصوب بأنّ ضمّرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿وَالكاف﴾ مفعول به، والجملة الفعلية صلة أنّ المضمّرة، وأنّ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل، تقديره: لابتلاه إياكم الجار والمجرور متعلق بـ ﴿صَرَقْتُمْ﴾.

﴿وَلَقَدْ عَفَّا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَلَقَدْ﴾ ﴿الوَاو﴾ استئنافية. ﴿اللام﴾ موطنة للقسم. ﴿قَد﴾ حرف تحقير. ﴿عَفَّا﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾. ﴿عَنْكُمْ﴾ متعلق بعفا، والجملة الفعلية جواب القسم المحذوف لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم

المحذوف مستأنفة. **﴿وَاللَّهُ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿اللَّه﴾** مبتدأ. **﴿ذُو فَضْلٍ﴾** خبر، ومضاف إليه. **﴿عَلَى الْمَوْعِدِينَ﴾** جار ومحرر، متعلق بفضل، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليق ما قبلها.

**﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَى كُمْ﴾.**

**﴿إِذ﴾** ظرف لما مضى من الزمان. **﴿تُصْعِدُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل الجر بإضافة **﴿إِذ﴾** إليها، والظرف متعلق بـ **﴿صِرْفَكُم﴾**، وهو أجود من جهة المعنى، أو بـ **﴿عَفَا﴾** وهو أحسن بالنظر إلى قربه كما مر في بحث التفسير. **﴿وَلَا تَكُونُونَ﴾** **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿لَا﴾** نافية. **﴿تَكُونُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة **﴿تُصْعِدُونَ﴾**. **﴿عَلَى أَحَدٍ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿تَلَوُونَ﴾**. **﴿وَالرَّسُولُ﴾** **﴿الواو﴾** واو الحال **﴿الرَّسُول﴾** مبتدأ. **﴿يَدْعُوكُمْ﴾** فعل ومحقق، وفاعله ضمير يعود على الرسول، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، أو الجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل **﴿تَكُونُونَ﴾**. **﴿فِي أَخْرَى كُمْ﴾** جار ومحرر حال من فاعل **﴿يَدْعُوكُمْ﴾** العائد إلى **﴿الرَّسُول﴾**.  
**﴿فَأَثَبَكُمْ عَمَّا يَفْتَرِ لِكَيْلَا تَحْرِزُونَ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصْبَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.**

**﴿فَأَثَبَكُمْ﴾** **﴿الفاء﴾** عاطفة. **﴿أَثَابُكُمْ﴾** فعل ومحقق، وفاعله ضمير يعود على الله. **﴿عَمَّا﴾** مفعول ثان. **﴿يَفْتَرِ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿أَثَابُكُمْ﴾** و**﴿الباء﴾** فيه سبية، والجملة الفعلية معطوفة على جملة **﴿ثُمَّ صِرْفَكُم﴾**. وقال الزمخشري<sup>(1)</sup>: **﴿فَأَثَبَكُمْ﴾** عطف على **﴿صِرْفَكُم﴾** انتهى. وفيه بعد لطول الفصل بين المتعاطفين، والذي يظهر أنه معطوف على **﴿تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُونَ﴾** لأنّه مضارع في معنى الماضي، لأنّ إذ تصرف المضارع إلى الماضي إذ هي ظرف لما مضى، والمعنى إذ صعدتم، ومالو يتم على أحد فأثابكم. **﴿لِكَيْلَا تَحْرِزُونَ﴾** **﴿اللام﴾** حرف جر وتعليق. **﴿كَي﴾** حرف نصب ومصدر. **﴿لَا﴾** نافية.

(1) البحر المحيط ج ٣ ص ٨٤.

أو زائدة. **﴿تَحْرَزُوا﴾** فعل وفاعل منصوب بـ **﴿كَي﴾**. **﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُم﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿تَحْرَزُوا﴾**. **﴿فَاتَكُم﴾** فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على **﴿ما﴾**، وجملة **﴿فات﴾** صلة لـ **﴿ما﴾**، أو صفة لها. **﴿وَلَا مَا أَصْبَكُم﴾** **﴿الواو﴾** : عاطفة. **﴿لَا﴾** زائدة. **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل الجر معطوفة على **﴿ما﴾** الأولى. **﴿أَصْبَكُم﴾** فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على **﴿ما﴾**، وجملة أصاب صلة لـ **﴿ما﴾**، أو صفة لها، وجملة **﴿تَحْرَزُوا﴾** صلة كي المصدриة، وكي مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المتعلقة بـ **﴿أَثَابُكُم﴾** والتقدير: فأثابكم غمّاً بغمّ لتمرينكم على تجربة الغموم، وعدم حزنكم فيما بعد على ما فاتكم، ولا ما أصابكم. هذا إن قلنا إن **﴿لَا﴾** أصلية نافية، أو المتعلقة بـ **﴿عَفَا عَنْكُم﴾**، إن قلنا إن **﴿لَا﴾** زائدة، والتقدير: ولقد عفا عنكم لحزنكم على ما فاتكم، وما أصابكم. **﴿وَاللَّهُ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ. **﴿خَيْر﴾** خبر، والجملة مستأنفة. **﴿بِمَا﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿خَيْر﴾**. **﴿تَعْمَلُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **﴿ما﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محدود تدريه: تعلمونه.

**﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْفَتْرَةِ أَمْنَةً تُسَارِّعُ بِيَقْشِنَ طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةً فَدَأْهَمَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَطْلُونَ بِاللَّهِ عَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَهْلَةَ﴾.**

**﴿ثُمَّ﴾** حرف عطف. **﴿أَنْزَل﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة **﴿أَثَابُكُم﴾**. **﴿عَلَيْكُم﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿أَنْزَل﴾**. **﴿مِنْ بَعْدِ الْفَتْرَةِ﴾** جار و مجرور ومضاف إليه متعلق بـ **﴿أَنْزَل﴾**. **﴿أَمْنَةً﴾** مفعول به لـ **﴿أَنْزَل﴾**. **﴿تُسَارِّعُ﴾** بدل منه. **﴿بِيَقْشِن﴾** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على **﴿تُسَارِّع﴾** والجملة صفة لـ **﴿تُسَارِّع﴾**. **﴿طَائِفَةً﴾** مفعول **﴿بِيَقْشِن﴾**. **﴿مِنْكُمْ﴾** جار و مجرور صفة لـ **﴿طَائِفَةً﴾**. **﴿وَطَائِفَةً﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية، أو حالية. **﴿طَائِفَةً﴾** مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة وقوعه في معرض التفصيل. **﴿فَدَأْهَمَتْهُمْ﴾** فعل ومفعول. **﴿أَنْفُسُهُمْ﴾** فاعل ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. **﴿يَطْلُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من ضمير **﴿أَهَمَّتْهُمْ﴾**. **﴿بِاللَّهِ﴾** جار و مجرور

متعلق بـ **﴿يَظْنُونَ﴾** على كونه مفعولاً ثانياً. **﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾** مفعول أول لـ **﴿يَظْنُونَ﴾**، مضاد إليه. **﴿ظَنَ الْجَنِيلَةَ﴾** مفعول مطلق، مضاد إليه.

**﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنْ أَمْرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾**.

**﴿يَقُولُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل النصب بدل من **﴿يظنون﴾** بدل كل من كل. **﴿هَلْ لَنَا مِنْ أَمْرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾** مقول محكي لـ **﴿يَقُولُونَ﴾** وإن شئت قلت: **﴿هَل﴾**: حرف للاستفهام الإنكاري. **﴿لَنَا﴾** جار ومجرور خبر مقدم. **﴿مِنْ أَمْرٍ﴾** جار ومجرور حال **﴿مِنْ شَيْءٍ﴾** المذكور بعده. **﴿مِنْ شَيْءٍ﴾** **﴿مِن﴾** زائدة. **﴿شَيْءٍ﴾** مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل النصب مقول لـ **﴿يَقُولُونَ﴾**. وفي «الفتوحات» قوله **﴿مِنْ شَيْءٍ﴾** إما مبتدأ خبره **﴿لَنَا﴾**، أو فاعل بـ **﴿لَنَا﴾** لاعتماده على الاستفهام و**﴿مِن﴾** عليهما زائدة، و**﴿مِنْ أَمْرٍ﴾** حال من المبتدأ، لأنه لو تأخر عن شيء.. لكان نعتاً له فيتعلق بمحذوف.

**﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾**.

**﴿قُل﴾** فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد **﴿كُلُّهُ لِلَّهِ﴾**، والجملة مستأنفة. **﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾** مقول محكي لـ **﴿قُل﴾** وإن شئت قلت **﴿إِن﴾** حرف نصب. **﴿الْأَمْر﴾** اسمها. **﴿كُلُّهُ﴾** على قراءة النصب توكيد للأمر، وعلى قراءة الرفع مبتدأ. **﴿لِلَّهِ﴾** جار ومجرور، خبر **﴿إِن﴾**، أو خبر المبتدأ وجملة **﴿إِن﴾** من اسمها وخبرها في محل النصب مقول لقل.

**﴿يَخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكُمْ﴾**.

**﴿يَخْفُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من ضمير **﴿يَقُولُونَ﴾**. **﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾** جار ومجرور، مضاد إليه متعلق بـ **﴿يَخْفُونَ﴾**. **﴿مَا لَا يَبْدُونَ﴾** **﴿لَكُمْ﴾** موصولة، أو موصفة في محل النصب مفعول **﴿يَخْفُونَ﴾**. **﴿لَا﴾** نافية. **﴿يَبْدُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: ما لا يبدونه. **﴿لَكُمْ﴾** جار ومجرور متعلق بـ

﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلَنَا هَذِهِنَا﴾.

﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية مستأنفة استثنافاً ببانياً، بين بها ﴿مَا لَا يُبَدِّونَ لَكُم﴾، وهذا هو الأجدود من جعلها بدلاً من ﴿يُعْقِلُونَ﴾ كما ذكره في «الكتشاف». ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلَنَا هَذِهِنَا﴾ مقول محكي لـ ﴿يَقُولُونَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿لَوْ﴾ حرف شرط غير جازم. ﴿لَنَا﴾ جار و مجرور خبر مقدم لـ ﴿كَانَ﴾ على اسمها. ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ جار و مجرور حال من ﴿شَيْءٍ﴾، لأنه نعت نكرة قُدُّم عليها، فيعرب حالاً. ﴿شَيْءٌ﴾ اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخر، وجملة كان من اسمها وخبرها فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿مَا قُتِلَنَا﴾ ﴿مَا قُتِلَنَا﴾ نافية. ﴿قُتِلَنَا﴾ فعل ماضٍ مغير، ونائب فاعله. ﴿هَذِهِنَا﴾ اسم إشارة للمكان القريب في محل النصب على الظرفية، والظرف متعلق بـ ﴿قُتِلَنَا﴾، والجملة الفعلية جواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَوْ﴾ من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول لـ ﴿يَقُولُونَ﴾.

﴿فَلَوْ كُنْتُمْ فِي يُوْتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنْ مَضَاجِعَهُمْ﴾.

﴿فَلَوْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة. ﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي يُوْتِكُمْ﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿فَلَوْ﴾، وإن شئت قلت: ﴿لَوْ﴾ حرف شرط. ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه. ﴿فِي يُوْتِكُمْ﴾ جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر ﴿كَانَ﴾ أو متعلق بـ ﴿كَانَ﴾ إن قلنا: إنها تامة، وجملة ﴿كَانَ﴾ فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿لَبَرَزَ﴾ ﴿اللَّام﴾ رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية. ﴿بَرَزَ الَّذِينَ﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية من فعل شرطها، وجوابها في محل النصب مقول لـ ﴿فَلَوْ﴾. ﴿كُتِبَ﴾ فعل ماضٍ مغير الصيغة. ﴿عَلَيْهِمُ﴾ جار و مجرور متعلق بـ ﴿كُتِبَ﴾. ﴿الْقَتْلُ﴾ نائب فاعل لـ ﴿كُتِبَ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد ضمير عليهم. ﴿إِنْ مَضَاجِعَهُمْ﴾ جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَتَلِيَ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَيَتَنَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾.

﴿وَلَيَتَنَّ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿ليتلى﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل. ﴿ليتلى﴾ اللَّهُ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي. ﴿ما﴾ موصولة أو مضافة في محل النصب مفعول لـ﴿ليتلى﴾. ﴿فِي صُدُورِكُمْ﴾ جار ومحرور المتعلق إليه متعلق بمحذوف صلة لـ﴿ما﴾ أو صفة لها، وجملة ﴿ليتلى اللَّه﴾ صلة أن المضمرة وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل، تقديره: ولا بتلاء الله ما في صدوركم، الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور المتعلق بمحذول تقديره: فعل الله بكم ما فعل بكم يوم أحد لحكمة باهرة، ولا بتلاء الله ما في صدوركم.

﴿وَلَيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَأَلَّهُ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

﴿وَلَيُمَحَّصَ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿ليمحص﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل. ﴿يمحص﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿ما﴾ موصولة أو مضافة في محل النصب مفعول به. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ جار ومحرور، ومضاف إليه صلة لـ﴿ما﴾ أو صفة لها، وجملة ﴿يمحص﴾ صلة أن المضمرة وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: ولتحميس الله ما. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور قبله. ﴿وَاللَّهُ﴾ ﴿الواو﴾ استثنافية. ﴿الله﴾ مبتدأ. ﴿عَلَيْمٌ﴾ خبره. ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ جار ومحرور، ومضاف إليه متعلق بعلم، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَّقْوَى لَجَمِيعَ إِنَّمَا أَسْتَرَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ بِيَقْنَعِ مَا كَسَبُوا﴾.

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب. ﴿الذِّينَ﴾ اسمها. ﴿تَوَلَّوْا﴾ فعل، وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. ﴿مِنْكُمْ﴾ جار ومحرور حال من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾ ﴿يَوْمَ﴾ ظرف متعلق بـ﴿تَوَلَّوْا﴾. ﴿الْتَّقْوَى لِجَمِيعِ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضارف إليه لـ﴿يَوْمَ﴾. ﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر، بمعنى ما النافية، وإلا المثبتة. ﴿أَسْتَرَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر إن، وجملة ﴿إِن﴾ من اسمها وخبرها مستأنفة. ﴿بِيَقْنَعِ مَا﴾ جار ومحرور،

ومضاف إليه متعلق بـ«استزل». «كَسَبُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحذف تقديره ببعض ما كسبوه.

«وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ».

«ولَقَدْ» «الواو» استثنافية. «اللام» موطة للقسم. «قد» حرف تحقيق. «عَفَا اللَّهُ» فعل وفاعل. «عَنْهُمْ» جار ومحرر متعلق به، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه مستأنفة. «إِنَّ اللَّهَ» «إن» حرف نصب. «اللَّهُ» اسمها «عَفُورٌ» خبر أول، لـ«إن». «حَلِيمٌ» خبر ثان لها، وجملة «إن» في محل الجر بلام التعليل المقدرة مسوقة لتعليق ما قبلها.

«يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَتْهُ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْرَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عَزِيزًا لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاءَتْ وَمَا قُتِلُوا».

«يَا» حرف نداء. «أَيْ» منادي نكرة مقصودة. «هَا» حرف تنبية زائد. «الَّذِينَ» اسم موصول في محل النصب صفة لـ«أَيْ» وجملة النداء مستأنفة. «مَاءَتْهُ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «لَا تَكُونُوا» «لَا» نافية. «تَكُونُوا» فعل ناقص واسمها مجزوم بـ«لَا» النافية. «كَالَّذِينَ» جار ومحرر خبر «تَكُونُوا»، وجملة «تَكُونُوا» جواب النداء لا محل لها من الإعراب. «كَفَرُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «وَقَالُوا» فعل وفاعل معطوف على «كَفَرُوا». «لِإِخْرَانِهِمْ» جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ«قالوا». «إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ» «إِذَا» ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط، ولكنها بمعنى إذ. «ضَرَبُوا» فعل وفاعل. «فِي الْأَرْضِ» متعلق به، والجملة في محل الجر مضاد إليه لـ«إِذَا»، والظرف متعلق بـ«قالوا» والتقدير: قالوا لإخوانهم وقت ضربهم في الأرض. «أَوْ كَانُوا عَزِيزًا» «أَوْ» حرف عطف وتفصيل. «كَانُوا» فعل ناقص واسمها. «عَزِيزًا» خبره، وجملة «كَانُوا» في محل الجر معطوفة على جملة «ضَرَبُوا». «لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاءَتْ وَمَا قُتِلُوا» مقول محكي لـ«قالوا». وإن شئت: قلت «لَوْ»

حرف شرط غير جازم. **«كَانُوا»** فعل ناقص واسمه. **«عِنْدَنَا»** ظرف، ومضاف إليه خبر **«كَانُوا»**، وجملة **«كَانُوا»** فعل شرط لـ **«لَوْ»** لا محل لها من الإعراب. **«مَا مَأْتُوا»** **«مَا»** نافية. **«مَاتُوا»** فعل وفاعل، والجملة جواب **«لَوْ»** لا محل لها من الإعراب، وجملة **«لَوْ»** من فعل شرطها، وجوابها في محل النصب مقول لـ **«قَالُوا»**: وجملة قوله: **«وَمَا قُتِلُوا»** معطوفة على جملة **«مَا مَأْتُوا»** على كونها جواباً لـ **«لَوْ»**.

**«لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسَرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَيُعْلِمُ بِمَا تَمْلَأُونَ بِصَدِيرٍ»**  
**«لِيَجْعَلَ اللَّهُ»**.

**«لِيَجْعَلُ»** **«اللام»** حرف جر وعاقبة. **«يَجْعَلُ اللَّهُ»** فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام العاقبة، تقديره: لجعل الله عاقبة **«ذَلِكَ حَسَرَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ»** الجار والمجرور متعلق بـ **«قَالُوا»**; أي: قالوا ذلك ليجعل عاقبة أمرهم الحسارة، والنداة. **«ذَلِكَ»** مفعول أول لجعل؛ لأنها بمعنى صير. **«حَسَرَةً»** مفعول ثان له. **«فِي قُلُوبِهِمْ»** جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ **«يَجْعَلُ»** وهو أبلغ في المعنى، أو صفة لـ **«حَسَرَةً»** كما في «الفتوحات». **«وَاللَّهُ»** **«الواو»** استثنافية. **«الله»** مبتدأ. وجملة **«يَعْلَمُ»** خبره، والجملة الاسمية مستأنفة. وجملة قوله: **«وَيُعْلِمُ»** معطوفة على جملة **«يَعْلَمُ»**. **«وَاللَّهُ»** **«الواو»** عاطفة. **«الله»** مبتدأ. **«وَمَا»** جار ومجرور متعلق بـ **«بَصِيرٍ»** الآتي. **«تَمْلَأُونَ»** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **«مَا»** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محنوف تقديره: بما تعملونه. **«بَصِيرٍ»** خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله: **«وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَيُعْلِمُ»** على كونها مستأنفة لا محل لها من الإعراب.

**«وَأَنِّي قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمَّلَةً لَمَغْفِرَةً مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٍ يَمْعَلُونَ**

• ١٦٧ •

**«وَأَنِّي»** **«الواو»** استثنافية. **«اللام»** موطئة للقسم. **«إِن»** حرف شرط. **«قُتِلْتُمْ»** فعل، ونائب فاعل في محل الجزم بـ **«إِن»** على كونه فعل شرط لها.

﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿فِتْلَتْمَ﴾. ﴿أَوْ مُتْلَتْمَ﴾ معطوف على ﴿فِتْلَتْمَ﴾. ﴿لَمْغَفِرَةً﴾ ﴿اللام﴾ حرف ابتداء. ﴿مَغْفِرَةً﴾ مبتدأ. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ جار و مجرور صفة لـ ﴿مَغْفِرَةً﴾. ﴿وَرَحْمَةً﴾ معطوف على مغفرة. ﴿خَيْرً﴾ خبر المبتدأ. ﴿مِمَّا﴾ جار و مجرور متعلق بـ ﴿خَيْرً﴾. ﴿يَجْمَعُونَ﴾ فعل، وفاعل صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحوز تقديره: يجمعونه، والجملة من المبتدأ والخبر جواب القسم لا محل لها من الإعراب. وأما جواب الشرط فمحوز على القاعدة المشهورة عندهم، كما قال ابن مالك:

وَاحْذِفْ لَذِي اجْتِمَاعِ شَرْطٍ وَقَسْمٍ جَوابَ مَا أَخْرَثَ فَهُوَ مُلْتَزِمٌ  
وَجَمْلَةُ الْقَسْمِ مَعْ جَوابِهِ مُسْتَأْنِفَةٌ.

﴿وَلَئِنْ مُتْمَّ أَوْ فَتْلَتْمَ لِإِلَى اللَّهِ تَحْشِرُونَ﴾.

﴿وَلَئِن﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿اللام﴾ موطئة للقسم. ﴿إِن﴾ حرف شرط. ﴿مُتْمَّ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿أَوْ فَتْلَتْمَ﴾ معطوف على ﴿مُتْمَّ﴾. ﴿لِإِلَى اللَّهِ﴾ ﴿اللام﴾ رابطة لجواب القسم. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ جار و مجرور متعلق بـ ﴿تَحْشِرُونَ﴾. ﴿تَحْشِرُونَ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة، ونائب فاعل، والجملة الفعلية جواب القسم، وجواب الشرط ممحوز معلوم من جواب القسم تقديره: تحشرون إلى الله. وجملة القسم مع جوابه معطوفة على جملة القسم الأول.

وقال أبو البقاء<sup>(١)</sup> قوله: ﴿لِإِلَى اللَّهِ﴾ ﴿اللام﴾ جواب قسم ممحوز، ولدخولها على حرف الجر.. جاز أن يأتي ﴿تَحْشِرُونَ﴾ غير مؤكد بالنون، والأصل: لتحشرن إلى الله.

قال أبو حيان<sup>(٢)</sup>: ولم يؤكد الفعل الواقع جواباً للقسم الممحوز؛ لأنَّه فصل بين اللام المتعلق بها القسم وبينه بالجار والمجرور، ولو تأخَّر.. لكان لتحشرن إليه. قال أبو عليٍّ: الأصل دخول نون التوكيد فرقاً بين لام اليمين،

(٢) البحر المحيط.

(١) العكري.

ولام الابتداء. ولام الابتداء لا تدخل على الفضلات، فبدخول لام اليمين على الفضلة؛ وقع الفصل، فلم يحتاج إلى النون، وبدخولها على سوف كقوله: «فلسوف تعلمون» وقع الفرق فلم يحتاج إلى النون؛ لأن لام الابتداء لا تدخل على الفعل، إلا إذا كان حالاً أما إذا كان مستقبلاً.. فلا.

وإنما قدم الجار وال مجرور اهتماماً باسم الله تعالى، ولرعاية الفاصلة.

### التصريف ومفردات اللغة

«سُلْطَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبُ» الرُّعب بضمتين، وبإسكان الثاني شدة الخوف التي تملأ القلب، وفي «المصباح». رعبت ربعاً من باب: تفع خفت، ويتعدى بنفسه، وبالهمزة أيضاً يقال: رعبته فهو مرعوب، وأرعبته، والاسم الرعب بالضم، وبضم العين للإتباع، ورعبت الإناء إذا ملأته، ورعبت الحوض ملأته، وسيلٌ راعبٌ؛ أي: ملأ الوادي.

«مَا لَمْ يُرَأَلْ بِهِ سُلْطَنَّا» السلطان<sup>(١)</sup>: الحجة والبرهان، ومنه قيل للواли: سلطان، وقيل: اشتراق السلطان من السليط، وهو ما يضيء به السراج من دهن السمسم، وقيل: السليط: الحديد، والسلطة: الحدة، والسلطة من التسليط، وهو القهقر والسلطان من ذلك، فالنون زائدة، والسلطة المرأة الصخابة، والسلطط الرجل الفصيح اللسان.

«مَئْوَى الْقَلَمِينِكَ» المثوى: مفعلٌ من ثوى يثوي ثويأً إذا أقام، يكون للمصدر، والزمان، والمكان، والثواب الإقامة بالمكان الثابتة، أما المأوى: فهو المكان الذي يأوي إليه الإنسان كما مر في بحث التفسير.

«إِذْ تَهُسُونَهُمْ» الحسُّ: القتل الذريع يقال: حسَّه يحسه من باب: رد حسًّا، إذا قتله قتلاً ذريعاً قال الشاعر:

حَسَسْنَاهُمْ بِالسَّيْفِ حَسًّا فَأَضَبَحَتْ بَقِيَّتُهُمْ قَذْ شُرَدُوا وَتَبَلَّدُوا

(١) البحر المحيط.

وجريدة محسوس قتله البرد، وسنة حسوس إذا أنت على كل شيء. وفي «المختار» **﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾** أي: تستأصلونهم قتلاً، وبابه: رد، فكان القاتل أبطل حسه بالقتل، كما يقال: بطنه إذا أصاب بطنه، ورأسه إذا أصاب رأسه. **﴿حَقَّ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾** في «المصباح» فشل فشلاً، فهو فشل من باب: تعب وهو الجبان الضعيف القلب.

**﴿وَتَنَزَّعُمُ﴾** التنازع الإختلاف، وهو من النزع وهو الجذب يقال: نزع يتزع إذا جذب، وهو متعد إلى واحد؛ ونزع متعد إلى اثنين وتنازع متعد إلى واحد. قال الشاعر:

فلما تنازعنا الحديث وأسمحت هصرت بغصن ذي شماريخ ميال **﴿إِذْ تُشَعِّدُونَ﴾** بضم أوله على قراءة الجمهور من أصعد الرباعي، يقال: أصعدنا من مكة إلى المدينة، أي: ذهبنا، وبفتحه على قراءة غيرهم من صعد في الجبل إذا رقى. وقال المفضل: صعد وأصعد بمعنى واحد.

**﴿وَلَا تَكُونُ عَلَى أَحَدٍ﴾**؛ أي: لا تلتفتون إلى أحد من شدة الهرب، يقال: فلان لا يلوى على شيء؛ أي: لا يعطف عليه، ولا يبالي به، وأصل تلعون تلويون استقللت الحركة على الياء ثم حذفت، فالمعنى ساكنان، ثم حذفت الياء، ثم ضمت واو عين الكلمة لمناسبة واو الضمير فصار تلعون.

**﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾** يقال: فات الشيء، أعجز إدراكه، وهو متعد، ومصدره فوت وهو قياس فعل المتعدد.

**﴿نَعَسًا﴾** النعاس<sup>(1)</sup>: النوم الخفيف، يقال: نعس ينعش من باب فتح، ونصر نعاساً، فهو ناعس، ولا يقال: نusan. وقال الفراء: قد سمعتها، ولكنني لا أستهيها، ويقال: نعس الرجل نعساً إذا أخذته فترة في حواسه، فقارب النوم، فهو ناعس.

**﴿إِلَّا مَضَاجِعُهُمْ﴾** جمع مضجع، والمضجع: المكان الذي يتকأ فيه للنوم،

(1) البحر المحيط.

ومنه: **«وَأَفْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ»** والمضاجع المصارع، وهي أماكن القتل، سميت بذلك لضجعة المقتول فيها.

**«أَوْ كَانُوا غَرَّى»** جمع <sup>(١)</sup> غاز، على حد قوله:

وَفَعَلَ لِفَاعِلٍ وَفَاعِلَةٍ وَضَفَّيْنِ نَخْوَعَادِلٍ وَعَادِلَةٍ  
وَمِثْلُهُ الْفُعَالُ فِيْمَا ذُكِرَأَ وَذَانِ فِي الْمُعَلِّ لَامَانَدَرَا

وهو منصوب بفتحة مقدرة على الألف المنقلبة عن الواو، وحذفت لالتقاء الساكنين، وأصله غزو تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، ثم حذفت لما ذكر. وفي «السميين» والجمهور على **«غَرَّاً»** بالتشديد جمع غاز، وقياسه: غزاءً كـ: رام، ورماء، وقاض، وقضاة، ولكنهم حملوا المعتل على الصحيح في نحو ضارب، وضُرب، وصائم، وصُوم. وقرأ الحسن **«غَرَّاً»** بالتحفيف، وفيه وجهان أحدهما: أنه خفَّف الراي كراهية التشقيق في الجمع، والثاني: أن أصله غزاءً كقضاء ورماء، ولكنه حذف تاء التأنيث؛ لأنَّ نفس الصيغة دالَّةٌ على الجمع، فالتاء مستغنى عنها.

**«أَوْ مُتْهَ»** بضم الميم من مات يموت من باب قال يقول، وأصل مات: موت تحركت الواو، وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فصار مات. وأصل يموت نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها فصار يموت. وأما بكسرها فمن: مات يمات كخاف يخاف، أصله في الماضي موت كخوف، تحركت الواو، وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، فصار مات فهو من باب علم وأصله في المضارع يموت بوزن يعلم نقلت فتحة الواو إلى الساكن قبلها، ثم قلبت ألفاً، فصار يمات مثل يخاف، فيقال في الماضي، عند إسناده لتأء الضمير: متم كما يقال: خفتم، وأصله موت بموزن علمتم، نقلت كسرة الواو إلى الميم بعد سلب حركتها، ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين.

وأما **«مُتْهَ»** بالياء، فلا ينْ فَعَلَ بفتح العين من ذوات الواو، فقياسه إذا

---

(١) الفتوحات.

أُسند إلى تاء المتكلّم، وأخواتها: أن تضم فاءً، إما من أول وهلة، وإما أن تبدل الفتحة ضمّة، ثم تنقلها إلى الفاء على اختلافٍ بين الصرفين.

## البلاغة

وقد تضمنّت هذه الآيات ضرورةً من البلاغة:

منها: الظّباق في لفظ **﴿إِمْتُوا﴾**، و**﴿كَفَرُوا﴾**، وكذلك بين **﴿يَخْفُونَ﴾** و**﴿يَبِدُونَ﴾**، وبين **﴿فَاتَّكُم﴾** و**﴿أَصَابَكُم﴾**، وهو من المحسنات البدعية.

ومنها: التشبيه في قوله: **﴿يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَبِكُمْ﴾**، شبه الرجوع عن الدين بالراجع القهقري؛ والذي حبط عمله بالكفر بالخاسر الذي ضاع ربّه، ورأس ماله، وبالمنقلب الذي يروح في طريق، ويغدو في أخرى، وفي قوله: **﴿سَكُنْقِ﴾**، وقيل هذا كله استعارة.

ومنها: الالتفات<sup>(١)</sup> إلى التكلّم في قوله: **﴿سَكُنْقِ﴾** من الغيبة في قوله: **﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّصَّارِيْنَ﴾** وذلك للتنبيه على عظم ما يلقيه تعالى، وقرأ أيوب السختياني سيلقي بالغيبة جرياً على الأصل، وقدم المجرور على المفعول به اهتماماً بذكر الم محل قبل ذكر الحال، والإلقاء هنا مجازاً؛ لأنَّ أصله في الأجرام فاستعير هنا.

ومنها: وضع الظاهر موضع المضمر في قوله: **﴿وَبِئْسَ مَثَوَى الظَّالِمِينَ﴾** حيث لم يقل، وينسّ مثواهم بل وضع الظاهر مكان الضمير للتغليظ، وللإشعار بأنهم ظالمون لوضعهم الشيء في غير موضعه.

ومنها: التضييم في قوله: **﴿ذُو فَضْلٍ﴾** حيث نكره.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: **﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾** للتشريف، وللإشعار بعلة الحكم حيث لم يقل عليكم.

ومنها: الإبهام<sup>(٢)</sup> في قوله: **﴿وَلَا تَكُونُنَّ عَلَىٰ أَحَدٍ﴾** فمن قال: هو

(٢) البحر المحيط.

(١) الفتوحات.

الرسول أبهمه تعظيمًا لشأنه؛ ولأن التصريح فيه هضم لقدره.

ومنها: التجنيس المماطل في «عَمَّا يَعْمَلُ» «فَمَنْ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْعِزَّةِ».

ومنها: جناس الاشتقاد في قوله: «يَظْنُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِيقَةِ فَنَّ الْجَهِيلَةُ».

ومنها: التفسير بعد الإبهام في قوله: «مَا لَا يَمْتَدُونَ لَكُمْ يَقُولُونَ».

ومنها: الاحتجاج النظري في قوله: «قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَّ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ»، وهو أن يذكر المتكلم معنى يستدل عليه بضرورب من المعقول نحو قوله تعالى: «لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَنَا» «قُلْ يَحِبُّهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوْلَ مَرَّةً» «أَوَلَيْسَ الَّذِي حَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِيرُ» وبعضهم يسميه المذهب الكلامي، ومنه قول الشاعر:

جَرَى الْقَضَاءُ بِمَا فِيهِ فَإِنْ تَلُمْ فَلَا مَلَامَ عَلَى مَا خُطِّ بِالْقَلْمِ  
ومنها: الاعتراض في «قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كَلَمَ اللَّهِ».

ومنها: الاختصاص في «بِذَاتِ الْأَصْدُورِ»، وفي «بِمَا تَمَلَّوْتَ بَعِيشَّ».

ومنها: الإشارة في قوله: «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسَرَةً».

ومنها: الاستعارة في «إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ» تشبيها<sup>(1)</sup> للمسافر في البر بالسابع الضارب في البحر؛ لأنه يضرب بأطرافه في غمرة الماء شفأً لها، واستعانةً على قطعها.

ومنها: التكرار في «مَا مَأْتُوا وَمَا قُتِلُوا» وما بعدهما

وَاللَّهُ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

\* \* \*

(1) تلخيص البيان ص ٢٢.

قال الله سبحانه جل وعلا:

﴿فِيَمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لِتَتَلَهَّىٰ وَلَوْ كُنْتَ فَظَاهِرًا غَلِظَ الْقَلْبِ لَا تَنْفَعُوا مِنْ حَوْلِكُ فَأَنْتُمْ عَنْهُمْ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ وَشَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَرَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَىَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ١١٩ إِنْ يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلُكُمْ فَنَّ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَىَ اللَّهِ فَلَيَسْوَكُلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٢٠ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلِبَ وَمَنْ يَغْلِبْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُنَّ لَا يُظْلَمُونَ ١٢١ أَفَمَنْ أَتَيْعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمْ بَاهَ بِسَخْطِي مِنَ اللَّهِ وَمَا لَوْهُ جَهَنَّمَ وَيَسِّرْ الْحَسِيرُ ١٢٢ هُنَّ دَرَجَتْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ١٢٣ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلَوَّ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرَزَّكَهُمْ وَيَعْلَمُهُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ١٢٤ أَوْ لَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّعِيَّبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مُّتَنَاهِيَّا فَلَمْ يَأْنَ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدَ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىَ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٢٥ وَمَا أَصَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّمَا يَأْذِنُ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ١٢٦ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَعُوا وَقَيْلَ لَهُمْ تَنَاهُوا فَتَنَاهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا قَاتُلُوا اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ١٢٧ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَعُوا وَقَيْلَ لَهُمْ تَنَاهُوا فَتَنَاهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا قَاتُلُوا لَوْ نَعْلَمُ قَاتَلَا لَا تَبْعَنُكُمْ هُمْ إِلَىَكُفَّرٍ يَوْمَيْنِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ إِنَّفُوهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ١٢٨ الَّذِينَ قَاتَلُوا لِإِخْوَنِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلْ فَادْرُهُوا وَإِنْ أَنْشُكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٢٩﴾.

### المناسبة

المناسبة هذه الآيات لما قبلها: لَمَّا أَرْسَدَ<sup>(١)</sup> الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين في الآيات المتقدمة إلى ما ينفعهم في معاشهم، ومعادهم، وكان من جملة ذلك أن عفا عنهم.. زاد في الفضل والإحسان إليهم، في هذه الآيات بأن مدح الرسول ﷺ على عفوه عنهم، وتركه التغليظ عليهم، وقد نزلت هذه الآيات عقب وقعة أحد، التي خالف فيها النبي ﷺ بعض أصحابه، وكان من جراء ذلك ما كان من الفشل، وظهور المشركين عليهم، حتى أصيب النبي ﷺ مع من أصيب، فصبر، وتجلد، ولأن في معاملة أصحابه، وخاطبهم بالرُّفق، ولم

(١) المراغي.

يعاتبهم اقتداء بكتاب الله تعالى؛ إذ أنزل في هذه الواقعة آيات كثيرةً يَبْيَنُ فيها ما كان من ضعف بعض المسلمين، وعصيانهم، وتقصيرهم حتى ذكر الظنون والهواجرس النفسية، لكن مع العتب المقتن بذكر العفو والوعد بالنصر وإعلاء الكلمة.

والأيات تتحدث عن أخلاق النبوة، وعن المِنَّةِ العظمى ببعثة الرسول الرحيم، والقائد الحكيم، وعن بقية الأحداث الهامة في تلك الغزوة.

قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِرَبِّيْ أَنْ يَعْلَمُ...» الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها<sup>(١)</sup>: من حيث إنها تضمنت حكماً من أحكام الغنائم في الجهاد، وهو من المعاصي المتوعَّد عليها بالنار، كما جاء في قصة مُذْعِن<sup>(٢)</sup> فحضرهم عن ذلك.

قوله تعالى: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ...» الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه تعالى لما ذكر الفريقين فريق الرضوان، وفريق السخط، وأنهم درجات عند الله مجملة من غير تفصيل، فصل أحوالهم. وبدأ بالمؤمنين وذكر ما امتن عليهم به من بعث الرسول إليهم تالياً لآيات الله، ومبيناً لهم طريق الهدى، ومظهراً لهم من أرجاس الشرك، ومنقذاً لهم من غمرة الضلاله بعد أن كانوا فيها، وسلاماً لهم عما أصابهم يوم أحد من الخذلان، والقتل، والجرح، لما أثالهم يوم بدر من الظفر والغنية، ثم فصل حال المنافقين الذين هم أهل السخط بما نصَّ عليه تعالى.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِرَبِّيْ أَنْ يَعْلَمُ...» الآية، أخرجه<sup>(٤)</sup> أبو داود والترمذى وحسنه، عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في قطيفة حمراء، فقدت يوم بدر، فقال بعض الناس لعلَّ رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أخذها، فأنزل الله تعالى: «وَمَا كَانَ لِرَبِّيْ أَنْ

(١) البحر المحيط.

(٢) مذعن: اسم عبد للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وله له رجل من بنى جذام يدعى رفاعة بن زيد كما سيأتي بيانه في أحاديث الغلول. أهـ مؤلفه.

(٣) البحر المحيط.

(٤) لباب التقول.

يَقُلُّ ... ) إلى آخر الآية.

وأخرج<sup>(١)</sup> الطبراني في الكبير بسنده رجاله ثقات، عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ جيشاً، فرددت، رايته ثم بعث، فرددت، ثم بعث فرددت بغلول رأس غزال من ذهب، فنزلت: (وَمَا كَانَ لِتَيْمَةَ أَنْ يَعْلَمُ ... ).

قوله تعالى: (أَوْ لَمَّا أَصْبَתْكُمْ مُّصِيبَةً فَدَأْصَبْتُمْ يَتَلَبَّيَا فَلَمَّا أَنَّ هَذَا قَلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْشِكُمْ ... ) الآية، سبب نزولها<sup>(٢)</sup>: ما رواه الإمام أحمد رحمه الله / ج ١ ص (٣٠) عن ابن عباس، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لما كان يوم بدر، قال: نظر النبي ﷺ إلى أصحابه، وهم ثلاثة ونinet، ونظر إلى المشركين، فإذا هم ألف وزيادة، فاستقبل النبي ﷺ قبلة القبلة، ثم مد يديه، وعليه رداءه وإزاره، ثم قال: «اللهم أين ما وعدتني، اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إنك إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام.. فلا تعبد في الأرض أبداً»، قال: فما زال يستغيث ربّه عز وجل، ويدعوه حتى سقط رداءه، فأتاه أبو بكر رضي الله عنه فأخذ رداءه فرداه، ثم التزمه من ورائه، ثم قال: يا ربّ الله، كفاك مناشدتك ربّك، فإنه سينجز لك ما وعدك، وأنزل الله عز وجل: (إِذْ تَسْتَعْيِذُونَ رَبِّكُمْ فَاسْتَجِبْ لَكُمْ أَنَّ مُعِذْكُمْ يَأْتِيَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُرْدِفِينَ) فلما كان يومئذ، والتقو، فهزم الله عز وجل المشركين، فقتل منهم سبعون رجلاً، وأسر منهم سبعون رجلاً، فاستشار رسول الله ﷺ أبا بكر وعلياً، وعمر رضي الله عنهما فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله: هؤلاء بنو العم، والعشيرة، والإخوان، فإني أرى أن تأخذ منهم الفدية، فيكون ما أخذنا منهم قوة لنا على الكفار، وعسى الله أن يهدى لهم فيكونوا لنا عضداً، فقال رسول الله ﷺ ما ترى يا ابن الخطاب؟ قلت: والله ما أرى أبو بكر، ولكتني أرى أن تمكنت من فلان قريباً لعمر، فأضرب عنقه، وتمكّن علياً رضي الله عنه عن عقيل، فيضرب عنقه، وتمكن حمزة من فلان أخيه فيضرب عنقه، حتى يعلم الله أنه ليست في قلوبنا موادٌ للمشركين،

(٢) مسنـدـ أـحـمدـ.

(١) لـبـابـ النـقـولـ.

هؤلاء صناديدهم، وأئمتهم، وقادتهم، فهو رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر رضي الله عنه ولم يهوا ما قلت، فأخذ منهم الفداء، فلما أن كان من الغد، قال عمر رضي الله عنه: غدوت إلى رسول الله ﷺ فإذا هو قاعد، وأبو بكر رضي الله عنه: وإذا هما يبكيان، فقلت: يا رسول الله، أخبرني ماذا يبكيك أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاء بكيت، فإن لم أجده تبكيت لبكائهما، قال: فقال النبي ﷺ: الذي عرض علي أصحابك من الفداء، لقد عرض علي عذابكم أدنى من هذه الشجرة، لشجرة قريبة، وأنزل الله عز وجل: «مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُتَخَّرَ فِي الْأَرْضِ» إلى قوله: «لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخْذَمْتُمْ» من الفداء ثم أحل لهم الغنائم، فلما كان يوم أحد من العام المُقْبِل عوقيبا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم الفداء، فقتل منهم سبعون، وفرّ أصحاب النبي ﷺ عن النبي ﷺ وكسرت رباعيته، هشمت البيضة على رأسه، وسال الدم على وجهه، وأنزل الله عز وجل: «أَوْ لَمَّا أَصْبَثْتُمُ مُصَبِّبَةً قَدْ أَصْبَثْتُمْ مُتَلِّيَّاً» بأخذ الفداء».

الحديث رجال الصحيح، وقد عزاه ابن كثير، والسيوطى لابن أبي حاتم مختصرًا، وإنما سقطه بتمامه لما فيه من العبر.

### التفسير وأوجه القراءة

والباء في قوله: «فِيمَا رَحْمَتَ مِنَ اللَّهِ لِنَتَ لَهُمْ» سببية، وما زائدة؛ أي: فسبب رحمة عظيمة من الله، لنت وسهلت<sup>(١)</sup> لهم أخلاقك، وكثرت احتمالك إياهم، ولم تسرع إليهم بتعنيف على ما وقع منهم يوم أحد. ومعنى «فِيمَا رَحْمَتَ مِنَ اللَّهِ»: هو توفيق الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ للرُّفق، والتلطف بهم، وأن الله تعالى ألقى في قلب نبيه ﷺ داعية الرحمة، واللطف حتى فعل ذلك معهم.

وقال<sup>(٢)</sup> أبو حيان: متعلق الرحمة المؤمنون، فالمعنى فبرحمة من الله عليهم، لِنَتْ لَهُمْ، فتكون الرحمة امْتَنَّ بها عليهم؛ أي: سهلت أخلاقك، ولأن

(١) الخازن.

(٢) البحر المحيط ج ٣ ص ٩٧.

جانبك لهم بعد ما خالفوا أمرك، وعصوك في هذه الواقعة، وذلك برحمة الله إياهم. وقيل: متعلق الرحمة المخاطب ﷺ؛ أي: برحمة الله إياك، جعلك لين الجانب، موطاً الأكتاف، فرحمتهم، ولنت لهم، ولم تؤاخذهم بالعصيان، والفرار وإفرادك للأعداء، ويكون ذلك امتناناً على رسول الله ﷺ.

والخلاصة: أنه قد كان من أصحابك ما يستحق الملامة والتعنيف بمقتضى الطبيعة البشرية؛ إذ صدروا عنك حين اشتداد الأهوال، وشمروا للهزيمة، وال الحرب قائمة على قدم وساق، ومع ذلك لنت لهم، وعاملتهم بالحسنى بسبب الرحمة التي أنزلها الله على قلبك، وخصك بها؛ إذ أمدك بآداب القرآن العالية، وحكمه السامية حتى هانت عليك المصائب، وعلمتك مالها من المنافع، وحسن العاقب، وقد مدح الله نبيه ﷺ بحسن الخلق في مواضع من كتابه، فقال: ﴿وَلَئَكَ لَئَنَّ حُلُّكَ عَظِيمٌ﴾ و قال: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَرِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنْتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُقْرِبَاتِ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ و قال ﷺ: «لا حَلْمَ أَحَبَّ إِلَى الله تَعَالَى مِنْ حَلْمٍ إِمَامٍ وَرَفِيقَهُ، وَلَا جَهَلٌ أَبْغَضَ إِلَى الله مِنْ جَهَلٍ إِمَامٍ وَخُرُوقَهُ».

﴿وَلَوْ كُنْتَ﴾ يا محمد ﴿فَنَظَرًا﴾؛ أي: سيء اللسان بذيه ﴿غَلِظَ الْقُلُبِ﴾، أي: جافيه، وقاسيه ﴿لَا نَقْضُوا مِنْ حَوْلَكَ﴾؛ أي: ولو لم تكن كذلك، و كنت فظا غليظاً ﴿لَا نَقْضُوا﴾؛ أي: لتفرقوا من عندك، ونفروا عنك، ولم يسكنوا إليك حتى لا يبقى أحد منهم عندك، ولا يتم أمرك من هدايتهم وإرشادهم إلى الصراط المستقيم، إذا انفضوا من عندك. وذاك أن المقصود من بعثة الرسل تبليغهم شرائع الله إلى الخلق، ولا يتم ذلك إلا إذا مالت قلوبهم إليهم، وسكنت نفوسهم لديهم، وذلك إنما يكون إذا كان الرسول رحيمًا كريماً، يتجاوز عن ذنب المسيء، ويعفو عن زلاته، ويخصه بوجوه البر، والمكرمة، والشفقة.

﴿فَأَعْفُ﴾ يا محمد ﴿عَنْهُمْ﴾ وسامح لهم ما وقع منهم يوم أحد فيما يختص بك، ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾؛ أي: واطلب المغفرة لهم من الله سبحانه وتعالى فيما يختص بحقوق الله تعالى إنما للشفقة عليهم، وإنما للبر لهم، ﴿وَشَاءُرُّهُمْ﴾ يا

محمد **﴿في الأمْرِ﴾** الذي يرد<sup>(١)</sup> عليك، أي أمر كان مما يشاور في مثله، أو في أمر الحرب خاصةً، كما يفيده **السُّيَاقُ**، لما في ذلك من تطبيب خواطركم، واستجلاب موَدَّتهم، فإن المشاورة تقتضي شدَّةً محبتهم له **بِكَلَّتِهِ**؛ لأنها تدل على رفعة درجتهم، فترك المشاورة معهم أهانة لهم، وروي أنه **بِكَلَّتِهِ** قال: «ما شاور قومٌ قُطُّ إِلَّا هدوا لِأَرْشِدِ أَمْوَرِهِمْ» وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: ما رأيت أحداً أكثر مشاورةً من أصحاب النبي **بِكَلَّتِهِ** ولتعريف الأمة بمشروعية ذلك حتى لا يأنف منه أحدٌ بعده، وقرأ ابن عباس **﴿في بعض الأمْرِ﴾**.

فائدة: وللمشاورة فوائد جمة<sup>(٢)</sup> :

منها: أنها تبين مقادير العقول والأفهام، ومقدار الحب والإخلاص للصالح العامة.

ومنها: أن عقول الناس متفاوتة وأفكارهم مختلفة، فربما ظهر لبعضهم من صالح الآراء ما لا يظهر لغيره، وإن كان عظيماً.

ومنها<sup>(٣)</sup>: أن الآراء فيها تقلب على وجوهها، ويختار الرأي الصائب من بينها.

ومنها: أنه يظهر فيها اجتماع القلوب على إنجاح المسعى الواحد، واتفاق القلوب على ذلك مما يعين على حصول المطلوب، ومن ثم شرعت الاجتماعات في الصلوات، وكانت صلاة الجماعة أفضل من صلاة المنفرد بسبعين وعشرين درجة.

ومنها: أنه قد يعزم الإنسان على أمرٍ فيشاور فيه، فيتبين له الصواب في غيره، فيعلم بذلك عجز نفسه عن الإحاطة بفنون الصالح.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي ج ٢ ص ١١٤.

(٣) النسفي.

ومتها: أنه إذا لم ينجح أمره.. علم أن امتناع النجاح محض قدر، فلم يلم نفسه. وقال بعضهم: يجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون، وفيما أشكل عليهم من أمور الدنيا، ومشاورة وجه الجيش فيما يتعلق بالحرب، ووجه الناس فيما يتعلق بالمصالح، ووجوه الكتاب والعمال والوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد وعماراتها. وحکى القرطبي عن ابن عطية: أنه لا خلاف في عزل من لا يستشير بأهل العلم، والدين. ذكره الشوكاني. وقال بعضهم في مدح المشاورة:

وَشَارِزَ إِذَا شَارِزَتْ كُلَّ مُهَذِّبٍ لَّيْبِرِ أَخِنَ حَزِمٍ لَّتَرْشَدَ فِي الْأَمْرِ  
وَلَا تَكُ مِمْنَ يَسْتَرِيدُ بِرَأْيِهِ فَتَغْجَزَ أَوْ لَا تَسْتَرِيغَ مِنَ الْفِكْرِ  
أَلْمَ تَرَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِعَبْدِهِ وَشَارِزُهُمْ فِي الْأَمْرِ حَثِمَاً بِلَا نُكِرِ  
﴿فَإِذَا عَزَّمْتَ﴾ وجزمت، وصممت نفسك بعد المشاورة على شيء من أمورك، وقصدت إمضاءه **﴿فَتَوَكَّلَ﴾**، واعتمد **﴿عَلَى﴾** معونة **﴿اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى واستعن به في إمضائه لا على المشاورة، والمقصود: أن لا يكون للعبد اعتماداً على شيء إلا على الله تعالى، في جميع أموره، فالمشورة لا تنافي التوكل، فإنه ليس التوكل هو إهمال التدبير بالكلية، وإنما كان الأمر بالمشاورة منافياً للأمر بالتوكل، بل التوكل هو: أن يراعي الإنسان الأسباب الظاهرة، ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول بقلبه على عصمة الله ومعونته ف **﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى **﴿يَعْلَمُ﴾**، ويثيب **﴿الْمُتَوَكِّلِينَ﴾** والمعتمدين عليه في جميع أمورهم الواثقين به، فينصرهم، ويرشدهم إلى ما فيه خير لهم وصلاح. فالتوكل: هو الاعتماد على الله، والتفويض في الأمور إليه. وقال ذو التون: التوكل: خلع الأرباب، وقطع الأسباب، والصحيح: أن التوكل إنما يكون مع الأخذ في الأسباب، ويدونها يكون دعوى التوكل جهلاً بالشرع، وفساداً في العقل.

وقرأ الجمهور<sup>(1)</sup> **﴿عَزَّمْتَ﴾** على الخطاب كالذي قبله، وقرأ عكرمة، وجابر بن زيد، وأبو نهيك، وجعفر الصادق، **﴿عَزَّمْتُ﴾** بضم التاء على أنها

(1) البحر المحيط.

ضمير الله تعالى، والمعنى: فإذا عزمت لك على شيء؛ أي: أرشدتك إليه، وجعلتك تقصده، فتوكل على الله، ويكون قوله: على الله من باب الالتفات؛ إذ لو جرى على نسق ضم التاء.. لقال فتوكل علىي. **﴿إِن يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ﴾**؛ أي: إن يعطيكم الله النصر ويعنكم بنصره، ويعنكم من عدوكم كما نصركم يوم بدر **﴿فَلَا** غَالِبٌ وقارئ لكم من الناس؛ أي: فلا أحد يغلبكم، وإنما يدرك نصر الله من تبرأ من حوله وقوته، واعتصم بربه، وقدرته **﴿وَإِن يَخْذُلُكُمْ﴾** ويترك نصركم، ووكلكم إلى أنفسكم، لمخالفتكم أمره وأمر رسوله **ﷺ** كما فعل بكم يوم أحد **﴿فَنَّذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ﴾**؛ أي: فمن الذي ينصركم **﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾**؛ أي: من بعد خذلانه إياكم؛ أي: فلا أحد يملك لكم نصراً، ويدفع عنكم الخذلان فالذي وقع لكم من النصر كما في يوم بدر، أو من الخذلان كما في يوم أحد بمشيئة سبحانه وتعالى، فالامر كله الله بيده العزة، والنصرة، والإذلال، والخذلان. وقرأ الجمهور **﴿يَخْذُلُكُمْ﴾** من خذل الثلاثي، وقرأ عبيد بن عمير **﴿يَخْذِلُكُمْ﴾** من أخذل الرباعي، والهمزة فيه للجعل؛ أي: يجعلكم مخذولين. **﴿وَلَلَّهُ﴾** القاهر الغالب سبحانه وتعالى لا على غيره **﴿فَلَيَتَوَكَّلَ الْمُؤْمِنُونَ﴾**؛ أي: فليخصوصه بالتوكل؛ لأنه لا ناصر لهم سواه.

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله **ﷺ** «يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب»، قالوا: ومن هم يا رسول الله؟ قال: «هم الذين لا يكتون، ولا يسترقون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون»، فقام عكاشه بن ممحصن رضي الله عنه فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: أنت منهم، فقام آخر، فقال: يا نبي الله، ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «سبقك بها عكاشه». رواه الشیخان وأحمد.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله **ﷺ** «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله، لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خمامصاً، وتتروح بطاناً». أخرجه الترمذى، وقال حديث حسن.

**﴿وَمَا كَانَ لِتَمِيمٍ أَن يَعْلَمُ﴾** قرأ ابن عباس، وابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم

بفتح الياء، وضم الغين؛ أي: وما<sup>(١)</sup> كان لنبي أن يخون؛ أي: ما جاز له أن يخون أمنته في شيء من الغنائم؛ لأن النبوة، والخيانة لا يجتمعان؛ لأنَّ منصب النبوة أعظم المناصب، وأشرفها وأعلاها، فلا تليق به الخيانة؛ لأنها في نهاية الدناءة والخسنة، والجمع بين الصدرين محال، فثبت بذلك أن النبي ﷺ لم يخن أمنته في شيء، لا من الغنائم، ولا من الوحي. وقيل: المراد به: الأمة؛ لأنَّه قد ثبت براءة ساحة النبي ﷺ من الغلول، والخيانة، فدلَّ ذلك على أن المراد بالغلول غيره. وقيل: اللام فيه منقوله معناه ما كان النبي ليغل على نفي الغلول عن الأنبياء. وقيل: معناه ما كان لنبي الغلول يعني ما غلنبيُّ فقط، فنفي عن الأنبياء الغلول. وقيل: معناه، وما كان يحل لنبي الغلول، وإذا لم يحل له... لم يفعله. وحجة هذه القراءة أنهم نسبوا النبي ﷺ إلى الغلول في بعض الروايات، فيبين الله تعالى بهذه الآية، أنَّ هذه الخصلة، لا تليق به، ونفي عنه ذلك بقوله: «وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلُّ».

وقرأ ابن مسعود، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، ويعقوب **﴿يغل﴾** بضم الياء وفتح الغين بالبناء للمفعول، ولها معنian:

أحدهما: أن يكون من الغلول أيضاً، ومعناه: وما كان لنبي أن يخان؛ أي: ما جاز له أن تخونه أمنته، لأن الوحي يأتيه حالاً فحالاً، فمن خانه... فربما نزل الوحي فيه، فيحصل له مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا؛ لأنَّ الخيانة في حقه ﷺ أفحش؛ لأنَّه أفضل البشر، ولأنَّ المسلمين في ذلك كانوا في غاية الفقر.

والثاني: أن يكون من الإغلال، ومعناه: وما كان لنبي أن يخون؛ أي: ينسب إلى الخيانة والغلول، أو ما صحَّ له أن يوجد غالاً.

ومعنى الكلام: أي ما كان<sup>(٢)</sup> من شأن، أينبي، ولا من سيرته أن يغل؛ لأنَّ الله تعالى عصم أنبياءه منه، فهو لا يليق بمقامهم، ولا يقع منهم؛ لأن النبوة أعلى المناصب الإنسانية، فصاحبها لا يرغب فيما فيه دناءة، وخشنة. «وَمَنْ

(٢) المراغي.

(١) الخازن.

يَقْلُلُ»؛ أي: ومن يأخذ من الغنيمة خفية، وخيانة «يَأْتِ بِمَا غَلَّ»؛ أي: يجيء بالذى غله وأخذه من الغنيمة بعينه يحمله على عنقه «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» فضيحة له على رؤوس الأشهاد، وزيادة له في تعذيبه «ثُمَّ تُوقَّ»؛ أي: ثم بعد جمع الخلائق في عرصات القيامة، والحال أن الغال فيهم حاملاً بما غل على عنقه، تعطي، وتتوفر وتجازى «كُلُّ شَيْءٍ» غالٍ وغيرها جزاء «مَا كَسَبَتْ» واقترفت من خير أو شر، «وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»؛ أي: والحال أن الخلائق لا يظلمون في جزاء أعمالهم بقصص ثواب عنهم، أو زيادة عقاب عليهم.

## فصل في ذكر الأحاديث الواردة في الغلول ووعيد الغال

والغلول: لغة: أخذ الشيء خفية، والخيانة فيه. وشرعًا: الخيانة في الغنيمة، وبهذا وردت الأحاديث.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فعظم أمره حتى قال: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته بغير له رغاء يقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته فرس له حمامة، فيقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته شاة لها ثغاء، يقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته نفس لها صياح، فيقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته رقاع تخفق، فيقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيمة على رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله، أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك». متفق عليه، وهذا لفظ مسلم.

الرغاء: صوت البعير، والثغاء. صوت الشاة، والرقاع: الشياب، والصامت: الذهب والفضة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر،

ففتح الله علينا، فلم نغنم ذهباً، ولا ورقاً غنمنا المتع، والطعام، والثياب، ثم انطلقنا إلى الوادي، يعني وادي القرى، ومع رسول الله ﷺ عبد له وحبه رجلٌ من جذام يدعى رفاعة بن زيد من بني الضبيب، فلما نزلنا الوادي، قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله، فرمي بسهم فكان فيه حتفه، فقلنا: هنئاً له، شملته الشهادة يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: كلا، والذي نفس محمد بيده، إن الشملة لتلتهب عليه ناراً، أخذها من الغنائم يوم خير، لم تصبها المقاسم قال: ففزع الناس، فجاء رجل بشراك، أو شراكين، فقال: أصبتها يوم خير، فقال رسول الله ﷺ شراكٌ من نارٍ، أو شراكان من نار». متفق عليه.

وفي رواية نحوه، وفيه «ومعه عبدٌ يقال له: مدعُّمٌ أهداه له أحد بنى الضبيب، وفيه إذ جاءه سهمٌ عاشر.

والشراك: سير النعل الذي يكون على ظهر القدم، ومثله شسع النعل، والسهم العاشر، هو: السهم الذي لا يدرى من رماه.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: كان على ثقل رسول الله ﷺ رجل، يقال له: كركرة، فمات، فقال رسول الله ﷺ، «هو في النار» فذهبوا ينظرون إليه، فوجدوا عباءة قد غلّها». رواه البخاري.

وعن زيد بن خالد الجهنمي رضي الله عنه أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ توفي، فذكروه لرسول الله ﷺ فقال: «صلوا على صاحبكم، فتغيرت وجوه الناس لذلك، فقال: إن صاحبكم غل في سبيل الله»، ففتثنا متعاه فوجدنا خرزًا من خرز اليهود، لا يساوي درهمين. أخرجه أبو داود، والنسائي.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ عَلَّ فَأَحْرَقَ مَتَاعَهُ، وَاضْرِبُوهُ». أخرجه أبو داود، والترمذى.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أنَّ رسول الله ﷺ، وأبا بكر، وعمر أحرقوا متاع الغال، وضربوه. زاد في رواية، ومنعوه سهمه. أخرجه أبو داود.

وقد أردف الله سبحانه وتعالى ت وفيه ما كسبته كل نفس بالتفصيل الآتي لبيان

أن جزاء المطيعين ليس كجزاء المسيئين، فقال: **﴿أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾**؛ أي: أَفَمَنْ اتَّبَعَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ، وَسَعَى فِي تَحْصِيلِ رِضَا اللَّهِ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى بِفَعْلِ الطَّاعَاتِ، وَتَرَكَ الْغَلُولَ، وَغَيْرُهُ مِنَ الْفَوَاحِشِ وَالْمُنْكَرَاتِ **﴿كَمَنْ﴾** غَلَّ وَ **﴿بَكَاهَ﴾** وَرَجَعَ **﴿يَسْخَطُرُ مِنَ اللَّهِ﴾**؛ أي: بِغَضْبِ شَدِيدٍ كَائِنٍ مِنَ اللَّهِ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى **﴿وَوَ﴾** كَمَنْ كَانَ **﴿مَأْوَاهَ﴾** وَمُسْكَنَهُ، وَمِنْزَلَهُ **﴿جَهَنَّمُ وَيَتْسَعُ الْمَسِيرُ﴾** أي: وَقْبَحُ وَسَاءُ الْمَرْجَعِ مَرْجِعُهُ. وَالْإِسْتِهْمَانُ هُنَا: إِنْكَارِي، أَيْ: لَيْسَ جَزَاءَ مِنْ اتِّقَىٰ، وَسَعَىٰ فِي تَحْصِيلِ مَرْضَاتِ اللَّهِ تَعَالَى بِاِمْتِنَالِ الْمَأْمُورَاتِ، وَاجْتِنَابِ الْمَنْهِيَاتِ، وَتَرَكَ الْغَلُولَ كَجَزَاءٍ مِنْ غَلَّ، وَارْتَكَبَ الْفَوَاحِشِ وَالْمُحْرَمَاتِ، وَانْتَهَىٰ أَمْرُهُ إِلَى سُخْطِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَظِيمُ غَضْبِهِ، وَكَانَ مَأْوَاهُ الَّذِي يَأْوِي إِلَيْهِ جَهَنَّمُ، وَلَا مَرْجِعٌ لَهُ غَيْرُهُ؛ لَأَنَّ مَأْوَىَ الْأُولَى الْجَنَّةُ، وَمَأْوَىَ هَذَا: النَّارُ، فِي بُونَّا بَايَنَّا بَيْنَ الْمُنْزَلِينَ.

وَنظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: **﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوْنَ﴾** وَقَوْلُهُ تَعَالَى: **﴿أَمْ تَحْمِلُ الَّذِينَ أَمْسَأُوا وَعَكَلُوا أَصْنَلَحْتَ كَلْمَقْبِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَحْمِلُ الْمُتَّقِينَ كَالْقُبَّاجَرَ﴾**.

**﴿هُمْ﴾**، أي: الْفَرِيقَانِ الْمُذَكُورَانِ **﴿دَرَجَتُهُ﴾**؛ أي: أَصْحَابُ درَجَاتٍ وَطَبَقَاتٍ، أَيْ: إِنَّ كَلَّا مِنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ، وَمِنْ بَاءٍ بِسُخْطٍ مِنَ اللَّهِ أَصْحَابُ طَبَقَاتٍ وَمَرَاتِبٍ مُخْتَلِفَةٍ عِنْدَ اللَّهِ، وَمَنَازِلٍ مُتَفَاقِوَةٍ فِي حُكْمِهِ، وَبِحَسْبِ عِلْمِهِ بِشَوْنَهُمْ، وَبِمَا يَسْتَحْقُونَ مِنَ الْجَزَاءِ، فَهُمْ مُخْتَلِفُونَ فِي درَجَاتِ الشَّوَّابِ، وَالْعِقَابِ فِي حُكْمِ اللَّهِ وَعِلْمِهِ بِاِخْتِلَافِ مَرَاتِبِ الطَّاعَاتِ وَالْمُعَاصِيِّ.

وَالْخَلاصَةُ: أَنَّ النَّاسَ يَتَفَاوتُونَ فِي الْجَزَاءِ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا يَتَفَاوتُونَ فِي الْفَضَائِلِ، وَالْمَعْرِفَةِ فِي الدُّنْيَا، وَمَا يَتَرَبَّ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ، أَوِ السَّيِّئَةِ، وَهَذَا التَّفَاوتُ عَلَى مَرَاتِبِ وَدَرَجَاتِ يَعْلُو بَعْضُهَا بَعْضًا مِنَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى الَّذِي طَلَبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرْضِ مَوْتِهِ إِلَى الدُّرُكِ الْأَسْفَلِ.

وَقَرَأَ الْجَمَهُورُ **﴿دَرَجَتُهُ﴾** بِالْجَمْعِ، فَهِيَ مُطَابِقَةٌ لِلْفَظِ هُمْ، وَقَرَأَ النَّخْعَيُّ **﴿دَرَجَةُ﴾** بِالْإِفْرَادِ. **﴿وَاللَّهُ﴾** سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى **﴿بَصِيرًا بِمَا يَعْمَلُونَ﴾**؛ أي: عَالَمُ بِأَعْمَالِهِمْ، وَدَرَجَاتِهِمَا، فَمَجَازِيهِمْ عَلَى حِسْبِهِ.

ويعد أن نفي الغلو والخيانة عن النبي ﷺ على أبلغ وجه، أكد ذلك بهذه الآية **﴿لَقَدْ مَنَ اللَّهُ﴾**؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد منَ الله سبحانه وتعالى وأنعم **﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾**، وأحسن إليهم، وتفضل عليهم نعمة عظيمة التي هي بعثة محمد ﷺ إليهم، **﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ﴾** وأرسل إليهم **﴿رَسُولًا مَّنْ أَنْفَسَهُ﴾** وجنسمهم عربياً مثلهم، ولد بيدهم، ونشأ بينهم يفهمون كلامه بسهولة، ويعرفون حاله بالصدق، والأمانة من أول العمر إلى آخره، ولو كان من غير جنسهم بأن كان ملكاً أو جناً لم يتأنسوا به، ولو كان من غير نسبهم بأن كان أعجمياً لم يفهموا كلامه بسهولة.

وهو صار شرفاً للعرب، وفخرًا لهم، وذلك لأن الافتخار بآبراهيم عليه السلام كان مشتركاً فيه اليهود، والنصارى، والعرب، ثم إن اليهود يفتخرون بموسى، والتوراة، والنصارى يفتخرون بيعسى، والإنجيل، فما كان للعرب ما يقابل ذلك، فلما بعث الله محمداً ﷺ؛ وأنزل القرآن صار شرف العرب بذلك زائداً على شرف الجميع، فهذا وجه الفائدة في قوله تعالى: **﴿فَنَّأَنْفَسَهُ﴾** وخصص المؤمنين؛ لأنهم هم المنتفعون بمبعثة ﷺ بالإيمان بما جاء به. وقرىء شاداً<sup>(1)</sup> **﴿لِمَنْ مَنَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾** بمن الجارة، و**﴿مَنْ﴾** مجرورٌ بها بدل **﴿قَدْ مَنَ﴾** والمعنى لمن من الله على المؤمنين منه، أو بعثه إذ بعث فيهم، فحذف المبتدأ لدلالة السياق عليه. وقرأ الجمهور **﴿فَنَّأَنْفَسَهُ﴾** بضم الفاء، جمع نفس، وقرأت فاطمة، وعائشة، والضحاك، وأبو الجوزاء **﴿مِنْ أَنْفَسَهُمْ﴾** بفتح الفاء من النفاسة، والشيء النفيس. وروي عن أنس رضي الله عنه أنه سمعها كذلك، من رسول الله ﷺ. وروي على عنده عليه السلام **«أَنَا مِنْ أَنْفُسِكُمْ نَسِيَّاً، وَحْسِيَّاً، وَصَهْرِيَّاً، وَلَا فِي أَبَائِي مِنْ آدَمَ إِلَى يَوْمَ وَلَدَتْ سَفَاحَ، كُلَّهَا نَكَاحٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ»**.

وقال ابن عباس: ما خلق الله نفساً هي أكرم على الله من محمد رسوله ﷺ وما أقسم بحياة أحد غيره، فقال: **﴿لِعُمْرِكَ﴾**.

والخلاصة: أن هذا الرسول ولد في بلدهم، ونشأ بين ظهرانيهم، ولم يروا

(1) البحر المحيط.

منه طول حياته، إلا الصدق، والأمانة، والدعوة إلى الله، والإعراض عن الدنيا، فكيف يظن بمن هذه حاله خيانةً وغلولٌ، وقد وصفه الله سبحانه وتعالى بأوصافٍ كل منها يقتضي عظيم المنة وجسم النعمة:

الأول: أنه من أنفسهم؛ أي: إنه عربي من جنسهم، وبذا يكونون أسرع الناس إلى فهم دعوته، والاهتداء بهديه، وأقرب إلى الثقة به من غيرهم.

والثاني: أنه **﴿يَتَّلَوُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾**؛ أي: يقرأ عليهم كتابه، وقرآن الذي أنزل عليه بعد أن كانوا أهل جاهلية، لم يطرق أسماعهم شيءٌ من الوحي السماوي.

والثالث: أنه **﴿يُزَكِّيْهِمْ﴾** ويظهرهم من العقائد الزائفة، ووساوين الوثنية، وأدرانها إذ أن العرب وغيرهم قبل الإسلام كانوا فوضى في أخلاقهم، وعقائدهم، وأدابهم، فكان محمد ﷺ يقتلع منهم جذور الوثنية، ويدفع عنهم العقائد الباطلة كاعتقادهم أن وراء الأسباب الطبيعية التي ارتبطت بها المسببات منافع ترجى ومضار تخشى من بعض المخلوقات، فيجب تعظيمها، والالتجاء إليها دفعاً لشرها، وجلباً لخيرها، وتقرباً إلى خالقها، ولا شك أن من يعتقد مثل هذا يكون أسير الأوهام، وعيid الخرافات يخاف في موضع الأمان، ويرجو حيث يجب الحذر والخوف.

والرابع: أنه **﴿يَعْلَمُهُمُ الْكِتَاب﴾**؛ أي: يعلمهم معاني القرآن وتفسيره **﴿وَ﴾** يعلمهم **﴿الْحِكْمَة﴾**؛ أي: السنة، والحديث، فتعليم الكتاب<sup>(١)</sup> اضطررهم إلى تعلم الكتابة، وأخرجهم من الأمية إلى نور العلم، والعرفان، فقد طلب إليهم كتابة القرآن، واتخذ كتبة للوحي وكتب كتاباً دعا بها الملوك، والرؤساء إلى الإسلام، في سائر الأقطار، المعروفة، فانتشرت الكتابة بينهم، وعظمت مدينتهم، وامتدت سلطتهم، فملكوا الأمم التي كان لها السلطان، والصولة، والنفوذ في تلك الحقبة.

وكذلك علمهم الحكمة وأرشدتهم إلى البصر بفهم الأشياء، ومعرفة أسرارها وفقه أحكامها، وبيان ما فيها من المصالح، والحكم، وهداهم إلى طريق

(١) المراغي.

الاستدلال، ومعرفة براهينها، فكان ذلك من أكبر البواعث على العمل بها، والتمسك بأهدابها ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

والخلاصة: أن تعليم الكتاب إشارة إلى معرفة ظواهر الشريعة، وتعليم الحكمة إشارة إلى فهم أسرارها، وعللها، وبيان منافقها.

﴿وَإِن كَانُوا مِن قَبْلٍ﴾؛ أي: والحال أنهم كانوا من قبلبعثة محمد ﷺ، وغَيْرِي وَجَهَلَ ﴿مُّبَيِّن﴾؛ أي: بين واضح بعيد عن الحق، ولا ضلال أظهر من ضلال قوم يشركون بالله، ويعبدون الأصنام ويسيرون وراء الأوهام، وهم على ذلك أميون، لا يقرؤون، ولا يكتبون حتى يعرفواحقيقة ما هم فيه من الضلال. وإنما جعلها منة لكونها وردت بعد محنَّة، فكان موقعها أعظم إذ أن بعثة الرسول جاءت بعد جهل، وبُعد عن الحق، فكانت أعم نفعاً وأتم وقعاً.

وهذا على كون إن مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن الممحظى، واللام فارقة بين المخففة، والنافية، وهو مذهب سيبويه. وقال الكوفيون: إنها النافية، واللام بمعنى إلا، والمعنى<sup>(١)</sup>: وما كانوا من قبل مجئِ محمد، ونزول القرآن، إلا في ضلال بين، وذلك لأنَّ دين العرب قبل ذلك كان أرذل الأديان، وهو عبادة الأوثان، وأخلاقهم أرذل الأخلاق، وهو الغارة والنهب، والقتل، وأكل الأطعمة الرديئة، ثم لما بعث الله تعالى سيدنا محمدًا ﷺ إليهم انتقلوا ببركته من تلك الدرجة التي هي أحسن الدرجات إلى أحسنها، وصاروا أفضل الأمم في العلم، والزهد والعبادة، وعدم الالتفات إلى الدنيا، وطبياتها، ولا شك أن هذا أعظم المنة.

وبعد أن حكى الله سبحانه وتعالى عن المنافقين أنهم نسبوا إلى النبي ﷺ الغلول، والخيانة، ثم برأ منه وبين ما بعث لأجله عاد هنا إلى كشف الشبهات التي عرضت للغزا قبل الواقعة وبعدها، وبين خطأهم، وضلالهم في أقوالهم، وأفعالهم فقال: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيبَةً فَدَأْصَبَّتُمْ مُّثَانِيَةً قَلْمَنْ أَنَّ هَذَا﴾ الهمزة فيه:

(١) المراج.

للاستفهام الإنكارى، داخلةً على محنوف، والواو عاطفة لـ«قلتم» الآتى على ذلك المحنوف ولما حينية متعلقة بـ«قلتم»، وجملة «أصبتكم» مضاف إليه، لـ«لما» كما سيأتي لك في بحث الإعراب.

والمعنى: أنسىتم فضل الله عليكم، ونصره لكم يوم بدر، وقلتم متعجبين حين أصابتكم مصيبة يوم أحد قد أصبتم مثليها، وضعفها يوم بدر من المشركين، أتى هذا؟ أي: أقلتم متعجبين كيف حصل لنا هذا الخذلان من القتل والهزيمة، ونحن مسلمون، ورسول الله ﷺ فينا، ونحن ننصر دين الإسلام الحق، وهم ينصرون دين الشرك الباطل فكيف صاروا منصوريين علينا، ونحن أحق بالنصر！

والمراد بالمصيبة: ما أصاب المسلمين يوم أحد من ظهور المشركين عليهم، وقتل سبعين منهم. والمراد بمثليها ما أصاب به المسلمين من المشركين يوم بدر بقتل سبعين منهم، وأسر سبعين.

أي: لا ينبغي لكم أن تعجبوا مما حل بكم في هذه الواقعة؛ فإن خذلانكم فيها لم يبلغ مبلغ ظفركم في بدر، فقد كان نصركم في تلك الواقعة ضعف انتصار المشركين في هذه.

فلماذا نسيتم فضل الله عليكم في بدر، فلم تذكروه، وأخذتم تعجبون مما أصابكم في أحد، وتسألون عن سببه.

وفائدة قوله: «قد أصبتُم مثليها» التنبية على أن أمور الدنيا لا تدوم على نهج واحد، فأنتم هزمتموهم مرتين، فكيف تستبعدون أن يهزموكم مرة واحدة.

وقد أجاب الله سبحانه وتعالى عن شبهة تعجبهم بجوابين: أحدهما: قوله: «قد أصبتُم مثليها»، والثاني قوله: «قل لهم يا محمد هؤ»؛ أي: إن هذا الخذلان الذي وقع بكم يوم أحد، وتعجبتم منه، وسألتم عن سببه، «من عذّل أفسِّركم»؛ أي: إنما وقع بشؤم معصيتكم، ومخالفة أنفسكم أمر الرسول ﷺ؛ لأنكم عصيتم الرسول في أمور كثيرة:

منها: أن الرسول ﷺ قال: المصلحة في البقاء في المدينة، فلا نخرج إلى أحد فأبىتم إلا الخروج، وكان الرأي ما رأه الرسول، حتى إذا ما دخلها

المشركون قاتلواهم على أفواه الأزقة، والشوارع، وترميمهم النساء، والصبيان  
بالأحجار من سطوح المنازل.

ومنها: أنكم فشلتם وضعفتم في الرأي.

ومنها: أنكم تنازعتم، وحصلت بينكم مهاترة<sup>(١)</sup> كلامية.

ومنها: أنكم عصيتم الرسول ﷺ وفارقتم المكان الذي أمركم بالوقوف فيه،  
لحماية ظهوركم بنضج عدوكم بالنيل إذا أرادوا أن يكونوا من ورائهم، ولا شك  
أن العقوبات آثار لازمة للأعمال، والله إنما وعدكم النصر بشرط ترك المعصية،  
كما قال: «إِن تَصِرُّوا وَتَنْقُوا وَيَأْتُوكُم مَّنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يَنْذُرُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةَ مَالٍ فِي مَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُسَوِّمِينَ». «إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» أراده (قدير)؛ أي:  
 قادر، فإنه قادر على نصركم، لو ثبتم وصبرتم كما هو قادر على التخلية بينكم  
وبين عدوكم إذا خالفتم، وعصيتم، وهو سبحانه وتعالى قد ربط الأسباب  
بالمسببات، ولا يشد عن ذلك مؤمن، ولا كافر، فوجود الرسول بينكم وأنتم قد  
خالفتم سنن الله في البشر، لا يحميكم مما تقتضيه هذه السنن. «وَمَا أَصْبَحْتُمْ»؛  
أي: وكل ما أصابكم، ونالكم أيها المؤمنون من القتل والجراحة والهزيمة «يَوْمَ  
الْتَّقَى لِجَمِيعِنَ»؛ أي: يوم تقابل وتقاتل فيه جمع المسلمين، وجمع المشركين،  
وهو يوم أحد «فَإِذَانَ اللَّهُ»؛ أي: فهو واقع بكم بإذن الله، وإرادته، وقضائه،  
السابق بجعل المسببات نتائج لأسبابها، فكل عسکر يخطئ الرأي، ويعصى  
قائده، ويخلطي بين العدو وظهره، يصاب بمثل ما أصبتكم به، أو بما هو أشد،  
وأنكى منه، وفي ذلك تسلية للمؤمنين بما حصل لهم يوم أحد من القتل والهزيمة،  
ولا تقع التسلية إلا إذا علموا أن ذلك واقعا بقضاء الله تعالى، وقدره، وحينئذ  
يرضون بما قضى الله عليهم.

وقوله «وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ» معطوف<sup>(٢)</sup> على قوله «فَإِذَانَ اللَّهُ» عطف مسبب  
على سبب. وقوله: «وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَأْفَقُوا» عطف على ما قبله قيل: أعاد الفعل

(٢) المراغي.

(١) فتح القدير.

لقصد تشريف المؤمنين عن أن يكون الفعل المسند إليهم، وإلى المنافقين واحداً. والمعنى؛ أي: وما أصابكم يوم التقى الجمعان فكائنْ بإذن الله تعالى، وإرادته، وكائن ليظهر الله صبر الذين آمنوا، وصبروا، وثبتوا، ولم يتزلزوا، وقوه إيمانهم، ولبيظهر نفاق الذين نافقوا كعبد الله بن أبي، وأصحابه الذين انخذلوا يوم أحد عن رسول الله ﷺ ورجعوا، كانوا نحواً من ثلاث مئة رجل **﴿وَقَلَّ لَهُمْ﴾**؛ أي: قال لهم بعض المسلمين قيل: هو عبد الله بن عمرو بن حرام، والد جابر بن عبد الله رضي الله عنهم **﴿شَالُوا﴾** معنا إلى أحد، و**﴿فَتَبَلُّوا﴾** معنا المشركين **﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** إن كنتم ممن يؤمن بالله واليوم الآخر **﴿أَوِ ادْفَعُوا﴾**؛ أي: أو قاتلوا المشركين دفعاً عن أنفسكم، وأهليكم، وأموالكم، وبلكم إن لم تكونوا مؤمنين؛ أي: كونوا إما من المجاهدين في سبيل الله، أو من الدافعين عن الأنفس والأموال والبلاد.

**والخلاصة:** قاتلوا ابتعاء مرضاه الله وإقامة دينه أو قاتلوا للدنيا ودافعوا عن أنفسكم وأهليكم ووطنكم لكنهم راوغوا وقعدوا وتکاسلوا.

**﴿قَاتُلُوا﴾**؛ أي: قال المنافقون للمؤمنين **﴿لَوْ تَعْلَمُ قَتَالًا﴾**؛ أي: لو نعرف قتالاً، ونحسن ونقدر عليه **﴿لَا تَبْغُنُكُمْ﴾**؛ أي: لذهبنا معكم إلى أحد، وقاتلنا معكم، ولكن لا نقدر على ذلك، ولا نحسن. وقيل: معناه لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً لاتبعناكم، ولكن ما أنتم بصدده ليس بقتالٍ، ولكنه إلقاء بالنفس إلى التهلكة لعدم القدرة منا ومنكم، على دفع ما ورد من الجيش بالبروز إليهم، والخروج من المدينة. وقيل: المعنى لو نعلم أنكم تلقون قتالاً في خروجكم.. ما أسلمناكم، بل كنا نتبعكم، لكننا نرى أن الأمر سيتهي بدون قتال، ولا شك أن هذا الجواب منهم يدل على كمال النفاق، وأنه ما كان غرضهم منه إلا التلبيس والاستهزاء إذ ذهاب المشركين وهم مدججون بسلاحهم إلى أحد من أقوى الأمارات على أنهم يريدون قتالاً **﴿هُمْ﴾**؛ أي: هؤلاء المنافقون **﴿لِلْكُفَّارِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ وَمِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾**؛ أي: هم يوم إذ قالوا فيه ما قالوا، وانخذلوا فيه عن المؤمنين أقرب للنفاق من قربهم إلى الإيمان عند من كان يظن أنهم مسلمون؛ لأنهم قد بينوا حالهم وهتكوا أستارهم، وكشفوا عن نفاقهم إذ ذاك، فإنهم كانوا

قبل هذه الواقعة يظهرون الإيمان من أنفسهم، وما ظهرت منهم أماره تدل على كفرهم، فلما رجعوا عن عسكر المسلمين تباعدوا بذلك عن أن يظن بهم كونهم مؤمنين، وأيضاً: قولهم ذلك يدل على كفرهم؛ لأنه إما على السخرية بال المسلمين، وإما على عدم الوثوق بقول النبي ﷺ وكل واحد منهمما كفر. وقيل<sup>(١)</sup>: المعنى: أنهم لأهل الكفر يومئذ أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان.

وقوله: «يَقُولُونَ يَا قُوَّهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» جملة مستأنفة مقررة لمضمون ما تقدمها؛ أي: يظهرون بالستتهم الإيمان الذي ليس في قلوبهم، بل الذي في قلوبهم الكفر، والنفاق، هذه صفة المنافقين لا صفة المؤمنين؛ لأن صفة المؤمن المخلص مواطأة القلب للسان على شيء واحد، وهو التوحيد. وقال ابن عطية: ذكر الأفواه للتأكيد مثل قوله: يطير بجناحيه.

والمعنى: أنهم أظهروا أمرين ليس في قلوبهم واحدٌ منها:  
أحدهما: عدم العلم بالقتال.

والآخر: الاتباع على تقدير العلم به، وقد كذبوا فيهما، فإنهم عالمون بالقتال غير ناوين للاتباع، بل كانوا مصرين على الانخزال عازمين على الارتداد. ثم أكد كفرهم ونفاقهم، وبين اشتغال قلوبهم بما يخالف أقوالهم من فنون الشر والفساد، فقال: «وَاللَّهُ سَبَّحَنَهُ تَعَالَى أَعْلَمُ»؛ أي يعلم «إِمَّا يَكُنُونَ» من تفاصيل الأحوال ما لا يعلمه غيره من الكفر، والكيد لل المسلمين، وتربيص الدوائر بهم، فهو في كل حين يبين مخبأة أسرارهم، ويكشف أستارهم ثم يعاقبهم على ذلك في الدنيا والآخرة.

والخلاصة: أنه لا ينفعهم النفاق، فالله أعلم بما تكتنه سرائرهم، وقلوبهم. ويعد أن ذكر قوله قبل القتال، وبين بطلانه، أرده قوله قوله بعده، وبين فساده وقال: «أَلَّذِينَ قَاتَلُوا لِإِخْرَاجِهِمْ»؛ أي: هم الذين قاتلوا لأجل إخوانهم الذين قتلوا في هذه الواقعة، يعني من قتل يوم أحد من أقاربهم المؤمنين، أو من

(١) الشوكاني.

أمثالهم المنافقين ﴿وَقَدْوًا﴾؛ أي: والحال أن المنافقين القائلين قد قعدوا وجلسوا عن الخروج للقتال مع النبي ﷺ ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾؛ أي: لو أطاع المقتولون إيانا فيما أمرناهم به من القعود، ووافقونا في ذلك، ولم يخرجوا للقتال كما لم نخرج ﴿مَا قُتُلُوا﴾؛ أي: لما قتلوا يومئذ كما أنا لم نقتل.

وقرأ الحسن وهشام: ﴿قُتُلُوا﴾ بتشديد التاء، وفي هذا إيماء إلى أنهم أمروهם بالانخذال، حين انخذلوا.

أخرج ابن جرير عن السدي قال: خرج رسول الله ﷺ في ألف رجل وقد وعدهم الفتح إن صبروا، فلما خرجوا رجع عبد الله بن أبي في ثلاثة، فتبعهم أبو جابر السلمي يدعوهم، فقالوا: لو نعلم قتالاً لاتبعناكم، ولنن أطعتنا لترجعن معنا فنعي الله عليهم ذلك بقوله: ﴿أَلَيْهِمْ قَاتُلُوا لِيُخْوِنُوهُم﴾ الآية.

وقد دحضر الله تعالى حجتهم، وأبان لهم كذبهم، ووبخهم على ما قالوا، فقال لنبيه رَّأْ عليهم. ﴿قُل﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين القائلين ذلك ﴿فَأَذَرُوا﴾؛ أي: فادفعوا ﴿عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أن القعود ينجي من الموت.

يعني أن<sup>(١)</sup> صدور هذا القول الجازم منكم يدل على أنكم قد أحطتم علمًا بأسباب الموت في هذه الواقعة، وإذا جاز فيها جاز في غيرها، وحينئذ يمكنكم درء الموت ودفعه عن أنفسكم، فادفعوا عنها إن كنتم صادقين.

والخلاصة: أنكم إن كنتم صادقين في أن الحذر يعني عن القدر، وأن سلامتكم كانت بسبب قعودكم عن القتال لا بغيره من أسباب النجاة، فادفعواسائر صنوف الموت عن أنفسكم، فإنه أحرى بكم.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: أن القعود غير مغنى عن الموت، فإن أسباب الموت كثيرة، وكما أن القتال يكون سبباً للهلاك، والقعود يكون سبباً للنجاة قد يكون الأمر بالعكس، فلا تغتروا بما قلتم.

(٢) البيضاوي.

(١) المراغي.

وروي<sup>(١)</sup> أنه أنزل الله بهم الموت، فمات منهم يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقاً، من غير قتال، ومن غير خروج، لإظهار كذبهم، والله أعلم.

## الإعراب

«فِيْمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ».

﴿فِيْمَا﴾ «الفاء»: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت مما سبق لك أنهم يستحقون الملامة، والتعنيف، ولا يستحقون اللين، والسهولة، وأردت بيان سبب لينك لهم فأقول لك: «بِمَا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ». «الباء» حرف جر. «ما» زائدة. «رَحْمَةً» مجرور بـ«الباء» الجار والمجرور متعلق بـ«لَيْتَ». «مِنَ اللَّهِ» جار ومجرور صفة لـ«رَحْمَةً». «لَيْتَ» فعل وفاعل. «لَهُمْ» جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة مستأنفة.

«وَلَوْ كُنْتَ فَنَّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضْنَا مِنْ حَوْلَكَ».

﴿وَلَوْ﴾ «الواو» عاطفة. «لَوْ» حرف شرط غير جازم. «كُنْتَ» فعل ناقص واسمه. «فَنَّا» خبر أول لـ«كان». «غَلِيظَ الْقَلْبِ» خبر ثان لها، ومضاف إليه، وجملة «كان» فعل شرط لـ«لَوْ» لا محل لها من الإعراب. «لَأَنْفَضْنَا» «اللام» رابطة لجواب «لَوْ». «أَنْفَضْنَا» فعل وفاعل. «مِنْ حَوْلَكَ» جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق به، والجملة الفعلية جواب «لَوْ» لا محل لها من الإعراب وجملة «لَوْ» من فعل شرطها وجوابها في محل النصب معطوفة على جملة «لَيْتَ» على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة.

«فَاغْفِ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَكْرَمِ».

﴿فَاغْفِ﴾ «الفاء»: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت أنهم يستحقون الملامة والعتاب، وأردت بيان ما هو الأصلح لهم

(١) المراد بالنسفي.

فأقول لك: أعف عنهم. **﴿أعف﴾**: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً يعود على محمد ﷺ. **﴿عَهُم﴾** متعلق به، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة مستأنفة. **﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُم﴾** جملة فعلية معطوفة على جملة **﴿فَأَعْفُ﴾** وكذلك جملة **﴿وَشَارِذُهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾** معطوفة عليها على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة.

**﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾**.

**﴿فَإِذَا﴾** **﴿الفاء﴾**: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أن المشاورة معهم عزيمةً عليك ليقتدي بك، وأردت بيان ما هو اللائق بك بعد المشاورة، والعزم على شيء فأقول لك **﴿إذا عزمت﴾**. **﴿إذا﴾** ظرف لما يستقبل من الزمان. **﴿عَزَمْتَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة **﴿إذا﴾** إليها، والظرف متعلق بالجواب، وهو قوله: **﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾** **﴿الفاء﴾**: رابطة لجواب **﴿إذا﴾** وجوباً. **﴿تَوَكَّلَ﴾** فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ. **﴿عَلَى اللَّهِ﴾**: جار و مجرور متعلق به، والجملة الفعلية جواب **﴿إذا﴾** لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا من فعل شرطها، وجوابها في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. **﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** **﴿إِنَّ﴾** حرف نصب و توكيده. **﴿اللَّه﴾** اسمها. **﴿يُحِبُّ﴾** فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على **﴿اللَّه﴾**. **﴿الْمُتَوَكِّلِينَ﴾** مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر **﴿إِنَّ﴾** وجملة **﴿إِنَّ﴾** في محل الجر بلام التعليل المقدرة.

**﴿إِنْ يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾**.

**﴿إِن﴾** حرف شرط جازم. **﴿يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ﴾** فعل ومفعول وفاعل مجزوم بـ **﴿إِن﴾** الشرطية **﴿فَلَا غَالِبَ﴾** **﴿الفاء﴾** رابطة لجواب **﴿إِن﴾** الشرطية وجوباً لكون الجواب جملة اسمية. **﴿لَا﴾** نافية للجنس تعمل عمل **﴿إِن﴾** **﴿غَالِبَ﴾** في محل النصب اسمها. **﴿لَكُمْ﴾** جار و مجرور خبر **﴿لَا﴾**، وجملة **﴿لَا﴾** في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة **﴿إِن﴾** الشرطية مستأنفة.

**﴿وَإِنْ يَخْذُلُكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ إِنْ يَعْدُو﴾**.

﴿وَإِن﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿إِن﴾ حرف شرط جازم. ﴿يَخْذُلُكُمْ﴾ فعل ومحض مجزوم بـ ﴿إِن﴾ وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿فَنَّذَا الَّذِي﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِن﴾ الشرطية وجوباً. ﴿مَنْ ذَا﴾ ﴿من ذا﴾ اسم استفهام إنكاري في محل الرفع مبتدأ. ﴿ذَا﴾ اسم إشارة في محل الرفع خبر ﴿مَنْ﴾ ﴿الَّذِي﴾ نعت لـ ﴿ذَا﴾ أو بدل منه، أو عطف بيان. ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾ فعل ومحض مرفوع؛ وفاعله ضمير يعود على الموصول. ﴿مَنْ بَعْدِهِ﴾ جار ومحرر ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَنْصُر﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول. قال أبو البقاء: ولا يجوز أن يكون من هذا بمنزلة اسم واحد، كما كانت ماذا؛ لأنَّ ما أشدَّ إيهاماً من من إذا كانت مَنْ لمن يعقل. انتهى. والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِن﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿إِن يَنْصُرُهُ اللَّهُ﴾ على كونها مستأنفة.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلَيَسْوَلُ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

﴿وَعَلَى﴾ ﴿الواو﴾ استثنافية. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ جار ومحرر متعلق بما بعده. ﴿فَلَيَسْوَلُ﴾ ﴿الفاء﴾ زائدة و﴿اللام﴾: حرف طلب وجذم ﴿يَتَوَكَّل﴾ فعل مضارع مجزوم ﴿بِاللام﴾. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة.

﴿وَمَا كَانَ لِتَيْيَيْ أَنْ يَعْلَمَ﴾.

﴿وَمَا﴾ ﴿الواو﴾ استثنافية. ﴿مَا﴾ نافية. ﴿كَانَ﴾ فعل ماضٌ ناقص. ﴿لِتَيْيَيْ﴾ جار ومحرر خبر مقدم لـ ﴿كَانَ﴾ على اسمها. ﴿أَنْ يَعْلَم﴾ ﴿إِن﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿يَعْلَم﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَن﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿نَبِي﴾ وجملة ﴿يَعْلَم﴾ صلة ﴿أَن﴾. ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على كونه اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخراً تقديره؛ وما كان الغلول لاتفاق النبي، وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة.

﴿وَمَنْ يَعْلَمْ يَأْتِ يَمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

﴿وَمَن﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿مَن﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما كما مرّ مراراً. ﴿يَقْتُلُ﴾ فعل مضارع

مجزوم بمن على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على «من». **﴿يَأْتُ﴾** فعل مضارع مجزوم بـ«من» بحذف حرف العلة على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على «من» وجملة من الشرطية معطوفة على جملة قوله: **﴿وَمَا كَانَ لِتَنْيَ﴾**. **﴿بِمَا غَلَّ﴾** **﴿بِمَا﴾** جار و مجرور متعلق بـ«يأت». **﴿غَلَّ﴾** فعل ماض وفاعله ضمير يعود على «من». **﴿يَوْمَ الْقِيَمَة﴾** ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ«يأت» وجملة **﴿غَلَّ﴾** صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محنوف **﴿يَأْتُ﴾** وجملة **﴿غَلَّ﴾** تقديره: بما غلّ.

**﴿ثُمَّ تُؤْكَلُ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.**

**﴿ثُمَّ﴾** حرف عطف. **﴿تُؤْكَلُ كُلُّ نَفْسٍ﴾** فعل مضارع مغير الصيغة، ونائب فاعل، ومضاف إليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الشرط. **﴿مَا كَسَبَتْ﴾** **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان. **﴿كَسَبَتْ﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على كل نفس، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد أو الرابط محنوف تقديره: ما كسبته. **﴿وَهُمْ﴾** **﴿الوَاو﴾** حالية. **﴿هُمْ﴾** مبتدأ. وجملة **﴿لَا يُظْلَمُونَ﴾** خبره، والجملة الاسمية في محل النصب حال من **﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾**؛ لأنها بمعنى الخلائق.

**﴿أَفَمَنْ أَتَيَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمْ بَاءَ يُسَخَّطِي مِنْ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَرِئَسُ الْمَصِيرِ﴾.**

**﴿أَفَمَنْ أَتَيَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾** **﴿الهمزة﴾** للاستفهام الإنكاري داخلة على محنوف على مذهب الزمخشري، تقديره: هل عرفت الفرق بين الضال، والمهتدي؟ والجملة المحنوفة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب. **﴿فَمَنْ﴾** **﴿أَتَيَ﴾** **﴿الفاء﴾** عاطفة. **﴿مَنْ﴾** اسم موصول في محل الرفع مبتدأ. **﴿أَتَيَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾** فعل ومفعول، ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على «من» والجملة الفعلية صلة الموصول. **﴿كَمْ﴾** جار و مجرور خبر **﴿مَنْ﴾** الموصول، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة المحنوفة. وعلى مذهب الجمهور الفاء استثنافية، والجملة مستأنفة. **﴿بَاءَ يُسَخَّطِي مِنْ اللَّهِ﴾** **﴿بَاءَ﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على «من»، الجملة صلة الموصول. **﴿يُسَخَّطِي﴾** جار و مجرور متعلق بـ«باء» أو حال

من ضمير الفاعل تقديره: حالة كونه ملتبساً بسخط من الله. **﴿مَنْ أَلَّهُ﴾** جار ومحرر صفة لسخط. **﴿وَمَا وَلَهُ﴾** **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿مَأْوَاهُ﴾** مبتدأ، ومضاف إليه. **﴿جَهَنَّمُ﴾** خبر له، والجملة معطوفة على جملة الصلة، عطفاً للجملة الاسمية على الجملة الفعلية؛ أي: وكم مأواه جهنم فيكون قد وصل الموصول بجملتين: فعلية، واسمية، ويحتمل كونها مستأنفة، وعلى كلا الاحتمالين لا محل لها من الإعراب. **﴿وَيَشَّقَ الْمُصِيرُ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿بَئْس﴾** فعل ماض من أفعال الذم. **﴿الْمُصِيرُ﴾** فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر للمخصوص بالذم المذوق، تقديره: هي، يعود على جهنم، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها من الإعراب.

**﴿هُمْ دَرَجَتُ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ١١٣﴾**

**﴿هُمْ دَرَجَتُ﴾** مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة. **﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾** ظرف، ومضاف إليه صفة لـ **﴿دَرَجَتُ﴾** تقديره: هم أصحاب درجات كائنات عند الله. وقال أبو<sup>(1)</sup> البقاء عند الله ظرف لمعنى درجات، كأنه قال: هم متفضلون عند الله، ويجوز أن يكون صفة لـ **﴿دَرَجَتُ﴾** انتهى. **﴿وَاللَّهُ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ. **﴿بَصِيرٌ﴾** خبر له، والجملة مستأنفة. **﴿بِمَا﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿بَصِيرٌ﴾**. **﴿يَعْمَلُونَ﴾** جملة فعلية صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط مذوق تقديره: بما يعملونه. **﴿اللام﴾** موطنة للقسم. **﴿قَد﴾** حرف تحقيق. **﴿مَنْ أَلَّهُ﴾** فعل وفاعل، والجملة جواب لقسم مذوق، وجملة القسم المذوق مستأنفة. **﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿مَنْ﴾**.

**﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مَنْ أَنْفَسَهُمْ يَتَّلَوُ عَلَيْهِمْ مَا يَتَّهِي وَرَزَّكَهُمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْعِصَمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾**.

**﴿إِذ﴾** ظرف لما مضى متعلق بـ **﴿مَنْ﴾**. **﴿بَعَثَ﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على **﴿اللَّهُ﴾**، والجملة في محل الجر مضارف إليه. **﴿فِيهِمْ﴾**: جار ومحرر

(1) العكبري.

متعلقان بالفعل «بَعْتُ». «رَسُولًا» مفعول به. «مَنْ أَنْفَسْهُمْ» جار ومحرر صفة أولى لـ «رَسُولًا». «يَتَلَوَّ» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على رسولًا. «عَلَيْهِمْ» جار ومحرر متعلق بـ «يَتَلَوَّ»، وجملة «يَتَلَوَّ» في محل لنصب صفة ثانية لـ «رَسُولًا» تقديرها: رسولًا كائناً، منهم تاليًا عليهم. «أَيَّتَتْهُمْ» مفعول به، مضارف إليه. «يَزَكِّهِمْ» «الواو» عاطفة. «يَزَكِّيْهِمْ» فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على «رَسُولًا»، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة «يَتَلَوَّ» على كونها صفة لـ «رَسُولًا»، وكذلك جملة قوله: «وَيَعْلَمُهُمْ الْكِتَابُ وَالْحَكْمُ» معطوفة على جملة «يَتَلَوَّ» على كونها صفة ثانية وثالثة لـ «رَسُولًا». «وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ» الواو حالية. «إِنْ» مخففة، من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن تقديره: وإنهم. «كَانُوا» فعل ناقص واسمها. «مِنْ قَبْلِ» جار ومحرر متعلق بـ «كَانُوا». «لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» «اللام» لام الابتداء فارقة بين إن المخففة، وإن النافية. «فِي ضَلَالٍ» جار ومحرر خبر «كان». «مُبِينٍ» صفة لـ «ضَلَالٍ» وجملة «كان» الناقصة في محل الرفع، خبر إن المخففة تقديره: وإنهم لكتابون في ضلال مبين، وجملة «إن» المخففة في محل النصب حال من ضمير المفعول في «يَعْلَمُهُمْ». «أَوْ لَئَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيَّبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مُّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّ هَذَا».

«أَوْ» «الهمزة» للاستفهام الإنكاري، داخلة في التقدير على قوله: «قُلْتُمْ أَنَّ هَذَا». وـ «الواو» استثنافية على مذهب الجمهور. وقال الزمخشري: «الهمزة» داخلة على محذوف تقديره: أنسىتم فضل الله عليكم يوم بدر، ونصره لكم فيه. وـ «الواو» عاطفة لجملة «قُلْتُمْ» على ذلك المحذوف. «لَئَمَّا» ظرف يمعنى حين في محل النصب على الظرفية مبنية على السكون، والظرف متعلق بـ «قُلْتُمْ». «أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيَّبَةً» فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر مضارف إليه. «قَدْ أَصَبَّتُمْ» قد حرف تحقيق. «أَصَبَّتُمْ» فعل وفاعل. «مُّثْلَيْهَا» مفعول به، مضارف إليه والجملة في محل الرفع صفة لـ «مُّصِيَّبَةً». «قُلْتُمْ» فعل وفاعل، والجملة مستأنفة على مذهب الجمهور، ومعطوفة على محذوف على مذهب الزمخشري كما مرّ آنفاً. «أَنَّ هَذَا» «أَنَّ» اسم استفهام في محل الرفع خبر مقدم. «هَذَا» اسم إشارة في محل الرفع متداً مؤخر، والجملة الاسمية في محل

النصب مقول لـ **«قلتم»** والمعنى على مذهب الزمخشري: أنسىتم فضل الله عليكم يوم بدر، وقلتم حين أصابتكم يوم أحد مصيبة قد أصبتكم مثلها يوم بدر، كيف أصابتنا هذه المصيبة، ومن أين لنا هذا الخذلان، والجملة المحذوفة على مذهبنا مستأنفة، كما أن المذكورة مستأنفة على مذهبهم.

**«قل هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».**

**«قل»** فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد **ﷺ**، والجملة مستأنفة. **«هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ»** مقول محكي لـ **«قل»**، وإن شئت قلت: **«هو»** مبتدأ. **«مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ»** جار ومجرور، ومضافان إليه خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب مقول لـ **«قل»**. **«إِنَّ»** حرف نصب. **«اللَّهُ»** اسمها. **«عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»** جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ **«قَدِيرٌ»**. **«قَدِيرٌ»** خبر **«إِنَّ»**، وجملة **«إِنَّ»** مستأنفة.

**«وَمَا أَصَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيإِذْنِ اللَّهِ وَلِعِلْمِ الْمُؤْمِنِينَ (١١١)».**

**«وما»** **«الواو»** استثنافية. **«ما»** موصولة في محل الرفع مبتدأ. **«أَصَبَّكُمْ»** فعل وفاعله ضمير يعود على **«ما»**، الجملة صلة الموصول. **«يَوْمَ»** منصوب على الظرفية متعلق بـ **«أَصَبَّكُمْ»**. **«الْقِيَامَةِ** فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ **«يَوْمَ»**. **«فِيإِذْنِ اللَّهِ»** **«الفاء»** رابطة الخبر بالمبتدأ جوازاً لشبيه المبتدأ بالشرط في الإبهام نحو قولهم: الذي يأتيني فله درهم. **«بِإِذْنِ اللَّهِ»** جار ومجرور ومضاف إليه خبر المبتدأ، ولكنه على إضمار تقديره: فهو بإذن الله، والجملة الاسمية مستأنفة. **«وَلِعِلْمِ الْمُؤْمِنِينَ»** **«الواو»** عاطفة. **«اللام»** حرف جر وتعليل. **«يَعْلَمُ»** فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام **«كَيْ»**، وفاعله ضمير يعود على **«اللَّهُ»**. **«الْمُؤْمِنِينَ»** مفعول به؛ لأن علم هنا بمعنى أظهره يتعذر إلى مفعول واحد، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: ولعلمه المؤمنين الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: **«فِيإِذْنِ اللَّهِ»** على كونه خبر المبتدأ، تقديره: وما أصابكم يوم التقى الجماع، فكائنٌ بإذن الله، وكائنٌ

لإظهاره صبر المؤمنين.

﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾.

﴿وَيَعْلَمُ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليق. ﴿يعلم﴾ منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول به ليعلم. ﴿نَافَقُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، وجملة يعلم في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره، ولعلمه الذين نافقوا، الجار والمجرر معطوف على الجار والمجرور في قوله: ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ﴾.

﴿وَقَيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَتَبَرُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا﴾.

﴿وَقَيْلَ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿قَيْلَ﴾ فعل ماضٌ مغير الصيغة. ﴿لَهُمْ﴾ جارٌ ومحور متعلق به. ﴿تَعَالَوْا فَتَبَرُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا﴾ نائبٌ فاعلٌ محكيٌ لـ ﴿قَيْلَ﴾، وجملة ﴿قَيْلَ﴾ معطوفةٌ على جملة ﴿نَافَقُوا﴾ على كونها صلة الموصول، وإن شئت قلت ﴿تَعَالَوْا﴾ فعلٌ أمرٌ، وفاعلٌ، والجملة في محل الرفع نائبٌ فاعلٌ لـ ﴿قَيْلَ﴾. وكذلك جملة ﴿فَتَبَرُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جارٌ ومحورٌ، ومضافٌ إليه متعلقٌ بـ ﴿فَتَبَرُّوا﴾. ﴿أَوْ أَدْفَعُوا﴾ ﴿أَوْ﴾ حرفٌ عطفٌ، وتفصيلٌ. ﴿أَدْفَعُوا﴾ فعلٌ وفاعلٌ معطوفٌ على ﴿فَتَبَرُّوا﴾. وقال أبو حيـان<sup>(١)</sup>: و﴿أَوْ﴾ على بابها من أنها لأحد الشيئين. وقيل: يحتمل أن تكون بمعنى الواو، فطلب منهم الشيئين القتال في سبيل الله، والدفع عن الحريم والأهل، والمال، فكفار قريش لا تفرق بين المؤمن، والمنافق في القتل، والسيء، والنهب. والظاهر أن قوله: ﴿وَقَيْلَ لَهُمْ﴾ كلامٌ مستأنفٌ قسم الأمر عليهم فيه بين أن يقاتلوا للآخرة أو يدفعوا عن أنفسهم وأهليهم، وأموالهم، حكى الله عنهم ما يدل على نفاقهم في هذا السؤال، والجواب، ويعتبر أن يكون قوله: ﴿وَقَيْلَ لَهُمْ﴾ معطوفاً على ﴿نَافَقُوا﴾ فيكون من الصلة انتهـى.

وفي «الفتوحات»: قوله: ﴿وَقَيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَتَبَرُّوا﴾ هذه الجملة<sup>(٢)</sup> تتحتمـل

وجهـين:

(٢) الجملـ.

(١) البحر المحيـط.

أحدهما: أن تكون استثنافية، أخبر الله أنهم مأمورون إما بالقتال، وإما بالدفع؛ أي: تكثير سواد المسلمين.

والثاني: أن تكون معطوفة على **﴿نَافَقُوا﴾** فتكون داخلة في حيز الموصول؛ أي: **﴿وَلِيَعْلَم﴾** الذين حصل منهم النفاق، والقول المذكور و**﴿تَعَالَوْا﴾** و**﴿فَتَنَوْا﴾** كلاهما قائم مقام الفاعل، لـ **﴿قِيل﴾**؛ لأنّه هو المقول. قال أبو البقاء:<sup>(١)</sup> وإنما لم يأت بحرف العطف بين **﴿تَعَالَوْا﴾** و**﴿فَتَنَوْا﴾** لأنّه أراد أن تكون كل من الجملتين مقصودةً بنفسها، ويجوز أن يقال: إن المقصود هو الأمر بالقتال، و**﴿تَعَالَوْا﴾** ذكر ما لو سكت عنه.. لكان في الكلام دليلٌ عليه، وقيل: الأمر الثاني حالٌ انتهى.

**﴿قَاتَلُوا لَوْ نَعَمْ قَتَالًا لَّا تَبَعَّنُوكُمْ﴾**

**﴿قَاتَلُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. **﴿لَوْ نَعَمْ قَتَالًا لَّا تَبَعَّنُوكُمْ﴾** مقول محكي لـ **﴿قَاتَلُوا﴾** وإن شئت قلت: **﴿لَو﴾** حرف شرط غير جازم. **﴿نَعَمْ﴾** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على المنافقين. **﴿قَتَالًا﴾** مفعول به؛ لأن علم بمعنى عرف. **﴿لَّا تَبَعَّنُوكُمْ﴾** **﴿اللام﴾** رابطة لجواب **﴿لَو﴾**. **﴿اتَّبَعْنَاكُمْ﴾** فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب **﴿لَو﴾** لا محل لها من الإعراب وجملة **لو** من فعل شرطها وجوابها في محل النصب مقول **﴿قَاتَلُوا﴾**.

**﴿هُمُ الْكُفَّارِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْأَيْمَنِ﴾**

**﴿هُمُ﴾** مبتدأ. **﴿الْكُفَّارِ﴾** جار و مجرور متعلق بأقرب الآتي. **﴿يَوْمَئِذٍ﴾** ظرف و مضاف إليه متعلق بأقرب أيضاً كما ذكره أبو حيان. **﴿أَقْرَبُ﴾** خبر المبتدأ والجملة الاسمية مستأنفة. **﴿مِنْهُمْ﴾** جار و مجرور متعلق بأقرب. **﴿لِلْأَيْمَنِ﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿أَقْرَبُ﴾** أيضاً، و**﴿أَقْرَبُ﴾** تعلقت به هنا أربع ظروفات.

فإن قلت: من المعلوم أنه لا يتعلق حرفاً جرًّا متحداً لفظاً ومعنى بعامل واحد، إلا أن يكون أحدهما معطوفاً على الآخر، أو بدلأً منه؛ فكيف تعلقاً هنا بـ **﴿أَقْرَبُ﴾**؟

(١) العكברי.

قلتُ: هذا من خواصِّ أفعال التفضيل، فإنه يتعلّقُ بـ حرف جر من جنس واحد، وليس أحدهما معطوفاً على الآخر، ولا بدلاً منه بخلاف سائر العوامل؛ فإنه لا يتعلّقُ بـ حرف جر من جنس واحد، إلا بالعطف أو على سبيل البدل.

وقال أبو البقاء: <sup>(١)</sup> وجاز أن يعمل أقرب فيهما لأنهما يشبهان الظرف، وكما عمل أطيب في قولهم: هذا بسراً أطيب منه رطباً في الظرفين المقدرين؛ لأنَّ أفعال يدلُّ على معندين: على أصل، وزيادته، فيعمل في كلِّ واحد منهما بمعنى غير الآخر، فتقديره يزيد قربهم إلى الكفر على قربهم إلى الإيمان. واللام هنا على بابها، وقيل هي بمعنى إلى. انتهى.

﴿يَقُولُونَ إِنَّفَوْهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾.

﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في **﴿أقرب﴾**، أي قربوا إلى الكفر قائلين قاله أبو البقاء. **﴿إِنَّفَوْهُمْ﴾** جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ **﴿يَقُولُونَ﴾**. **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول **﴿يَقُولُونَ﴾**. **﴿لَيْسَ﴾** فعل ماضٌ ناقص، واسمها ضمير يعود على **﴿مَا﴾**. **﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾** جار ومحرر ومضاف إليه خبر **﴿لَيْسَ﴾**، وجملة **﴿لَيْسَ﴾** صلةٌ لما أو صفة لها، والعائد أو الرابط الضمير المستتر في **﴿لَيْسَ﴾**. **﴿وَاللَّهُ﴾** **﴿الواو﴾** استئنافية. **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ. **﴿أَعْلَمُ﴾** خبر، والجملة مستأنفة. **﴿بِمَا﴾** جار ومحرر متعلق بـ **﴿أَعْلَمُ﴾**. وجملة **﴿يَكْتُمُونَ﴾** صلةٌ لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحوظ تقديره: يكتمونه.

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْرَانِهِمْ وَقَدَّمُوا لَهُ أَطَاعُونَا مَا قُلْنَا﴾.

﴿الَّذِينَ﴾ في إعرابه أوجه: الرفع على أنه خبر لمبتدأ ممحوظ، تقديره: هم الذين قالوا، والجملة مستأنفة أو على أنه بدل من الذين نافقوا، أو نعت له، أو على أنه مبتدأ خبره **﴿قُل﴾** الآتي، تقديره: الذين قالوا لإخوانهم، قل لهم: فادرؤوا الخ والنصب على الذم، والجر بدلاً من المحرر في **﴿أَفَوَاهُهُمْ﴾** أو

(١) العكبري.

﴿فَلَوْمَهُ﴾. ﴿فَلَوْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿لَا خَوْبِهِم﴾ جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ ﴿فَلَوْ﴾. ﴿وَقَعَدُوا﴾ فعل، وفاعل يجوز أن يكون معطوفاً على ﴿فَلَوْ﴾ على كونه صلة الموصول معتبراً بين ﴿فَلَوْ﴾ وعموله، وهو قوله: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾، ويجوز أن يكون حالاً من ﴿فَلَوْ﴾ وقد مقدرة، أي: وقد ﴿قَعُدُوا﴾ ومجيء الماضي حالاً مقتربنا بالواو وقد أو بدونهما ثابت في «السان العربي». ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ مقول. محكي لـ ﴿فَلَوْ﴾، وإن شئت قلت ﴿لَو﴾ حرف شرط. ﴿أَطَاعُونَا﴾ فعل وفاعل ومفوعول. ﴿مَا﴾ نافية. ﴿قُتِلُوا﴾ فعل مغير ونائب فاعل، والجملة جواب ﴿لَو﴾ الشرطية لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَو﴾ الشرطية في محل النصب مقول ﴿فَلَوْ﴾.

﴿قُلْ فَادْرِهُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

﴿قُل﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿فَادْرِهُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُل﴾ وإن شئت.. قلت ﴿فَادْرِهُوا﴾ الفاء رابطة لجواب شرط محذوف معلوم من السياق تقديره: إن كنتم رجالاً دفاعين لأسباب الموت ﴿فَادْرِهُوا﴾ جميع أسبابه عن أنفسكم حتى لا تموتوا. ﴿ادْرُوا﴾ فعل وفاعل. ﴿عَنْ أَنفُسِكُمُ﴾ جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ ﴿ادْرُوا﴾. ﴿الْمَوْتَ﴾ مفعول به وجملة ﴿ادْرُوا﴾ في محل الجزم على كونها جواباً لشرط محذوف، وجملة الشرط المحذوف في محل النصب مقول لـ ﴿قُل﴾. ﴿إِن﴾ حرف شرط. ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمها. ﴿صَادِقِينَ﴾ خبره، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ على كونها فعل شرط لها وجواب ﴿إِن﴾ معلوم مما قبله تقديره: إن كنتم صادقين في دعواكم أن التحيل والتحرج ينجي من الموت، ﴿فَادْرِهُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾، ولن تجدوا إلى ذلك سبلاً، وجملة ﴿إِن﴾ الشرطية في محل النصب، مؤكدة لشرط المحذوف على كونها مقولاً لـ ﴿قُل﴾ والله أعلم.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿فِيمَا رَحْمَتُ مِنَ اللَّهِ لِنَتَ﴾ من لان يلين لينا من باب باع، واللين في المعاملة الرفق والتلطف فيها.

**«فَظًا»** يقال: فظٌ يقظٌ، ويقظٌ فظاً وفظاظةً وفظاظاً: إذا كان فظاً، والظاظ: الغليظ السيءُ الخلق، الخشنُ الكلام، يجمعُ على فظاظٍ، وفظوظٍ **«غَلِظَ الْقَلْبٌ»** يقال: غلظٌ وغلظٌ بالكسر، والضم، والغلظة ضد الرقة فالفظاظة الجفوة في العاشرة قولًا وفعلاً، والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة في القلب، فغلظ القلب عبارة عن كونه خلق صلباً لا يلين، ولا يتأثر **«لَا نَفْضُوا»** الانقضاض التفرق من الأجزاء، وانتشارها يقال: نفضُّ القوم إذا تفرقوا، وهو من باب انفعلُ الخماسي من مزيدُ الثلاثي، وبناؤه للمطابعة يقال: ففضضتهم فانفضوا؛ أي: فرقتهم فتفرقوا، وأصل الفض الكسر، ومنه قولهم: لا يفضض الله فاك.

والمعنى<sup>(١)</sup>: لو كنت فظاً غليظ القلب لا ترافق بهم لتفرقوا من حولك هيبة لك واحتشاماً منك بسبب ما كان من توليهِم، وإذا كان الأمر كما ذكر فاعف عنهم الخ **«وَشَاؤُرُّهُمْ»** قال أهل اللغة: الاستشارة مأخوذة من قول العرب شرت الدابة، وشورتها إذا علمت خبرها، وقيل من قولهِم: شرت العسل إذا اجتنبته، واستخرجته، وأخذته من موضعه، وثلاثيه أجوف واوي من باب قال.

**«فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ»** التوكِل: إظهار العجز، والاعتماد على غيرك، والاكتفاء به في فعل ما تحتاج إليه.

**«وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ»** في «المصباح» خذلته وخذلت عنه من باب قتل، والاسم: الخذلان إذا تركت نصرته وإعانته وتأخرت عنه.

**«وَمَا كَانَ لِتَيْ أَنْ يَعْلَمْ**<sup>٢</sup> يقال: غل الشيء يغله غلاً وغلولاً، من باب شد إذا أخذه خفية، ودَسَّه في متاعه، فهو من المضارع المعدى، فقياسه: ضم مضارعه. والغل: الأخذ خفية كالسرقة، ثم غلب استعماله في السرقة من المعنون قبل القسمة، ويسمى الغلول أيضاً.

**«كَمْ بَاهِ يَسْخَطِ مِنْ اللَّهِ»** السخط بفتحتين: مصدر قياسي لسخط من باب فرح، والسخط بضم فسكون، مصدر سماعيٌ له، قال ابن مالك:

(١) الشوكاني.

وَفَعَلَ الْلَّازِمُ بَابُهُ فَعَلْ ۚ كَفَرَ حِ وَكَجَوَى وَكَشَلَ  
ثم قال:

وَمَا أَتَى مُخَالِفًا لِمَا مَضَى ۖ فَبَابُهُ الْنَّقْلُ كَسُخْطٌ وَرِضا  
والسخط على كلا الضبطين الغضب الشديد.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقال: من يمن بالضم منّ، ومنيني عليه بكلّ إذا  
أنعم عليه به من غير تعب، فهو من المضاعف، اللازم فقياه: الكسر فالضم فيه  
شاذ، ولم يأت فيه إلا الضمّ.

﴿فَادْرُءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ يقال: درأه يدرؤه بالفتح، من باب منع درأه،  
ودرأه إذا دفعه دفعاً شديداً، ودرأ السيل عليه اندفع، ودرأ الرجل علينا إذا طرأ  
فجأة، تدارأ القوم إذا تدافعوا في الخصومة.

## البلاغة

﴿فِيمَا رَحْمَتُ بِنَ اللَّهِ﴾ فيه مجازٌ بالزيادة؛ لأنّ ﴿ما﴾ زائدة للتأكيد.

﴿إِنْ يَنْصُرُكُمْ﴾ **﴿وَإِنْ يَخْذُلُكُمْ﴾** فيهما من المحسنات البدعية: المقابلة  
والالتفات؛ إذ هو خروج من الغيبة إلى الخطاب، وتنويع الكلام؛ لأنّه جاء في  
جواب **﴿إِنْ يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ﴾** بتصريح النفي العام حيث قال: **﴿فَلَا عَالِبَ لَكُمْ﴾** وفي  
جواب **﴿وَإِنْ يَخْذُلُكُمْ﴾** بالنفي المضمن في الاستفهام حيث قال: فمن ذا الذي  
ينصركم، وإفاده الحصر في قوله: **﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَسْوِلُكُ الْمُؤْمِنُونَ﴾** بتقديم المعمول  
على العامل.

﴿أَفَمَنِ أَتَيْتُمْ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمْ بَاءَ بِسَحَطِ بِنَ اللَّهِ﴾ فيه استعارة بدعية، حيث  
جعل ما شرعه الله كالدليل الذي يتبعه من يهتدي به، وجعل العاصي كالشخص  
الذي أمر بآن يتبع شيئاً، فنكص عن اتباعه، ورجع بدونه.

﴿بِسَحَطِ بِنَ اللَّهِ﴾ التنکير فيه للتهويل؛ أي: بسخط عظيم لا يكاد يوصف  
﴿هُمْ دَرَجَتُ﴾ فيه مجازٌ بالحذف؛ أي: دُوو درجات متفاوتة متخالفة.

﴿هُمْ لِكُفَّرٍ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَنِ﴾ بين الكفر والإيمان الطلاق.

﴿أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيَّبَةً﴾ فيه من المحسنات البديعية: جناس الاشتقاق.

وقال أبو حيـان<sup>(١)</sup>: وتضمنت هذه الآيات من صنوف البلاغة والفصاحة:

منها: الطباق في قوله: ﴿يَصُرُّكُم﴾ و﴿يَخْذُلُكُم﴾ وفي قوله: ﴿يُضَوِّنَ اللَّهَ﴾ و﴿يُسَخِّرُ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿يَصُرُّكُم﴾ و﴿يَنْهَاكُم﴾؛ وفي الجلالة في مواضع.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿يَيْأَلُ﴾، وما ﴿غَلَ﴾.

ومنها: الاستفهام الذي معناه النفي في قوله: ﴿أَفَنِّ أَتَّبِعَ﴾ الآية.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿فَلَيَتَوَكَّلَ الْمُؤْمِنُونَ﴾، وفي قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِيَتَيِّرُ﴾، وفي ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ خص العمل دون القول؛ لأن العمل جل ما يترتب عليه الجزاء.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ﴾ الآية، إذ التقدير من الله عليهم بالهداية، فيكون في هذا المقدر، وفي قوله: ﴿لَفَيْ ضَلَّلِ مُّثِين﴾ وفي ﴿يَقُولُونَ يَأْفُوْهُم﴾ والقول ظاهر و ﴿يَكْتُمُونَ﴾، وفي قوله: ﴿فَالُّوْلُوْ لِيَخْوِنُهُمْ وَقَدْعُوْ﴾ إذ التقدير حين خرجوا، وقعدوا هم.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَأْفَقُوْ﴾ لاختلاف متعلق العلم.

ومنها: الاستفهام الذي يراد به الإنكار في قوله: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبَّتُكُم﴾.

ومنها: الاحتجاج النظري في قوله: ﴿فُلْ فَادْرُءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾.

ومنها: الحذف في عدة مواضع، لا يتم المعنى إلا بتقديرها.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا :

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَدُّوْنَ فَرِحِينَ بِمَا أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبِّرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوْهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرُثُونَ ﴾١١٩﴿ يَسْتَبِّرُونَ يَنْعِمُونَ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيغُ أَبْرَارَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾١٢٠﴿ الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَأَنَّهُمْ أَبْرَارٌ عَظِيمٌ ﴾١٢١﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَأَخْشُوْهُمْ فَرَأَدُهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبَنَا اللَّهُ وَنَعَمْ أَلْوَكِيلُ ﴾١٢٢﴿ فَانْقَبَّوْا يَنْعِمُونَ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمْ يَمْسِهِمْ سُوءٌ وَأَتَبْعَوْهُ بِصَوْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ دُوْقَضِلِ عَظِيمٌ ﴾١٢٣﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُعَوِّذُ أَرْبَيَاهُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنُّمُ مُؤْمِنِينَ ﴾١٢٤﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضْرُبُوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًا فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ يَعْلَمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾١٢٥﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضْرُبُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾١٢٦﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا كُنُّلَّهُمْ خَيْرٌ لِأَنَّفُسِهِمْ إِنَّمَا كُنُّلَّهُمْ لَهُمْ لِيَزَدَادُوا إِلَشَائِيْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾١٢٧﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَسْتَمْعُ إِلَيْهِ حَتَّى يَمِيدَ الْحَيَّيْتَ مِنَ الْطَيْبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ يُطْلِعُكُمْ عَلَى الْمُتَبَّعِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَلَمْ يَكُنْ مُؤْمِنًا وَلَمْ يَأْتِهِ وَلَمْ يَتَقْرَبْهُ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾١٢٨﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَحَلَّوْنَ بِمَا أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيْطَوْفُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَلَّهُ مِيزَانُ الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ إِنَّمَا يَعْلَمُ خَيْرًا ﴾١٢٩﴾.

## المناسبة

لِمَا ذَكَرَ<sup>(١)</sup> الله سبحانه وتعالى تثبيط المشركين للراغبين في الجهاد بتحذيرهم عواقبه، وأنه مفضٌ إلى القتل، كما حدث يوم أحد، والقتل بغرض إلى النفوس مكرروه لها، ثم أردهه بيان أن القتل إنما يحدث بقضاء الله وقدره، كما يحدث الموت، فمن كتب عليه أن يقتل، لا يمكنه أن يبتعد من القتل، ومن لم يقدر له لا خوف عليه من الجهاد.. ذكر هنا ما يحبب الجهاد في سبيل الله،

(١) المراغي.

فأبان أن المقتولين شهداء أحياه عند ربهم، قد خصّهم الله بالقرب منه والكرامة لديه، وأعطاهم أفضل أنواع الرزق، وأوصلهم إلى مراتب الفرح والسرور.

وأخرج الإمام أحمد في جماعة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانَكُمْ بِأَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضْرٍ تَرَدُّدَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ، وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلِ مِنْ ذَهَبٍ مَعْلَقَةً فِي ظِلِّ الْعَرْشِ، فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَأْكُولِهِمْ وَمُشَرِّبِهِمْ وَحْسَنَ مَقْيِلِهِمْ، قَالُوا: يَا لَيْتَ إِخْوَانَنَا يَعْلَمُونَ مَا صَنَعَ اللَّهُ لَنَا، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هُؤُلَاءِ الْآيَاتِ.

قوله تعالى: «وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَرِّعُونَ فِي الْكُفَّارِ إِنَّهُمْ لَنْ يَصْرُوَا اللَّهَ شَيْئًا..» الآيات، لَمَّا كَانَ مِنْ فَوْزِ الْمُشْرِكِينَ فِي أَحَدٍ مَا كَانَ، وَأَصَابَ النَّبِيَّ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ شَيْءٌ كَثِيرٌ مِنَ الْأَذِى أَظْهَرَ بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ كُفْرَهُمْ، وَصَارُوا يَخْفُونَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيُؤْيِسُونَهُمْ مِنَ النَّصْرِ، وَالظَّفَرِ بَعْدِهِمْ، وَيَقُولُونَ لَهُمْ: إِنَّ مُحَمَّدًا طَالِبٌ مُلْكًا، فَتَارَةٌ يَكُونُ الْأَمْرُ لَهُ، وَتَارَةٌ عَلَيْهِ، وَلَوْ كَانَ رَسُولًا مِنْ عَنْدِ اللَّهِ.. مَا غَلَبَ إِلَى نَحْوِ هَذِهِ الْمُقَالَةِ، مَا يَنْفَرُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْإِسْلَامِ، فَكَانَ الرَّسُولُ يَحْزُنُ لِذَلِكَ، وَيَسْرُفُ فِي الْحَزْنِ فَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَاتِ تَسْلِيَةً لَهُ كَمَا سَلَّاهُ عَمَّا يَحْزُنُ مِنْ إِعْرَاضِ الْكَافِرِينَ عَنِ الْإِيمَانِ، أَوْ طَعْنِهِمْ فِي الْقُرْآنِ، أَوْ فِي شَخْصِهِ ﷺ كَقُولَةِ تَعَالَى: «وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْمَرْءَ إِلَّا جَيِّعًا»، وَقَوْلَهُ: «فَلَعْلَكَ بَيْخُنْ نَفْسَكَ عَلَى مَا تَرَيَتُمُوا إِنَّ لَرَبَّنَا أَعْلَمُ بِمَا تَرَى».

قوله تعالى: «وَلَا يَحْسِنَ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا مَاتَتْهُمُ اللَّهُ..» الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيمَا سَبَقَ مَا يَحْرُضُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْجَهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَبَذَلُ أَنْفُسَهُمْ فِيهِ بِذَكْرِ مَا يَلَاقِيهِ الْمُجَاهِدُونَ مِنَ الْكَرَامَةِ عَنْدَ رَبِّهِمْ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، شَرَعَ هُنَّا يَحْثُلُونَ بَذَلِ الْمَالِ فِي الْجَهَادِ، وَالْمَالِ شَقِيقِ الرُّوحِ، فَذَكَرَ أَشَدُ أَنواعِ الْوَعِيدِ لِمَنْ يَبْخَلُ بِمَا لَهُ فِي هَذِهِ السَّبِيلِ، وَأَرْشَدَ إِلَى أَنَّ الْمَالَ ظَلْ زَائِلٌ، وَأَنَّ مَدْىَ الْحَيَاةِ قَصِيرٌ، وَأَنَّ الْوَارِثِينَ وَالْمُورُوثِينَ سِيمُوتُونَ، وَيَقْنِي الْمَلِكُ اللَّهُ وَحْدَهُ.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ...» الآيات، سبب نزولها: ما أخرجه الإمام أحمد. (ج ١ ص ٢٦٥) حدثنا يعقوب، حدثنا أبي، عن ابن إسحاق، حدثني إسماعيل بن أمية، عن أبي الزبير المكي، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيَّب إخوانكم بأحد جعل الله عز وجل أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها، وتهوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش، فلما وجدوا طيباً مشربهم، ومائتهم، وحسن منقلبهم قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله بنا؛ لئلا يزهدوا في الجهاد، ولا ينكروا عن الحرب، فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات على رسوله: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ...».

وأخرج الترمذى وحسنه (ج ٤ ص ٨٤) عن جابر رضي الله عنه قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال يا جابر «مالي أراك منكسرأ» فقلت يا رسول الله: استشهد أبي وترك عيالاً، ودينأ، فقال: «ألا أبشرك بما لقي الله به أباك»، قال: بلى يا رسول الله، قال: «ما يكلم الله أحداً قط إلا من وراء حجابه، وأحيا أباك، فكَلَمَه كفاحاً<sup>(١)</sup>» فقال: تمن علىي أعطيك قال: يا رب تحييني، فأقتل فيك ثانية، قال الرب تعالى علوأ كبيراً: إنه قد سبق أنهم لا يرجعون»، قال: وأنزلت هذه الآية: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ...» قال الشوكاني في «تفسيره»: وعلى كل حال، فالآية باعتبار عمومها تعم كل شهيد.

قوله تعالى: «الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ أَفَقَرْحٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَأَنْقَوْا أَبْرُو عَظِيمٍ<sup>(٢)</sup>» إلى قوله: «وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ» سبب نزولها: ما روى<sup>(٢)</sup> عن ابن عباس قال: لما انصرف أبو سفيان، والمشركون من

(١) كفاحاً: أي مواجهة بدون حجاب ولا رسول.

(٢) مجمع الزوائد ولباب التقول.

أحد، وبلغوا الروحاء، قال أبو سفيان: لا محمداً قتلتكم، ولا الكواكب أردمتكم، بئس ما صنعتم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فندب الناس فانتدبو حتى بلغوا حمراء<sup>(١)</sup> الأسد، أو بنر أبي عتبة، فأنزل الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ أَنْدَادِهِمْ أَصَابَهُمْ الْقَرْحُ﴾ وذلك أن أبو سفيان قال للنبي ﷺ: موعدك موسم بدر، حيث قتلتكم أصحابنا، فأما الجبان: فرجع، وأما الشجاع: فأخذ أهبة القتال والتجارة، فأتوه، فلم يجدوا به أحداً، وتسوقوا، فأنزل الله عز وجل: ﴿فَانْقَلَبُوا إِنْعَمَّا مِنَ اللَّهِ وَقَضَلُ لَمَّا يَسَّهُمْ سُوءٌ﴾ رواه الطبراني.

وأخرج<sup>(٢)</sup> ابن مردويه عن أبي رافع، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَجَهَ عَلَيْهِ فِي نَفْرٍ مَعَهُ فِي طَلَبِ أَبْيَ سَفِيَانَ، فَلَقِيَهُمْ أَعْرَابٍ مِنْ خَرَّاجَةَ، فَقَالَ: إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ جَمَعُوكُمْ لَكُمْ، قَالُوا ﴿حَسَبْنَا اللَّهَ وَقَمَ الْوَكِيلُ﴾ فَنَزَّلَ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ.

وأخرج<sup>(٣)</sup> ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس قال: إن الله قدف الربع في قلب أبي سفيان يوم أحد بعد الذي كان منه، فرجع إلى مكة، فقال النبي ﷺ: إن أبو سفيان، قد أصاب منكم طرفاً، وقد رجع، وقدف الله في قلبه الربع، وكانت وقعة أحد في شوال، وكان التجار يقدمون المدينة في ذي القعدة، فينزلون بدر الصغرى، وأنهم قدموه بعد وقعة أحد، وكان أصحاب المؤمنين القرح، واشتكوا ذلك فندب النبي ﷺ لينطلقوا معه، فجاء الشيطان فخوف أولياءه، فقال: إن الناس قد جمعوا لكم، فأبى عليه الناس أن يتبعوه، فقال: «إني ذاہب»، وإن لم يتبعني أحد فانتدب معه أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، والزبير، وطلحة، وسعد، وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وأبي عبيدة بن الجراح، في سبعين رجلاً، فساروا في طلب أبي سفيان، فطلبواه حتى بلغوا الصفراء فأنزل الله ﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ...﴾ الآية.

(١) حمراء الأسد: مكان على ثمانية أميال من المدينة المنورة.

(٢) لباب النقول.

(٣) لباب النقول.

## التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: ولا تظنن يا محمد، أو أيها السامع لقول المنافقين الذين ينكرون البعث، أو يرتابون، فيؤثرون الدنيا على الآخرة، كون الذين استشهدوا في سبيل الله، لإعلاء دينه، ﴿أَمْوَاتًا﴾ قد فقدوا الحياة، وصاروا عدماً لا يحسون، ولا ينعمون ﴿بَل﴾ هم ﴿أَحْيَاء﴾ في عالم آخر غير هذا العالم هو خير للشهداء، لما فيه من الكرامة، والشرف مكرمون ﴿عَنْ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ من نعيم الجنة غدوأً وعشياً، كما روى عن النبي ﷺ «أَنَّ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافٍ طَيُورٍ خَضْرَاءٍ، وَأَنَّهُمْ يَرْزَقُونَ، وَيَنْتَعِمُونَ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ يَجْدُونَ رِيحَهَا، وَلَيْسُوا فِيهَا» وهذه الحياة<sup>(١)</sup> التي أثبّتها القرآن الكريم للشهداء حياة محققة غيبية عنا لا ندرك حقيقتها، ولا نزيد على ما جاء به الوحي. قوله: ﴿يُرْزَقُونَ﴾ تأكيد لكونهم أحياء، وتحقيق لهذه الحياة.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالباء، والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل سامع، وقرأ حميد بن قيس، وهشام بخلاف عنه ﴿وَلَا يَحْسِنَ﴾ بالياء؛ أي: لا يحسّن حاسبًّا أياً كان.

وقد اختلف<sup>(٣)</sup> أهل العلم في الشهداء المذكورين في هذه الآية، من هم؟ فقيل: شهداء أحد، وقيل: شهداء بدر، وقيل: شهداء بث معونة، وعلى فرض أنها نزلت في سبب خاص، فالاعتبار بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب. وقرأ الحسن<sup>(٤)</sup> وابن عامر ﴿قُتِلُوا﴾ بالتشديد، وروي عن عاصم ﴿قَاتَلُوا﴾ وقرأ الجمهور ﴿قُتِلُوا﴾ مخففاً، وقرأ الجمهور ﴿بَلْ أَحْيَاء﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره: بل هم أحياء. وقرأ ابن أبي عبلة ﴿أَحْيَاء﴾ بالنصب على تقدير فعل؛ أي: بل أحسّهم أحياء، كما قاله الزمخشري، وتبعه الزجاج.

قوله: ﴿فَرِحِينَ﴾ حالٌ من الضمير في ﴿يُرْزَقُونَ﴾ و﴿إِنَّمَا مَا تَنْهَمُ اللَّهُ مِنْ

(١) المراغي.

(٣) الشوكاني.

(٤) البحر المحيط.

(٤) البحر المحيط.

فضله،》 متعلق بـ **﴿فَرِحِينَ﴾** وقرأ ابن السميف **﴿فارحين﴾** وهم لغتان: كالفره، والفاره، والحدر، والحدزير، والمراد **﴿بِمَا أَتَنَّهُمُ اللَّهُ﴾** ما ساقه الله إليهم من الكرامة بالشهادة، وما صاروا فيه من الحياة، وما يصل إليهم من رزق الله سبحانه وتعالى، والمعنى: مسرورين بما أعطاهم الله تعالى من قربه، ودخول جنته، ورزقهم فيها إلى سائر ما أكرمهم به. ولا تعارض<sup>(١)</sup> بين فرحين، وبين **﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾** في قصة قارون؛ لأن ذاك بالملاذ الدنيوية، وهذا بالملاذ الأخرى ولذلك جاء **﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ وَرَبُّهُمْ فِي ذَلِكَ فَلَيَقْرَهُوا﴾**، وجاء **﴿وَفِي ذَلِكَ فَلَيَتَنَافَسُوا﴾**.

والمراد بفضل الله شرف الشهادة، والفوز بالحياة الأبدية، والزلفى من الله تعالى، والتمتع بالنعم المخلد عاجلاً، والواو في قوله: **﴿وَيَسْتَبَشِرُونَ﴾** عاطفة على قوله: **﴿يُرَزَّقُونَ﴾**؛ أي: يرزقون، ويستبشرون، ويسرون (ب) ما تبين لهم من حسن حال إخوانهم المجاهدين **﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَحْقُمُوا بِهِمْ﴾** في القتل، والشهادة، ولم يقتلوا إذ ذاك وتركوهم **﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾** ووراءهم في الدنيا، بل سيلحقون بهم من بعد؛ أي: إنهم يقوا في الدنيا بعدهم، وهم قد تقدموا يعني من إخوانهم الذين تركوهم أحياء في الدنيا على منهج الإيمان، والجهاد، فلعلوا أنهم إذا استشهدوا لحقوا بهم، ونالوا من الكرامة مثلهم.

وقيل<sup>(٢)</sup>: المراد بإخوانهم هنا جميع المسلمين الشهداء وغيرهم؛ لأنهم لما عاينوا ثواب الله، وحصل لهم اليقين بحقيقة دين الإسلام؛ استبشروا بذلك لجميع أهل الإسلام الذين هم أحياء لم يموتوا، وهذا أقوى؛ لأن معناه أوسع، وفائدته أكثر، واللفظ يحتمله، بل هو الظاهر، وبه قال الزجاج، وابن فورك.

وقوله<sup>(٣)</sup>: **﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾** إشارة إلى أنهم وراءهم، يقتلون أثراهم، ويحذون حذوهم قدماً بقدم، وفي ذكر حال الشهداء، واستبشرارهم بمن خلفهم حتى

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

(٣) الشوكاني.

للباقيين بعدهم على زيادة الطاعة، والجد في الجهاد، والرغبة في نيل منازل الشهداء، وإصابة فضلهم كما فيه إخماد لحال من يرى نفسه في خير، فيتمنى مثله لإخوانه، في الدين، وفيه بشرى للمؤمنين بالفوز بالمال.

وقوله: **﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزُنُونَ﴾** بدلٌ من **﴿الَّذِينَ﴾**؛ أي: يستبشرون بعدم الخوف، والحزن على إخوانهم الذين تركوهم أحياء، وأنهم عند قتلهم يفوزون بحياة أبدية، لا يقدروا خوفٌ من وقوع مكرورٍ من أحوالها، ولا حزنٌ من فوات محبوبٍ من نعيمها.

والمعنى<sup>(١)</sup>: يستبشرون بأن لا خوف من المتخلفين على أنفسهم، فهم آمنون، ولا هم يحزنون، فهم فرجون هذا ما أدركه لهم إخوانهم المتقدمون، وليس المراد أنهم؛ أي: المتقدمين لا يخافون على المتخلفين كما هو ظاهر.

والحاصل<sup>(٢)</sup>: أن الشهداء المتقدمين: يقول بعضهم لبعض: تركنا إخواننا فلاناً وفلاناً في صف المقاتلة مع الكفار، فيقتلون إن شاء الله، فيصيّبون من الرزق والكرامة ما أصينا، أي: يفرجون بحسن حال إخوانهم الذين تركوهم في الدنيا، بدوام انتفاء الخوف والحزن، ويلحقون بهم؛ لأن الله تعالى بشرهم بذلك.

والخوف: غمٌ يلحق الإنسان بما يتوقعه منسوء، والحزن غمٌ يلحقه من فوات نافع، وحصول ضار، فمن كانت أعماله مشكورةً.. فلا يخاف العاقبة، ومن كان متقلباً في نعمة من الله، وفضل.. فلا يحزن أبداً.

**﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾** لـ<sup>(٤)</sup> **بَيْنَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ الشَّهِيدَاءِ** يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم، ذكر أنهم أيضاً يستبشرون لأنفسهم بما رزقوا من النعيم والفضل، فالاستبشر الأول كان لغيرهم، والاستبشر الثاني

(٣) كرخي.

(٤) الخازن.

(١) الجمل.

(٢) مراح.

لأنفسهم خاصة؛ أي: يفرحون بنعمة من الله؛ أي: بثواب أعمالهم وفضل؛ أي: زيادة عظيمة من الكرامة على ثواب أعمالهم، نظير قوله تعالى: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْمَسْئَةَ وَزِيَادَةً» وتنكيرها للتعظيم فالنعمة هي الثواب الذي يلقاه العامل جزاء على عمله، والفضل هو التفضيل الذي يمن الله به على عباده الطائعين المحبتين إليه.

«وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيغُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ»؛ أي: ويفرحون بأن الله تعالى لا يبطل، ولا يبخس أجر المؤمنين من الشهداء، وغيرهم. قرأ الكسائي<sup>(١)</sup> بكسر الهمزة من «إِنَّ» على أنه مستأنف. وفيه دلالة على أن الله لا يضيغ أجر شيء من أعمال المؤمنين، ويفيده قراءة ابن مسعود، ومصحفه «وَاللَّهُ لَا يُضِيغُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ» وقرأ باقي السبعة، والجمهور بفتح الهمزة عطفاً على فضل، فهو داخل في جملة ما يستبشرون به، قال<sup>(٢)</sup> أبو علي يستبشرون: بتوفير ذلك عليهم، ووصوله إليهم؛ لأنه إذا لم يضيغ وصل إليهم، ولم يبخسوه، ولا يصح الاستبشار بأن الله لا يضيغ أجر المؤمنين؛ لأن الاستبشار إنما يكون بما لم يتقدم به علم، وقد علموا قبل موتهم أنَّ الله لا يضيغ أجر المؤمنين، فهم يستبشرون بأنَّ الله ما أضاع أجورهم، حتى اختصهم بالشهادة ومنحهم أتم النعمة، وختم لهم بالنجاة، والفوز، وقد كانوا يخشون على إيماهم، ويختلفون سوء الخاتمة المحبطة للأعمال، فلما رأوا ما للمؤمنين عند الله من السعادة، وما اختصهم به من حسن الخاتمة التي تصح معها الأجر، وتضاعف الأعمال استبشروا؛ لأنهم كانوا على وجل من ذلك. انتهى كلامه، وفيه تطويلٌ شبيه بالخطابة.

وفي ذلك كله تحريض للمؤمنين على الجهاد، وترغيب لهم في الشهادة، وحث على ازدياد الطاعة، وبشرى للمؤمنين بالفوز العظيم.

(١) الشوكاني.

(٢) البحر المحيط.

## فصلٌ في ذكر الأحاديث الواردة في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تضمن الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا جهاداً في سبيله، وإيماناً وتصديقاً برسلي، فهو علىٰ ضامن - أي: مضمون - أن أدخله الجنة، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه، نائلاً ما نال من أجر، أو غنيمة، والذي نفس محمد بيده، ما من كلام يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيمة كهيئة حين يكلم، لونه لون دم، وريحه ريح مسك، والذي نفس محمد بيده، لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبداً، ولكن لا أجد سعةً فأحملهم، ولا يجدون سعةً، ويشق عليهم أن يتخللوا عنِّي، والذي نفس محمد بيده، لوددت أنني أغزو في سبيل الله فأقتل، ثم أغزو فأقتل، ثم أغزو فأقتل» متفق عليه، وهذا لفظ مسلم.

وعن أنس رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «الغَدُوَّةُ في سبيل الله، أو رُوحَةُ خيرٍ من الدنيا وما فيها» متفق عليه.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله، خيرٌ من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم في الجنة خيرٌ من الدنيا وما عليها». متفق عليه.

وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «كل ميت يختتم على عمله إلا المرابط في سبيل الله، فإنه ينمي له عمله إلى يوم القيمة، ويؤمن من فتنة القبر». أخرجه أبو داود، والترمذى.

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ قاتَلَ فِي سَبِيلِ اللهِ فَوَاقَ نَاقَةً، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ سَأَلَ اللهَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللهِ صَادِقاً مِنْ نَفْسِهِ، ثُمَّ ماتَ أَوْ قُتِلَ؛ كَانَ لَهُ أَجْرٌ شَهِيدٌ، وَمَنْ جَرَحَ جَرْحًا فِي سَبِيلِ اللهِ، أَوْ نَكَبَ نَكَبَةً.. فَإِنَّهَا تَجْرِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرِ مَا كَانَتْ، لَوْنَهَا لَوْنُ الزَّعْفَرَانِ، وَرِيحَهَا رِيحُ الْمَسْكِ، وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خَرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللهِ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ

طابع الشهداء». أخرجه أبو داود، والنسائي، وأخرجه الترمذى مفرقاً في موضعين.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أتى رجلٌ رسول الله ﷺ فقال: «أيُّ الناس أفضل؟» قال: مؤمنٌ مجاهدٌ بنفسه، وماله في سبيل الله، قال: ثم من؟ قال: رجلٌ في شعبٍ من الشعاب يعبد الله»، وفي رواية: «يتقى الله ويدع الناس من شره». متفق عليه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً، واحتسباً، وتصديقاً بوعده.. فإن شبعه، وريه، وروثه، وبيوله، في ميزانه يوم القيمة يعني حسنات». أخرجه البخاري. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ما أحذ يدخل الجنة فيحب أن يرجع إلى الدنيا، وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد، يتمنى أن يرجع إلى الدنيا، فيقتل عشر مرات، لما يرى من الكرامة»، وفي رواية «لما يرى من فضل الشهادة». متفق عليه.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أنَّ رسول الله ﷺ قال: «يغفر للشهيد كل ذنب إلا الدين». أخرجه مسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ما يجد الشهيد من مس القتل إلا كما يجد أحدكم من القرصنة». أخرجه الترمذى وللنمسائى نحوه.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «يُشفعُ الشهيد في سبعين من أهل بيته». أخرجه أبو داود.

قوله: «**الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ**» مبتدأ خبره، قوله الآتي «**لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا**»؛ أي: هؤلاء المؤمنون الذين أجابوا دعوة الله، ورسوله إياهم للخروج إلى الغزو ثانيةً في اليوم التالي ليوم أحد «**مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ**»، ونالهم «**الْفَرَحَ**»، والجرح في يوم أحد، ولبوا نداءهما من غير توانٍ ولا تباطؤ. وكان هذا الدعاء في يوم الأحد التالي ليوم أحد الذي هو يوم السبت لست عشرة مضت، أو لثمان

عشرة خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من الهجرة، كما في المواهب. **﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾** بياجابة الرسول إلى الخروج للغزو ثانياً على ما هم عليه من جراح، وألام أصابتهم يوم أحد **﴿وَاتَّقُوا﴾** مخالفه الرسول، وعاقبة تقصيرهم، وأتوا بالعمل على أكمل وجوهه **﴿أَبْرُ عَظِيمٌ﴾**، وثواب جزيل، وهو العنة على ما أتوا به من جليل الأعمال، وصالح الأفعال.

وفي قوله: **﴿وَمِنْهُمْ﴾** إشارة إلى أن من دعوا لبوا، واستجابوا له ظاهراً، وباطناً، ولكن عرض لبعضهم موانع في أنفسهم أو أهليهم فلم يخرجوا، وخرج الباقون.

روي أن أبا سفيان وأصحابه لما رجعوا من أحد، فبلغوا الرواء موضع بين مكة والمدينة، ندموا، وهموا بالرجوع حتى يستأصلوا، من بقي من المؤمنين، فبلغ ذلك رسول الله **ﷺ** فأراد أن يرهبهم، ويريهم من نفسه وأصحابه قوة، فتدبر أصحابه للخروج في إثر أبي سفيان، وقال: **«لَا يَخْرُجُنَّ مَعَنَا إِلَّا مَنْ حَضَرَ بِالْأَمْسِ»**، فخرج رسول الله **ﷺ** مع جماعة من أصحابه يوم الأحد اليوم التالي، يوم أحد حتى بلغوا حمراء الأسد - موضع على ثمانية أميال من المدينة، على يسار الطريق لمن أراد ذا الحليفة - وكان بأصحابه الجراح والآلام، فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين، فذهبوا إلى مكة مسرعين، وأقام بها رسول الله **ﷺ** الاثنين، والثلاثاء، والأربعاء، ثم رجع إلى المدينة يوم الجمعة، وقد غاب عنها خمساً، فنزلت هذه الآية وتسمى هذه الغزوة غزوة حمراء الأسد، وهي متصلة بغزوة أحد.

وقوله: **﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾** منصوب بفعل محذف تقديره: أمدح المؤمنين الذين قال لهم الناس: أي؛ قال لهؤلاء المؤمنين نعيم ابن مسعود الأشجعي، ومن وافقه، وهم أربعة؛ أي: قالوا للمؤمنين تسيطاً لهم **﴿إِنَّ النَّاسَ﴾**؛ أي: إن أبا سفيان، وكفار قريش **﴿فَقَدْ جَمِعُوا لَكُمْ﴾**؛ أي: لقتالكم واستئصالكم، أيها المؤمنون في مجنة، وهي سوق بقرب مكة جموعاً كثيرة، وأعواناً عديدة **﴿فَأَخْشَوْهُمْ﴾**، أي: فخافوا أيها المؤمنون هؤلاء الجموع، واحذروهم ولا تخرجوا

إليهم، فإنه لا طاقة لكم بهم، وقلنا لكم ذلك نصيحة لكم أيها المؤمنون، فإننا رأينا تلك الجنود المجندة لكم.

روي عن<sup>(١)</sup> ابن عباس، ومجاحد، وعكرمة أن الآية نزلت في غزوة بدر الصغرى، وذلك أن أبا سفيان، قال: حين أراد أن ينصرف من أحد: لِيَ مُحَمَّدُ مُوَعِّدُنَا مُوْسَمُ بَدْرِ الْقَابِلِ، إِنْ شَتَّتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «ذَلِكَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى». فلما كان العام القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مجنة من ناحية مرج الظهران، فألقى الله الرعب في قلبه فبدأ له الرجوع، فلقي نعيم ابن مسعود، وقد قدم معتمراً، فقال له أبو سفيان: إني واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر، وإن هذا عام جدب، ولا يصلحنا إلا عام نرعي فيه الشجر، ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لي أن أرجع، وأكره أن يخرج محمد، ولا أخرج فيزيدهم ذلك جرأةً، فالحق بالمدينة، فثبّطهم ولّك عندي عشرة من الإبل، أضعها في يدي سهيل بن عمرو. فأتى نعيم المدينة، فوجد المسلمين يتجهزون لميعاد أبي سفيان، فقال لهم: ما هذا الرأي؟ أتوكم في دياركم، وقراركم، ولم يفلت منكم إلا شريد، فتريدون أن تخرجوا إليهم، وقد جمعوا لكم الجموع عند الموسم، فوالله لا يفلت منكم أحد، فكان لكلامه وقع شديد في نفوس قوم منهم، فقال رسول الله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَخْرِجْنِي، وَلَوْ وَحْدِي فَخَرَجْ، وَمَعَهُ سَبْعُونَ رَاكِبًا يَقُولُونَ: «حَسَبْنَا اللَّهُ وَقَمَ الْوَكِيلُ»» حتى وافى بدر الصغرى - بدر الموعد - فأقام بها ثمانية أيام ينتظر أبا سفيان، فلم يلق أحداً؛ لأن أبا سفيان رجع بجيشه إلى مكة، وكان معه ألفاً رجلاً، فسماه أهل مكة جيش السوق، وقالوا لهم: إنما خرجمت لتشربوا السوق». ووافى المسلمين سوق بدر، وكانت معهم نفقاتٍ وتجاراتٍ، فباعوا، واشتروا أدماء، وزبيباً، فرّبوا، وأصابوا بالدرهم درهمين، وانصرفو إلى المدينة سالمين غانمين كما قال تعالى.

﴿فَزَادُهُمْ﴾؛ أي: فزاد المؤمنين ذلك القول والتشبيط **﴿إِيمَنَّا﴾** وتصديقاً

(١) المراغي.

بوعده، وثقة به، وقوة في دينهم، وثبتوا على نصر نبيهم ﷺ ولم يلتفتوا إلى تخويفهم، بل حدث في قلوبهم عزم وتصميم على محاربة هؤلاء الكافرين، وطاعة للرسول في كل ما يأمر به، وينهى عنه، وإن أضناهم ذلك، وثقل عليهم لما بهم من جراحات عظيمة، وقد كانوا في حاجة إلى قسط من الراحة، وشيء من التداوي، لكن ثوقيهم بنصر الله وتغلبهم على عدوهم، أنساهم كل هذه المصاعب، فلبوا الدعوة سراغاً.

والخلاصة: أن هذا القول الذي سمعوه زاد شعورهم بعزة الله، وعظمته وسلطانه، ويقينهم بوعد الله، ووعيده، وتبع ذلك زيادة في العمل، ودأب على إنفاذ ما طلب الرسول ﷺ، ولو لا ذلك ما أقدموا على الاستجابة إلى ما كاد يكون وراء حدود الإمكان.

ونحو هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَئَنَّ رَبَّ الْمُؤْمِنِينَ الْأَخْرَابَ قَاتَلُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادُهُمْ إِلَّا إِيْنَانَا وَتَسْلِيمًا﴾.

﴿وقالوا﴾؛ أي: قال المؤمنون معتبرين عن صادق إيمانهم، ﴿حَسْبَنَا اللَّهُ﴾؛ أي: كافينا ومحسينا الله، فهو الذي يكفيانا ما يهمنا، من أمر هؤلاء الذين جمعوا لنا الجموع العديدة، فهو سبحانه وتعالى لا يعجزه أن ينصرنا على قلتنا، وكثرتهم، أو يلقي في قلوبهم الرعب، فيكفيانا شر بغيهم، وكيدهم، وقد كان الأمر كما ظنوا، فألقى الله الرعب في قلب أبي سفيان، وجيشه، على كثرة عددهم، وتوافر عددهم، فولوا مدبرين، وكان النصر في ذلك الله ولرسوله وللمؤمنين.

﴿وَقَاتَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ أي: ونعم وحسن الموكول إليه أمورنا، كلها ديناً، ودنياً، ونصرًا على أعدائنا، والمخصوص بالمدح الله سبحانه وتعالى.

وأخرج البخاري عن ابن عباس ﴿حَسْبَنَا اللَّهُ وَقَاتَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قال لهم الناس: إن الناس قد جمعوا لكم جموعاً.

وأخرج ابن مارديه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ إذا وقعت في الأمر العظيم، فقولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل». وأخرج ابن أبي الدنيا، عن عائشة رضي الله عنها أنَّ النبي ﷺ كان إذا اشتد غمَّه مسح بيده على رأسه، ولحيته، ثم تنفس الصعداء، وقال: «حسبى الله ونعم الوكيل».

وأخرج أبو نعيم عن شداد بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ «حسبى الله ونعم الوكيل، أمان كل خائف». قوله: «فَانْقَلِبُوا» معطوف على محدثه تقديره: أي: فخرجوا للقاء عدوهم، ولم يلقوا منه كيداً، ولا همَّا، وانقلبوا؛ أي: رجعوا إلى أهليهم حالة كونهم ملتبسين «يَنْعَمُ» وسلامة وثواب «مَنْ أَلَّهُ» سبحانه وتعالى «وَقَضَى»؛ أي: وزيادة، وربح في تجارتهم، وهو ما أصابوا في سوق بدر من الربح، وقيل: النعمة منافع الدنيا، والفضل ثواب الآخرة، وحالة كونهم «لَمْ يَتَسَهَّلْنَ»؛ أي: لم يصبهم في الذهاب، والإياب «سُوءٌ»؛ أي: قتل ولا جرأُ من عدوهم.

«وَاتَّبَعُوا»؛ أي: وامثلوا رسول الله في كل ما به أمر ونهى عنه لينالوا «رِضْوَانَ اللَّهِ» سبحانه وتعالى في كل ما أتوا به من قول أو فعل؛ أي: ليفوزوا برضاء الله الذي هو وسيلة النجاة، والسعادة في الدنيا، والآخرة، «وَأَلَّهُ» سبحانه وتعالى «دُوْ فَضْلٍ عَظِيمٍ» ومنْ جسيم عليهم إذ تفضل عليهم بزيادة الإيمان، والتوفيق بالمبادرة إلى الجهاد والجرأة على العدو وحفظهم من كل ما يسوءهم.

وفي هذا إلقاء للحسرة في قلوب المتخلفين منهم، وإظهار لخطأ رأيهم، إذ حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء. «إِنَّمَا ذَلِكُمْ» المخوف المثبط القائل لكم: إن الناس قد جمعوا لكم، وهو نعيم بن مسعود هو «الشَّيْطَلُونُ» سماه الله شيطاناً؛ لأنَّه كان تابعاً للشيطان، ولو سوسته «يَنْقُوفُ أُولَئِكُو»؛ أي: يخوفكم أيها المؤمنون عن لقاء أوليائه، ومقاتلتهم، وعن الخروج إليهم؛ أي: ليس ذلك الذي قال لكم: إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهם إلا الشيطان يخوفكم أيها المؤمنون، عن قتال أوليائه وأنصاره، وأحزابه المشركين، ويوجهكم أنَّهم عدد كثُر، وأولو قوة، وبأس شديد، وأنَّ من مصلحتكم أن تقدروا عن لقائهم، وتعجبوا عن مدافعتهم.

قرأ ابن عباس وابن مسعود **﴿يَخْوَفُكُمْ أُولَيَاءُهُ﴾** وقرأ أبي بن كعب، والنخعي **﴿يَخْوَفُكُمْ بِأُولَيَائِهِ﴾**.

**﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾**؛ أي: فلا تخافوا أولياء الشيطان، ولا تقدعوا عن قتالهم، ولا تجبنوا عنهم، ولا تحفلوا بقولهم **﴿وَخَافُونَ﴾** في مخالفة أمري بالجلوس، فجاهدوا في سبيلي، مع رسولي؛ لأنكم أوليائي، وأنا وليكم وناصركم، **﴿إِنْ كُثُرُ مُؤْمِنُكُمْ﴾**؛ أي: مصدقين بوعدي لكم النصر، والظفر، أو راسخي الإيمان قائمين بحقوقه، فإن من حقه إثارة خوف الله تعالى على خوف غيره، والأمن من شر الشيطان، وأوليائه وأثبت أبو عمرو ياء **﴿وَخَافُونَ﴾** وهي ضمير المفعول، والأصل الإثبات، ويجوز حذفها للوقف على نون الوقاية بالسكون، فتذهب الدلالة على المحنوف.

وخلاصة ذلك: أنه إذا عرضت لكم أسباب الخوف فاستحضروا في نفوسكم قدرة الله الذي بيده كل شيء، وهو يجير، ولا يجار عليه، وتذكروا وعده بنصركم، وإظهار دينكم على الدين كله، وأن الحق يدمر الباطل، فإذا هو زاهق، واذكروا قوله تعالى: **﴿كَمْ مَنْ فَتَّأْتُهُ قَلِيلٌ أَغْبَتَ فَتَّأْتُهُ كَثِيرٌ إِذَا نَهَى اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الْأَكْثَرِينَ﴾** ثم خذوا أهبتكم، وتكلموا على ربكم، فإنه لا يدع لخوف غيره مكاناً في قلوبكم.

ولما نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين عن خوف أولياء الشيطان، وأمرهم بخوفه وحده تعالى نهى رسوله ﷺ عن الحزن لمسارعة من سارع في الكفر، فقال: **﴿وَلَا يَمْرُنُكَ﴾**؛ أي: لا يهمنك أيها الرسول مسارعة **﴿الَّذِينَ يُسَرِّعُونَ﴾** ويبادرون **﴿فِي﴾** نصرة دين **﴿الْكُفَّارِ﴾**، والشرك، ومظاهرة أهله على النبي ﷺ قيل: هم كفار قريش، وقيل: هم المنافقون، وقيل: هو عام في جميع الكفار، والمعنى: ولا يحزنك من يسارع في الكفر بنصرته بأن يقصد جمع العساكر لمحاربتك، وإبطال هذا الدين وإزالة هذه الشريعة، وهذا المقصود لا يحصل لهم، بل يضمحل أمرهم، وتزول شوكتهم، ويعظم أمرك، ويعلو شأنك ف **﴿إِنَّهُمْ لَنَ يَفْلُحُوا اللَّهُ﴾**؛ أي: إن هؤلاء المسارعين لن يضرروا دين الله ورسوله بهذا الصنف

﴿شَيْئًا﴾ من الضرر، وإنما يضرون أنفسهم بأن لا حظ لهم في الآخرة، ولهم عذاب عظيم.

قرأ نافع<sup>(١)</sup> **﴿يُحِزِّنُك﴾** بضم الياء وكسر الزاي، من أحزن الرباعي هنا، وفي جميع القرآن حيالاً وقع إلا قوله تعالى: **﴿لَا يَحْزُنُهُمْ الْفَرَغُ الْأَكْثَرُ﴾** في سورة الأنبياء فقرأه بفتح الياء، وضم الزاي من حزن الثلاثي كباقي القراء في جميع ما في القرآن، فإنهما قرؤوه بفتح الياء وضم الزاي حيالاً وقع، وهما لغتان: يقال حزني الأمر، وأحزنني، والأول أفعى وقرأ ابن محيصن بضم الياء، والزاي من أحزن على النفي.

وقرأ<sup>(٢)</sup> طلحة بن مصرف النحوي **﴿يُسْرَعُون﴾** من أسرع الرباعي في جميع القرآن، قال ابن عطية، وقراءة الجمهور أبلغ؛ لأن من يسارع غيره أشد اجتهاداً من الذي يسرع وحده.

وفي ضمن قوله: **﴿إِنَّهُمْ لَنَ يَصْرُوُا إِلَّا شَيْئًا﴾** دلالة على أن وبال ذلك عائد عليهم ولا يضرون إلا أنفسهم، وفي توجيه الخطاب إلى النبي ﷺ في قوله: **﴿وَلَا يَحْزُنُك﴾** تسلية له، وإيذان بأنه الرئيس المعنى بشؤونه، ثم علل هذا النهي، وأكمل التسلية بتحقيق نفي ضررهم أبداً بقوله: **﴿إِنَّهُمْ لَنَ يَصْرُوُا إِلَّا شَيْئًا﴾**؛ أي: إنهم لن يضروا أولياء الله، وهم النبي وصحابه شيئاً من الضرر، فعاقبة هذه المسارعة في الكفر، وبال عليهم لا عليك، ولا على المؤمنين، فإنهما لا يحاربونك، فيضروك، وإنما هم يحاربون الله تعالى، ولا شك أنهم من أن يفعلوا ذلك عاجزون، فهم إذا لا يضرون إلا أنفسهم، وفي جعل مضرتهم؛ أي: المؤمنين مضررة الله تعالى تشريف لهم، ومزيد مبالغة في تسلية ﷺ.

ثم بين أنهم لا يضرون إلا أنفسهم فقال: **﴿يُرِيدُ اللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى؛ أي: إنما سارعوا في الكفر؛ لأن الله سبحانه وتعالى أراد **﴿أَلَا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًا﴾**؛ أي: نصيباً **﴿فِي الْآخِرَةِ﴾**؛ أي: في الجنة؛ فلذلك خذلهم حتى سارعوا في

(١) مراح وفتح التدبر.

(٢) البحر المحيط.

الكفر، وانهمكوا فيه، وقضى الله بذلك حرمانهم من نعيم الآخرة على وفق ما تقتضيه سنة الله، وإرادته، وفي تعبيره بصيغة الاستقبال دلالة على تمادي طغيانهم وموتهم على الكفر.

﴿وَلَمَّا﴾؛ أي: لهؤلاء المسارعين مع حرمانهم من الثواب ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ أي: شديد في النار بسبب مسارعتهم في الكفر، فكان ضرر كفرهم عائداً عليهم غالباً لهم عدم الحظ في الآخرة، ومصيرهم في العذاب العظيم.

وبعد أن بين الله سبحانه وتعالى حكم أولئك المسارعين إلى نصرة الكفر، والدفاع عنه، ومقاومة المؤمنين لأجله، وأرشد أنه لا يؤبه بهم، ولا يهتم بشأنهم، فهم إنما يحاربون الله، والله غالب على أمره، أشار إلى أن هذا حكم عام يشمل كل من آثر الكفر على الإيمان، واستبدل به فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْكُفَّارَ بِالْإِيمَانِ﴾؛ أي: الذين أخذوا الكفر بدلاً عن الإيمان، رغبة فيما أخذوا وإعراضًا عما تركوا ﴿أَن يَضُرُّوا اللَّهَ﴾ باستبدالهم الكفر عن الإيمان ﴿شَيْئًا﴾ من الضرر، ولن ينقصوه شيئاً باختيارهم الكفر، وإنما يضرون أنفسهم بما لهم من العذاب الأليم، كما قال: ﴿وَلَهُمْ﴾؛ أي: لهؤلاء المشتررين الكفر بالإيمان في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: وجيع يخلص وجعله إلى قلوبهم وفي هذا الكلام إيماء إلى شيئاً:

أحدهما: تأكيد عدم إضرارهم بالنبي ﷺ.

وثانيهما: بيان سخافة عقولهم، وغباءة آرائهم إذ هم كفروا أولاً، ثم آمنوا، ثم كفروا، بعد ذلك، وهذا دليل على شدة اضطرابهم، وعدم ثباتهم ومثل هؤلاء لا يخشى منهم شيء مما يحتاج إلى أصالة الرأي، وقوة التدبر.

ثم بين سبحانه وتعالى أن رغبة الكافرين عن الجهاد حباً في الحياة ليس من الخير لهم فقال: ﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّا نَهِيَّهُمْ﴾؛ أي: ولا يظنن هؤلاء الكافرون أن إمهالنا لهم بتأخير الأجل، وإطالة أعمارهم ﴿خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمْ﴾ فإنه لا يكون كذلك إلا إذا ازدادوا فيه عملاً صالحاً ينتفعون به في أنفسهم، بتزكيتها، وتطييرها من شوائب الأدران، وسيء الأخلاق، وينتفع به الناس في تهذيبهم.

وتحسين معاشهم **﴿إِنَّمَا تُنْهَى﴾** ونمehr **﴿هُمْ﴾** في أعمارهم ونعطيهم الأموال والأولاد **﴿لِيَزَدَادُوا إِثْمًا﴾** وذبباً وطغياناً في أنفسهم، وإضلالاً لغيرهم في الدنيا، **﴿وَهُمْ﴾** في الآخرة **﴿عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾**؛ أي: ذو إهانة، وإذلال لهم يهانون به يوماً فيوماً وساعة بعد ساعة.

والخلاصة<sup>(١)</sup>: أن هذا الإهمال والتأخير ليس عناءً من الله بهم، وإنما هو قد جرى على سنته في الخلق بأن ما يصيب الإنسان من خير أو شر، فإنما هو ثمرة عمله، ومن مقتضى هذه السنة أن يكون الإهمال للكافر علة لغوره، وسبباً لاسترساله في فجوره، ونتيجة ذلك الإثم الذي يكتسبه: العذاب المهين. وفي الآية من العبرة شيئاً:

أحدهما: أن من شأن الكافر أن يزداد كفراً بطول عمره، ويتمكن من العمل بحسب استعداده.

وثانيهما: أن من شأن المؤمن إذا أنسا الله أجله أن تكثُر حسناته، وتزداد خيراته، فليجعل المؤمن هذا دستوراً فيما بينه وبين ربه، ويحاسب نفسه على مقتضاه، فإذا فقهه وعمل به خرج من الظلمات إلى النور، وكان من **﴿الَّذِينَ أَنْفَقُوا أَنَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّيَّابَنَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهَادَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾**.

قال<sup>(٢)</sup> الفخر الرازي: بين الله تعالى في هذه الآية أنبقاء هؤلاء المتخلفين عن القتال، ليس خيراً من قتل أولئك الذين قتلوا في أحد، لأن هذا البقاء صار وسيلة إلى الخزي في الدنيا، والعذاب الدائم في الآخرة، وقتل أولئك الذين قتلوا في أحد صار وسيلة إلى الشقاء الجميل في الدنيا، والثواب الجزيل في الآخرة فترغيب أولئك المتبطئين في مثل هذه الحياة، وتنفيرهم عن مثل ذلك القتل لا يقبله إلا جاهم انتهى.

وروى<sup>(٣)</sup> البغوي بسنده عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه رضي الله

(١) المراغي.

(٢) الفخر الرازي.

(٣) الخازن.

عنهمما قال: سئل رسول الله ﷺ أي الناس خير؟ قال: «من طال عمره، وحسن عمله»، قيل: فأي الناس شر؟ قال: «من طال عمره، وساء عمله».

قرأ<sup>(١)</sup> ابن كثير، وأبو عمرو في الأربعة «ولا تحسين الذين كفروا» «ولا تحسين الذين يبخلون» «ولا تحسين الذين يفرحون» «فَلَا تَحْسِنَهُمْ» بتاء الخطاب، وضم الباء في قوله «تَحْسِنَهُمْ» وقرأ نافع وابن عامر بالياء إلا قوله فلا «تحسينهم» فإنه بتاء. وقرأ حمزة كلها بتاء، وقرأ<sup>(٢)</sup> يحيى بن وثاب «إنما نملي» بكسر النون في الموضعين، وهي قراءة ضعيفة في العربية. وقال أبو حيان: «رأى يحيى بن وثاب «ولا يحسن» بالياء «إنما نملي» بالكسر انتهى. قوله: «مَا كَانَ اللَّهُ يَلِدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» كلام مستأنف بين فيه أن الشدائيد هي محك صدق الإيمان، والخطاب<sup>(٤)</sup> فيه عند جمهور المفسرين للكفار، والمنافقين؛ أي: ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه من الكفر، والنفاق «حَتَّىٰ يَمِيزَ الْجَيْشَ مِنَ الظَّيْبَانِ»، وقيل: الخطاب للمؤمنين، والمنافقين، والمعنى: أي: ما كان الله سبحانه وتعالى ليترك المؤمنين المخلصين على الحال التي كتمن عليها أيها الناس في غزوة أحد من اختلاط المنافقين بالمخلصين، وإظهارهم أنهم من أهل الإيمان «حَتَّىٰ يَمِيزَ» ويفرق «الْجَيْشَ»، والمنافق «مِنَ الظَّيْبَانِ»، والمؤمن ويظهر حال كل منهما بـالقاء المحن والمصائب والقتل والهزيمة، لأن الشدائيد هي التي تميز قوي الإيمان من ضعيفه وتزيل الالتباس بين الصادقين، والمنافقين فمن كان مؤمناً ثبت على إيمانه، وتصديق الرسول ﷺ ومن كان منافقاً ظهر نفاقه وكفره أو بالقرائن، فإن المؤمنين كانوا يفرحون بنصرة الإسلام وقوته، والمنافقون كانوا يغتمون بذلك.

أمّا تكليف ما لا مشقة فيه، كالصلاه، والصدقة، القليله، وغيرهما، فيقبلها المنافق كما يقبلها صادق الإيمان لما فيها من حسن الأحداثه، والتتمتع بمزايا الإسلام.

(٣) البحر المتوسط.

(١) مراح.

(٤) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

وفي الشدائيد من الفوائد أشياء كثيرة:

منها: إنقاء المنافق إذا علم نفاقه، فقد يفضي صادق الإيمان بعض أسرار الملة إلى المنافق لما يغلب عليه من حسن الظن به، حين يراه يؤدي الواجبات الظاهرة، ويشارك الصادقين فيسائر الأعمال، فإذا هو أنشأها عرف حاله، وحذر الصادقون.

ومنها: أن تزور الجماعة حالها إذ يكتشف أمر المنافقين تعرف أنهم عليها لا لها، وكذلك تعرف حال ضعاف الإيمان، الذين لم تربهم الشدائيد.

ومنها: أنها تدفع الغرور عن النفس إذ قد يغتر المؤمن الصادق فلا يدرك ما في نفسه من ضعف في الاعتقاد والأخلاق حتى تمحصه الشدائيد، وتبين لهحقيقة أمره.

وقرأ الأخوان<sup>(١)</sup>: حمزة والكسائي **«يُمِيزُ»** من ميز، وباقى السبعة **«يُمِيزُ»** من ماز، وفي رواية عن ابن كثير **«يُمِيزُ»** من أماز، والهمزة ليست للنقل كما أن التضعيف ليس للنقل، بل أفعل، وفعل بمعنى الثلاثي المجرد، كحزن وأحزن وقدر الله وقدر.

ولمَّا كان يدور بخلد بعض الناس أن أقرب وسيلة لتمييز المؤمن الصادق من المنافق أن يطلع المؤمنين على الغيب، حتى يعرفوا حقائق أنفسهم، وحقائق الناس الذين يعيشون بين ظهرانيهم، فيعرفوا أن فلاناً من أهل الجنة، وفلاناً من أهل النار، أجاب الله تعالى عن هذا فقال: **«وَمَا كَانَ اللَّهُ** سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى **«لِطَلْعَكُمْ** ويظهركم أيها الناس، وقيل: الخطاب فيه لكافر قريش فقط، **«عَلَى الَّذِيْنَ** أي: على ما شأنه أن يغيب ويختفي عنكم حتى تميزوا بين الخبيث والطيب، فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هو المستأثر بعلم الغيب لا يظهر على غيه أحداً **«وَلَكَنَّ اللَّهُ** سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى **«يَعْلَمُ**»، ويختار **«مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ**»، ويريد إطلاعه على الغيب، فيطلعه على ما يشاء من بعض المغيبات كما وقع لنبينا

---

(١) البحر المحيط.

محمد ﷺ من تعين كثير من المنافقين، فإن ذلك كان بتعليم من الله له، لا لكونه يعلم الغيب. وقيل<sup>(١)</sup> المعنى. وما كان الله ليطلعكم على الغيب في من يستحق النبوة، حتى يكون الوحي باختياركم. وفي «الفتوحات» قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ الخ هذا استدراك على معنى الكلام، المتقدم؛ لأنه لما قال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ يَعْلَمُ عَلَى الْغَيْبِ﴾ توهם أنه لا يطلع أحداً على غيه لعموم الخطاب، فاستدرك بالرسل إزالة لذلك الوهم، كأنه قال: إلا الرسل فإنهم يطلعهم على الغيب.

والحاصل: أنه لم يكن<sup>(٢)</sup> من شأنه تعالى أن يطلع عامة الناس على الغيب؛ إذ لو فعل ذلك.. لأخرج الإنسان من طبيعته، فإنه تعالى خلقه يحصل رغائب، ويدفع المكاره عنه بالعمل الكسيبي، الذي تهدي إليه الفطرة، وترشد إليه النبوة.

ومن ثم جرت سنته بأن يزيل هذا اللبس، ويميز الخبيث من الطيب بالامتحان بالشدائد، والتضحية بالنفس، وبذل المال في سبيل الحق، والخير، كما ابتلي المؤمنون في وقعة أحد بخروج العدو بجيش عظيم لمقاتلتهم، وابتلي الرماة منهم بالمخالفة، وإخلاء ظهور قومهم لعدوهم وابتلوا بظهور العدو عليهم جراء ما فعلوا من المخالفة، فظهر نفاق المنافقين، وزلزل ضعفاء المؤمنين زلزالاً شديداً، وثبت كملة المؤمنين، وصاروا كالجبال الرواسي التي لا تزعزعها الرياح والأعاصير.

ولكن الله يختار من رسle من يشاء فيطلعه على ما في قلوب المنافقين من كفر ونفاق، وعلى ما ظهر منهم من أقوال وأفعال.

ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿عَلِمْتُ الْغَيْبَ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَهْدَى ٢٦ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولِ﴾.

وفي التعبير بالاجتباء إشارة إلى أنَّ الوقوف على أسرار الغيب منصبٌ جليلٌ تتقاضر عنه الهمم، ولا يؤتى الله إلا لمن اصطفاه لهدایة الأمم.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

وبعد أن رد الله على ما طعن به المنافقون في نبوة محمد ﷺ من وقوع الحوادث التي حصلت في أحد، وبين أن فيه كثيراً من الفوائد كتمييز الخبيث من الطيب، أمرهم بالإيمان به وبرسله فقال: **﴿فَقَاتَلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾**؛ أي: إذا ثبت أنه تعالى يختار من رسله من يشاء، فيطلعه على بعض المغيبات، ومنهم محمد ﷺ إذ ثبتت نبوته بإطلاع الله تعالى له على بعض المغيبات، وإخباره لكم بها في غير ما موطن، فآمنوا بالله ورسله الذين ذكرهم الله في كتابه، وقص علينا قصصهم؛ لأنّه هو المطلوب منكم، ودعوا الاشتغال بما ليس من شأنكم من التطلع لعلم الله سبحانه وتعالى، ومعنى الإيمان بالله: بأن تقدروه حق قدره، وتعلموا أنه وحده هو العالم بالغيوب، ومعنى الإيمان بالرسل: أن تنزلوهم منازلهم، بأن تعلموا أنهم عباد مجتبون، لا يعلمون إلا ما علمهم الله تعالى، ولا يخبرون إلا بما أخبر الله به من الغيوب، وليسوا من علم الغيب في شيء. قاله الزمخشري. وعمم الأمر بالإيمان بالرسل جميعاً، مع أن سوق الكلام في الإيمان بالنبي ﷺ للإيماء إلى أن الإيمان به يقتضي الإيمان بهم؛ لأنّه ﷺ مصدق لما بين يديه من الرسل، وهم شهادة على صحة نبوته.

**﴿وَلَن تُؤْمِنُوا﴾** بما جاؤوا به من أخبار الغيب **﴿وَتَنَعَّمُوا﴾** الله بامتثال أوامرها، واحتساب نواهيه **﴿فَلَكُمْ﴾** أيها المؤمنون بما ذكر **﴿أَبْرَزَ عَظِيم﴾** وثواب جسيم، لا يستطيع الوصول إلى معرفة قدره.

وقل أن ذكر القرآن الإيمان، إلا قرن به التقوى؛ كما قل أن ذكر الصلاة إلا قرن بها الزكاة حثاً على عمل البر، والرأفة بالفقراء والبائسين، وإشارة إلى أن الإيمان لا يكمل إلا بهما.

وقوله: **﴿وَلَا يَحْسَنَ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ يَمَّا أَتَتْهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾** الموصول فيه فاعل على قراءة الياء التحتانية والمفعول الأول ممحذف لدلالة يبخلون عليه، والمعنى: ولا يظن الذين يبخلون بما أعطاهم الله من فضله، وعطائهم، بخلهم إياه هو خيراً لهم **﴿بَلْ هُوَ﴾**؛ أي: بخلهم إياه **﴿شَرٌّ لَّهُمْ﴾** وضرر عليهم، لأن أموالهم ستزول عنهم، ويبقى عليهم، وبالبخل، والمعنى: لا

يحسّن البخلاء أن جمعهم المال، وبخلهم باتفاقه ينفعهم بل هو مضرٌ عليهم في دينهم ودنياهم. وأما على قراءة من قرأ بالباء الفوقيانية، فالفعل مستند إلى ضمير النبي ﷺ والمفعول الأول ممحوظ أيضاً، والمعنى: ولا تحسّن يا محمد بخل الذين يدخلون هو خيراً لهم، بل هو شر، وضرر لهم.

وحاصل المعنى: ولا يظنن أحدٌ أن بخل البخلين بما أعطاهم من فضله ونعمه هو خيراً لهم؛ لأنهم مطالبون بشكران النعم، والبخل بها كفران، لا ينبغي أن يصدر من عاقل، وقال القرطبي: والبخل في اللغة: أن يمنع الإنسان الحق الواجب عليه، فأما من منع ما لا يجب عليه.. فليس ببخل.

وقال المراغي: والمراد من البخل بالفضل البخل به في أداء الزكاة المفروضة، وفي الأحوال التي يتعمّن فيها بذل المال كالإنفاق لصد عدو يحتاج البلاد، ويهدّد استقلالها، ويصبح أهلها أذلة بعد أن كانوا أعزّة أو إنقاذ شخصٍ من مخالب الموت جوعاً.

ففي كل من هذه الأحوال يجب بذل المال؛ لأنّه يجري مجرّى دفع الضرر عن النفس.

وليس الذم والوعيد على البخل بما يملك الإنسان من فضل ربه، إذ أن الله أباح لنا الطيبات؛ لنسنستمتع بها، وأن العقل قاضٍ بأن الله لا يكلف الناس، ببذل كل ما يكسيبون، ويبيرون عراة جائعين، ومن ثم قال في حق المؤمنين المهدّين: «وَمَمَّا رَزَقْنَاهُ يُفَقُّرُونَ».

و جاءت الآية بطريق التعميم ترغيباً في بذل المال بدون تحديد، ولا تعين، ووكل أمر ذلك إلى اجتهد المؤمن الذي يتبع عاطفة الإيمان التي في قلبه، وما تحدّثه في النفس من بذل الواجب، والزيادة عليه إذا هو تذكر أن في ماله حقاً للسائل والمحروم. وقرأ حمزة (تحسّن) بالباء الفوقيانية، وقرأ باقي السبعة بالياء كما مرّ. وقرأ الأعمش ياسقاط (هو) من قوله: «هُوَ خَيْرٌ».

وقوله: «بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ»، أي: هو شر عظيم لهم، وقد نفى أولاً أن يكون خيراً، ثم ثبّت كونه شراً؛ لأن المانع للحق إنما يمنعه؛ لأنّه يحسب أن في

منعه خيراً له لما في بقاء المال، في يده من الانتفاع به، في التمتع باللذات، وقضاء الحاجات، ودفع الغوائل، والآفات.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: خطب رسول الله ﷺ فقال: «إياكم والشح، فإنما هلك من كان قبلكم بالشح، أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالفجور ففجروا». أخرجه أبو داود.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الخصلتان لا يجتمعان في مؤمن: البخل، وسوء الخلق»، أخرجه الترمذى، وقال: حديث حسن غريب.

وقوله: «سَيَطَّوِّفُونَ مَا بَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» تفسير قوله: «بَلْ هُوَ شَرٌ لَهُمْ»؛ أي: سيجعل ما بخلوا به من المال طوقاً في أعناقهم، يوم القيمة، ويلزمهم ذنبه، وعقابه، ولا يجدون إلى دفعه سبيلاً، أو المعنى سيلزمون وبالما بخلوا به إلزام الطوق.

وقال مجاهد: إن المعنى سيكلفون أن يأتوا بمثل ما بخلوا من أموالهم يوم القيمة عقوبة لهم، فلا يستطيعون ذلك، ويكون ذلك توبیخاً لهم على معنى: هلا فعلتم ذلك حين كان ممكناً ميسوراً، ونظرير هذا قوله تعالى: «وَيَتَعَوَّنَ إِلَى الْشُّجُورِ فَلَا يَسْتَطِعُونَ».

وقال بعضهم: إن التطويق حقيقي وأنهم يطوفون بطوق يكون سبباً لتعذيبهم؛ فتصير تلك الأموال حيات تلتوي في أعناقهم، فقد روى البخاري، والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آتاه الله مالاً.. فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيمة شجاعاً أقزع». أي: ثعباناً عظيماً - له زيبستان - نكتنان سوداوان فوق عيني الحياة - فياخذ بلهزمته - يعني شدقته - ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزنك، ثم تلا «وَلَا يَحْسَبَنَ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا أَتَاهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ فَضْلَهُ» الآية.

وقيل: المراد البخل: بالعلم؛ وذلك لأن اليهود كانوا يكتمون نعمت

محمد ﷺ فكان ذلك الكتمان بخلاً، فحيثئذ يكون معنى سيطرون أنَّ الله تعالى يجعل في رقابهم طوقاً من نار، قال ﷺ: «من سئل عن علم يعلمه، فكتمه ألمعه الله يوم القيمة بلجام من نار». والمعنى: أنهم عوقيوا في أفواههم، وألسنتهم بهذا اللجام؛ لأنهم لم ينطقو بأفواههم، وألسنتهم بما يدل على الحق.

﴿وَلَلَّهُ﴾ سبحانه وتعالى وحده، لا لأحد سواه «بِرَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»، أي: جميع ما يتوارث به أهل السموات والأرض، بعضهم من بعض من مال أو غيره، كجاه، وعلم، وقوة، فينقبل من واحد إلى آخر لا يستقر في يد واحد، ولا يسلم التصرف فيه لأحد إلى أن يفنى الوارثون، والموروثون، ويبقى مالك الملك رب العالمين، فما لهؤلاء القوم البخلاء يبخلون بملكه عليه، ولا ينفقونه في سبيله وابتغاء مرضاته، وهو الله تعالى لا لهم، وإنما كان عندهم عاريةً مستردةً، والميراث في الأصل هو: ما يخرج من مالك إلى آخر، ولم يكن مملوكاً لذلك الآخر قبل انتقاله إليه بالميراث، ومعلوم أن الله تعالى هو المالك بالحقيقة لجميع مخلوقاته.

وفي الآية إيماء إلى أنَّ كل ما يعطيه الإنسان من مال، وجاه، وقوة، وعلم، فإنه عرض زائل، وصاحبه فان غير باق، فلا ينبغي أن يستبقي الفاني ما هو مثله في الفناء، بل عليه أن يضع الأشياء في مواضعها، التي تصلح لها، وبذل يكون خليفة الله في أرضه محسناً للتصرف فيما استخلف فيه «وَلَلَّهُ» سبحانه وتعالى «بِمَا تَعْمَلُونَ» من البخل والسخاء «خَيْرٌ» فيجازيكم عليه، أو فيجازيهم عليه، أي: والله سبحانه وتعالى لا تخفي عليه خافية من أعمالكم، ولا ما تنطوي عليه جوانحكم، فيجازي كل عامل بما عمل بحسب تأثير عمله في تزكية نفسه، أو تدسيسها ونفيه في فعله كما في الحديث «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل أمرٍ ما نوى».

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو «يعلمون» بالياء على الغيبة جرياً على «يَبْخَلُونَ» و«سَيَطِّرُونَ»، وقرأ الباقيون بالتناء على الالتفات، فيكون ذلك خطاباً للبخلين.

## الإعراب

﴿وَلَا تَحْسَنَ الَّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاهُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١١).

﴿وَلَا﴾ **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿لا﴾** نافية جازمة. **﴿تحسّن﴾** فعل مضارع في محل الجزم **﴿بلا﴾** النافية، مبني على الفتح لاتصاله بـ**﴿نون﴾** التوكيد، وـ**﴿نون﴾** التوكيد حرف لا محل له من الإعراب مبني على الفتح، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً، تقديره: أنت يعود على محمد، أو على كل مخاطب، والجملة الفعلية مستأنفة. **﴿الَّذِينَ﴾** اسم موصول للجمع المذكر في محل النصب مفعول أول لـ**﴿تحسّن﴾**. **﴿قُتُلُوا﴾** فعل مغير ونائب فاعل، والجملة صلة الموصول. **﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** جار و مجرور، ومضاف إليه متعلق بـ**﴿قُتُلُوا﴾**. **﴿أَمْوَاتًا﴾** مفعول ثان لـ**﴿حَسِبَ﴾**. **﴿بَلْ أَحْيَاهُ﴾** **﴿بَلْ﴾** حرف عطف وا ضراب. **﴿أَحْيَاهُ﴾** خبر لمبتدأ محدود تقديره: هم أحياء، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية. **﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾** ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ**﴿يُرْزَقُونَ﴾**. وفي **﴿الفتوحات﴾**<sup>(١)</sup> قوله: **﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾** فيه خمسة أوجه:

أحدها: أن يكون خبراً ثانياً لـ**﴿أَحْيَاهُ﴾** على قراءة الجمهور.

الثاني: أن يكون ظرفاً لـ**﴿أَحْيَاهُ﴾** لأن المعنى يحيون عند ربهم.

الثالث: أن يكون ظرفاً لـ**﴿يُرْزَقُونَ﴾**، أي: يقع رزقهم في هذا المكان الشريف.

الرابع: أن يكون صفة لـ**﴿أَحْيَاهُ﴾** فيكون في محل رفع على قراءة الجمهور، ونصب على قراءة ابن أبي عبلة.

الخامس: أن يكون حالاً من الضمير المستكן في **﴿أَحْيَاهُ﴾**، والمراد بالعنديه المجاز عن قربهم بالتكرمة انتهى. **﴿يُرْزَقُونَ﴾** فعل مغير، ونائب فاعل، والجملة في محل الرفع صفة لـ**﴿أَحْيَاهُ﴾**، ويجوز أن تكون حالاً من الضمير، في

(١) الجمل.

﴿أَحْيَاء﴾، أي: يحيون مرزوقين.

﴿وَرَحِينَ يِمَّا مَاتَنَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿فَرَحِينَ﴾ حال من الضمير في ﴿يُرْزَقُونَ﴾. وفي «الجمل»<sup>(1)</sup> قوله: «فَرَحِينَ» فيه خمسة أوجه:

أحدها: أن يكون حالاً من الضمير في ﴿أَحْيَاء﴾.

الثاني: أن يكون حالاً من الضمير في الظرف.

الثالث: أن يكون حالاً من الضمير في ﴿يُرْزَقُونَ﴾.

الرابع: أنه منصوب على المدح.

الخامس: أنه صفة لـ﴿أَحْيَاء﴾ وهذا يختص بقراءة ابن أبي عبلة. «فَرَحِينَ» جار و مجرور متعلق بـ﴿فَرَحِينَ﴾. «مَاتَنَهُمُ اللَّهُ» فعل ومفعول أول وفاعل، والمفعول الثاني محذوف، تقديره: آتاهماه؛ لأن أتى هنا بمعنى أعطى. «مِنْ فَضْلِهِ» جار و مجرور و مضاف إليه حال من ضمير المفعول الثاني المحذوف، والجملة الفعلية صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير المفعول المحذوف.

﴿وَسَبِّشُرُونَ يَأْذِنَ لَمْ يَلْحَقُوْ بِهِمْ مِنْ خَفِيْهِمْ أَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْرُوْنَ﴾.

﴿وَسَبِّشُرُونَ﴾ الواو عاطفة. «يسبشرون» فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على ﴿فَرَحِينَ﴾ على كونها حالاً من ضمير ﴿يُرْزَقُونَ﴾ لأن ﴿فَرَحِينَ﴾ اسم فاعل يشبه الفعل المضارع فيجوز عطف الفعل عليه. «يَأْذِنَ» جار و مجرور متعلق بـ﴿يسبشرون﴾ «لَمْ يَلْحَقُوْ» جازم و فعل وفاعل «بِهِمْ» جار و مجرور متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «مِنْ خَفِيْهِمْ» جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بمحذوف حال من فاعل «يَلْحَقُوْ» تقديره: حال كونهم

(1) الجمل.

متخلفين عنهم في الزمان أو متعلق بـ«يلحقوا». «أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» «أن» حرف نصب ومصدر مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن تقديره أنه. «لا» نافية تعلم عمل ليس. «خَوْفٌ» اسمها مرفوع. «عَلَيْهِمْ» جار و مجرور متعلق بمحذف خبر «لا»، تقديره: أنه لا خوف موجوداً عليهم، وجملة لا من اسمها، وخبرها في محل الرفع خبر «أن» المخففة، وجملة «أن» المخففة في تأويل مصدر مجرور على كونه بدلاً من الموصول في قوله «بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوْهُمْ» بدل اشتغال تقديره، يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم بعدم خوفهم. «وَلَا هُمْ يَخْرُجُونَ» الواو عاطفة. «لا» زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها. «هُمْ» مبتدأ. «يَخْرُجُونَ» فعل وفاعل، والجملة خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع معطوفة على جملة «لا» الأولى على كونها خبراً؛ لـ«أن» المخففة، والتقدير: يستبشرون بعدم وجود خوفهم، وبعدم حزنهم.

﴿يَسْتَبَشِّرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيغُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

«يَسْتَبَشِّرُونَ» فعل وفاعل، والجملة الفعلية مستأنفة مكررة لتأكيد الجملة السابقة. «بِنِعْمَةٍ» جار، و مجرور متعلق بـ«يسْتَبَشِّرونَ». «مِنَ اللَّهِ» جار و مجرور صفة لـ«نعمَة» تقديره: بنعمة كائنة من الله. «وَفَضْلٍ» معطوف على «نعمَة». «وَأَنَّ اللَّهَ» الواو عاطفة. «أن» حرف نصب ومصدر. «اللَّهُ» اسمها. «لَا يُضِيغُ» «لا» نافية. «يُضِيغُ» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على «اللَّهُ». «أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ» مفعول به، و مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر «أن»، وجملة «أن» في تأويل مصدر مجرور على كونه معطوفاً على «نعمَة» تقديره: يستبشرون بنعمة من الله وفضل، وبعدم إضاعة الله أجر المؤمنين.

﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَأَرْسَلْتِي مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَأَنَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ﴾.

«الَّذِينَ» اسم موصول للجمع المذكر في محل الجر صفة لـ«المؤمنين»، أو في محل النصب على إضمار أعني، أو في محل الرفع على إضمارهم، أو على كونه مبتدأ خبره جملة «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا». «أَسْتَجَابُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة

الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «يَوْمَ» جار ومحرر متعلق بـ«استجابوا». «وَالرَّسُولُ» معطوف على الجالة. «مِنْ بَعْدِ» جار ومحرر متعلق باستجابوا. «مَا» مصدرية. «أَصَابَهُمْ الْقَرْحُ» فعل ومحرر وفاعل، والجملة الفعلية صلة ما المصدرية وما مع صلتها في تأويل مصدر مجرر بإضافة الظرف إليه، تقديره: من بعد إصابة القرح إياهم. «لِلَّذِينَ» جار ومحرر متعلق بواجب الحذف لوقوعه خبراً مقدماً. «أَخْسَرُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. «مِنْهُمْ» جار ومحرر حال من فاعل «أَخْسَرُوا». «وَأَنَّقُوا» فعل وفاعل معطوف على «أَخْسَرُوا». «أَبْرُ» مبتدأ مؤخر. «عَظِيمٌ» صفة له، والجملة من المبتدأ المؤخر، والخبر المقدم، مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو في محل الرفع خبر لقوله «الَّذِينَ أَسْتَجَبْنَا إِنْ قَلَّنَا إِنَّهُ مبتدأ».

«الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ (١٧)».

«الَّذِينَ» اسم موصول للجمع المذكر في محل النصب مفعول لفعل ممحذف، تقديره: أمدح الذين قال لهم الناس، والجملة الممحذفة مستأنفة. «قَالَ» فعل ماض. «لَهُمْ» متعلق به. «النَّاسُ» فاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير لهم. «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ» مقول محكى لـ«قال» وإن شئت قلت «إِنَّ» حرف نصب. «النَّاسُ» اسمها. «فَتَ»: حرف تحقيق. «جَمَعُوا» فعل وفاعل. «لَكُمْ» متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر إن، وجملة إن في محل النصب مقول لـ«قال». «فَأَخْشَوْهُمْ» «الفَاءُ» عاطفة تفريعية. «أَخْشَوْهُمْ» فعل وفاعل ومحرر، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة «فَتَ جَمَعُوا». «فَزَادَهُمْ» «الفَاءُ» عاطفة. «زَادَهُمْ» فعل ومحرر أول، وفاعله ضمير مستتر فيه، تقديره: هو يعود على القول المذكور «إِيمَانًا» مفعول ثان، والجملة الفعلية معطوفة على جملة «قَالَ لَهُمُ النَّاسُ» على كونها صلة الموصول. «وَقَالُوا» فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة «فَزَادَهُمْ إِيمَانًا». «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ» مقول محكى لقالوا، وإن شئت قلت: «اللَّهُ» مبتدأ

مؤخر. **«حَسِبْنَا»** خبر مقدم، والجملة في محل النصب مقول لـ **«قالوا»**. **«وَيَعْمَلُ الْوَكِيلُ»** فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة **«حَسِبْنَا اللَّهَ»** والمحصوص بالمدح محفوظ وجوباً تقديره: هو يعود على **«اللَّهُ»**.

**«فَانْقَلَبُوا بِيَقْنَعَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضَلِّلَ لَمَّا يَمْسَسُهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ»**.

**«فَانْقَلَبُوا»** **«الفاء»** عاطفة على محفوظ تقديره: وخرجوا مع النبي ﷺ إلى سوق بدر، والجملة المحفوظة معطوفة على جملة **«وَقَالُوا حَسِبْنَا اللَّهَ»** **«انقلبوا»** فعل وفاعل، والجملة معطوفة على ذلك المحفوظ. **«بِيَقْنَعَةٍ»** جار ومحرر حال من **«وَاو»** **«انقلبوا»** تقديره حالة كونهم ملتبسين بنعمة **«مِنَ اللَّهِ»** جار ومحرر صفة لـ **«نِعْمَة»**. **«وَفَضَلِّلَ»** معطوف على **«نِعْمَة»**. **«لَمْ يَمْسَسُهُمْ سُوءٌ»** جازم وفعل، ومفعول، وفاعل والجملة الفعلية في محل النصب حال من فاعل **«انقلبوا»** **«وَاتَّبَعُوا»** الواو عاطفة. **«اتَّبَعُوا»** فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: **«فَانْقَلَبُوا»** أو في محل النصب حال من فاعل **«انقلبوا»**. **«رِضْوَانَ اللَّهِ»** مفعول به، ومضاف إليه. **«وَاللَّهُ»** مبتدأ. **«ذُو فَضْلٍ»** خبر ومضاف إليه. **«عَظِيمٍ»** صفة لـ **«فَضْلٍ»**، والجملة مستأنفة.

**«إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يَخْوِفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ** 

**«إِنَّمَا»** أداة حصر ونفي بمعنى ما النافية، وإلا المثبتة حرف لا محل له من الإعراب. **«ذَلِكُمُ»** مبتدأ. **«الشَّيْطَانُ»** خبره، والجملة مستأنفة. **«يَخْوِفُ أَوْلِيَاءَهُ** فعل ومفعول ثان، ومضاف إليه، وفاعله ضمير مستتر يعود على اسم الإشارة، أو على الشيطان، والمفعول الأول محفوظ، تقديره: يخوافكم أولياءه؛ أي: أصحابه الكفار، والجملة مستأنفة، أو في محل النصب حال من **«الشَّيْطَانُ»**، والعامل فيه اسم الإشارة. **«فَلَا تَخَافُوهُمْ»** **«الفاء»** فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم أن ذلك المخوف هو الشيطان، وأردتم بيان ما هو اللازم لكم فأقول: **«لَا تَخَافُوهُمْ»** **«لَا»** نافية جازمة. **«تَخَافُوهُمْ»** فعل وفاعل

ومفعول، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. «وَخَافُونَ» الواو عاطفة. «خافوا» فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل. و«النون» للوقاية، «وَيَاء» المتكلم المحذوفة اجتزء عنها بكسرة نون الوقاية في محل النصب مفعول به. وفي «الفتوحات»: هذه الياء التي بعد النون اختلف القراء السبعة في إثباتها لفظاً، واتفقوا على حذفها في الرسم؛ لأنها من ياءات الزوائد، وكلها لا ترسم، وجملتها في القرآن اثنان وستون آية شيخنا. والجملة في محل النصب معطوفة على جملة «فَلَا تَخَافُوا» على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة. «إِنْ كُنْتُمْ» «إِنْ» حرف شرط جازم. «كُنْتُمْ» فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بيان على كونه فعل شرط لها. «مُؤْمِنِينَ» خبر كان، وجواب «إِنْ» محذوف معلوم مما قبله تقديره: إن كنتم مؤمنين، فخافون، وجملة «إِنْ» الشرطية مستأنفة.

«وَلَا يَحْرُنَكُمْ أَذْنِينِ يُسَرِّعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَصُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ يَعْلَمْ عَذَابَ عَظِيمٍ (١٧)».

«وَلَا» الواو استئنافية. «لا» نافية. «يَحْرُنَكُمْ» فعل، ومفعول به. «أَذْنِينِ» فاعل، والجملة مستأنفة. «يُسَرِّعُونَ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «فِي الْكُفْرِ» جار و مجرور متعلق بـ«يسارعون». «إِنَّهُمْ» «إن» حرف نصب. و«الهاء» اسمها. «لَنْ يَصُرُّوا اللَّهَ» ناصب و فعل وفاعل ومفعول. «شَيْئاً» منصوب على المفعولية المطلقة، أي: ضرراً شيئاً، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر «إن»، وجملة «إن» في محل الجر بلام التعليل المقدرة. «يُرِيدُ اللَّهُ» فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. «أَلَا يَجْعَلَ» «إن» حرف نصب ومصدر. «لا» نافية. «يَجْعَلَ» فعل مضارع منصوب بأن المصدرية، وفاعله ضمير يعود على «الله». «لَهُمْ» جار و مجرور في محل المفعول الأول لـ«جعل». «حَظًّا» مفعول ثان لـ«جعل». «فِي الْآخِرَةِ» صفة لـ«حظاً» أو متعلق بـ«جعل»، وجملة «جعل» صلة أن المصدرية وأن مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ«يريد» تقديره: ي يريد الله عدم جعل حظهم في

الآخرة. «ولهم» الواو استثنافية. «لهم» جار و مجرور خبر مقدم. «عذاب» مبتدأ مؤخر. «عظيم» صفة له، والجملة مستأنفة.

«إنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِإِلَيْمَنِ لَن يَصْرُوَا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (W).

«إن» حرف نصب. «الذين» اسمها. «أشرّوا الكفر» فعل وفاعل و مفعول. «بإيلمَنِ» متعلق بـ«أشرّوا». «لَن يَصْرُوَا اللَّهَ» ناصب و فعل وفاعل و مفعول به. «شيئًا» منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر «إن» وجملة «إن» مستأنفة «ولهم» الواو استثنافية. «لهم» جار و مجرور خبر مقدم. «عذاب» مبتدأ مؤخر. «أليم» صفة له، والجملة مستأنفة.

«وَلَا يَحْسِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا تُمْلَى لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تُمْلَى لَهُمْ لِيَزَدَادُوا إِنْسَانًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَمِينٌ» (W).

«ولَا» الواو استثنافية. «لا» نافية جازمة. «يَحْسِنَ» فعل مضارع في محل الجزم بـ«لا»، مبني على الفتح؛ لاتصاله بنون التوكيد، و«نون» التوكيد حرف لا محل له، مبني على الفتح، «الذين» فاعل، والجملة مستأنفة. «كَفَرُوا» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «أَنَّما» «أن» حرف نصب ومصدر. «ما» مصدرية، فهي كلمة مستقلة، وكان المناسب أن تكتب مفصولة من «أن» لكن طريقة المصحف كتبتها موصولة. «تُمْلَى» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله. «لهم» جار و مجرور متعلق به، والجملة الفعلية صلة ما المصدرية ما مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على كونه اسم «أن» تقديره أن إملاءنا. «خَيْرٌ» خبر «أن». «لِأَنفُسِهِمْ» جار و مجرور، و مضاف إليه، متعلق بـ«خير»، وجملة «أن» من اسمها وخبرها، في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعولي «حسب»، تقديره: ولا يحسّن الذين كفروا خيرية إملائنا لهم، أو ساد مسد المفعول الثاني على قراءة التاء في «تحسّن»، والمفعول الأول «الذين كَفَرُوا» والفاعل ضمير المخاطب، وهو النبي ﷺ أو غيره، والتقدير: ولا تحسّن يا محمد الذين كفروا خيرية إملائنا لهم. «إِنَّمَا تُمْلَى لَهُمْ» «إنما» أداة حصر. «تُمْلَى» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة

استثنافاً بيانياً كأنه قيل: ما بالهم يحسبون الإملاء خيراً، فقيل: «إِنَّا نُتَلِّ لَهُمْ لِيَزَدَادُوا إِشْمَاءً». «اللام» لام كي. «يَزَادُوا» فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي والواو فاعل. «إِشْمَاءً» مفعول به والجملة الفعلية صلة «أن» المضمرة. وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل، تقديره: إنما نملي لهم لإرادة ازديادهم إثماً، الجار والمجرور متعلق بنملي، «وَلَمْ» الواو استثنافية. «لَمْ» جار ومجرور خبر مقدم. «عَذَابٌ» مبتدأ مؤخر. «مُهِينٌ» صفة له والجملة الاسمية مستأنفة.

«مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَقِّ يَمِيرَ الْخَيْثَ وَنَطْيِبَ».

«مَا» نافية. «كَانَ اللَّهُ» فعل ناقص واسمه. «لِيَذَرَ» «اللام» حرف جر وجحود. «يَذَر» فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وفاعله ضمير يعود على «الله». «الْمُؤْمِنِينَ» مفعول به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام الجحود، تقديره: ما كان الله ليترك المؤمنين على ما أنتم عليه، وجملة «كَانَ» مستأنفة، وإنما أولنا كذلك، لأن «يَذَر» فعل جامد، لا مصدر له فأخذنا مصدر ما هو بمعناه، وهو ترك. وفي «الفتوحات» قوله: «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» هذه «اللام»: تسمى لام الجحود، وينصب المضارع بعدها بإضمار أن، ولا يجوز إظهارها، والفرق بينها وبين لام كي أن هذه على المشهور شرطها أن تكون بعد كون منفي بما، إن كان ماضياً، أو بلم إن كان مضارعاً، وعرفها بعضهم في بيت واحد فقال:

وَكُلَّ لَامٍ قَبْلَهُ مَا كَانَ أَوْ لَمْ يَكُنْ فَلِلْجُحُودِ بَائِنَا  
وفي خبر «كَانَ» في هذا الموضع، وما أشبهه قوله، أحدهما: وهو قول البصريين، أنه محنوف، وأن اللام مقوية لتعديه ذلك الخبر المقدر لضعفه، والتقدير: ما كان الله مريداً، لأن «يَذَر»، فإن يذر، هو مفعول مريداً، والتقدير: ما كان الله مريداً ترك المؤمنين على ما أنتم عليه. والثاني: قول الكوفيين أن «اللام» زائدة لتأكيد النفي، وأن الفعل بعدها هو خبر «كَانَ» و«اللام» عندهم هي العاملة النصب في الفعل بنفسها، لا بإضمار أن، والتقدير: عندهم: ما كان

الله يذر المؤمنين. وضعف أبو البقاء مذهب الكوفيين؛ لأن ما بعدها قد انتصب، فإن كان النصب باللام نفسها فليست زائدة، وإن كان النصب بأن فسد المعنى؛ لأن أن وما في حيزها في تأويل مصدر، والخبر في باب كان هو الاسم في المعنى، فيلزم أن يكون المصدر الذي هو معنى من المعاني صادقاً على اسمها، وهو محال، انتهت بتصرف وزيادة. وقد أشبعنا الكلام في لام الجحود على كلا المذهبين بما لا مزيد عليه في كتابنا «الخريدة البهية في إعراب أمثلة الآجرمية» فراجعه.

«عَلَى مَا» جار و مجرور متعلق بـ«يذر» «أَنْتُمْ» مبتدأ «عَلَيْهِ» جار و مجرور خبر المبتدأ، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير «عليه». «حَتَّى يَبِرِّزَ الْخَيْثَ مِنَ الْطَّيْبِ» «حَتَّى» حرف جر، وغاية. «يَبِرِّزَ» فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوياً بعد «حتى» بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على الله. «الْخَيْثَ» مفعول به. «مِنَ الْطَّيْبِ» متعلق بـ«يَبِرِّزَ»، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ«حتى» بمعنى إلى تقديره: إلى ميشه أو تميشه الخيث من الطيب، الجار والمجرور متعلق بـ«يذر».

«وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلَعُكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مِنْ رُشْدِكُمْ مَمْشُكَهُ». **الواو** عاطفة. **ما** نافية. **كان الله** فعل ناقص واسمه **ليطلعكم** **اللام** حرف جر و جحود. **يطلعكم** فعل و مفعول، وفاعله ضمير يعود على **الله**. **على الغيب** متعلق بـ**يطلع**، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: وما كان الله لإطلاعكم الجار والمجرور متعلق بواجب الحذف لوقوعه خبراً لـ**كان** تقديره: وما كان الله مريداً لإطلاعكم على الغيب، وجملة **كان** معطوفة على جملة قوله: **ما كان الله ليذر المؤمنين** **ولكن الله** الواو عاطفة. **لكن** حرف استدرك على ما فهم من قوله: **وما كان الله ليطلعكم على الغيب** من أنه لا يطلع أحداً على الغيب حتى الأنبياء؛ لعموم الخطاب فيه. ولفظ الجلالة اسمها. **يختي** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على **الله**، **مِنْ رُشْدِكُمْ** جار

ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ«يجتبى». «من يشاء» «من» اسم موصول في محل النصب مفعول به «يشاء» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على «الله»، والجملة صلة من الموصولة، والعائد محنوف تقديره: من يشاء اجتباه، وجملة «يجتبى» في محل الرفع خبر لكن، وجملة لكن معطوفة على جملة قوله: «وما كان الله يطاعكم على العيوب».

«فَامْنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَنَقُّلُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ».

«فَامْنُوا» الفاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم أن الله لا يطلع على غيره إلا من اجتبى من رسله، وأردتم بيان ما الأصلح لكم؛ فأقول «امنوا». «امنوا» فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة مستأنفة. «بِاللَّهِ» جار ومجرور متعلق «بامنوا». «وَرَسُولِهِ» معطوف على الجلالة. «وَإِنْ تُؤْمِنُوا» الواو استثنافية. «إِنْ» حرف شرط، «تُؤْمِنُوا» فعل وفاعل مجزوم بـ«إِنْ». «وَتَنَقُّلُوا» معطوف عليه. «فَلَكُمْ» الفاء رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً. «لَكُمْ» جار ومجرور خبر مقدم. «أَجْرٌ» مبتدأ مؤخر. «عَظِيمٌ» صفة له، والجملة الاسمية في محل الجزم بأن على كونها جواباً لها، وجملة «إِنْ» الشرطية مستأنفة.

«وَلَا يَحْسِنَ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا أَتَتْهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بِلَّ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ».

«وَلَا يَحْسِنَ» الواو استثنافية. «لا» نافية. «يَحْسِنَ الَّذِينَ» فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. «يَبْخَلُونَ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «بِمَا» جار ومجرور متعلق بـ«يَبْخَلُونَ». «أَتَتْهُمُ اللَّهُ» فعل، ومفعول أول وفاعل، والمفعول الثاني محنوف تقديره: إيه، لأن آتي بمعنى: أعطي يتعدى إلى مفعولين. «مِنْ فَضْلِهِ» جار ومجرور ومضاف إليه حال من الضمير المحنوف، وجملة «أَتَى» صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط الضمير المحنوف، «هُوَ خَيْرٌ» هو ضمير فصل. «خَيْرٌ» مفعول ثان لـ«حسب»؛ والمفعول الأول محنوف تقديره: ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من

فضله بخلهم هو خيراً لهم. **﴿لَمْ﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿خِيرًا﴾** هذا على قراءة الياء، وأما على قراءة التاء: فالفاعل ضمير المخاطب يعود على النبي **ﷺ** **﴿الَّذِينَ﴾** مفعول أول، ولكنه على تقدير مضاف تقديره: ولا تحسين يا محمد بخل **﴿الَّذِينَ﴾** يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم.

فائدة: وكون **﴿هُوَ﴾** هنا ضمير فصل متعين؛ لأنه لا يخلو إما أن يكون مبتدأ، أو بدلأ، أو توكيداً، والأول منتف لنصب ما بعده، وهو خيراً، وكذا الثاني؛ لأنـهـ كانـ يلزمـ أنـ يـوافقـ ماـ قـبـلـهـ فـكـانـ يـنـبـغـيـ أنـ يـقـالـ: إـيـاهـ لاـ هوـ، وـكـذاـ الثـالـثـ.ـ اـهـ **﴿سـمـيـنـ﴾** **﴿بـلـ هـوـ شـرـ لـهـ﴾** **﴿بـلـ﴾** حـرـفـ اـبـتـدـاءـ وإـضـرـابـ، **﴿هـوـ﴾** مـبـتـدـأـ.ـ **﴿شـرـ﴾** خـبـرـ.ـ **﴿لـهـ﴾** جـارـ وـمـجـرـورـ مـتـعـيـنـ بـهـ.ـ **﴿سـيـطـرـوـنـ مـاـ يـخـلـوـ يـهـ يـوـمـ الـقـيـمـةـ وـلـلـهـ يـرـثـ الـسـمـوـتـ وـالـأـرـضـ وـالـلـهـ يـعـلـمـ مـاـ تـعـلـمـوـنـ خـيـرـ﴾**.

**﴿سـيـطـرـوـنـ﴾** فعل ونائب فاعل، والجملة مستأنفة. **﴿مـاـ يـخـلـوـ يـهـ﴾** **﴿مـا﴾** موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لـ **﴿طـوقـ﴾**. **﴿يـخـلـوـ﴾** فعل وفاعل. **﴿يـهـ﴾** متعلق، والجملة صلة لـ **﴿مـا﴾**، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير به. **﴿يـوـمـ الـقـيـمـةـ﴾** ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ **﴿يـطـوـقـوـنـ﴾** **﴿وـلـلـهـ﴾** الواو استثنافية. **﴿لـلـهـ﴾** جـارـ وـمـجـرـورـ خـبـرـ مـقـدـمـ. **﴿يـرـثـ الـسـمـوـتـ﴾** مـبـتـدـأـ مؤـخـرـ، وـمـضـافـ إـلـيـهـ، وـالـجـمـلـةـ مـسـتـأـنـفـةـ. **﴿وـالـأـرـضـ﴾** معـطـوـفـ عـلـىـ **﴿الـسـمـوـتـ﴾** **﴿وـلـلـهـ﴾** الواو استثنافية. **﴿الـلـهـ﴾** مـبـتـدـأـ. **﴿يـمـاـ﴾** جـارـ وـمـجـرـورـ مـتـعـيـنـ بـ **﴿خـيـرـ﴾**. **﴿تـعـلـمـوـنـ﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة لـ **﴿مـا﴾**، أو صفة لها، والعائد، أو الرابط مـحـذـفـ تقديره: بما تـعـلـمـونـهـ. **﴿خـيـرـ﴾** خـبـرـ المـبـتـدـأـ، وـالـجـمـلـةـ الـأـسـمـيـةـ مـسـتـأـنـفـةـ، وـالـلـهـ أـعـلـمـ.

## التصريف ومفردات اللغة

**﴿يـتـبـثـرـوـنـ﴾** من بـابـ استـفـعـلـ منـ الـأـسـبـشـارـ، وـالـأـسـبـشـارـ السـرـورـ الـحـاـصـلـ بالـبـشـارـةـ، وـأـصـلـهـ: مـنـ الـبـشـرـةـ؛ لـأـنـ الـإـنـسـانـ إـذـاـ فـرـحـ ظـهـرـ أـثـرـ السـرـورـ فـيـ وـجـهـ، وـقـالـ اـبـنـ عـطـيـةـ: وـلـيـسـ اـسـفـعـلـ هـنـاـ بـمـعـنـىـ طـلـبـ الـبـشـارـةـ، وـإـنـمـاـ هـوـ بـمـعـنـىـ الـفـعـلـ

المجرد، كقوله تعالى: **﴿وَاسْتَغْنَىَ اللَّهُ﴾** بمعنى غني، ويقال: بشر الرجل بكسر الشين. فيكون استبشر بمعناه، ولا يتعين هذا المعنى بل يجوز أن يكون مطاوعاً لأفعال، وهو الأظهر، أي: أبشره الله فاستبشر، كقولهم: فأكانه فاستكان، وأراحه فاستراح، وإنما كان هذا الأظهر هنا؛ لأنه من حيث المطاوعة يكون مفعلاً عن غيره، فحصلت له البشري بإبشار الله له بذلك، ولا يلزم هذا المعنى. إذا كان بمعنى المجرد؛ لأنه لا يدل على المطاوعة **﴿أَلَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾** **﴿اسْتَجَابُوا﴾** من باب استفعل الـ**﴿سِين﴾** و**﴿النَّاء﴾** فيه زائدتان، فهو بمعنى **﴿أَسْتَجَابُوا﴾** **﴿القرح﴾** بفتح **﴿الفاء﴾**، وسكون **﴿العين﴾** مصدر قرح من باب فتح يقال: قرحه إذا جرمه، قرحاً يجمع على قروح، والقرح أثر السلاح بالبدن، والقرحة بضم أوله، وفتحه مع سكون ثانية فيهما الجراحة المتقدمة التي اجتمع فيها الريح.

**﴿حَسَبْنَا اللَّهُ وَنَفِقَ الْوَكِيلُ﴾** حسب في الأصل مصدر حسبه حسباً إذا كفاه. فهو مصدر أريد به اسم الفاعل، فهو بمعنى المحسب؛ أي: الكافي، وقال في **«الكتاف»** والدليل على أنه بمعنى المحسب أنه يوصف به، فتقول: مررت برجل حسبك من رجل، أي: كافيك منه، فتصف به النكرة إذا إضافته غير محضية؛ لكونه بمعنى اسم الفاعل غير الماضي المجرد من ألل، قال الشاعر:

**فَتَمَلَأَ بَيْتَنَا أُقْطَانًا وَسَمْنًا وَحَسْبُكَ مِنْ غِنَىٰ شِبَاعٌ وَرِيُّ**  
**وَالْوَكِيلُ فَعِيلٌ**، بمعنى مفعول؛ أي: الموكول إليه الأمور؛ أي: نعم الموكول إليه أمورنا، أو الكافي، أو الكافل.

**﴿حَظًا﴾** **﴿الحظ﴾** النصيب: ويستعمل في الخير، والشر، وإذا أطلق يكون للخير **﴿تُمْلِي﴾** الإملاء التأخير، والإمهال. قال القرطبي: والمراد بالإملاء هنا طول العمر، ورغم العيش. وفي **«المصباح»** أمليت له في الأمر، أخرت، وأمليت للبعير في القيد، أرخيت له، ووسعـت **﴿لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾** **﴿يَذْر﴾** فعل جامد، لا يتصرف كيدع استغناء عنه بتصرف مرادفه، وهو يترك، ولم يستعمل منه ماض استغناء عنه بترك، وأصل يذر: يوذر، فحذفت الواو منه من غير موجب تصريفـي،

تشبيهاً له بيدع إذ لم تقع الواو في **﴿يَذِر﴾** بين ياء وكسرة، ولا ما هو في تقدير الكسرة؛ إذ الواو فيه، وقعت بين ياء وفتحة أصلية، بخلاف يدع، فإن الأصل فيه يodus، فحذفت الواو، لوقعها بين الياء، وبين ما هو في تقدير الكسرة، إذ أصله يodus مثل يوعد، وإنما فتحت الدال منه؛ لأن لامه حرف حلقي، فيفتح له ما قبله، ومثله يطأ، ويقع، ونحو ذلك.

**﴿حَتَّىٰ يَمِيز﴾** يقرأ بالتحقيق من ماز يميز، من باب باع، وبالتشديد من ميز من باب فعل، وهو بمعنى واحد، بمعنى فصل الشيء من الشيء، وقيل: لا يكون ماز إلا في كثير، فأما واحد من واحد، فيتميز على معنى يعزل، ذكره أبو حيان، وليس التشديد لتعدي الفعل مثل فرح، وفرحته، لأن ماز وميز يتعديان إلى مفعول واحد **﴿وَلَكُنَّ اللَّهُ يَعْلَمُ﴾** **﴿أَجْتَبَ﴾** من باب افتعل من جبوت الماء أو المال وجبيته، وهو لغتان؛ فـ**﴿الِّيَاء﴾** في **﴿يَعْلَمُ﴾** تحتمل أن تكون على أصلها، وأن تكون منقلبة من واو لانكسار ما قبلها. **﴿مِيرَاثُ الْسَّمَوَاتِ﴾** أصل **﴿مِيرَاث﴾** موراث فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها، والميراث مصدر ميمي كالمعاد. قال ابن الأباري: يقال ورث فلان إذا انفرد به بعد أن كان مشاركاً فيه، و قال تعالى: **﴿وَرَثَتِ سُلَيْمَانُ دَاؤُد﴾** لأنه انفرد بذلك بعد أن كان داود مشاركاً له فيه.

## البلغة

قال أبو حيان<sup>(1)</sup>: وقد تضمنت هذه الآيات فنوناً من البلاغة والبداع: منها: الاختصاص في قوله: **﴿أَجْرُ الْمُؤْمِنِين﴾**.

ومنها: التكرار في قوله: **﴿يَسْتَبِّرُونَ﴾** و **﴿لَنْ يَصُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً﴾** وفي اسمه في عدة مواضع، و **﴿وَلَا يَخْسِئَ اللَّذِينَ كَفَرُوا﴾** وفي ذكر الإملاء.

ومنها: الطباقي في قوله: **﴿أَشْرَرُوا الْكُفَّارَ إِلَيْنَاهُنَّ﴾** و **﴿لِطَلْكُمْ عَلَى النَّبِيِّ﴾**.

(1) البحر المحيط.

ومنها: الاستعارة في **﴿يُسَرِّعُونَ﴾** و**﴿أَشَرَّوْا﴾** و**﴿نَمَّلَ﴾**، و**﴿لَيَزَادُوا إِثْمًا﴾**، و**﴿الخَبِيث﴾** و**﴿الطَّيْب﴾**.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: **﴿فَلَمَّا تَوْمَنُوا﴾** **﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا﴾**.

ومنها: الالتفات في قوله: **﴿أَنْتُم﴾** إن كان خطاباً للمؤمنين، إذ لو جرى على لفظ المؤمنين لقال على ما هم عليه، وإن كان خطاباً لغيرهم. كان من تلوين الخطاب، وفي **﴿مَا تَعْمَلُونَ حَيْدَر﴾** فيمن قرأ ببناء الخطاب.

ومنها: الحذف في مواضع انتهاء.

قوله<sup>(1)</sup>: **﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَصْرُرُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾** تعليل للنهي، وتمكيل للتسلية بتحقيق نفي ضررهم؛ أي: لن يصرروا بفعلهم ذلك أولياء الله أربته، وتعليق نفي الضرر به تعالى لتشريفهم، وللإيذان بأن مسارتهم بمنزلة مسارته تعالى، وفيه مزيد مبالغة في التسلية.

ووصف تعالى<sup>(2)</sup> عذابه في مقاطع هذه الآيات الثلاث بـ **﴿عَظِيم﴾**، و**﴿أَلِيم﴾** و**﴿مَهِين﴾**، ولكل من هذه الصفات، مناسبة تقتضي ختم الآية بها:

أما الأولى: فإن المسارعة في الشيء، والمبادرة في تحصيله، والتحلي به يقتضي جلالة ما سورع فيه، وأنه من النفاسة، والعظم، بحيث يتسابق فيه، فختمت الآية بعظم الثواب، وهو جزاؤهم على المسارعة في الكفر، إشعاراً بخسارة ما ساقوا فيه.

وأما الثانية: فإنه ذكر فيها اشتراء الكفر بالإيمان، ومن عادة المشتري الاغتباط بما اشتراه، والسرور به عند كون الصفقة رابحة، وتآلمه عند كونها خاسرة فناسبها وصف العذاب بالأليم.

وأما الثالثة: فإنه ذكر الإملاء، وهو الامتناع بالمال، والبنيين، والصحة،

---

(2) الجمل والبحر المحيط.

(1) الجمل.

وكان هذا الإمتاع سبباً للتعزز، والتمتع، والاستطالة، فختمت الآية بإهانة العذاب لهم، وأن ذلك الإملاء المتعذر عنه في الدنيا التعزز، والاستطالة، مآلهم في الآخرة إلى إهانتهم بالعذاب الذي يهين الجباره.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

قال الله سبحانه جل جلاله علا:

﴿لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَعْنَ أَغْنِيَاهُ سَكَنَتْ بِمَا قَالُوا وَقَتَلُوكُمُ الْأَنْيَاهُ يُعَيِّرُ حَقٌّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَيْدِ ﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِيمَانِهِ أَلَا تُؤْمِنُ رَسُولُ حَقٌّ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ الْأَنَارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ إِيمَانِنَا وَبِإِلَيْنَا مُلْتَمِسٌ فَلَمَّا فَلَمَّا فَلَمَّا قَاتَلُوكُمْ إِنْ كَتَمْتُمْ صَدِيقَيْنِ ﴾ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكُمْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولُ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَهُو بِإِيمَانِنَا وَالرُّبُّ وَالْكِتَابُ الْمُنْبَرُ ﴾ ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُؤْفَقُنَ أُجُورُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ رُحْنَ عَنِ الْأَنَارِ وَأَذْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعُ الْمُرْوُرِ ﴾ ﴿لَتَبَلُّوكُ فِي نَمَوْلَكُمْ وَالْفَسَقَمْ وَلَتَسْمَعُنَ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْكَرْ كُشِّيرًا وَإِنْ تَصْرِفُوا وَتَنْقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأَمْوَرِ ﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِتَبَيَّنَتِ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُنُتُونَ فَنَبَدُوهُ وَرَأَهُ ظَهُورِهِمْ وَأَشْرَفُوا بِهِ مُنَّا قَلِيلًا فَيَسَّ مَا يَشَرُّونَ ﴾ لَا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أُتُوا وَيَسْبِّحُونَ أَنْ يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَهُمْ يَمْفَازُونَ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا...﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها: لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآيات السابقة معركة أحد، وما فيها من الأحداث العجيبة، وتناولت تلك الآيات ضمن ما تناولت مكائد المنافقين، ودسائسهم، وما انطوت عليه نفوسهم من الكيد للإسلام، والغدر بال المسلمين، وتبنيط عزائمهم عن jihad في سبيل الله.. أعقب سبحانه وتعالى ذلك بذكر دسائس اليهود، وأساليبهم الخبيثة في محاربة الدعوة الإسلامية، بطريق التشكيك، والبلبلة، والكيد، والدس ليحدِّر المؤمنين من خطرهم كما حدِّرهم من المنافقين، والآيات الكريمة، تتحدث عن اليهود، و موقفهم المخزي من الذات الإلهية، واتهامهم الله عز وجل بأشنع الاتهامات بالبخل والفقير، ثم نقضهم للعهود، وقتلهم

للانبياء، وخيانتهم الأمانة التي حملهم الله تعالى إليها إلى آخر ما هنالك من جرائم وشنائع اتصف بها هذا الجنس الملعون.

قوله تعالى: «**كُلُّ نَفِيسٍ ذَاقَهُ الْمَوْتُ . . .**» الآيات، مناسبتها<sup>(١)</sup> لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما سلى نبيه ﷺ فيما سلف عن تكذيب قومه له بأن كثيراً من الرسل قبلك، قد كذبوا كما كذبت، ولا يُؤْخَذُوا من أقوامهم من الشدائـد مثلـاً ما لاقـيتـ بل أـشـدـ مـا لـاقـيـتـ، فـقـدـ قـتـلـواـ كـثـيرـاـ مـنـهـمـ كـيـحـيـ، وـزـكـرـيـاءـ عـلـيـهـمـ السـلـامـ . . زـادـهـ هـنـاـ تـسـلـيـةـ، وـتـعـزـيـةـ أـخـرـىـ، فـأـبـانـ أـنـ كـلـ مـاـ تـرـاهـ مـنـ عـنـادـهـ فـهـوـ مـنـتـهـ إـلـىـ غـاـيـةـ، وـكـلـ آـتـ قـرـيبـ، فـلـاـ تـضـجـرـ وـلـاـ تـحـزـنـ عـلـىـ مـاـ تـرـىـ مـنـهـ، وـأـنـهـ سـيـجـازـوـنـ عـلـىـ أـعـمـالـهـمـ فـيـ دـارـ الـجـزـاءـ، كـمـاـ تـجـازـىـ، وـحـسـبـكـ مـاـ تـصـيـبـ مـنـ حـسـنـ الـجـزـاءـ، وـحـسـبـهـمـ مـاـ أـصـيـبـوـاـ بـهـ، وـمـاـ يـصـابـوـنـ بـهـ مـنـ الـجـزـاءـ فـيـ الدـنـيـاـ، وـسـيـوـفـوـنـ الـجـزـاءـ كـامـلـاـ يـوـمـ الـقـيـامـةـ.

قوله تعالى: «**وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ الَّذِينَ أُرْثَوُا الْكِتَابَ . . .**» الآية، مناسبتها<sup>(٢)</sup> لما قبلها أن الله سبحانه وتعالى لما حكى عن اليهود شبهـاـ، ومطاعـنـ في نبوـةـ محمدـ ﷺـ وأـجـابـ عنـهـ بـمـاـ عـلـمـتـ فـيـ سـلـفـ . . أـرـدـفـ هـذـهـ الآـيـةـ لـبـيـانـ عـجـيبـ حـالـهـمـ، وـغـرـيـبـ أـمـرـهـمـ، وـأـنـهـ لـاـ يـلـيقـ بـهـمـ أـنـ يـطـعـنـوـاـ فـيـ نـبـوـتـهـ، وـلـاـ أـنـ يـوـجـهـوـ شـبـهـاـ لـدـيـنـهـ ذـاكـ أـنـ الـيـهـودـ، وـالـنـصـارـىـ، أـمـرـوـاـ بـشـرـحـ مـاـ فـيـ التـوـرـاـةـ، وـالـإـنـجـيـلـ، وـبـيـانـ مـاـ فـيـهـمـاـ مـنـ الدـلـائـلـ النـاطـقـةـ بـنـبـوـةـ مـحـمـدـ ﷺـ وـصـلـقـ رـسـالـتـهـ، فـكـيـفـ يـلـيقـ بـهـمـ بـعـدـ هـذـاـ إـيـرـادـ تـلـكـ المـطـاعـنـ، وـالـشـبـهـ، وـكـانـوـاـ أـجـدـرـ النـاسـ بـدـفـعـهـاـ، وـأـحـقـهـمـ بـتـأـيـيـدـهـ، وـالـذـوـدـ عـنـ دـيـنـهـ لـمـاـ فـيـ كـتـابـهـمـاـ مـنـ الـبـشـارـةـ بـهـ، وـتـوـكـيدـ دـعـوـتـهـ فـالـعـقـلـ قـاضـ بـأـنـ يـظـاـهـرـوـهـ وـدـيـنـهـمـ حـاـكـمـ بـأـنـ يـؤـيـدـوـهـ، وـمـنـ الـعـجـبـ الـعـاجـبـ أـنـ يـطـرـحـواـ حـكـمـ الـعـقـلـ وـالـنـقـلـ وـرـاءـهـمـ ظـهـرـيـاـ، وـهـلـ مـثـلـ هـؤـلـاءـ يـجـدـيـ مـعـهـمـ الـحـجـاجـ وـالـجـدـالـ، أـوـ تـقـنـعـهـمـ قـوـةـ الدـلـلـ وـالـحـجـةـ.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الظَّيْنَ كَالَّا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَمَنْ حَنَّ أَغْنِيَكُمْ...» الآية، سبب نزولها: ما أخرجه<sup>(١)</sup> ابن إسحاق، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس - رضي الله عنهم - قال: «دخل أبو بكر بيت المدراس، فوجد يهود قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له: فنحاص ف قال له: والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقر، ولو كان غنياً عنا...» ما استقرض منا كما يزعم صاحبكم، فغضب أبو بكر فضرب وجهه، فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ فقال: «يا محمد أنظر ما صنع صاحبك بي فقال: «يا أبا بكر ما حملك على ما صنعت؟» قال يا رسول الله، قال قوله أولاً عظيماً، يزعم أن الله فقير، وأنهم عنه أغنياء فجحد فنحاص فأنزل الله: «لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الظَّيْنَ كَالَّا...» الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنهم قال: أتت اليهود النبي ﷺ حين أُنذِلَ اللَّهُ: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِئُنَّ اللَّهَ فَرَصَّا حَسَنَّا» فقالوا: يا محمد افقر ربك، يسأل عباده، فأُنذِلَ اللَّهُ «لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الظَّيْنَ كَالَّا...» الآية.

قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: «وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا...» الآية، روى ابن أبي حاتم، وابن المنذر بسنده حسن، عن ابن عباس، أنها نزلت فيما كان بين أبي بكر، وفنحاص من قوله: «إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَمَنْ حَنَّ أَغْنِيَكُمْ...».

وأخرج أبو داود<sup>(٣)</sup> رحمه الله (ج ٣ ص ١١٤) بسنده إلى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه - وكان أحد الثلاثة الذين تبّع عليهم - وكان كعب بن الأشرف يهجو النبي ﷺ ويحرض عليه كفار قريش، وكان النبي ﷺ حين قَدِمَ المدينة، وأهلها أخلاقاً منهن المسلمين، والمشركون يعبدون الأوّل، واليهود، وكانوا يؤذون النبي ﷺ وأصحابه، فأمر الله عز وجل نبيه ﷺ

(٣) الصحيح المسند.

(١) باب التقول.

(٢) باب التقول.

بالصبر، والعفو، ففيهم أنزل الله تعالى: «وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ...» الآية.

فلما أبى كعب بن الأشرف أن ينزع عن أبي النبي ﷺ.. أمر النبي ﷺ سعد بن معاذ أن يبعث رهطاً يقتلونه، فبعث محمد بن مسلمة، وذكر قصة قتله، فلما قتلوه فرعت يهود، والمرشكون، فغدوا على النبي ﷺ فقالوا: طرق صاحبنا، فقتل، فذكر لهم النبي ﷺ الذي كان يقول، ودعاهم النبي ﷺ إلى أن يكتب بينه وبينهم كتاباً يتهدون إلى ما فيه، فكتب النبي ﷺ بينه وبينهم، وبين المسلمين عامة صحيفه. الحديث.

وقال المنذري<sup>(١)</sup>: قوله عن أبيه فيه نظر، فإن أباه عبد الله بن كعب ليست له صحبة، ولا هو أحد الثلاثة الذين تب عليهم، ويكون الحديث على هذا مرسلاً، ويحتمل أن يكون أراد بأبيه جده، وهو كعب بن مالك، فيكون الحديث على هذا مسندًا، إذ قد سمع عبد الرحمن من جده كعب بن مالك، وكعب: هو أحد الثلاثة الذين تب عليهم، وقد وقع مثل هذا في الأسانيد في غير موضع آخر من «عون المعبد» بتصرف.

قوله تعالى: «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ بِمَا أَتَوْا وَيَسْبِّحُونَ أَنْ يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا» الآية. سبب نزولها: ما أخرجه البخاري عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رجالاً من المنافقين على عهد الرسول ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو تخلفوا عنه، وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ وإذا قدم رسول الله ﷺ اعتذروا إليه، وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا، فنزلت: «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ بِمَا أَتَوْا وَيَسْبِّحُونَ أَنْ يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا» الحديث، أخرجه مسلم أيضاً.

ولها أيضاً سبب آخر، وهو ما أخرجه البخاري عن ابن أبي مليكة، أن علقة بن وقاص أخبره، أن مروان قال لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل

(١) عون المعبد.

له: لئن كان كل أمرٍ فرح بما أُتي وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذباً. لمعذبٍ أجمعون، فقال ابن عباس: مالك وللهذه الآية، إنما دعا النبي ﷺ يهود، وسألهم عن شيء فكتموه إيه، وأخبروه بغيره، فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهُم، وفرحوا بما أتوا من كتمانهم، ثم قرأ ابن عباس: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ﴾ إلى قوله: ﴿يَرَوْهُنَّ إِيمَانَهُمْ وَيَكْبِرُونَ أَنَّ يُخَمَّدُوا إِيمَانَهُمْ يَفْعَلُوا﴾.

ويُمكن الجمعُ بين الحديثين بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معاً، قاله الحافظ ابن حجر في «الفتح» ولو رجح حديث أبي سعيد، لكان أولى، لأن حديث ابن عباس مما أنتقد على الشيختين، كما في مقدمة «الفتح».

وأخرج<sup>(١)</sup> عبد الرزاق في تفسيره عن زيد بن أسلم أن رافع بن خديج، وزيد بن ثابت كانا عند مروان، فقال مروان: يا رافع في أي شيء نزلت هذه الآية: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَرَوْهُنَّ إِيمَانَهُمْ﴾ قال رافع: أنزلت في أناس من المنافقين كانوا إذا خرج النبي ﷺ اعتذروا، وقالوا: ما حبستنا عنكم إلا شغل، فلوددنا أنا كنا معكم، فأنزل الله فيهم هذه الآية، وكان مروان أنكر ذلك، فجزع رافع من ذلك، وقال لزيد بن ثابت: أنشدك بالله هل تعلم ما أقول؟ قال: نعم، قال الحافظ ابن حجر: يجمع بين هذا، وبين قول ابن عباس بأنه يمكن أن تكون الآية نزلت في الفريقين معاً. قال: وحَكَى الفراء أنها نزلت في قول اليهود نحن أهل الكتاب الأول، والصلوة، والطاعة، ومع ذلك لا يقرون بمحمد، وروى ابن أبي حاتم من طرق عن جماعة من التابعين نحو ذلك، ورجحه ابن جرير، ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك. انتهى.

### التفسير وأوجه القراءة

وعزتي، وجلالي ﴿لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ﴾ وعلم، وأحصى ﴿قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا﴾ وهو فنحاص بن عازوراء، كما قاله ابن عباس، والسدوي أو حبي بن أخطب، كما قاله

(١) لباب التقول.

قتادة، أو كعبُ بن الأشرف، كما نقله ابن عساكر **«إِنَّ اللَّهَ»** سبحانه وتعالى علواً كبيراً عما قالوا **«فَقَرِيرٌ»**؛ أي: محتاج إلينا يطلب منا القرض على لسان محمد **«وَنَحْنُ أَعْنَيْهُ»** لا نحتاج إلى قرضه، قالوا: هذه المقالة تمويهاً على ضعفائهم؛ لأنهم يعتقدون ذلك؛ لأنهم أهل الكتاب، بل أرادوا أنه تعالى إن صح ما طلبه منا من القرض على لسان محمد، فهو فقير، ليشككوا على إخوانهم في دين الإسلام، والمقصود من هذا تهديد القائلين ما ذكر، وإعلامهم أنهم لا يفوتهم من جزائهم شيء **«سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا»** من هذه المقالة الشنيعة في صحائف<sup>(1)</sup> الملائكة ليقرأوا ذلك يوم القيمة، أو ستحفظه، وتنبته في علمنا، لا نسأه ولا نهمله، أو المراد: سنكتب عنهم هذا الجهل في القرآن حتى يعلم الخلق إلى يوم القيمة شدة جهلهم وطعنهم، في نبوة محمد **«بِكُلِّ مَا قَدَرُوا عَلَيْهِ»**، وقيل: إن معنى سنكتب: سنوجب عليهم في الآخرة جزاء ما قالوه في الدنيا **«وَنَكْتُبُ مَا قَتَلُهُمْ»**؛ أي: قتل آبائهم **«الآتِيَّةَ»**، وإنما نسب القتل إليهم مع أنه لم يقع منهم، ووعدوا العذاب عليه لرضاهم بصنع آبائهم، والراضي بشيء، ينسب إليه ذلك الشيء، ويعاقب عليه إن كان شرًّا.

وإنما<sup>(2)</sup> جعل ذلك القول قريناً لقتل الأنبياء تنببيها على أنه من العظم، والشناعة بمكان يعدل قتل الأنبياء **«يَعْتَيِرُ حَقًّا»** حتى في اعتقادهم كما في نفس الأمر، فكانوا يعتقدون أن قتلهم لا يجوز، ولا يحل، وحيثند فيناسب شن الغارة عليهم؛ أي: نكتب عليهم رضاهم بقتل آبائهم الأنبياء بغير جرم، أو المعنى: ستحفظ عن الفريقين معاً أقوالهم، وأفعالهم **«وَنَقُولُ»** معطوف على **«سَنَكْتُبُ»** أي: نقول لهم عند الموت، أو عند الحشر، أو عند قراءة الكتاب، أو عند الإلقاء في النار؛ أي: ننتقم منهم بعد الكتابة بهذا القول الذي نقوله لهم، ويتحمل أن يكون هذا القول كنايةً عن حصول الوعيد، وإن لم يكن هناك قول **«ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ»**؛ أي: باشروا وادخلوا العذاب المحرق البالغ النهاية في

(1) العراح.

(2) الشوكاني.

الحرق، والحريق<sup>(١)</sup> المحرق فهو فعل بمعنى مفعول، كأليم بمعنى مؤلم، وقيل: الحريق طبقة من طباق جهنم، وقيل: الحريق الملتهب من النار، والنار تشمل الملتهبة، وغير الملتهبة، والملتهبة: أشدتها. وإطلاق الذوق على إحساس العذاب فيه مبالغة بليغة.

وقرأ الجمهور: «سَنَكْتُبُ» «وَقَتَلَهُمْ» بالنصب و«نَقُولُ» بنون المتكلّم المعظم، أو تكون للملائكة، وقرأ الحسن، والأعرج، «سِيَكْتُبُ» بالياء على الغيبة، وقرأ حمزة «سِيَكْتُبُ» بالياء مبنياً للمفعول، «وَقَتَلَهُمْ» بالرفع عطفاً على «مَا» إذ هي مرفوعة بـ«سِيَكْتُبُ» و«يَقُولُ» بالياء على الغيبة، وقرأ طلحة بن مصرف «سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُونَ». وحکى الداني عنه «سَتَكْتُبُ مَا قَالُوا» ببناء مضمومة على معنى مقالتهم. وقرأ ابن مسعود «وَيَقَالُ ذُوقُوا» ونقلوا عن أبي معاذ النحوي أن في حرف ابن مسعود «سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُونَ، وَنَقُولُ لَهُمْ ذُوقُوا» «ذَلِكَ» العذاب المحرق الذي تذوقون حرارته «إِمَّا قَدَّمْتَ أَيْدِيْكُمْ»؛ أي: بسبب ما اقترفتموه، وعملتموه في الدنيا من الأفعال القبيحة، والأقوال الشنيعة كقتل الأنبياء، ووصف الله بالفقر وجميع ما كان منكم من ضروب الكفر، وفنون الفسق، والعصيان «و» بسبب «أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِّلْعَبِيدِ»؛ أي: بذي ظلم لعباده، فيعذبهم بغير ذنب؛ أي: إن ذلك العذاب الذي أصابكم بسبب عملكم، وبسبب كونه تعالى عادلاً في حكمه، وفعله لا يجور، ولا يظلم، فلا يعاقب غير المستحق للعقاب، ولا يجعل المجرمين كالمحقين، والكافرين كالمؤمنين، وإنما أضاف العمل إلى الأيدي؛ لأن أكثر أعمال الإنسان تراول باليد، وليفيد أن ما عذبوا عليه هو من عملهم على الحقيقة، لا أنهم أمروا به، ولم يياشروه.

والخلاصة<sup>(٢)</sup>: أن ترك عقاب أمثالكم مساواة بين المحسن والمسيء ووضع للشيء في غير موضعه، وهو ظلم كبير لا يصدر إلا من كان كثيراً الظلم مبالغة فيه «أَلَّا يَكُنْ قَالُوا» إما منصب على الذم، أو مجرور على أنه نعمت «لِلَّذِينَ

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

قبله، أي: لقد سمع قول الذين قالوا ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَهْدَ إِيتَانَا﴾؛ أي: أمرنا في التوراة وأوصانا ﴿أَلَا تُؤْمِن﴾؛ أي: بأن لا نصدق ﴿إِرْسَوْل﴾؛ أي: رسول كان في دعوه الرسالة ﴿حَقٌّ يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾؛ أي: حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت لأنبياء بني إسرائيل، وهي أن يقرب بقربان فيقوم النبي فيدعوه فتنزل نار سماوية، فتأكله، أي: تحرقه، والقربان كل ما يتقرب به العبد إلى الله عز وجل من أعمال البر من نسك، وصدقه، وذبح، وكل عمل صالح. وقرأ عيسى بن عمر ﴿بِقُرْبَان﴾ بضم الراء قال ابن عطية: إتباعاً لضمة القاف، وليس بلغة، لأنه ليس في الكلام فعلان بضم الفاء والعين.

وكانت<sup>(١)</sup> القرابين، والغنم لا تحل لبني إسرائيل، وكانوا إذا قربوا قرباناً أو غنموا غنية جمعوا ذلك، وجاءت نار يضاء من السماء، لا دخان لها، ولها دوي فتأكل ذلك القربان، أو الغنية، وتحرقه فيكون ذلك دليلاً، وعلامة على القبول، وإذا لم يقبل بقي على حاله، ولم تنزل نار.

والمعنى: لن نؤمن لك يا محمد حتى تأتينا بنار تأكل القربان، كما كانت في زمن الأنبياء الأول، فإن جئتنا بها صدقناك في رسالتك.

قال ابن عباس<sup>(٢)</sup>: نزلت هذه الآية في حق كعب بن الأشرف، و Kubab bin Asad، ومالك بن الصيف، و وهب بن يهود، و زيد بن التابوت، و فنحاص بن عازوراء، و حبيت بن أخطب، و غيرهم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد: تزعم أنك رسول الله، وأنه تعالى أنزل عليك الكتاب، وقد عهد الله إلينا في التوراة أن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار، ويكون لها دوي خفيف تنزل من السماء، فإن جئتنا بهذا صدقناك فنزلت الآية، لكن دعواهم هذا العهد من مفترياتهم وأباطيلهم، وأكل النار للقربان لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة فهو وسائل المعجزات سواء، وما مقصدهم من تلك المفتريات إلا عدم الإيمان برسول الله ﷺ؛ لأنه لم يأت بما قالوه، ولو أتى به لآمنوا فرد الله عليهم بقوله:

. (٢) العراح.

(١) الخازن.

﴿فَلَ﴾ لهم يا محمد موبخاً لهم، ومكذباً ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ وأتاكم يا معاشر اليهود ﴿رُسُلٌ﴾ كثير ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ كزكريا، ويحيى، وغيرهما ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ أي: بالمعجزات الواضحة الدالة على صدقهم، وبكل ما تقرحوه منهم ﴿وَبِالَّذِي قَلَّتْ﴾؛ أي: وبالقربان الذي تأكله النار ﴿فَلَمْ قَلَّتْمُوْهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مقالتكم إنكم تؤمنون لرسول يأتيكم بما افترحتموه، فإن زكريا ويعيى، ويعيسى، وغيرهم من الأنبياء عليهم السلام قد جاؤكم بما قتلتم في معجزات آخر، فيما بالكم لم تؤمنوا بهم بل اجترأتم على قتلهم، وهذا دليل على أنكم قوم غلاظ الأكباد - وبذلك وصفوا في التوراة - قساة القلوب لا تفهون الحق، ولا تذعنون له، وإنكم لم طلبو هذه المعجزة استرشاداً، بل تعتنّا وعناداً.

وقد نسب هذا الفعل إلى ما كان في عصر النبي ﷺ وقد وقع من أسلافهم؛ لأنهم راضون بما فعلوه، معتقدون أنهم على حق في ذلك، والأمة في أخلاقها العامة، وعاداتها كالشخص الواحد، وقد كان هذا معروفاً عند العرب، وغيرهم، يلصقون جريمة الشخص بقبيلته، ويؤاخذونها بها.

والخلاصة: أن أسلافكم كانوا متعتدين، وما أنت إلا كأسلافكم، فلم يكن من سنة الله إجابتكم إلى ملتزمكم بالإيمان بالقربان، إذ لا فائدة منه.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ يا محمد في أصل النبوة والشريعة بعد أن جئتم بالبيانات الساطعة، والمعجزات الواضحة، والكتاب الهادي إلى سواء السبيل مع استنارة الحجة، والدليل ﴿ف﴾ تسل يا محمد على تكذيبك، ولا تأس عليهم، ولا تحزن لعنادهم وكفرهم، ولا تعجب من فساد طریتهم، وعظيم تعنتهم فتلك سنة الله في خليقته؛ لأنه ﴿قَدْ كَذَّبَ رَسُلَّمِنَّ قَبْلَكُ﴾؛ أي: كذبتم أممهم حينما ﴿جَاءُوكُ﴾ هم ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ أي: بالمعجزات الواضحة، ﴿و﴾ بـ﴿الزِّيْر﴾؛ أي: وبالصحف المشتملة على الترغيب، والترهيب، والزواجر، والعظات كصحف إبراهيم، وموسى، وغيرهما، والزير: جمع زبور، وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشيء إذا حبسه، وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبوراً، لأنه يزبر عن الباطل، ويدعو إلى الحق ﴿و﴾ بـ﴿الْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾؛ أي: المضيء الذي أضاء،

وأنار سبيل النجاة، وهو التوراة، والزبور، والإنجيل، وإنما عطف الكتاب المنير على الزبر لشرفه، وفضله باشتماله على الأحكام.

والمعنى: فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بمثل ما جئت من باهر المعجزات، وهزوا القلوب بالزواج، والعظات، وأناروا بالكتاب سبيل النجاة، فلم يغرن ذلك عنهم شيئاً، فصبروا على ما نالهم من الأذى، وما نالهم من السخرية، والاستهزاء، فلك أسوة بهم. وفي هذا تسلية للنبي ﷺ وبيان بأن طبع البشر في كل الأزمنة سواء، فمنهم من يتقبل الحق، ويقبل عليه بصدر رحب ونفس مطمئنة، ومنهم من يقاوم الحق، والداعي إليه ويسقه أحلام معتنقيه؛ فليس بالعجب منهم أن يقاوموا دعوتك، ولا أن يفندوا حجتك، فإن نفوسهم منصرفة عن طلب الحق، وتحري سبل الخير.

وقد الجمهور<sup>(١)</sup> «والزبور والكتاب» بغير الباء فيهما، وقرأ ابن عامر، «وبالزبر» بإعادة «الباء» كقراءة ابن عباس، للدلالة على أنها مغايرة للبيانات بالذات، وكذا هي في مصاحف أهل الشام، وقرأ هشام بخلاف عنه، «وبالكتاب» بإعادة «الباء» وإعادة حرف الجر في المعطوف للتأكيد.

«كُلُّ نَفْسٍ»؛ أي: كل روح من حيوان حاضر في دار التكليف «ذَائِقَةُ الْمَوْتِ»؛ أي: ذائقه موت<sup>(٢)</sup> أجسادها إذ النفس بمعنى الروح، لا تموت، ولو ماتت لما ذاقت الموت في حال موتها؛ لأن الحياة شرط في الذوق، وسائل الإدراكات. وقوله تعالى: «اللَّهُ يَتَوَقَّ أَلْأَنْفَسَ حِينَ مَوْتِهِ»؛ أي: حين موت أجسادها، والمعنى كل نفس تذوق طعم مفارقة البدن، وتحس به. وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup> «ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» بالإضافة، وقرأ الأعمش، ويحيى بن وثاب، وابن أبي إسحاق، «ذائقَةُ الْمَوْتِ» بالتنوين، ونصب الموت، وقرأ الأعمش فيما نقله الزمخشري «ذائقَةُ الْمَوْتِ» بغير تنوين الموت بالنصب، وخرج على حذف التنوين لالقاء

(١) البحر المحيط والشوكانى.

(٢) البحر المحيط.

(٣) الجمل.

الساكين، كقراءة من قرأ «هل هو الله أحد الله الصمد» بحذف التنوين من أحد، وقرئ أيضاً شاداً «ذائقه الموت» على جعل الهاء ضمير «كل» على اللفظ، وهو مبتدأ وخبر كما ذكره أبو البقاء «وَإِنَّمَا تُوقَنُ أَجُورَكُمْ»؛ أي: وإنما تعطون جزاء أعمالكم كاملاً، وفانياً «يَوْمَ الْقِيَمَةِ»؛ أي: يوم قيام الخلق من القبور، وذلك عند النفخة الثانية، وفي ذكر لفظ التوفية إشارة إلى أن بعض أجورهم يصل إليهم قبل يوم القيمة، ويعيده ما أخرجه الترمذى، والطبرانى مرفوعاً «القبر روضة من رياض الجنة، أو حفرة من حفر النيران» «فَمَنْ رَحِيَّ وَأَبْعَدَ» «عَنِ الْكَارِ» يوم القيمة «وَأَدْخُلْ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ»؛ أي: فقد ظفر بالمحبوب، ونجا من المكرور؛ أي: فمن نجا، وخلص من العذاب والنار يوم القيمة، ووصل إلى الشواب والجنة، فقد ظفر بالمقصد الأسى، والغاية القصوى، التي لا مطلب بعدها.

وقد روى <sup>(١)</sup> عن النبي ﷺ أنه قال: «من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل الجنة، فلتدركه منيته، وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليؤتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه». رواه وكيع بن الجراح في تفسيره، عن عبد الله بن عمرو بن العاص وقد رواه الإمام أحمد في «مسنده» عن وكيع بسنده.

والخلاصة <sup>(٢)</sup>: أن هناك جنة وناراً، وإن من الناس من يلقى في هذه، ومنهم من يلقى في تلك، وإن هول النار عظيم، وعبر عن النجاة عنها بالزححة، كأن كلَّ شخص كان مشرفاً على السقوط فيها؛ لأن أعمالهم ساقطة لهم إلى النار؛ لأنها أعمال حيوانية، تسوق إليها، ولا يدخل الجنة أحد إلا إذا زحزح، فالزححة عنها فوز عظيم، فأولئك المزحزحون هم الذين غلت صفاتهم الروحية على الصفات الحيوانية، فأخلصوا في إيمانهم، وواجهوا في الله حق جهاده، ولم يبق في نفوسهم شائبة من إشراك غير الله معه في عمل من أعمالهم.

والمعنى: فمن بعد عن النار يومئذ ونحي عنها. فقد فاز؛ أي: ظفر بما يريده، ونجا مما يخاف، وهذا هو الفوز الحقيقى الذى لا فوراً يقاربه، فإن كل

(٢) المراغي.

(١) ابن كثير.

فوز وإن كان بجميع المطالب دون الجنة، ليس بشيء بالنسبة إليها، اللهم لا فوز إلا فوز الآخرة، ولا عيش إلا عيشها، ولا نعيم إلا نعيمها، فاغفر ذنوبنا، واستر عيوبنا، وارض عن رضا لا سخط بعده أبداً، واجمع لنا بين الرضا منك علينا والجنة.

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾؛ أي: وما حياتنا القربى إلى الزوال، أو الدنيئة التي نحن فيها، ونتمتع بلذاتها الحسية من مأكول، ومشروب، أو المعنوية كالجاه والمنصب، والسيادة ﴿إِلَّا مَنَعَ الْمُرْوُرُ﴾ ومواعين الخداع؛ لأنَّ صاحبها دائماً مغدور بها، مخدوع لها تشغله كل حين بجلب لذاتها، ودفع آلامها، فهو يتبع لما لا يستحق التعب به، ويشقى لتوهم السعادة فيها.

والمتاع: كل ما يتمتع به الإنسان، ويتنفع به، ثم يزول، ولا يبقى، والغرور ما يغُرُّ الإنسان مما لا يدوم، وقيل: الغرور الباطل الفاني، الذي لا يدوم.

ومعنى الآية<sup>(1)</sup> أن منفعة الإنسان بالدنيا كمنفعته بهذه الأشياء التي يستمتع بها، ثم تزول عن قريب، وقيل: هي متاع متراك، يوشك أن يضمحل ويزول، فخذلوا من هذا المتاع، واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم. قال سعيد بن جبير: هي متاع الغرور، لمن لم يستغله بطلب الآخرة، وأما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع، وبلغ إلى ما هو خير منها.

والخلاصة: أن الدنيا ليست إلا متاعاً من شأنه أن يغُرَّ الإنسان، ويشغله عن تكميل نفسه بالمعارف، والأخلاق التي ترقى بروحه إلى سعادة الآخرة. فينبغي له أن يحذر من الإسراف في الاستغلال بمتاعها عن نفسه، وإنفاق الوقت فيما لا يفيد إذ ليس للذاتها غاية تنتهي إليها، فلا يبلغ حاجة منها إلا طلب أخرى.

فَمَا قَضَى أَحَدٌ مِّنْهَا لُبَانَتَهُ وَلَا أَنْتَ هُنَى أَرَبٌ إِلَّا أَرَبٍ فعليه أن يسعى لكسب علم يرقى به عقله، أو عمل صالح يتنفع به، وينفع عباده مع إصلاح السريرة، وخلوص النية، وقد قال بعضهم: عليك بنفسك إن لم

---

(1) الجمل.

ولما سلى الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ والمؤمنين بما سبق آنفًا . زاد في تسليةهم بهذه الآية فقال : ﴿لَتُبَلَّوْكُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْسِكُمْ﴾ وأبان لهم أنه كما لقي هو ومن معه من الكفار أذى يوم أحد ، فسيلقون منهم أذى كثيراً بقدر ما يستطيعون من الإيذاء في النفس أو في المال .

والمقصود من هذا الإخبار : أن يوطّنوا أنفسهم على الصبر ، وترك الجزع حتى لا يشق عليهم البلاء عند نزوله بهم . والمعنى : وعزتي ، وجلالي لتمتحن ، ولتختبرن في أموالكم بذهابها بالمهلكات ، والآفات ، كالغرق ، والحرق والبرد ، وبالتالي كالزكاة ، والإنفاق في الجهاد ، وبذلها في جميع وجوه البر ، التي ترفع شأن الأمة الإسلامية وتدفع عنها أعداءها ، وترد عنها المكاراة ، وتدفع عنها غوايائل الأمراض والأوبئة ، ولتختبرن في أنفسكم بما يصيبها من البلایا كالأمراض ، والأوجاع ، والقتل ، والضرب ، ومن التكاليف كالصلة وبذلها في الجهاد في سبيل الله ، والصبر فيهما ، ويموت من تحب من الأهل ، والأصدقاء ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ﴾ ؛ أي : وعزتي وجلالي لتسمعن أيها المؤمنون ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ؛ أي : من اليهود والنصارى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ؛ أي : ومن مشركي العرب ، والمراد بهم سائر الطوائف الكفريّة من غير أهل الكتاب ﴿أَذَّى كَثِيرًا﴾ ؛ أي : أنواعاً كثيرةً من الإيذاء كالطعن في أعراضكم ، والطعن في الدين الحنيف ، والقدح في أحكام الشرع الشريف ، وصد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن ، وما كان من كعب بن الأشرف ، وأضرابه من هجاء المؤمنين ، وتشبيب<sup>(1)</sup> نسائهم وتحريض المشركين على معاندة رسول الله ﷺ ونحو ذلك مما لا خير فيه .

وفائدة الابتلاء<sup>(2)</sup> : تمييز الخبيث من الطيب وفائدة الإخبار كما مر آنفًا ، أن

(1) تشبيب : هو ذكر أوصاف الجمال للنساء بالقصائد والمسجعات ، وكان كعب بن الأشرف يفعل ذلك بنساء المؤمنين .

(2) المراغي .

نعرف السنن الإلهية، ونهيء أنفسنا لمقاومتها، فإن من تقع به المصيبة فجأةً على غير انتظار يعظم عليه الأمر، ويحيط به الغم حتى كاد ليقتله في بعض الأحيان، لكنه إذا استعد لها اضططع بها وقوى على حملها.

﴿وَلَمْ يَرَوْا﴾ أيها المؤمنون على ما سيحل ويقع بكم من البلاء في أموالكم، وأنفسكم، وعلى ما تسمعون من أهل الكتاب، والمرشكين من الأذى ﴿وَتَتَّقُوا﴾ ما يجب اتقاؤه، وتحترزوا عما لا ينبغي كالمحانة مع الكفار، والسكوت عن إظهار الإنكار ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ الصبر والتقوى ﴿مِنْ عَزْرِ الْأَمْرِ﴾؛ أي: من معزومات الأمور؛ أي: من الأمور الواجبة التي ينبغي أن يعزّمها ويفعلها كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف، أو مما عزم الله تعالى عليه، وأمر به، وبالغ فيه، وأوجب، يعني أن ذلك عزمه من عزمات الله، وواجب من واجبات الله التي أوجبها على عباده.

﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾؛ أي: واذكر يا محمد لأمتك قصة إذ أخذ الله العهد المؤكدة باليمين من الذين أوتوا الكتاب؛ أي: من علماء اليهود، والنصارى على لسان أنبيائهم ﴿لَتَبَيَّنَّهُ لِلنَّاسِ﴾ بالباء حكاية لمخاطبتهم؛ أي: لتبيّن ذلك الكتاب الذي أُوتِيتم للناس، ولتظهّرن جميع ما فيه من الأحكام، والأخبار التي من جملتها نبوة محمد ﷺ للناس ﴿وَلَا تَكُنُمُوهُ﴾؛ أي: والحال أنكم لا تكتمون، ولا تخفون ذلك الكتاب عن الناس، ولا تزولونه، ولا تلقون الشبه الفاسدة، والتأنويلات المزيفة إليهم، وذلك بأن يوضّحوا معانيه كما هي، ولا يؤولوه ولا يحرفوه عن مواضعه التي وضع لتقريرها، ويدركوا مقاصده التي أنزل لأجلها حتى لا يقع اضطراب ولا لبس في فهمه.

فإن لم يفعلوا ذلك.. فإذاً أن يبيّنوه على غير وجهه، ولا يكون هذا بياناً، ولا كشفاً لأغراضه ومقاصده، وأما أن لا يبيّنوه أصلاً، ويكون هذا كتماناً له.

وتبيّن الكتاب على ضربين:

الأول: تبيّنه لغير المؤمنين به لدعوتهم إليه.

الثاني: تبيّنه للمؤمنين به لهدائهم، وإرشادهم بما أنزل إليهم من ربهم،

وكل منها واجب على العلماء لا هوادة<sup>(١)</sup> فيه، وكفى بهذه الآية حجة عليهم، وهي آكد من قوله: «وَلَئِنْ كُنْتُمْ مُّنَكِّرُونَ إِلَى الْخَيْرِ» الآية.

﴿فَتَبَدُّؤُهُ﴾؛ أي: نبذ علمائهم ذلك الكتاب، أو الميثاق وطرحه «وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ»؛ أي: خلف ظهورهم، فلم يعملا به، ولم يبالوا به، ولم يهتموا بشأنه، وقد كان من الواجب عليهم أن يجعلوه نصب أعينهم، لا شيئاً ملقي مرماً وراء الظهور، لا ينظر إليه، ولا يفكر في أمره، فقد كان منهم الذين لا يستفيدون منه شيئاً، ويحملونه كما يحمل الحمار الأسفار، ومنهم الذين يحرفوه عن مواضعه، ومنهم الذين لا يعلمونه إلا أمانى يتمنوها، وقراءة يقرؤونها.

وإن هذا والله ليطبق على المسلمين اليوم أتم الانطباق، فهم قد اتبعوا سنن من قبلهم، ونهجوا نهجهم حذو القذة بالقذة، فما بالهم عن التذكرة معرضين، وكتاب الله بين أيديهم شاهد عليهم، وهو يتلى بين ظهارائهم، فإنهم مع حفظهم لكتابهم، وتلاوتهم إياه في كل مكان في الشوارع، والأسواق، ومجتمعات الأفراح والأحزان، تركوا تبيينه للناس والعمل به، ففقدوا هدایته وعميت عليهم عظامه، وزواجره وحكمه وأسراره، واعترفوا بأنهم انحرفوا عنه، وصار القابض على دينه بينهم كالقابض على الجمر، والضمير في قوله: «وَأَشَرَّوْا بِهِ» عائد إلى الكتاب الذي أمروا ببيانه، ونهوا عن كتمانه؛ أي: وأخذوا بكتمانه «مَنَا قَلِيلًا» وعواضاً يسيراً من حطام الدنيا، وأغراضها من المأكل والمشارب، والرشا التي كانوا يأخذونها من عوامهم، وسفلتهم يعني أخذوا عوضاً منه فائدة دنيوية حقيقة، فغبنوا في هذا البيع والشراء، وهذا الشمن هو ما كان يستفيده الرؤساء من المرؤسين من حطام الدنيا، ليتمتعوا بلذاتها الفانية، وشهواتها الفاسدة، وكانوا يقولون الكتاب، ويحرفوه، لأغراض كثيرة كالخوف من الحكم، أو الرجاء فيهم، فيصرفون نصوصه إلى معان توافق هوى الحاكم ليأمنوا شره، أو لإرضاء

(١) الهوادة: الرفق واللين والمحاباة، ومنه قوله: لأبعن إلى رجل لا تأخذني فيك هوادة؛ أي: إلى رجل يحييك الرخصة. اهـ.

العامة، أو الأغنياء بموافقة أهوائهم لاستفادة جاههم ومالهم، وهذا كله أيضاً مما ابتدى به علماء المسلمين الآن، فإنما الله وإنما إليه راجعون.

﴿فَيَقُولُ مَا يَشْرُكُونَ﴾؛ أي: قبح ذلك الثمن شيئاً يشترونه، والمخصوص بالذم ذلك الثمن فكل من لم يبين الذي علم للناس، وكتم شيئاً منه لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة، وتطييب قلوبهم، أو لجر منفعة، أو لحياة، أو لبخل للعلم، فهو داخل تحت هذا الوعيد. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ «من سئل عن علمه، فكتمه، ألجم بلجام من نار». أخرجه الترمذى، ولأبى داود «من سئل عن علم فكتمه، ألجمه الله بلجام من نار يوم القيمة». وقال قتادة: طوبى لعالم ناطق، ومستمع واع، هذا علم علماً فبذهله، وهذا سمع خيراً فقبله ووعاه.

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا، وقال أبو هريرة: لو لا ما أخذ الله تعالى على أهل الكتاب ما حدثكم، وتلا هذه الآية. وعن الحسن أنه قال: لو لا الميثاق الذي أخذه الله تعالى على أهل العلم، ما حدثكم بكثير مما تسألون عنه.

وقرأ ابن كثير، وأبى بكر عن عاصم، وأبى عمرو بالياء على الغيبة في الفعلين أعني ﴿لِيَبَيِّنَنَّهُ﴾ و﴿لَا يَكْتُمُونَهُ﴾ إسناداً لأهل الكتاب إذ قبله الذين أوتوا الكتاب وبعده، فنبذوه. وقرأ باقي السبعة بالباء للخطاب حكايةً لمخاطبهم. وقرأ عبد الله ﴿لِيَبَيِّنَنَّهُ﴾ بغير نون التوكيد، وقرأ ابن عباس ﴿مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ لِتَبَيَّنَنَّهُ﴾ للناس﴾ فيعود الضمير في ﴿فَنَبَذُوهُ﴾ على الناس، إذ يستحيل عوده على النبىين، أي: فنبذة الناس المبين لهم الميثاق.

﴿لَا تَحْسِنَ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾؛ أي: لا تظنن يا محمد أو أيها المخاطب اليهود الذين يسررون بما فعلوا من تحريف نصوص التوراة، وتفسيرها بتفسيرات باطلة ﴿وَيَمْبُئُونَ أَنَّ يُحَمَّدُوا﴾، و﴿يُوَصِّفُوا﴾ ﴿بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾؛ أي: بقول الناس لهم علماء، وليسوا بأهل علم؛ أي: يحبون أن يصفهم الناس ويمدحوا لهم بما ليس فيهم من الصدق، والعفاف، والفضل، والدين؛ أي: لا تحسن لهم

ناجين من العذاب الديني، وهو العذاب الذي يصيب الأمم التي فسدت أخلاقها، وساعت أعمالها، وألفت الفساد، والظلم وهو ضربان<sup>(١)</sup>:

الأول: عذاب هو أثر طبيعي للحال التي يكون عليها المبطلون بحسب سنة الله في الاجتماع البشري بخدلان أهل الباطل، والإفساد وذهب استقلالهم، ونصرة أهل الحق عليهم، وتمكينهم من رقابهم، وديارهم وأموالهم ليحل الإصلاح محل الإفساد، والعدل مكان الظلم «وَكَذَلِكَ أَخْذَ رَبِّكَ إِذَا أَنْذَ أَقْرَئَ رَبِّيَ ظَلَمَةً إِنَّ أَنْذَهُمْ أَلِيمٌ شَدِيدٌ».

والضرب الثاني: عذاب يكون سخطاً سماوياً، كالزلزال، والخسف، والطوفان وغير ذلك من الجوائح المدمرة التي نزلت ببعض أقوام الأنبياء الذين كفروا بربهم، وكذبوا، وأذوهם عند اشتداد عتواهم، وإذائهم لرسلهم.

روي أن رسول الله ﷺ سأله اليهود عن شيء في التوراة فكتموا الحق، وأخبروه بخلافه، وأروروه أنهم قد صدقوا، واستحمدوا إليه، وفرحوا بما فعلوا، فأطلع الله رسوله على ذلك، وسلاه بما أنزل من وعيدهم. وهذا المعنى على قراءة النساء، فالمعنى الأول عليها الموصول، والثاني قوله الآتي: «يُمَقَّرِّبُ مِنَ الْعَذَابِ». وقرىء بالياء فعلى هذه القراءة يكون الموصول فاعلاً، والمعنى الأول محذوف، وهو فرّحهم، والمعنى الثاني «يُمَقَّرِّبُ مِنَ الْعَذَابِ». والمعنى: عليها لا يحسنون فرّحهم منجياً لهم من العذاب قوله: «فَلَا تَحْسِنُونَ» تأكيد للفعل الأول على القراءتين. وقد عهد هذا في الأساليب العربية من إعادة الفعل، إذا طال الفصل بينه وبين معموله. قال الزجاج: العرب إذا أطالت القصة تعيد حسبت، وما أشبهها إعلاماً بأن الذي جرى متصل بالأول، فتقول: لا تظن زيداً إذا جاءك، وكلمك بكذا، وكذا، فلا تظننته صادقاً، فيفيد لا تظنن توكيداً، وتوضيحاً ولفاء زائدة كما في قوله:

فَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَأُجْزَعِي

(١) المراغي.

وقوله: **﴿يُمَقَّرِّبُ مِنَ الْعَذَابِ﴾** مفعول ثان على القراءتين، أي: فلا تظنهم بمنجاة؛ أي: فائزين بالنجاة من العذاب الذي أعده الله لهم في الدنيا من القتل، والأسر، وضرب الجزية، والذلة، والصغار، **﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾**؛ أي: وجميع في الآخرة. وناسب وصفه بـ**﴿أَلِيم﴾** لأجل فرجهم، ومحبتهم المحمدة على ما لم يفعلوا.

وهذه الآية<sup>(١)</sup> وإن كانت قد نزلت في اليهود، أو المنافقين خاصةً فإن حكمها عام في كل من أحب أن يحمد بما لم يفعل من الخير والصلاح، وينسب إلى العلم، وليس كذلك، فيفرح به فرح إعجاب، ويود أن يمدحه الناس بما هو عار منه من سداد السيرة، واستقامة الطريقة، والزهد والإقبال على طاعة الله.

وفي الحديث الصحيح: «المتشح بما ليس فيه، كلابس ثوبى زور». وقرأ حمزة، وعاصم<sup>(٢)</sup>، والكسائي **﴿تَحْسَبُهُمْ﴾** **﴿وَتَحْسِبُنَّهُمْ﴾** بالباء الفوقية، وكلاهما إما بفتح الباء، والتقدير: لا تحسين يا محمد، أو أيها المخاطب، وإما بضم الباء، والخطاب للمؤمنين، والمفعول الأول: **﴿أَلَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾**، والثاني: **﴿يُمَقَّرِّبُ﴾**. قوله **﴿فَلَا تَحْسَبُهُمْ﴾** تأكيد، والفاء مقحمة، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر بالياء التحتية، وكلاهما إما بفتح الباء والفاعل للرسول، وإما بضمها، والفاعل من يتأتى منه الحسنان، أو بفتح الباء في الأول، وضمها في الثاني، وهي قراءة أبي عمرو. والفاعل: هو الموصول، والمفعول الأول محنوف، والتقدير ولا يحسين الذين يفرحون أنفسهم بمنفعة من العذاب. ويجوز أن يحمل الفعل الأول على حذف المفعولين معًا اختصاراً لدلالة مفعولي الفعل الثاني عليهم، أي: لا يحسين هؤلاء أنفسهم فائزين، أو على أن الفعل الأول مسند للرسول، أو لكل حاسب، ومفعوله الأول الموصول، والثاني محنوف لدلالة مفعول الفعل الثاني عليه، والفعل الثاني مسند إلى ضمير الموصول، والفاء للعطف لظهور تفرع عدم حسابهم على عدم حسابه **﴿يَكُلُّونَ﴾**، ومفعولاه ما بعده. وقرأ النخعي، ومروان بن الحكم، والأعمش **﴿بِمَا آتَوْا﴾** بالمد، أي: يفرحون بما

(١) المراج.

(٢) الخازن.

أعطوا. وقرأ جمهور القراء السبعة وغيرهم **﴿أَتَوْا﴾** بالقصر. وقرأ ابن جبير، والسلمي **﴿بِمَا أَوْتُوا﴾** مبنياً للمفعول. **﴿وَلِلَّهِ﴾** سبحانه وتعالى لا لغيره **﴿مُلْكُ أَسْمَوَاتٍ وَالْأَرْضِ﴾** وتدبرهما، وخرائنهما فكيف يكون من له ملك السموات والأرض فقيراً، وفيه تكذيب لمن قال: **﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾** **﴿وَاللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى **﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾** شاءه، ومنه عقاب هؤلاء الكفرا **﴿فَدِيرٌ﴾**؛ أي: قادر على تعجيز العقوبة لهم على ذلك القول؛ لكنه تفضل على خلقه بإعمالهم، وعلى إظهار دينكم ونصركم عليهم.

والمعنى: لا تحزنوا<sup>(1)</sup> أيها المؤمنون، ولا تضعفوا، وبينوا الحق، ولا تكتموا منه شيئاً، ولا تشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً، ولا تفرحوا بما عملتم، فإن الله يكفيكم ما أهملتم، ويغنيكم عن هذه المنكرات التي نهيتكم عنها، فإن الله ملك السموات والأرض، يعطي من يشاء، وهو على كل شيء قادر، لا يعز عليه نصركم على من يؤذونكم بأيديهم، وألستهم من أهل الكتاب والمرجعيين.

وفي هذا إيماء إلى أن الخير في اتباع ما أرشد إليه، وفيه تسلية للنبي ﷺ وللمؤمنين، ووعد له بالنصر، وفيه تعريض بذم أولئك المخالفين، ووصفهم بأنهم لا يؤمنون إيماناً صحيحاً يظهر أثره في أخلاقهم وأعمالهم؛ إذ لو كانوا كذلك، ما تركوا العمل بكتابه، وأثروا عليه ما يستفيدونه من حطام الدنيا.

## الإعراب

**﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَتَعْنَى أَغْنِيَاءُ﴾**.

**﴿لَقَد﴾** اللام موطئة للقسم. **﴿قَد﴾** حرف تحقيق. **﴿سَمِعَ﴾** فعل وفاعل، والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم المحذوفة مستأنفة. **﴿قَوْلَ الَّذِينَ﴾** مفعول به و مضارف إليه. **﴿قَالُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَتَعْنَى أَغْنِيَاءُ﴾** مقول محكي لـ **﴿قَالُوا﴾** وإن شئت قلت: **﴿إِنَّ﴾** حرف نصب. **﴿اللَّهُ﴾**

(1) المراغي.

اسمها منصوب **«فَقِيرٌ»** خبرها مرفوع، والجملة في محل النصب مقول لـ**«قالوا»**. **«وَخَنَّ أَغْنِيَاءَ»** مبتدأ وخبر، والجملة معطوفة على جملة **«إِن»**.

**«سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتَلُوكُمُ الْأَنْيَاءَ يُغَيِّرُ حَقَّ»**.

**«سَنَكْتُبُ»** فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة. **«مَا»** اسم موصول، أو نكرة موصوفة في محل النصب مفعول به. **«قالوا»** فعل وفاعل، والجملة صلة **«لِمَا»** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ممحذف تقديره: ما قالوه، ويصبح كون **«مَا»** مصدرية، والمصدر المؤول منها مفعول به لـ**«نَكْتُب»** تقديره: سُنَّتْ كُتُبُ قُولُوكُمُ ذلك. **«وَقَتَلُوكُمُ»** بالنصب معطوف على **«مَا»** أو على المصدر المؤول منها على كونه مفعولاً لـ**«نَكْتُب»**. وبالرفع معطوف على **«مَا»** أيضاً على كونه نائب فاعل لـ**«نَكْتُب»** على قراءة الياء **«قُتْلُوكُمُ»** مضاف. والهاء مضاف إليه، وهو من إضافة المصدر إلى فاعله. **«الْأَنْيَاءَ»** مفعول المصدر أعني **«قُولُوكُمُ»** منصوب به. **«يُغَيِّرُ حَقَّ»** جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بـ**«قُولُوكُمُ»** أو حال منه.

**«وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقَ»**.

**«وَنَقُولُ»** **«الْوَاوُ»** عاطفة. **«نَقُولُ»** فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة **«نَكْتُبُ»**. **«ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقَ»** مقول محكي لـ**«نَقُولُ»**، وإن شئت قلت **«ذُوقُوا»**: فعل، وفاعل. **«عَذَابَ الْحَرِيقَ»** مفعول به و مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لـ**«نَقُولُ»**.

**«ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَيْدِ»**.

**«ذَلِكَ»** مبتدأ. **«بِمَا»** **«الْبَاءُ»** حرف جر وسبب. **«مَا»**: موصولة أو موصوفة في محل الجر بالباء، الجار والمجرور متعلق بمحذف خبر المبتدأ، تقديره: ذلك كائن بسبب الذي قدمته أيديكم، والجملة الاسمية مستأنفة. **«قَدَّمْتَ»**: فعل ماض، وفاء تأنيث. **«أَيْدِيكُمْ»**: فاعل، والجملة صلة لـ**«مَا»**، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحذف تقديره: بما قدمته أيديكم **«وَأَنَّ اللَّهَ»**: الواو

عاطفة. **«أن»**: حرف نصب. **«الله»**: اسمها. **«ليس»**: فعل ناقص، واسمها ضمير يعود على الله. **«يُظْلَمُ»**: **«الباء»**: زائدة في خبر **«ليس»**. **«ظلام»** خبر **«ليس»**: منصوب بفتحة مقدرة. **«الْعَيْدِ»** جار ومحرر متعلق **«يُظْلَمُ»** وجملة **«ليس»** في محل الرفع خبر **«أن»**، وجملة **«أن»** في تأويل مصدر معطوف على **«ما»** في قوله **«إِمَّا فَدَمَتْ»** تقديره: ذلك العذاب كائن بسبب الذي قدمته أيديكم، وبسبب عدم كون الله ظلاماً للعيid.

**«الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِيَّنَا أَلَا نَؤْمِنَ لِرَسُولِ حَقٍّ يَأْتِنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ الْنَّارُ»**.

**«الَّذِينَ»** نعت<sup>(1)</sup> للذين في قوله: **«لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ»**. فالسماع مسلط عليه، والتقدير: لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله عهد إلينا إلخ، أو منصوب على الذم بفعل ممحض مذوق تقديره: أذم الذين قالوا إن الله عهد إلينا إلخ. والجملة المحذوفة مستأنفة. **«فَالْوَأْ»** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **«إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِيَّنَا»** إلى قوله **«تَأْكُلُهُ الْنَّارُ»** مقول محكي لـ**«فَالْوَأْ»**. وإن شئت قلت: **«إِنَّ»** حرف نصب. **«الله»** اسمها. **«عَهْدٌ»** فعل ماض وفاعله ضمير يعود على **«الله»**. **«إِيَّنَا»** جار ومحرر متعلق بـ**«عَهْدٍ»**، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر **«إِنَّ»**، وجملة **«إِنَّ»** في محل النصب مقول لـ**«فَالْوَأْ»**. **«أَلَا نَؤْمِنَ»**. **«أَنَّ»** حرف نصب ومصدر، ويجوز أن تكتب أن مفصولة وموصلة، ومنهم من يحذفها في الخط اكتفاء بالتشديد. قاله العكبري. **«لَا»** نافية. **«نَؤْمِنَ»** منصوب بـ**«أَنَّ»** وفاعله ضمير يعود على الكفار القائلين. **«لِرَسُولٍ»** جار ومحرر متعلق بـ**«نَؤْمِنَ»** والجملة الفعلية صلة أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر ممحض، تقديره: بعدم إيماننا لرسول، والجار المحذوف متعلق بـ**«عَهْدٍ»**. **«حَقٌّ يَأْتِنَا»** **«حَقٌّ»** حرف جر وغاية بمعنى إلى **«يَأْتِي»** فعل

(1) الخازن.

مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد حتى. بمعنى: إلى. وـ«نا» ضمير المتكلمين في محل النصب مفعول به، وفاعله ضمير يعود على «رسول». «يُقْرِبُكُمْ» جار ومحرر متعلق بـ«يأتى»، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ«حتى»، بمعنى إلى تقديره: إلى إيانا إيانا. «يُقْرِبُكُمْ» الجار والمجرر متعلق بـ«نؤمن». «تَأْكُلُهُ النَّارُ» فعل ومفعول به، وفاعل، والجملة في محل الجر، صفة لـ«قربان» ولكنها صفة سبيبة.

«قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُلٌ مِنْ قَبْلِيٍّ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلَمَّا قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ».

«قُلْ» فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ، والجملة مستأنفة. «قدْ جاءَكُمْ» إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت «قد» حرف تحقيق. «جَاءَكُمْ رَسُلٌ» فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب مقول لـ«قل». «مِنْ قَبْلِي» جار ومحرر ومضاف إليه متعلق بمحذوف صفة لـ«رسل». «بِالْبَيِّنَاتِ» جاز ومحرر متعلق بـ« جاءَ». «وَبِالَّذِي» جار ومحرر معطوف على الجار والمجرر في قوله: «بِالْبَيِّنَاتِ». «قُلْتُمْ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره، قلتموه، والخطاب في قوله «قدْ جاءَكُمْ» ويقوله: «قُلْتُمْ» ويقوله: «قَتَلْتُمُوهُمْ» ويقوله: «إِنْ كُنْتُمْ» لمن في عصر نبينا ﷺ، وإن كان الفعل لأجدادهم، لرضاهم به. «فَلَمَّا قَتَلْتُمُوهُمْ» الفاء زائدة. «لَمْ» «اللام» حرف جر. «م» اسم استفهام في محل الجر باللام مبني، يسكون على الألف المحذوفة فرقاً بينها وبين ما الموصولة. الجار والمجرر متعلق بما بعده، أعني «قَتَلْتُمُوهُمْ»، «قَتَلْتُمُوهُمْ»: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب مقول لـ«قل». «إِنْ كُنْتُمْ» إن حرف شرط جازم. «كُنْتُمْ» فعل ناقص واسمه، في محل الجزم «بيان» على كونه فعل شرط لها. «صَادِقِينَ» خبر «كان» وجواب «إن» معلوم ما قبله، تقديره: إن كنتم صادقين، فلم قلتموهم، وجملة «إن» الشرطية في محل النصب مقول لـ«قل».

«فَإِنْ كَذَّبُوكُمْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُلٌ مِنْ قَبْلِكُمْ جَاءَهُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنْبَرِ».

«فَإِنَّ» **«الفاء»** فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا قلت لهم يا محمد يا أمرتك به، وكذبوك، وأردت بيان ما هو اللازم لك.. فأقول لك: «إِنْ كَذَبُوك» **«إن»** حرف شرط جازم. **«كَذَبُوك»** فعل وفاعل ومفعول في محل الجزم بيان على كونه فعل شرط لها، وجواب الشرط محدود جوازاً دل عليه السياق تقديره: فاசبر، وتسل على تكذيبهم إياك، وجملة **«إِن»** الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة **«فَقَدْ كَذَبَ»** **«الفاء»** تعليلية. **«قَدْ»** حرف تحقيق. **«كَذَبَ رُسُلُ»** فعل ونائب فاعل. **«مِنْ قَبْلِكَ»** جار و مجرور صفة لـ **«رُسُل»**، والجملة الفعلية في محل الجر بلام التعليل المقدرة المدلول عليها بالفاء التعليلية المتعلقة بمعلوم محدود تقديره: وإنما أمرتك يا محمد بالصبر على تكذيبهم لتكتذيب رسل من قبلك، وصبرهم على إذابة قومهم. **«جَاءَوْ»** فعل وفاعل. **«بِالْيَتَتْ»** جار و مجرور متعلق بـ **«جَاءُوا»**. **«وَالزُّبُرُ»** معطوف على البينات. وكذلك **«الْكِتَابُ»** معطوف عليه. **«الْمُتَيِّرُ»** صفة للكتاب، والجملة الفعلية في محل النصب حال من **«رُسُلُ»** وصح مجىء الحال منه لتخصصه بالصفة أعني الجار والمجرور، أو في محل الرفع صفة ثانية لـ **«رُسُل»**.

«كُلُّ نَفِسٍ ذَيْقَنَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُؤْفَنُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ رُحِنَّ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَّعَ الرُّورُ **(١٧)**».

«كُلُّ نَفِسٍ» مبتدأ، و مضاف إليه. **«ذَيْقَنَةُ الْمَوْتِ»** خبر و مضاف إليه، وإنما أنت الخبر لاكتساب المبتدأ التأنيث من المضاف إليه والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة استثنافاً نحوياً. **«وَإِنَّمَا تُؤْفَنُ»** الواو استثنافية. **«إِنَّمَا»** أداة حصر بمعنى **«مَا»** النافية وإلا المثبتة، والمعنى: وما توفون أجوركم إلا يوم القيمة. **«تُؤْفَنُ»** فعل مغير، ونائب فاعل. **«أُجُورَكُمْ»** مفعول ثان، و مضاف إليه، والمفعول الأول جعل نائباً عن الفاعل، والأصل: وإنما يوفيكم الله. **«يَوْمَ الْقِيَمَةِ»** ظرف، و مضاف إليه متعلق بـ **«تُؤْفَنُ»**. **«فَمَنْ رُحِنَّ** **«الفاء»** فاء الفصيحة، لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم أن توفية الأجر يوم

القيامة، وأردتم بيان من فاز فيه، ومن لم يفز.. فأقول لكم: من زحزح. «من زحزح» «من» اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما. «رُخِّجَ» فعل ماضٍ مغير الصيغة في محل الجزم، بـ«من» الشرطية، ونائب فاعله ضمير يعود على «من». «عَنِ التَّكَارِ» جار و مجرور متعلق بـ«رُخِّجَ». «وَأَدْخِلَ» «الواو» عاطفة. «أَدْخَلَ» فعل ماضٍ مغير الصيغة في محل الجزم معطوف على «رُخِّجَ» على كونه فعل شرط لمن، ونائب فاعله ضمير يعود على «من». «الْجَكَّةَ» منصوب على الظرفية متعلق بـ«أَدْخِلَ» أو منصوب على التوسيع بإسقاط الخافض. «فَقَدْ فَازَ» «الفاء» رابطة لجواب من الشرطية وجوباً لكون الجواب مقروراً بـ«قد». «قَدْ» حرف تحقيق. «فَازَ» فعل ماضٍ في محل الجزم بـ«من» الشرطية على كونه جواباً لها، وجملة من الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. «وَمَا الْحَيَاةُ الْدُّنْيَا» «الواو» استثنافية. «مَا» نافية. «الْحَيَاةُ» مبتدأ. «الْدُّنْيَا» صفة له. «إِلَّا مَتَّعَ الْمُرْوُرِ» إلا أداة استثناء مفرغ. «مَتَّعَ الْمُرْوُرِ» خبر، ومضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة.

«تَبْلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ».

«تَبْلُوكَ» «اللام» موطنة للقسم. «تَبْلُونَ» فعل مضارع مغير الصيغة، مرفوع لتجريده عن الناصب والجازم، وعلامة رفعه ثبات النون الممحونة لتوالي الأمثال، وإنما أعرب مع اتصال نون التوكيد به لـعَدَمْ مباشرتها له لفصلها عنه بضمير الفاعل، والواو ضمير لجماعة الذكور المخاطبين في محل الرفع نائب فاعل. و«نُون التوكيد» الثقيلة حرف لا محل لها من الإعراب، وسيأتي الإعلال الجاري فيه في مبحث التصريف إن شاء الله تعالى. والجملة الفعلية جواب للقسم الممحون لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم الممحون مستأنفة «في أَمْوَالِكُمْ» جار و مجرور ومضاف إليه متعلق بـ«تَبْلُونَ». «وَأَنْفُسِكُمْ» معطوف على «أَمْوَالِكُمْ».

«وَلَسْتُمْ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ».

﴿وَلَسْمَعْتُ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. و﴿اللام﴾ موطنية للقسم. ﴿تَسْمَعُن﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبات النون الممحونة لتوالي الأمثال، والواو الممحونة لالتقاء الساكنين مع نون التوكيد في محل الرفع فاعل ونون التوكيد الثقيلة: حرف لا محل لها من الإعراب، والجملة الفعلية جواب للقسم الممحون، والقسم الممحون معطوف على جملة القسم الممحون في قوله: ﴿لَتُبَلُّوك﴾. ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ جار ومحرر متعلق ب﴿تَسْمَعُن﴾ ﴿أُوتُوا الْكِتَبَ﴾. ﴿أُوتُوا﴾ فعل، ونائب فاعل. ﴿الْكِتَبَ﴾ مفعول ثان لـ ﴿أُوتُوا﴾ لأنّه بمعنى أعطوا. ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أُوتُوا﴾ والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها من الإعراب.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْنِي كَثِيرًا﴾.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ جار ومحرر معطوف على الجار والمحرر في قوله ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ﴾. ﴿أَشْرَكُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿أَذْنِي﴾ مفعول ﴿تَسْمَعُن﴾ منصوب بفتحة مقدرة على الألف الممحونة للتخلص من التقاء الساكنين ﴿كَثِيرًا﴾ صفة لـ ﴿أَذْنِي﴾.

﴿فَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأَمُورِ﴾.

﴿فَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ الواو استئنافية. ﴿إِن﴾ حرف شرط. ﴿تَصْبِرُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِن﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿وَتَتَّقُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿تَصْبِرُوا﴾. ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِن﴾ الشرطية وجوباً لكون الجواب جملة اسمية. ﴿إِن﴾ حرف نصب وتوكيده. ﴿ذَلِكَ﴾ في محل النصب اسمها. ﴿مِنْ عَزْمِ الْأَمُورِ﴾ جار ومحرر، ومضاف إليه وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف، والأصل: فإن ذلك من الأمور المعزومة؛ أي: المفروضة. الجار والمحرر متعلق بممحون خبر ﴿إِن﴾، وجملة إن في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية مستأنفة.

﴿وَإِذَا خَذَ اللَّهَ مِيثَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ لَتَبَيَّنُنَّ لِلَّاتِيْسَ وَلَا تَكُنُمُوهُ فَنَبَذُوهُ وَرَأَهُ ظَهُورِهِمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ ثُمَّا قَلِيلًا فَيُنَسَّ مَا يَشْرُونَ﴾.

﴿وَإِذْ أَخَذَ﴾ الواو استثنافية. **﴿إِذ﴾** ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بمحذف تقديره: واذكر يا محمد قصة إذا أخذ الله. **﴿أَخَذَ اللَّهُ﴾** فعل وفاعل. **﴿مِيشَنَ الَّذِينَ﴾** مفعول به، و مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ**﴿إِذ﴾**، والتقدير: واذكر يا محمد لأمتك قصة وقت أخذ الله ميثاق الذين **﴿أُوتُوا الْكِتَبَ﴾**. **﴿أُوتُوا﴾** فعل ونائب فاعل. **﴿الْكِتَبَ﴾** مفعول ثان لـ**﴿أُوتُوا﴾** والجملة صلة الموصول. **﴿لَتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ﴾** **﴿اللَّام﴾** واقعة في جواب قسم دل عليه أخذ الميثاق؛ لأن الميثاق العهد المؤكّد باليمين، تقديره: وعزتي وجلالي لتبينته للناس. **﴿تَبَيَّنَ﴾** فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة للتخلص من التقاء الساكنين، في محل الرفع فاعل؛ لأن أصله لتبينونه كما سيأتي لك في بحث التصريف إن شاء الله تعالى. **﴿الْهَاء﴾** ضمير الغائب في محل النصب مفعول به. **﴿لِلنَّاسِ﴾** جار و مجرور متعلق بـ**﴿تَبَيَّنَ﴾**، والجملة الفعلية جواب للقسم المقدر لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم المقدر جملة معترضة لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه. **﴿وَلَا تَكُنُونَ﴾** الواو عاطفة. **﴿لَا﴾** نافية. **﴿تَكُنُونَ﴾** فعل وفاعل و مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله **﴿لَتَبَيَّنَ﴾** على كونها جواب القسم المقدر. **﴿فَبَذُوهُ﴾** **﴿الفَاء﴾** عاطفة. **﴿بَذُوهُ﴾** فعل وفاعل و مفعول، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة قوله: **﴿أَخَذَ اللَّهُ مِيشَنَ الَّذِينَ﴾** على كونها مضافاً إليه. **﴿وَرَأَ ظَهُورِهِمْ﴾** **﴿وَرَأَ﴾** منصوب على الظرفية متعلق بـ**﴿بَذُوهُ﴾**، وهو مضاف. **﴿ظَهُور﴾** مضاف إليه **﴿ظَهُور﴾** مضاف. **﴿الْهَاء﴾** ضمير الغائبين في محل الجر مضاف إليه. **﴿وَأَشَرَّوْا بِهِ﴾** الواو عاطفة. **﴿وَأَشَرَّوْا﴾** فعل وفاعل. **﴿بِهِ﴾** متعلق به. **﴿ثُمَّا﴾** مفعول به لـ**﴿أَشَرَّوا﴾**. **﴿قَلِيلًا﴾** صفة لـ**﴿ثُمَّا﴾** والجملة معطوفة على جملة **﴿بَذُوهُ﴾**. **﴿فَيَسَرُّ مَا يَشَرُّونَ﴾** **﴿فَيَسَرُّ﴾** **﴿الفَاء﴾** استثنافية. **﴿بَشَّ﴾** فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير مستتر فيه، وجواباً لشبيهه بالمثل تقديره: هو يعود على الثمن القليل. **﴿مَا﴾** نكرة موصوفة في محل النصب تميّز لفاعل **﴿بَشَّ﴾**. **﴿يَشَرُّونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة صفة لـ**﴿مَا﴾**، والرابط محذوف، تقديره: فبّش هو أي ذلك

الثمن شيئاً يشترونه. وجملة «بِئْسٌ» في محل الرفع خبر للمخصوص بالذم الممحذوف وجوباً، تقديره: فبئس شيئاً يشترونه، هو، أي: ذلك الثمن، والجملة الاسمية مستأنفة، وبحتمل كون «مَا» مصدرية، وجملة «يَشْرُونَ» صلتها، و«مَا» مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لبئس تقديره: فبئس شراؤهم، والمخصوص بالذم ممحذوف تقديره: شراؤهم هذا.

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوا وَيَحْبِبُونَ أَن يُحَمَّدُوا إِمَّا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازِقَ مِنَ الْمَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٦).

﴿لَا﴾ نافية جازمة. «تَحْسَبَنَّ» فعل مضارع. في محل الجزم بـ«لَا» النافية مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة. ونون التوكيد: حرف لا محل له من الإعراب، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت: يعود على محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو على كل من يصلح للخطاب، والجملة الفعلية مستأنفة. «الَّذِينَ» اسم موصول في محل النصب مفعول أول لـ«حَسْب» والثاني: ممحذوف دل عليه قوله الآتي «بِمَفَازِقَ»؛ تقديره: لا تحسين الذين يفرحون فائزين ناجين من العذاب «يَفْرَحُونَ» فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. «بِمَا» جار ومجرور متعلق بـ«يَفْرَحُونَ». «أَتَوْا» فعل وفاعل، والجملة صلة لـ«مَا» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ممحذوف تقديره: بما أتوه، وفعلوه. «وَيَحْبِبُونَ» فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة «يَفْرَحُونَ» على كونها صلة الموصول. «أَن يُحَمَّدُوا» «أَن» حرف مصدر. «يُحَمَّدُوا» فعل مغير، ونائب فاعل، والجملة صلة «أَن» المصدرية و«أَن» مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: ويحبون حمد الناس إياهم. «بِمَا» جار ومجرور متعلق بـ«يَحْمَدُوا». «لَمْ يَفْعَلُوا» فعل وفاعل وجازم، والجملة صلة لـ«مَا» أو صلة لها، والعائد، أو الرابط ممحذوف، تقديره: بما لم يفعلوه. «فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ» «الفاء» زائدة. «لَا» نافية جازمة. «تَحْسَبَنَّهُمْ» فعل ومفعول أول في محل الجزم بـ«لَا» النافية، وفاعله ضمير يعود على محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. «بِمَفَازِقَ» جار ومجرور متعلق بممحذوف مفعول ثان له «حَسْب» تقديره: فلا تحسينهم كائنين بمنجى من العذاب، والجملة الفعلية

مؤكدة لجملة حسب الأولى. **﴿بِنَ الْعَذَابِ﴾** جار و مجرور صفة لـ **﴿مِفَازَة﴾**. **﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾** **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿لَهُم﴾** جار و مجرور خبر مقدم. **﴿عَذَابٌ﴾** مبتدأ مؤخر. **﴿أَلِيمٌ﴾** صفة له، والجملة الاسمية معطوفة على جملة **﴿تَحْسِبُ﴾** الأولى، وهنا أوجه كثيرة من الإعراب، تتعدد بتنوع القراءات، أعرضنا عنها صفحاتاً؛ لثلا يطول الكلام، وفيما ذكرنا كفاية لمن له عناية.

**﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾**.

**﴿وَلِلَّهِ﴾** **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿لِلَّهِ﴾** جار و مجرور خبر مقدم. **﴿مُلْكٌ﴾** مبتدأ مؤخر. **﴿السَّمَاوَاتِ﴾** مضارف إليه. **﴿وَالْأَرْضِ﴾** معطوف على السموات والجملة الاسمية مستأنفة **﴿وَاللَّهُ﴾** الواو عاطفة. **﴿اللَّهُ﴾** مبتدأ. **﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾** جار و مجرور، و مضارف إليه متعلق بـ **﴿قَدِيرٌ﴾** وهو خبر المبتدأ، والجملة معطوفة على جملة قوله: **﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ﴾** على كونها مستأنفة.

### التصريف ومفردات اللغة

**﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيق﴾** يقال: ذاق الطعام، إذا أدرك طعمه من حلاوة، أو حموضة، أو مرارة. وأصل الذوق: وجود الطعم في الفم، ثم استعمل في إدراك سائر المحسوسات. **﴿الْحَرِيق﴾** المحرق، فهو فعل بمعنى: مفعول، كأليم بمعنى مؤلم، وإضافة العذاب إليه من إضافة الموصوف إلى الصفة، كمسجد الجامع. **﴿بِظَلَامٍ لِّغَيْرِهِ﴾**؛ أي: بذوي ظلم، فـ **﴿ظَلَام﴾** من صيغ النسب على حد قول ابن مالك:

ومع فاعل وفعال و فعل في نسب أغنى عن اليا فقبل  
**﴿إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِيمَانِ﴾** يقال: عهد إليه بهذا، إذا أمره به، وأوصاه إليه.  
**﴿يُقْرَبَانِ﴾** و**﴿الْقَرْبَانِ﴾**: مصدر بمعنى اسم المفعول، وهو ما يتقرب به إلى الله من حيوان، ونقد، وغيرهما. **﴿وَالرُّثَبَرِ﴾** جمع زبور<sup>(1)</sup> كرسول ورسل، وهو

(1) البحر المحيط.

الكتاب مأخوذ من الزير، وهو الكتابة يقال: زبرت بكذا إذا كتبه، فالزبور فعول بمعنى مفعول؛ أي: مزبور بمعنى مكتوب، كالركوب بمعنى المركوب، وقال امرؤ القيس:

لِمَنْ طَلَلْ أَبْصَرْتُهُ فَشَجَانِي گَخْطٌ زَبُورٌ فِي عَسِينٍ يَمَانِ  
ويقال: زبرته إذا قرأتها، وزبرته إذا حستها، وتزبرته إذا زجرته، وقال الزجاج: الزبور كل كتاب ذي حكمة. وقيل: أصله<sup>(١)</sup> من الزير بمعنى الزجر، وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبوراً؛ لأنَّه يزبر أي يزجر عن الباطل ويدعو إلى الحق. وفي المختار الزير الزجر والانتهار، وبابه نَصَرُ والزير أيضاً الكتابة، وبابه ضرب انتهى.

«وَالكَتَبِ الْمُنَيِّرِ»؛ أي: الواضح المعنى من أنوار الشيء إذا وضَحَ.

«كُلُّ نَفِسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» تطلق النفس على الروح، وعلى مجموع الجسد، والروح الذي هو الحيوان، وهذا المعنى الثاني هو الأقرب المتبادر هنا. وفي المختار: النفس الروح، يقال: خرجت نفسه، والنفس الجسد، ويقولون: ثلاثة أنفس فيذكرونها لأنَّهم يريدون به الإنسان انتهى. وفي المصباح أن النفس تطلق على جملة الحيوان والنفس إن أريد بها الروح تؤنث وإن أريد بها الشخص تذكر انتهى. والموت أمر وجودي يضاد الحياة.

«فَمَنْ رُحِنَ» الزحزحة الإيذاد والتنحية وهو من ملحق الرباعي على وزن فعل أصله من الزح وهو الجذب بعجلة «فَقَدْ فَازَ» يقال: فاز فوزاً من باب قال إذا ظفر، والفوز: النجاة مما يحدُر والظفر بما يؤمل.

«وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا» «الْحَيَاةُ» العيش، وهي المعيشة. والمعيشة: كسب الإنسان، وتحصيله ما يعيش به من مطعم ومشروب وملبس وغيرها. «الدُّنْيَا»: بمعنى القربى، وهي صفة مؤنث مذكورة أدنى؛ لأنَّه من دنا يدُنُو دُنْواً فهو أدنى، وهي دنيا بوزن فعلى. «إِلَّا مَتَّعْ الْمُرْوُرِ» والمتعة: كل ما استمتع به الإنسان من مال وغيره، وفي «السمين» يجوز أن يكون الغرور فعلاً بمعنى مفعول؛ أي: متعة

---

(١) الخازن.

المغورو؛ أي: المخدوع. وأصل الغرور الخداع انتهى. والغرور في الأصل: إما مصدر غرر يغره غروراً إذا خدعاً، وإما جمع غار.

﴿لَبَلُوك﴾ أصله لـ تـ بـ لـ وـ لـ وـ نـ بـ اوـ اـ هـ مـ اـ لـ اـ مـ الـ كـ لـ مـ ةـ؛ لأنـهـ مـنـ بـ لـ يـ بـ لـ وـ لـ وـ نـ بـ اوـ اـ هـ مـ اـ لـ اـ مـ الـ كـ لـ مـ ةـ منـ بـ اـ بـ غـ زـ اـ، وـ ثـ اـ يـ هـ مـاـ: وـ اوـ الضـ مـ يـرـ فـ حـ دـ فـتـ نـونـ الـ نـونـ الـ اـولـيـ الـ تـيـ هيـ عـ لـامـ الرـفعـ، لـ تـوـالـيـ الـ اـمـثـالـ معـ نـونـ التـوـكـيدـ، وـ تـحـرـكـتـ الـوـاـوـ الـ اـولـيـ الـ تـيـ هيـ لـامـ الـ كـلـمـةـ، وـ اـنـفـتـحـ مـاـ قـبـلـهـاـ، فـ قـلـبـتـ اـلـفـاـ، فـ اـلـتـقـىـ سـاـكـنـاـنـ، اـلـأـلـفـ وـ اوـ الضـ مـ يـرـ، فـ حـدـفـتـ اـلـفـ لـثـلـاـ يـلـتـقـىـ سـاـكـنـاـنـ، وـ ضـمـتـ الـوـاـوـ دـلـالـةـ عـلـىـ الـمـحـذـفـ، وـ إـنـ شـتـ قـلـتـ اـسـتـقـلـلـتـ الـضـمـمـةـ عـلـىـ الـوـاـوـ الـ اـولـيـ، فـ حـدـفـتـ فـالـتـقـىـ سـاـكـنـاـنـ، وـ هـمـاـ: الـوـاـوـانـ فـ حـدـفـتـ الـوـاـوـ الـ اـولـيـ، وـ حـرـكـتـ الـوـاـوـ الـثـانـيـةـ الـتـيـ هيـ وـ اوـ الضـ مـ يـرـ بـحـرـكـةـ مـجـانـسـةـ دـلـالـةـ عـلـىـ الـمـحـذـفـ، فـ عـلـمـ مـنـ مـجـمـعـ هـذـيـنـ التـصـرـيـفـيـنـ: أـنـ الـوـاـوـ الـمـحـذـفـةـ هيـ لـامـ الـكـلـمـةـ، وـ أـنـ هـذـهـ الـوـاـوـ الـمـوـجـوـدـةـ هيـ ضـمـيـرـ الـجـمـعـ، وـ هيـ نـائـبـ الـفـاعـلـ.

﴿وَلَتَشْمَئُ﴾ أصله لـ تـ سـمـعـونـ حـذـفـتـ نـونـ الرـفعـ لـ تـوـالـيـ الـ اـمـثـالـ، وـ وـ اوـ الضـ مـ يـرـ لـ الـتـقـاءـ السـاـكـنـيـنـ معـ نـونـ التـوـكـيدـ ﴿وَإـنـ تـصـبـرـوـ وـ تـتـقـوـاـ﴾ وـ الصـبـرـ تـلـقـيـ المـكـرـوـهـ بـالـاحـتـمـالـ، وـ كـظـمـ النـفـسـ عـلـيـهـ معـ دـفـعـهـ بـرـوـيـةـ، وـ مـقاـوـمـةـ مـاـ يـحـدـثـ مـنـ الـجـزـعـ، وـ الـتـقـوـيـ الـابـتـاعـ عـلـىـ الـمـعـاـصـيـ ﴿مـنـ عـزـمـ الـأـمـوـرـ﴾ مـاـخـوـذـ مـنـ قـوـلـهـمـ: عـزـمـتـ عـلـيـكـ أـنـ تـفـعـلـ كـذـاـ؛ أـيـ: أـلـزـمـتـكـ إـيـاهـ عـلـىـ وـجـهـ لـاـ يـجـوزـ التـرـخـصـ فـيـهـ، وـ هـوـ هـنـاـ مـصـدـرـ بـمـعـنـىـ اـسـمـ الـمـفـعـولـ؛ أـيـ: الـمـعـزـومـ عـلـيـهـ بـمـعـنـىـ أـنـ يـجـبـ الـعـزـمـ عـلـيـهـ، وـ الـتـصـمـيمـ لـلـقـلـبـ عـلـيـهـ، وـ أـصـلـهـ ثـبـاتـ فـيـ الرـأـيـ عـلـىـ الشـيـءـ إـلـىـ إـمـضـائـهـ ﴿وـيـشـقـ الـذـيـنـ أـوـتـوـاـ الـكـتـبـ﴾ الـمـيـثـاقـ الـعـهـدـ الـمـؤـكـدـ بـالـيـمـيـنـ، وـ أـصـلـهـ: مـوـثـاقـ قـلـبـتـ الـوـاـوـ يـاءـ لـوـقـوـعـهـ بـعـدـ كـسـرـةـ؛ لـأـنـهـ مـنـ وـثـقـ يـشـقـ وـثـوـقـاـ وـمـيـثـاقـاـ ﴿يـمـقـاـرـقـ﴾ الـمـفـازـةـ الـمـفـعـلـةـ مـنـ فـارـأـ بـمـعـنـىـ مـكـانـ الـفـوزـ؛ أـيـ: النـجـاةـ مـنـ الـمـكـرـوـهـ، وـ أـصـلـهـ مـفـوـزـةـ تـحـرـكـتـ الـوـاـوـ بـحـسـبـ الـأـصـلـ، وـ اـنـفـتـحـ مـاـ قـبـلـهـاـ بـحـسـبـ الـآنـ، فـ قـلـبـتـ اـلـفـاـ فـصـارـ مـفـازـةـ. ﴿لـهـ مـلـكـ﴾ الـمـلـكـ بـضـمـ الـمـيمـ مـاـ يـمـلـكـهـ الـإـنـسـانـ، وـ يـتـصـرـفـ بـهـ، وـ الـعـظـمـةـ، وـ الـسـلـطـةـ يـجـمـعـ عـلـىـ أـمـلـاـكـ، وـ مـلـوـكـ.

## البلاغة

﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَتَعْنَى أَغْنِيَةُهُ﴾ أكدت اليهود الجملة التي نسبوها إلى الله بـ﴿إن﴾ واسمية الجملة، مبالغة في نسبة الفقر إلى الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ولم يؤكدوا في الجملة التي نسبوها إلى أنفسهم، كأنهم خرجوا تلك الجملة مخرج ما لا يحتاج إلى تأكيد، كأن الغنى وصف لازم لهم، لا يمكن فيه نزاع فيحتاج إلى تأكيد، وهذا دليل على تعتهم وتعمقهم في الكفر والطغيان.

﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ فيه مجاز عقلي من الإسناد إلى الأمر، لأنه تعالى لا يكتب ذلك بنفسه، بل يأمر الملائكة بالكتابة.

﴿بِمَا قَدَّمَتِ أَيْدِيهِمْ﴾ فيه مجاز مرسل من إطلاق اسم الجزء على الكل لعلاقة الجزئية.

﴿تَأْكِلُهُ النَّارُ﴾ فيه استعارة تصريحية تبعية؛ لأن شبه الإحراق بالأكل، لأن الأكل إنما يكون في الإنسان والحيوان. **﴿ذَاقَهُ الْمَوْتُ﴾** فيه استعارة تبعية؛ لأن حقيقة الذوق ما يكون بحاسة اللسان.

﴿مَتَّعَ الْثُرُورِ﴾ قال الزمخشري: شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلّس به على المستام، ويغره حتى يشتريه، والشيطان هو المدلّس الغرور فهو من باب الاستعارة.

﴿فَبَدَأُوهُ وَرَأَهُ ظُهُورِهِمْ وَأَسْرَرُوا بِهِ مَنَا قَلِيلًا﴾ فيه استعارة تصريحية تبعية؛ لأن شبهة عدم التمسك، والعمل به، بإلقاء شيء مرمي خلف ظهر الإنسان. وفي «الفتوحات» تبدأ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به، والإعراض عنه بالكلية، وشبهة أيضاً أخذ عوض حقير من حطام الدنيا على كتم آيات الله باشتراء ثمن قليل على طريقة الاستعارة التصريحية التبعية.

وقال أبو حيّان<sup>(1)</sup>: لقد تضمنت هذه الآيات من ضروب الفصاحة والبلاغة

(1) البحر المحيط.

والمحسنات البدعية:

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: **﴿لَقَدْ سَيَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا﴾**.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: **﴿قَالُوا﴾**، و**﴿سَكَّنَتْ مَا قَالُوا﴾** و**﴿كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ﴾**.

ومنها: الطباقي في قوله: **﴿فَقِيرٌ﴾** و**﴿أَغْنِيَةٌ﴾**، و**﴿الْمَوْتُ﴾** و**﴿الْحَيَاةُ﴾** و**﴿رَجَنَحَ عَنِ الْكَارِ﴾** **﴿وَأَذْخَلَ الْجَنَّةَ﴾**.

ومنها: الالتفات في قوله: **﴿سَكَّنَتْ﴾** و**﴿نَقُولُ﴾** و**﴿أَجُورُكُم﴾**، إذ تقدمه كل نفس.

ومنها: التكرار في لفظ الجلالة، وفي البينات.

ومنها: الاستعارة في قوله: **﴿سَكَّنَتْ﴾** على قول من لم يجعل الكتابة حقيقة، و**﴿قَدَّمْتَ أَيْدِيكُم﴾** و**﴿تَأْكَلْهُ الْنَّارُ﴾**، و**﴿ذُوقوا﴾** **﴿وَذَاقُوا﴾**.

ومنها: المذهب الكلامي في قوله: **﴿فَلَمْ قَتَّلْتُمُوهُمْ﴾**.

ومنها: الاختصاص في قوله: **﴿أَيْدِيكُم﴾**.

ومنها: الإشارة في قوله: **﴿ذلِك﴾** والشرط المتجوز فيه.

ومنها: الزيادة للتوكيد في قوله: **﴿بِالْزِبْر﴾** و**﴿بِالْكِتَاب﴾** في قراءة من قرأ كذلك.

ومنها: الحذف في مواضع انتهى.

وَاللَّهُ سَبَّحَهُ وَتَعَالَى أَعْلَم

\* \* \*

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ الْأَنْوَافِ لَذِكْرًا لِأُولَئِكَ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بِنِطَالٍ سُبْحَنَكَ فَقَنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾<sup>١١</sup> رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُنْجِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾<sup>١٢</sup> رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًّا يَسَّادِي لِلْإِيمَانِ أَنَّ مَاءِنُّا بِرِبِّكُمْ فَقَانَنَا رَبَّنَا فَأَغْفَرْنَا لَنَا دُؤُسَنَا وَكَفَرْنَا عَنَا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾<sup>١٣</sup> رَبَّنَا وَعَلَيْنَا مَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا غُرْزَنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تَخْلُفُ الْبَيْعَادَ ﴾<sup>١٤</sup> فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضْبِعُ عَمَلَ عَمِيلٍ فَنِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْتَ بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيْرِهِمْ وَأَوْدُوا فِي سَبِيلٍ وَقَنَتُوا وَقَنَتُوا لَا كُفَّرُنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا ذُلْلُهُمْ جَنَّتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْتَّوَابِ ﴾<sup>١٥</sup> لَا يَعْرِنَكَ تَقْلُبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ ﴾<sup>١٦</sup> مَتَّعْ فَيْلِلُ ثَمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبَئْسَ الْمَهَادُ ﴾<sup>١٧</sup> لَكِنَّ الَّذِينَ آتَقْنَا رَبِّهِمْ لَهُمْ جَنَّتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِنَّ فِيهَا نُزَّلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾<sup>١٨</sup> وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزَلَ إِلَيْنِمْ خَشِعُنَّ لِلَّهِ لَا يَشْرُونَ بِعِيَاتِ اللَّهِ شَمَانًا قَلِيلًا أَوْلَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾<sup>١٩</sup> يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْدِرُوا وَصَارِرُوا وَرَأَيْطُوا وَأَتَقْوَا اللَّهَ لَمَّا كُلُّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾<sup>٢٠</sup> .

### المناسبة

قوله تعالى: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...» الآية، مناسبة<sup>(١)</sup> هذه الآية لما قبلها واضحة؛ لأنَّه تعالى لما ذكر أنه مالك السموات والأرض، وذكر قدرته، ذكرَ أنَّ في خلقهما دلالات واضحة لذوي العقول.

قال الرازبي: واعلم أنه لما كان المقصود من هذا الكتاب الكريم جذب القلوب، والأرواح من الاستغفال بالخلق إلى الاستغراق في معرفة الإله الحق، وطال الكلام في تقرير الكلام، والجواب عن شبّهات المبطلين، عاد إلى إثارة

(١) باب التقول.

القلوب بذكر ما يدلُّ على التوحيد، والألوهية والكبرياء والجلال، فذكر هذه الآية.

وأيضاً في ختم هذه السورة بهذه الآية مناسبة لمبدئها؛ لأنَّه سبحانه وتعالى لمَّا بدأ هذه السورة الكريمة بذكر أدلة التوحيد، والألوهية، والبُّوَّة.. خَتَّمَها بذكر دلائل الوحدانية، والقدرة ودلائل الخلق، والإيجاد؛ ليستدل منها الإنسان على البعث والنشور، فكان ختامها مسِّكَةً، كابتدائِها، فيتأمل الإنسان في كتاب الله المنظور - الكون الفسيح - بعد أن تأمل في كتاب الله المسطور القرآن العظيم.

قوله تعالى: **﴿لَا يَغُرُّنَّكُنَّكَلِّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْأَيَّامِ﴾**. مناسبتها لما قبلها: أنه لما وعد الله المؤمنين بالثواب العظيم، وكانوا في الدنيا في غاية الفقر، والشدة، والكفار كانوا في رخاء ولَّيْنَ عيش ذَكْر في هذه الآية ما يسلِّهم، ويصبرهم على تلك الشدة، فبین لهم حقارة ما أُوتَيَ هؤلاء من حظوظ الدنيا، وذَكَر أنها مَتَاعٌ قليل زائل، فلا ينبغي للعاقل أن يوازن بينه وبين النعيم الخالد المقيم، قوله تعالى: **﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾** الآية مناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما ذَكَر أحوال الكفار وأحوال أهل الكتاب، وأن مصيرهم إلى النار، ذَكَر حَالَ من آمن من أهل الكتاب، وأنَّ مصيرهم إلى الجنة فقال: **﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾** الآية.

## أسباب النزول

قوله تعالى: **﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾** الآية، سبب نزولها: ما أخرجه الطبراني، وابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: أتت قريش اليهود فقالوا بِمَ جاءكم موسى من الآيات؟ قالوا: عصاه، ويده بيضاء للنااظرين، وأتوا النصارى، فقالوا: كيف كان عيسى؟ قالوا: كان يبرئ الأكمه، والأبرص، ويحيي الموتى، فأتوا النبيَّ ﷺ فقالوا: ادع لنا ربِّك يجعل لنا الصفا ذهباً، فدع رَبِّه فنزلت الآية **﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَّهُ أَتَيْلَ وَأَنَّهَارِ لَأَيْنَتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾** والمُعْنَى: تفكروا واعتبروا أيها الناس: فيما خلقته وأنشأته من

السموات، والأرض لمعاشكم، وأرزاقكم.

قوله تعالى: «فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ ...» الآية<sup>(١)</sup>، سبب نزولها: ما أخرجه عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، والترمذى والحاكم، وابن أبي حاتم، عن أم سلمة أنها قالت: يا رسول الله: لا أسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء، فأنزل الله عز وجل: «فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَثْنَى ...» إلى آخر الآية.

قوله تعالى: «وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ...» الآية، سبب نزولها: ما روى النسائي عن أنسٍ قال: لما جاء نعي النجاشي قال رسول الله ﷺ «صلوا عليه، فقالوا: يا رسول الله نصلى على عبد حبشي، فأنزل الله عز وجل «وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ...» الآية. وروى ابن جرير رَحْمَوْهُ عن جابر. وفي المستدرك عن عبد الله بن الزبير قال: نزلت في النجاشي هذه الآية «وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» وقيل<sup>(٢)</sup>: نزلت في أربعين رجلاً من أهل نجران، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم، كانوا على دين عيسى عليه السلام فآمنوا بالنبي ﷺ وصدقوه. وقيل: نزلت في عبد الله بن سلام، وأصحابه الذين آمنوا بالنبي ﷺ. وقيل: نزلت في جميع مؤمني أهل الكتاب، وهذا القول أولى وأشمل.

قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ...» أخرج ابن مردوه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: أما إنه لم يكن في زمان النبي ﷺ غزو يرافقون فيه، ولكنها نزلت في قوم يعمرون المساجد، يصلون الصلوات في مواقتها، ثم يذكرون الله فيها.

وقد ثبت في «الصحيح» وغيره من قول النبي ﷺ «ألا أخبركم بما يمحوا الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات، إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخط

(١) لباب النقول.

(٢) الخازن.

إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباطُ فذلكم الرباط، فذلكم الرباط».

### التفسير وأوجه القراءة

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: إن فيما خلق في السموات من الملائكة، والشمس والقمر، والنجوم، والسحب «و» فيما خلق في «الأرض» من الجبال، والبحور، والشجر، والدواب، هذا إن جعلنا ﴿خَلْق﴾ مصدراً بمعنى اسم المفعول، والمعنى: إن في مخلوقات السموات، والأرض، وإن شائهما على ما مصدريته، والمعنى حينئذ: إن في إيجاد السموات والأرض، وإن شائهما على ما هما عليه في ذواتهما، وصفاتهما من إبداع وإحكام، قال تعالى: ﴿أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَوَهَّمَ كَيْفَ بَيْنَهَا وَرَبِّهَا وَمَا هُنَّ مِنْ فُرُجٍ﴾ ① ﴿وَالْأَرْضَ مَذَّهَبَهَا وَأَقْنَتَا فِيهَا رَوَسِيَّ وَأَنْبَتَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ ② وبالجملة:

﴿فِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَذَكَّرُ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ﴾ في ﴿اختلاف الليل والنهار﴾ وتعاقبهما في وجه الأرض تكون كل منهما خلفة عن الآخر، بمعنى الليل عقب النهار، والنهار عقب الليل، فليس أحد يقدر على الإتيان بالليل في النهار، ولا العكس أو في اختلافهما بزيادة أحدهما بقدر ما نقص من الآخر بحسب اختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قريباً، وبعداً ﴿لَأَيْنَتِ﴾ واضحة ويراهين قطعية دلالات دالة على وجوده تعالى، وباهر قدرته، ووحدانيته، وعظيم علمه، وسلطانه.

﴿لَا يُؤْلِمُ الْأَلْئَبِ﴾؛ أي: لأصحاب العقول الكاملة الخالصة عن شوائب النقص الذين<sup>(١)</sup> خلص عقولهم عن الهوى خلوص اللب عن القشر، فيرون أن العرض المحدث في الجوهر يدل على حدوث الجوهر؛ لأنَّ جوهراً ما لا ينفك عن عرض حادث؛ وما لا يخلو عن الحادث فهو حادث، ثم حدوثها يدل على محدثها، وهذا قديم، وإلا لاحتاج إلى محدث آخر إلى ما لا يتناهى، وحسن

(١) التسفي.

صنعه يدل على علمه، وإنقانه يدل على حكمته، وبقاوته يدل على قدرته، وروي  
أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر فيها».

قوله: «أَلَّذِينَ يَذَكَّرُونَ اللَّهَ» نعت «أَلَّذِينَ أَلَّذَبُ» ويجوز قطعه إلى الرفع،  
أو إلى النصب، بتقدير أدمح مثلاً؛ أي: أولو الألباب هم الذين يكررون ذكر الله  
من التهليل، والتسبيح، والتحميد، مثلاً بالاستهم، ويستحضرون عظمة الله في  
قلوبهم، ويذاكرون حكمته وفضله وجليل نعمه في جميع أحوالهم في حال كونهم  
«قِيَمَّا»؛ أي: قائمين «و» في حال كونهم «قَعُودًا»؛ أي: قاعدين، «و» في  
حال كونهم مضطجعين «عَلَى جُنُوبِهِمْ» جمع جنب ومستلقين على ظهورهم

والخلاصة: أنهم هم الذين لا يغفلون عنه تعالى في عامة أوقاتهم باطمئنان  
قلوبهم بذكره، واستغراب سرائرهم بمراقبته. وفي الحديث «من أحب أن يرتع في  
رياض الجنة، فليكثر ذكر الله».

وأخرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يذكر  
الله عز وجل في كل أحيانه».

ومن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «من قعد مقعداً  
لم يذكر الله فيه، كانت عليه من الله ترة، وما مشى أحد ممشي لا يذكر الله فيه،  
إلا كانت عليه من الله ترة». أخرجه أبو داود. والترة: النقص، وقيل: هي هنا:  
التبعة.

وقال<sup>(١)</sup> علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس رضي الله عنهم،  
وقتادة: هذا في الصلاة؛ يعني هم الذين يصلون قياماً، فإن عجزوا فقعدوا، فإن  
عجزوا.. فعلى جنوبهم، والمعنى: أنهم لا يتركون الصلاة في حال من  
الأحوال، بل يصلون في كل حال، ويدومون عليها.

وأخرج البيهاري عن عمران بن حصين - رضي الله عنه - قال: كانت بي

---

(١) الخازن.

بواسير، فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعدًا، فإن لم تستطع فعلى جنب». وأخرجه الترمذى، وقال فيه: سأله عن صلاة المريض، وذكر نحوه.

وذكر الله وحده لا يكفي في الاهداء، بل لا بد معه من التفكير في بديع صنعه، وأسرار خلائقه، ومن ثم قال: «رَبَّكُمْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» معطوف على قوله: «يَذَكُرُونَ». وأصل الفكر: إعمالُ الْخَاطِرِ فِي الشَّيْءِ، وتردد القلب في ذلك الشيء، وهو قوة متطرفة للعلم إلى المعلوم، والتفكير جريان تلك القوة بحسب نظر العقل، ولا يمكن التفكير إلا فيما له صورة في القلب، ولهذا قيل: تفكروا في آلاء الله، ولا تفكروا في ذات الله تعالى، إذ الله منزه أن يوصف بصورة؛ أي: ويتفكرون إستدلاً، واعتباراً في بديع صنعهما، وإتقانهما، مع عَظَمِ أَجْرِهِمَا، وما أبدع الله فيهما من عجائب مصنوعاته، وغرائب مبتدعاته، ليذلّهم ذلك على كمال قدرة الصانع سبحانه وتعالى، ويعلموا أن لهما خالقاً، قادراً، مدبراً، حكيمًا؛ لأن عظيم آثاره، وأفعاله، تدل على عظم خالقه سبحانه وتعالى.

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَذَلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ وإنما ذَكَرَ<sup>(١)</sup> التفكير في خلق الله؛ لورود النهي عن التفكير في الخالق؛ لعدم الوصول إلى حقيقة ذاته، وصفاته، فقد أخرج الأصبهانى، عن عبد الله بن سلام، قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه، وهم يتذمرون، فقال: «تفكروا في الخلق، ولا تفكروا في الخالق».

وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «تفكروا في آلاء الله، ولا تفكروا في الله تعالى». قوله تعالى: «رَبَّنَا مَا خَلَقَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ» هو على تقدير القول؛ أي: يقول الذاكرون المتفكرون: ربنا ما خلقت هذا الذي نشاهد من العوالم العلوية، والأرضية باطلًا، ولا أبدعته عبثاً سبحانه ربنا، تنزهت عن

(١) المراغي.

الباطل والubit، بل كل خلقك حق مشتمل على حكم جليلة، ومصالح عظيمة، والإنسان بعض خلقك، لم يخلق عبناً، فإن لحقه الفناء، وتفرقته منه الأجزاء بعد مفارقة الأرواح للأبدان. فإنما يهلك منه كونه الفاسد؛ أي: الجسم، ثم يعود بقدرتك في نشأة أخرى، كما بدأته في النشأة الأولى، فريق أطاعك، واهتدى، وفريق حقت عليه الضلال، فالأول يدخل الجنة؛ بصالح أعماله، والآخر يكب في النار، بما اجترح من السيئات، وما عمل من الموبقات جزاء وفاقاً.

وقيل معناه<sup>(١)</sup>: ويتفكرن في خلق السموات والأرض قائلين **﴿رَبَّنَا﴾** ويا مالك أمرنا **﴿مَا خَلَقْتَ﴾**، وأوجدت **﴿هَذَا﴾** الخلق، وأخرجته إلى الوجود من العدم **﴿بَطَلًا﴾** وعبناً ضائعاً بلا حكمة بل خلقته دليلاً على وحدانيتك، وكمال قدرتك **﴿سُبْحَنَكَ﴾**؛ أي: تنزيهاً لك عن أن تخلق شيئاً عبناً لغير حكمة، وهو اعتراض، وقوله: **﴿فَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾** الفاء<sup>(٢)</sup> دخلت فيه لمعنى الجزاء، تقديره: إذا نزهناك. فقنا عذاب النار؛ لأنه جزاء من عصى، ولم يُطع، والمعنى: فوفقنا بعنانتك لصالح العمل بما فهمنا من الدلائل، حتى يكون ذلك وقايةً لنا من عذاب النار. والمقصود من قوله: **﴿سُبْحَنَكَ فَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾** تعليم عباده كيفية الدعاء، فمن أراد أن يدعو.. فليقدم الثناء على الله أولاً، ويدل عليه قوله: **﴿سُبْحَنَكَ﴾**، وبعد ذلك الثناء يأتي بالدعاء، ويدل عليه قوله: **﴿فَقَنَا﴾** **﴿عَذَابَ النَّارِ﴾**.

واعلم<sup>(٣)</sup>: أنه تعالى لما حَكَى عن هؤلاء العباد المخلصين أن أسلتهم مستغرقة بذكر الله... وأبدائهم في طاعة الله، وقلوبهم في التفكير في دلائل عظمة الله؛ ذكر أنهم مع هذه الطاعة يطلبون من الله أن يقيهم عذاب النار؛ لأنه يجوز على الله تعذيبهم؛ لأنه لا يقبح من الله شيء أصلاً.

واعلم<sup>(٤)</sup>: أن دلائل التوحيد في خلق هذا العالم محصورة في قسمين: دلائل الآفاق، ودلائل الأنفس، ولا شك أن دلائل الآفاق أعظم وأعجب، فلو أن الإنسان نظر إلى ورقة صغيرة من أوراق شجرة. رأى في تلك الورقة عرقاً

(١) الخازن.

(٢) مراح.

(٣) السفي.

(٤) مراح.

واحداً ممتدأ في وسطها، ثم يتشعب من ذلك العرق، عروق كثيرة إلى الجانبيين، ثم يتشعب منها عروق دقيقة، ولا يزال يتشعب من كل عرق عروق أخرى حتى تصير في الدقة بحيث لا يراها البصر، وعند هذا يعلم أن للخالق في تدبير تلك الورقة على هذه الخلقة حكماً باللغة، وأسراراً عجيبة، ولو أراد الإنسان أن يعرف كيفية خلقة تلك الورقة.. لعجز، فإذا عرف أن عقله قاصر عن الوقوف على كيفية خلقه تلك الورقة الصغيرة، فإذا قاس تلك الورقة إلى السموات مع ما فيها من الشمس، والقمر، والنجوم، وإلى الأرض مع ما فيها من البحار، والجبال، والمعادن، والنبات والحيوان.. عرف أن تلك الورقة بالنسبة إلى هذه الأشياء كالعدم، فإذا عرف قصور عقله عن معرفة ذلك الشيء الحقير.. عرف أنه لا سبيل له إلى الاطلاع على عجائب حكمة الله تعالى في خلق السموات والأرض، وإذا عرف بهذا البرهان قصور عقله.. لم يبق معه إلا الاعتراف بأن الخالق أجل من أن يحيط به، وصف الواصفين، و المعارف العارفين، بل يسلم أن في كل ما خلقه الله تعالى حكماً باللغة، وأسراراً عظيمة، ولا سبيل له إلى معرفتها، فعند هذا يقول **﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا﴾** الخلق العجيب **﴿بَطَّلَ﴾**؛ أي: بغير حكمة بل خلقته بحكمة عظيمة، وهي أن تجعلها مساكن للمكلفين الذين اشتغلوا بطاعتك، وتحرزوا عن معصيتك، ومداراً لمعايير العباد، ومناراً يرشدهم إلى معرفة أحوال المبدأ والمعاد **﴿سُبْحَنَكَ﴾** وهذا إقرار بعجز العقول عن الإحاطة، بآثار حكمة الله تعالى في خلق السموات والأرض؛ أي: إن الخلق إذا تفكروا في هذه الأجسام العظيمة. لم يعرفوا منها إلا هذا القدر، وهو أن خالقها ما خلقها باطلاً، بل خلقها لحكم عجيبة، وأسرار عظيمة، وإن كانت العقول قاصرة عن معرفتها **﴿فَقَنَا عَذَابَ أَنَّارٍ﴾** للإخلال<sup>(1)</sup> بالنظر فيه، والقيام بما يقتضيه، وفائدة هذه الفاء: هي الدلالة على أن علمهم بما لأجله خلقت السموات والأرض، حملهم على الاستعادة.

ثم إنهم بعد أن يدعو ربهم أن يقيهم دخول النار يتوجهون إليه قائلين:

(1) البيضاوي.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ وأهنته ببياناً للسبب الذي حملهم على دعائه، بأن يقيهم عذاب النار، وهو أن من أدخله النار.. فقد أخزاه؛ أي: أذله، وأهانه غاية الإذلال، **﴿وَمَا لِظَّالِمِينَ﴾**؛ أي: الكافرين **﴿مِنْ أَنْصَارِ﴾** يمنعونهم من عذاب الله تعالى. والظالم: هو الذي يتنكب الطريق المستقيم، وقد وصف الله سبحانه وتعالى من يدخل النار بالظلم؛ للدلالة على أن سبب دخوله إليها: هو جوره، وظلمه، وللتشريع عليه بهذا العمل القبيح؛ أي: إن هؤلاء المتفكرين الذاكرين، ينظرون إلى هيبة ذلك الرب العلي الذي خلق تلك الأكونان المملوكة بالأسرار، والحكم، فيعلمون أنه لا يمكن أحداً أن يتتصر عليه، وأن من عاداه. فلا ملجاً له إلا إليه، ويقولون: **﴿رَبَّنَا﴾**؛ أي: يا مالك أمرنا **﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾**، وأصغينا **﴿مَنَاوِيَا﴾**؛ أي: نداء مناد **﴿يُنَادِي﴾**، ويدعو **﴿لِلْإِيمَنِ﴾**؛ أي: إلى الإيمان والتوحيد **﴿أَنَّ مَا مِنْنَا بِرَبِّكُمْ﴾**؛ أي: ينادي بأن آمنوا وصدقوا، ووحدوا بمتوليه أمركم، وامتثلوا أوامرها، واجتبوا نواهيه **﴿فَقَاتَمْنَا﴾**؛ أي: سمعنا نداء فأجبناه، وصدقناه، واتبعناه فيما دعانا إليه من التوحيد والطاعة.

قال ابن عباس<sup>(1)</sup> وأكثر المفسرين: المنادي هو محمد ﷺ ويدل على صحة هذا القول. قوله تعالى: **﴿أَدْعُ إِنَّ سَبِيلَ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾** وقوله تعالى: **﴿وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِيَدِيهِ﴾** قال محمد بن كعب القرظي: المنادي هو القرآن، قال: إذ ليس كل أحد لقي النبي ﷺ. ووجه هذا القول أن كل أحد يسمع القرآن، ويفهمه فإذا وفقه الله تعالى للإيمان به. فقد فاز به، وذلك لأن القرآن مشتمل على الرشد، والهدى، وأنواع الدلائل الدالة على الوحدانية فصار كالداعي إليها.

وفي توطئة الدعاء بالنداء إشارة إلى كمال توجهم إلى مولاهם، وعدم غفلتهم عنه مع إظهار كمال الضراعة، والابتهاج إلى من عودهم الإحسان والأفضال.

﴿رَبَّنَا فَاغْفِرْ﴾؛ أي: فاسترلنا **﴿ذُنُوبَنَا﴾** الكبائر، أو الماضية، ولا تفضحنا

(1) الخازن.

بها **«وَكَفَرَ»**؛ أي: وغط وامع بفضلك ورحمتك **«عَنَّا سَيِّعَاتَنَا»** الصغائر، أو المستقبلة. وقيل: المراد<sup>(۱)</sup> بالأول ما يزول بالتوبه، وبالثاني ما تکفره الطاعة العظيمة، وقيل: المراد بالأول ما أتى به الإنسان مع العلم بكونه معصية، وبالثاني ما أتى به الإنسان مع جهله بذلك. والظاهر<sup>(۲)</sup>: عدم اختصاص أحد اللفظين بأحد الأمرين، والآخر بالأخر، بل يكون المعنى في الذنوب والسيئات واحداً، والتکرير للمبالة، والتأكيد كما أن معنى الغفر، والتکفير واحد. والغفران: الستر، والتغطية، يقال: رجل مکفر بالسلاح؛ أي: مغطى به، قال لبيد:

**فِي لَيْلَةِ كَفَرَ النُّجُومَ ظَلَامُهَا**

وكذلك التکفير معناه الستر، فهما بمعنى واحد، وإنما ذكرهما للتأكيد؛ لأن الإلحاد في الدعاء، والمبالغة فيه مندوب إليه، **«وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَذْرَارِ»**؛ أي: أمتنا مصاحبين وملتبسين بأعمال الأبرار والأخيار المتمسكين بالسنة والطريقة المستقيمة من الأنبياء، والمرسلين، والصديقين، والصالحين، حتى تكون في درجاتهم يوم القيمة، أو المعنى: وتوفنا على الإيمان، واجمعنا مع أرواح البیین والصالحين.

والحاصل: أنهم طلبوا من الله تعالى في هذا الدعاء ثلاثة أشياء: غفران الذنوب المتقدمة، وتکفير السيئات المستقبلة، وأن تكون وفاتهم مع الأبرار؛ بأن يموتوا على مثل أعمالهم حتى يكونوا في درجاتهم يوم القيمة، كما يقال: فلان في العطاء مع أصحاب الألوف؛ أي: هو مشارك لهم في أنه يعطي ألفاً، قال تعالى: **«فَأُزَّلِّكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصَّدِيقِينَ»** وفي هذا رمز إلى أنهم كانوا يحبون لقاء الله، ومن أحب الله لقاءه. أحب الله لقاءه.

**«رَبَّنَا وَإِنَّا»**؛ أي: أعطنا **«مَا وَعَدْنَا»** من حسن الجزاء كالنصر في الدنيا، والنعم في الآخرة جزاء **«عَلَى»** تصدق **«رُشْلَكَ»** واتباعهم، فالجار والمجرور، إماً متعلق بوعدتنا؛ أي: وعدتنا على تصدق رسلك، أو متعلق بمحذوف صفة لمصدر محذوف مؤکد للعامل، تقديره: وعدتنا وعدها كائناً على السنة رسلك.

(۲) الشوكاني.

(۱) المراج.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: أنهم قالوا: أعطنا ذلك بتوفيقنا للثبات على ما نستحق به ذلك، إلى أن تتوافانا مع الأبرار. وفي هذا استشعار بتقصيرهم، وعدم الثقة بثباتهم، إلا بتوفيق الله، ومزيد عنایته. وقرأ الأعمش على «رسلك» بإسكانه السين. «وَلَا غُرْنَا»؛ أي: لا تهنا، ولا تفصحنا، ولا تهتك سترنا «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» بادخالنا النار التي يخزى من دخلها، «إِنَّكَ» يا إلهي «لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ»؛ أي: لا تخلف ما وعدت به على الإيمان، وصالح العمل، فقد وعدت المؤمنين بسيادة الدنيا في قولك: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِسْتَغْفِرَهُمْ فِي الْأَرْضِ» وقلت: «إِنَّ نَصْرَهُمْ لَهُ يَصْرُكُمْ» ووعدت بسعادة الآخرة، فقلت: «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْنَمَا الْأَنْهَارُ».

فإن قلت<sup>(٢)</sup>: كيف سألا الله إنجاز ما وَعَدَ، والله لا يخلف الميعاد؟

قلت: معناه أنهم طلبوا من الله تعالى التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد، وقيل: هو من باب اللجاج إلى الله تعالى، والتذلل له، وإظهار الخضوع والعبودية؛ كما أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون الله مع علمهم أنهم مغفور لهم، يقصدون بذلك التذلل لربهم سبحانه وتعالى، والتضرع إليه، واللجاج إليه، الذي هو سبما العبودية. وقيل: معناه ربنا، واجعلنا من يستحق ثوابك، وتؤتيمهم ما وعدتهم على السنة رسلك؛ لأنهم لم يتيقنوا استحقاقهم لتلك الكرامة؛ فسألوه أن يجعلهم مستحقين لها. وقيل: إنما سأله تعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء، قالوا: قد علمنا أنك لا تخلف الميعاد، ولكن لا صَبَرَ لَنَا عَلَى حَلْمِكَ فعجل هلاكهم، وأنصرنا عليهم.

قال العلماء<sup>(٣)</sup>: ويستحب لمن انتهى من نومه أن يمسح على وجهه، ويستفتح قيامه بقراءة هذه العشر آيات، اقتداء بالنبي ﷺ ثبت ذلك في «الصحيحين»، وغيرهما ثم يصلي ما كتب له، فيجمع بين التفكير والعمل. وفي الآثار عن جعفر الصادق: من حزبه أمرٌ فقال: ربنا خمس مرات أنجاه الله مما يخاف، وأعطاه ما

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

(٤) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

أراد، واستدل بهذه الآية: **﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾**؛ أي: أجاب لهم ربهم سبحانه وتعالى دعاءهم بـ **﴿أَنِّي لَا أُضِيقُ﴾**، ولا أبطل، ولا أحبط **﴿عَمَّا عَمِلْتُ مَنْكُمْ﴾** أيها المؤمنون، سواء كان ذلك العامل **﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾** بل أثبلكم على ما فعلتم من الخيرات؛ فلا تفاوت في الإجابة، وفي الثواب بين الذكر والأنثى إذا كانا في التمسك بالسنة والعمل بالطاعة على السواء **﴿بِعَصْنِكُمْ﴾** أيها المؤمنون والمؤمنات **﴿مِنْ بَعْضٍ﴾**؛ أي: كبعض في الثواب على الطاعة، والعقاب على المعصية؛ لأن تكليفي عام لكل من النوعين. وقيل: بعضكم من بعض في الدين، والنصرة، والموالاة. وقيل: الذكر من الأنثى، والأنثى من الذكر، فكلكم من آدم وحواء.

وهذه الجملة معتبرة، بين الله سبحانه وتعالى بها شركة النساء الرجال فيما وعده الله عباده العاملين.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> **﴿إِنِّي﴾** بفتح الهمزة، وإسقاط الباء، أي: بآني، وهو مطرد إذا أمن اللبس كما قال ابن مالك:

**نَفْلًا وَفِي أَنَّ وَأَنْ يَظَرِدُ مَعْ أَمْنِ لَبْسٍ كَعَجِبْتُ أَنْ يَدْعُوا**  
 وقرأ أبي **﴿بَأْنِي﴾** بإثبات الباء، وهي للسببية؛ أي: فاستجاب لهم ربهم؛ بسبب أنه لا يضيق عمل عامل منهم، والمراد بالإضاعة ترك الإثابة، وقرأ عيسى بن عمر **﴿إِنِّي﴾** بكسر الهمزة، فيكون على إضمار القول على قول البصريين، أو على الحكاية بقوله: **﴿فَاسْتَجَابَ﴾** لأن فيه معنى القول على طريقة الكوفيين. وقرأ الجمهور **﴿أُضِيقُ﴾** من أضاع الرياعي، وقرأ بعضهم **﴿أُضِيقُ﴾** بالتشديد من ضيع المضعف، والهمزة، والتشديد فيه: للنقل.

ويستتبع من هذه الآية أمور كثيرة:

منها: أن الاستجابة يصح أن تكون بغير ما طلب، فقد سأله غفران الذنوب وتكفير السيئات، والوفاة مع الأبرار، فأجابهم بأن كل عامل سيوفى جزاء

(١) المراغي.

عمله، وفي ذلك تنبية على أن العبرة في النجاة من العذاب والفوز بحسن الثواب إنما تكون بإحسان العمل، والإخلاص فيه.

ومنها: أن الذكر والأنثى متساويان عند الله في الجزاء متى تساوياً في العمل، حتى لا يغتر الرجل بقوته، ورياسته على المرأة، فيظن أنه أقرب إلى الله منها.

ومنها: أن الله قد بين علة هذه المساواة بقوله: بعضكم من بعض، فالرجل مولود من المرأة، والمرأة مولودة من الرجل، فلا فرق بينهما في البشرية، ولا تفاضل إلا بالأعمال.

ومنها: أنها رفعت قدر النساء المسلمات في أنفسهن، وعند الرجال المسلمين.

ومنها: أن هذا التشريع قد أصلح معاملة الرجل للمرأة، واعتبر لها بالكرامة، وأنكر تلك المعاملة القاسية التي كانت تعاملها بها بعض الأمم، فقد كان بعضها يعدها كالبهيمة المسخرة لمصلحة الرجل، وبعضها يعدها غير أهل للتوكاليف الدينية؛ إذ زعموا أنه ليس لها روح خالد، مما زعمه الإفرنج من أنهم السباقون إلى الاعتراف بكرامة المرأة، ومسواتها للرجل؛ ليس مبنياً على أساس صحيح، فالإسلام هو الذي سبق كل الشرائع في هذا، ولا تزال شرائعهم الدينية، والمدنية تميز الرجل من المرأة، نعم إن المسلمين قصروا في تعليم النساء، وتربيتهن، لكن هذا لا يصلح حجة على الدين نفسه.

ومنها: أن ما يفضل به الرجال النساء من العلم والعقل، وما يقومون به من الأعمال الدنيوية التي جرى عرف المجتمع على إسنادها إلى الرجال، وجعل حظ الرجل في الإرث مثل حظ الاثنين؛ لأنه يتحمل نفقة امرأته؛ فلا دخل لشيء منه في التفاضل عند الله بثواب ولا عقاب.

ثم فصل الله سبحانه وتعالى العمل الذي أجمله في قوله: «أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَبْرِيل» بقوله: «فَالَّذِينَ هَاجَرُوا» وارتاحلوا معه بِكَفِيلٍ أو بعده من مكة إلى

المدينة، وفارقوا أوطانهم التي ولدوا فيها طلباً لرضا الله ورسوله ﷺ ﴿وَأَخْرَجُوا مِن دِيْرِهِمْ﴾؛ أي: أجهلهم الكفار إلى الخروج من منازلهم التي تربوا فيها ﴿وَأُوذُوا فِي سَيِّلٍ﴾ وديني، وطاعتي؛ أي: آذاهم وأضرهم المشركون بسبب إيمانهم بالله، وعملهم بما شرعه الله تعالى لعباده، وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة، فهاجر طائفة إلى الحبشة، وطائفة إلى المدينة قبل هجرة رسول الله ﷺ وبعد هجرته. فلما استقر رسول الله ﷺ في المدينة رجع إليه من كان هاجر إلى الحبشة من المسلمين ﴿وَقَتَلُوا﴾ الكفار أعداء الله، وجاهودهم لإعلاء كلمة الله، ونصر دينه مع رسوله ﷺ ﴿وَقُتُلُوا﴾ بالبناء للمفعول؛ أي: واستشهدوا في جهاد الكفار.

وقرأ<sup>(1)</sup> جمهور السبعة ﴿وَقَتَلُوا وَقُتُلُوا﴾ وقرأ حمزة، والكسائي ﴿وَقَاتَلُوا وَقُاتَلُوا﴾ يبدأن بالمبني للمفعول، ثم بالمبني للفاعل فتتخرج هذه القراءة على أن الواو لا تدل على الترتيب، فيكون الثاني وقع أولاً، ويجوز أن يكون ذلك على التوزيع، فالمعنى قتل بعضهم، وقاتل باقيهم. وقرأ عمر بن عبد العزيز ﴿وَقَاتَلُوا وَقُاتَلُوا﴾ ببناء الأول للفاعل، وبناء الثاني للمفعول، وهي قراءة حسنة في المعنى مستوفية للحالين على الترتيب المتعارف، وقرأ محارب بن دثار ﴿وَقُاتَلُوا﴾ بفتح القاف ﴿وَقَاتَلُوا﴾ وقرأ طلحة بن مصرف ﴿وَقَاتَلُوا وَقُاتَلُوا﴾ بضم القاف الأولى، وتشديد التاء، وهي في التخريج كالقراءة الأولى. وقرأ أبو رجاء والحسن ﴿وَقَاتَلُوا وَقُاتَلُوا﴾ بتشديد التاء، وبناء للمفعول؛ أي: قطعوا في المعركة.

واللام في قوله ﴿لَا كُفَّارَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ جواب قسم محذف، والقسم وجوابه خبر عن قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾؛ أي: لأمحون عنهم ذنوبهم، ولأغفرنها لهم؛ أي: وعزتي وجلالي، لأنسترن ذنوب هؤلاء الموصوفين بالصفات السابقة بمحض فضلي ﴿وَلَا دُخُلُّهُمْ جَنَّتٌ﴾ ويساتين ﴿تَجَرِّي﴾ وتسيل ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت أشجارها وقصورها ﴿الْأَنْهَرُ﴾؛ أي: أنهار من ماء غير آسن، وأنهار من

(1) البحر المحيط.

لبن لم يتغير طعمه، وأنهار من عسل مصفى، وأنهار من خمر لذة للشاربين. قوله: **«نَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»** مصدر مؤكّد لمعنى قوله: **«وَلَا دُخُلُّهُمْ»** والمعنى: ولأثنين هؤلاء المذكورين بالثواب المذكور إثابةً كائنةً من عند الله؛ أي: من فضل الله وإحسانه إليهم، لا وجوباً عليه **«وَاللَّهُ»** سبحانه وتعالى **«عِنْدَهُ حُسْنُ الْثَّوَابِ»**؛ أي: الثواب الحسن، والجزاء الموفّر، وهي الجنة التي فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، وهذا تأكيد لكون ذلك الثواب الذي أعطاهم من فضله، وكرمه؛ لأنّه جواد كريم.

وقد وعد<sup>(1)</sup> الله تعالى هؤلاء الموصوفين بالصفات السابقة بأمور ثلاثة:

الأول: محو السيّئات، وغفران الذّنوب، ودل على ذلك بقوله: **«لَا كُفَّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ»** وذلك ما طلبوه بقولهم: **«فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفَرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا»**. الثاني: إعطاء الثواب العظيم، وهو قوله: **«وَلَا دُخُلُّهُمْ جَنَّتٍ بَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ»** وهذا ما طلبوه بقولهم **«وَعَلَانَا مَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلِنَا»**.

والثالث: أن يكون هذا الثواب عظيماً مقرّوناً بالتعظيم والإجلال، وهو قوله: **«مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»**، وهذا ما طلبوه بقولهم، **«وَلَا مُغْرِّنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ»**. والمعنى: لا يُكفرن عنهم سيّئاتِهم، ولا يُدخلنهم الجنّات، ولأثنينهم بذلك ثواباً من الله لا يقدر عليه غيره. ولما قال بعض المؤمنين: إن أعداء الله فيما نرى من الخير، والواسعة، والتّمتع، والتّقلب في البلاد في أسفارهم للتجارة، والمكاسب، ونحن في الجهد، والضيق، والفقر، والجوع.. نزل قوله تعالى: **«لَا يَغْرِنَكَ»**، والخطاب فيه لرسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** والمراد غيره من الأمة؛ لأنّه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** معصوم عن الاغترار بذلك، والمعنى: لا يخدعُنّك، ولا يغرنك أيّها المخاطب **«فَتَلَبُّ الَّذِينَ كَفَرُوا»**؛ أي: تنقلهم وضربُهم في البلاد، وأرجاء الأرض، وأمنهم في تقلباتهم للتجارات، وطلب الأرباح، والمكاسب وتبسطُهم في المعاش والملاذ.

وخلاصة المعنى: لا يغرنكم أمنهم على أنفسهم وتصرفهم **«فِي الْأَيْلَادِ»** كيف

(1) المراغي.

شاوروا، وأنتم معاشر المؤمنين خائفون محصورون، فإن ذلك لا يبقى إلا مدة قليلة، ثم ينتقلون إلى أشد العذاب؛ فعلى المؤمن أن يجعل مرمى طرفه ذلك الثواب الذي وعده الله، فهو النعيم الحقيقي الباقي.

وقرأ<sup>(١)</sup> ابن أبي إسحاق، ويعقوب لا يغرنك، ولا يصدنك، ولا يصدنك، ولا يغرنكم، وشبهه بالنون الخفيفة **﴿مَنْعَ قَيْلُ﴾** خبر لمحذوف تقديره؛ ذلك التقلب، والتبسيط شيء قليل، متعوا به، ومنفعة يسيرة زائلة، لا تدوم لا قدر لها في مقابلة ما أعد الله للمؤمنين من الثواب، قال **﴿مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَحْلِّي أَهْدِكُمْ إِصْبَعَهُ فِي الْيَمِّ فَلَيَنْظُرْ بِمِمْ يَرْجِعُ﴾**. رواه مسلم. **﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ﴾**؛ أي: ثم المكان الذي يأowون إليه، وينزلون فيه إنما هو **﴿جَهَنَّمُ﴾**، وعبر بالماوى إشعاراً بانتقالهم عن الأماكن التي تقلبوا فيها، وكان البلد التي تقلبوا فيها إنما كانت لهم أماكن انتقال من مكان إلى مكان لا قرار لهم، ولا خلود، ثم المأوى الذي يأowون إليه، ويستقرون فيه هو جهنم **﴿وَيَئْسَ﴾** وقبع **﴿لِلْهَادِ﴾** والفرش لهم، والمخصوص بالذم جهنم **﴿لِكِنَّ الَّذِينَ أَتَقَوْ رَبِّهِمْ لَهُمْ جَنَّتٌ﴾** لما تضمن<sup>(٢)</sup> ما تقدم أن ذلك التقلب والتصرف في البلد، هو متاع قليل، وإنهم يأowون بعد إلى جهنم، فدل على قلة ما متعوا به؛ لأن ذلك منقض بانقضاء حياتهم، ودل على استقرارهم في النار.. استدرك بل لكن الإخبار عن المتقين بمقابل ما أخبر به عن الكافرين، وذلك شيطان:

أحدهما: مكان استقرار، وهي الجنات.

والثاني: ذكر الخلود فيها، وهو الإقامة دائماً، والتمتع بنعيمها سرداً فقابل جهنم بالجنات، وقابل قلة متعهم بالخلود. الذي هو الديمومة في النعيم، فووقدت هنا أحسن موقع؛ لأن آل معنى الجملتين إلى تعذيب الكفار، وإلى تتعيم المتقين فهي واقعة بين الصدين. وقرأ الجمهور **﴿لِكِنَّ﴾** خفيفة النون، وقرأ أبو جعفر بالتشديد، ولم يظهر لها عمل؛ لأن اسمها مبني؛ أي: لكن المؤمنون

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

الذين اتقوا، وخافوا عقاب ربهم بفعل المأمورات، واجتناب المنهيات، وإن أخذوا في التجارات، والمكاسب لهم جنات وبساتين **﴿تَجْرِي﴾** وتسيل **﴿إِنْ تَهْتَهَا﴾**؛ أي: من تحت أشجارها وقصورها **﴿الْأَنْهَرُ﴾** من الماء، واللبن، والخمر، والعسل حالة كونهم **﴿خَلِيلِنَّ فِيهَا﴾**؛ أي: في تلك الجنات أبداً لا يموتون، ولا يخرجون منها، فلا يضرهم التبسط في الدنيا، إذا كان على الوجه المعروف في الشع، فدم الدنيا ومعيشتها للكافر خاصة كما قال بعضهم:

**مَا أَخْسَنَ الْدِيْنَ وَالْدُّنْيَا إِذَا أَجْتَمَعَا لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي دُنْيَا بِلَا دِيْنٍ**  
 حالة كون تلك الجنات **﴿نُزُلًا﴾**؛ أي: جزاء وثواباً، وعطاء، وإكراماً، واقعاً لهم **﴿مَنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾** ضيافة معدة لهم من فضله، وكرمه سبحانه وتعالى. والنزل في الأصل ما يهياً للضيف النازل من القرى والطعام، والشراب التفيس، وفي الآية: إيماء إلى أن النازلين فيها ضيوف عند ربهم، يحفهم بلطفه، وبخضمهم بكرمه، وجوده، وهذه الجنات نعيم جسماني لهم، وهناك نعيم روحاني أعطاه الله بمحض الفضل والإحسان، وإليه الإشارة بقوله: **﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾** سبحانه وتعالى من الكرامة فوق ما تقدم كرؤبة الله عز وجل، أو من الشواب الدائم **﴿خَيْر﴾** وأفضل **﴿لِلْأَبْرَارِ﴾**؛ أي: للموحدين مما يتقلب فيه الكفار، والفحار في الدنيا من المتع القليل السريع الزوال.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: جئت رسول الله **ﷺ** فإذا هو في مشربة، وإنه لعلَّ حصير ما بينه وبينه شيء، وتحت رأسه وسادة من أدم، حشوها ليف، وعند رجليه قرظ مصبور، وعند رأسه أهْبَط معلقة، فرأيت أثر الحصير في جنبه، فبككت فقال: «ما يبكيك»؟ قلت: يا رسول الله، إن كسرى وقىصر فيما هم فيه، وأنت رسول الله. فقال: «أَمَا ترَضَى أَنْ تكون لَهُمُ الدُّنْيَا، وَلَنَا الْآخِرَةُ». متفق عليه. وهذا لفظ البخاري. والمشربة الغرفة والعلية والشارب العلالي.

**﴿وَإِنَّ مَنْ أَهْلَ الْكِتَبِ﴾**؛ أي: وإن من اليهود والنصارى **﴿لَمَنْ يُؤْمِنُ﴾** ويصدق **﴿وَيَرَى﴾** وحدانية **﴿اللَّه﴾** تعالى كعبد الله بن سلام، وأصحابه، والنجاشي، وأصحابه **﴿وَيَؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾** من القرآن **﴿وَيَؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾**

من التوراة، والإنجيل، والزبور حالةً كونهم «خَذِيلَةٍ»؛ أي: متواضعين «لِلَّهِ» سبحانه وتعالى بامتثال المأمورات، واجتناب المنهيات «لَا يَشَرُّونَ» أي: لا يأخذون (بـ) كتمان «آيات الله» من أمر محمد ﷺ ونعته من سَفَلْتَهُم «ثُمَّكَا قَلِيلًا»؛ أي: عوضاً يسيراً من الدنيا؛ كما يفعله غيرهم من أهل الكتاب، يعني لا يغيرون كتبهم، ولا يحرفونها، ولا يكتملون صفة محمد ﷺ لأجل الرئاسة، والماكل، والرشا كما يفعله رؤساء اليهود.

والحاصل<sup>(١)</sup>: أنه سبحانه وتعالى لما بين حال المؤمنين، وما أعد لهم من الثواب، وحال الكافرين، وما هيأ لهم من العقاب.. ذكر هنا حال فريق من أهل الكتاب يهتدون بهذا القرآن، وكانوا من قبله مهتدين بما عندهم من هدي الأنبياء، وقد وصفهم الله تعالى بصفات كلها تستحق المزية والشرف:

الأولى: الإيمان بالله إيماناً لا تشويه نزعات الشرك، ولا يفارقه الإذعان الباعث على العمل، لا كمن قال الله فيهم: «وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُشْرِكُونَ».

الثانية: الإيمان بما أنزل إلى المؤمنين، وهو ما أوحاه الله تعالى إلى نبيه محمد ﷺ.

الثالثة: الإيمان بما أنزل إليهم، وهو ما أوحاه الله تعالى إلى أنبيائهم، والمراد به: الإيمان به إجمالاً وما أرشد إليه القرآن تفصيلاً فلا يضير في ذلك ضياع بعضه، ونسيان بعضه الآخر.

الرابعة: الخشوع، وهو الثمرة للإيمان الصحيح؛ فإن الخشوع أثر خشية الله في القلب، ومنه تفيض على الجوارح والمشاعر، فيخشُّ البصر بالانكسار، ويخشع الصوت بالخفوت والتهجد<sup>(٢)</sup>.

(١) المراغي.

(٢) تهجد الصوت: تقاطعه في ارتعاش.

الخامسة: عدم اشتراء شيء من متع الدنيا بآيات الله، وهذا أثر لما قبله.

﴿أَوَلَئِكَ﴾ الموصوفون بهذه الصفات الحميدة المذكورة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾؛ أي: لهم ثواب أعمالهم، وأجر طاعتهم حال كونه مدخراً لهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الذي رباهم بنعمه، وهذاهم إلى الحق، وإلى الصراط المستقيم ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾؛ أي: سريع لإيصال الأجر الموعود إليهم من غير حاجة إلى تأمل؛ لكونه عالماً بجميع الأشياء، فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب، فهو يحاسب الناس جميعهم في وقت قصير، فيتمثل لهم ما كسبته أيديهم، وانطوت عليه جوانحهم، وهو مكتوب في صحائف أعمالهم، فما أحراناً أن نشبهها بالصور المتحركة الأفلام التي تعرض فيها الحوادث والواقع في عصرنا الحاضر، وقد ختم الله سبحانه وتعالى هذه السورة بوصية للمؤمنين، إذا عملوا بها كانوا أهلاً لاستجابة الدعاء، وأحق بالنصر في الدنيا وحسن المثوبة في الآخرة فقال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِيمَانُكُمْ أَصْبِرُوا﴾ على<sup>(١)</sup> شدائد الدنيا وألامها من مرض، وفقر، وخوف، أو على تكاليف دينكم، وأدائها، وعلى مشقة الاحتراز عن المنهيات ﴿وَصَارُوا﴾؛ أي: تحملوا المكاراة التي تلحقكم من غيركم، ويدخل عن ذلك احتمال الأذى من الأهل والجيران، وترك الانتقام من من يسىء إليكم؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَغْرِضُ عَنِ الْجَهَنَّمِ﴾ وايشار غيركم على أنفسكم كما قال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ حَصَاصَةً﴾ والعفو عن ظلمكم كما قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَقْعُدُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ ودفع شبه المبطلين، وحل شكوكهم، والإجابة عن شبههم.

﴿وَرَأَيْطُوا﴾؛ أي: اربطوا خيلكم في الشغور كما يربط العدو خيله استعداداً للقتال، كما قال تعالى: ﴿وَأَعْدُوا لَهُمْ مَا أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ﴾ ويدخل في هذا كل ما ولده العلم في هذا العصر من وسائل الدفاع من طائرات، وقاذفات للقنابل، ودبابات، ومدافع رشاشة، وبنادق، وأساطيل بحرية، ونحو

(١) المراغي

ذلك مما صار الآن ضرورياً من آلات الحروب الحديثة، وصار من فقدتها يشبه أن يكون أعزّ من السلاح، وإن كان مدحجاً به، ويلزم هذا أن يكونوا عالمين بفنون الحرب، والخطط العسكرية بارعين في العلوم الطبيعية، والرياضية، فكل ذلك واجب على المسلمين في هذا العصر؛ لأن الاستعداد المأمور به في الآية لا يتم إلا به.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها، والروحـة يروحـها العـبد في سـبيل اللهـ، أو الغـدوة خـير من الدـنيـا وما عـلـيـهاـ». متفـق عـلـيـهـ.

وعن سلمان الخير رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم وليلة، خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات فيه. جرى عليه عمله الذي كان يعمله، وأجري عليه رزقه، وأمن الفتـانـ». رواه مسلم.

وفي سنن أبي داود قال: «كل الميت يختـمـ على عملـهـ، إـلاـ المرـابـطـ، فإـنهـ يـنـموـ لـهـ عـمـلـهـ إـلـىـ يـوـمـ الـقـيـامـةـ، وـيـؤـمـنـ مـنـ فـتـانـيـ الـقـبـرـ». وـقـيلـ: المـرـادـ بـالـمـرـابـطـةـ: اـنـتـظـارـ الصـلـاـةـ بـعـدـ الصـلـاـةـ، قـالـ أـبـوـ سـلـمـةـ بـنـ عـبـدـ الرـحـمـنـ: لـمـ يـكـنـ فـيـ زـمـنـ النـبـيـ ﷺ غـزوـ يـرـابـطـ فـيـهـ، وـلـكـنـ اـنـتـظـارـ الصـلـاـةـ خـلـفـ الصـلـاـةـ.

ويـدلـ عـلـىـ صـحـةـ هـذـاـ التـأـوـيـلـ ما روـيـ عـنـ أـبـيـ هـرـيرـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ قـالـ: قـالـ رـسـولـ اللـهـ ﷺ «أـلـاـ أـدـلـكـمـ عـلـىـ مـاـ يـمـحـوـ اللـهـ بـهـ الـخـطـاـيـاـ، وـيـرـفـعـ بـهـ الـدـرـجـاتـ» قـالـلـوـاـ: بـلـىـ، يـاـ رـسـولـ اللـهـ، قـالـ: «إـسـبـاغـ الـوـضـوـءـ عـلـىـ الـمـكـارـهـ، وـكـثـرـ الـخـطـاـءـ إـلـىـ الـمـسـاجـدـ، وـاـنـتـظـارـ الصـلـاـةـ بـعـدـ الصـلـاـةـ، فـذـلـكـ الـرـبـاطـ». أـخـرـجـهـ مـسـلـمـ.

«وَأَنْقُواَ اللَّهَ» فـيـ مـخـالـفـةـ أـمـرـهـ وـنـهـيـهـ «أـلـمـكـمـ تـقـلـعـونـ»؛ أـيـ: لـكـيـ تـظـفـرـواـ السـعـادـةـ الـأـبـدـيـةـ فـيـ الدـنـيـاـ وـالـآـخـرـةـ، قـالـ<sup>(1)</sup> مـحـمـدـ بـنـ كـعـبـ الـقـرـظـيـ يـقـولـ اللـهـ عـزـ

(1) الخازن.

وَجَلٌ : وَاتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنِنِي ، لَعْلَكُمْ تَفْلِحُونَ غَدًا إِذَا لَقِيْتُمُونِي . وَقَالَ<sup>(١)</sup> بَعْضُهُمْ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَى بَلَائِي ، وَصَابَرُوا عَلَى نِعْمَائِي ، وَرَابطُوا عَلَى مُجَاهَدَةِ أَعْدَائِي ، وَاتَّقُوا مُحْبَةِ سَوَائِي لَعْلَكُمْ تَفْلِحُونَ بِلْقَائِي . وَقَيْلٌ : اصْبِرُوا عَلَى النِّعَمَاءِ ، وَصَابَرُوا عَلَى الْبَأْسَاءِ ، وَالضَّرَاءِ ، وَرَابطُوا فِي دَارِ الْأَعْدَاءِ ، وَاتَّقُوا إِلَهَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ ، لَعْلَكُمْ تَفْلِحُونَ فِي دَارِ الْبَقَاءِ . وَقَيْلٌ : اصْبِرُوا عَلَى الدُّنْيَا وَمَحْنَهَا ، رِجَاءُ السَّلَامَةِ ، وَصَابَرُوا عِنْدَ الْقِتَالِ بِالثَّبَاتِ وَالْإِسْتِقْدَامَةِ ، وَرَابطُوا عَلَى مُجَاهَدَةِ النَّفْسِ الْلَّوَامَةِ ، وَاتَّقُوا مَا يَعْقِبُكُمُ الْنِّدَامَةَ لَعْلَكُمْ تَفْلِحُونَ غَدًا فِي دَارِ الْكَرَامَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ وَأَسْرَارِ كِتَابِهِ .

وَلَقَدْ<sup>(٢)</sup> أَكْثَرُ اللَّهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مِنْ ذِكْرِ التَّقْوَى ، وَيَرَادُ بِهَا الْوَقَايَةُ مِنْ سُخْنِ اللَّهِ وَغَضْبِهِ ، وَلَا يَكُونُ هَذَا إِلَّا بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ ، وَمَعْرِفَةُ مَا يَرْضِيهِ وَمَا يَسْخَطُهُ ، وَلَا يَعْرِفُ هَذَا إِلَّا مِنْ فَهْمِ كِتَابِ اللَّهِ ، وَعَرَفَ سَنَةً نَبِيَّهُ وَسِيرَةَ السَّلْفِ الصَّالِحِ مِنَ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ، وَمَنْ فَعَلَ كُلَّ مَا تَقْدِمُ فَصَبِرَ ، وَصَابَرَ ، وَرَابطَ لِحِمَايَةِ الْحَقِّ ، وَأَهْلِهِ ، وَنَشَرَ دُعَوَتَهُ ، وَاتَّقَى رِبِّهِ فِي سَائِرِ شَؤُونِهِ فَقَدْ أَفْلَحَ ، وَفَازَ بِالسَّعَادَةِ عِنْدَ رَبِّهِ .

## الإعراب

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ الْأَيَّلِ وَالنَّهَارِ لَذِكْرٌ لِأُولَئِكَ الْأَلْبَابِ﴾



﴿إِنَّ﴾ حرف نصب وتوكيد. **﴿فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ﴾** جار و مجرور، و مضاف إليه، **﴿وَالْأَرْضِ﴾** معطوف على **﴿السَّمَاوَاتِ﴾** الجار والمجرور متعلق بواجب الحذف لوقوعه خبراً مقدماً لـ **﴿إِنَّ﴾** تقديره: إن آيات دلالات على وحدانية الله لكتابه لأولي الألباب في خلق السموات **﴿وَالْأَرْضِ﴾** وجملة **﴿إِنَّ﴾** مستأنفة. **﴿وَآخْتِلَافِ﴾** معطوف على **﴿خَلْقٍ﴾**، وهو مضاف. **﴿أَيَّلِ﴾** مضاف إليه. **﴿وَالنَّهَارِ﴾**

(١) المراغي.

(٢) الخازن.

معطوف على الليل. **﴿لَأَيَّتِ﴾** اللام حرف ابتداء. **﴿أَيَّات﴾** اسم **﴿إِنَّ﴾** مؤخر منصوب بالكسرة. **﴿لِأُولَى الْأَلْبَاب﴾** جار و مجرور، مضاف إليه متعلق بمحذف صفة **﴿لَأَيَّتِ﴾**.

**﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قَيْمَّا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَنْتَكِرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطَلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾**.

**﴿الَّذِينَ﴾** اسم موصول في محل الجر صفة **﴿لِأُولَى الْأَلْبَاب﴾**. **﴿يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾** فعل وفاعل و مفعول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿قَيْمَّا﴾** حال من فاعل **﴿يَذْكُرُونَ﴾**. **﴿وَقُعُودًا﴾** معطوف عليه. **﴿وَعَلَى جُنُوبِهِمْ﴾** الواو عاطفة. **﴿عَلَى جُنُوبِهِمْ﴾** جار و مجرور، مضاف إليه متعلق بمحذف معطوف على **﴿قَيْمَّا﴾** على كونه حالاً من فاعل **﴿يَذْكُرُونَ﴾**، تقديره: وحالة كونهم مضطجعين على جنوبهم، ففي الآية عطف الحال المؤولة على الحال الصريرحة عكس قوله تعالى: **﴿دَعَانَا لِجَنَاحِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾**، و **﴿يَنْتَكِرُونَ﴾**: فعل وفاعل معطوف على جملة **﴿يَذْكُرُونَ﴾** على كونه صلة الموصول. **﴿فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ﴾**، جار و مجرور، مضاف إليه متعلق بـ **﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾**. **﴿وَالْأَرْضِ﴾** معطوف على **﴿السَّمَاوَاتِ﴾**. قوله: **﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطَلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾** إلى قوله: **﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْبَيِّنَاتِ﴾** مقول محكي لقول محذف تقديره: يقولون: ربنا ما خلقت هذا باطلأ، وجملة القول المحذف حال من فاعل **﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾**، تقديره: ويتفكرن في خلق السموات والأرض حالة كونهم قائلين ربنا ما خلقت هذا باطلأ. **﴿رَبَّنَا﴾** رب منادي مضاف. **﴿نَا﴾** مضاف إليه، وجملة النداء في محل النصب مقول للقول المحذف كما سبق آنفا. **﴿مَا خَلَقْتَ﴾** **﴿مَا﴾** نافية. **﴿خَلَقْتَ﴾** فعل وفاعل. **﴿هَذَا﴾** مفعول به **﴿بَطَلًا﴾** حال من اسم الإشارة، وهو الأحسن في إعرابه، وهي حال لا يستغني عنها إذ لو حذفت للزم نفي الخلق، وهو لا يصح أو مفعول من أجله؛ أي: ما خلقت هذا للباطل، والعبث، والجملة الفعلية في محل النصب مقول للقول المذكور. **﴿سُبْحَنَكَ﴾** منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذف وجوباً تقديره: سبحانك، ونزنهاك عن كل ما لا يليق بك

سبحانك، وجملة التسبيح جملة معتبرضة بين قوله: «رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلَّا» وبين قوله: «فَقَنَا عَذَابَ النَّارِ». «فَقَنَا» الفاء حرف عطف وسبب؛ لأن ما بعدها متسبب عن قوله «رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلَّا»؛ لأن المعنى فحيث وحذناك، وزهناك عن النتائص فقنا عذاب النار؛ لأن النار جزاء من عصى، ولم يوحد. «قَنَا» فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله. «عَذَابَ النَّارِ» مفعول ثان ومضاف إليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة قوله: «مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلَّا» على كونها مقولاً للقول المحذوف.

«رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتُمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» (١١٢).

«رَبَّنَا» «رب» منادي مضاد و«نا» مضاد إليه. «إِنَّكَ» «إن» حرف نصب و TOKID. «الكاف» في محل النصب اسمها. «مَنْ تُدْخِلُ النَّارَ» من اسم شرط في محل النصب مفعول مقدم لـ«تُدْخِلُ» وجوباً لكونه مما يلزم الصدار. «تُدْخِلُ النَّارَ» فعل ومفعول ثان في محل الجزم على كونه فعل شرط لمن، وفاعله ضمير يعود على الله. «فَقَدْ» الفاء رابطة لجواب من وجوباً لكونه مقويناً بـ«قد». «قد» حرف تحقيق. «أَخْزَيْتُمْ» فعل وفاعل ومفعول في محل الجزم بـ«من» على كونه جواب الشرط لها، وجملة «من» الشرطية في محل الرفع خبر «إن»، وجملة «إن» في محل النصب مقول للقول المحذوف. «وَمَا لِلظَّالِمِينَ» الواو عاطفة. «ما» نافية. «لِلظَّالِمِينَ» جار و مجرور خبر مقدم. «مِنْ أَنْصَارِ» «من» زائدة. «أَنْصَارِ» مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل النصب معطوفة على جملة «إن» على كونها مقولاً للقول المحذوف.

«رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيَ يَنْادِي لِلْأَيْمَنِ أَنَّ مَاءِنُوا يَرِيْكُمْ فَانْمَأْنَا».

«رَبَّنَا» «رب» منادي مضاد و«نا» مضاد إليه. «إِنَّا» إن حرف نصب و«نا» اسمها. «سَمِعْنَا» فعل وفاعل. «مُنَادِيَ» مفعول به، وجملة «سَمِعْنَا» في محل الرفع خبر «إن»، وجملة «إن» في محل النصب مقول للقول المحذوف على كونها جواب النداء «يَنْادِي» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على المنادي، والجملة في محل النصب صفة «مُنَادِيَ». «لِلْأَيْمَنِ» جار و مجرور

متعلق بـ«ينادي». «أَنْ مَاءِمْنَا» أن تفسيرية بمعنى؛ أي: «مَاءِمْنَا» فعل وفاعل. «بِرِّيْكُمْ» جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ«آمنوا» والجملة الفعلية جملة مفسرة لـ«ينادي» لا محل لها من الإعراب، وإن شئت قلت: «أن» مصدرية. «مَاءِمْنَا» فعل وفاعل في محل النصب، وجملة أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء الممحذفة المتعلقة بـ«ينادي» تقديره. ينادي بطلب إيمانكم. «فَعَمَّنَا» الفاء حرف عطف وتعقيب. «آمَنَا» فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة «سَمِعَنَا» على كونها مقولاً للقول الممحذف.

«رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتَنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ».

«ربنا» منادى مضارف ومضاف إليه. «فاغفر لنا» الفاء حرف عطف وترتيب. «اغفر» فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله. «لنا» متعلق بـ«اغفر» والجملة معطوفة على جملة «آمنا». «ذُنُوبَنَا» مفعول به، مضارف إليه «وكفّر» فعل دعاء معطوف على «فاغفر». «عنَّا» متعلق به. «سَيِّئَاتَنَا» مفعول به، مضارف إليه. «وتوفّنَا»: فعل ومفعول به وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة «فاغفر». «معَ الْأَبْرَارِ» ظرف ومضارف إليه متعلق بـ«توفنا»، أو بمحذف حال من ضمير المفعول تقديره: حالة كوننا مصاحبين للأبرار.

«رَبَّنَا وَءَانِنَا مَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ».



«ربنا» منادى مضارف ومضاف إليه. «وَءَانِنَا» الواو عاطفة «آتنا» فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة «فاغفر»، «ما وَعَدْنَا» «ما» موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان «لآتنا» لأنه بمعنى أعطنا. «وَعَدْشَا» فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ممحذف تقديره: وعدتنا. «عَلَى رُسُلِكَ» جار ومحرر مضارف إليه متعلق بوعدنا؛ ولكنه على حذف مضارف تقديره: على السنة رسليك كما مر في بحث التفسير. «وَلَا تُخْزِنَا» الواو عاطفة «لَا» نافية.

﴿تَخْزَنَ﴾ فعل ومفعول به مجزوم بـ﴿لا﴾ النافية، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَاغْفِر﴾. ﴿يَوْمَ الْقِيَمَة﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿تَخْزَنَ﴾. ﴿إِنَّكَ﴾ ﴿إِن﴾ حرف نصب ومصدر و﴿الكاف﴾ اسمها. ﴿لَا﴾ نافية. ﴿عَلِفَ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿الْيَعَاد﴾ مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِن﴾، وجملة ﴿إِن﴾ في محل النصب مقول للقول المحذوف على كونها معللة لقوله ﴿وَءَانَا مَا وَعَدْنَا﴾.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَنِيلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ أَنْتُمْ﴾.

﴿فَاسْتَجَابَ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة<sup>(1)</sup> إما على مقدر، تقديره: دعوا ربهم بهذا الدعاء، فاستجاب لهم، والجملة المحذوفة مستأنفة، وإما على قوله: ﴿رَبِّكُمْ﴾ ﴿استجاب﴾ فعل ماض. ﴿لَهُمْ﴾ جار ومحرر متعلق به. ﴿رَبُّهُمْ﴾ فاعل ومضاف إليه، والجملة معطوفة على ذلك المحذوف. ﴿أَنِّي﴾ ﴿أَن﴾ حرف نصب ومصدر، والياء اسمها. ﴿لَا أُضِيعُ﴾ لا نافية. ﴿أُضِيعُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿عَمَلَ عَنِيلٍ﴾ مفعول به، ومضاف إليه. ﴿مِنْكُمْ﴾ جار ومحرر صفة لـ﴿عامل﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع، خبر ﴿أَن﴾؛ وجملة ﴿أَن﴾. في تأويل مصدر محرر بالياء المحذوفة، تقديره: بعدم إضاعة عمل عامل. ﴿مِنْكُمْ﴾ الجار والمحرر متعلق بـ﴿استجاب﴾ هذا على قراءة فتح الهمزة، وأما على قراءة كسرها، فمقول لقول مذكور تقديره: فاستجاب لهم ربهم بقوله: أني لا أضيع عمل عامل منكم. ﴿مِنْ ذَكَرٍ﴾ جار ومحرر بدل من الجار والمحرر في قوله ﴿مِنْكُمْ﴾ بدل تفصيل من مجلمل بإعادة العامل، أو بدل ﴿من﴾ لفظ ﴿عامل﴾ على جعل ﴿من﴾ زائدة، كأنه قال: لا أضيع عمل ذكر. ﴿أَوْ أُنْثَى﴾ معطوف على ذكر. ﴿بَعْضُكُمْ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه. ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾ جار ومحرر خبر المبتدأ، فالجملة معترضة لاعتراضها بين المجمل أعني قوله: ﴿عَمَلَ

(1) الشوكاني.

عَمِيلٍ يَنْكِمُ»، وبين ما فصل به عمل العاملين من قوله **«فَالَّذِينَ هَاجَرُوا»**. ولذلك قال الزمخشري **«فَالَّذِينَ هَاجَرُوا»**، تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم. وقيل<sup>(1)</sup>: هي في محل التعليل للتعيم في قوله: **«فِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى»** فكأنه قيل: إنما سوى بين الفريقين في الثواب لاشراكهم في الأصل، والدين، والمعنى: كما أنكم من أصل واحد، وأن بعضكم مأخوذ من بعض، فكذلك أنتم سواء في ثواب العمل، لا يثاب رجل عامل دون امرأة.

**«فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأَخْرِجُوا مِنْ دِيْرِهِمْ وَأَوْدُوا فِي سَبِيلٍ وَقَتَّلُوا وَقُتِّلُوا لِأَكْفَرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ».**

**«فَالَّذِينَ»** **«الفاء»** فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت أنني لا أضيع عمل عامل منكم، وأردت بيان كيفية عدم الإضاعة، فأقول لك. **«الذين»** اسم موصول في محل الرفع مبتدأ. **«هَاجَرُوا»** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **«وَأَخْرِجُوا»** فعل ونائب فاعل معطوف على **«هَاجَرُوا»**. **«مِنْ دِيْرِهِمْ»** جار و مجرور و مضاف إليه متعلق بـ **«أَخْرِجُوا»**. **«وَأَوْدُوا»** فعل ونائب فاعل معطوف على **«هَاجَرُوا»**. **«وَقَتَّلُوا وَقُتِّلُوا لِأَكْفَرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ»** جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بـ **«أَوْدُوا»**. **«وَقَتَّلُوا وَقُتِّلُوا لِأَكْفَرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ»** فعل وفاعل معطوف على **«هَاجَرُوا»**. **«أَكْفَرَنَّ»** **«اللام»** موطئة لقسم محذوف تقديره: وعزتي وجلالي لأكفرن. **«أَكْفَرَنَّ»** فعل مضارع في محل الرفع مبني على الفتح لاتصاله ببنون التوكيد، وبنون التوكيد: حرف لا محل لها من الإعراب، وفاعله ضمير يعود على الله. **«عَنْهُمْ»** جار و مجرور متعلق بـ **«أَكْفَرَنَّ»**. **«سَيِّئَاتِهِمْ»** مفعول به و مضاف إليه، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة استثنافاً بياناً مفصلة لعمل العاملين المجمل أولاً.

(1) الجمل.

﴿وَلَا دُخَلَّتْهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنٌ أَثْوَابٍ﴾.

﴿وَلَا دُخَلَّتْهُم﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿لَا دُخَلَّنَهُم﴾ ﴿اللام﴾ موطئة للقسم. ﴿دُخَلَّن﴾ فعل مضارع في محل الرفع مبني على الفتح، لاتصاله بـ﴿نون التوكيد﴾، وفاعله ضمير يعود على الله. و﴿الهاء﴾ ضمير الغائبين في محل النصب مفعول أول. ﴿جَنَّتٍ﴾ مفعول ثان، وجملة القسم المحذوف في محل الرفع معطوفة على جملة القسم في قوله: ﴿لَا كُفَّرَنَّ عَنْهُم﴾. ﴿بَجَرِي﴾ فعل مضارع. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق به. ﴿الْأَنْهَرُ﴾ فاعل، والجملة الفعلية صفة لـ﴿جَنَّاتٍ﴾ ولكنها سبية. ﴿ثَوَابًا﴾ حال من ﴿جَنَّتٍ﴾، ولكنها مؤوله بمشتق تقديره: حالة كونها مثاباً بها، أو حال من ضمير المفعول في قوله: ﴿لَا دُخَلَّنَهُم﴾ تقديره، حالة كونهم مثابين. ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ جار و مجرور، و مضاف إليه صفة لـ﴿ثَوَابًا﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿عِنْدُهُ﴾ ظرف، و مضاف إليه خبر مقدم للمبتدأ الثاني. ﴿حُسْنُ أَثْوَابٍ﴾ مبتدأ ثان، و مضاف إليه، والتقدير: والله الثواب الحسن كائن عنده، والجملة الاسمية مستأنفة. وفي ﴿الفتواهات﴾<sup>(1)</sup> قوله: ﴿حُسْنُ أَثْوَابٍ﴾ الأحسن: أنه فاعل بما تعلق به ﴿عِنْدُهُ﴾؛ أي: مستقر عنده؛ لأن الظرف قد اعتمد بوقوعه خبراً، والإخبار بالفرد أولى.

﴿لَا يَغُرِّكَ تَقْلُبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْأَيَّلَدِ﴾.

﴿لَا﴾ ناهية. ﴿يَغُرِّن﴾ فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿لَا﴾ الناهية، مبني على الفتح لاتصاله بـ﴿نون التوكيد الثقلية﴾، وـ﴿نون التوكيد﴾: حرف لا محل له من الإعراب، مبني على الفتح. ﴿الكاف﴾ ضمير المخاطب في محل النصب مفعول به مبني على الفتح. ﴿تَقْلُبُ الَّذِينَ﴾ فاعل و مضاف إليه، والجملة مستأنفة ﴿كَفَرُوا﴾ فعل و فاعل. ﴿فِي الْأَيَّلَدِ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل.

(1) الجمل.

﴿مَتَّعْ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَهَادُ﴾.

﴿مَتَّعْ﴾ خبر لمبتدأ ممحذف، تقديره: هو متع يعود على تقلبهم. **﴿قَلِيلٌ﴾** صفة لـ**﴿مَتَّعْ﴾** والجملة مستأنفة. **﴿ثُمَّ﴾** حرف عطف، وترتيب مع تراخ. **﴿مَأْوَاهُمْ﴾** مبتدأ، مضارف إليه. **﴿جَهَنَّمُ﴾** خبر المبتدأ، والجملة معطوفة على جملة قوله **﴿مَتَّعْ قَلِيلٌ﴾**. **﴿وَبِئْسَ الْمَهَادُ﴾** الواو استثنافية. **﴿بِئْسَ الْمَهَادُ﴾** فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع، خبر للمبتدأ الممحذف وجوباً، الذي هو المخصوص بالذم تقديره، هي يعود على جهنم، والجملة من المبتدأ الممحذف وخبره، جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب.

﴿لَكِنَ الَّذِينَ أَتَقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ بَحْرٍ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ خَلَدِينَ فِيهَا نُزُلًا يَنْعِنُ اللَّهُ وَمَا عَنِ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَنْبَارِ﴾.

﴿لَكِنَ﴾ حرف استدراك. **﴿الَّذِينَ﴾** مبتدأ. **﴿أَتَقَوْا﴾** فعل وفاعل. **﴿رَبَّهُمْ﴾** مفعول به مضارف إليه، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿لَهُمْ﴾** جار ومحرر خبر مقدم. **﴿جَنَّتٌ﴾** مبتدأ ثان مؤخر عن خبره، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره، في محل الرفع خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول، وخبره جملة استدراكية لا محل لها من الإعراب. **﴿بَحْرٍ﴾** فعل مضارع. **﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾** جار ومحرر، مضارف إليه متعلق به. **﴿الْأَنْهَرُ﴾** فاعل، والجملة الفعلية في محل الجر صفة لـ**﴿جَنَّاتٍ﴾**، ولكنها سببية. **﴿خَلَدِينَ﴾** حال من الضمير في قوله **﴿لَهُمْ﴾**، والعامل فيه معنى الاستقرار. **﴿فِيهَا﴾** متعلق بـ**﴿خَالِدِينَ﴾**. **﴿نُزُلًا﴾** حال من **﴿جَنَّتٌ﴾** لتخصصه بالصفة، والمعنى حال كون تلك الجنات ضيافة وإكراماً من الله لهم، أعدها كما يعد القرى للضيف إكراماً له. **﴿يَنْعِنُ اللَّهُ﴾** جار ومحرر، مضارف إليه صفة لـ**﴿نُزُلًا﴾**. **﴿وَمَا عَنِ اللَّهِ﴾** **﴿مَا﴾** مبتدأ. **﴿عَنِ اللَّهِ﴾** ظرف، مضارف إليه صلة لـ**﴿مَا﴾** أو صفة لها. **﴿خَيْرٌ﴾** خبر للمبتدأ. **﴿لِلْأَنْبَارِ﴾** صفة لـ**﴿خَيْرٌ﴾** أو متعلق به، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ﴾.

﴿وَإِنَّ﴾ **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿إِنَّ﴾** حرف نصب وتوكيد. **﴿مِنْ أَهْلِ**

الكتاب» جار و مجرور، مضاد إليه متعلق بمحذف خبر مقدم لـ«إن».  
 «لمن» «اللام» حرف ابتدأ. «من» اسم موصول في محل النصب، اسم إن مؤخر، والتقدير: وإن من يؤمن بالله.. لكاين من أهل الكتاب، وجملة «إن» مستأنفة. «يؤمن» فعل مضارع، فاعله ضمير يعود على «من»، وفيه مراعاة للفظ «من». «بِاللهِ» جار و مجرور متعلق بـ«يؤمن»، والجملة الفعلية صلة الموصول «وما» «الواو» عاطفة. «ما» اسم موصول في محل الجر معطوف على لفظ الجلالة. «أنزل» فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على «ما» والجملة صلة لـ«ما»، أو صفة لها. «إِلَيْكُمْ» متعلق بـ«أنزل».

«وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْرُونَ بِعِيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا».

«وما» «الواو» عاطفة. «ما» اسم موصول في محل الجر معطوف على لفظ الجلالة. «أنزل» فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على «ما» «إِلَيْهِمْ» متعلق به، والجملة صلة الموصول. «خشعين» حال من ضمير «يؤمن» في قوله: «لمن يؤمن» وفيه مراعاة لمعنى «من» لأن راعي معنى «من» في سبعة مواضع أولها «وما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ» وآخرها «عند ربهم» «لله» جار و مجرور متعلق بـ«خاشعين» «لَا يَشْرُونَ» «لَا» نافية. «يَشْرُونَ» فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل النصب حال ثانية من ضمير «يؤمن». «بِعِيَاتِ اللَّهِ» جار و مجرور، مضاد إليه متعلق بـ«يَشْرُونَ» «ثمنا»: مفعول به لـ«يَشْرُونَ». «قَلِيلًا» صفة لـ«ثمنا».

«أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ».

«أُولَئِكَ» مبتدأ أول «لهم» جار و مجرور خبر مقدم للمبتدأ الثاني. «أَجْرُهُمْ» مبتدأ ثانٌ مؤخر، مضاد إليه، والتقدير: أولئك أجراهم كائن لهم، والجملة مستأنفة. «عند ربهم» ظرف، مضاد إليه حال من أجراهم تقدير: حال كونه مدخراً لهم عند ربهم «إن» حرف نصب. «الله» اسمها. «سريع الحساب» خبرها، مضاد إليه، والجملة مستأنفة بمنزلة التعليل.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَمَّا كُمْ تُفْلِحُونَ﴾

١٦٥

﴿يَأَيُّهَا﴾ (يا) حرف نداء. (أي). منادي نكرة مقصودة، و﴿الهاء﴾ حرف تبليغ زائد. (الذين) صفة (لأي) وجملة النداء مستألفة. (آمَنُوا) صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. (أَصْبِرُوا) فعل وفاعل، والجملة جواب النداء. وكذلك (وَصَابَرُوا) فعل وفاعل معطوف على (أَصْبِرُوا). وكذلك جملة (وَرَابِطُوا) معطوف عليه. (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فعل وفاعل ومحض، والجملة معطوفة على جملة (أَصْبِرُوا). (لَمَّا كُمْ تُفْلِحُونَ) (لعل) حرف نصب وترجمة تعليل بمعنى كي. (وَالكاف) اسمها (تُفْلِحُونَ) فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع خبر (لعل)، وجملة لعل في محل الجر بلام التعليل المقدرة المعللة لجمل الأفعال المذكورة قبلها، والمعنى: اتصفوا بالصبر، وما بعده لطلب فلاحكم ورجائه والله أعلم.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخلق: مصدر قياسي لخلق من باب فعل المفتوح المعده، وهو إما باق على مصدريته، فيكون بمعنى التقدير، والترتيب الدال على النظام، والإتقان، أو بمعنى اسم المفعول؛ أي: مخلوقهما، و﴿السَّمَاوَاتِ﴾ جمع سماء، وهو ما علاك مما ترى فوقك، والأرض ما تعيش عليه.

﴿الْأَوْلَى الْأَلَيْبِ﴾ (والآلاب): جمع لب، كأقال جمع قفل، وهو العقل.

﴿قَيْنَمَا وَقَعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ﴾ (قَيْنَمَا وَقَعُودًا) جمعان لقائم، وقاعد، وأجيزة<sup>(١)</sup> أن يكونا مصدرين، وحيثنتذ يتاولان على ذوي قيام وقعود، ولا حاجة إلى هذا (بِنَطِلَّا) الباطل: العبث الذي لا فائدة فيه، والشيء الزائل الذاهب، ومنه قول ليد:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَّا اللَّهُ بَاطِلٌ

(١) جمل.

﴿سُبْحَنَكَ﴾ اسم مصدر لسبح الرباعي، وهو من الأسماء التي تلزم النصب على المصدرية، ومعناه تنزيهاً لك عما لا يليق بك ﴿فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ من أخزى الرباعي، من باب: أ فعل من مزيد الثلاثي ﴿ذُؤْبَنَ﴾ جمع ذنب، وهو<sup>(١)</sup> التقصير في المعاملة بين العبد وربه ﴿سَيْغَانَتَا﴾ جمع سيئة، وهي التقصير في حقوق العباد، ومعاملة الناس بعضهم بعضاً.

﴿وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ جمع بار، كصاحب وأصحاب، وهو المحسن في العمل، أو جمع بر أصله ببر، ككتف وأكتاف اهـ سمين ﴿لَا تَخْلُفُ الْبَيْعَادَ﴾ ﴿الْبَيْعَادَ﴾: مصدر ميمي، بمعنى الوعد، لا بمعنى المكان، والزمان ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضْبِعُ﴾ ﴿استجاب﴾ من باب: است فعل، فالسين والتاء فيه زائدتان، لأنه بمعنى أجاب الرباعي، ويتعدى بنفسه، وباللام ﴿أُضْبِعُ﴾ من أضاع الرباعي، فهو من مزيد الثلاثي، لأن ثلاثة ضاع من باب باع ﴿ثَوَابًا﴾ الثواب اسم مصدر، لأنثاب الرباعي، يقال: أثابه إثابة، وثواباً، والثواب. هنا بمعنى الإثابة، التي هي المصدر فهو مصدر معنوي مؤكّد لمعنى لا كفرن، ولا دخلنهم، فمعنى المجموع لأنثينهم إثابة، وإن كان في الأصل إسماً لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى به.

﴿لَا يَغْرِيَنَّكَ﴾ من غر الثلاثي المضاعف المعدى يقال: غرني ظاهره؛ أي: قبلته على غفلة عن امتحانه، ويقال في الثوب إذا نشر، ثم أعيد إلى طيه: ردته على غره ﴿تَقْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والتقلب: مصدر لقلب الخماسي الذي هو من باب تفعل؛ أي: تصرفهم في التجارات، وتنقلهم في البلاد آمنين لطلب المكاسب ﴿مَتَّعَ﴾ اسم مصدر من أمتّ الرباعي؛ أي: ذلك الكسب والربح الحاصل لهم متاع ﴿قَلِيلٌ﴾ وإنما وصفه بالقليل؛ لأنّه قصير الأمد ﴿وَمَا وَاهِمُ جَهَنَّمَ﴾، والمأوى اسم مكان من أوى يأوي، من باب رمي يقال: أوى الرجل البيت يأوي إواهه وماوى بالفتح على القياس؛ إذا نزل فيه، والمأوى مكان النزول. وجهنم اسم طبقة من طباق النار يجازي بها الكافرون في الآخرة، ﴿الْمَهَادُ﴾ اسم للمكان

(١) المراغي.

الموطأ كالفراش والتزلُّ بضمتيْن ما يهياً للضيْف النازل. وفي «السمين»: التزل ما يهياً للضيْف، هذا أصله ثم اتسع فيه، فأطلق على الرزق والغذاء، وإن لم يكن ضيْف، ومنه **﴿فَتَرَلُّ مِنْ حَيْبِرٍ﴾** وفيه قولان: هل هو مصدر، أو جمع نازل. انتهى **﴿لِلْأَبْرَارِ﴾** جمع بار، وهو المتصرف بالبر؛ أي: الإحسان كما مر **﴿وَصَابَرُوا﴾**؛ أي: غالبو أعداءكم بالصبر على شدائِدِ القتال والحرب، وهو من باب: فاعل الرباعي فيدل على المفاعة **﴿وَرَأَبْطَوْا﴾**؛ أي: أقيموا في التغور رابطين خيولكم حابسين لها، مترصدِين للغزو، فهو من باب: فاعل دال على المفاعة أيضًا. وأصل<sup>(١)</sup> المربطة: أن يربط هؤلاء خيولهم، وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من الخصمين مستعدًا لقتال الآخر، ثم قيل لكل مقيم بثغر يدفع عنم وراءه مرابط، وإن لم يكن له مركوب مربوط. والتقوى: اسم من اتقى يتقوى إتقاء ثلاثة تقى يتقي، كقضى يقضي، والتقوى أن تقى نفسك وتحفظها من غضب الله وسخطه. والفالح: اسم مصدر من أفلح، وهو الفوز، والظفر بالغية المقصودة من العمل.

### البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات من ضروب البيان والبيع أنواعاً<sup>(٢)</sup>:

منها: الاختصاص في قوله: **﴿لِأَوْلَى الْأَنْبِبِ﴾**، وفي قوله: **﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾**، و**﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾**، و**﴿وَلَا تَخِرُّنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾**، و**﴿وَمَا عِنَّدَ اللَّهَ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾**.

منها: وضع الظاهر موضع المضمر في قوله: **﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾** فكان مقتضى الظاهر أن يقال: وما لهم، أو ما له، مراعاةً لمعنى «من» أو لفظها.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: **﴿أَنْ آمَنُوا فَآمَنَا﴾**، و**﴿عَمَلَ عَيْلَ مِنْكُمْ﴾**.

ومنها: المغاير في قوله: **﴿مُنَادِيَا يَنَادِي﴾**.

ومنها: الإشارة في قوله: **﴿مَا حَلَقَتْ هَذَا بَنْطَلَ﴾**.

(٢) البحر المحيط بتصريف.

(١) الخازن.

ومنها: التنکير للتفخيم في قوله: **﴿لَيَسْتَ لَأَوْلَى الْأَلْبَابِ﴾** ودخلت اللام في خبر إن لزيادة التأکيد.

ومنها: الالتفات إلى التکلم والخطاب في قوله: **﴿أَنِّي لَا أُضْبِعُ عَمَلَ عَنِيلِ مِنْكُمْ﴾** لإظهار کمال الاعتناء بشأن الاستجابة وتشريف الداعين.

ومنها: الطباق في قوله: **﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾** و**﴿الَّيْلَ وَالنَّهَارِ﴾** فالسماء جهة العلو، والأرض جهة السفل، والليل عبارة عن الظلمة، والنهر: عبارة عن النور، و**﴿قِيَمَة﴾** و**﴿قَعْدَة﴾** و**﴿نِنْ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى﴾**.

ومنها: الإطباب في قوله: **﴿رَبَّنَا﴾** حيث کرر خمس مرات، والغرض منه: المبالغة في التصرع، وفي **﴿فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِرْ عَنَّا سَيِّعَاتِنَا﴾** إن كان المعنى واحداً، وفي **﴿وَمَا أُنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزَلَ إِلَيْنَمْ﴾** وفي **﴿نَوَابَة﴾** و**﴿حَسْنُ التَّوَابِ﴾**.

ومنها: الإیجاز بالحذف في قوله: **﴿عَلَى رُسُلِكَ﴾**؛ أي: على ألسنة رسليک، وكذلك في قوله: **﴿وَيَنْكُرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾**؛ أي: قائلين ربنا.

والاستعارة بسماع المنادی إن كان القرآن عن ما تلقوه من الأمر والنهي، والوعد والوعيد، وبالاستجابة عن قبول مسألتهم، وبانتفاء التضييع عن عدم مجازاته على يسير أعمالهم، وبالتحول عن ضربهم في الأرض لطلب المکاسب، وبالمهاد عن المکان المستقر فيه، وبالنزل عما يعجل الله لهم في الجنة من الكرامة، وبالخشوع الذي هو تهدم المکان، وتغير معالمه عن خضوعهم، وتذللهم بين يديه، وبالسرعة التي هي حقيقة في المشي عن تعجیل کرامته.

قيل: ويحتمل أن يكون الحساب استعير للجزاء كما استعير **﴿وَلَزَ أَذْرَ مَا حِكَايَةً﴾**؛ لأن الكفار لا يقام لهم حساب كما قال تعالى: **﴿فَقُطِّعَتْ أَعْنَاثُهُمْ فَلَا قُرْبُهُمْ يَقُمُ الْقِيَمَةُ وَزَنًا﴾**.

ومنها: الحذف في مواضع.

فإن قلت<sup>(1)</sup>: ما الفائدة في الجمع بين **﴿مُنَادِيَ﴾** و**﴿بَنَادِيَ﴾**؟

---

(1) جمل.

قلتُ: أجاب الزمخشري بأنه ذكر النداء مطلقاً، ثم مقيداً بالإيمان تفخيماً لشأن المنادي، لأنه لا منادي أعظم من مناد ينادي للإيمان، وذلك أن المنادي إذا أطلق ذهب الوهم إلى مناد للحرب، أو لإطفاء السائرة، أو لإغاثة الملهوف، أو لكتابية بعض النوازل، أو لبعض المنافع، فإذا قلت ينادي للإيمان فقد رفعت شأن المنادي وفخنته **﴿وَلَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾** وأتى هنا بالصلة مستقبلة، وإن كان ذلك قد مضى دلالة على الاستمرار والدوام<sup>(١)</sup>.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

---

(١) هذا آخر ما أوردناه على سورة آل عمران من التفاسير، وفرغنا منه في تاريخ: ١٤٠٨/٨/٢٦ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة، وأذكي التحية.

## سورة النساء (١)

سورة النساء: مدنية كلها على الصحيح، فقد روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما نزلت سورة النساء، إلا وأنا عند رسول الله ﷺ وقد بَنَى النبي ﷺ بعائشة في المدينة، في شوال من السنة الأولى من الهجرة.

وأيَّاتُها مئة وخمس أو ست أو سبع وسبعون آية، وكلماتها ثلاثة آلاف وخمس وأربعون كلمة، وحروفها ستة عشر ألف حرف، وثلاثون حرفًا.

التسمية: وسميت سورة النساء لكثره ما ورد فيها من الأحكام التي تتعلق بهن، بدرجة لم توجد في غيرها من السور، ولذلك أطلق عليها سورة النساء الكبرى في مقابلة سورة النساء الصغرى التي عرفت في المصحف بسورة الطلاق.

المناسبتها: والمناسبة بينها وبين سورة آل عمران من أوجه<sup>(٢)</sup>:

منها: أن آل عمران ختمت بالأمر بالتقوى، وافتتحت هذه السورة بذلك، وهذا من أكمل المناسبات في ترتيب السورة.

ومنها: أن في السابقة ذكر قصة أحد مستوفاة، وفي هذه ذيل لها، وهو قوله: «فَمَا لَكُرْ في الْمُنْتَقِيَنَ فَتَنَّتِينَ» فإنه نزل في هذه الغزوة على ما سمع به بعد.

ومنها: أنه ذكر في السالفة الغزوة التي بعد أحد، وهي غزوة حمراء الأسد بقوله: «الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ أَفَرَجْ» وأشير إليها هنا في قوله: «وَلَا تَهِنُوا فِي أَبْتِغَاءِ الْقَوْمِ» الآية.

وقال أبو حيان<sup>(٣)</sup>: مناسبة هذه السورة لما قبلها: أنه تعالى لما ذكر أحوال

(١) بدأت تفسير هذه السورة في تاريخ: ١٤٠٨/٨/٢٨ هـ

(٢) المراغي.

(٣) البحر المحيط.

المشركين، والمنافقين، وأهل الكتاب، والمؤمنين أولي الألباب، ونبه تعالى بقوله: ﴿أَئِ لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَنِيلَتِكُمْ﴾ على المجازة، وأخبر أن بعضهم من بعض في أصل التوادد، نبه تعالى في أول هذه السورة على إيجاد الأصل، وتنقز العالم الإنساني منه ليبحث على التوافق، والتوادد، والتعاطف، وعدم الاختلاف، ولينبه بذلك على أن أصل الجنس الإنساني، كان عابداً لله مفرداً بالتوحيد والتقوى، طائعاً له، فكذلك ينبغي أن تكون فروعه التي نشأت منه، فنادي تعالى دعاء عاماً للناس، وأمرهم بالتقوى التي هي ملاك الأمر، وجعل سبباً للتقوى تذكاريه تعالى إياهم بأنه أوجدهم، وأنشأهم من نفس واحدة، ومن كان قادرًا على مثل هذا الإيجاد الغريب الصنع، وإعدام هذه الأشكال، والنفع، والضر.. فهو جدير بأن يتقى انتهى.

### ذكر ما حوتة هذه السورة من الموضوعات<sup>(١)</sup>

- ١ - الأمر بتقوى الله تعالى في السر والعلن.
- ٢ - تذكير المخاطبين بأنهم خلقوا من نفس واحدة.
- ٣ - أحكام القرابة والمصاهرة.
- ٤ - أحكام الأنكحة والمواريث.
- ٥ - أحكام القتال.
- ٦ - الحجاج مع أهل الكتاب.
- ٧ - بعض أخبار المنافقين.
- ٨ - الكلام مع أهل الكتاب إلى ثلاث آيات في آخرها.

وبالجملة: اشتملت هذه السورة على ذكر حقوق النساء والأيتام، وخاصةً اليتيمات اللاتي في حجور الأولياء، والأوصياء، فقررت حقوقهن في الميراث،

(١) المراغي.

والكسب، والزواج، واستنقذهن من أسر الجاهلية، وتقاليدها الظالمة المهيضة.

وتعرضت لموضوع المرأة فصانت كرامتها، وحفظت كيانها، ودعت إلى إنصافها بإعطائها، حقوقها التي فرضها الله تعالى لها كالمهر، والميراث وإحسان العشرة.

وتعرضت لأحكام المواريث على الوجه الدقيق العادل الذي يكفل العدالة، ويحقق المساواة، وأفصحت عن المحرمات من النساء بالنسبة، والرضاع، والمصاهرة.

واشتملت على تنظيم العلاقات الزوجية، وبيّنت أنها ليست علاقة جسد، وإنما هي علاقة إنسانية، وأن المهر ليس أجراً ولا ثمناً، وإنما هو عطاء يوثق المحبة، ويديم العشرة ويربط القلوب.

وذكرت حق الزوج على زوجته، وحق الزوجة على زوجها، وأرشدت إلى الخطوات التي ينبغي أن يسلكها الرجل للإصلاح الحياة الزوجية عندما يبدأ الشقاق، والخلاف بين الزوجين، وبيّنت معنى قوامة الرجل، وأنها ليست قوامة استعباد، وتسخير، وإنما هي قوامة نصح، وتأديب التي تكون بين الراعي ورعيته.

ثم انتقلت من دائرة الأسرة إلى دائرة المجتمع، فأمرت بالإحسان في كل شيء، وبيّنت أن أساس الإحسان التكافل، والتراحم والتناصح، والتسامح، والأمانة، والعدل حتى يكون المجتمع راسخَ البنيان قوي الأركان، ومن الإصلاح الداخلي انتقلت الآيات إلى الاستعداد للأمن الخارجي الذي يحفظ على الأمة استقرارها، وهدوءها، فأمرت بأخذ العدة لمكافحة الأعداء.

ثم وضعت بعض قواعد المعاملات الدولية بين المسلمين، والدول الأخرى المحايدة، أو المعادية، واستتبع الأمر بالجهاد جملةً ضخمةً على المنافقين، فهم نابتة السوء، وأصول الشر التي ينبغي الحذر منها، وقد تحدثت السورة الكريمة عن مكايدهم وخطرهم، كما أوصت إلى خطر أهل الكتاب، وخاصة اليهود وموقفهم من رسل الله الكرام.

ثم ختمت السورة ببيان ضلالات النصارى، في أمر المسيح عيسى ابن مريم، حيث غالوا فيه حتى عبدوه، ثم صلبوه؛ أي: جعلوه صليباً مصورةً معبوداً لهم مع اعتقادهم بألوهيته، واخترعوا فكرة التثليث فأصبحوا كالبشرkin الوثنين، وقد دعتهم الآيات إلى الرجوع عن تلك الضلالات إلى العقيدة السمحنة الصافية عقيدة التوحيد، وصدق الله تعالى حيث قال: **﴿وَلَا تَقُولُوا تَلَهَّتُ أَنْتُمْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَّحْدَهُ﴾**.

قيل<sup>(١)</sup>: وجعل هذا المطلع مطلاعاً لسورتين إحداهما: هذه، وهي الرابعة من النصف الأول، والثانية: سورة الحج، وهي الرابعة من النصف الثاني، وعلل هنا الأمر بالتقوى بما يدل على معرفة المبدأ، وهناك بما يدل على معرفة المعاد.

فضلها: وقد ورد<sup>(٢)</sup> في فضل هذه السورة ما أخرجه الحاكم في «مستدركه» عن عبد الله بن مسعود قال: إن في سورة النساء لخمس آيات ما يسرني أن لي بها الدنيا وما فيها **﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ إِنْ مَنْ قَاتَلَ دُرَقَ﴾** الآية، و**﴿إِنَّمَا يَجْتَبِيُ اللَّهُ كَبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾** الآية، و**﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْنُطُ أَنْ يُشَرِّكَ بِهِ﴾** الآية، و**﴿وَلَا أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾** الآية. ثم قال: هذا إسناد صحيح، إن كان عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود سمع من أبيه، وقد اختلف في ذلك.

الناسخ والمنسوخ منها: قال أبو عبد الله محمد بن حزم<sup>(٣)</sup>: سورة النساء مدنية تحتوي على أربع وعشرين آية منسوخة:

الأولى منها: قوله تعالى: **﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْأَرْقَانَ وَالْيَتَامَةَ وَالْمَسَاكِينُ﴾** مدنية النساء نسخت بأية المواريث وهي قوله تعالى: **﴿يُوصِيكُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ﴾** الآية ١١ مدنية النساء.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

(٣) الناسخ والمنسوخ.

والثانية منها: قوله تعالى: «وَلَيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرْكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرْيَةً ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ» الآية ٩ النساء نسخت بقوله تعالى: «فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوْصِ جَنَّفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» الآية ١٨٢ مدنية البقرة.

والثالثة منها: قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ أَيْتَمَنِ ظُلْمًا» ١٠ مدنية النساء، وذلك أنه لما نزلت هذه الآية امتنعوا من أموال اليتامي، وعزلوهم فدخلوا الضرر على الأيتام، ثم أنزل<sup>(١)</sup> الله تعالى: «وَيَسْتَكُونُكَ عَنِ الْيَتَمَنِ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ» ٢٢٠ البقرة. من المخالطة ركوب الدابة، وشرب اللبن فرخيص في المخالطة، ولم يرخص في أكل الأموال بالظلم ثم قال عز وجل: «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» ٦ النساء، فهذه الآية نسخت الأولى، والمعروف هنا: القرض فإذا أيسر رده، فإن مات قبل ذلك. فلا شيء عليه.

والرابعة منها: قوله تعالى: «وَالَّتِي يَأْتِيَنِ الْفَحْشَةَ مِنْ نَسَاءِكُمْ» الآية ١٥ مدنية النساء. كانت المرأة إذا زنت، وهي محصنة حبست في بيت، فلا تخرج منه حتى تموت، قال رسول الله ﷺ: «خذوا عني قد جعل الله لهن السبيل الثيب بالثيب الرجم، والبكر جلد مائة، وتغريب عام» فهذه الآية منسوبة ببعضها بالكتاب، بقوله تعالى: «أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَيِّلًا» ١٥ مدنية النساء. وببعضها بالسنة، وكني فيها بذكر النساء عن ذكر النساء والرجال.

والخامسة منها: قوله تعالى: «وَالَّذِي يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَنَذُوْهُمْ» ١٦ مدنية النساء. كان البكران إذا زنيا عيرا وشتما فنسخ الله ذلك بالآية التي في سورة النور، وهي قوله تعالى: «الْأَنْثَى وَالْأَنْثَى فَاجْلِدُو أَلْلَى وَجْبُرُو مِنْهَا مِائَةً جَلْدًا» ٢ مدنية النور.

(١) وفي «الخازن»: وقد توهם بعضهم أن قوله: «وَإِنْ تَخَالطُوهُمْ» ناسخ لهذه الآية، وهذا غلط من توهمه؛ لأن هذه الآية واردة في المぬ من أكل أموال اليتامي ظلماً وهذا لا يصير منسوباً لأن أكل مال اليتيم بغير حق من أعظم الآثام وقوله «وَإِنْ تَخَالطُوهُمْ فَإِخْوَانَكُمْ» وارد على سبيل الاصلاح في أموال اليتامي والإحسان إليهم وهو أعظم القرب. اهـ منه.

والسادسة منها: قوله تعالى: «إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَسْوَأَ  
عَمَلًا فَلَا يَتُوبُونَ مِنْ قَبْلِهِ» الآية. ١٧ مدنية النساء، وذلك أن الله تعالى ضمن  
لأهل التوحيد أن يقبل قبل أن يغوغروا، وقال رسول الله ﷺ: «كل من كان قبل  
الموت» ثم استثنى في الآية بقوله تعالى: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ»، فصارت ناسخة  
لبعض حكمها لأهل الشرك، ثم قال: «وَلَيَسْتَ أَنَّ التَّوْبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ  
الْمُنْكَرَاتِ» إلى آخرها ١٨ النساء.

والسابعة منها: قوله تعالى: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِبُوا  
الْأَنْسَاءَ كَرْهًا» إلى قوله: «يُعَذِّبُنَّ مَا أَتَيْتُمُوهُنَّ» ١٩ النساء، ثم نسخت بالاستثناء  
بقوله تعالى: «إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِعِنْدِهِنَّ مُبِينًا» ١٩ النساء.

والثامنة منها: قوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَا بَأْتُمُوهُمْ» نسخت  
بالاستثناء بقوله تعالى: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» ٢٢ النساء؛ أي: من أفعالهم فقد  
عفوت عنه.

والنinth منها: قوله تعالى: «وَأَنْ تَجْمِعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ» ٢٣ النساء،  
نسخت بالاستثناء بقوله: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» يعني عفوت عنه.

والعاشرة: قوله تعالى: «فَمَا أَسْتَمْعُمُ بِهِ وَمِنْهُ فَكَانُوهُنَّ أَجْوَاهُنَّ فَرِيَضَةٌ» ٢٤  
مدنية النساء. نسخت بقوله ﷺ: «إِنِّي كُنْتُ أَحْلِلُ هَذِهِ الْمُتْعَةَ، أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ قَدْ حَرَمَاهَا، أَلَا فَلِيَلْعُمُ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ»، ووَقَعَ ناسخها من القرآن موضع  
ذكر ميراث الزوجة الثمن، أو الربع فلم يكن لها في ذلك نصيب.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: موضع تحريمها في سورة المؤمنين،  
وناسخها قوله تعالى: «وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَفَظُونَ» ٥ إِلَّا عَلَى أَنْزَلْنِاهُمْ أَوْ مَا  
مَلَكُتُ أَيْمَانَهُمْ» ٥ مكية المؤمنون، وأجمعوا على أنها ليست بزوجة، ولا ملك  
اليمين، فنسخها الله بهذه الآية.

والحادية عشرة منها: قوله تعالى: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ  
بَيْنَكُمْ يَالْنَطِيلِ» الآية ٢٩ مدنية النساء. نسخت بقوله تعالى في سورة النور:

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَغْرَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ ٦١ مدنية النور، وكانوا يجتنبونهم في الأكل، فقال تعالى: ليس على من أكل مع الأعرج والمريض حرج، فصارت هذه الآية ناسخة لتلك الآية.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتُ أَيْمَنَكُمْ فَعَلُوْهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ الآية ٣٣ مدنية منسخة، وناسخها قوله تعالى في آخر الأنفال: ﴿وَأُولُو الْأَذْنَابِ بَعْضُهُمْ أُولَئِي بَيْعَنِ﴾ الآية ٧٥ مدنية الأنفال.

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعَظِّهِمْ﴾ الآية ٦٣ مدنية نسخت بآية السيف.

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءَهُمْ فَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَابًا رَّحِيمًا﴾ الآية ٦٤ مدنية النساء. نسخت بقوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ الآية ٨٠ مدنية التوبة.

الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿يَكِنْيَا الَّذِينَ مَأْمُنُوا حُذُوا حَذَرَكُمْ﴾ الآية ٧١ مدنية النساء. نسخت بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لَيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ الآية ١٢٢ مدنية التوبة.

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَوَلَّ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ الآية ٨٠ مدنية النساء. نسختها آية السيف.

السابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ الآية ٨١ مدنية النساء. نسخ الأعراض عنهم بآية السيف.

الثامنة عشرة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ يَتَنَاهُمْ وَيَنْهَا مَيْتَنَهُ﴾ الآية ٩٠ مدنية النساء. نسخها الله بآية السيف.

الناسعة عشرة: قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ مَا خَرَبَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمُنُوكُمْ وَيَأْمُنُوا قَوْمَهُمْ﴾ الآية ١٩١ النساء. نسخها الله بآية السيف.

العشرون منها: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ﴾ الآية ٩٢ مدنية

النساء. نسخها الله تعالى بقوله: «بَرَأَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» ١ مدنية التوبة. الحادية والعشرون: قوله تعالى: «وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَرَأَهُ جَهَنَّمُ حَتَّلِدًا فِيهَا» الآية. ٩٣ مدنية النساء. نسخت بقوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْفُرُ أَن يُشَرِّكَ بِهِ وَيَعْقِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ» ٤٨، ١١٦ النساء. وبالآية التي في الفرقان، «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَا خَرَّ» إلى قوله تعالى: «إِلَّا مَن تَابَ» ٦٨ مدنية الفرقان.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: «إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» ١٤٥ النساء. نسخ الله بعضها بالاستثناء بقوله تعالى: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَأَعْتَصُمُوا بِاللَّهِ وَأَخْصَصُوا» الآية ١٤٦ النساء.

الثالثة والعشرون، والرابعة والعشرون. قوله تعالى: «فَنَّا لَكُمْ فِي الْمُتَفَقِّينَ فَتَتَّفِقُنَّ» ٨٨ النساء. وقوله تعالى: «فَقَتِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَقْسَكُ» ٨٤ النساء نسخهما آية السيف، فتكون مع هاتين أربعًا وعشرين آية. انتهى.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ أَتَقُولُ رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَقْسِيرٍ وَجِلْطٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَيَأْتِ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَأَتَقُولُوا اللَّهُ الَّذِي تَسْأَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ ١ وَمَا أَنُّا إِلَّا نَنْتَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْقِيَمَاتُ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِنَّمَّا كَانَ حُوَّبًا كَثِيرًا ﴾ ٢ وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَا تَقْسِطُوا فِي الْإِيمَانِ فَإِنَّكُمْ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ شَفَقَ وَثُلْكَ وَرِبْطٌ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلَا تَعْلَمُوْ فَوْجِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانَكُمْ ذَلِكَ أَذْنَ أَلَا تَعْلَمُوْ ﴾ ٣ وَمَا أَنُّا إِلَّا نَنْتَهُمْ صَدُقَتِهِنَّ شَفَقَةً فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ مِنْ شَفَقَةٍ وَمِنْهُ فَلَكُوهُ هَبَيْتَهَا تَرَيْنِا ﴾ ٤ وَلَا تُنْقِلُوا أَسْفَهَهَا أَمْوَالَكُمْ أَلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ فِيْنَا وَأَرْجُوْهُمْ وَقُولُوا لَهُنَّهُنَّ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ ٥ وَلَيَلْمِلُوا إِلَيْنَنِ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ مَا أَنْتُمْ تَبْتَهُمْ رُشْدًا فَأَذْكُرُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَكُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا وَمَنْ كَانَ غَيْرَنَا فَلَيَسْتَعْفِفَ وَمَنْ كَانَ فَتَرَيْنِا فَلَيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَكُمْ فَأَشْهِدُوْ عَلَيْهِمْ وَلَكُنْ إِلَلَهُ حَسِيبِنَا ﴾ ٦ لِلرَّجَالِ تَصِيبُهُ مِمَّا تَرَكَ الْوَلَدَانُ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلِّسَاءِ تَصِيبُهُ مِمَّا تَرَكَ الْوَلَدَانُ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ تَصِيبُهُ مَقْرُوضًا ﴾ ٧ وَإِذَا حَسَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَمَّ وَالْمَسْكِينَ فَأَرْجُوْهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُنَّهُنَّ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ ٨ وَلَيَخَشَّ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ دُرْبَيْهِ ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلَيَسْتَعْفُوا اللَّهُ وَلَيَقُولُوا قَوْلًا سَوِيدًا ﴾ ٩ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَّ مُلْمِنًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَبَقُنَّ سَعِيدًا ﴾ ١٠ ﴾

### المناسبة

قوله تعالى: «يَأَيُّهَا النَّاسُ أَتَقُولُ رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَقْسِيرٍ وَجِلْطٍ...» مناسبتها للآية التي في آخر السورة السابقة - أعني قوله: «وَأَتَقُولُوا اللَّهُ لَكُمْ كُلُّهُنُّ تَلْهُوْنَ» - ظاهرة؛ لأن كلا الآيتين آمرة بالتقوى كما سبق.

قوله تعالى: «وَمَا أَنُّا إِلَّا نَنْتَهُمْ أَمْوَالَهُنَّ...» الآيات، مناسبتها<sup>(١)</sup> لما قبلها: أنه لما وصل الأرحام.. أتبع بالأيتام؛ لأنهم صاروا بحث لا كافل لهم، ففارق

(١) البحر المحيط.

حالهم حال من له رحم. ذكره أبو حيان.

وقيل: مناسبتها أنه سبحانه وتعالى لما<sup>(1)</sup> افتح السورة بذكر ما يجب على العبد أن ينقاد له من التكاليف؛ ليبتعد عن سخطه وغضبه في الدنيا والآخرة.. شرع يذكر أنواعها، وأولها: إيتاء اليتامي أموالهم، وثانيها: حكم ما يحل عده من الزوجات، ومتي يجب الاقتصر على واحدة، ثم أوجب إيتاء الصداق لهن.

قوله تعالى **﴿وَلَا تُؤْتُوا الصَّفَهَةَ أَمْوَالَكُمْ...﴾** الآيات، مناسبتها لما قبلها أنه سبحانه وتعالى، لما أمر في الآيات السالفة بإيتاء اليتامي أموالهم، وبيانه النساء مهورهن.. أتى في هذه الآية بشرط للإيتاء يشمل الأمرين معاً، وهو أن لا يكون كل منهما سفيهاً مع بيان أنهم يرزقون فيها، ويكسون ما دامت في أيديهم مع قول المعروف لهم، حتى تحسن أحوالهم، وأنه لا تسلم إليهم الأموال إلا إذا أونس منهم الرشد، وأنه لا ينبغي الإسراف في أكل أموال اليتامي، فمن كان من الأولياء غنياً.. فليغف عن الأكل من أموالهم، ومن كان فقيراً.. فليأكل بما يبيحه الشرع، ويستجيزه أرباب المروءة.

قوله تعالى: **﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالآقْرَبُونَ...﴾** الآيات، مناسبتها لما قبلها، أنه سبحانه وتعالى لما ذكر في الآيات السابقة حرمة أكل أموال اليتامي، وأمر بإعطائهم أموالهم إذا رشدوا، ومنع أكل مهور النساء أو تزويجهن بغير مهر.. ذكر هنا أن المال الموروث الذي يحفظه الأولياء لليتامي، يشترك فيه الرجال والنساء، وقد كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء، والأولاد الصغار، ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرماح، وحاز بالغنية، ثم أمر بإحسان القول إلى اليتامي؛ لأن اليتيم مرهف الحس، يألم للكلمة تهينه، ولا سيما ذكر أبيه، وأمه بسوء، وقلما يوجد يتيم لا يمتهن، ولا يقهر بالسوء من القول، ثم طلب الإشفاف عليهم ومعاملتهم بالحسنى، فربما يترك الميت ذريةً ضعافاً يود أن غيره

(1) المراغي.

يعاملهم بمثل هذه المعاملة، وبعد ذلك شدد في الوعيد، ونفر من أكل أموال اليتامي ظلماً، وجعل أكله كأكل النار.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ...» الآية، سبب نزولها: ما روى عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت: يا ابن أختي، هذه اليتيمة تكون في حجر ولديها، تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها، فيريد ولديها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها، فيعطيها مثل ما يعطيها غيره، فنهوا عن ذلك، إلا أن يقسطوا لهن، وبلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق، فأمرروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن، وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية، فأنزل الله تعالى: «وَسَتَّنْتُوكُمْ فِي النِّسَاءِ...» الآية. أخرجه البخاري ومسلم.

وأخرج البخاري، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً كانت له ي蒂مة، فنكحها، وكان لها عنق، وكان يمسكها عليه، ولم يكن لها من نفسه شيء، فنزلت فيه «وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ» أحسبه قال: كانت شريكته في ذلك العنق وفي ماله. الحديث أخرجه ابن جرير في تفسيره بنحوه، وأخرجه مسلم أيضاً.

قوله تعالى: «وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ بِخَلَةٍ...» سبب نزولها: ما أخرجه<sup>(1)</sup> ابن أبي حاتم عن أبي صالح قال: كان الرجل إذا زوج ابنته أخذ صداقها، دونها، نهاهم الله عن ذلك فأنزل «وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ بِخَلَةٍ...».

قوله تعالى: «وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ...» الآية، سبب نزولها: ما رواه هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى: «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلِيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» إنها نزلت في مال اليتيم إذا كان

(1) لباب النقول.

فقيراً، فإنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعرفة. أخرجه البخاري ومسلم.

قوله تعالى: «لِرِجَالٍ نَصِيبٌ...» سبب نزولها: ما أخرجه<sup>(١)</sup> أبو الشيخ، وابن حبان في كتاب الفرائض من طريق الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أهل الجاهلية لا يورثون البنات، ولا الصغار من الذكور، حتى يدركوا، فمات رجل من الأنصار، يقال له: أوس بن ثابت، وترك ابنتين وابناً صغيراً، فجاء ابنا عمته خالد، وعرفطة، وهما عصبة، فأخذنا ميراثه كله، فأتت امرأته رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال: ما أدرى ما أقول: فنزلت «لِرِجَالٍ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَلَدَانِ...» الآية.

وقال المراغي<sup>(٢)</sup>: وقد روي في سبب نزول هذه الآية «لِرِجَالٍ نَصِيبٌ...» أن أوس بن الصامت الأنصاري توفي وترك امرأته أم كحلة، وثلاث بنات له منها، فزوى ابنا عمته سويد، وعرفطة ميراثه عنهن، على سنة الجاهلية، فجاءت امرأته إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيحة مسجد بالمدينة كان سكنته أهل الصفة - فشككت إليه أن زوجها أوساً قد مات وخلف ثلث بنات، وليس عندها ما تنفق عليهن منه، وقد ترك أبوهن مالاً حسناً عند ابني عمته لم يعطيها منه شيئاً، وهن في حجري لا يطعنن ولا يسقين، فدعاهما رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله، ولدنا لا يركب فرساً، ولا يحمل كلاً، ولا ينكمأ عدوا نكسب عليها، ولا تكسب، فنزلت الآية فأثبتت لهن الميراث فقال رسول الله ﷺ: لا تفرقوا من مال أوس شيئاً، فإن الله جعل لبناته نصيباً مما ترك، ولم يبين فنزلت «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» إلخ فأعطي زوجته الشمن، والبنات الثلاثين، والباقي لبني العم.

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَّيْنَ ظُلْمًا...» سبب نزولها<sup>(٣)</sup> ما روي عن مقاتل بن حيان أن رجلاً من غطفان يقال له مرثد بن زيد، ولي مال يتيم

(١) لباب النقول.

(٢) المراغي.

(٣) القرطبي.

صغير، وكان اليتيم ابن أخيه، فأكله فأنزل الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ أَيْتَمَّيْنَ ظُلْمًا...» الآية.

## التفسير وأوجه القراءة

افتتح الله سبحانه وتعالى سورة النساء بخطاب الناس جمِيعاً، ودعوتهم إلى تقواه وعبادته وحده منبهاً على قدرته، ووحدانيته، فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ»؛ أي: يا بني آدم «أَتَقُوُا» وخافوا «رَبِّكُمْ»؛ أي: عقاب من ربكم يا حسانه، وتفضل عليكم بجوده بامتثال أوامره، واجتناب نواهيه في حقه، وحق بعضكم على بعض، والخطاب فيه عام للمكلفين الموجودين، وقت نزول الآية ذكوراً وإناثاً، والحاديin بعد ذلك إلى يوم القيمة بدليل خارجي، وهو الإجماع على أنهم مكلفون بما كلف به الموجودون، أو تغليب الموجودين على من لم يوجد كما غلب الذكور على الإناث في قوله: «أَتَقُوُا رَبِّكُمْ» لاختصاص ذلك بجمع المذكر «الَّذِي خَلَقَكُمْ» وأنشأكم، وأوجدكم بطريق التنازل والتوازد «نِنْ تَقْرِئُ وَيَقْرَئُ» هي آدم، قرأ الجمهور واحدة بالياء على تأنيث لفظ النفس، وقرأ ابن أبي عبلة «وَاحِد» بغير هاء على مراعاة المعنى، إذ المراد به آدم، فالتأنيث باعتبار اللفظ، والتذكير باعتبار المعنى، وقوله: «وَخَلَقَ مِنْهَا»؛ أي: من تلك النفس الواحدة التي هي آدم «زَوْجَهَا»؛ أي: أمكم حواء قيل<sup>(١)</sup>: هو معطوف على مقدر يدل عليه المقام؛ أي: خلقكم من نفس واحدة خلقها أولاً، وخلق منها زوجها ثانياً، وقيل: على خلقكم فيكون الفعل الثاني مع الأول داخلاً في حيز الصلة.

وخلقها منه لم يكن بتوليد كخلق الأولاد من الآباء، فلا يلزم منه ثبوت حكم البتية له، والأختية لنا فيها، فلا يقال: إذا كانت مخلوقةً من آدم، ونحن مخلوقون منه أيضاً تكون نسبتها إليه نسبة الولد، فتكون أختنا لنا لا أمّا، روي<sup>(٢)</sup> أن الله سبحانه وتعالى لما خلق آدم عليه السلام، ألقى عليه النوم، ثم خلق حواء من ضلع من أصلاعه اليسرى، وهو قصير، فلما استيقظ رآها جالسة عند رأسه

(١) الخازن.

(٢) الشوكاني.

فقال لها: من أنت؟ قالت: امرأة. قال: لماذا خلقت؟ قالت: خلقت لتسكن إلي؟ فمال إليها، وألفها؛ لأنها خلقت منه.

واختلفوا في أي وقت خلقت حواء، فقال كعب الأحبار، ووهب، وابن إسحاق: خلقت قبل دخولها الجنة، وقال ابن مسعود، وابن عباس - رضي الله عنهم - إنما خلقت في الجنة بعد دخوله إليها، والله أعلم.

﴿وَيَتَّبَعُونَهَا﴾؛ أي: نشر من تلك النفس الواحدة، وزوجها بطريق التوالي؛ أي: أظهر وفرق من آدم وحواء ﴿رِبَّالاً كَثِيرًا﴾، وذكوراً عديداً، ﴿وَنِسَاءً﴾ كثيرة، ونشرهم في أقطار الأرض على اختلاف أصنافهم، وصفاتهم، وألوانهم، ولغاتهم، ثم إليه بعد ذلك المعاد والمحشر. إنما وصف الرجال بالكثرة دون النساء؛ لأن حال الرجال أتم، وأكمل، وهذا كالتنبيه على أن اللائق بحال الرجال الظهور، والاشتهرار، وبحال النساء الاختفاء، والخمول، وإنما أمرهم بتقوى خالقهم الذي خلقهم على هذا النظام؛ لأن خلقه تعالى لهم على هذا النمط البديع من أقوى الداعي إلى الاتقاء من موجبات نقمته، ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته، وذلك لأنه ينبع عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم، وعن نعمة كاملة لا يقدر قدرها.

فالتفوي نوعان: تقوى في حقه تعالى، وتقوى فيما بينهم من الحقوق، وقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُم﴾ استدعاء للتقوى الأولى، وقوله ﴿بَنِ نَفْسٍ وَجَهَةً﴾ استدعاء للتقوى الثانية، فالناس جمياً من أصل واحد، وهم أخوة في الإنسانية، والنسب، ولو أدرك الناس هذا.. لعاشوا في سعادة، وأمان، ولما كان بينهم حروب طاحنة مدمرة تلتهب الأخضر واليابس وتقضى على الكهل والوليد. وقرىء<sup>(١)</sup> ﴿وَخَالَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَاتَ مِنْهَا﴾ على صيغة اسم الفاعل، وهو خبر مبتدأ محدود تقديره: وهو خالق ﴿وَأَنْقَوْا اللَّهُ الَّذِي نَسَأَلُونَ بِهِ﴾؛ أي: حافوا عقاب الله الذي تحالفون، وتتناشدون به؛ أي: ينashed، ويسأل بعضكم بعضاً به حيث

(١) البحر المحيط.

يقول: أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ، وَأَنْشَدُكَ بِاللَّهِ؛ أَيْ: أَقْسَمْ وَأَحْلَفُ عَلَيْكَ بِهِ، وَالْتَّسَاؤْ<sup>(١)</sup>  
بِاللَّهِ هُوَ كَوْلُكَ: أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ، وَأَحْلَفُ عَلَيْكَ بِاللَّهِ، وَاسْتَشْفُعُ إِلَيْكَ بِاللَّهِ.

وَإِنَّمَا كَرَرَ<sup>(٢)</sup> الْأَمْرَ بِالْتَّقْوَى؛ لِأَجْلِ بَيَانِ بَعْضِ آخِرٍ مِنْ مُوجَبَاتِ الْإِمْتَاجِ؛  
لَأَنَّ سُؤَالَ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ بِاللَّهِ يَقْتَضِيُ الْإِتْقَاءَ مِنْ مُخَالَفَةِ أَوْامِرِهِ وَنُوَاهِيهِ. وَقَرَأَ  
الْجَمَهُورُ مِنَ السَّبْعَةِ 《تَسَاءَلُونَ》 قَرَأُ أَهْلُ الْكَوْفَةِ مِنْهُمْ: بِحَذْفِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ، تَخْفِيفًا  
لِالْجَمَعِ الْمُثَلِّيَّنِ، وَأَصْلُهُ: تَسْأَلُونَ، وَقَرَأُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عُمَرٍ،  
وَابْنُ عَامِرٍ بِالتَّشْدِيدِ بِيَادِغَامِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي السَّيْنِ.

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ 《تَسَأَلُونَ بِهِ》 مُضَارِعَ سَأَلِ الثَّلَاثَيِّ، وَقَرَأَ 《تَسْلُونَ》 بِحَذْفِ  
الْهَمْزَةِ، وَنَقْلِ حَرْكَتِهَا إِلَى السَّيْنِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَعْنَى تَسْأَلُونَ بِهِ؛ أَيْ:  
تَعْطَافُونَ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ، وَالرَّبِيعُ، تَعْاَدُونَ، وَتَعْاَهُدُونَ، وَقَالَ الزَّجَاجُ:  
تَتَطَلَّبُونَ بِهِ حُقُوقَكُمْ.

﴿وَتَقَوَّا 《الْأَرْحَامَ》﴾؛ أَيْ: خَافُوا عَقَابَ قَطْيَعَةِ مُودَّةِ الْأَرْحَامِ، فَإِنِّي قَدْ  
أَوْجَبْتُ عَلَيْكُمْ صَلَتَهَا، إِنْ قَطَعَ الْأَرْحَامُ مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ وَصَلَتَهَا بَابُ لَكُلِّ خَيْرٍ،  
فَتَزِيدُ فِي الْعُمَرِ، وَتَبَارِكُ فِي الرِّزْقِ وَقَطَعُهَا سَبِبُ لَكُلِّ شَرِّ، وَلِذَلِكَ وَصَلَ تَقْوَى  
الرَّحْمَ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَصَلَةُ الرَّحْمِ تَخْتَلِفُ بِالْخَلَافَ النَّاسِ، فَتَارَةً تَكُونُ عَادَتُهُ مَعَ  
رَحْمِهِ الْصَّلَةُ بِالْإِحْسَانِ، وَتَارَةً بِالْخَدْمَةِ، وَقَضَاءِ الْحَاجَةِ، وَتَارَةً بِالْمَكَانِيَّةِ، وَتَارَةً  
بِحُسْنِ الْعِبَارَةِ وَغَيْرِ ذَلِكِ، وَلَا فَرْقٌ فِي الرَّحْمِ؛ أَيْ: الْقَرِيبُ بَيْنَ الْوَارِثِ وَغَيْرِهِ،  
كَالْخَالَةِ وَالخَالِ وَالْعُمَّةِ وَبَيْتِهَا، وَالْأَمْ وَالْجَدُ وَالْجَدَةُ، وَفِي الْأَيَّةِ دَلِيلٌ عَلَى تَعْظِيمِ  
حَقِّ الرَّحْمِ وَالنَّهِيِّ عَنْ قَطْعِهَا، وَيَدِلُّ عَلَى ذَلِكَ أَيْضًا، الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي  
ذَلِكَ، وَعَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ 《رَبُّ الْجَمَعِ》: «الرَّحْمُ مَعْلَقَةٌ  
بِالْعَرْشِ»، تَقُولُ: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ». مُتَفَقُ عَلَيْهِ.

وَعَنْ أَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ 《رَبُّ الْجَمَعِ》 قَالَ: «مَنْ سَرَهُ أَنْ يَبْسُطَ عَلَيْهِ  
مِنْ رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ فِي أُثْرِهِ، فَلِيَصْلِ رَحْمَهُ»، مُتَفَقُ عَلَيْهِ. قَوْلُهُ: يُنْسَأَ فِي أُثْرِهِ؛ أَيْ:

(٢) الجمل.

(١) الخازن.

يؤخر له في أجله.

وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل الجنة قاطع». قال سفيان في روايته: يعني قاطع رحم. متყق عليه.

وعن الحسن قال: من سالك بالله.. فاعطه، ومن سالك بالرحم. فأعطيه..

وعن ابن عباس قال: الرحم معلقة بالعرش، فإذا أتها الواصل.. بشت به، وكلمته، وإذا أتها القاطع.. احتجبت عنه.

وقرأ جمهور<sup>(١)</sup> السبعة «وَالْأَرْحَامُ» بالنصب على أن يكون معطوفاً على لفظ الجلالة؛ أي: اتقوا الله، واتقوا الأرحام فصلوها، ولا تقطعوها، أو معطوفاً على محل الجار والمجرور كقولك: مررت بزید وعمرأ. وقرأ حمزة بالجر، وهي قراءة التنخعي، وقتادة، والأعمش عطفاً على الضمير المجرور، والمعنى عليه: واتقوا الله الذي تسألون به وبالأرحام؛ لأن العادة جرت في العرب بأن أحدهم قد يستعطف غيره بالرحم، فيقول: أسالك بالله، والرحم، وربما أفرد ذلك فقال: أسالك بالرحم، وهو ضعيف عند البصريين؛ لأنه كالعطف على بعض الكلمة؛ لأن العطف على الضمير المخوض من غير إعادة خافض، وإن كان لغة فصيحة فهو خلاف الكثير، كما أشار إلى ذلك ابن مالك بقوله:

وَعَوْدٌ خَافِضٌ لَدِي عَظِيفٍ عَلَى ضَمِيرٍ خَفِضٍ لَازِمًا قَدْ جُعِلَ  
وَلَيْسَ عِنْدِي لَازِمًا إِذْ قَدْ أَتَى فِي النَّظِيمِ وَالنَّثْرِ الصَّحِيفِ مُثْبَتاً  
وأشار بالثر الصحيح إلى الآية، وبالنظم إلى قول الشاعر:

فَالْيَوْمَ قَدْ بَتَ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا فَادْهُبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَامِ مِنْ عَجَبٍ  
وقرأ عبد الله بن يزيد بالرفع على أنه مبتدأ محنوف الخبر تقديره: والأرحام كذلك؛ أي: مما يتقوى أو يتتسائل به «إِنَّ اللَّهَ» سبحانه وتعالى «كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبٌ»؛ أي: حافظاً مطلعاً على جميع ما يصدر عنكم من الأفعال والأقوال،

(١) البحر المحيط.

وعلى ما في ضمائركم من النيات مریداً لمجازاتكم على ذلك.

والرقيب في صفتة هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء من أمر خلقه، فيین بقوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» أنه يعلم السر وأخفى، ومن كان كذلك.. فهو جدير بأن يخاف ويتقى.

ثم ذكر تعالى اليتامى فأوصى بهم خيراً، وأمر بالمحافظة على أموالهم فقال: «وَأَنْوَأُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ»؛ أي: وأعطوا اليتامى والصغار الذين لا أب لهم، أموالهم التي في أيديكم، إذا بلغوا رشداً، والخطاب فيه للأولياء والأوصياء واليتامى الصغار الذين مات آباؤهم، وإن كان لهم أجداد وأمهات.

وإطلاق<sup>(١)</sup> اسم اليتامى عليهم عند إعطائهم أموالهم، مع أنهم لا يعطونها إلا بعد ارتفاع اسم اليتيم عنهم بالبلوغ مجاز باعتبار ما كانوا عليه، ويجوز أن يراد باليتامى: المعنى الحقيقي، وبالإيتاء ما يدفعه الأولياء والأوصياء إليهم من النفقة، والكوسنة لا دفعها جميعها، وهذه الآية مقيدة بقوله تعالى: «فَإِنْ مَا أَنْتُمْ مَعْنَاهُمْ رُشْدًا كَادُفُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ» ولا يكون مجرد ارتفاع اليتيم بالبلوغ مجوزاً لدفع أموالهم إليهم، حتى يؤنسَ منهم الرشد.

وقال أبو السعود<sup>(٢)</sup>؛ أي: لا ت تعرضوا لأموال اليتامى بسوء حتى تأتئهم، وتصل سالمه، سواء أريد باليتامى الصغار، أو ما يعم الصغار والكبار، «وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَيْثَ»؛ أي: لا تتبدلوا الحرام الذي هو مال اليتامى «إِلَيْهِمْ»؛ أي: بالحلال الذي هو مالكم الذي أبیح لكم من المكاسب، بأن تركوا أموالكم الطيب لكم، وتأكلوا أموال اليتامى من الخبيث عليكم لجودتها على أموالكم، واختلفوا<sup>(٣)</sup> في هذا التبدل، فقال سعيد بن المسيب، والنخعي، والزهرى، والسدى: كان أولياء اليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم، و يجعلون مكانه الرديء، فربما كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة، و يجعل مكانها الهزيلة، و يأخذ

(١) الشوكاني.

(٢) أبو السعود.

(٣) الخازن.

الدرهم الجيد، ويجعل مكانه الزيف، ويقول: شاة بشاة، ودرهم بدرهم، فذلك تبديلهم فنها عنده، وقال عطاء: هو الربع في مال اليتيم، وقيل: هو أكل مال اليتيم عوضاً عن أكل أموالهم فنها عنده.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: واحفظوا أيها الأولياء والأوصياء أموال اليتامي، ولا ت تعرضوا لها بسوء، وسلموها لهم متى آنستم منهم رشدًا ولا تتمتعوا بأموالهم في الموضع، والحالات التي من شأنكم أن تتمتعوا فيها بأموالكم، فإذا فعلتم ذلك.. فقد جعلتم مال اليتيم بدلاً من مالكم.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَنْوَارَكُمْ﴾؛ أي: أموال اليتامي مخلوطة ومضبوطة «إله أموالكم» حتى لا تفرقوا بين أموالهم وأموالكم في الانتفاع بها؛ لأن في ذلك قلة مبالاة بما لا يحل، وتسوية بين الحرام والحلال، فإنه لا يحل لكم من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من أجرتكم ونفقتكم.

والمراد بالأكل هنا: سائر التصرفات المهلكة للأموال، وإنما ذكر الأكل؛ لأن معظم ما يقع من التصرفات؛ فهو لأجله «إله»؛ أي: إن أكل أموال اليتامي بغير حق «كان» عند الله تعالى «حُوَيَا»؛ أي: ذنباً «كَيْرَا»؛ أي: عظيماً، وإنما شديداً.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: أن أكلكم أموالهم مع أموالكم إثم عظيم، وخطأ كبير فاجتنبوه.

فإن اليتيم ضعيف لا يقدر على حفظ ماله، والدفاع عنه، فهو في حاجة إلى رعاية، وحماية، وظلم الضعيف عند الله عظيم. وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup> «حُوَيَا» بضم الحاء، وقرأ الحسن «حَوَيَا» بفتح الحاء، وهي لغة تميم، وغيرهم وقرأ أبي بن كعب «حَابَا كَيْرَا» بالألف، وكلها مصادر كقال قولًا وقولًا. ثم أرشد تعالى إلى ترك التزوج من اليتيمة إذا لم يعطها مهر أمثالها فقال: «وَلَنْ خَفْتُمْ» يا أولياء

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

(٣) ابن كثير.

اليتامى وعلمتم من أنفسكم **﴿أَلَا نُقِسِطُوا﴾**؛ أي: أن لا تعدلوا **﴿فِي الْيَتَامَى﴾** إذا نكحتموهن **﴿فَانكِحُوهُنَّ﴾**؛ أي: فاتركوهن، وتزوجوا **﴿مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاء﴾** الأجنبية؛ أي: فتزوجوا من استطاعتكم، وأحبتها أنفسكم، ومالت إليها قلوبكم من الأجنبية، أو فانكحوا ما حل لكم من النساء؛ لأن منهن ما حرم الله تعالى كاللاتي في آية التحرير، قوله: **﴿مَتَّنَ وَثَلَاثَ وَرَبِيعَ﴾** بدل من **﴿مَا﴾** في قوله: **﴿مَا طَابَ لَكُم﴾** والواو فيه بمعنى، أو التي للتخيير؛ أي: فانكحوا اثنين اثنين من النساء الأجنبية، أو ثلاثة ثلاثة منها، أو أربعة أربعة منها، ولا تزيدوا على أربع؛ أي: فيجوز لكل أحد أن يختار لنفسه قسماً واحداً من هذه الأقسام بحسب حاله، فإن قدر على نكاح اثنين فاثنتان، وإن قدر على ثلاثة فثلاث، وإن قدر على أربع فأربع، لا أنه يضم عدداً منها إلى عدد آخر، وأجمعت الأمة على أنه لا يجوز لأحد أن يزيد على أربع نسوة، وأن الزيادة على أربع من خصائص النبي ﷺ التي لا يشاركه فيها أحد من الأمة، ويدل على أن الزيادة على أربع غير جائزة، وأنها حرام ما روي عن الحارث بن قيس أو قيس بن الحارث قال: أسلمت، وعندني ثمان نسوة، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «اختر منهم أربعاً». أخرجه أبو داود.

وعن ابن عمر: أن غيلان بن سلمة الشقفي أسلم، وله عشر نسوة في الجاهلية، فأسلمن معه، فأمره رسول الله ﷺ أن يختار منها أربعاً. أخرجه الترمذى.

قال العلماء<sup>(١)</sup>: فيجوز للحر أن يجمع بين أربع نسوة حرائر، ولا يجوز للعبد أن ينكح أكثر من امرأتين، وهو قول أكثر العلماء؛ لأنه خطاب لمن ولد وملك، وذلك للأحرار دون العبيد، وقال مالك في إحدى الروايتين عنه، وربيعه: يجوز للعبد أن يتزوج بأربع نسوة، واستدل بهذه الآية. وأجاب الشافعى بأن هذه الآية مختصة بالأحرار، ويدل عليه آخر الآية، وهو قوله: **﴿فَإِنْ خَفِتُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ﴾**

(١) الخازن.

فَوَجَدَهُ أَوْ مَا مَلَكَ أَيْنَكُمْ» والعبد لا يملك شيئاً، فثبت بذلك أن المراد بحكم الآية الأحرار دون العبيد «فَلَمْ يَخْتُمْ»؛ أي: خشيتم، وقيل: علمتم «أَلَا تَنْهُوا» بين الأزواج الأربع أو ما دونها من هذه الأعداد في القسمة، والنفقة «ف» تزوجوا «وَاحِدَة» واقتصرت زوجاتهن على واحدة، ولا تزيدوا «أَوْ» استفراشهن «مَا مَلَكَ أَيْنَكُمْ»، وأيديكم من الإماماء من غير حصر؛ لأنه لا قسمة لهن عليكم، ولكن لهن حق الكفاية في نفقات المعيشة بما يتعارفه الناس، والمراد استفراشهن بطريق الملك لا بطريق النكاح، وإسناد الملك إلى اليمين لكونها المباشرة لقبض الأموال، وإقابضها، ولسائر الأمور التي تنسب إلى الشخص في الغالب «ذَلِكَ» المذكور من الاقتصار على الواحدة، أو على التسري بالإماماء «أَنَّ»، وأقرب إلى «أَلَا تَنْهُوا» ولا تميلوا من الحق، ولا تجوروا؛ أي: اختيار الواحدة، أو التسري أقرب من عدم الجور والظلم.

والخوف<sup>(1)</sup> من عدم العدل يصدق بالظن والشك في ذلك، فالذى يباح له أن يتزوج ثانية أو أكثر هو من يقى من نفسه بالعدل ثقة لا شك فيها.

والخلاصة: أن البعد من الجور سبب في تشريع الحكم، وفي هذا إيماء إلى اشتراط العدل، ووجوب تحريه، وإلى أنه عزيز المنازل كما قال تعالى: «وَلَنْ يَسْتَطِعُوا أَنْ تَعْدُوا بَيْنَ أَلْسَانَهُ وَلَوْ حَرَصْتُمْ».

والعدل إنما يكون فيما يدخل تحت طاقة الإنسان، كالتسوية في المسكن، والملبس، ونحو ذلك، أما ما لا يدخل في وسعه من ميل القلب إلى واحدة دون أخرى، فلا يكلف الإنسان بالعدل فيه، وقد كان النبي ﷺ في آخر عهده يميل إلى عائشة أكثر من سائر نسائه، لكنه لا يخصها بشيء دونهن إلا برضاهن، وإنهن وكان يقول: «اللهم إن هذا قسمي فيما أملك، فلا تؤاخذني فيما لا أملك» يريد ميل القلب، وقد استبان لك مما سبق أن إباحة تعدد الزوجات مضيق فيها أشد التضييق، فهي ضرورة تباح لمن يحتاج إليها بشرط الثقة بإقامته العدل،

(1) المراغي.

والأمن من الجور.

وصفة القول<sup>(١)</sup>: أن تعدد الزوجات يخالف المودة، والرحمة، وسكون النفس إلى المرأة، وهي أركان سعادة الحياة الزوجية؛ فلا ينبغي لمسلم أن يقدم عليه إلا لضرورة مع الثقة بما أوجبه الله تعالى من العدل، وليس وراء ذلك إلا ظلم المرأة لنفسه، وامرأته وولده وأمته.

وأن من يرى الفساد الذي يدب في الأسر التي تتعدد فيها الزوجات.. ليحكم حكماً قاطعاً؛ بأن البيت الذي فيه زوجتان أو أكثر لرجل واحد لا تستقيم له حال، ولا يتنظم له نظام.

فإنك ترى إحدى الضرتين تغري ولدها بعداوة إخوته، وتغري زوجها بهضم حقوق ولده من غيرها، وكثيراً ما يطيع أحب نسائه إليه فيدب الفساد في الأسرة كلها.

وربما جر ذلك إلى السرقة، والرذنا، والكذب، والقتل فيقتل الولد والدَّه، والوالد ولده، والزوجة زوجها، والعكس بالعكس كما دونت سجلات المحاكم.

فيجب على رجال القضاء والفتيا الذين يعلمون أن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح، وأن من أصول الدين منع الضرر والضرار، أن ينظروا إلى علاج ذلك، ويضعوا من الزواجر ما يكفل منع هذه المفاسد على قدر المستطاع.

### مزايا تعدد الزوجات وفوائده عند الحاجة إليه

الأصل في السعادة الزوجية: أن يكون للرجل زوج واحدة، وذلك منتهى الكمال الذي ينبغي أن يربى عليه الناس، ويقنعوا به، لكن قد يعرض ما يدعوه إلى مخالفة ذلك لمصالح هامة تتعلق بحياة الزوجين، أو حاجة الأمة؛ فيكون التعدد ضرورة لازب لا غنى عنه، ومن ذلك:

---

(١) المراغي.

١ - أن يتزوج الرجل امرأة عاقراً، وهو يود أن يكون له ولد، فمن مصلحتها أو مصلحتهما معاً أن تبقى زوجاً له، ويتزوج بغيرها، ولا سيما إذا كان ذا جاه وثروة كأن يكون ملكاً أو أميراً.

٢ - وأن تكبر المرأة، وتبلغ سن اليأس، ويرى الرجل حاجته إلى العقب، وهو قادر على القيام بنفقة غير واحدة، وكفاية الأولاد الكثرين، وتعليمهم.

٣ - وأن يرى الرجل أن امرأة واحدة لا تكفيه لاحسانه؛ لأن مزاجه الخاص يدفعه إلى الحاجة إلى النساء، ومزاجها يعكس هذا، أو يكون زمن حيضها طويلاً، يأخذ جزءاً كبيراً من الشهر، فهو حينئذ أمام أحد أمرين: إما التزوج بثانية، وإما الزنا الذي يضيع الدين، والمال، والصحة، ويكون هذا شرًّا على الزوجة من ضم واحدة إليها مع العدل بينهما، كما هو شرط الإباحة في الإسلام.

٤ - وأن تكثر النساء في الأمة كثرة فاحشة، كما يحدث عقب الحروب التي تجتاح البلاد، فتذهب بالألاف المؤلفة من الرجال فلا وسيلة للمرأة في التكسب في هذه الحال إلا بيع عفافها، ولا يخفى ما بعد هذا من شقاء على المرأة التي تقوم بالإنفاق على نفسها، وعلى ولد ليس له والد يكفله، ولا سيما عقب الولادة ومدة الرضاعة، والشاهد أن اختلاط النساء بالرجال في المعامل، ومحال التجارة وغيره من الأماكن العامة قد جر إلى كثير من هتك الأعراض، والوقوع في الشقاء والبلاء، فهذه مصيبة أي مصيبة، فإنما الله وإنما إليه راجعون.

### حكمة تعدد زوجات النبي ﷺ (١)

راعي النبي ﷺ النصيحة في اختيار كل زوجة من زوجاته، فجذب إليه كبار القبائل بمصايرتهم، وعلم أتباعه احترام النساء وإكرام كرائمهن، والعدل بينهن. وترك من بعده تسع أمهات للمؤمنين، يعلمون نساءهم الأحكام الخاصة النساء،

(١) المراغي.

مما ينبغي أن يعلمه منهن لا من الرجال، ولو كان قد ترك واحدة ما كان فيها الغناء، كما لو ترك التسع.

وقصيرى القول: إنه عليه السلام، ما أراد بتعدد الزوجات ما يريده الملوك والأمراء، والمتربون من التمتع بالنساء، إذ لو كان قد أراد ذلك لاختارهن من حسان الأبكار، لا من الكهلاط الشيبات، كما قال لمن اختار ثياباً: «هلا بكرأ تلاعها، وتلاعك وتضاحكها وتضاحكك». رواه الشيخان.

وقرأ الجمهور<sup>(1)</sup>: «أَلَا تُقْسِطُوا» بضم التاء من قسط الرابعى بمعنى عدل، وقرأ النخعى، وابن وثاب تقسطوا بفتح التاء من قسط الثلثى، بمعنى جار ويقال: قسط بمعنى أقسط؛ أي: عدل، وقرأ ابن أبي عبلة «من طاب» وقرأ الجمهور «مَا طَابَ» فقيل «ما» بمعنى من، وقيل عبر بـ«ما» عن النساء؛ لأن إناث العقلاة لنقصان عقولهن يجرين مجرى غير العقلاة.

وقرأ ابن أبي إسحاق، والجحدري، والأعمش «طاب». بالإمالة، وفي مصحف أبي. «طيب» بالياء، وهو دليل الإمالة وقرأ النخعى، ويحيى بن وثاب «ثلث وربع» بغير ألف، وقرأ الحسن، والجحدري، وأبو جعفر، وابن هرمز «فواحدة» بالرفع، ووجه ذلك ابن عطية على أنه مرفوع بالابتداء، والخبر محدوف تقديره: فواحدة كافية وقرأ ابن أبي عبلة «أو من ملكت أيمانكم» وقرأ الجمهور «أَذْنَ أَلَا تَوْلُوا»؛ أي: تجوروا من عال الرجل يعول إذا مال، وجار، وقرأ طلحة بن مصرف «أَن لَا تَعْلِوا» بفتح التاء؛ أي: لا تفتقروا من العيلة، وقرأ طاووس «أَن لَا تَعْلِوا» من أعال الرجل إذا كثر عياله.

ولما أذن الله سبحانه وتعالى في نكاح الأربع، وما دونها أمر الأزواج باجتناب ما كانوا عليه في العجالة، قيل: كان الرجل منهم يتزوج بلا مهر، ويقول: أرثك وترثيني، فتقول: نعم، فأمرروا بأن يسرعوا إعطاء المهر، فقال: «وَمَأْتُوا النِّسَاءَ»؛ أي: وأعطوا أيها الأزواج النساء اللواتي تعقدون عليهن

---

(1) البحر المحيط.

﴿صَدَقَتِينَ﴾؛ أي: مهورهن حالة كونها **﴿نِحْلَةٌ﴾**؛ أي: عطية من الله سبحانه وتعالى فرضها لها بلا مقابلة مال؛ ليكون رمزاً للمودة التي ينبغي أن تكون بينكما، وأية من آيات المحبة، ودليلًا على وثيق الصلة، والرابطة التي تجب أن تكتنفكما، وتحيط بسماء المنزل الذي تحلان فيه، وقد جرى عرف الناس بعدم الاكتفاء بهذا العطاء، فتراهم يرددونه بأصناف الهدايا والتحف من مأكل، وملابس، ومصوغات إلى نحو ذلك مما يعبر عن حسن تقدير الرجل للمرأة التي ي يريد أن يجعلها شريكته في الحياة.

وسمى<sup>(١)</sup> الصداق نحلة من حيث أنه لا يجب في مقابلته غير التمتع دون عوض مالي، وقيل<sup>(٢)</sup>: معناه: فريضة كما قاله ابن عباس، وقناة، وابن جرير، وابن زيد، وإنما فسروا النحلة بالفرضة، لأن النحلة في اللغة معناها: الديانة، والملة، والشريعة، والمذهب فقوله تعالى: **﴿وَمَأْتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِينَ نِحْلَةً﴾**؛ أي: أعطوهن مهورهن؛ لأنها شريعة، ودين، ومذهب، وما هو كذلك، فهو فريضة **﴿فَإِنْ طَبَنَ﴾** النساء المتزوجات **﴿لِكُمْ﴾** أيها الأزواج **﴿عَنْ شَيْءٍ وَمُنْهَ﴾**؛ أي: من الصداق المعين فوهبن لكم شيئاً منه بطيب نفس من غير أن يكون السبب فيه شكاسة أخلاقكم معهن، أو سوء معاشرتكم معهن؛ أي: فإن طابت نفوسهن بإعطائكم شيئاً من الصداق من غير ضرار، ولا خديعة **﴿فَكُلُوهُ﴾**؛ أي: فخذلوا ذلك الشيء وتصرفوا فيه، وانتفعوا به، وهو أمر إباحة، وعبر بالأكل؛ لأنه معظم الانتفاع؛ أي: **﴿فَكُلُوهُ﴾** أكلًا **﴿هَيْتَمَا﴾**؛ أي: حلالاً لا إثم عليه في الدنيا **﴿مَرِيتَمَا﴾**؛ أي: طيباً لا مؤاخذة عليه في الآخرة.

ومن ثم<sup>(٣)</sup>: لا يجوز للرجل أن يأكل شيئاً من مال امرأته، إلا إذا علم أن نفسها طيبة به، فإذا طلب منها شيئاً وحملها الخوف أو الخجل على إعطاء ما طلب، فلا يحل له، ألا ترى أن الله سبحانه وتعالى نهى عن أخذ شيء، من المرأة، في طور المفارقة فقال: **﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتَبِدَّاً زَوْجَ مَكَانَكُمْ زَوْجَ وَمَائِتَتَهُ﴾**

(١) المراجعي.

(٢) الخازن.

(٣) مراح.

لِمَدَنْهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شِنَّيًّا» فالتحذير من أخذه في طور الرغبة والتحبب وإظهار القدرة على ما يجب عليه من أعباء الزوجية من كفالة المرأة، والإتفاق عليها يكون أشد، وأكدر، ولكن حب المال جعل الرجال يماكسون في المهر كما يماكسون في سلع التجارة، وصار حبهم للمحافظة على الشرف والكرامة دون حبهم للدرهم والدينار. وذهب الأوزاعي<sup>(١)</sup> إلى أنه لا يجوز تبرعها ما لم تلد، أو تقم في بيت زوجها سنة، فلو رجعت بعد الهبة فقال شريح، وعبد الملك بن مروان: لها أن ترجع، وروى مثله عن عمر بن الخطاب، فقد روي عنه أنه كتب إلى قضايه: أن النساء يعطين رغبة ورها، فأيما امرأة أعطت زوجها، ثم أرادت أن ترجع فلها ذلك، قال شريح: لو طابت نفسها لما رجعت.

قال الشوكاني<sup>(٢)</sup>: فإذا ظهر منها ما يدل على عدم طيبة نفسها لم يحل للزوج، ولا للولي، وإن كانت قد تلفظت بالهبة، أو النذر، أو نحوهما، وما أقوى دلالة هذه الآية على عدم اعتبار ما يصدر من النساء من الألفاظ المفيدة للتمليك بمجردها لنقصان عقولهن، وضعف إدراكيهن وسرعة انخداعهن، وإنجذابهن إلى ما يراد منهن بأيسر ترغيب أو ترهيب انتهى.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: «صَدَقَتِهِنَّ» بفتح الصاد، وضم الدال جمع صدقة على وزن سمرة، وقرأ قتادة وغيره، بإسكان الدال وضم الصاد جمع صدقة على وزن غرفة، وقرأ مجاهد، وموسى بن الزبير، وابن أبي عبلة، وفياض بن غزوان، وغيرهم: «صَدَقَاتِهِنَّ» بضمها، وقرأ النخعي، وابن وثاب: «صَدَقَتِهِنَّ» بضمها، وبالإفراد، وهو تقليل صدقة، كظلمة في ظلمة.

وقرأ الحسن، والزهري ويزيد، وكذا حمزة في الوقف «هنيا مريما» بلا همزة، أبدلوا الهمزة التي هي لام الكلمة ياء، وأدغموا فيها ياء المد، وهمزهما الباقيون.

(٣) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

(٢) فتح القدير.

ولما أمر الله سبحانه وتعالى في الآيات السابقة ببaitاء اليتامي أموالهم، وبaitاء النساء مهورهن.. أتى في هذه الآية بشرط للإيتاء يشمل الأمراء جميعاً، وهو: أن لا يكون كل منهما سفيهاً مع بيان أنهم يرزقون فيها، ويكسرون ما دامت في أيديهم مع قول المعروف لهم حتى تحسن أحوالهم، وأنه لا تسلم إليهم الأموال إلا إذا أونس منهم الرشد، وأنهم لا ينبغي الإسراف في أكل أموال اليتامي، فمن كان من الأولياء غنياً. فليغف عن الأكل من أموالهم، ومن كان فقيراً.. فليأكل بما يبيحه الشرع، ويستجيزه أهل المروءة، كما مر هذا الكلام بعيشه في بحث المناسبة، فقال: **﴿وَلَا تُؤْتُوا﴾**؛ أي: ولا تعطوا أيها الأولياء **﴿السُّفَهَاءَ﴾**؛ أي: الضعفاء العقول المبذرین للأموال بصرفها في غير مصارفها **﴿أَمْوَالَكُمْ أَلَّى جَعَلَ اللَّهُ﴾** سبحانه وتعالى **﴿لِكُنْ قِيمَةً﴾**؛ أي: حياة ومعيشة تنتعشون بها، وتقومون بها، وهذا نهي للأولياء عن أن يؤتوا الذين لا رشد لهم أموالهم، فيضيغونها، وإنما أضاف الأموال إلى الأولياء في قوله: **﴿أَمْوَالَكُمْ﴾**، ولم يقل: أموالهم مع أن الخطاب للأولياء، والمآل مال السفهاء الذين في ولايتهم؛ لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم ولبيتها إلى أنه إذا ضاع هذا المال وجب على الولي أن ينفق عليه من مال نفسه، فإذا صاحت مفضية إلى إضاعة شيء من مال الولي، فكان ماله عين ماله، وإلى أن الأمة متكافلة في المصالح، فمصلحة كل فرد فيها، كأنها مصلحة الآخرين، والحاصل: أنه يكفي في حسن الإضافة أدنى سبب، والمراد بالسفهاء: الصغار، والبالغون المبذرون من الأولاد، وهذا القول هو الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة.

وأييل<sup>(١)</sup>: المراد بالسفهاء: امرأتك، وابنك السفيه. قال ابن عباس: لا تعمد إلى مالك الذي خوله الله لك، وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك، وابنك فيكونوا هم الذين يقومون عليك، ثم تنظر إلى ما بين أيديهم، أمسك مالك، وأصلحه، وكن أنت الذي تنفق عليهم في رزقهم، ومؤونتهم.

(١) الخازن واليضاوي.

وقال الكلبي: إذا علم الرجل أن امرأته سفيهه مفسدة، وأن ولده سفيه مفسد، لا ينبغي له أن يسلط واحداً منها على ماله، فيفسده، وإنما سماهم سفهاء استخفافاً بعقلهم، واستهجاناً لجعلهم قواماً على أنفسهم، وعلى هذا فالإضافة في قوله **«أموالكم»** على ظاهرها وحقيقةها.

ومعنى جعل الأموال قياماً للناس<sup>(١)</sup>: أن بها تقوم وتبثت منافعهم، ومرافقهم، فمنافعهم الخاصة ومصالحهم العامة، لا تزال قائمة ثابتة ما دامت أموالهم في أيدي الراشدين المقتضدين منهم، الذين يحسنون تثميرها، وتوفيرها، ولا يتجاوزون حدود المصلحة في الإنفاق.

وفي هذا حث عظيم على الاقتصاد بذكر فوائده، وتنفير من الإسراف والتبذير ببيان مغبته<sup>(٢)</sup>، فإن الأموال إذا وقعت في أيدي السفهاء المسرفين، فات ما كان من تلك المنافع قائماً، ومن ثم وصف الله تعالى المؤمنين بقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً﴾ وقد ورد في السنة النبوية حث كثير على الاقتصاد من ذلك: ما رواه أحمد عن ابن مسعود «ما عال من اقتصد» وما رواه الطبراني والبيهقي عن ابن عمر «الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة، والتودد إلى الناس نصف العقل، وحسن العقل نصف العلم».

وإن من أشد العجب أن يكون حال المسلمين اليوم ما نرى من الإسراف والتبذير، بإنفاق أموالهم في غير مصارفها، من المغنيات، والملاهي، وسائر وجوه المحرمات، وكتابهم يهديهم إلى ما للاقتصاد من فوائد، وما للتبذير من مضار، أنظر إلى ما للمال في هذا الزمن من المنزلة التي لا يقدر قدرها حتى صارت جميع المرافق موقوفة على المال، وأصبحت الأمم الجاهلة بطرق الاقتصاد، وليس في أيديها المال مستذلة مستعبدة للأمم الغنية ذات البراعة في الكسب والإحسان في الاقتصاد، وجمع المال، ولا سبب لهذا إلا أنا نبذنا هدي

### (١) المراجم.

(٢) مفتيه - تشديد الباء المفتوحة -: أي عاقته اهـ مـ.

القرآن وراء ظهورنا، وأخذنا بآراء الجاهلين الذين لبسو على الناس ونفثوا سمومهم، وبالغوا في التزهيد، والبحث على إنفاق ما تصل إليه الأيدي، مع أن السلف الصالح كانوا من أشد الناس محافظةً على ما في أيديهم، وأعرف الناس بتحصيل المال من وجوه الكسب الحلال، وليت هذا التزهيد أتى بالغرض المسوق لأجله من الترغيب في الآخرة، والعمل لها، لكنهم زهدوهم في الدنيا وقطعواهم عن الآخرة، فخسروهم معاً، وما ذاك إلا لجهلهم بهدي الإسلام، وهو السعي للدنيا، والعمل للآخرة كما ورد في الآخر «اعمل لدنياك لأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك لأنك تموت غداً» وكانوا يقولون: اتجرروا، فإنكم في زمان، إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه.

وقرأ الحسن<sup>(١)</sup>، والنخعي **«اللَّاتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَاماً»** وهو في المعنى جمع التي، وقرأ الجمهور **«أَنْتِي»** بالإفراد، قال ابن عطية: والأموال جمع لا يعقل، فالأصوب فيه قراءة الجماعة انتهى كما قال بعضهم:

**وَجَمْعُ كُثْرَةٍ لِمَا لَا يَعْقِلُ الْأَفْصَحُ الْإِفْرَادُ فِيهِ يَا فُلْ وَقَرَىءَ شَادَا **«اللَّوَاتِي»**، وهو أيضاً في المعنى جمع التي.**

وقرأ نافع، وابن عامر **«قِيَاماً»** وجمهور السبعة **«قِيَمَاً»** ولما انكسرت القاف في قوام، أبدلوا الواو باء. وعبد الله بن عمر **«قَوَاماً»** بكسر القاف، والحسن، وعيسى بن عمر **«قَوَاماً»** بفتحها، ورويت عن أبي عمرو، وقرىء شادَا **«قَوَمَاً»** فاما **«قِيَاماً»** فمصدر كالقيام، والقام، قاله الكسائي، والفراء، والأخفش، وليس مقصوراً من قيام، وقيل: هو مقصور منه. قالوا: حذفت الألف كما حذفت في خيم وأصله خيم.

**«وَأَزْرَقُوهُمْ»**؛ أي: وأطعموا السفهاء، واليتامى **«فِيهَا»**؛ أي: من أموالهم التي في أيديكم، وأنفقوا عليهم منها **«وَأَكْسُرُوهُمْ»**؛ أي: ألسنهم منها، وإنما قال الله **«فِيهَا»** ولم يقل: منها. كما هو ظاهر السياق، لثلا يكون ذلك أمراً بجعل

(١) البحر المحيط.

بعض أموالهم رزقاً لهم، بل أمرهم بأن يجعلوا أموالهم مكاناً لرزقهم، وكسوتهم بأن يتجرروا فيها، ويشرموها، فيجعلوا أرزاقهم من الأرباح لا من أصول المال، فياكلها الإنفاق.

والمعنى: أيها الأولياء الذين عهد إليكم حفظ أموال اليتامي والسفهاء، وتشميرها حتى كأنها أموالكم، عليكم أن تنفقوا عليهم فتقدموا لهم كفایتهم من الطعام، والثياب وغير ذلك.

والرُّزق<sup>(١)</sup> من الله تعالى: هو العطية من غير حد، ولا قطع، ومعنى الرُّزق من العباد: هو الأجر الموظف المعلوم لوقت معلوم محدود.

والرُّزق يعم وجوه الإنفاق كلها، كالأكل، والكسوة، والسكن، والزواج، وإنما خص الكسوة بالذكر؛ لأن الناس يتتساهلون فيها أحياناً «وقُلُّوا»: أيها الأولياء «لَمَّا»؛ أي: لليتامى، والسفهاء «فَوَلَا مَقْرُوفَاً»؛ أي: جميلاً، حسناً، شرعاً، وعقولاً وهو كل ما سكنت إليه النفس، واطمأنت به؛ لأن القول الجميل يؤثر في القلب، ويزيل السفة، كأن يقول الولي له: إذا كان صغيراً المال مالك، وأنا أمين عليه، وخازن له لك، وإذا كبرت ورشدت سلمت إليك أموالك، وإذا كان سفيهاً وعظه، ونصحه، ورغبه في ترك التبذير والإسراف، وعرفه أن عاقبة ذلك الفقر والاحتياج إلى الخلق إلى نحو ذلك، كما يعلمه كل ما يوصله إلى الرشد، وبذلها قد تحسن حاله، فربما كان السفة عارضاً لا فطرياً، فبالنصح والإرشاد، والتأديب يزول ذلك العارض، ويصبح رشيداً.

وأين هذا مما يفعله الأولياء والأوصياء من أكل أموال السفهاء ومدهم في غيهم، وسفههم حتى يحولوا بينهم وبين أسباب الرشد. وما مقصدهم من ذلك إلا بقاء الأموال تحت أيديهم يتمتعون بها، ويتصررون فيها بحسب أهوائهم وشهواتهم!

وبعد أن أمر الله سبحانه وتعالى بآياته اليتامي أموالهم، وكان هذا مجملأ

(١) الخازن.

ذكر كيفية ذلك الإيتاء، ووقته فقال: **﴿وَأَبْلَغُوا الْيَتَمَّ﴾ الآية<sup>(١)</sup>** نزلت في ثابت بن رفاعة، وفي عمه، وذلك أن رفاعة مات، وترك ابنه ثابتًا، وهو صغير فجاء عمه إلى النبي ﷺ وقال له: إن ابن أخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله، ومتى أدفع إليه ماله؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية.. **﴿وَأَبْلَغُوا الْيَتَمَّ﴾**؛ أي: واختبروا أيها الأولياء الصغار الذين لا أب لهم قبل البلوغ، في عقولهم، وأديانهم، وتصرفهم في أموالهم بما يليق بحالهم، بأن تجربوا ولد التاجر بالبيع والشراء، والمماكسة فيهما، وولد الزراع بالزراعة، والنفقة على القوام بها، والأنشى فيما يتعلق بالغزل، والقطن، وصون الأطعمة عن الهرة ونحوها، وحفظ متع البيت، وولد الأمير ونحوه بالإنفاق مدة في خبز وماء ولحم ونحوها.

قال أبو حنيفة رحمه الله<sup>(٢)</sup>: تصرفات الصبي العاقل العميّز يأذن الولي صحيحة؛ لأن قوله تعالى: **﴿وَأَبْلَغُوا الْيَتَمَّ﴾** أمر للأولياء بأن يأذنوا لهم في البيع والشراء قبل البلوغ، وذلك يقتضي صحة تصرفاتهم، وقال الشافعي: ولا يصح عقد الصبي العميّز بل يُمتحن في المماكسة، فإذا أراد العقد.. عقد الولي؛ لأنه لا يجوز دفع المال إليه حال الصغر، فثبت عدم جواز تصرفه حال الصغر **﴿إِذَا بَلَغُوا الْيُنْكَاحَ﴾**؛ أي: اختبروهم في عقولهم، وجربوهم في تصرفاتهم إلى وقت بلوغهم زمن صلاحية النكاح، والزواج، والوطء بأن يبلغ بالاحتلام، أو باستكمال خمس عشرة سنة، عند الشافعي، أو ثمانى عشرة سنة عند أبي حنيفة، ويبلغ النكاح كنابة عن البلوغ؛ لأنه يصلح للنكاح عنده، فإذا بلغوا، ووصلوا زمن صلاحية النكاح **﴿فَإِنْ ءاَسْتَمْ﴾** وعلمتم **﴿مَنْهُمْ﴾**؛ أي: من اليتامى الذين وصلوا زمن النكاح والزواج **﴿رُشِدًا﴾**؛ أي: هداية في التصرفات، وصلاحاً في المعاملات من غير تبذير، وعجز عن خديعة الغير، وقيل: معنى رشداً؛ أي: عقلًا، وصلاحاً في الدين، وحفظاً للمال، وعلماً بما يصلحه **﴿فَأَذْعُوا﴾**، وسلموا **﴿إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾** التي عندكم من غير تأخير عن وقت البلوغ، وإنما تدفع إليهم أموالهم بعد بلوغهم، وإيذان الرشد منهم.

(٢) مراح.

(١) الخازن.

وقال ابن سيرين<sup>(١)</sup>: لا يدفع إليه المال بعد الإنناس والاختبار المذكورين حتى تمضي عليه سنة كاملة، وتداله الفصول الأربع، وظاهر الآية أنه إن لم يؤنس منه رشد، بقي محجوراً عليه دائماً، ولا يدفع إليه المال، وبه قال الجمهور. وقال النخعي، وأبو حنيفة: يتضرر به خمس وعشرون سنة، ويدفع إليه ماله، أو نس من الرشد أو لم يؤنس، وظاهر الآية يدل على استبداد الوصي بالدفع والاستقلال به، وقالت طائفة: يفتقر إلى أن يدفعه إلى السلطان، ويثبت رشدَه عنده.

وظاهر عموم اليتامى اندراج البنات في هذا الحكم، فيكون حكمهن حكم البنين في ذلك، فقيل: يعتبر رشدها، وإن لم تتزوج بالبلوغ.

وقال المراغي<sup>(٢)</sup> والمعنى: أيها الأولياء، ابتلوا اليتامى إلى ابتداء البلوغ، وهو الحد الذي يبلغون فيه سن النكاح، فإن أحسنتم منهم بعد البلوغ رشداً، فادفعوا إليهم أموالهم، وإنما فاستمروا على الابتلاء حتى تأنسوا منهم، ويرى أبو حنيفة دفع مال اليتيم إليه، إذا بلغ خمساً وعشرين سنةً، وإن لم يرشد. انتهى.

وقرأ ابن مسعود **﴿فإن أحسنتم منهم رشداً﴾** يريد أحسنتم فحذف عين الكلمة، وهذا الحذف شذوذ، لم يرد إلا في ألفاظ يسيرة، وحکى غير سيبويه أنها لغة سليم، وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن، وأبو السمال، وأبو الثفري **﴿رشداً﴾** بفتحتين، وقرىء شاذأ **﴿رشداً﴾** بضمتين، قيل: هما لغتان، وقيل: هو بالضم مصدر رشد، من باب: قعد، وبالفتح مصدر رشداً من باب: طرب، وقراءة الجمهور **﴿رشداً﴾** بضم الراء، وسكون الشين.

## فصل في بيان البلوغ

البلوغ يحصل بأربعة أشياء: اثنان يشترك فيهما الرجال والنساء، واثنان

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط.

(٣) العوادي.

يختصان بالنساء. أما اللذان يشتر� فيهما الرجال والنساء:

فأحدهما: السن، فإذا استكمل المولود خمس عشرة سنة حكم ببلوغه غلاماً كان أو جارية، ويدل عليه ما روي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: عرضت على رسول الله ﷺ عام أحد، وأنا ابن أربع عشرة سنة، فردني ثم عرضت عليه عام الخندق، وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني. أخرجه الشیخان في «الصحيحين».

وهذا قول أكثر أهل العلم، وقال أبو حنيفة: بلوغ الجارية باستكمال سبع عشرة سنة، وبلوغ الغلام باستكمال ثمانى عشرة سنة.

والثاني: الاحتلام، وهو إنزال المني الدافق سواء أنزل باحتلام أو جماع؛ فإذا وجد ذلك من الصبي أو الجارية حكم ببلوغه، لقوله تعالى: «وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْهَنَ مِنْكُمُ الْحُلُمَ» ولقوله ﷺ لمعاذ: «خذ من كل حالم ديناراً» أما إنبات الشعر الخشن حول الفرج، فهو يدل على البلوغ في أولاد المشركين، لما روي عن عطية القرطي قال: كنت من سبي قريظة، فكانوا ينظرون، فمن أنبت الشعر قتل، ومن لم ينجب لم يقتل، فكنت ممن لم ينجب، وهل يكون ذلك علامه على البلوغ في أولاد المسلمين؟ فيه قوله:

أحدهما: أنه يكون بلوغاً كما في أولاد المشركين.

والثاني: لا يكون ذلك بلوغاً في حق أولاد المسلمين؛ لأنه يمكن الوقوف على مواليد أولاد المسلمين، والرجوع إلى قول آبائهم بخلاف الكفار، فإنه لا يوقف على مواليدهم، ولا يقبل في ذلك قول آبائهم لکفراهم فجعل الإنابات الذي هو أمارة البلوغ بلوغاً في حقهم.

وأما الذي يختص بالنساء: فهو الحيض والحمل، فإذا حاضت الجارية بعد استكمال تسع سنين، حكم ببلوغها، وكذلك إذا ولدت حكم ببلوغها، قبل الوضع بستة أشهر؛ لأنها أقل مدة الحمل. قيل<sup>(1)</sup>: ومن علامات البلوغ الحيض

(1) صاوي.

كما ذكر، وكبير الذي للإناث، ونبات العانة، وتنن الإبط، وفرق الأنثية، وغلظ الحنجرة للذكور، فإذا وجدت تلك العلامات حكم ببلوغه عند مالك، وأما عند الشافعي فلا يحكم بالبلوغ إلا بالاحتلام، أو الحيض، أو كمال خمس عشرة سنة، وما عدا ذلك علامة على البلوغ، ولا يحكم عليه به.

﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا﴾؛ أي: ولا تأكلوا أيها الأولياء، والأوصياء أموال اليتامي حالة كونكم ﴿إِنْرَأَانَا﴾؛ أي: مسربين، ومجاوزين الحد الشرعي، في الإنفاق، ولو على اليتيم نفسه ﴿وَ﴾ حالة كونكم ﴿بَدَارَا﴾؛ أي: مبادرين ومسربين إلى إنفاقها ﴿أَنْ يَكْبُرُوا﴾؛ أي: مخافة كبرهم، رشادة فيما نعوك عن ذلك، ويلزمكم تسليمها إليهم، وتقولون: نتفق كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامي، فينزعوها من أيدينا.

ولما كانت هاتان الحالتان الإسراف ومسابقة كبر اليتيم بعض التصرف من مواطن الضعف التي تعرض للإنسان نهى الله عنهما، ونبه الأولياء إلى خطرهما حتى يراقبوا ربيهم إذا عرضنا لهم، أما الأكل من مال اليتيم بلا إسراف ولا مبادرة خوف أخذها عند البلوغ، فقد ذكر الله تعالى حكمه بقوله: ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ منكم أيها الأولياء ﴿غَيْبَةً﴾؛ أي: غير محتاج إلى شيءٍ من مال اليتيم الذي تحت ولايته ﴿فَلِيَسْتَعْفِفَ﴾؛ أي: فليغفف نفسه عن الأكل من ماله، وليتنزه عن أكله، وليقنع بما آتاه الله من الرزق، إشفاقاً على اليتيم، وإبقاء على ماله، ولا ينقص منه شيئاً قليلاً ولا كثيراً ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ منكم ﴿فَقِيرًا﴾؛ أي: محتاجاً لا يستغني عن الانتفاع بشيءٍ من مال اليتيم الذي يشغل بعض وقته في تشميمه، وحفظه ﴿فَلَيَأْكُلَ﴾ منه ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً، وعند الناس وهو ما يبيحه الشرع، ولا يستنكره أرباب المروءة، ولا يدعونه خيانةً، وطمعاً، وقيل<sup>(1)</sup>: ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: بقدر أجرة خدمته لليتيم، وعمله في ماله، وقيل ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: بالقرض، ثم إذا أيسر قضاه، وإن مات، ولم يقدر على القضاء، فلا شيءٍ عليه، وهذا قول سعيد بن

(1) المراج.

جبير، ومجاحد، وأبى العالية، وهذا القرض في أصول الأموال، أما نحو ألبان المواشي، واستخدام العبيد، وركوب الدواب، فمباح نحو الوصي، إذا كان غير مضر بالمال، وهذا قول أبى العالية وغيره، وإنما خص الأكل بالذكر، لأنه أعم وجوه الانتفاعات، وم محل ذلك في غير الحاكم، أما هو: فليس له ذلك لعدم اختصاص ولايته بالمحجور عليه، بخلاف غيره، حتى أmine كـما صرـح به المحامـلي، وله الاستقلـال بالأـخذ منه من غير مراجـعة الحـاكم، ومـعلوم أنه إذا نقصـت أـجرـة الأبـ، أو الجـدـ، أو الأمـ إذا كانت وصـية عن نـفـقـتهمـ، وـكانـوا فـقـراءـ يـتـمـونـهاـ منـ مـالـ مـحـجـورـهـ؛ لأنـهاـ إـذـاـ وـجـبـتـ بلاـ عـمـلـ فـمـعـهـ أـولـيـ، وـلاـ يـضـمـنـ المـأـخـوذـ؛ لأنـهـ بـدـلـ عـمـلـهـ. قالـ ابنـ جـرـيرـ: إنـ الـأـمـةـ مـجـمـعـةـ عـلـىـ أنـ مـالـ الـيـتـيمـ لـيـسـ مـالـاـ لـلـوـلـيـ؛ فـلـيـسـ لـهـ أـنـ يـأـكـلـ مـنـ شـيـئـاـ، وـلـكـنـ لـهـ أـنـ يـسـتـقـرـضـ مـنـهـ عـنـ الـحـاجـةـ، كـماـ يـسـتـقـرـضـ لـهـ، وـلـهـ أـنـ يـؤـاجـرـ نـفـسـهـ لـلـيـتـيمـ بـأـجـرـ مـعـلـومـةـ، إـذـاـ كـانـ الـيـتـيمـ مـحـتـاجـاـ إـلـىـ ذـلـكـ، كـماـ يـسـتـأـجـرـ لـهـ غـيرـ مـنـ الـأـجـرـاءـ غـيرـ مـخـصـوصـ بـهـ حـالـ غـنـىـ، وـلـاـ حـالـ فـقـرـ، وـهـكـذـاـ الـحـكـمـ فـيـ أـمـوـالـ الـمـجـانـينـ، وـالـمـعـاتـيـهـ: جـمـعـ مـعـتـوهـ نـاقـصـ الـعـقـلـ مـنـ غـيرـ جـنـونـ.

وقد روى أـحـمـدـ عـنـ اـبـنـ عـمـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـماـ أـنـ رـجـلـاـ سـأـلـ النـبـيـ ﷺ  
قالـ: لـيـسـ لـيـ مـالـ وـاـنـيـ وـلـيـ يـتـيمـ، فـقـالـ: «كـلـ<sup>(1)</sup> مـنـ مـالـ يـتـيمـكـ، غـيرـ مـسـرـفـ،  
وـلـاـ مـتـأـلـ مـالـاـ، وـمـنـ غـيرـ أـنـ تـقـيـ مـالـكـ بـمـالـهـ».

والـحـكـمـ فـيـ هـذـاـ: أـنـ الـيـتـيمـ يـكـوـنـ فـيـ بـيـتـ الـوـلـيـ كـوـلـدـهـ، وـالـخـيـرـ لـهـ فـيـ  
تـرـيـيـتـهـ أـنـ يـخـالـطـ الـوـلـيـ وـأـهـلـهـ فـيـ الـمـؤـاـكـلـةـ وـالـمـعـاـشـةـ، فـإـذـاـ كـانـ الـوـلـيـ غـنـيـاـ لـأـ طـمـعـ  
لـهـ فـيـ مـالـهـ، كـانـتـ الـمـخـالـطـةـ مـصـلـحـةـ لـلـيـتـيمـ، وـإـنـ كـانـ يـنـفـقـ فـيـهـ شـيـءـ مـنـ مـالـهـ  
فـبـقـدـرـ حـاجـتـهـ، وـإـنـ كـانـ فـقـيرـاـ.. فـهـوـ لـاـ يـسـتـغـنـيـ عـنـ إـصـابـةـ بـعـضـ مـاـ يـعـتـاجـ إـلـيـهـ مـنـ  
مـالـ الـيـتـيمـ الـغـنـيـ الـذـيـ فـيـ حـجـرـهـ، فـإـنـ أـكـلـ مـنـ طـعـامـهـ مـاـ جـرـىـ بـهـ الـعـرـفـ بـيـنـ  
الـخـلـطـاءـ غـيرـ مـصـيـبـ مـنـ صـلـبـ الـمـالـ شـيـئـاـ، وـلـاـ مـتـأـلـ لـنـفـسـهـ مـنـ عـقـارـاـ، وـلـاـ مـالـاـ

(1) المـرـاغـيـ.

آخر، ولا منفق ماله في مصالحه ومرافقه كان بعمله هذا آكلاً بالمعروف.

﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ﴾ وسلتم أيها الأولياء، والأوصياء ﴿إِلَيْهِمْ﴾، أي: إلى اليتامي ﴿أَمْوَالَمُتَّمَّ﴾ بعد البلوغ، والرشد، ﴿فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على استلامهم إياها، منكم بآياباضكم إياهم، وبراءة ذممكم منها كي لا يكون نزاع بينكم، فإنه أنفع للتهمة، وأبعد من الخصومة.

وهذا<sup>(1)</sup> الإشهاد واجب عند الشافعية، والمالكية؛ إذ أن تركه يؤدي إلى التخاصم، والتقاضي كما هو مشاهد، وجعله الحنفية مندوباً، لا واجباً ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾؛ أي: وكفى الله سبحانه وتعالى محاسباً، ومجازياً للمحسنين، وال المسيئين، وشاهدأً عليهم، فعليكم بالتصادق، وإياكم والتکاذب فإنه يحاسبكم على ما تسرؤن، وما تعلنون، فلا تخالفوا ما أمرتم به، ولا تتجاوزوا ما حدد لكم.

وقد جاء بهذا بعد الأمر بالإشهاد، ليرشدنا إلى أن الإشهاد، وإن أسقط الدعوى بالمال عند القاضي فهو لا يسقط الحق عند الله، إذا كان الولي خائناً. فإن الله لا يخفى عليه ما يخفى على الشهود، والحكام، وعلى الجملة فإنك ترى أن الله تعالى حاط أموال اليتامي بضروب من الصيانة، والحفظ، فأمر باختبار اليتيم، قبل دفع ماله إليه، ونهى عن أكل شيء منه بطرق الإسراف، ومبادرة كبيرة، وأمرَ بالإشهاد عليه عند الدفع، ونبه إلى مراقبة الله تعالى في جميع التصرفات الخاصة به.

﴿لِلرِّجَالِ﴾؛ أي: للذكور من أولاد الميت، وأقربائه صغراً أو كباراً ﴿نَصِيبٌ﴾؛ أي: حظ ﴿مَنَا تَرَكَ﴾؛ أي: من الميراث الذي تركه ﴿الْوَلِدَانَ وَالْأُقْرَبُونَ﴾ المتوفون ﴿وَلِلشَّاءِ﴾؛ أي: وللإناث من بنات الميت، وقرباباته، ﴿نَصِيبٌ﴾؛ أي: حظ ﴿مَنَا تَرَكَ﴾ ﴿الْوَلِدَانَ وَالْأُقْرَبُونَ﴾ المتوفون قيل: سبب نزول هذه الآية: خبر أم كحلة زوجة أوس بن ثابت الانصاري، وقد تقدم في أسباب النزول.

(1) المراغي.

قال المروзи<sup>(١)</sup>: كان اليونان يعطون جميع المال للبنات؛ لأن الرجال لا يعجز عن الكسب، والمرأة تعجز، وكانت العرب لا يعطون البنات، فرد الله على الفريقين، والمعنى بالرجال الذكور، وبالنساء الإناث، وقال الشوكاني<sup>(٢)</sup>: لما ذكر الله سبحانه وتعالى حكم أموال اليتامي وصله بأحكام المواريث، وكيفية قسمتها بين الورثة، وأفرد سبحانه ذكر النساء بعد ذكر الرجال، ولم يقل للرجال والنساء نصيب، للإيدان بأصالتهن في هذا الحكم، وللإعتناء بأمرهن، ودفع ما كانت عليه الجاهلية من عدم توريث النساء، ولم يستفاد من الآية الرد عليهم في حرمان الزوجة؛ لأن الزوج ليس والدًا، ولا قريباً لها، فكان حكمها أستفيد مما سيأتي، ومن السنة، وفي ذكر القرابة بيان لعلة الميراث مع التعليم لما يصدق عليه مسمى القرابة من دون تخصيص، قوله «مَمَّا قَلَّ مِنْهُ» أي مما تركوه أي من المال المختلف من الميت «أَوْ كَثُرَ» منه بدل من قوله «مَمَّا تَرَكَ» بإعادة الجار، والضمير في قوله «مِنْهُ» راجع إلى البديل منه، وأتي بهذا البديل لتحقيق أن لكل من الفريقين حقاً من كل ما جل ودق، ولدفع توهם اختصاص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل، وألات الحرب للرجال حالة كون نصيب كل من الفريقين «نَصِيبًا مَفْرُوضًا»؛ أي: حظا مقدراً لهم مقطوعاً بتسلیمه إليهم؛ فلا يسقط بإسقاطهم، ففي الآية<sup>(٣)</sup> دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبيه لم يسقط حقه بالإعراض.

وقد أجمل الله سبحانه وتعالى في هذه الآية قدر النصيب المفروض ثم أنزل قوله «يُؤْمِنُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» فيبين ميراث كل فرد، ومعنى الآية<sup>(٤)</sup> أنه إذا كان لليتامي مالٌ مما تركه لهم الوالدان والأقربون، فهم فيه سواء لا فرق بين الرجال والنساء، ولا فرق بين كونه كثيراً أو قليلاً، وأتي بقوله: «نَصِيبًا مَفْرُوضًا» لبيان أنه حق معين مقطوع به، ليس لأحد أن ينقص منه شيئاً، ولا أن يحابي فيه.

«وَإِذَا حَضَرَ» وجاء «الْفَسَمَةُ»؛ أي: محل قسمة التركة بين الورثة «أُذْلُوا

(١) البيضاوي.

(٢) المراغي.

(٣) البحر المحيط.

(٤) فتح القدير.

القرئي»؛ أي: أصحاب قرابة الميت من لا يرث، لكونه عاصباً، محجوباً كالأخ لأب مع الأخ الشقيق، والعم مع الأب، أو لكونه من ذوي الأرحام، كالخال والخالة، «والىئن»؛ أي: يتامى المؤمنين الأجانب «والمسكين»؛ أي: مساكين المؤمنين الأجانب «فارزقوهم»؛ أي: فأعطوا ندباً أيها الورثة الكاملون هؤلاء الأصناف الثلاثة الحاضرين محل القسمة «يئن»؛ أي: من المال المقسم بينكم قبل القسمة شيئاً، ولو قليلاً؛ أي: إذا حضر قسمة التركة أحد من هؤلاء الأصناف الثلاثة المذكورين فأعطوههم أيها الورثة الكاملون بشيء من الرزق الذي أتاكم من غير كد ولا نصب، فلا ينبغي أن تبخلا به على المحتاجين من ذوي القربي، واليتامى، والمساكين، وتركتوهם يذهبون منكسرى القلب مضطربى النفس، «وقلوا» أيها الورثة الكاملون مع الإعطاء المذكور «لهم»؛ أي: لهؤلاء الأصناف الحاضرين محل القسمة «قولاً مَعْرُوفاً»؛ أي: قولًا ليناً طيباً تطيب به نفوسهم عندما يعطون، حتى لا يثقل على أبي النفس منهم ما يأخذ، ويرضي الطامع في أكثر مما أخذ بما أخذ بالتعدد، والتلطف في القول، وعدم التغليظ فيه.

وقيل: الخطاب في الآية على التوزيع، فالخطاب في الرزق للورثة الكاملين، وفي القول لأولياء الورثة غير الكاملين، والمعنى حينئذ: فارزقوهم أيها الورثة الكاملون من المال المقسم شيئاً من الرضخ، وقولوا: يا أولياء الورثة غير الكاملين لهؤلاء الأصناف الحاضرين قولًا معروفاً جميلاً كأن يقول الولي لهم: هذا المال لஹؤلاء الضعفاء، الذين لا يعقلون، وليس لي فيه حق فأعطيكم، ولكن إذا كبروا فيعرفون حقوقكم، فيعطوكم، أو يقول: سأوصيهم ليعطوكم شيئاً إذا كبروا.

والسر في إعطائهم شيئاً من التركة: أنه ربما يسري الحسد إلى نفوسهم، فينبعي التعدد إليهم، واستمالتهم باعطائهم قدرًا من هذا المال هبة، أو هدية، أو إعداد طعام لهم يوم القسمة، ليكون في هذا صلة للرحم، وشكر للنعمة.

قال سعيد بن جبير: هذا الأمر أعني أمر الإعطاء للوجوب، وقد هجره الناس كما هجروا العمل بالاستئذان عند دخول البيوت، والمعتمد أنه ندب.

وقال الحسن، والنخعي، إن الذي أمرنا أن نرزقهم منه عند القسمة هو الأعيان المنشورة كالذهب، والفضة، وأما الأرضون، والرقيق، وما أشبه ذلك فلا يجب أن يعطوا منها شيئاً، بل يكتفي حيتند يقول المعروف، أو بإطعام الطعام. قوله: «وَلَيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ حَلَفِهِمْ ذُرِيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ» هو خطاب<sup>(١)</sup> مع الذين يجلسون عند المريض فيقولون له: إن ذريتك وورثتك لن يغدوا عنك من عذاب الله شيئاً، فأوص مالك لفلان، ولفلان، ولا يزالون يأمرونه بالوصية إلى الأجانب إلى أن لا يبقى من ماله للورثة شيء أصلاً.

وحاصل الكلام: أنك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك، فلا ترضه لأخيك المسلم، وعن أنس رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ «لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

والمعنى: وليخف الله تعالى الذين يجلسون عند المريض، ويأمرونه بإيصاله كل ماله، وليتقو الضياع والفقر على أولاد ذلك المريض، الذي أمروه بإيصاله كل ماله؛ كما أنهم يخافون الضياع، والفقير على أولاد أنفسهم، لو أوصوا بجميع مالهم، وتركوا من بعد موتهم ذريه ضعافاً، قوله: «ضَعَافًا» بمعنى صغاراً لا يقومون بأمرهم، يقرأ بالتفخيم على الأصل، وبالإمالة لأجل الكسرة، وجاز ذلك مع حرف الاستعلاء؛ لأنه مكسور مقدم، فيه انحدار، وقوله: «خَافُوا» يقرأ بالتفخيم على الأصل، وبالإمالة؛ لأن الخاء تنكسر في بعض الأحوال، وهو حفت، وهو جواب لو، ومعناها إن. ذكره أبو البقاء. «فَلَيَسْتَقْوَى اللَّهُ»؛ أي: فليخافوا عقاب الله في أمر ذلك المريض بإيصاله كل ماله، وترك أولاده عالة يتکففون الناس «وَلَيَقُولُوا» لذلك المريض «قَوْلًا سَدِيدًا»؛ أي: قوله عدلاً صواباً بأن يقولوا له: إنك إن تذر ورثتك أغنياء خيراً لك من أن تذهب عالة يتکففون الناس، فالقول السديد: هنا أن يأمروه أن يخلف ماله لولده، ويتصدق بما دون الثالث، أو الثالث، ويأمروه أن يتخلص من حقوق الله، وحقوق العباد، وأن

(١) المراجع.

يُوصي بالقرب المقربة إلى الله سبحانه وتعالى.

قال<sup>(١)</sup> ابن كثير: قوله تعالى: **﴿وَلِيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ﴾** الآية. قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هذا في الرجل يحضره الموت فيسمعه رجل يوصي بوصية تضر بورثته، فأمر الله تعالى الذي يسمعه أن يتقي الله ويفقه ويسدده للصواب، فينظر لورثته كما كان يحب أن يصنع بورثته، إذا خشي عليهم الضيضة، وهكذا قال مجاهد، وغير واحد، وثبت في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ لما دخل على سعد بن أبي وقاص يعوده، قال: يا رسول الله، إني ذو مال، ولا يرثني إلا ابنة، أفتصدق بثلثي مالي، قال: لا قال: فالشطر، قال: لا. قال: فالثلث. قال: **«الثلثُ والثلثُ كثيرٌ»**، ثم قال رسول الله ﷺ: **«إِنَّكَ تَذَرُّ وَرَثَتْكَ أَغْنِيَاءَ، خَيْرٌ مِّنْ أَنْ تَذَرِّهِمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»** انتهى.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: كما أنكم تكرهون بقاء أولادكم في الضعف والجوع من غير مال، فاخشوا الله، ولا تحملوا المريض على أن يحرم أولاده الصغار من ماله.

وحascal الكلام: كما أنك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك، فلا ترضه لأنك المسلم. قيل: الآية تحتمل أن تكون خطاباً لمن حضر أجله، ويكون المقصود نهيه عن تكثير الوصية، ثلاثة تبقى ورثته فقراء ضعافاً ضائعين بعد موته، والمعنى على هذا القول؛ أي: وليخش الله سبحانه وتعالى في تكثير الوصية: **الموصون** الذين يخافون على أولادهم الضياع والفقر لو تركوهم من خلفهم ذرية، ضعافاً صغاراً بلا مال، فليتقوا عقاب الله في حرمائهم، ول يقولوا في إيمانهم قولآ سديداً، بأن اقتصروا في إيمانهم على الثالث، أو نقضوا عنه.

وقيل: الآية<sup>(٣)</sup> خطاب لأولياء اليتامي، والمعنى: وليخش من خاف على ولده من بعد موته أن يضيع مال اليتيم الضعيف الذي هو ذرية غيره، إذا كان في حجره، والمقصود من الآية: من كان في حجره يتيم فليحسن إليه، سواء كان

(١) ابن كثير.

(٢) الخازن.

(٣) الخازن.

وليه أو وصيه، وليفعل به ما يحب أن يفعل بأولاده من بعده، **﴿فَلَيَسْتَعْوَدُوا﴾** عقاب **﴿الله﴾** في أمر اليتامي **﴿وَلَيَقُولُوا﴾** لهم: **﴿قُولًا سَدِيدًا﴾**؛ أي: سهلاً ليناً بأن يقولوا لليتامي مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة والتأديب، ويخاطبونهم بقولهم: يا ولدي يا بني.

وعبارة البيضاوي هنا: قوله تعالى<sup>(١)</sup>: **﴿وَلَيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرْكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرْرَيْةً﴾** الآية. أمر للأوصياء بأن يخشوا الله تعالى ويتقوه في أمر اليتامي، فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذريتهم، الضعاف بعد وفاتهم، أو أمر للمحاضرين المريض عند الإيصاء بأن يخشوا ربيهم، أو يخشوا على أولاد المريض، ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم، فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم، أو أمر للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامي، والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم؟ أو أمر للموصيين بأن ينظروا للورثة، فلا يسرفوا في الوصية انتهت. فالقول<sup>(٢)</sup> السديد من الجالسين عند المريض هو أن يأمروه أن يتصدق بدون الثالث، ويترك الباقى لولده وورثته، وأن لا يحيف في وصيته، والقول السديد من الأوصياء، وأولياء اليتامي أن يكلموهم كما يكلمون أولادهم، ولا يؤذوهم بقول ولا فعل. وقرأ الزهري والحسن، وأبو حمزة، وعيسى بن عمر بكسر لام الأمر في **﴿وَلَيَخْشَ﴾**، وفي **﴿فَلَيَتَقُولُوا﴾**، وفي **﴿وَلَيَقُولُوا﴾** وقرأ الجمهور بالإسكان.

**﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى﴾**، وينتفعون بها **﴿ظُلْمًا﴾**؛ أي: حالة كونهم ظالمين، أو على سبيل الظلم وهضم الحقوق لا أكلاً بالمعروف عند الحاجة إلى ذلك، أو تقديرأ لأجرة العمل **﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي﴾** ملء **﴿بُطُونِهِمْ كَارِثًا﴾**؛ أي: حراماً يكون سبباً لعذاب النار. ونبه بقوله: **﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾** على نقصهم، ووصفهم بالشره في الأكل، والتهافت في نيل الحرام بسبب البطن **﴿وَسَبَقُلَّا﴾**؛ أي: وسيدخلون يوم القيمة **﴿سَوِيرًا﴾**؛ أي: ناراً متقدة ذات لهب

(٢) الخازن.

(١) البيضاوي.

شديد، لا يعرف قدر حرارتها إلا الله تعالى يحترقون فيها.

وإنما خص الأكل بالذكر، وإن كان المراد سائر أنواع الإتلافات، وجميع التصرفات الرديئة المختلفة للمال؛ لأن الفرر يحصل بكل ذلك للبيت، فعبر عن جميع ذلك بالأكل؛ لأنه معظم المقصود، وإنما ذكر البطون للتأكيد؛ فهو كقولك رأيت بعيني، وسمعت بأذني.

وروى السدي<sup>(١)</sup>: يبعث أكل مال اليتيم يوم القيمة، ولهب النار يخرج من فيه، ومن مسامعه، وأنفه، وعينيه يعرفه كل من رأه بأكل مال البيت.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهم - قال: لما نزلت **﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَى ظُلْمًا﴾** الآية: انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه، وشرابه من شرابه، فجعل يفضل الشيء فيحبس له حتى يأكله، أو يفسد فاشتاد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فأنزل الله **﴿وَيَأْتُلُونَكَ عَنِ الْيَتَمَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّمْ يَرِدْ﴾** فخلطوا طعامهم بطعمهم، وشرابهم بشرابهم.

وقرأ الجمهور **﴿وَسَيَقْلُونَ﴾** مبنياً للفاعل من الثلاثي، من صلي النار يصلوها من باب رضي، والصلبي هو التسخن بقرب النار، أو مباشرتها، وقرأ<sup>(٢)</sup> ابن عامر، وأبو بكر، وعاصم بضم الياء وفتح اللام مبنياً للمفعول من الثلاثي. وقرأ ابن أبي عبلة، وأبو حية بضم الياء وفتح الصاد، واللام مشددة، مبنياً للمفعول من التصلية بكثرة الفعل مرة بعد أخرى.

و عبر بالصلبي بالنار عن العذاب الدائم بها؛ إذ النار لا تذهب ذاتهم بالكلية، بل كما قال: **﴿كُلَّا تَهْبَطْ جُلُودُهُمْ بَدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لَيَدْرُوْفُوا الْعَذَابَ﴾**، وهذا وعيد عظيم على هذه المعصية، والسعير: الجمر المشتعل.

(١) ابن كثير.

(٢) البحر المحيط والشوكانى.

## الإعراب

﴿يَا إِيَّاهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَإِنْ تَنْتَسِنْ وَجْهَهُ﴾.

﴿يَا﴾ حرف نداء ﴿أي﴾ منادي نكرة مقصودة. ﴿ها﴾ حرف تنبية زائد، تعويضاً عما فات ﴿أي﴾ من الإضافة. ﴿النَّاسُ﴾ صفة لـ﴿أي﴾ تابع للفظه، وجملة النداء مستأنفة. ﴿أَتَقْوَا﴾ فعل وفاعل والجملة جواب النداء لا محل لها من الإعراب. ﴿رَبَّكُمْ﴾ مفعول به، ومضارف إليه. ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول في محل النصب صفة لـ﴿رَبِّكُمْ﴾. ﴿خَلَقَكُمْ﴾ فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة له، والعائد ضمير الفاعل. ﴿فَإِنْ تَنْتَسِنْ﴾ جار و مجرور متعلق بـ﴿خَلَقَ﴾. ﴿وَجَهَهُ﴾ صفة لـ﴿نَفْسٍ﴾.

﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهَا رِبَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾.

﴿وَخَلَقَ﴾ ﴿الوَاو﴾ عاطفة. ﴿خَلَقَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة معطوفة على جملة ﴿خَلَقَ﴾. ﴿مِنْهَا﴾ جار و مجرور متعلق بـ﴿خَلَقَ﴾. ﴿زَوْجَهَا﴾ مفعول به ومضارف إليه. ﴿وَبَثَ﴾ الواو عاطفة. ﴿بَثَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة معطوفة على جملة ﴿خَلَقَ﴾. ﴿مِنْهَا﴾ جار و مجرور متعلق بـ﴿بَثَ﴾. ﴿رِبَالًا﴾ مفعول به. ﴿كَثِيرًا﴾ صفة له. ﴿وَنِسَاءً﴾ معطوف على ﴿رِبَالًا﴾.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي شَاءُونَ يَهُ وَالْأَرْحَامُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾.

﴿وَاتَّقُوا﴾ ﴿الوَاو﴾ عاطفة. ﴿اتَّقُوا اللَّه﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿اتَّقُوا رَبِّكُمْ﴾. ﴿الَّذِي﴾ صفة للجلالة. ﴿تَسَاءلُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿يَهُ﴾ جار و مجرور متعلق بـ﴿تَسَاءلُونَ﴾، وهو العائد على الموصول. ﴿وَالْأَرْحَامُ﴾ بالنصب معطوف على الجلاله، والمعنى: اتقوا الله بطاعته، واتقوا الأرحام التي تسألون بها بصلتها، فإنها مما أمر الله تعالى أن يوصل، وقيل: معطوف على محل الجار والمجرور، في قوله ﴿يَهُ﴾ كقولك مررت بزيد وعمرأ، والمعنى: اتقوا الله الذي تسألون به، وتسألون بالأرحام،

وبالجملة عطفاً على الضمير في «يد» كما مر في بحث التفسير. «إِنَّ اللَّهَ» «إن» حرف نصب، ولفظ الجلالة «الله» اسمها، «كَانَ» فعل ماضٌ ناقص، واسمها ضمير يعود على الله. «عَلَيْكُمْ» جارٌ ومحررٌ متعلق بـ«رقبَيَا». «رَقْبَيَا» خبر «كَانَ» وجملة «كَانَ» في محل الرفع خبر «إن» وجملة «إن» مستأنفة مسوقة لتعليق ما قبلها.

«وَأَتُوا الْيَتَمَّ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدِلُوا الْحَيْثَ بِالْطَّيْبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ حُبَيْكَمْ كَيْرَمَا».

«وَأَتُوا الْيَتَمَّ» فعلٌ وفاعلٌ، ومفعولُ أول «أَمْوَالَهُمْ» مفعول ثانٌ، ومضاف إليه، والجملة مستأنفة «وَلَا تَبْدِلُوا الْحَيْثَ بِالْطَّيْبِ» الواو عاطفة. «لا» نافية. «تَبْدِلُوا» فعلٌ، وفاعلٌ مجزومٌ. بـ«لا» النافية. «الْحَيْثَ» مفعولٌ به. «بِالْطَّيْبِ» متعلقٌ به، والجملة معطوفة على جملة قوله: «وَأَتُوا». «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ» الواو عاطفة. «لا» نافية. «تَأْكُلُوا» فعلٌ، وفاعلٌ مجزومٌ بـ«لا» النافية. «أَمْوَالَهُمْ» مفعولٌ به، ومضافٌ إليه، والجملة معطوفة على جملة «أَتُوا». «إِنَّ أَمْوَالَكُمْ» جارٌ ومحررٌ، ومضافٌ إليه متعلقٌ بمحذفٍ حالٍ من «أَمْوَالَهُمْ» تقديره: حالةٌ كونها مضافة «إِنَّ أَمْوَالَكُمْ» «إِنَّ كَانَ حُبَيْكَمْ كَيْرَمَا» «إن» حرفٌ نصبٌ وتوكيده. «الهاء» ضميرٌ عائدٌ على المصدر المفهوم من «لا تَأْكُلُوا» تقديره: إن أكلها في محل النصب اسمها «كَانَ» فعلٌ ماضٌ ناقصٌ، واسمها ضمير يعود على الضمير في «إن». «حُبَيْكَمْ كَيْرَمَا» خبرها. «كَيْرَمَا» صفتٌ، وجملة «كَانَ» في محل الرفع خبر «إن» وجملة «إن» مستأنفة مسوقة لتعليق ما قبلها.

«وَإِنْ خَفِتُمْ أَلَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَمَّ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مُتَنَّعَ وَثَلَاثَ وَرِبْعَ».

«وَإِنْ خَفِتُمْ» الواو استثنافية. «إن» حرفٌ شرطٌ جازمٌ. «خَفِتُمْ» فعلٌ وفاعلٌ في محل الجزم بـ«إن» على كونه فعلٌ شرطٌ لـ«إن» «أَلَا تُقْسِطُوا» «إن» حرفٌ نصبٌ ومصدرٌ. «لا» نافية. «تُقْسِطُوا» فعلٌ وفاعلٌ منصوبٌ بـ«إن».

«فِي الْيَتَامَى» جارٌ ومحررٌ متعلقٌ به، والجملة الفعلية صلةٌ أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويلٍ مصدرٌ منصوبٌ على المفعولية تقديره: وإن خفتم عدم

إقصاطكم في اليامي. **«فَأَنْكِحُوا»** **«الفاء»** رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً، لكون الجواب جملة طلبية. **«انكحوا»** فعل وفاعل في محل الجزم، بـ**«إن»** على كونه جواب الشرط. **«ما طاب»** **«ما»** موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول **«انكحوا»**. **«طاب»** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على **«ما»** والجملة صلة لـ**«ما»** أو صفة لها. **«لَكُمْ»** جار ومحرر متعلق بـ**«طاب»** وجملة **«إن»** الشرطية مستأنفة **«وَيْنَ أَنْسَأَوْ»** جار ومحرر حال من فاعل **«طاب»**. **«مَنْقَى»** حال من **«ما»** في قوله **«ما طاب»** منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف منع مع ظهورها التعذر؛ لأنَّه اسم مقصور، ولم ينون؛ لأنَّه اسم لا ينصرف، والممانع له من الصرف: علتان، فرعيتان، معتبرتان، من علل تسع، ترجع إحداهما إلى اللفظ، والأخرى إلى المعنى، وهما العدل، والوصف، وهو جامد مؤول بمشتق تقديره، حالة كونه معدوداً باثنين اثنين. **«وَثَلَثَ»** **«وَرِبْعٌ»** معطوفان على **«مَنْقَى»** معدولان من ثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة، والأصل: فانكحوا ما طاب لكم من النساء اثنين اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعاً أربعاً.

**«فَإِنْ خَفِتُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ فَوَجِدَةً».**

**«فَإِنْ»** **«الفاء»** فاء الفصيحة؛ لأنَّها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم جواز نكاح مثنى وثلاث ورباع، وأردتم بيان حكم ما إذا خفتم أن لا تعدلوا بينهن.. فأقول لكم **«إن خفتم»** **«إن»** حرف شرط جازم. **«خَفِتُمْ»** فعل وفاعل في محل الجزم بـ**«إن»** على كونه فعل شرط لها. **«أَلَا تَعْلَمُونَ»** أن حرف نصب ومصدر. **«لا»** نافية. **«تَعْدِلُوا»** فعل وفاعل منصوب بيان، وجملة **«أَلَا تَعْلَمُونَ»** صلة **«أن»** المصدرية، **«أن»** مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره: **«فَإِنْ خَفِتُمْ»** عدم عدلكم فيما فوق الواحدة **«فَوَجِدَةً»** الفاء رابطة لجواب إن الشرطية المحذوف تقديره: **«فانكحوا»** واحدة. **«وَاحِدَةً»** مفعول لذلك المحذوف، وجملة **«إن»** الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

**«أَوْ مَا مَلَكْتُ أَيْنَكُمْ ذَلِكَ أَذْنَ أَلَا تَنْهُوا».**

﴿أَوْ﴾ حرف عطف. **﴿مَا﴾** موصولة أو موصفة في محل النصب معطوف على واحدة، أو منصوب بعامل محذف تقديره: أو تسلوا ما ملكت أيمانكم على حد علقتها تبناً، وما بارداً. **﴿مَلَكَتْ أَيْمَانَكُمْ﴾** فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة صلة لـ**﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذف تقديره: أو ما ملكته أيمانكم. **﴿ذَلِكَ﴾** مبتدأ. **﴿أَذْنَ﴾** خبره، والجملة مستأنفة. **﴿أَنْ﴾** حرف مصدر. **﴿لَا﴾** نافية. **﴿نَعْوَذُ﴾** فعل وفاعل منصوب بأن، وجملة **﴿أَنْ﴾** المصدرية في تأويل مصدر مجرور يالى ممحوفاً، تقديره: ذلك الاقتصار على الواحدة، أو على ما ملكت أيمانكم أقرب إلى عدم عولكم وجوركم في الاثنين، وما فوقهما.

﴿وَمَا تَوَلَّا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ بِخَلْلٍ فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ وَتَنَّ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَيْتَنَا مَرِيْتَنَا﴾.

﴿وَمَا لَوَّا﴾ **﴿اللواء﴾** استثنافية. **﴿أَتَوَا﴾** فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. **﴿النِّسَاء﴾** مفعول أول. **﴿صَدَقَتِهِنَّ﴾** مفعول ثان، ومضاف إليه. **﴿بِخَلْلٍ﴾** حال من صدقاتهن أو منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأن مصدر معنوي لـ**﴿أَتَوَا﴾**. **﴿فَإِنْ طَبَنَ﴾** الفاءفاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفتكم وجوب إيتاء الصداق للنساء، وأردتم بيان حكم ما إذا وهبتم لكم فأقول لكم: **﴿فَإِنْ طَبَنَ﴾** إن حرف شرط **﴿طَبَنَ﴾** فعل وفاعل في محل الجزم بـ**﴿إِنْ﴾** على كونه فعل شرط لها. **﴿لَكُمْ﴾** جار و مجرور متعلق بـ**﴿طَبَنَ﴾**. **﴿عَنْ شَيْءٍ﴾** جار و مجرور متعلق به. **﴿وَتَنَّ﴾** جار و مجرور صفة لـ**﴿شَيْءٍ﴾**. **﴿نَفْسًا﴾** تمييز محول عن فاعل **﴿طَبَنَ﴾** منصوب به. **﴿فَكُلُوهُ﴾** الفاء رابطة الجواب. **﴿كُلُوهُ﴾** فعل وفاعل، ومفعول في محل الجزم بـ**﴿إِنْ﴾** على كونه جواباً لها **﴿هَيْتَنَا مَرِيْتَنَا﴾** حالان من ضمير المفعول، أو منصوبان على المفعولية المطلقة تقديره أكلا هنينا مرينا، وجملة **﴿إِنْ﴾** الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

﴿وَلَا تُؤْتُوا السَّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمْ أَلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِنَّا﴾.

﴿وَلَا﴾ **﴿اللواء﴾** استثنافية **﴿لَا﴾** نافية جازمة. **﴿تُؤْتُوا﴾** فعل وفاعل. **﴿السَّفَهَاءَ﴾** مفعول أول. **﴿أَمْوَالَكُمْ﴾** مفعول ثان، ومضاف إليه، والجملة مستأنفة.

﴿أَلَّقُ﴾ اسم موصول في محل النصب صفة لـ﴿أَمْوَالَكُم﴾. ﴿جَعَلَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل. ﴿لَكُم﴾ متعلق به. ﴿قَنَّا﴾ مفعول ثان. لـ﴿جَعَل﴾، والأول محذوف تقديره جعلها الله لكم قياماً، والجملة صلة الموصول، والعائد الضمير المحذوف.

﴿وَأَرْزَقُوهُمْ فِيهَا وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ فَوْلَأَ مَتَّرِفُوا﴾.

﴿وَأَرْزَقُوهُم﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿أَرْزَقُوهُم﴾ فعل وفاعل ومفوعول. ﴿فِيهَا﴾ جار ومحرر متعلق بـ﴿أَرْزَقُوا﴾ و﴿فِي﴾ بمعنى من الابتدائية. ﴿وَأَكْسُوهُم﴾ فعل وفاعل، ومفعول معطوف على ﴿وَلَا تُتَوْتُوا﴾. ﴿وَقُولُوا﴾ الواو عاطفة. ﴿قُولُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿وَلَا تُتَوْتُوا﴾. ﴿لَهُمْ﴾ جار ومحرر متعلق بـ﴿قُولُوا﴾. ﴿فَوْلَأَ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة. ﴿مَتَّرِفُوا﴾ صفة لـ﴿قُولُوا﴾.

﴿وَابْتَلُوا الْيَتَمَّ حَقَّ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ مَائَشُمْ مِنْهُمْ رُشَدًا فَادْفُوا إِلَيْهِمْ أَنْوَاهَمْ﴾.

﴿وَابْتَلُوا﴾ ﴿الواو﴾ استثنافية. ﴿ابْتَلُوا الْيَتَمَّ﴾ فعل وفاعل ومفوعول، والجملة مستأنفة. ﴿حَقَّ﴾ حرف ابتداء لدخولها على الجملة، فلا عمل لها، وإنما دخلت على الكلام لمعنى الغاية، كما تدخل على المبتدأ، أو حرف جر وغاية لكون ما بعدها غاية لما قبلها، و﴿إِذَا﴾ حينئذ مجردة عن معنى الشرط. ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مضمون معنى الشرط. ﴿بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي. ﴿فَإِنْ مَائَشُمْ﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب إذا لكون الجواب جملة شرطية ﴿إِن﴾ حرف شرط ﴿مَائَشُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِن﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق به. ﴿رُشَدًا﴾ مفعول به. ﴿فَادْفُوا﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِن﴾ الشرطية وجواباً لكون الجواب جملة طلبية. ﴿ادْفُوا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِن﴾ على كونه جواباً لها. ﴿إِلَيْهِمْ﴾ متعلق به. ﴿أَنْوَاهَمْ﴾ مفعول به ومضارف إليه، وجملة إن الشرطية من فعل شرطها وجوابها جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب على القول بأن ﴿حَقَّ﴾ حرف ابتداء، أو في محل الجر بـ﴿حَتَّى﴾ على القول بأن ﴿حَتَّى﴾ حرف جر

وغاية، والمعنى على الأول: أعني كونها حرف ابتداء إذا بلغوا النكاح راشدين، فادفعوا إليهم أموالهم. والمعنى على الثاني: أعني كونها حرف جر وغاية، وابتلوا الباتيما إلى وقت بلوغهم، واستحقاقهم دفع أموالهم بشرط إيناس الرشد. **«ولَا تأكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبِرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلِيَسْتَعْفِفْ**».

**«ولَا»** **«الواو»** استثنافية. **«لَا»** نافية جازمة. **«تأكُلُوهَا»** فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة. **«إِسْرَافًا وَبِدَارًا»** حالان من الفاعل، ولكن بتأويلهما بمشتق؛ أي: حالة كونكم مسرفين، ومبادرين إلى أكلها، أو مفعولان لأجله؛ أي: لأجل الإسراف، والمبادرة لهم إلى أكلها. **«أَن يَكْبِرُوا»** فعل، وفاعل منصوب **«بِأَن»** المصدرية، والجملة في تأويل مصدر مجرور بالإضافة المصدر المقدر، تقديره: مخافة كبرهم، والمصدر المقدر منصوب على المفعولية لأجله، أو الجملة في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعول **«وَبِدَارًا»** تقديره: ومبادرين ب الكبرهم. **«وَمَن»** **«الواو استثنافية»**. **«مِن»** اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب. **«كَانَ»** فعل ماض ناقص في محل الجزم بمن على كونه فعل شرط لها، واسميه ضمير يعود على **«مِن»**. **«غَنِيًّا»** خبرها. **«فَلِيَسْتَعْفِفْ**» الفاء رابطة لجواب من الشرطية، وفاعله ضمير يعود على **«مِن»** وجملة **«مِن»** الشرطية مستأنفة.

**«وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهُدُوا عَلَيْهِمْ وَلَهُ إِلَّا حَسِيبًا».**

**«وَمَن»** **«الواو»** عاطفة. **«مِن»** اسم شرط مبتدأ. **«كَانَ فَقِيرًا»** فعل شرط لها **«فَلْيَأْكُلْ»** في محل الجزم جوابها، والجملة معطوفة على جملة **«مِن»** الأولى **«بِالْمَعْرُوفِ»** متعلق بـ**«يَأْكُلْ»** أو صفة لمصدر محدود تقديره؛ أي: أكلًا ملتبساً بالمعروف. **«فَإِذَا»** **«الفاء»** استثنافية، أو فصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم وجوب الدفع إليهم عند إيناس الرشد منهم، وأردتم بيان ما ينبغي لكم عند الدفع فأقول: **«إِذَا دَفَعْتُمْ»** إذا ظرف لما يستقبل من الزمان. **«دَفَعْتُمْ»** فعل وفاعل. **«إِلَيْهِمْ»** متعلق به. **«أَمْوَالَهُمْ»** مفعول به، ومضاف إليه،

والجملة في محل الخفض بـ«إذا» على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي. «فأشهدوا» «الفاء» رابطة لجواب «إذا». «أشهدوا» فعل وفاعل جواب «إذا» لا محل له من الإعراب. «عَنْهُمْ» متعلق به، وجملة «إذا» مستأنفة، أو في محل النصب مقول لجواب «إذا» المقدرة، وجملة «إذا» المقدرة مستأنفة. «وَكُفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» الواو استثنافية. «كفى» فعل ماض. «بِاللَّهِ» الباء<sup>(١)</sup> زائدة. لفظ الجلالة فاعل، ودخلت عليه «الباء»؛ لتدل على معنى الأمر، إذ التقدير اكتف بالله، وقيل: إن الفاعل مضمر، والتقدير: كفى الإكتفاء بالله، فبالله على هذا في موضع نصب مفعولاً به. «حَسِيبًا» حال، وقيل: تمييز، وكفى يتعدى إلى مفعولين، وقد حذف هنا، والتقدير: كفاك الله شرهم، ونحو ذلك، والدليل على ذلك قوله تعالى: «تَبَكَّبُكُمْ أَلَّهُ» ذكره أبو البقاء.

«لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّنَ تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَمَا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا» (٧).

«لِلرِّجَالِ» جار و مجرور خبر مقدم. «نصيب» مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة. «مِمَّا» جار و مجرور صفة لـ«نصيب». «تَرَكَ الْوَالِدَانِ» فعل وفاعل. «وَالْأَقْرَبُونَ» معطوف عليه، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: مما تركه الوالدان. «وَلِلِّسَاءِ» الواو عاطفة. «لِلنِّسَاءِ» جار و مجرور خبر مقدم. «نصيب» مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة «لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّنَ تَرَكَ الْوَالِدَانِ». «وَالْأَقْرَبُونَ» صفة لـ«نصيب». «مِنْ قَلَّ» جار و مجرور بدل من الجار وال مجرور في قوله: «وَلِلِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّنَ تَرَكَ» بإعادة الجار، وجملة «قل» صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ضمير الفاعل. «والهاء» في «منه» عائد إلى «ما» في قوله: «مِمَّا تَرَكَ»، وهذا البدل مقدر أيضاً في الجملة الأولى، أعني قوله: «لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّنَ تَرَكَ الْوَالِدَانِ» محذوف لعلمه من المذكور، ويجوز<sup>(٢)</sup> أن يكون الجار والمجرور في قوله: «مِنْ قَلَّ» حالاً من الضمير

(٢) عكبي.

(١) عكبي.

المحذوف في «ترك»؛ أي: للنساء نصيب مما تركه الوالدان، والأقربون حالة كونه قليلاً. أو كثيراً، أو مستقرأ مما قلَّ «أو كثُر» معطوف على «مما قل» منصوب على المصدرية بعامل محنوف تقديره: نصبهم نصبياً؛ أي: أعطاهن الأنثى عطاء مقدراً بما لا يزيد، ولا ينقص، وقيل: هو حال مؤكدة، والعامل فيها: معنى الاستقرار في قوله: «لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ» وقيل: هو حال من الفاعل في «قل» «أو كثُر» وقيل: هو مفعول لفعل محنوف تقديره: أوجب لهم نصبياً، وقيل: هو منصوب على إضمار أعني، ذكره أبو البقاء. «مَفْرُوضاً» صفة لـ«نصبياً».

«وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَةِ وَالْيَتَمَّ وَالسَّكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قُوَّلَاءَ مَعْرُوفًا».

«وَإِذَا» «الواو» استثنافية. «إذا» ظرف لما يستقبل من الزمان. «حضرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَةِ» فعل ومفعول وفاعل، ومضاف إليه، والجملة في محل الخفض بإضافة «إذا» إليها على كونها فعل شرط لها، «وَالْيَتَمَّ» معطوف على «أُولُوا الْقُرْبَةِ» «وَالسَّكِينُ» معطوف عليه أيضاً «فَأَرْزُقُوهُمْ» «الفاء» رابطة لجواب «إذا». «أَرْزُقُوهُمْ» فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب «إذا» لا محل لها من الإعراب، وجملة «إذا» الشرطية مستأنفة. «مِنْهُ» جار و مجرور متعلق بـ«أَرْزُقُوهُمْ». «وَقُولُوا» فعل وفاعل معطوف على «أَرْزُقُوهُمْ» «لَهُمْ» جار و مجرور، متعلق به. «قُوَّلَاءَ» منصوب على المصدرية. «مَعْرُوفًا» صفة له.

«وَلِيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضَعِيفَةً خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلَيَسْتَعْوِدُوا اللَّهَ وَلَيَقُولُوا قُوَّلَاءَ سَدِيدًا» (١).

«وَلِيَخْشَى» «الواو» استثنافية. «اللام» حرف أمر وجذم مبني على السكون، تخفيفاً لاتصالها بالواو. «يَخْشى الَّذِينَ» فعل وفاعل مجرور بلام الأمر، والجملة مستأنفة، ومفعول<sup>(١)</sup> الخشية محنوف تقديره: وليخش الله الذين

(١) الجمل.

لو تركوا، ويجوز أن تكون المسألة من باب التنازع، فإن قوله: «وَلَيَخَشَّ» يطلب الجلاء، وكذلك «فَلَيَسْتَقْوِ»، ويكون من أعمال الثاني للحذف من الأول. اهـ «سمين». «أَنْ» حرف شرط غير جازم بمعنى «إن». «تَرَكُوا» فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ «لو» لا محل لها من الإعراب. «مِنْ حَلْفِهِمْ» جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ «تركوا»، ويجوز أن يكون حالاً من «ذُرِيَّةً» كما ذكره أبو البقاء. «ذُرِيَّةً» مفعول به لـ «تركوا». «ضَعَفَا» صفة لـ «ذُرِيَّةً». «خَافُوا» فعل وفاعل. «عَلَيْهِمْ» متعلق به، والجملة جواب «أَنْ». لا محل لها من الإعراب، وجملة «أَنْ» من فعل شرطها، وجوابها صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل في «تركوا». «فَلَيَسْتَقْوِ اللَّهُ» «الفاء» عاطفة. وـ «اللام» لام الأمر، مبني على السكون تخفيفاً لاتصالها بـ «الفاء» «يَتَقَوَّلُ اللَّهُ» فعل وفاعل ومفعول مجزوم بلام الأمر، والجملة معطوفة على جملة «يَخَشَّ». «وَلَيَمْلُوْا» فعل وفاعل معطوف على «يَتَقَوَّلُ». «فَوْلَا» منصوب على المصدرية. «سَدِيداً» صفة له.

«إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَّنِ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَبَقُوكُنَّ سَعِيرًا». (١٦)

«إِنْ» حرف نصب. «الَّذِينَ» اسم موصول في محل النصب اسم «إِنْ». «يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَّنِ» فعل وفاعل ومفعول، مضارف إليه، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «ظُلْمًا» مفعول لأجله، وشروط النصب موجودة فيه، أو منصوب على الحالية من فاعل «يَأْكُلُونَ»، ولكن بتأويله بمشتق تقديره: يأكلونه حال كونهم ظالمين. «إِنَّمَا» أداة حصر. «يَأْكُلُونَ» فعل وفاعل. «فِي بُطُونِهِمْ» جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ «يَأْكُلُونَ» أو بمحذف حال من «نَارًا» لأنه صفة نكرة قدمت عليه، فانتصب حالاً. «نَارًا» مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر «إِنْ» وفي ذلك (١) دلالة على وقوع خبر

(١) الجمل.

«إن» جملة مصدرة بـ«إن»، وفي ذلك خلاف، وحسنها هنا وقوع اسم إن موصولاً فطال الكلام بصلة الموصول، فلما تباعد ما بينهما لم يبال بذلك. «وَسَبَقُلَّوْنَ» الواو عاطفة. «سيطلون» فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة «يَأْكُلُونَ». «سَعِيرًا» منصوب على الظرفية متعلق بـ«يصلون»، وجاء<sup>(١)</sup> «يَأْكُلُونَ» بالمضارع دون سين الاستقبال، «سيصلون» بالسين، فإن كان الأكل للنار حقيقة فهو مستقبل، واستغنى عن تقييده بالسين بعطف المستقبل عليه، وإن كان مجازاً فليس بمستقبل؛ إذ المعنى يأكلون ما يجر إلى النار، ويكون سبباً إلى العذاب بها، ولما كان لفظ «نَارٌ» مطلقاً، في قوله: «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا» قيد في قوله: «سَعِيرًا» إذ هو الجمر المتقد. ذكره أبو حيان.

### التصريف ومفردات اللغة

«يَأْيَهَا النَّاسُ» «النَّاسُ»<sup>(٢)</sup> اسم للجنس البشري، وهو الحيوان الناطق، المتtrib القامة، الذي يطلق عليه اسم إنسان «مِنْ نَّفِينَ وَجْهَهُ».

### بحث في حقيقة النفس والروح على اختلاف آراء الناس فيها

اختلف المسلمون في حقيقة النفس، أو الروح الذي يحيا به الإنسان، وتحقق به وحدة جنسه على اختلاف أصنافه، وأشهر آرائهم في ذلك الرأي القائل: إنها جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الأعضاء، ويسري فيها سريان الماء في الورد، والنار في الفحم، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار التي تفيض عليها من هذا الجسم اللطيف، وجد الحس والحركة الإرادية والفكر وغيرها، وإذا فسدت هذه الأعضاء، وعجزت عن قبول تلك الآثار، فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح.

ومما يثبت ذلك أن العقل، والحفظ، والتذكر وهي أمور ثابتة قطعاً. ليست

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

من صفات هذا الجسد، فلا بد لها من منشاً وجوديًّا غيرَ عنه الأقدمون بالنفس، أو الروح.

وما مثلها إلا مثل الكهرباء، فالماديون الذين يقولون: لا روح إلا هذه الحياة يكون مثل الجسد عندهم مثل المستودع الكهربائي، فهو بوضعه الخاص، وبما يودع فيه من المواد تتولد فيه الكهرباء، فإذا زال شيءٌ مما أودع فيه أو أزيل تركيبه الخاص فقد الكهرباء، وهكذا حال الجسم تتولد فيه الحياة بتركيب مزاجه بكيفية خاصة، وبزاوها تزول الحياة.

والذين يقولون: إن للأرواح استقلالاً عن الجسد يكون مثل الجسد مثل الآلة التي تدار بكهرباء تأتي إليها من المولد الكهربائي، فإذا كانت الآلة على وضع خاص في أجزائها، وأداؤتها كانت مستعدة لقبول الكهرباء التي توجه إليها، حتى تؤدي وظيفتها، وإن فقدت منها بعض الأجزاء الرئيسية، أو اختل وضعها الخاص تصبح غير قابلة للكهرباء، ومن ثم لا تؤدي وظيفتها الخاصة بها. ذكره المراغي.

﴿وَيَث﴾ بمعنى نشر وفرق، ومنه **﴿وَزَرَاثٌ مَبْثُوثٌ﴾** فهو من المضاعف المتعددي فقياسه ضم عين مضارعه، **﴿وَالأَرَاحَمُ﴾** جمع رحم، والرحم: القرابة، وإنما استعير اسم الرحم للقرابة؛ لأن الأقارب يتراحمون، ويعطف بعضهم على بعض، والرحم في الأصل: مكان يكون فيه الجنين في بطن أمه، ثم أطلق على القرابة. **﴿رَقِيبًا﴾** الرقيب: فعال بمعنى فاعل؛ أي: بمعنى المراقب، وهو المشرف من مكان عال، والمرقب مفعول بمعنى المكان الذي يشرف منه الإنسان على ما دونه، والمراد بالرقب هنا الحافظ المطلع على الأعمال؛ لأن ذلك من لوازمه.

﴿وَأَنُوا الْيَتَّقَ﴾ جمع يتيم، لغة من مات أبوه مطلقاً، لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ مبلغ الرجال، وفي **«المصباح»**<sup>(١)</sup> يتيم ي يتم من باب تعب، وضرب تماماً بضم الياء وفتحها، لكن اليتم في الناس من قبل الأب: فيقال: صغير يتيم،

---

(١) الفتوحات الإلهية.

والجمع أيتام، وصغيرة يتيمة، والجمع يتامى، وفي غير الناس من قبل الأم وأيتمت المرأة أيتاماً، فهي مؤتم، صار أولادها يتامى، فإن مات الأبوان فالصغير لطيم، وإن ماتت الأم فقط فهو عجمي انتهى.

﴿الْتَّبِيتُ﴾: هو مال اليتيم، وإن كان جيداً، فهو خبيث لكونه حراماً  
 ﴿بِالْطَّيْبِ﴾ وهو مال الولي، فهو طيب لكونه حلالاً، وإن كان رديئاً **﴿حُوَيْبَا﴾**  
 الحرب الذنب، والإثم فهو مصدر: حاب يحرب حوباً من باب قال: وفي  
 «المصباح» حاب حوباً من باب قال: إذا اكتسب الإثم، وبضم الحاء أيضاً.

﴿أَلَا نَقْسِطُوا﴾ من أقسط الرباعي بمعنى عدل، ومنه قوله تعالى: **﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾**، وفي «المصباح» قسط يقسط من باب: ضرب قسطاً، وقسوطاً  
 إذا جار، ومنه قوله تعالى: **﴿وَأَمَّا الْقَتِيسُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾**، ويأتي بمعنى عدل  
 أيضاً، فهو حينئذ من الأضداد، قاله ابن القطاع. ويقال: أقسط بالألف إذا عدل،  
 والاسم منه: القسط بالكسر، وقرىء هنا بفتح التاء من قسط الثلاثي، إذا جار،  
 فتكون هذه القراءة محمولة على تقدير زيادة لا، كأنه قال: وإن خفتم أن تقسروا.

﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾؛ أي: ما مال إليه القلب منهن **﴿مُشْتَقَ وَمُلْكَ وَرُبْعَ﴾** واعلم<sup>(١)</sup> أن  
 هذه الألفاظ المعدلة فيها خلاف، وهل يجوز فيها القياس، أو يقتصر فيها على  
 السمع؛ قولان. قول البصريين: عدم القياس، وقول الكوفيين، وأبي إسحاق:  
 جوازه، والمسموع من ذلك أحد عشر لفظاً أحاد، وموحد، وثناء، ومشنى، وثلاث،  
 ومثلث، ورباع، ومربع، ومخمس، وعشار، وعشرون، ولم يسمع خماس، ولا غيره  
 من بقية العقد، واختلفوا أيضاً في صرفها، وعدمه فجمهور النحاة على منعه، وأجاز  
 الفراء صرفها، وإن كان المنع عنده أولى **﴿ذَلِكَ أَذْنَ أَلَا تَعُولُوا﴾** **﴿أَذْنَ﴾** اسم تفضيل  
 من دنا يدنو دنواً إلى الشيء، إذا قرب إليه، ودنا يتعدى بالي، وباللام وبمن تقول:  
 دنوت إليه، وله، ومنه **﴿تَعُولُوا﴾** من عال يعول من باب: قال إذا مال عن الحق،  
 وجار فيه، والمصدر العول، والعيالة، وعال الحاكم إذا جار.

(١) الفتوحات الإلهية.

«وَمَأْتُوا الْيَتَمَاءَ صَدَقَتِهِنَّ»؛ أي: أعطوا<sup>(١)</sup> من آتى الرياعي إيتاءً بمعنى أعطاء، ومنه قوله تعالى: «وَيَقُولُونَ الْزَّكَوَةَ» لا من آتى بالقصر إيتاناً إذا جاء، «صَدَقَاتٍ» جمع صدقة بفتح الصاد، وضم الدال اسم للمهر، وله أسماء كثيرة منها صدقة بفتحتين، ويفتح فسكون، وصَدَاقٌ بالفتح والكسر «نَحْلَةٌ» مصدر من غير لفظ الفعل بل من معناه؛ لأن معنى آتوهن بمعنى أنحلوهن، فهو على حد جلست قعوداً وقمت وقوفاً، وفي «المصباح» ونحله بفتحتين نحلاً مثل قفل إذا أعطيته شيئاً من غير عوض عن طيب نفس، ونحلت المرأة مهرها نحله بالكسر أعطيتها «هَبَيْتَا مَرِيْكَا» الهنيء هو ما يستلذه الأكل، والمريء، ما تُحَمَّد عاقبته، كأن يسهل هضمه، وتحسُّن تغذيته، وقيل: ما ينساغ في مجراه الذي هو المريء، وهو ما بين الحلقوم إلى فم المعدة، سمي بذلك لمرور الطعام فيه؛ أي: انسياقه «هَبَيْتَا مَرِيْكَا» «هَبَيْتَا»<sup>(٢)</sup> مصدر جاء على وزن فعل، وهو نعت لمصدر محذوف؛ أي: أكلاً هنيئاً، وقيل: هو مصدر في موضع الحال من الهناء، والتقدير: منها أو طيأاً ومثله «مَرِيْكَا» والمريء، فعل بمعنى مفعول؛ لأنك تقول: أَمْرَأِي الشيء رياعيأً إذا لم تستعمله مع هنائي، فإن قلت هنائي ومرياني لم تأت بالهمزة في مرياني؛ لتكون تابعةً لهناني ثلاثياً. ذكره أبو البقاء.

وقال أبو حيان<sup>(٣)</sup>: «هَبَيْتَا مَرِيْكَا» صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ إذا كان سائغاً لا تنفيص فيه، ويقال: هنأ يهنا بغير همز قيل: واشتقاق الهنيء من هناء البعير، وهو الدواء الذي يطلى به من الجرب، ويوضع في عقره، والمريء ما يساغ في الحلق كما مر آنفأً انتهى.

«وَلَا تُؤْتُوا السَّفَهَاءَ» وأصل: «تُؤْتُوا» تؤتيا بوزن تكرموا استثقلت الضمة على الياء، فحذفت الضمة، فاللتقي ساكنان الياء وواو الضمير، فحذفت الياء؛ لثلا يلتقي ساكنان. والسفهاء<sup>(٤)</sup> جمع سفيه، وهو المبذر للمال المنفق له فيما لا ينبغي، وأصل السفة الخفة والاضطراب، ومنه قيل: زمان سفيه؛ إذا كان كثير

(١) كرخي.

(٢) عكبري.

(٣) البحر المحيط.

(٤) المراغي.

الاضطراب، وثوب سفيه رديء النسج، ثم استعمل في نقصان العقل، وهو المراد هنا **﴿قِنَّا﴾**؛ أي: تقوم بها أمور معايشكم، وتمتنع عنكم الفقر؛ قال الراغب: **القيام والقوام** ما يقوم به **الشيء**، ويثبت كالعماد، والستاند ما يعمد، ويستند به.

و**﴿قِنَّا﴾** بالياء، والألف مصدر قام، والياء بدل من الواو، وأبدلت منها لما أعلت في الفعل، وكانت قبلها كسرة **﴿فَوْلَا مَقْرُوفَا﴾**، والقول المعروف هو ما تطيب به النفوس، وتألفه كإفهام السفيه أنَّ المال ماله لا فضل لأحد عليه، **﴿فَإِنَّمَا سُئِلُوكُمْ مَّا مَلَكُوكُمْ﴾**؛ أي: علمتم منهم حسن التصرف في الأموال، وفي **«المصباح»**، وآتَيْتُ الشيءَ بالمد، علمته، وآتَيْتُه أبصরته. انتهى، وفيه أيضاً الرشد: خلاف الغي والضلال، وهو إصابةُ الصواب، ورشد رشداً من باب تعب، ورشد يَرُشُدُ من باب قتل، فهو راشد، والاسم: الرشاد اهـ. **﴿إِنَّمَا كَيْدُوا أَنْ يَكْبُرُوا﴾** الإسراف: مجاوزة الحد في التصرف في المال، والبدار المبادرة والمسارعة إلى الشيء، يقال: بادرت إلى الشيء، وبدرت إليه، وهو من باب المفاجلة التي تكون بين اثنين؛ لأنَّ اليتيم مار إلى الكبر، والولي مار إلى أخذ ماله فكأنهما يستيقان، ويجوز أن يكون من واحد، وفي **«المصباح»**: كبر الصبي، وغيره يكبر من باب: تعب مكبراً مثلَ مسجد، وكبراً وزانَ عنْب، فهو كبير، وجمعه كبار، والأثني كبيرة **﴿فَلَيَسْتَعْفَفُ﴾**؛ أي: فليغفُ نفْسَه عن مال اليتيم، ف**«السین»** و**«الناء»** فيه زائدتان، والعلفة تركُ ما لا ينبغي من الشهوات، وفي **«المختار»**: عفَ عن الحرام يعْفُ بالكسر عفةً وعفَّاً، وعفا إذا كف عنه، فهو عف، وعفيف، والمرأة عفة، وعفيفة **﴿نَصِيبًا مَّقْرُوضًا﴾**؛ أي: سهِّماً مقدراً مَحْتُوماً لا بد لهم أن يأخذوه **﴿وَلِيَحْشَ﴾** الخشية: الخوف في محل الأمان **﴿فَوْلَا سَدِيدًا﴾** والسديد: العدل، والصواب، والسداد بالكسر: ما يسد به الشيء كالثغر موضع الخوف من العدو، والقارورة **﴿وَسَيْفَلَزْنَ سَعِيرًا﴾** يقال: صلى اللحم صلياً، إذا شواه، فإذا أراد إحراقه يقال: أصلأه إصلاحاً، وصلاحه تصليه وصلى يده بالنار - من باب رضي - أدفأها، واصطلى استدفأ، وفي **«المختار»** صلية اللحم وغيره، من باب: رمى شويته، ويقال: صلية الرجل ناراً؛ أي: أدخلته النار، وجعلته يصلها. اهـ. والسعير: النار المستعرة المشتعلة، يقال: سَعَرَت النار، وسَعَرْتُها، أو قدْتُها.

## البلاغة

قال أبو حيـان<sup>(١)</sup>: وقد تضمنـت هذه الآيات من ضرـوب البـيان والـفصـاحة: منها: الطـبـاق في قوله: «وَجـدـة» و«زـوـجـهـا» و«غـنـيـا» و«فـقـيرـا» و«قـلـ» . «أـوـ كـثـرـ» و«رـبـاـلـاـ» و«وـنـسـاءـ» و«لـلـبـيـثـ يـالـبـيـثـ» .

وـمنـها: التـكـرار المـسـمـى بـالـإـطـنـابـ عـنـدـهـمـ فيـ قـوـلـهـ: «اتـقـوا» ، و«خـلـقـ» ، و«خـفـقـ» ، و«أـلـاـ نـقـسـطـلـوا» ، و«أـلـاـ نـعـلـوـا» منـهـ جـهـةـ المـعـنـىـ و«الـبـيـتـامـيـ» ، و«الـنـسـاءـ» ، و«فـادـفـعـواـ إـلـيـهـمـ أـمـوـالـهـمـ» «فـإـذـاـ دـفـعـتـمـ إـلـيـهـمـ أـمـوـالـهـمـ» و«لـلـرـجـالـ نـصـيبـ» «وـلـلـسـاءـ نـصـيبـ» ، وـفيـ قـوـلـهـ: «وـلـيـخـشـ» و«خـافـوا» منـجـهـةـ المـعـنـىـ عـلـىـ قـوـلـهـ جـعـلـهـمـاـ مـتـرـادـفـينـ .

وـمنـها: اـطـلـاقـ اـسـمـ الـمـسـبـبـ عـلـىـ السـبـبـ فيـ قـوـلـهـ: «وـلـاـ تـأـكـلـوا» لـأـنـ الـأـخـذـ سـبـبـ لـلـأـكـلـ .

وـمنـها: تـسـمـيـةـ الشـيـءـ بـاسـمـ ماـ كـانـ عـلـيـهـ فيـ قـوـلـهـ: «وـأـتـوـاـ أـلـيـنـيـ» سـماـهـمـ يـتـامـيـ بـعـدـ الـبـلـوغـ .

وـمنـها: التـأـكـيدـ بـالـإـتـبـاعـ فيـ قـوـلـهـ: «مـيـمـاـ مـرـيـكـاـ» .

وـمنـها: تـسـمـيـةـ الشـيـءـ بـاسـمـ ماـ يـؤـولـ إـلـيـهـ فيـ قـوـلـهـ: «نـصـيبـ مـاـ تـرـكـ» ، و«نـارـاـ» عـلـىـ قـوـلـهـ مـنـ زـعـمـ أـنـهـ حـقـيـقـةـ كـقـوـلـهـ تـعـالـىـ: «إـنـ أـرـبـيـ أـغـيـرـ خـمـرـ» ؛ أـيـ: عـنـبـاـ يـؤـولـ إـلـىـ خـمـرـ .

وـمنـها: التـجـنـيـسـ الـمـمـاـلـ فيـ قـوـلـهـ: «فـادـفـعـواـ» «فـإـذـاـ دـفـعـتـمـ» وـالـمـغـاـيـرـ فيـ قـوـلـهـ: «وـقـوـلـواـ لـهـ قـوـلـاـ» .

وـمنـها: الـزـيـادـةـ لـلـزـيـادـةـ فيـ المـعـنـىـ فيـ قـوـلـهـ: «فـلـيـسـتـعـفـفـ» .

وـمنـها: اـطـلـاقـ اـسـمـ الـكـلـ عـلـىـ الـبـعـضـ فيـ قـوـلـهـ: «الـأـقـرـيـونـ» إـذـ الـمـرـادـ أـرـبـابـ الـفـرـائـضـ .

(١) الـبـحـرـ الـمـحـيـطـ .

ومنها: إقامة الطرف المكاني مقام الزماني في قوله: **«مِنْ حَلْفِهِمْ»**؛ أي: من بعد وفاتهم.

ومنها: الاختصاص في قوله: **«بُطُونِهِمْ»** خصها دون غيرها؛ لأنها محل للمأكولات.

ومنها: التعریض في قوله: **«فِي بُطُونِهِمْ»** عرض بذكر البطون لخستهم، وسقوط هممهم، والعرب تذم بذلك قال شاعرهم:

**دَعِ الْمَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لِبُعْيَيْتَهَا**   **وَأَقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْطَّاعِمُ الْكَاسِيْنِ**

ومنها: تأكيد الحقيقة بما يرفع احتمال المجاز في قوله: **«فِي بُطُونِهِمْ»** رفع المجاز العارض في قوله: **«أَيْحُبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحَمَ أَخِيهِ مَيْتَهُ»** على قول من حمله على الحقيقة، ومن حمله على المجاز فيكون عنده من ترشيح المجاز، ونظيره في كونه رافعاً للمجاز قوله **«يَطِيرُ بِهِنَاحِهِ»**، وقوله: **«يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ»** والمحذف في عدة مواضع مثل قوله: **«وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً»**؛ أي: كثيراً.

ومنها: المقابلة اللطيفة بين **«وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلَيَسْتَعْفِفَنَّ**» **«وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلَيَأْكُلْ**  
**بِالْمَعْرُوفِ»**.

فائدة: وفي قوله تعالى: **«نَفَرَ وَجَدَهُ»** إشارة إلى ترك المفاحرة، والكبير لتعريفه إياهم، بأنهم من أصل واحد، ودلالة على المعاد؛ لأن القادر على إخراج أشخاص مختلفين من شخص واحد، فقدرته على إحيائهم بطريق الأولى، و**«زَوْجَهَا»** هي حواء، وظاهر منها ابتدأ خلق حواء من نفسه، وأنه هو أصلها الذي اخترعت، وأنشئت منه، ويدل عليه الحديث الصحيح في قوله **«إِنَّ الْمَرْأَةَ** خلقت من ضلع أوج، فإن ذهبت تُقيِّمُها كسرتها، وكسرها طلاقها» انتهى.

وَاللَّهُ سَبَّانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

\* \* \*

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأَنثَيْنِ فَإِنْ كُنْ نِسَاءٌ فَوْقَ أَثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَثًا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْسُدُسٌ وَمَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أُبُوَاهُ فَلِأُبُوِهِ الْأَثْلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَخْوَهُ أَلْسُدُسٌ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ مَابَأَوْكُمْ وَابْنَأَوْكُمْ لَا تَذَرُونَ أَيْمَنَهُمْ أَقْرَبَ لَكُمْ نَفْعًا فَوِيضَةٌ مِنْ أَنْهُو إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾ وَكُلُّمُ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ بَرْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الْأَرْبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ وَلَهُنَّ أَرْبُعٌ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ أَلْثَمُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ وَلَهُنَّ أَلْثَمُ أَوْ أَخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْسُدُسٌ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءٌ فِي الْأَثْلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ عَيْرَ مُضَارِّ وَصِيَّةٌ مِنْ أَنَّ اللَّهَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتِنَ تَبَرِّى مِنْ تَحْتِهَا أَلْأَنْهَرُ خَلِيلِنَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَعْكُدُ حُدُودَهُ يُدْخِلُهُ تَارًا خَلِيلًا فِيهَا وَلَمْ عَذَابٌ مُهِمِّشٌ ﴿١٤﴾

### المناسبة

لما<sup>(١)</sup> بين الله سبحانه وتعالى حُكْمَ الميراث مجملًا في قوله: «لِلرِّجَالِ تَصْيِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ» ذكر هنا تفصيل ذلك المجمل في بين أحكام المواريث، وفرائضها، لإبطال ما كان عليه العرب من نظام التوارث في الجاهلية من منع الأنثى، وصغار الأولاد، وتوريث بعض من حَرَمَهُ الإسلام من الميراث. وقد كانت أسبابُ الإرث في الجاهلية ثلاثةً:

**الأول: النسب**، وهو لا يكون إلا للرجال الذين يركبون الخيل، ويقاتلون

(١) المراغي.

العدو، ويأخذون الغنائم، وليس للضعيفين المرأة والطفل من ذلك شيء.

والثاني: التبني فقد كان الرجل يتبنى ولد غيره، فيكون له أحكام الولد في الميراث وغيره.

والثالث: الحلف والعهد، فقد كان الرجل يقول لآخر: دمي دمك، وهدمي هدمك؛ أي: إذا أهدر دمي أهدر دمك، وترثني وأرثك، وتطلب بي وأطلب بك، فإذا فعل ذلك، ومات أحدهما قبل الآخر كان للحي ما اشترط من مال الميت.

فلما جاء الإسلام أفرهم على الأول، والثالث دون الثاني، فقال: «ولِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ وَمَا تَرَكَ الْوَلَدَانِ وَالْأُفْرِيَّوْنَ» والمراد به: التوارث بالنسبة، وقال: «وَالَّذِينَ عَقَدْتُ أَيْمَنَكُمْ فَتَأْتُوْهُمْ نَصِيبَهُمْ» والمراد به التوارث بالعهد، وقال: «وَمَا جَعَلَ أَعْيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ» والمراد به: التوارث بالتبني، وزاد شيئاً فشيئاً آخرين:

الأول: الهجرة، فكان المهاجر يرث من المهاجر، وإن كان أجنبياً عنه، إذا كان بينهما مخالطة، وود، ولا يرثه غير المهاجر، وإن كان من أقاربه.

والثاني: المواхاة كان رسول الله ﷺ يؤاخى بين كل اثنين من الرجال، وكان ذلك سبباً للتوارث، ثم نسخ التوارث بهذين السببين بقوله: «وَأُولُو الْأَرْثَارِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِيَعْصِيْنَ فِي كِتَابِ اللَّهِ» ثم استقر الأمر بعد نزول أحكام الفرائض على أن أسباب الإرث ثلاثة: النسب، والنكاح، والولاء.

قوله تعالى: «وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخَلُهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِنَّ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» مناسبتها لما قبلها<sup>(1)</sup>: لما بين الله سبحانه وتعالى حدوده التي حددها لعباده، قسم الناس إلى عامل بها، مطيع، وإلى غير عامل بها، عاص، وبدأ بالمطيع؛ لأن الغالب على من كان مؤمناً بالله تعالى الطاعة، إذ السورة مفتتحة بخطاب الناس عامة، ثم أردد بخطاب من يتصف بالإيمان إلى آخر المواريث، وبدأ بالمطيع؛ لأن قسم الخير ينبغي أن يبدأ

(1) البحر المحيط.

به، وأن يعنى بتقاديمه، وحمل أولاً على لفظ «من» في قوله: «يُطِعُ» و«يُنْخَلِّهُ» فأفرد، ثم حمل على المعنى في قوله: «خالدين».

قوله تعالى: «وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودُهُ يُنْخَلِّهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَمْ يَعْدَ بَعْدَ مُهِبَّتِهِ» (١)، مناسبتها لما قبلها: لما ذكر ثواب مراجعى الحدود.. ذكر عقاب من يتعداها، وغلوظ في قسم المعاشي، ولم يكتفى بالعصيان بل أكد ذلك بقوله: «وَيَتَعَدَّ حُدُودُهُ» وناسب الختم بالعذاب المهين؛ لأن العاصي المتعدي للحدود؛ برب في صورة من اغتر، وتجاسر على معصية الله تعالى، وقد تقل المبالغة بالشدائد، ما لم ينضم إليها الهوان، ولهذا قالوا: المنية ولا الدين.

قيل: وأفرد خالدا هنا، وجمع في خالدين فيها؛ لأن أهل الطاعة، أهل الشفاعة، وإذا اشفع في غيره دخلها، والعاصي لا يدخل النار به غيره، فبقي وحيداً.

## أسباب النزول

قوله تعالى: «يُؤْمِنُكُمُ اللَّهُ فِي أَذْلَالِكُمْ...» الآية، سبب<sup>(١)</sup> نزولها: ما أخرجه الأئمة الستة وغيرهم عن جابر بن عبد الله، قال: عادني رسول الله ﷺ وأبو بكر فيبني سلمة، ما شئين فوجدني النبي ﷺ لا أعقل شيئاً، فدعا بماء فتوضأ، ثم رش على فأفقت، فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي؟ فنزلت «يُؤْمِنُكُمُ اللَّهُ فِي أَذْلَالِكُمْ لِلذَّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأَثَيْنِ».

وللآلية سبب آخر: وهو ما أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذى، والحاكم عن جابر - رضي الله عنه - قال: جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك في أحد شهيداً، وأن عههما أخذ مالهما، فلم يدع لهما مالاً، ولا تنكحان إلا ولهمما

(١) باب القول.

مالٌ، فقال: يقضي الله في ذلك، فنزلت آية الميراث **﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أُولَدِكُمْ﴾** الآية، فأرسل رسول الله **ﷺ** إلى عمهمَا، فقال: أعط بنتي سعد الثلين، وأمهمَا الثمن، وما بقي فهو لك، قالوا وهذه أول تركة قسمت في الإسلام.

قصة جابر أصح؛ لأنها متفق عليها، وأما قصة بنات سعد بن الريبع ففيها عبد الله بن محمد بن عقيل، وهو صدوق ضعيف الحفظ على أنه لا تنافي بين القصتين، فيحتمل أنها نزلت فيهما معاً.

قال الحافظ بن حجر في «الفتح»: تمسّك بهذا الحديث الأخير مَنْ قال: إن الآية نَزَلت في قصة ابنتي سعد، ولم تنزل في قصة جابر خصوصاً أنَّ جابرَ لم يكن له يومئذ ولد، قال الحافظ: والجواب أنها نَزَلت في الأمرين معاً، ويعتمل أن يكون: نَزَولُ أولها في قصة البنين، وآخرها، وهو قوله: **﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّهُ﴾** في قصة جابر، ويكون مراد جابر بقوله: فنزلت: **﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أُولَدِكُمْ﴾**؛ أي: ذكر الكلالة المتصل بهذه الآية، والله أعلم. انتهى.

وأقولُ في كلام الحافظ رحمه الله: نظر، فإنَّ قوله: **﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّهُ﴾** في ميراث الإخوة لأُمٍّ، فالأُولى أن يقال: لا مانع من نَزَول الآية في الأمرين معاً كما قرره هو قبل، والله أعلم.

وقد ورد<sup>(1)</sup> في الآية سبُبُ ثالث: وهو ما أخرجه ابن جرير، عن السدي قال: كان أهل الجاهلية لا يورثون الجواري ولا الضعفاء من الغلمان، لا يرث الرجل من ولده إلا من أطاق القتال، فمات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر، وترك امرأة يقال لها: أم كحلة، وخمس بنات، فجاء الورثة يأخذون ماله، فشكَّت أم كحلة ذلك إلى النبي **ﷺ** فأنزل الله هذه الآية: **﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوَقَعَ أَنْتَنِينَ فَلَهُنَّ ثُلَّتَانِ مَا تَرَكَ﴾** ثم قال في أم كحلة **﴿وَلَهُنْ بِالرُّبُعِ وَمَا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ﴾** فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الْثُلَّتُنَّ.

(1) لباب النقول.

فصول في فضل علم الفرائض وذكر نبذة من أحكامه  
و قبل الشروع في تفسير هذه الآيات الكريمة، نقدم فصولاً تتضمن أحكام  
الفرائض، وأصول قواعدها.

### الفصل الأول: في فضله والبحث على تعلمه وتعليمه

اعلم أن علم الفرائض من أعظم العلوم قدرأ، وأشرفها ذخراً، وأفضلها ذكرأ، وهي ركن من أركان الشريعة، وفرع من فروعها في الحقيقة، اشتغل الصدر الأول من الصحابة بتحصيلها، وتكلموا في فروعها، وأصولها، ويكتفي في فضلها أن الله عز وجل تولى قسمتها بنفسه، وأنزلها في كتابه مبينة من فوق سمواته، وقد حث رسول الله ﷺ على تعليمها فيما رواه أبو هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا الفرائض والقرآن، وعلموا الناس، فإني مقبوض» أخرجه الترمذى، وقال: فيه اضطراب، وأخرجه أحمد بن حنبل، وزاد فيه « فإني امرؤ مقبوض» والعلم مرفوع، ويوشك أن يختلف اثنان في الفريضة فلا يجدا أحداً يخبرهما». وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا الفرائض وعلّموها، فإنه نصف العلم، وهو أول علم يُنسى، وهو أول شيء يُنزع من أمي». أخرجه ابن ماجه والداقطنى.

### الفصل الثاني: في بيان الورثة وأقسامها

إذا مات الميت، وله مال يبدأ بتجهيزه من ماله، ثم تُقضى ديونه، إن كان عليه دين، ثم تنفذ وصيائمه، وما فَضَلَ بعد ذلك من ماله يقسم بين ورثته. والوارثون من الرجال عشرة بالاختصار، الابن وابن الابن، وإن سفل، والأب، والجد وإن علا، والأخ سواء كان لأب وأم، أو لأب فقط، أو لأم فقط، وابن الأخ للأب والأم، أو للأب وإن سفل، والعم للأب والأم، أو للأب فقط، وابنائهم، وإن سفلوا، والزوج، والمعتق.

والوارثات من النساء سبع بالاختصار: البت، وينت الابن وإن سفلت، والأم والعجدة وإن علت، والأخت من كل الجهات، والزوجة، والمعتقة.

وستة من هؤلاء لا يلحقهم حجب الحرمان بالغير، وهم: الأبوان، والولدان، والزوجان، لأنه ليس بينهم، وبين الميت واسطة.

ثم الورثة ثلاثة أصناف: صنف يرث بالفرض فقط، وهم الزوجان، والبنات، والأخوات، والأمهات، والجدات، وأولاد الأم، وصنف يرث بالتعصيب فقط، وهم البنون والإخوة الأشقاء أو لأب وبنوهم والأعمام وبنوهم وصنف يرث بالتعصيب تارة وبالفرض أخرى وهما الأب والجد، فيرث بالتعصيب إذا لم يكن للميت ولد، فإن كان له ابن، ورث الأب بالفرض السادس، وإن كانت بنت ورث السادس بالفرض، وأخذ الباقي بالتعصيب والعصبة: هو من يأخذ جميع المال إذا انفرد، ويأخذ ما فضل عن أصحاب الفروض إذا كان معهم.

### الفصل الثالث: في أسباب الإرث وموانعه

وأسباب الإرث ثلاثة: نسب، ونكاح، وولاء، فالنسب القرابة يرث بعضهم بعضاً، والنكاح هو أن يرث أحد الزوجين من صاحبه بسبب النكاح، والولاء هو أن المعتق وعصباته يرثون المعتق.

والأسباب التي تمنع الإرث أربعة:

الأول: اختلاف الدين، فالكافر لا يرث المسلم، والمسلم لا يرث الكافر؛ لما روى عن أسامة بن زيد - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لا يرث المسلم الكافر، ولا الكافر المسلم». أخر جاه في «الصحيحين». فأما الكفار فيرث بعضهم بعضاً مع اختلاف ملتهم، وأديانهم؛ لأن الكفر كله ملة واحدة، وذهب بعضهم إلى أن اختلاف الملل والكفر يمنع التوارث أيضاً، حتى لا يرث اليهودي من النصراني، ولا النصراني من المجوس، وإلى هذا ذهب الزهري، والأوزاعي، وأحمد، وإسحاق، لما روى عن جابر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لا توارث بين أهل ملتين». أخرجه الترمذى، وقال حديث غريب.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ

قال: «لا يتوارث أهل ملتين شتى». أخرجه أبو داود، وحمله الآخرون على الإسلام والكفر؛ لأن الكفر عندهم ملة واحدة، فتوريث بعضهم من بعض لا يكون فيه إثبات التوارث بين ملتين شتى.

والثاني: الرق، فإنه يمنع الإرث، لأن الرقيق ملك، ولا ملك له، فلا يرث، ولا يورث.

والثالث: القتل، فإنه يمنع الإرث مطلقاً عمداً كان القتل، أو خطأ؛ لما روي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «القاتل لا يرث». أخرجه الترمذى، وقال: هذا حديث لا يصح، والذي العمل عليه عند أهل العلم أن القاتل لا يرث، سواء كان القتل عمداً أو خطأً. وقال بعضهم: إذا كان القتل خطأً، فإنه يرث، وهو قول مالك.

والرابع: إيهام الموت، وهو أن يخفي موت الموارثين، وذلك بأن غرقاً أو انهدم عليهما بناء، فلم يدر أيهما سبق موته، فلا يرث أحدهما الآخر، بل يكون إرث كل واحد منهما لمن كانت حياته يقييناً بعد موته من ورثته.

#### الفصل الرابع: في بيان الفروض وأهلها

والسهام المقدرة في المواريث المذكورة في كتاب الله عز وجل ستة: النصف، والربع، والثمن، والثلثان، والثلث، والسدس:

فالنصف: فرض الزوج عند عدم الولد الوارث، وفرض البنت الواحدة للصلب، أو بنت الابن عند عدم بنت الصلب، وفرض الأخت الواحدة للأب والأم، وفرض الأخت الواحدة للأب إذا لم يكن ولد لأب وأم.

والربع: فرض الزوج مع الولد، وفرض الزوجة مع عدم الولد.

والثمن: فرض الزوجة مع الولد.

والثلثان: فرض البتين فصاعداً، أو بنت الابن عند عدم بنت الصلب، وفرض الأخرين فصاعداً للأب والأم، أو للأب.

والثالث: فرض ثلاثة: فرض الأم إذا لم يكن للميت ولد، ولا اثنان من الإخوة والأخوات إلا في مسألتين: تسمى بالغراوين: إحداهما زوج، وأبوان، والأخرى: زوجة وأبوان، فإن للأم فيهما ثلث الباقي بعد نصيب الزوج، أو الزوجة، وفرض الاثنين فصاعداً من أولاد الأم ذكرهم وأنثاهم فيه سواء، وفرض الجد مع الإخوة إذا لم يكن في المسألة صاحب فرض، وكان الثالث خيراً له من المقاومة مع الإخوة.

والسدس: فرض سبعة: فرض الأب إذا كان للميت ولد، وفرض الأم إذا كان للميت ولد، أو ولد ابن أو اثنان من الإخوة، والأخوات، وفرض الجد إذا كان للميت ولد، ومع الإخوة إذا كان في المسألة صاحب فرض، وكان السادس خيراً له من المقاومة مع الإخوة، وفرض الجدة والجدات، وفرض الواحد من أولاد الأم ذكراً كان أو أنثى، وفرض بنات الابن مع بنت الصلب تكملاً للثلين، وفرض الأخوات للأب مع الأخت للأب والأم تكملاً للثلين.

وعن ابن عباس رضي الله عنهمما قال: قال رسول الله ﷺ: «الحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فهو لأولى رجل ذكر». متفق عليه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهمما قال: كان المال للولد، والوصية للوالدين، فنسخ الله من ذلك ما أحب، فَجَعَلَ للذكر مثل حظ الأنثيين، وجعل للأبدين لكل واحد منهمما: السادس، أو الثالث، وجعل للمرأة الثمن، أو الربع، وللزوج الشطر أو الربع، رواه البخاري.

## الفصل الخامس: في الحجب

روي عن زيد بن ثابت - رضي الله عنه - قال: ولد الأبناء بمتزلة الأبناء، إذا لم يكن دونه ابن، ذكرهم كذكرهم، وأنثاهم كأنثاهم، يرثون ويحجبون كما يحجبون، ولا يرث ولد ابن مع ابن ذكر، فإن ترك بنتاً، وابن ابن.. كان للبنت النصف، ولابن الابن ما بقي لقوله ﷺ: «الحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فهو لأولى رجل ذكر». ففي هذا الحديث دلالة على أن بعض الورثة يحجب البعض،

والحجب قسمان: حجب نقصان، وحجب حرمان:

أمّا الأول: وهو حجب النقصان: فهو أن الولد وولد الابن يحجب الزوج من النصف إلى الرابع، والزوجة من الرابع إلى الثمن، والأم من الثلث إلى السادس، وكذلك الاثنان من الإخوة والأخوات يحجبون الأم من الثلث إلى السادس.

وأمّا الثاني: وهو حجب الحرمان. فهو أن الأم تسقط الجدات، وأولاد الأم، وهم الإخوة للأم يسقطون بأربعة: بالأب، والجد، وإن علا، وبالولد، وولد الابن، وأولاد الأب والأم، وهم الإخوة للأب والأم يسقطون بثلاثة: بالأب، والابن، وابن الابن وإن سفلوا، ولا يسقطون بالجد على مذهب زيد بن ثابت، وهو قول عمر، وعثمان، وعلي وابن مسعود، وبه قال مالك، والأوزاعي، والشافعي، وأحمد وأولاد الأب يسقطون بهؤلاء الثلاثة، وبالأخ للأب والأم. وذهب قوم إلى أن الإخوة يسقطون جميعاً بالجد كما يسقطون بالأب، وهو قول أبي بكر الصديق، وابن عباس، ومعاذ، وأبي الدرداء، وعائشة، وبه قال الحسن، وعطاء، وطاووس، وأبو حنيفة.

### الفصل السادس: في العصبات

والأقرب من العصبات يسقط الأبعد منهم، فأقربهم الابن، ثم ابن الابن، وإن سفل، ثم الأب، ثم الجد، وإن علا، فإن كان مع الجد أحد من الإخوة، والأخوات للأب والأم أو للأب يشتراكان في الميراث، فإن لم يكن جد فللأخ للأب والأم، ثم الأخ للأب، ثم بنوا الأخوة يقدم أقربهم، سواء كان لأب وأم، أو لأب، فإن استويا في الدرجة، فالذى هو لأب وأم أولى، ثم العم لأب، وأم، ثم لأب ثم بنوهم على ترتيب بنى الإخوة، ثم عم الأب، ثم عم الجد على الترتيب السابق في الإخوة، فإن لم يكن أحد من عصبات النسب، وعلى الميت ولاه، فالميراث للمعتق، فإن لم يكن حياً فلعصبات المعتق، وأربعة من الذكور يعصبون الإناث: الابن، وابن الابن، والأخ للأب والأم، والأخ للأب، فلو مات عن ابن، وبنت، أو عن أخي، وأخت لأب وأم، أو لأب، يكون المال

بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين، ولا يفرض للبنت والأخت وكذلك ابن الابن يعصب من في درجتها الإناث، ومن فوقه إذا لم يأخذ من الثلاثين شيئاً حتى لو ماتت عن بنتين وبنت ابن، فللبنتين الثلاثان، ولا شيء لبنت الابن، فإن كان في درجتها ابن ابن، أو أسفل منها ابن ابن كان الباقى بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين، والأخت للأب والأم، أو للأب تكون مع البنت عصبة حتى لو ماتت عن بنت وأخت كان للبنت النصف، والباقي: وهو النصف للأخت، ولو ماتت عن بنتين، وأخت، كان للبنتين الثلاثان، والباقي للأخت.

ويدل على ذلك ما روى عن هذيل بن شرحبيل قال: سئل أبو موسى عن بنت، وبنت ابن، وأخت، فقال: للبنت النصف، وللأخت النصف، وأتت بنت الابن ابن مسعود، فسئل ابن مسعود، وأخبر بقول أبي موسى فقال ابن مسعود: لقد ضللت وما أنا من المهتدين، ثم قال: أقضى فيها بقضاء رسول الله ﷺ للبنت النصف، ولبنت الابن السادس. تكملة الثلاثين، وما بقي فلالأخت فأخبر أبو موسى بقول ابن مسعود فقال: لا تسألوني ما دام هذا الخبر فيكم. أخرجه البخاري.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ وهذا شروع في تفصيل أحكام المواريث المجملة في قوله: **﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾** الخ، وإنما بدأ الله سبحانه وتعالى بإرث الأولاد، لأنهم أقرب الورثة إلى الميت، وأكثر بقاء بعد المورث؛ ولأن تعلق قلب الإنسان بولده أشد من تعلقه بغيره. والخطاب فيه للمؤمنين، وقرأ ابن أبي عبلة، والحسن **﴿يُوصِيكُم﴾** بالتشديد، والوصية ما تعهد به إلى غيرك من العمل، كما تقول: أوصيت المعلم أن يراقب آداب الصبي، ويؤدبه على ما يسيء فيه، وهي في الحقيقة: أمر له بعمل ما عهد إليه به.

والمعنى: يأمركم الله سبحانه وتعالى **﴿فِي﴾** إرث **﴿أَنْكِيدُكُمْ﴾** الوارثين الذكور والإإناث كباراً كانوا أو صغاراً مما ترثونه من أموالكم، بأن يُعطى **﴿لِلذَّكْرِ﴾** الواحد منهم **﴿مِثْلُ حَظِّ الْأَنْثَيْنَ﴾**; أي: فَدُرْ نصيب اثنتين من إثنائهم، إذا كانوا ذكوراً وإناثاً، واختير هذا التعبير، ولم يقل: للأنثى نصف حظ الذكر،

إيماء إلى أنَّ إرث الأنثى كأنه مقرر معروف، وللذكر مثله مرتين، وإشارة إلى إبطال ما كانت عليه العرب في الجاهلية من منع توريث النساء.

والحكمة في جعل حظ الذكر كحظ الأنثيين: أن الذكر يحتاج إلى الإنفاق على نفسه، وعلى زوجه فجعل له سهمان، وأما الأنثى فهي تنفق على نفسها، فحسب، وإن تزوجت كانت نفقتها على زوجها، ويدخل في عموم الأولاد:

١ - الكافرُ لكن السنة بيَّنت أن اختلاف الدين مانعٌ من الإرثِ، قال ﷺ: «لا يتوارث أهل ملتين» كما مر.

٢ - والقاتل عمداً لأحد أبييه مثلاً، ويخرج بالسنة والإجماع.

٣ - والرقيق، وقد ثبت منعه بالإجماع، لأن الممْلوك لا يملك بل كل ما يصل إلى يده من المال، فهو ملك لسيده، ومالكه فلو أعطيناه من التركة شيئاً، كنا معطين ذلك للسيد فيكون هو الوارث بالفعل.

٤ - والميراث من النبي ﷺ فقد استثنى بحديث «نحن معاشر الأنبياء لا نورث».

ولا خلاف في أن ولد الولد يقوم مقامه عند فدحه، أو عدم إرثه لمانع كقتل موْرَثه، قال شاعرهم:

بَنُونَا بَنُوْ أَبْنَائِنَا وَبَنَائِنَا بَنُوْهُنَّ أَبْنَاءُ أَرْجَالِ الْأَبَاءِ  
فإذا خلف الميت ذكراً واحداً وأنثى واحدةً فللذكر سهمان، وللأنثى سهم،  
وإذا كان الوارث جماعةً من الذكور وجماعةً من الإناث كان لكل ذكر سهمان،  
ولكل أنثى سهم.

وإذا كان مع الأولاد أبوان وأحد الزوجين، فالباقي بعد سهام الآبوبين،  
وأحد الزوجين بين الأولاد للذكر مثل حظ الأنثيين.

﴿فَإِنْ كُنَّ﴾؛ أي: فإن كانت البنات المتروکات من الأولاد **﴿نِسَاءً﴾**؛ أي:  
إناثاً خلصا **﴿فَوْقَ أَثْنَيْنِ﴾**؛ أي: بنتين، فاكثرهما بلغ عددهن **﴿فَلَهُنَّ﴾**؛ أي:

فلتلك البناء سواه كانت ثنتين فأكثر **﴿ثُلَّا مَا تَرَكَ﴾**؛ أي: ثلثا ما ترك والدُّهن المتوفى أو والدُّهنهن.

وأجمعـت<sup>(١)</sup> الأمة على أن للبنتين الثلثين إلا ما روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه ذهب إلى ظاهر الآية، وقال الثلثان فرض الثالث من البنات؛ لأن الله تعالى قال ﴿فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَثًا مَا تَرَكُ﴾ فجعل الثالثين للنساء إذا زدن على الشتتين، وعنه أن فرض الشتتين النصف كفرض الواحدة، وأجيب عنه بأجوبة فيها حجة لمذهب الجمهور كما ذكروها :

منها: أن في الآية تقديمًا وتأخيراً، والتقدير فإن كن نساء اثنتين فما فوقهما فلهن الثالثان.

ومنها: أن الجمع يطلق على ما فوق الواحد؛ لأنَّ العرب تطلق الجمع على الاثنين كما في قوله تعالى: «فَقَدْ صَفَّتْ قُلُوبُكُمَا» .

ومنها: أن لفظة فوق صلة هنا، والتقدير: «فإن كُنْتَ نِسَاءً» اثنين.  
 «وَإِنْ كَانَتْ» المولودة الوارثة بنتاً «وَحْدَةً»؛ أي: منفردة ليس معها أخ،  
 ولا أخت «فَلَهَا النِّصْفُ» مما ترك الوالد الميت أو الوالدة، والباقي لسائر الورثة  
 بحسب الاستحقاق كما يعلم من أحكام المواريث.

وخلصة ذلك: أنه إذا كان الأولاد ذكوراً وإناثاً كان للذكر مثل حظ الأنثيين، وإن كان المولود أنثى واحدة. كان لها النصف، وإن كن ثنتين أو ثلاثة فصاعداً. كان لهن الثلثان. وقد عُلم من ذلك أنَّ البنات لا يستغرق فرضهن التركة، والولد الذكر إذا انفرد. يأخذ التركة كلَّها، وإذا كان معه أخ له فأكثُرُ. وكانت قسمة التركة بينهما، أو بينهم بالمساواة.

قرأ الجمهور <sup>(٢)</sup> **«واحدة»** بالنصب على أنه خبر **«كان»**؛ أي: وإن كانت هي؛ أي: البنت فذة ليس معها أخرى، وقرأ نافع **«واحدة»** بالرفع على أن كان تامة، **«واحدة»** فاعلها، وقرأ السلمي النصف بضم التون، وهي قراءة علي وزيد في جميع القرآن.

## ٢) البَحْرُ الْمَحْبُطُ.

### ١) الخازن.

ولما فرغ الله سبحانه وتعالى من ذكر الفروع، ومقدار ما يرثون أخذَ في ذكر الأصول، ومقدار ما يرثون، فقال: «وَلَا بَوْيَ الْمَيْتِ وَقَوْلُهُ: «لِكُلِّ وَاجِدٍ مِّنْهُمَا» بدل منه بتكرير العامل، وفائدته<sup>(١)</sup>: التنصيص على استحقاق كل واحد منهما السادس والتفصيل بعد الإجمال تأكيد، وأبواه هما أبوه وأمه وغلب لفظ الأب في الثنوية كما قيل: القرآن، فغلب القمر لذكره على الشمس؛ أي: لكل واحد من الآبوبين «أَشَدُّ مِمَّا تَرَكَ» الميت على السواء في هذه الفرضية، «إِنْ كَانَ لَهُ»؛ أي: لهذا الميت «وَلَدٌ» ذكر أو أنثى واحد، أو أكثر، والباقي بعد هذا الثالث يعني سديهما يقتسمه الأولاد؛ أي: فإن كان مع الآبوبين ولد ذكر، فأكثر أو بنتان فأكثر، فلكل واحد من الآب والأم السادس، وإن كان معهما بنت.. فلها النصف، وللأم السادس، وللأب السادس بحكم هذه الآية، وال السادس الباقي للأب أيضاً بحكم التعصيب.

«فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَّهُ»، أي: لله الميت «وَلَدٌ» ولا ولد ولد «وَوَرِثَهُ أَبُوهُ فَلِأَبِيهِ» الثالث فرضاً لها، والباقي للأب كما هو معلوم من انحصار الإرث، فيأخذ السادس بالفرضية، والنصف بالتعصيب، وإذا انفرد أخذ كل المال كما هو شأن العصبة، وإذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين، فللام ثلث ما يبقى بعد فرضه، والباقي للأب وتسمى هذه المسألة الغراوين، وقد أشار إليها صاحب «الرحيبة»:

وَإِنْ يَكُنْ زَوْجٌ وَأُمٌّ وَأَبٌ فَثُلُثُ الْبَاقِي لَهَا مُرَاتِبٌ  
وَهَكَذَا مَعْ زَوْجَةٍ فَصَاعِدَا فَلَا تَكُنْ عَنِ الْعُلُومِ قَاعِدَا  
وَثُلُثُ الباقي في الحقيقة إما ربع أو سدس، وقد انعقد الإجماع على ذلك إلا ما شدَّ عن ابن عباس فإنه قال: يأخذ الزوج نصيه، وتأخذ الأم ثلث التركة كلها، ويأخذ الأب ما بقي، وقال: لا أجدُ في كتاب الله ثلث الباقي، والسر في تساوي الوالدين في الميراث مع وجود الأولاد الإشارة إلى وجوب احترامهما على السواء.

(١) الخازن.

والحكمة في أن حظ الوالدين من الإرث أقل من حظ الأولاد مع عظم حقهما على الولد: أنهما يكونان في الغالب أقل حاجة إلى المال من الأولاد، إما لكبرهما، وإما لتمولهما، وإنما لوجود من تَجِب عليه نفقتهما من أولادهما الأحياء، وأما الأولاد فإنما أن يكونوا صغاراً لا يقدرون على الكسب، وإنما أن يكونوا على كبرهم محتاجين إلى نفقات كثيرة في الحياة، كالزواج، وتربية الأطفال، ونحو ذلك **﴿فَإِنْ كَانَ لَهُمْ﴾**؛ أي: للميّت مع أرث أبيه له **﴿إِخْوَةً﴾** اثنان فصاعداً ذكوراً أو إناث أشقاء كانوا أو لأب أو لأم وارثين كانوا أو محجوبين بالأب **﴿فَلَا يَمْهُدُ الْسُّدُّ﴾** مما ترك والباقي للأب، ولا شيء للإخوة، وأما السادس الذي حجبها عنه.. فهو للأب عند وجوده، ولهم عند عدمه.

والمعنى: أنه إن كان أب وأم وإخوة.. كان نصيب الأم السادس وحظها الإخوة من الثالث إلى السادس، وصار الأب يأخذ خمسة السادس كرجل مات عن أبيين وأخرين، فإن للأم السادس والباقي، وهو خمسة السادس للأب، السادس بالفرضية، والباقي بالتعصي، فكل جمع منهم يحجب الأم من الثالث إلى السادس، ولا شيء لهم لكونهم محجوبين بالأب. قال صاحب **«التلمسانية»**:

**وَفِيهِمْ فِي الْحَجْبِ أَمْرٌ عَجَبٌ لِكَوْنِهِمْ قَدْ حَجَبُوا وَحُجِبُوا**  
ولأنما حجب الإخوة الأم من غير أن يرثوا مع الأب شيئاً؛ معونة للأب؛  
لأنه يقوم بشأنهم، وينفق عليهم دون الأم، ولكن هذا يدل على خستهم.

وعلم مما ذكر في مسألة الغراوين: أن<sup>(1)</sup> حقوق الزوجية في الإرث مقدمة على حقوق الوالدين؛ إذ أنهما يتقاسمان ما بقي بعد أخذ الزوج حصته، وسر هذا أن صلة الزوجية أشد وأقوى من صلة البنوة؛ ذاك أنهما يعيشان مجتمعين وجود كل منهما متمم لوجود الآخر، حتى كأنه نصف شخصه، وهو ما حينئذ منفصلان عن الوالدين أشد الانفصال؛ فبهذا كانت حقوق المعيشة بينهما آكدة، ومن ثم جعل الشارع حق المرأة على الرجل في النفقة هو الحق الأول؛ فإذا لم يوجد

(1) المراغي.

الرجل إلا رغيفين سد رَمَقَهُ بِأَحَدِهِمَا، ووجب عليه أن يعطي الثاني لامرأته لا أحد أبوئه، ولا لغيرهما من أقاربه.

قرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: «فَلَمَّا» هنا في الموضعين، وفي قوله: «فِي أُمِّ الْكِتَبِ» في الزخرف، وفي قوله: «هَنَى يَعْثَرُ فِي أُمِّهَا رَسُولًا» في القصص، وفي قوله: «مِنْ بُطْرُونِ أُمَّهَتِكُمْ» في النحل، والزمر، وفي قوله: «فِي بَطْرُونِ أُمَّهَتِكُمْ» في النور «مِنْ بُطْرُونِ أُمَّهَتِكُمْ» في النجم بضم الهمزة من أم، وهو الأصل. وقرأ الأخوان - أعني الكسائي وحمزة - جميع ذلك بكسر الهمزة، وانفرد حمزة بزيادة كسر الميم من أمهات في الأماكن المذكورة، هذا كله في الدرج أما في الابتداء بهمزة الأم والأمهات، فإنه لا خلاف في ضمها، أما وجه قراءة الجمهور، فظاهر؛ لأنَّ الأصل كما تقدم.

وأما قراءة حمزة والكسائي بكسر الهمزة فقالوا: لمناسبة الكسرة، أو الياء، التي قبل الهمزة، فكسرت الهمزة إتباعاً لما قبلها، واستقالهم الخروج من كسر أو شبهه إلى ضم، ولذلك إذا ابتدأ بالهمزة ضمّها لزوال الكسر، أو الياء، وأما كسر حمزة الميم من أمهات في الموضع المذكور، فللاِتِّبَاعِ، أتبع حركة الميم لحركة الهمزة، فكسرة الميم تبع التبع، ولذلك إذا ابتدأَ بها ضمت الهمزة، وفتح الميم لما تقدم من زوال موجب ذلك، وكسر همزة أم بعد الكسرة، أو الياء، حكاه سيبويه لغة عن العرب، وتسبيها الكسائي والفراء إلى هوازن، وهذيل اهـ «سمين».

وقرأ الحسن<sup>(٢)</sup> ونعيم بن ميسرة «السِّدْس» بسكون الدال، وكذلك قرأ «الثُّلُث» و«الرَّبِيع» إلى العشر بالسكون، وهي لغة بنى تميم، وربيعة، وقرأ الجمهور بالتحريك ضمّاً، وهي لغة أهل الحجاز، وبني أسد في جميعها.

وقد اختلف العلماء في الجد هل هو بمنزلة الأب فتسقط به الإخوة أم لا؟ فذهب أبو بكر الصديق إلى أنه بمنزلة الأب، ولم يخالفه أحدٌ من الصحابة في أيام خلافته، واختلفوا في ذلك بعد وفاته فقال بقول أبي بكر ابن عباس،

(٢) الشوكاني.

(١) الجمل.

وعبد الله بن الزبير، وعائشة، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب وغيرهم. وذهب على بن أبي طالب وزيد بن ثابت، وابن مسعود، إلى توريث الجد مع الإخوة للأبدين، أو لأب، ولا ينقص معهم من الثالث، ولا ينقص مع ذوي الفروض من السادس.

وأجمع العلماء على أن للجدة **السَّدُسَ** إذا لم يكن للميت أب، وأجمعوا على أنها ساقطة مع وجود الأم، وأجمعوا على أن الأب لا يُسقط الجدة أب الأم، واختلفوا في توريث الجدة وابنها حي.

هذه الأنصباء المذكورة إنما تقسم للورثة **«من بعده»** تفيد **«وصيَّةٌ يُوصيَّ بها»** الميت، وإخراجها من ثلث ما بقي بعد الدين **«أو دِينَهُ»**؛ أي: ومن بعد قضاء دين عليه إن كان، وأو هنا لمطلق الجمع بمعنى الواو، لا تفيد ترتيباً؛ لأن الدين مقدم على الوصية، ولا بد هنا من تقدير محفوظ كما يُعلم مما سيأتي، تقديره: حالة كونه غير مشار للورثة بالوصية والدين؛ بأن كان في كل منهما مصلحة، وإنما قدمت الوصية على الدين في الذكر في الآية مع أن الدين مقدم عليها في الوفاء، كما قضى به رسول الله ﷺ فيما رواه علي كرم الله وجهه، وأخرج له عنه جماعة قال - أعني علياً - إنكم تقرؤون الوصية قبل الدين، وبدأ رسول الله ﷺ بالدين قبل الوصية للاهتمام بها؛ لأنها تؤخذ كالميراث بلا عوض، فيشت على الورثة إخراجها.

وأجمعت الأمة على تقديم الدين، والوصية على الإرث لهذه الآية، وإنما قدما على الإرث؛ لأن الدين حق على الميت، والوصية حق له، وهما يتقدمان على حق الورثة.

وإنما عطف<sup>(١)</sup> الدين على الوصية، بـ**«أو»** دون الواو إشارة إلى أنها متساويان في الوجوب متقدمان على قسمة التركة مجموعين، أو منفردين.

والحاصل: <sup>(٢)</sup> أن أول ما يخرج من التركة مؤونة تجهيزه، ثم الدين، حتى لو استغرق الدين جميع التركة.. لم يكن للورثة فيها حق، فاما إذا لم يكن دين

---

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

أو كان إلا أنه قضي، وفضل بعده شيء. فإن أوصى الميت بوصية أخرجت من ثلث ما فضل، ثم قسم الباقى ميراثاً على حكم فرائض الله تعالى.

وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر، عن عاصم **﴿يُوصى﴾** بفتح الصاد، وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي بكسر الصاد. ثم أتى بجملة معتبرة بين ذكر الوارثين، وأنصباتهم، وبين قوله: **﴿فَرِيضَةٌ مِّنْ أَنَّ اللَّهَ﴾** ولا تعلق لمعناها بمعنى الآية للتبني على جهل المرء بعواقب الأمور فقال: **﴿مَا يَأْتُوكُمْ﴾** أيها المؤمنون **﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ﴾**، ولا تعرفون **﴿أَيُّهُمْ﴾**؛ أي: أي الفريقين **﴿أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾** وأكثر لكم فائدة في الدنيا بالإحسان إليكم، وفي الآخرة في الدعاء لكم، والصدقة عنكم كما في الحديث الصحيح، **﴿أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُ لَهُ﴾**؛ أي: إنكم لا تدرؤن أي الفريقين أقرب لكم نفعاً هل هم أباؤكم أو أبناءكم، فمنكم فريق ظان أن ابنه أنفع له، فيعطيه الميراث وحده مع كون ابنه في نفس الأمر أنفع له، فلا تتبعوا في قسمة التركة ما كان يتعارفه أهل الجاهلية من إعطائهما للأقوباء، الذين يحاربون الأعداء، وحرمان الأطفال، والنساء؛ لأنهم من الضعفاء، بل اتبعوا ما أمركم الله به، فهو أعلم منكم بما هو أقرب لكم نفعاً مما تقوم به في الدنيا مصالحكم، وتعظم به في الآخرة أجوركم، روى الطبراني؛ أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة... سأله أن يرفع الآخر إليه، فيرفع بشفاعته.

**﴿فَرِيضَةٌ مِّنْ أَنَّ اللَّهَ﴾**؛ أي: فرض الله سبحانه وتعالى ما ذكر من الأحكام **﴿فَرِيضَةٌ﴾** لا هواة أي لا مسامحة في وجوب العمل بها، وفي هذا إشارة إلى وجوب الانقياد، لهذه القسمة التي قدرها الشرع، وقضى بها.

**﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى **﴿كَانَ عَلَيْمًا﴾** بالمصالح، والرتب **﴿حَكِيمًا﴾** في كل ما قضى وقدر؛ أي: لم يزل متصفاً بذلك. قال ابن عباس<sup>(١)</sup> إن الله ليشفع

---

(١) المراح.

المؤمنين بعضهم في بعض، فأطوعكم الله تعالى من الأبناء، والآباء أرفعكم درجة في الجنة، وإن كان الوالد أرفع درجة في الجنة من ولده، رفع الله إليه ولده بمسألته؛ لتقر بذلك عينه، وإن كان الولد أرفع درجة في الجنة من والديه، رفع الله إليه والديه، ولذا قال تعالى: ﴿لَا تَدْرُونَ أَيْهُمْ أَقْرَبُ لَكُوْنَ نَفْعًا﴾؛ لأن أحد المتواذين لا يعرف أنَّ انتفاعه في الجنة بهذا أكثر أم بذلك.

وقيل<sup>(١)</sup> : معناه كانَ علِيًّا بخلقه قبلَ أن يخلقهم، حكيمًا حيث فرض للصغر مع الكبار، ولم يخص الكبار بالميراث، كما كانت العرب تفعل.

ويعد أن بين الله سبحانه وتعالى فرائض الأولاد، والوالدين، وقدم الأهم منهما من حيث حاجته إلى الأموال المترولة، وهم الأولاد ذكر هنا فرائض الزوجين، فقال: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُم﴾؛ أي: ولكم أيها المؤمنون نصف ما تركته زوجاتكم من المال ﴿إِنَّ لَهُ مَنْ يَكُنْ لَهُ بِّشَرٌ﴾؛ أي: لتلك الزوجات ﴿وَلَدُّهُ﴾ سواءً أكان منكم أم من غيركم، ولو من زنا، فإن ولد الزنا ينسب لأمه، سواءً أكان ذكراً أم أنثى، سواءً أكان واحداً أم أكثر، سواءً أكان من بطنها، أو صلب بناتها، أو بني بناتها، وبباقي التركة لأولادها، ووالديها على ما بينه الله في الآية السالفة، ولا يشترط في الزوجة أن تكون مدخولاً بها، بل يكفي مجرد العقد ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ وارث واحد، أو متعدد ﴿فَلَكُمْ﴾ أيها الأزواج ﴿أَرْبُعٌ مِّمَّا تَرَكَنَّ﴾؛ أي: مما تركته الزوجات من المال، والباقي من التركة للأقرب إليها من ذوي الفروض والعصبات، أو ذوي الأرحام، أو لبيت المال، إن لم يكن وارث آخر.

واعلم: أنه لما جعل الله سبحانه وتعالى في الموجب النسبي حظ الرجل مثل حظ الأنثيين، جعل الله في الموجب النسبي للرجل مثل حظ الأنثيين ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾؛ أي: هذه الأنصباء إنما تدفع لكم أيها الأزواج في الحالين من بعد تنفيذ وصية يوصي الزوجات بها غير مضارات بها،

(١) الخازن.

ومن بعد قضاء دين عليهن إن كان؛ إذ لا يأخذ الوارث شيئاً من التركة إلا ما فضل عنهم إن و جداً، أو وجد أحدهما، **﴿وَلَهُمْ أَرْبَعٌ مَّا تَرَكُتُمْ﴾**؛ أي: للزوجات الربع من المال الذي تركته أيها الأزواج **﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ﴾** ذكر، أو أنثى واحد، أو متعدد منهن، أو من غيرهن على التفصيل السابق في أولادهن، فإن كانت واحدة.. فلها هذا الربع وحدها، وإن كان له زوجان فأكثر.. اشتراكاً أو شتركت فيه على طريق التساوي، والباقي يكون لبقية ورثتكم من أصحاب الفروض، والعصبات، أو ذوي الأرحام، أو لبيت المال إن لم يكن لكم وارث آخر أصلاً **﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ﴾** أيها الأزواج **﴿وَلَدٌ﴾** وارث على التفصيل السابق، ولا فرق بين الولد، وولد الابن، وإن سفل في ذلك، وسواء كان الولد للرجل من الزوجة، أو من غيرها **﴿فَلَمْ يَنْ﴾**؛ أي: لزوجاتكم **﴿الثُّمُنُ مِنَ تَرَكَتُمْ﴾** من الأموال، والباقي لبقية الورثة.

**﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُؤْتُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾**؛ أي: هذه الأنصباء: إنما تدفع لزواجهم من بعد تنفيذ وصية توصون بها، أيها الأزواج، حال كونكم غير مضارين بها، وبعد قضاء دين عليكم إذا و جداً، أو وجد أحدهما.

وبهذا<sup>(١)</sup> تعلم أن فرض الرجل بحق الزواج ضعف فرض المرأة كما في النسب، ولم يعط الله تعالى للزوجات في الميراث إلا مثل ما أعطى للزوجة الواحدة؛ لإرشادنا إلى أن الأصل الذي ينبغي أن نسير عليه في الزوجية، أن تكون للرجل امرأة واحدة، وإنما يباح الأكثر بشروط مضيق، وأن التعدد من الأمور النادرة التي تدعو إليها الضرورة، فلم يراعها الشارع في الأحكام، إذ الأحكام إنما توضع للأصل الذي عليه العمل، والنادر لا حكم له. وبعد أن بين الله سبحانه وتعالى حكم ميراث الأولاد، والوالدين، والأزواج من يتصف بالميته مباشرةً شرع يبين من يتصل به بالواسطة، وهو الكلالة فقال: **﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ﴾** من أورث صفة رجل؛ أي: إن كان الميت المورث

(١) المراغي.

﴿كَلَّة﴾ خبر كان، أو يورث خبره و﴿كَلَّة﴾ حال من الضمير فيه؛ أي: مكلاً مكتنفاً محاطاً بحواشي النسب، متجرداً حالياً عن أصوله، وفروعه، وذلك بأن كان له أخ أو أخت، وليس له ولد، ولا والد.

و﴿الكلالة﴾ لغة: الإحاطة، ومنه الإكليل لإحاطته بالرأس، وسمى من عدا الوالد، والولد بالكلالة؛ لأنهم كالدائرة المحيطة بالإنسان، وكالإكليل المحيط برأسه، أما قرابة الولادة. ففيها يتفرع بعض من بعض كالشيء الذي يتزايد على نسق واحد، «أو» كانت «أمّة» تورث «كَلَّة﴾ «وَلَهُ»؛ أي: لذلك الرجل الموروث «كَلَّة﴾ أو للمرأة الموروثة «كَلَّة﴾ «أَخٌ أَوْ أُخْتٌ» من أم؛ لأن الأخرين من العصبة سيأتي حكمهما في آخر السورة «يَسْقُتُونَكُمْ قُلْ أَللّهُ يَقْبِلُكُمْ فِي الْكَلَّةِ» الخ، ويشهد لهذا المعنى قراءة أبي وسعد بن أبي وقاص «وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِّنْ أُمِّهِ» وإنما استشهدنا بهذه القراءة مع كونها شادة؛ لأنها بمنزلة رواية الأحاداد، ورواية الأحاداد يستدل بها؛ لأنها منقوله عن النبي ﷺ «فَلَكُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا»؛ أي: فلكل من الأخ، والأخت المذكورين «أَسْدُسٌ» من غير تفضيل للذكر على الأنثى، لأنه لا تعصي فيمن أدلوا به، وهي الأم «فَإِنْ كَانُوا»؛ أي: فإن كان من يرث من الإخوة للأم «أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ»؛ أي: من الواحد «فَهُمْ»؛ أي: الزائدون على الواحد، كيما كانوا «شَرَكَاءِ فِي الْثُلُثِ» فالذكر والأنثى فيه سواء، والباقي لبقية الوراثة من أصحاب الفرض والعصبات.

وقرأ<sup>(١)</sup> الجمهور «يُورَثُ» بفتح الراء مبنياً للمفعول من أورث مبنياً للمفعول، وقرأ الحسن بكسرها مبنياً للفاعل من أورث أيضاً، وقرأ أبو رجاء، والحسن أيضاً، والأعمش بكسر الراء وتشديدها من ورث.

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا﴾؛ أي: هذه الأنصباء المذكورة للإخوة من الأم، إنما تدفع لهم من بعد تنفيذ وصية يوصي بها الميت حالةً كونه غير مدخل بها الضرر على ورثته؛ بأن يوصي بأكثر من الثالث، أو يوصي بالثالث لغرض

(١) البحر المحيط.

تنقيص حقوق الورثة **﴿أو دين﴾**؛ أي: ومن بعد قضاء دين عليه، إن كان حالة كونه **﴿غير مضارٍ﴾** به؛ أي: غير مدخل الضرر على الورثة بذلك الدين؛ بأن يقر على نفسه بدين لا حقيقة له لحرمان الورثة.

**والحاصل<sup>(١)</sup>:** أن الضرار في الوصية، والدين يقع على وجوه:

**الأول:** أن يوصي بأكثر من الثالث، وهو لا يصح، ولا ينفذ، وعن ابن عباس: إن الضرار فيها من الكبائر.

**الثاني:** أن يوصي بالثالث فما دونه، لا لغرض من القرابة، والتصدق لوجه الله بل لغرض تنقيص حقوق الورثة.

**الثالث:** أن يقر بدين لأجنبي يستغرق المال كله، أو بعضه، ولا يريده بذلك إلا مضاراة الورثة، وكثيراً ما يفعله المبغضون للورثة، ولا سيما إذا كانوا كلالاً، ومن ثم جاء ذكر هذا القيد **﴿غير مضارٍ﴾** في وصية ميراث الكلالة؛ لأن القصد إلى مضاراة الوالدين، أو الأولاد، وكذا الأزواج نادر.

**الرابع:** أن يقر بأن الدين الذي كان له على فلان، قد استوفاه، ووصل إلية.

**الخامس:** أن يبيع شيئاً بشمن بخس، أو يشتري شيئاً بشمن غال.

**والمعنى:** تدفع الأنصباء لاصحابها بعد إخراج وصية، وقضاء دين لم يحصل بهما ضرر للورثة، وإن حصل الضرر بهما، فلا اعتبار بهما. قال الشوكاني<sup>(٢)</sup>: مما صدر من الإقرارات بالديون، أو الوصايا المنهي عنها له، أو التي لا مقصد لصاحبها إلا المضاراة لورثته، فهو باطل مردود، لا ينفذ منه شيء لا الثالث ولا دونه، وإنما كرر الوصية أربع مرات لاختلاف الموصين، فالأول: الأولاد؛ والثاني: الزوجة، والثالث: الزوج، والرابع: الكلالة.

قال التخعي: قبض رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولم يوص، وقبض أبو بكر، وقد وصي

(١) فتح القدير.

(٢) المراغي.

فإن أوصى الإنسان. فحسن، وإن لم يوص.. فحسن أيضاً، ومن الحسن أن ينظر الإنسان في قدر ما يخلف، ومن يجعل وصيته بحسب ذلك، فإن كان ماله قليلاً، وفي الورثة كثرة.. لم يوص، وإن كان في المال كثرة.. أوصى بحسب ماله، وبحسب حاجتهم بعده كثرةً وقلةً، وقد روي عن علي أنه قال: لأن أوصي بالخمس، أحب إلى من أن أوصي بالربع، ولأن أوصي بالربع، أحب إلى من أن أوصي بالثلث.

وقرأ ابن كثير<sup>(1)</sup> وابن عامر وعاصم **﴿يُوصَى﴾** بفتح الصاد، وقرأ الباقيون بكسرها، واختار الكسر أبو عبيد، وأبو حاتم؛ لأنه جرى ذكر الميت قبل هذا، قال الأخفش: وتصديق ذلك قوله **﴿يُوصَيْنَ﴾** و**﴿تُوصَوْنَ﴾** وقرأ الحسن **﴿غَيْرَ مَضَارٍ وَصِيَّةً﴾** بالإضافة، وفي وجهان: أحدهما: تقديره: غير مضار أهل وصية، أو ذي وصية، فحذف المضاف، والثاني تقديره: غير مضار وقت وصية، فحذف، وهو من إضافة الصفة إلى الزمان، ويقرب من ذلك قولهم: هو فارس حرب؛ أي: فارس في الحرب، ذكره أبو البقاء **﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾**؛ أي: يوصيكم الله سبحانه وتعالى بذلك، ويأمركم به وصية منه عز وجل، فهي جديرة أن يعتنى بها، ويدعن للعمل بموجبها، **﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾** بما ينفعكم، وينيات الموصيين منكم، **﴿حَلِيمٌ﴾** لا يعجل بعقوبتكم بمخالفة أحكامه، ولا بالجزاء على مخالفتها عسى أن تتوبيوا؛ كما لا يبيح لكم أن تعجلوا بعقوبة من تبغضونه، فتضاروه في الوصية، كما لا يرضي لكم بحرمان النساء، والأطفال من الإرث. وفي هذا إشارة إلى أنه تعالى قد فرضها، وهو يعلم ما فيها من الخير، والمصلحة لنا، فمن الواجب أن نذعن لوصاياته، وفرائضه، ونعمل بما ينزل علينا من هدایته؛ كما لا ينبغي أن يغير الطامع في الاعتداء، وأكل الحقوق تمنع بعض المعذين بما أكلوا بالباطل، فيظن أنهم بمنجاة من العذاب، فيتجرأ على مثل ما تجرؤوا عليه من الاعتداء، فإنه إمهال يقتضيه الحلم، لا إهمال من العجز، وعدم العلم.

(1) الشوكاني.

﴿وَذَلِكَ﴾ الأحكام المذكورة من شؤون الأيتام، وأحكام الأنكحة، وأحوال المواريث يعني من أول السورة إلى هنا ﴿مَحْدُودٌ لِّلَّهِ﴾؛ أي: أحكام الله سبحانه وتعالى التي حدتها، وبينها، وشراعها لعباده، وسمها حدوداً، لكونها لا تجوز مجاوزتها، ولا يحل تعديها ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ويمثلهما في جميع الأوامر، والنواهي التي منها قسمة المواريث ﴿يُنْذَلِّهُ جَنَّتِي﴾ نصب على الظرفية عند الجمهور، وعلى المفعولية عند الأخفش؛ أي: يسكنه بساتين ﴿تَجْرِي﴾ وتسيل ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت قصورها، وأشجارها ﴿الْأَنْهَارُ﴾ من الماء واللبن، والخمر، والعسل ﴿خَلِيلِينَ فِيهَا﴾ حال من الهاء في ﴿يُنْذَلِّهُ﴾، وهي عائدة على مَنْ، وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى، فلهذا صح الوجهان؛ أي: حالة كونهم مقدرين - الخلود - في تلك الجنات، لا يموتون فيها، ولا يخرجون منها ﴿وَذَلِكَ﴾؛ أي: دخول الجنة على وجه الخلود هو: ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ والظفر الجسيم الذي: لا فوز وراءه، ولا يذكر بجانبه الفوز بحظوظ الدنيا القصيرة المنغصة بالأكدار، والجنات التي تجري من تحتها أنهار، نؤمن بها، ونعتقد أنها أرفع مما نرى في هذه الدنيا، وليس لنا أن نبحث عن كفيتها؛ لأنها من عالم الغيب.

واعلم: أن طاعة الله هي اتباع ما شرعه من الدين على لسان رسوله ﷺ، وطاعة الرسول هي اتباع ما جاء به من الدين عن ربه، فطاعته هي بعينها طاعة الله، كما قال في هذه السورة ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أطَاعَ اللَّهَ﴾ فهو إنما يأمرنا بما يوحيه إليه الله بما فيه منافع لنا في الدنيا والآخرة، وإنما ذكرها مع طاعة الله للإشارة إلى أنَّ الإنسان لا يستغني بعقله، وعلمه عن الوحي، وأنه لا بُدَّ له من هداية الدين؛ إذ لم يكن العقل وحده في عصر في العصور كافياً لهداية أمة، ولا مرقياً لها بدون معرفة الدين، فاتباع الرسل، والعمل بهديهم هو أساس كل مدنية، والارتقاء المعنوي هو الذي يَبْعَثُ على الارتقاء المادي، فالآداب، والفضائل التي هي أسس المدنيات تستند كلها إلى الدين، ولا يكفي فيها بناؤها على العلم والعقل ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ويخالفهما، ولو في بعض الأوامر؛ لأنَّ لم يرض بما قَسَمَ الله ورسوله ﴿وَيَنْعَدُ حَدُودُهُ﴾؛ أي: يتتجاوز أحكامه التي حدتها

عباده بالجور فيها، ولو في بعض النواهي، فالفرق بين العصيان، والتعدي: أن العصيان بترك المأمورات كقسمة المواريث، والتعدي بفعل المنهيات كالزنا ونحوه **«يُدْخِلُهُ تَارًا»** عظيمة هائلة حالة كونه **«خَلِدًا فِيهَا»** لا يموت، ولا يخرج منها، والمراد بالخلود: طول المكث إن مات مسلماً، وعلى حقيقته إن مات كافراً **«وَلَمْ»**; أي: لذلك العاصي المتعدى حدود الله مع عذاب الحريق الجسماني **«عَذَابٌ»** شديد روحاني **«مُهِيَّبٌ»** له أي ذو إهانة وإذلال له، فمعنى المهين: المذل له، وهو عذاب الروح، فللعصاة عذابان عذاب جسماني للبدن العاصي باعتباره، حيواناً يتالم، وعذاب روحاني باعتباره إنساناً يشعر بالكرامة، والشرف، ويتألم بالإهانة والخزي. وحكمة الإفراد في جانب العذاب بقوله: خالداً: الإشارة إلى أنه كما يعذب بالنار، يعذب بالغرابة، والوحشة، فإن له من العذاب ما يمنعه من الأنس، فكأنه وحيد لا يجد لذة الاجتماع بغيره، ولا أنساً به، وحكمة الجمع في جانب النعيم، بقوله: **«خَلِدِيَّنَ»** الإشارة إلى أنه كما ينعم بالجنة ينعم بمجتمعه مع أحبائه فيها، ويزورهم، ويزورونه، ويتنعم بذلك الاجتماع.

وقرأ نافع وابن عامر<sup>(١)</sup>: **«نَدْخُلُهُ»** بنون العظمة، في الموضعين، والباقيون  
بالياء.

واعلم<sup>(٢)</sup>: أن تعدي الحدود الموجب للخلود في النار، هو الإصرار على الذنب، وعدم التوبة عنه، فللمذنب حالتان:

الأولى: غلبة الباعث النفسي من الشهوة، أو الغضب على الإنسان حتى يغيب عن ذهنه الأمر الإلهي، فهو يقع في الذنب، وقلبه غائب عن الوعيد، لا يتذكره أو يتذكره ضعيفاً كأنه نور ضئيل، يلوح في ظلمة ذلك الباعث المتغلب، ثم لا يلبث أن يزول، أو يختفي حتى إذا سكنت الشهوة، أو سكن الغضب، وتذكر النهي والوعيد ندم، وتاب، ولم نفسه أشد اللوم، ومثل هذا، جدير بالنجاة إذ هو من المسارعين إلى الجنة كما قال تعالى في: أوصافهم **«وَلَمْ يُصْرُّوا**

(١) المراغي.

(٢) المراجع.

عَلَّ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْمَلُونَ».

الثانية: أن يقدم المرء على الذنب جريئاً عليه، متعمداً فعله، عالماً بتحريمه مؤثراً له على الطاعة لا بصرفه عنه تذكر النهي، والوعيد عليه، ومثل هذا أحاطت به خطيبته، فآخر شهوة على طاعة الله ورسوله، فدخل في عموم قوله تعالى: «بَلَّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَاحْتَطَ بِهِ حَطِيَّتُهُ فَأَزَّتِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا حَنِيدُونَ» إذ من يصر على المعصية، عاماً عالماً بالنهي، والوعيد، لا يكون مؤمناً بصدق الرسول، ولا مذعناً لشرعه الذي تناول الرحمة والرضا بالتزامه، والعقاب والنكال بتعدي حدوده، فالإصرار على العصيان، وعدم استشعار الخوف، والندم لا يجتمعان في قلب المؤمن الإيمان الصحيح المصدق بوعده الله، ووعيده.

## الإعراب

«يُوصِيكُ اللَّهُ فِي أَرْلَدِكُمْ لِلَّذِكَرِ مِثْلُ حَظِ الْأَنْثَيْنَ».

«يُوصِيكُ اللَّهُ» فعل ومفعول وفاعل، والجملة مستأنفة «فِي أَرْلَدِكُمْ» جار ومحرر، مضارف إليه متعلق بـ«يُوصِيكُمْ». «لِلَّذِكَرِ» جار ومحرر خبر مقدم. «مِثْلُ». مبتدأ مؤخر وهو مضارف. «حَظِ» مضارف إليه وهو مضارف. «الْأَنْثَيْنَ» مضارف إليه، والجملة الاسمية في محل النصب مفعول «يُوصِيكُ». والمعنى: يأمركم الله بإعطاء مثل حظ الأنثيين للذكر الواحد، وقيل: الجملة مستأنفة.

«فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ أَثْنَيْنِ فَلَمَّا تَلَّتَا مَا تَرَكُ».

«فَإِنْ كُنْ» «الفاء» عاطفة تفصيلية. «إِنْ» حرف شرط. «كُنْ» فعل ماض ناقص في محل الجزم، بـ«إِنْ» الشرطية مبني بسكون على النون المدغمة في نون الإناث لاتصاله ببنون الإناث، ونون الإناث: في محل الرفع اسم «كان». «نِسَاءً» خبرها. «فَوْقَ أَثْنَيْنِ» ظرف، مضارف إليه متعلق بمحذوف صفة لـ«نِسَاءً» تقديره: كائنات فوق اثنين، وهذه الصفة<sup>(1)</sup> هي التي تحصلفائدة

(1) الجمل.

الخبر، ولو اقتصر عليه لم تحصل فائدة. **﴿فَلَهُنَّ﴾** الفاء رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب جملة اسمية. **﴿لَهُن﴾** جار ومحرر خبر مقدم. **﴿ثُلَّا﴾** مبتدأ مؤخر، وهو مضاد. **﴿مَا تَرَكَ﴾** **﴿مَا﴾** موصولة، أو موصوفة في محل الجر مضاد إليه. **﴿تَرَكَ﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الميت، والجملة صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد أو الرابط ممحذف تقديره: تركه، والجملة من المبتدأ والخبر، في محل الجزم بإن الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية: معطوفة على جملة قوله: **﴿يُوصِيكُ﴾** على كونها مفصلة لها مستأنفة.

**﴿وَإِنْ كَانَتْ وَجْهَةً فَلَهَا الْتِصْفُ﴾**.

**﴿وَإِن﴾** **﴿الْوَاو﴾** عاطفة. **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿كَانَت﴾** فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** على كونه فعل شرط، واسمها ضمير يعود على الوارثة. **﴿وَجْهَةً﴾** خبرها. **﴿فَلَهَا﴾** الفاء رابطة لجواب **﴿إِن﴾** الشرطية. **﴿لَهَا﴾** جار ومحرر خبر مقدم. **﴿الْتِصْفُ﴾** مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجزم جواب **﴿إِن﴾** الشرطية، وجملة **﴿إِن﴾** الشرطية معطوفة على جملة قوله: **﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾**.

**﴿وَلَاَبُوئِيهِ لِكُلِّ وَجْهٍ يَنْهَمَا السُّدُّسُ وَمَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾**.

**﴿وَلَاَبُوئِيهِ﴾** الواو مستأنفة، أو عاطفة. **﴿لَاَبُوئِيه﴾** جار ومحرر خبر مقدم. **﴿لِكُلِّ﴾** **﴿وَجْهٍ﴾** جار ومحرر ومضاف إليه بدل من الجار والمحرر قبله، وفائدة هذا البدل أنه لو قيل: ولا بويه السادس. لكان ظاهره اشتراكهما فيه؛ ولأن في الإيدال، والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً، وتفوية كالذى تراه في الجمع بين المفسر والتفسير. **﴿يَنْهَمَا﴾** جار ومحرر صفة لـ **﴿وَاحِد﴾**. **﴿السُّدُّسُ﴾** مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله: **﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾** **﴿وَمَا تَرَكَ﴾** **﴿جَارٌ وَمَحْرُورٌ﴾** حال من **﴿السُّدُّسُ﴾** **﴿تَرَكَ﴾** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الميت، والجملة صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ممحذف تقديره: مما تركه الميت **﴿إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾** **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿كَانَ﴾** فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾**. **﴿لَهُ﴾** جار ومحرر خبر مقدم

لـ«كان» «ولد» اسمها مؤخر وجواب الشرط معلوم مما قبله تقديره: إن كان له ولد فلأبويه السادس، وجملة «إن» الشرطية مستأنفة.

«فإن لَّذْ يَكُنْ لَّهُ وَلَدٌ وَرِثَةٌ، أَبُوَاهُ فَلَأُمُّهُ الْثَّلِثُ».

«فإن لَّذْ يَكُنْ» «الفاء الفصيحة» لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت أن لأبويه السادس إذا كان له ولد، وأردت بيان حكم ما إذا لم يكن له ولد.. فأقول لك «إن» حرف شرط. «لَذْ» حرف جزم. «يَكُنْ» فعل مضارع ناقص مجزوم بـ«لم». «لَهُ» خبر مقدم لـ«يَكُنْ». «وَلَدٌ» اسمها مؤخر، وجملة «يَكُنْ» في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونها فعل شرط لها. «وَرِثَةٌ» الواو عاطفة. «رِثَةٌ» فعل ومحض. «أَبُوَاهُ» فاعل ومضاف إليه، والجملة في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة «إن» الشرطية مقول لجواب إذا المقدرة وجملة «إذا» المقدرة مستأنفة.

«فإن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَأُمُّهُ أَسْدُسٌ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٌ».

«فإن كَانَ» «الفاء الفصيحة» لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت فرض الأم مع وجود الولد، وعدمه، وأردت بيان فرضها مع الإخوة.. فأقول لك: «إن» حرف شرط. «كَانَ» فعل مضارع ناقص في محل الجزم. «لَهُ» خبرها مقدم. «إِخْوَةٌ» اسمها مؤخر. «فَلَأُمُّهُ» «الفاء» رابطة الجواب. «لَأُمُّهُ» جار ومحرر، ومضاف إليه خبر مقدم. «أَسْدُسٌ» مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية في محل النصب، مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ» جار ومحرر، ومضاف إليه حال من السادس تقديره: حال كونه مستحقاً من بعد تنفيذ وصية، ويجوز أن يكون الجار والمحرر خبراً لمبتدأ محذوف، تقديره: وإرث مَنْ ذُكِرَ بما ذُكِرَ مستحق من بعد تنفيذ وصية. «يُوصِي بِهَا» «يُوصِي» فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الميت. «بِهَا» جار

ومجرد متعلق بـ«يوصى» والجملة الفعلية في محل الجر صفة لـ«وصية» ولكنها سلبية. «أَوْ دَيْنٌ» معطوف على «وصيّة».

«مَا بَأَوْتُمْ وَأَبْنَاوْكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيْهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْسًا فَرِيقَتُهُ مِنْ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا».

«مَا بَأَوْتُمْ» مبتدأ، مضارف إليه. «وَأَبْنَاوْكُمْ» معطوف عليه. «لَا تَدْرُونَ» «لَا» نافية. «تَدْرُونَ» فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. «أَيْهُمْ» أي اسم استفهام مبتدأ مرفوع. «وَالهَاءُ» مضارف إليه. «أَقْرَبُ» خبر لـ«أَيِّ». «لَكُمْ» جار مجرور متعلق بـ«أَقْرَبُ». «نَفْسًا» تمييز محول عن المبتدأ تقديره: نفع أيهم أقرب، والجملة من المبتدأ والخبر في محل النصب سادة مفعولي «تَدْرُونَ». وفي «الفتوحات»<sup>(١)</sup> قوله: «مَا بَأَوْتُمْ وَأَبْنَاوْكُمْ» مبتدأ، وقوله: «لَا تَدْرُونَ» وما في حيزه في محل رفع خبر له، و«أَيْهُمْ» فيه وجهان: أشهرهما عند المعربين: أن يكون «أَيْهُمْ» مبتدأ وهو اسم استفهام، و«أَقْرَبُ» خبره، والجملة من هذا المبتدأ والخبر في محل نصب بـ«تَدْرُونَ»؛ لأنها من أفعال القلوب فعلقها اسم الاستفهام عن أن تعمل في لفظه، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، والثاني: أنه يجوز أن تكون «أَيِّ» اسم موصول بمعنى الذي، و«أَقْرَبُ» خبر مبتدأ محذوف هو عائد على الموصول، وجاز حذفه؛ لأنه يجوز ذلك مع «أَيِّ» مطلقاً، أي: سواء طالت الصلة أم لم تطل، والتقدير: أيهم هو أقرب، وهذا الموصول وصلته في محل نصب على أنه مفعول به نصبه «تَدْرُونَ»، وإنمابني لوجود شرطي البناء، وهم: أن يضاف «أَيِّ» لفظاً، وأن يحذف صدر صلتها، وصارت هذه الآية نظير قوله تعالى: «ثُمَّ لَنْزِعَنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَيْهُمْ أَشَدُّ» فصار التقدير: لا تدرؤن الذي هو أقرب. قال الشيخ: ولم أر من ذكر هذا الوجه منهم، ولا مانع منه، لا من جهة المعنى، ولا من جهة الصناعة، فعلى القول الأول: تكون الجملة سادة مسدة

(١) العمل.

المفعولين، ولا حاجة إلى تقدير حذف، وعلى القول الثاني يكون الموصول في محل نصب مفعولاً أول، ويكون الثاني: ممحوفاً، تقديره: لا تدرون الذي هو أقرب لكم نفعاً آباءكم أو أبناءكم اهـ «سمين» انتهت. **﴿فِيَضَّةٌ مِّنْ أَنَّ اللَّهَ﴾** **﴿فِيَضَّةٌ﴾** منصوب على المفعولية المطلقة بفعل ممحوف تقديره: فرض الله ذلك التوريث فريضة، والجملة مستأنفة مؤكدة لمضمون ما قبلها. **﴿مِنْ أَنَّ اللَّهَ﴾** جار و مجرور صفة لـ **﴿فِيَضَّةٌ﴾**. **﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** **﴿إِنَّ﴾** حرف نصب. **﴿أَنَّ اللَّهَ﴾** اسمها. **﴿كَانَ﴾** فعل ماضٌ ناقصٌ واسمها ضميرٌ يعود على **﴿أَنَّ اللَّهَ﴾**. **﴿عَلِيَّاً﴾** خبرٌ أولٌ لـ **﴿كَانَ﴾**. **﴿حَكِيمًا﴾** خبرٌ ثانٌ لها، وجملة **﴿كَانَ﴾** في محل الرفع خبر **﴿إِنَّ﴾** وجملة **﴿إِنَّ﴾** مستأنفة.

**«وَكُنْتُمْ نِصْفٌ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّوْ يَكُنْ لَّهُنَّ وَلَدٌ».**

**﴿وَكُنْتُمْ﴾** الواو استئنافية. **﴿لَكُمْ﴾** جار و مجرور خبر مقدم. **﴿نِصْفٌ﴾** مبتدأٌ مؤخرٌ وهو مضارف. **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل الجر مضارف إليه. **﴿تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾** فعلٌ وفاعلٌ، ومضارفٌ إليه، والجملة صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط ممحوفٌ تقديره: ما تركه أزواجكم، والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة. **﴿إِنْ لَّوْ يَكُنْ﴾** **﴿إِنَّ﴾** حرفٌ شرطٌ. **﴿لَّوْ﴾** حرفٌ جزمٌ. **﴿يَكُنْ﴾** فعلٌ مضارعٌ ناقصٌ مجزومٌ بـ **﴿لَمْ﴾**. **﴿لَهُنَّ﴾** جار و مجرور خبر مقدم لـ **﴿يَكُنْ﴾**. **﴿وَلَدٌ﴾** اسمها مؤخرٌ، وجملة **﴿يَكُنْ﴾** في محل الجزم بـ **﴿إِنَّ﴾** على كونها فعلٌ شرطٌ لها، وجواب **﴿إِنَّ﴾** معلومٌ مما قبله تقديره: إن لم يكن لأزواجكم ولدٌ فلهم نصفٌ ما تركن، وجملة إن الشرطية مستأنفة.

**«إِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ أَرْبَعٌ مِّمَّا تَرَكْنَ».**

**﴿إِنَّ﴾** **﴿الفاء﴾** فاءٌ الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرطٍ مقدرٍ تقديره: إذا عرفتم حكم ما إذا لم يكن لهن ولد، وأردتم بيانَ حكم ما إذا كان لهن ولد. فأقول لكم. **﴿إِنَّ﴾** حرفٌ شرطٌ. **﴿كَانَ﴾** فعلٌ ماضٌ ناقصٌ في محل الجزم بـ **﴿إِنَّ﴾** على كونه فعلٌ شرطٌ لها. **﴿لَهُنَّ﴾** جار و مجرور خبرٌ مقدمٌ لـ **﴿كَانَ﴾**. **﴿وَلَدٌ﴾** اسمها مؤخرٌ. **﴿فَلَكُمْ﴾** **﴿الفاء﴾** رابطةٌ لجواب **﴿إِنَّ﴾** الشرطية.

«لَكُمْ» جار و مجرور خبر مقدم. «الرَّبِيعُ» مبتدأ مؤخر، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الجزم بـ«أَنْ» على كونها جواباً لها، وجملة «إِنْ» الشرطية مقول لجواب، إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. «مِنَّا» جار و مجرور متعلق بمحذوف حال، من «الرَّبِيعُ» تقديره: حال كون الربع مأخوذاً «مِنَّا تَرَكْنَّا». «تَرَكْنَّا» فعل وفاعل، والجملة صلة لـ«مَا» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: مما تركته.

«مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِّيَنَّ بِهَا أَوْ دِينَ».

«مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ» جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بمحذوف حال من «النصف» و «الربع» تقديره: حالة كونهما معتبرين مأخوذين مما بقي بعد تنفيذ وصية، وقضاء دين. «يُوصِّيَنَّ» فعل وفاعل؛ لأن «النون» فيه ضمير جماعة الإناث. «بِهَا» متعلق به والجملة صفة لـ«وصية» ولكنها سبية. «أَوْ دِينَ» معطوف على «وصية»

«وَلَهُنَّ الْرَّبِيعُ مِنَّا تَرَكْنَّا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ».

«وَلَهُنَّ» «الواو» عاطفة أو استئنافية. «لَهُنَّ» جار و مجرور خبر مقدم. «الرَّبِيعُ» مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة أو معطوفة على جملة قوله: «وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ» «مِنَّا» جار و مجرور حال من «الرَّبِيعُ». «تَرَكْنَّا» فعل وفاعل والجملة صلة لـ«مَا» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: تركتموه. «إِنْ لَمْ يَكُنْ» «إِنْ» حرف شرط «لَمْ». حرف جزم «يَكُنْ» مجزوم بـ«لَمْ». «لَكُمْ» خبر مقدم لـ«يَكُنْ». «وَلَدٌ» اسمها مؤخر، وجملة «يَكُنْ» في محل الجزم بـ«إِنْ» على كونها فعل شرط لها، وجواب «إِنْ» معلوم مما قبله تقديره: إن لم يكن لكم ولد: فلهم الربع مما تركتموه، وجملة «إِنْ» مستأنفة.

«إِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الشَّمْسُ مِنَّا تَرَكْنَّمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ مُوصَّنَّ بِهَا أَوْ دِينَ».

﴿فَإِن﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم حكم ما إذا لم يكن ولد، وأردتم بيان حكم ما إذا كان لكم ولد.. فأقول لكم: ﴿إِنْ كَانَ﴾ إن حرف شرط. ﴿كَانَ﴾ فعل ماض في محل الجزم بـ﴿إِن﴾. ﴿لَكُمْ﴾ جار و مجرور لـ﴿كَانَ﴾ خبر مقدم على اسمها. ﴿وَلَدُّ﴾ اسمها مؤخر. ﴿فَلَهُنَّ﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة. ﴿لَهُنَّ﴾ جار و مجرور خبر مقدم. ﴿أَلْثَنُّ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة ﴿إِن﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مسأفة استثنافاً بيانياً. ﴿مَمَّا﴾ جار و مجرور حال من ﴿أَلْثَنُّ﴾. ﴿تَرَكُمْ﴾ فعل وفاعل صلة لـ﴿ما﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: مما تركتموه. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ جار و مجرور، مضاف إليه متصل بممحذف حال من ﴿أَلْرَبْعَ﴾ و ﴿الثَّمَن﴾ تقديره: حالة كون كل منهما مستحقةً من بعد تنفيذ وصية، ويجوز أن يكون الجار والمجرور خبراً لممحذف تقديره: واستحقاق ما ذكر كائن بعد تنفيذ وصية كما أشرنا إليه في مبحث التفسير. ﴿تُوصُونَ﴾ فعل مضارع مرفوع بثبات النون، والواو ضمير المخاطبين في محل الرفع فاعل ﴿بِهَا﴾ متصل به، والجملة صفة لـ﴿وصية﴾. ﴿أَوْ دَيْنَ﴾ معطوف على ﴿وَصِيَّةٍ﴾.

﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ أَنْمَاءً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْشَدْسُنُ﴾.

﴿وَإِن﴾ ﴿الواو﴾ استثنافية. ﴿إِن﴾ حرف شرط. ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ﴿إِن﴾ الشرطية. ﴿رَجُلٌ﴾ اسمها. ﴿يُورَثُ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿رَجُلٌ﴾ والجملة الفعلية صفة لـ﴿رجل﴾. ﴿كَلَلَةً﴾ خبر ﴿كَانَ﴾. ﴿وَلَهُ أَخٌ﴾ الواو حالية. ﴿لَهُ﴾ خبر مقدم. ﴿أَخٌ﴾ مبتدأ مؤخر مرفوع بضممة ظاهرة على لغة النقص. ﴿أَوْ أُخْتٌ﴾ معطوف عليه، والجملة من المبتدأ والخبر في محل النصب حال من رجل، وصح مجيء الحال منه، لوصفه بالجملة المذكورة بعده، والمعنى؛ وإن كان رجل

مورث متتكللاً؛ أي: خالياً من ولد، ووالد، والحال أن له أخاً فقط، أو أختاً فقط. «فَلَكُلُّ وَاحِدٍ مِّتْهِمًا» «الفاء» رابطة الجواب. «لكل» «واحد» جار ومحرر، مضاد إليه خبر مقدم. «مِتْهِمًا» جار ومحرر صفة لـ«واحد». «السُّدُسُ» مبتدأ مؤخر، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونها «جواباً» لها، وجملة «إن» الشرطية مستأنفة، وفي هذا المقام أوجه كثيرة في إعراب الكلالة أعرضنا عنها صفحات لثلا يطول الكلام.

«فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شَرَكَاءُ فِي الْثُلُثِ».

«فَإِنْ» «الفاء» فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره إذا عرفت حكم ما إذا كان له أخ أو أخت، وأردتم بيان حكم ما إذا كانوا أكثر.. فأقول لكم: «إن» حرف شرط. «كَانُوا» فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونه فعل شرط لها. «أَكْثَرُ» خبر «كان». «مِنْ ذَلِكَ» متعلق بـ«أَكْثَرُ». «فَهُمْ» «الفاء» رابطة الجواب. «هُمْ شَرَكَاءُ» مبتدأ وخبر. «فِي الْثُلُثِ» متعلق بـ«شَرَكَاءُ» والجملة الاسمية في محل الجزم بيان الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

«مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرِ مُضَكَّأٍ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حِلْمٌ».

«مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ» جار ومحرر، مضاد إليه متعلق بمحذف خبر المحذف تقديره: استحقاقهم ما ذكر من السادس، والثالث كائن من بعد تنفيذ وصية. «يُوصَى» بالبناء للفاعل وفاعله ضمير يعود على المحتضر. «بِهَا» متعلق بـ«يُوصَى» والجملة صفة لـ«وصية» ولكنها سبية، أو بالبناء للمفعول والجار والمحرر على هذا نائب فاعل قال ابن مالك:

وَقَابِلٌ مِّنْ ظَرْفٍ أَوْ مِنْ مَضَدٍ أَوْ حَرْفٍ جَرٌّ بِنِيَابَةٍ حَرِيٌّ والجملة صفة حقيقة لـ«وصية» «غَيْرِ مُضَكَّأٍ» اسم فاعل حال من نائب

فاعل **﴿يُوصى﴾** على البناء للمفعول، والمعنى حالة كون ما ذكر من الوصية، والدين غير مضار بها. **﴿وصيَّة﴾** منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محنوف تقديره: يوصيكم الله بقسمة الميراث على الكيفية المبينة لكم، والجملة المحنوفة مستأنفة، أو منصوب على المفعولية المطلقة بقوله: **﴿يُوصيُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُم﴾**. **﴿مِنَ اللَّهِ﴾** جار ومحرر صفة لـ **﴿وصيَّة﴾**. **﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ﴾** مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة. **﴿حَلِيمٌ﴾** خبر ثان.

**﴿تَلَكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِكُمْ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾**.

**﴿تَلَكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾** مبتدأ وخبر، ومضاف إليه، والجملة مستأنفة **﴿وَمَن﴾** الواو استئنافية. **﴿مِن﴾** اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب، أو هما على الخلاف المذكور في محله. **﴿يُطِع﴾** فعل ومحظوظ بمن وفاعله ضمير يعود على **﴿مِن﴾**. **﴿وَرَسُولُهُ﴾** معطوف على الجلالة. **﴿يُدْخِلُهُ﴾** فعل مضارع محظوظ بـ **﴿مِن﴾** على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على **﴿اللَّهِ﴾**، وجملة **﴿مِن﴾** الشرطية مستأنفة. **﴿وَالْهَاء﴾** في محل النصب مفعول أول. **﴿جَنَّتٍ﴾** مفعول ثان. **﴿تَجْرِي﴾** فعل مضارع. **﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾** جار ومحرر، ومضاف إليه متعلق بـ **﴿تَجْرِي﴾**. **﴿الْأَنْهَارُ﴾** فاعل والجملة الفعلية في محل النصب صفة لـ **﴿جَنَّاتٍ﴾**. **﴿خَلِيلِكُمْ﴾** حال من **﴿هَاء﴾** **﴿يُدْخِلُهُ﴾** وجمعه نظراً لمعنى **﴿مِن﴾**. **﴿فِيهَا﴾** متعلق بـ **﴿خَالِدِينَ﴾**. **﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ﴾** مبتدأ وخبر. **﴿الْعَظِيمُ﴾** صفة للفوز، والجملة مستأنفة.

**﴿وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَكَّدُ حُدُودُهُ﴾**.

**﴿وَمَن﴾** **﴿الواو﴾** عاطفة. **﴿مِن﴾** اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط. **﴿يَعْصِي اللَّهَ﴾** فعل ومحظوظ بـ **﴿مِن﴾**، وفاعله ضمير يعود على **﴿مِن﴾**. **﴿وَرَسُولُهُ﴾** معطوف على الجلالة. **﴿وَيَتَعَكَّدُ حُدُودُهُ﴾** الواو

عاطفة. **«يَتَعَدُّ** معطوف على **«يُطْبَعُ**». **«حُدُودُهُ** مفعول به، ومضاف إليه.  
**«يَدْخُلُهُ نَارًا خَلِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِيَّبٌ»**.

**«يَدْخُلُهُ** فعل مضارع مجزوم بمن على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على الله. **«وَالهَاءُ** مفعول أول. **«نَارًا** مفعول ثان، وجملة **«مِنْ**» الشرطية معطوفة على جملة **«مِنْ**» الأولى. **«خَلِدًا**» حال من ضمير **«يَدْخُلُهُ**» وأفرده نظراً للفظ **«مِنْ**» **«فِيهَا**» متعلق بـ**«خَالِدًا**». **«وَلَهُ**» الواو عاطفة. **«لَهُ**» جار و مجرور خبر مقدم. **«عَذَابٌ**» مبتدأ مؤخر. **«مُهِيَّبٌ»** صفة له، والجملة الاسمية في محل الجزم معطوفة على جملة **«يَدْخُلُهُ نَارًا»**، والله أعلم.

### التصريف ومفردات اللغة

**«يُوصِيكُدُ اللَّهُ**» مضارع أوصى الرباعي، من باب: أفعل يقال: أوصى الشيء بالشيء، ووصاه به إذا أوصى له به؛ لأن الموصي أوصل خير عقباً بخير دنياه، وأوصى الله بكذا، إذا أمر به، وأوجبه، والمعنى: هنا يأمركم الله سبحانه وتعالى في إرث أولادكم بأن يعطى الذكر الواحد مثل حظ الأثنين.

**«حَظُّ الْأَثَيْنِ**» الحظ: النصيب من الخير، والفضل، وقد يطلق على النصيب من الشر، واليسر، والسعادة يجمع على حظوظ، وحظاظ، وأحظ يقال حظ يحظ من باب: فتح إذا كان ذا حظ.. فهو حظي، وحظيط ومحظوظ.

**«الْأَثَيْنِ**» مثنى الأنثى، والأثني خلاف الذكر، يجمع على إناث، وأناثي، والمؤنث خلاف المذكر مأخوذة من أنث الحديـد يأـنـثـ آـنـثـاـ من بـابـ نـصـرـ إـذـاـ لـآنـ، وـكـانـ غـيـرـ شـدـيـدـ وـصـلـبـ، وـسـمـيـتـ الـمـرـأـةـ بـأـنـثـ لـلـيـنـ بـشـرـتـهاـ، وـجـسـمـهاـ، وـلـضـعـفـهاـ خـلـقـةـ.

**«فَرِيـضـةـ يـمـنـ اللـهـ**» يقال: فرض الله كذا على عباده، إذا أوجبه عليهم من بـابـ ضـربـ، وـالـفـرـيـضـةـ: الشـيـءـ الـذـيـ أـوـجـبـهـ عـلـيـهـمـ، يـجـمـعـ عـلـىـ فـرـائـضـ **«لـاـ تـدـرـوـنـ**» مضارع درى يدرى درياً، ودراءة من بـابـ: رـمـىـ، وـهـوـ مـنـ أـفـعـالـ.

القلوب، يتعدى إلى مفعولين قال الشاعر:

دَرِيْتَ الْوَفِيَّ الْعَهْدِ يَا عُرُوْفَ قَاعِدِيْطُ فَإِنَّ أَغْتِبَاطَاً بِالْوَفَاءِ حَمِيْدُ  
ولكن علقها هنا اسم الاستفهام عن العمل في لفظه، لأن اسم الاستفهام لا  
يعمل فيه ما قبله، كما هو معلوم عندهم.

«وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً»، واختلف<sup>(١)</sup> في استفهام «الكلالة»،  
قيل: من الكلال وهو الإعياء، فكانه يصير الميراث إلى الوارث عن بُعْدِ واغيَاءِ  
قال الأعشى:

فَأَلَيْتُ لَا أَرَثَنِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ وَلَا وَجِيَ حَتَّى تُلَاقِنِي مُحَمَّدًا  
قال الزمخشري: والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال، وهو: ذهاب  
القول من الإعياء، فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد، والوالد؛ لأنها بالإضافة  
إلى قربتها كاللة ضعيفة انتهى.

وقيل: هي مشتقة من تكالله النسب إذا أحاط به، فإذا لم يترك والدا، ولا  
ولداً.. فقد انقطع طرفاه، وهم عموداً نسبه وبقي موروثه لمن يتکلله نسبه أي  
يحيط به من نواحيه كالإكليل، ومنه روض مكيل بالزهر، وقال الفرزدق:

وَرِثْتُمْ قَنَاءَ الْمَجْدِ لَا عَنْ كَلَالَةٍ عَنْ أَبْنَيَ مَنَافِ عَنْدِ شَمْسٍ وَهَاشِمٍ  
وقال الأخفش: الكلالة من لا يرثه أب ولا أم، والذي عليه الجمهور أن  
الكلالة الميت الذي لا والد له، ولا مولود، وهو قول جمهور أهل اللغة:  
صاحب «العين»، وأبي منصوب اللغوي، وابن عرفة، وابن الأنباري، والعيني،  
وأبي عبيدة، وقال الراغب: الكلالة اسم لكل وارث، قال الشاعر:

وَالْمَرْءُ يَجْمَعُ لِلْفِنَى وَلِنَكَلَالَةِ مَا يَسِينَمْ  
وقال الطبرى<sup>(٢)</sup> الصواب: أن الكلالة هم الذين يرثون الميت من عدا ولده  
ووالدته لصحة خبر جابر، فقلت: يا رسول الله، إنما يرثني كلالة فأفواصي بمعالي

(٢) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

كله؟ قال: لا «انتهى».

﴿شَرَكَاءُ فِي الْأَثْلَاثِ﴾ جمع شريك ككرماء جمع كريم «غَيْرُ مُضَكَّأٌ» اسم فاعل من ضَار يضار ضراراً، ومضاررة من باب فاعل إذا دخل عليه الضرار إن بني يوصى للفاعل، واسم مفعول إن بني للمفعول كما مرت الإشارة إليه «تِلْكَ حَدُودُ اللَّهِ» حدود الشيء أطرافه التي يمتاز بها من غيره، ومنه حدود الدار، سميت بها الشرائع التي أمر الله باتباعها، ونهى عن تركها، فمدار الطاعة على البقاء في دائرة هذه الحدود، ومدار العصيان على اعتدائها.

﴿وَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ من أطاع الرباعي، يقال: أطاع الله يُطِيع إطاعة، وطاعة من باب: أغان: إذا امْتَلَّ ما أَمْرَ بِهِ، وَنَهَى عَنْهُ، وأطاع الرسول. إذا تمَسَّكَ مَا أَتَى بِهِ وَبَيَّنَهُ.

## البلاغة

قال أبو حيان<sup>(١)</sup>: وقد تضمنت هذه الآيات من أصناف البديع: منها: التفصيل في الوارث والأنصباء بعد الإبهام في قوله: «لِلرِّبَابِ تَحِيلُّ» الآية.

ومنها: العدول من صيغة يأمركم الله إلى «يُوصِيكُمْ» لما في الوصية من التأكيد، والحرص على اتباعها.

ومنها: الطباقي في لفظ الذكر والأنثى في قوله: «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِيَ الْأَنْثَيَيْنِ»، وفي «من يطع» و«من يعص» وفي «أَبَابَاتُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ».

ومنها: إعادة الضمير على غير مذكور لقوة الدلالة على ذلك في قوله: «مِمَّا تَرَكَ»؛ أي: ترك الموروث.

ومنها: التكرار في لفظ «كَانَ»، وفي قوله: «فَرِيقَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

(١) البحر المحيط.

و«ولد وأبواه» و«من يَعْدُ وَصِيَّةً يُوصى بِهَا أَوْ دِينَ» و«وصية من الله إن الله»، وفي «نِصْفٌ مَا»، وفي «وَمَنْ يُطِعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ».

ومنها: جناسُ الاشتقاد في قوله: «وَصِيَّةٌ يُوصى».

ومنها: المبالغة في قوله: «عَلَيْهِ حَلِيمٌ».

ومنها: تلوينُ الخطاب في من قرأ «ندخله» بالتون.

ومنها: الحذف في مواضع انتهى.

فائدة: «أَوْ دِينَ» «أَوْ» هنا<sup>(1)</sup> لإباحة الشيئين قال أبو البقاء: ولا تدل على ترتيب؛ إذ لا فرق بين قوله: جاءني زيد، أو عمرو، وبين قوله: جاءني عمرو، أو زيد؛ لأن أو لأحد الشيئين، والواحد لا ترتيب فيه، وبهذا يفسد قول من قال: التقدير: من بعد دين أو وصية، وإنما يقع الترتيب فيما إذا اجتمعا، فيقدم الدين على الوصية، وقال الزمخشري فإن قلت: فما معنى أو؟

قلت: معناها للإباحة، وإنه إن كان أحدهما، أو كلاهما قدّم على قسمة المواريث، كقوله: جالس الحسن، أو ابن سيرين، فإن قلت لم قدمت الوصية على الدين في الذكر، والدين مقدم عليها في الشريعة؟

قلت: لِمَّا كانت الوصية مشبهةً للميراث في كونها مأخوذةً من غير عَوْضٍ، كان إخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين، فإن نفوسهم مطمئنةٌ إلى أدائه فلذلك قدمت على الدين حثاً على وجوبها، والمسارعة إلى إخراجها مع الدين، ولذلك حِيَء بكلمة «أَوْ» للتسوية بينهما في الوجوب اهـ «سمين».

وَاللَّهُ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

\* \* \*

(1) الجمل.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا :

«وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَدْحَةَ مِنْ سَابِقِكُمْ فَأَسْتَهْدِوْا عَيْنَهُ أَرْبَعَةَ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهَدُوا فَأُنْسِكُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ هُنَّ سَبِيلًا ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّهُمْ مِنْكُمْ فَنَادُوهُمْ فَإِنْ تَابُوا وَأَصْلَحُوا فَأَغْرِضُوهُمْ عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٧﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَسْوَأَهُمْ بِمَا يَتَوَبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيَّا حَكِيمًا ﴿١٨﴾ وَلَيَسَّرَ اللَّهُ تَوْبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَسْكِنَاتٍ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي بَيْتَ الْقَنْ وَلَا الَّذِينَ يَمْوِلُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِدُ لَكُمْ أَنْ تَرْثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَتَدْهَبُوا بِعِصْنِ مَا مَا تَبَيَّنُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُّبِينَةٍ وَعَالِمُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرْهُوْهُنَّ فَسَعَى أَنْ تَكْرَهُوْا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿٢٠﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتِدَالَ رَفِيعَ مَكَانَ رَوْجَ وَمَاتَيْشَةَ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُوْنَهُ بِهَتَّنَا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٢١﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُوْنَهُ وَقَدْ أَفْضَى بِعَصْكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَنَّ مِنْكُمْ مِّبْتَدَأًا غَلِيظًا ﴿٢٢﴾ .

### المناسبة

قوله تعالى: «وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَدْحَةَ مِنْ سَابِقِكُمْ...» الآية، مناسبة<sup>(١)</sup> هذه الآيات لما قبلها: أنه تعالى لما أمر بالإحسان إلى النساء، فذكر إيتاء صدقائهم، وتوريثهن، وقد كنْ لا يورثن في الجاهلية.. ذكر التغليظ عليهم فيما يأتينه من الفاحشة، وفي الحقيقة: هو إحسان إليهن؛ إذ هو نظر في أمر آخرتهن؛ ولئلا يتوجهنَّ أنَّ من الإحسان إليهنَّ أن لا تُقام عليهم الحدود، فيصير ذلك سبباً لوقوعهن في أنواع المفاسد، ولأنَّه تعالى لما ذكر حدوده، وأشار بذلك إلى جميع ما وقع من أول السورة إلى موضع الإشارة؛ فكان في مبدأ السورة التحصُّن بالتزويج، وإباحة ما أباح من نكاح أربع لمن أباح ذلك، استطردَ بعد ذلك إلى

(١) البحر المحيط.

حکم مَنْ خالَفَ مَا أَمْرَ اللَّهَ بِهِ مِنَ النَّكَاحِ مِنَ الْزَوَانِيِّ، وَأَفْرَدَهُنَّ بِالذِّكْرِ أَوْلَأً؛ لِأَنَّهُنَّ عَلَى مَا قِيلَ: أَدْخُلُ فِي بَابِ الشَّهْوَةِ مِنَ الرِّجَالِ، ثُمَّ ذَكْرُهُنَّ ثَانِيًّا مَعَ الرِّجَالِ الْزَانِيَّ فِي قَوْلِهِ: «وَالَّذِيْنَ يَأْتِيْنَهُمْ مِنْكُمْ» فَصَارَ ذَكْرُ النِّسَاءِ الْزَوَانِيِّ مَرْتَيْنَ: مَرَّةً بِالْإِفْرَادِ وَمَرَّةً بِالشَّمْوَلِ.

وقال المراغي<sup>(١)</sup>: المناسبة في هذه الآية: لِمَا أَوْصَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْإِحْسَانِ إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَاشِرَهُنَّ، بِالْمَعْرُوفِ، وَالْمَحَافَظَةِ عَلَى أَمْوَالِهِنَّ وَعَدَمِ أَخْذِ شَيْءٍ مِنْهُنَّ إِلَّا إِذَا طَابَتْ أَنفُسَهُنَّ بِذَلِكِ؛ ذَكَرَ هَذَا التَّشْدِيدُ عَلَيْهِنَّ فِيمَا يَأْتِيهِنَّ مِنَ الْفَاحِشَةِ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ إِحْسَانٌ إِلَيْهِنَّ، إِذَا إِلْحَانُ فِي الدُّنْيَا تَارَةً يَكُونُ بِالثَّوَابِ، وَأَخْرَى بِالْزَّجْرِ وَالْعِقَابِ لِكُفِّ الْعَاصِيِّ عَنِ الْعَصِيَّانِ، الَّذِي يَوْقَعُ فِي الدَّمَارِ وَالْبَوَارِ، وَمِبَنِي الشَّرَائِعِ عَلَى الْعَدْلِ، وَالْإِنْصَافِ، وَالْإِبْتِعَادِ مِنْ طَرْفِيِّ الْإِفْرَاطِ وَالْتَّفْرِيطِ، وَمِنْ أَقْبَحِ الْعَصِيَّانِ الْزَنَا، وَلَا سِيمَا فِي النِّسَاءِ، لِأَنَّ الْفَتْنَةَ، بَيْنَ أَكْثَرِهِنَّ، وَالضَّرَرِ مِنْهُنَّ أَخْطَرُ؛ لِمَا يَفْضِي إِلَيْهِ مِنْ تُورِيثِ أُولَادِ الْزَنَا، وَانتِسَابِهِمْ إِلَى غَيْرِ آبَائِهِمْ.

قوله تعالى: «إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُونَ أَشْهَدُهُ بِمَهْلَكَتِهِ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ...» الآية، مناسبتها<sup>(٢)</sup> لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما ذكر أن من تاب وأصلح، تركت عقوبته، وأزيل الأذى عنه، وأنه هو التواب الذي هو يقبل التوبة عن عباده.. ذكر هنا وقت التوبة، وشرط قبولها، ورغبتها في تعجيلها حتى لا يأتي الموت، وهو مصر على الذنب، فلا تنفعه التوبة، وأرشد أولياء الأمر إلى الطريق الذي يسلكونه مع العصابة في معاقبتهم، وتأديبهم، فأمر هنا بالإعراض عن أذى من تاب وأصلح العمل، بعد أن فرض عقوبة مرتکب الفواحش في الآية السالفة، فهذه شرح لذلك الإصلاح في العمل.

قوله تعالى: «يَتَأْتِيْهُمُ الَّذِيْنَ مَأْمَنُوا لَا يَحْلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا...» الآيات، هذه الآيات مناسبتها لما قبلها: أنه لما نهى الله سبحانه وتعالى فيما

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

تقدّم عن عادات الجاهلية في أمر البتّامى، وأموالهم.. أعقّبَه بالنهي عن الاستئنان بستّتهم في النساء، وأموالهن، وقد كانوا يحتقرن النساء، ويعذّونهن من قبيل المتع، حتى كان الأقربون، يرثون زوجةً من يموتُ منهم، كما يرثون ماله؛ فحرّم الله عليهم هذا العمل.

### أسباب النزول

قوله تعالى: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا...» سبب نزولها<sup>(١)</sup>: ما روى البخاري وأبو داود، والنّسائي، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانوا إذا مات الرجل كان أولياً وحق بامرأته، إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شاؤوا زوجوها، فهم أحق بها من أهلها؛ فنزلت هذه الآية. وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم بسند حسن، عن أبي أمامة أَسْعَدَ بْنَ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفَ قال: لَمَّا تُوفِيَ أَبُو قَيْسَ بْنَ الْأَصْلَتِ أَرَادَ أَبْنُهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَتَهُ، وَكَانَ لَهُمْ ذَلِكُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةِ.

وفي «الخازن»<sup>(٢)</sup>: نزلت هذه الآية في أهل المدينة، وذلك أنّهم كانوا في الجاهلية، وفي أول الإسلام، إذا مات الرجل، وخلف امرأةً جاء ابنه من غيرها، أو قرّيبه من ذوي عصبيته، فألقى ثوبيه على تلك المرأة، أو على خبائثها، فصار أحق بها من نفسها، ومن غيره، فإن شاء تزوجها بغير صداق إلا الصداق الأول، الذي أصدقها الميت، وإن شاء زوجها غيره وأخذ هو صداقها، وإن شاء.. عضلها، ومنعها من الأزواج يُضارُّها بذلك لتفتدي منه بما ورثت من الميت، أو تموت هي فيرثُها، فإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقى عليها ولدٌ زوجها ثوبيه.. كانت أحق ب نفسها، وكانوا على ذلك حتى توقي أبو قيس بن الأصلت الانصاري، وترك امرأته كبيشة بنت مَعْنَى الانصارية، فقام ابن له من غيرها، يقال له حصن: وقيل: اسمه قيس بن أبي قيس، فطرح ثوبيه عليها؛ فورث نكاحها، ثم تركها، فلم ينفق عليها يُضارُّها بذلك لتفتدي منه، فأتت كبيشة رسول الله ﷺ.

(١) لباب النقول. (٢) الخازن.

قالت: يا رسول الله: إن أبا قيس ثوفي، وورث نكاحي ابنه، فلا هو ينفق علي، ولا هو يدخل بي، ولا يخلني سبيلي، فقال: «أقعدني في بيتك، حتى يأتي أمر الله فيك»، فأنزل الله عز وجل: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا» يعني: ميراث نكاح النساء، وقيل: معناه أن ترثوا أموالهن كرهًا، يعني وهن كارهات.

## التفسير وأوجه القراءة

«و» النسوة «اللاتي» جمع التي في المعنى دون اللفظ؛ أي: والنسوة اللاتي «يأتين»، ويفعلن «الفحشة» والزنا حالة كونهن كائنات «من إِنْسَاكُمْ»، وأزواجهن المؤمنات المحسنات، وفي التعبير عن الإقدام على الفواحش بهذه العبارات معنى دقيق، وهو أن الفاعل لها ذهب إليها بنفسه، واختارها بطريقه، والفاحشة: الفعلة القبيحة والمراد بها هنا: الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبائح.

«فَأَسْتَشِدُوا عَلَيْهِنَّ»؛ أي: فأشهدوا أيها المسلمين على فعلهن الفاحشة؛ أي: على العورتين «أَرْبَعَةَ مِنْكُمْ»؛ أي: أربعة رجال أحراز كائنين منكم أيها المؤمنون، أو المعنى: أطلبوا أربعة رجال منكم يشهدون على زناهن، ويشترط في هذه الشهادة: الذكورة، والعدالة. قال الزهري: مضت السنة من رسول الله ﷺ والخلفيتين بعده أن لا تُقبل شهادة النساء في الحدود.

والحكمة في هذا<sup>(١)</sup>: إبعاد النساء عن مواقع الفواحش، والجرائم، والعقاب، والتعذيب رغبة في أن يكن دائمًا غافلات عن القبائح، لا يفكرون فيها، ولا يخضن مع أربابها، والظاهر: أنه يجوز الاستشهاد لمعاينة الزنا، وأن تعمد النظر إلى الفرج، لا يقدح في العدالة؛ إذا كان ذلك؛ لأجل الزنا.

وقرأ عبد الله «واللاتي يأتين بالفاحشة» «فَإِنْ شَهَدُوا»؛ أي: فإن شهد

(١) المراغي.

أربعة رجال منكم على زناهن، برأية العورتين يتداخلان كالعود في المكحولة **﴿فَأَنِسْكُونُ فِي الْبُيُوتِ﴾**؛ أي: فاحبسوهن في بيوتكم، وامنوهن من الخروج منها، حتى لا يُعْدَنَ إلى ارتكابها مرة أخرى؛ لأن المرأة إنما تقع في الزنا عند الخروج والبروز إلى الرجال، فإذا حُبست في البيت لم تقدر على الزنا **﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ﴾**؛ أي: إلى أن يقبض أرواحهن ملك الموت، ويمتن **﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ هُنَّ سَيِّلًا﴾**؛ أي: أو إلى أن يبين الله، ويسرع لهن طريقاً، وحكمها، وعقوبها على ارتكابهن الفواحش، وهذا الحكم كان في أول الإسلام قبل نزول الحدود، كانت المرأة إذا زنت حبست في البيت، حتى تموت، ثم نسخ الحبس بالحدود، وجعل لهن سبيلاً، فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً الثيب ترجم، والبكر تجلد، وتتنفِّي».

وفي الآية<sup>(1)</sup> إشارة إلى أن منع النساء عن الخروج عند الحاجة إليه في غير هذه الحالة لمجرد الغيرة، أو لمجرد الهوى والتحكم من الرجال لا يجوز، وكذلك في الآية إيماء إلى أن هذه العقوبة مقرونة بما يدل على التوقيت، وعن عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - قال: كان النبي الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا نزل عليه حكم كرب لذلك، وتريد وجهه فأنزل الله عليه ذات يوم، فبقي كذلك فلما سُرِّي عنه قال: «خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، الثيب بالثيب جلد مائة، ورجم بالحجارة، والبكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام». أخرجه مسلم. ومن هذا تعلم أن السبيل كان مجملأً أولاً، فيه الحديث المذكور، وخصص الحديث أيضاً، عموم آية الجلد الآتية في سورة النور، **﴿الَّذِيَّةُ وَالَّذِي فَاجْلَدُوا كُلَّ وَجْهٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدٍ﴾** فثبتت الجلد على البكر بنص الكتاب، وثبت الرجم على الثيب المحسن بسنة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقد صح أن رسول الله رَجَمَ ماعزاً، وكان قد أخْصَنَ وسواه في هذا الحكم المسلم، واليهودي؛ لأنه ثبت في الصحيح أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَمَ يهوديين زَنِيَا، وكانا قد أخْصَنَا. ثم بين عِقَابَ كل من الزانين البكريَّن فقال: **﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ﴾**؛ أي: والبكران اللذان يفعلان الفاحشة

(1) المراغي.

من أحراركم، ويرتكبان جريمة الزنا، واللواث **﴿فَعَادُوهُمَا﴾** بالسب باللسان، والضرب بالنعال بعد ثبوت ذلك بشهادة أربعة رجال منكم، وقيل: بالتهديد والتعيير، كأن يقال: بئس ما فعلتما، وقد تعرضتما لعقاب الله وسخطه، وأخرجتما أنفسكم عن اسم العدالة.

وهذا<sup>(1)</sup> العقاب والإيذاء كان أول الإسلام من قبيل التعزير، وأمره مفوض إلى الأمة في كيفيته، ومقداره، فلما نزلت آية التور التي تقدم ذكرها، وجاء الحديث الشريف السابق، بينما مقدار هذا الإيذاء، وحدوده، وبهما استبان أن عقاب المرأة الشيب، والرجل المتزوج، الرجم بالحجارة حتى يموتا، وعقاب المرأة البكر، والرجل الذي لم يتزوج جلد مائة، ونفيه سنة.

وقرأ الجمهور **﴿وَاللَّذَان﴾** بتخفيف النون، وقرأ ابن كثير بالتشديد، وقراءة عبد الله **﴿وَالَّذِينَ يَفْعَلُونَهُ مِنْكُم﴾** وهي قراءة مخالفة لسوان مصحف الإمام، ومتدافعة مع ما بعدها؛ إذ هذا جمع وضمير جمع، وما بعدهما ضمير ثانية، وقرىء **﴿وَاللَّذَان﴾** بالهمزة وتشديد النون، وتوجيه هذه القراءة: أنه لما شدّ النون التقى ساكنان، ففرّ القارئ من التقائهما إلى إيدال ألف همزة تشبيهاً لها بألف فاعل المدغم عينه في لامه، كما قرئ: **﴿وَلَا الضَّالِّين﴾** **﴿وَلَا جَان﴾**.

ثم بين أنَّ هذا الإيذاء، والعقاب: إنما يكون إذا لم يتوبَا، فإن تابا وأصلحا. رفع عنهمما ذلك فقال **﴿فَإِنْ تَابَا﴾**؛ أي: فإن تاب الزانيان، ورجعا عن فعل الفاحشة بعد زواجر الأذية وندما على ما فعل **﴿وَأَصْلَحَا﴾** عملهما فيما بينهما، وبين الله، وغيرها أحوالهما كما هو شأن المؤمن، يظهر نفسه بالإقبال على الطاعة، ويزكيها من أدران المعاشي التي فرطت منه، ويُقوى داعية الخير حتى تغلب داعية الشر **﴿فَأَغْرِضُوكُمْ عَنْهُمَا﴾**؛ أي: فاتركوا إيذاءهما، وكفوا الأذى عنهمما بالقول والفعل، ثم علل الأمر بالإعراض عنهمما بقوله: **﴿إِنَّ اللَّهَ﴾** سبحانه وتعالى **﴿كَانَ تَوَّابًا﴾**؛ أي: كثير القبول لتوبيه من تاب **﴿رَّحِيمًا﴾**؛ أي: كثير الرحمة

(1) المراغي.

واسع الغفران، وقيل: **«تَوَبَّا»**; أي: رجاعاً بعباده عن معصيته إلى طاعته، **«رَجِسًا»** لهم بترك أذاهم إذا تابوا، وقيل: **«الْتَّوَابُ»** هو الذي يعود على عبده بفضله، ومغفرته، إذا تاب إليه من ذنبه، **«وَالرَّحِيمُ»** كثير الرحمة والغفران لأرباب العصيان.

وهذه الجملة جاءت تعليلًا للأمر بالإعراض، والخطاب هنا لأولي الأمر والحكام، وقد عُلم مما من أن الإمساك في البيوت والإيذاء باللسان قد نسخا بترجم المحسن وجلد البكر.

وقال أبو مسلم الأصفهاني بن بحر، والمراد بقوله: **«وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ** **«الْفَتْحَةَ»** السحاقات وحدُهن الحبس إلى الموت، أو إلى أن يُسهل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح، والمراد بقوله: **«وَالَّذِي يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ»** أهل اللواط، وحدُهمَا الأذى بالقول والفعل، والآية التي في سورة النور في الزانية والزاني، وخالف جمهور المفسرين، وبينه أبو مسلم على أصل له، وهو يرى أنه ليس في القرآن ناسخ ولا منسوخ.

**«إِنَّمَا أَتَّوَبَةُ** الواجب قبولها **«عَلَى اللَّهِ»** بمقتضى وعده لعباده، وجوب تفضيل وإحسان، لا وجوب استحقاق والإلزام، كائنة ثابتة **«لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ»** ويفعلون **«الْشُّوَّهَ»** والذنب حالة كونهم ملتبسين **«بِمَهَلَّتَهُ»**، وسفه، فإن ارتكاب الذنب، ولو مع العلم به سفه وتجاهل، أو المعنى: الذين يعملون المعصية مع عدم علمهم بأنها معصية، لكنه يمكنه تحصيل العلم بأنها معصية **«ثُمَّ يَتُوبُونَ»**، ويرجعون إلى طاعة الله تعالى **«مِنْ قَرِيبٍ»**; أي: في زمن قريب، والزمن القريب: هو الوقت الذي تسكن به ثورة الشهوة، أو تنكسر به حدة الغضب، ويشوب فاعلُ السيئة إلى حلمه، ويرجع إليه دينه وعقله، وقيل: هو ما قبل معاينة سبب الموت وأهواه، وهذا القول ضعيف كما سيأتي الإشارة إليه قريباً **«فَأُولَئِكَ»** الذين فعلوا الذنب بجهالة، وتابوا بعد قريب من الزمن **«يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ»**; أي: يقبل توبتهم؛ لأن الذنب لم ترسيخ في نفوسهم، ولم يصرروا على ما فعلوا، وهم يعلمون.

وخلاصة المعنى: أن التوبَةَ التي أوجبَ اللهُ علىَ نفْسِهِ قبْولَهَا بوعدهِ الذي هو أثْرَ كرْمِهِ وفضْلِهِ، لِيُسْتَ إِلَّا لِمَنْ يَجْتَرُّ السَّيِّئَةَ بِجَهَالَةِ تِلَابِسِ نَفْسِهِ مِنْ سُورَةِ غُصْبٍ أَوْ تَغْلِبَ شَهْوَةَ، ثُمَّ لَا يَلْبَثُ أَنْ يَنْدَمَ عَلَى مَا فَرَطَ مِنْهُ، وَيَنْبَيِّبَ إِلَى رَبِّهِ، وَيَتُوبَ وَيَقْلُعُ عَنْ ذَنْبِهِ.

وَمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبْنَعْمَرْ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبِلُ توبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرِرْ»، فَالْمَرْادُ مِنْهُ: أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَيَبْأَسْ مِنْ قِبْوَلِ التوبَةِ مَا دَامَ حَيًّا، وَلَيْسَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُ لَا خَوْفَ عَلَى الْعَبْدِ مِنَ التَّمَادِي فِي الذَّنَبِ إِذَا هُوَ تَابَ قَبْلَ الْمَوْتِ بِسَاعَةٍ، فَإِنَّ هَذَا مُخَالِفٌ لِهُدَى الدِّينِ فِي مَثَلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَيْلَفَّلَارُ لِمَنْ تَابَ وَأَمَّنَ وَعَمِلَ صَلِحًا ثُمَّ أَهْنَدَ» وَلِمَثَلِ قَوْلِهِ: «رَبَّنَا وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَأَعْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا وَأَتَبَعُوا سَيِّلَكَ».

قَوْلُهُ: «يَسْمَلُونَ أَشْوَهَ بِمَهَلَةٍ» السُّوءُ: هُوَ الْعَمَلُ الْقَبِيْحُ الَّذِي يَسْوِي فَاعْلَمُهُ إِذَا كَانَ عَاقِلًا سَلِيمُ الْفَطْرَةِ، وَهُدَا شَامِلٌ لِلصَّغَائِرِ وَالْكَبَائِرِ «وَالْجَهَالَةُ» الْجَهَلُ: وَتَغْلِبُ السُّفَهَ عَلَى النَّفْسِ عِنْدَ ثُورَةِ الشَّهْوَةِ، أَوْ سُورَةِ الغُصْبِ، حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهَا الْحَلْمُ، وَتَنْسَى الْحَقُّ، وَكُلُّ مَنْ عَصَى اللَّهَ يُسَمَّى جَاهِلًا، وَيُسَمَّى فَعْلَهُ جَهَالَةً كَمَا قَالَ تَعَالَى: إِخْبَارًا عَنْ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «أَصْبَحَ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ».

وَسِرْ هَذَا أَنَّ الْعَاصِي لِرَبِّهِ لَوْ اسْتَعْمَلَ مَا مَعَهُ مِنَ الْعِلْمِ بِالثَّوَابِ، وَالْعَقَابِ.. لَمَّا أَقْدَمَ عَلَىِ الْمُعْصِيَةِ؛ إِذْ هُوَ لَا يَرْتَكِبُهَا إِلَّا جَاهِلًا بِحَقِيقَةِ الْوَعِيدِ، وَمُنْتَظِرًا لِاحْتِمَالِ الْعَفْوِ، وَالْمُغْفِرَةِ، أَوْ شَفَاعَةِ الشَّفَعَاءِ الَّتِي تَصْدُ عَنِ الْعَقَابِ، وَقَيْلُ: مَعْنَى الْجَهَالَةِ: أَنْ يَأْتِيُ الْإِنْسَانُ بِالذَّنْبِ مَعَ الْعِلْمِ، بَأْنَهُ ذَنْبٌ، لَكِنَّهُ يَجْهَلُ عَقْوَيْتَهُ، وَقَيْلُ: مَعْنَى الْجَهَالَةِ: هُوَ اخْتِيَارُ اللَّذَّةِ الْفَانِيَةِ عَلَىِ اللَّذَّةِ الْبَاقِيَةِ.

«ثُمَّ يَتُوبُونَ بِنَ قَرِيبٍ»؛ أَيْ: يَتُوبُونَ<sup>(١)</sup> بِالْإِقْلَاعِ عَنِ الذَّنْبِ بِزَمَانِ قَرِيبٍ، لَثَلَاثَ يَعْدَدٌ فِي زَمْرَةِ الْمُصْرِيَّنَ، وَقَيْلُ: الْقَرِيبُ: أَنْ يَتُوبَ فِي صَحَّتِهِ قَبْلَ مَرْضِهِ، وَقَيْلُ: قَبْلَ مَوْتِهِ، وَقَيْلُ: قَبْلَ مَعَايِّنَةِ مَلْكِ الْمَوْتِ، وَمَعَايِّنَةِ أَهْوَالِ الْمَوْتِ،

(١) الخازن.

كما مرّ، وإنما سميت هذه المدة قريبة؛ لأن كلّ ما هو آت قريب، وفيه تنبية على أن عمرَ الإنسان، وإن طال. فهو قليل، وأنَّ الإنسان يتوقع في كل ساعة ولحظة نزول الموت به، وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى يقبل توبةَ العبد ما لم يغرّر». أخرجه الترمذى، وقد مرّ الحديث بتأويله فلا تغفل. الغرفة: أن يجعلَ المشروب في فم المريض، فيرددُه في الحلق، ولا يصلَ إليه، ولا يقتدر على بلعه، وذلك عند بلوغ الروح الحلقوم.

وقيل في معنى الآية: إن القريب هو: أن يتوب الإنسان قبل أن يحيط السوء بحسنته فيحيط بها.

والأصح كما قدمنا أن القريب أن يتوب بعدهما سكنت ثورة الشهوة، وانكسرت حدةُ الغضب؛ إذ مَنْ كان قويَّ الإيمان لا تقع منه المعصية إلا عن بادرة غضبٍ، أو شهوةٍ هفوةً بعد هفوة، ثم لا يلبث أن يبادر إلى التوبة.

#### وقد قسموا التوابين إلى أقسام وطبقات<sup>(1)</sup>

الأول: من هو سليم الفطرة عظيمُ الاستعداد للخير، فهو إذا وقع في خطيئة مرّةٍ كان له منها أكبرُ عبرة، فيندمُ بعدها، ويحملُ نفسه على الفضيلة، ويصرِفُها عن كل رذيلة.

الثاني: مَنْ تكون داعية الشهوة أقوى في نفسه، وأرسخ في قلبه.. فإذا أطاع نفسه، وارتكب معصيةً. قامَتْ الخواطرُ الإلهية تحاربه، وتوبّعه حتى تنتصر عليه، وتقهره قهراً تماماً، فلا يعود بعدها إلى اجتراح إثم، ولا وقوع ذنب.

الثالث: من تقوى نفسه بالمجاهدة على اجتناب كبارِ الإثم، والفواحش، لا على صغارِ الذنوب والأثام، وهناك تكون الحربُ في نفوسهم سجالاً بينَ ما يلمون به من الصغار، وبينَ الخواطر الإلهية التي هي جندُ الإيمان.

الرابع: من يقع في الذنب، فيتوبُ ويستغفر، ثم يَعُرُضُ له مِرَّةً أخرى،

(1) المراغي.

فيعودُ إليه، ثم يَلُومُ نفسه، ويندم، ويستغفر وهلم جرأً، وهؤلاء أَذْنَى طبقات التوابين، والنفس الباقيَة عندَهم أَرْخَصُ من النفس الفانِيَة، وهم مع ذلك محل للرجاء؛ لأنَّ لهم زاجراً من أنفسهم يذكُرُهم دائمًا بالرجوع إلى الله، عَقِبَ كل خطيئة، وهكذا تكون الحرب سجالًا بينَهم وبينَ أنفسهم، فلماً أن تنتصر دواعي الخير.. فتصحَّ توبتُهم، وإما أن تنكسر أمامَ جند الشهوة.. فتحيَّط بهم خطيبتهم، ويكونوا من المصرين الهاكين.

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَبَّاحَهُ وَتَعَالَى ﴿عَلِيًّا﴾ بِمَنْ يَطِيعُ، وَيَعْصِي، وَيَتُوبُ، وَيَعْرِضُ ﴿حَكِيمًا﴾ فِيمَا دَبَرَهُ لَخْلَقَهُ بِوَضْعِ الْأَشْيَاءِ فِي مَوَاضِعِهَا، فَيَقْبِلُ تُوبَةَ مَنْ أَنَابَ إِلَيْهِ، لَكِنَّهُ لَا يَقْبِلُ إِلَّا التُّوبَةُ النَّصْوَحُ، دُونَ حَرْكَاتِ اللِّسَانِ بِالْاسْتَغْفَارِ، وَالْإِتِيَانِ بِبَعْضِ الْمُكْفَرَاتِ مِنَ الصَّدَقَاتِ، وَالْأَذْكَارِ مَعَ الْإِصْرَارِ عَلَى الذَّنَوبِ، وَالْأَوْزَارِ، وَمِنْ ثُمَّ جَمَعَ اللَّهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بَيْنَ التُّوبَةِ وَإِصْلَاحِ الْعَمَلِ.﴾

وقد فعلت الأمم السالفة مثلَ هذا، فاستنقَلت التكاليفَ وفسَّقت عن أمر ربها، واتبعَت هواها، وجعلَت حظَّها من الدين مجموعَ حركات لسانية، وبدنية لا تهذبُ خُلُقًا، ولا تصلحُ عملاً، ولا تمنعُ النفسَ من التمتع بشهواتها، وقد اتَّبعَ كثيرٌ من المسلمين سنُّ من قبلِهم، وحَذَّروا حَذْوَهُمْ شبراً بشير، وذراعاً بذراع، فكانت الأغاني لهم دثاراً، والملاهي شعاراً فإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون.

وبعد أن بينَ حالَ من تقبل توبتُهم ذَكَرَ حالَ أَصْدَادِهم الذين لا تقبل توبتُهم، فقال: ﴿وَلَيَسْتَ إِنَّ التُّوبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْسَّيِّئَاتِ﴾؛ أي: وليس قبول التوبَة واجباً على الله للذين يفعلون، ويرتكبون الذنوب، والمعاصي، ويستمرون عليها إلى حضور علامات الموت وقُربِه ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ﴾؛ أي: فإذا حضر أحدهم أوائلَ الموت، ورأى أشرافَها، وأيسَ من الحياة التي يتمتع بها، ﴿قَالَ إِنِّي تَبَّتْ أَلْنَنِ﴾ ورجعت إلى طاعة الله، ولذلك لم يُقبل إيمانُ فرعون حين أدركَه الغرق؛ أي: إن سَنَةَ الله قد مضَتْ بِأَنَّ التوبَةَ لا تكون للذين يعملون السيئات من همكينَ فيها إلى حضور الموت، وتصدُور ذلك القول منهم؛ لأنَّ هؤلاء قد أحاطَت بهم خطئَاتِهم، ولم تَنْدَعْ للأعمال الصالحة مكاناً في نفوسهم، فهم

أصرّوا عليها إلى أن حضرهم الموت، ويتّسّوا من الحياة التي يتمتعون بها، وحينئذ يقول أحدهم: إني تبتُ الآن، وما هو من التائبين بل من المدعين الكاذبين.

والخلاصة: أن التوبّة لمثل هؤلاء ليست مقبولةً حتماً، فأمرهم مفوضٌ إلى الله تعالى، وهو العليم بحالهم، وحديث قبول التوبّة «ما لم يغرّ» أو تبلغ روحه الحلقوم: المرادُ منه حصول التوبّة النصوح، بأن يُدركَ المذنبُ قبيح ما كان قد عمله من السيّئات، ويندّم على مزاولتها، ويزول حبه لها، بحيث لو عاش لم يعُد إليها، وقلّما يحصل مثل هذا الإدراك للّمّصر على السيّئات المستأنس بها في عامة أيام الحياة، وإنما يحصل له إدراك العجز عنها، واليأس منها، وكراهة ما يتوقعه من قُرب العقاب عليها عند الموت.

«وَلَا الَّذِينَ يَمْوُلُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ»؛ أي: وليس قبول التوبّة للذين يموتون على الكفر إذا تابوا في الآخرة عند معاينة العذاب؛ أي: لا تقبل توبّة لهؤلاء ولا لهؤلاء، فقد سوى الله بين الذين سوّوا توبّتهم إلى أن حضر الموت، وبين الذين ماتوا على الكفر، في أن توبّتهم لا تقبل، فكما أن المائتَ على الكفر قد فاتته التوبّة على اليقين، كذلك المسوّف إلى حضور الموت فكُلّ منهما جَائِزَ الحد المضروب للتوبّة، إذ هي لا تكون إلا عند التكليف والاختيار.

«أُولَئِكَ» المذكورون من الفريقين «أَعْتَدْنَا» وهيأنا «لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا»؛ أي: مؤلماً موجعاً في الآخرة؛ أي: هذان الفريقان اللذان استعبدَهما سلطان الشهوة، وخرجاً عن نهج الفطرة، وهُدِي الشريعة: أَعْتَدْنَا وهيأنا لهم العذاب الموجع في الآخرة، جزاءً وفاقاً لما اكتسبت أيديهم من السيّئات مع إصرارهم عليها حتى الممات، إذ أنهم أفسدوا قلوبهم، ودسوا نفوسهم، فصارت تهبط بهم خطاياهم إلى الدرك الأسفل من النيران، والهوان، وتعجز عن الصعود إلى معاهد الكرامة والرّضوان، وهذه الجملة تأكيد لعدم قبول توبّتهم.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَتْنَا» بالله ورسوله «لَا يَهِلُّ»، ولا يجوز «لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا لِلْأَسْرَاءَ» عَيْنَ النّسَاءِ وذاتِها بِنَكَاحِهِنَّ «كَرْهًا» أي مكرهات غير راضيات له إذا

مات أقاربُكم عنهن؛ أي: لا يحل لكم أيها المؤمنون: أن تسيروا على سنة الجاهلية في هضم حقوق النساء، فتجعلوهن ميراثاً لكم، كالأموال، والعبيد، وتتصرفوا فيهن كما تشاءون، وهن كارهات لذلك، فإن شاء أحدكم تزوج امرأة من يموت من أقاربه، وإن شاء زوجها غيره، وإن شاء أمسكها ومنعها الزواج، كما مر بيان ذلك كله في أسباب التزوج.

«و» كذلك «لا» يحل لكم أيها المؤمنون أن: «تَعْضُلُوهُنَّ» وتحبسوهن في نكاحكم، وتضيقوا عليهم بسوء العشرة، حتى أُلْجِئَت إلى الافتداء بمالها «لِتَذَهَّبُوا بِعَضُّ مَا أَتَيْتُمُوهُنَّ»؛ أي: لتأخذوا منهن، وتردوا عنهن بعض ما أعطيتموهن من المهر بسبب اختلاعهن، ومن باب أولى أخذ الجميع. وقرأ ابن مسعود، «وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ» وهذه القراءة تقوى احتمال النصب على احتمال الجزم، وقال ابن عطية: واحتمال النصب أقوى. انتهى؛ أي: لا يحل لكم أيها المؤمنون إرث ذات نساء أقاربكم، إذ اماتوا عنهن بتزوجها كُرْهَا من غير رضاها، ولا يحل لكم أيضاً العضل، والتضييق على أزواجكم اللاتي في نكاحكم، ومضارئهن بسوء العشرة لِيُكْرِهَنُّكُمْ، ويُضْطَرِرُنَّ إلى الافتداء منكم بالمال، والصداق الذي أخذْنَ منكم أو بالمال الذي ورثْتُ من زوجها الأول، فقد كانوا يتزوجون من يعجبهم حسْنُهَا، ويزوّجون من لا تعجبهم، أو يمسكونها حتى تفتديي بما كانت ورثت من قريب الوارث، أو بما كانت أخذت من صداق ونحوه، أو بكلّ هذا، وربما كلفوها الزيادة إن علموا أنها تستطيعها.

أخرج ابن جرير عن ابن زيد قال: كانت قريش بمكة ينكح الرجل منهم المرأة الشريفة فلعلها، ما توافقه فيفارقها على أن لا تتزوج إلا بإذنه، فيأتي بالشهود، فيكتب ذلك عليها؛ فإذا خطبها خاطب، فإن أعطته وأرْضَتْهُ أذن لها، وإلا عَصَلَها، وكثيراً ما كانوا يضيقون عليهن ليفتدين منهن بالمال.

وقرأ حمزة والكسائي «كُرْهَا» بضم الكاف هنا، وكذا في التوبية، وفي الأحقاف، وقرأ عاصم، وابن ذكوان عن ابن عامر في الأحقاف بالضم، والباقيون بالفتح، وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو بالفتح في جميع ذلك، قال الفراء:

الكره بالفتح: الإكراه، وبالضم: المشقة، فما أكّره عليه فهو كُرْه بالفتح، وما كان من قِبَلِ نفسه، فهو كُرْه بالضم.

﴿إِلَّا أَن يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُبِيْنَةً﴾ قرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم بفتح الياء؛ أي: بينها من يدعى بها، ويوضحها والباقيون بالكسرة؛ أي: بينة في نفسها، ظاهرة من النشوذ وشَكَاسَةِ الْخُلُقِ، وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلطة، ويدل عليه قراءة أبي بن كعب إلا أن يفحشن عليكم، وقرأ ابن عباس «مبينة» بكسر الباء وسكون الياء: من أبَانَ الشيءَ فهو مبين؛ أي: لا تعصلوهن في حال من الأحوال، إلا في الحال التي يفعلن فيها بالفاحشة، المبينة، الواضحة الظاهرة، الفاحشة دون الظنة والشَّبَهَةِ، فإذا نشزن عن طاعتكم وسَاءَتْ عَشْرَتُهُنَّ، ولم ينفع معهن التأديبُ، أو تبيَّنَ ارتكابهن للزناء، أو السرقة، أو نحو ذلك من الأمور الفاحشة الممقوتاً عند الناس، فلهم حينئذ أن تعصلوهن، وتضيقوا عليهن، لتذهبوا ببعض ما آتيموهن من صداق وغيره من المال؛ لأن الفحش قد أتى من جانبها، فقد عذِّرْتُم حينئذ في طلب الخلع، وإنما اشتَرِطَ في الفاحشة أن تكون مبينةً؛ أي: ظاهرةً فاضحةً لصاحبيها؛ لأنه رُبَّما ظلمَ الرجل المرأة باصابتها الهفوة الصغيرة، أو بمجرد سوء الظن، والتهمة، فمن الرجال الغيور السيء الظن الذي يؤخذ بأتفه الأمور، ويُعدُّه عظيماً.

وإنما أبيح للرجل أن يضيق على امرأته إذا أتت بهذه الفاحشة المبينة، لأنها ربما كرِهته، وما لَتَ إلى غيره فتؤذيه بفاحش القول، أو الفعل؛ ليملها، ويسامع معاشرتها؛ فيطلقها؛ فتأخذ ما كان أعطهاها، وتتزوج غيره، وتتمتع بمال الأول، وربما فعلت مع الثاني ما فعلت مع الأول، فإذا علِمَ النساء أن العضل والتضييق بيد الرجال، ومما أبيح لهم إذا هن آذينُهُمْ وأهْنَهُمْ؛ فإن ذلك يكفيهن عن ارتكابها، والاحتياط بها على أرذل أنواعِ الكسب.

﴿وَعَاشُرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: وعاشروا أيها: الأزواج، وساكنوا مع زوجاتكم بالوجه المعروف في هذه الشريعة، وبيَّنَ أهلها من حسن المعاشرة؛ أي: وعليكم أيها الأزواج أن تحسنوا معاشرة نسائكم فتُخَالِطُوهُنَّ بما تألفه

طباעهن، ولا يستنكرا الشرع، ولا العرف، ولا تضيقوا عليهم في النفقة، ولا تؤذوهن بقول ولا فعل، ولا تقابلوهن بعبوس الوجه، ولا تقطيب الجبين، والمعاصرة بالمعروف هو: الإنفاق في الفعل المبيت والنفقة والإجمال في القول، وفي المثل: المرأة تسمن من أذنها.

وفي كلمة المعاشرة: معنى المشاركة، والمساواة؛ أي: عاشرون بالمعروف. وليعاشرنكم كذلك، فيجب أن يكون كل من الزوجين مذعورة لسرور الآخر، وسبب هناءه وسعادته في معيشته، ومتزلاه، قال تعالى: «وَمَنْ إِيمَانُهُ أَنْ  
خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً» (فإن  
كُرْهَتْهُنَّ)، أي فإن كرهتم أيها الأزواج صحبة زوجاتكم لعيب في أخلاقهن أو  
ذمامة في خلقهن مما ليس لهن فيه كسب، أو لقصير في العمل الواجب عليهن  
خدمه البيت، والقيام بشؤونه مما لا يخلو عن مثيله النساء في أعمالهن أو لميل  
منكم إلى غيرهن، فاصبروا، ولا تغلو بمضارتهن، ولا بمقارنهن «فَسَيَأْنَ  
تَكْرَهُو شَيْئًا» (ويؤول الأمر إلى ما تحبونه من ذهاب الكراهة وتبدلها بالمحبة  
«وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ»)، أي: في ذلك المكره لكم «خَيْرًا كَثِيرًا»، ونفعاً كبيراً  
لكم، فجواب الشرط ممحوف، والفاء في عسى معللة لذلك المحذوف، وعسى  
هنا للتحقق، لا للرجاء، والمعنى: فإن كرهتموهن.. فاصبروا، ولا تفارقوهن؛  
لأنه قد ثبت وحق كراهتكم شيئاً وجعل الله فيه خيراً كثيراً. وفي «القاموس»<sup>(١)</sup>  
عسى للترجي في المحبوب، والإشراق في المكره، واجتمعا في قوله تعالى:  
«وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُو شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» الآية. وللشك واليقين، وقد تشبه بـكاد  
ومن الله للإيجاب انتهى.

ومن الخير الكثير: **الأولاد الأنجاب** فرب امرأة يملها زوجها، ويُود فراقها ثم يجيئه منها مَنْ تقرُّ به عينه من **الأولاد النجباء**، فيُغْلِّبُ قُدْرُها عنده بذلك.

ومن ذلك أن يصلح حالها بصره وحسن معاشرته ف تكون من أعظم أسباب

## (١) قاموس.

سعادته، وسروره في انتظام معيشته، وحسن خدمته، ولا سيما إذا أصيب بالأمراض، أو بالفقر، والعوز فتكون خير سلوى وعون في هذه الأحوال، فيجب على الرجل أن يتذكر مثل ذلك كما يذكر أنه قلما يخلو من عيب تصير عليه امرأته في الحال، والاستقبال، وقل<sup>(١)</sup> أن ترى متعاشرين يرضى كل واحد منها جميع خلق الآخر، ويقال: ما تعاشر اثنان إلا وأحدهما يتغامض عن الآخر، وفي صحيح مسلم «لا يفرك مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقاً رضي منها آخر» وأنشدوا في هذا المعنى:

وَمَنْ لَا يُغَمِّضْ عَيْنَهُ عَنْ صَدِيقِهِ وَعَنْ بَعْضِ مَا فِيهِ يَمْتَنِعُ وَهُوَ عَاتِبٌ  
وَمَنْ يَتَتَّبِعُ جَاهِدًا كُلَّ عَثْرَةٍ يَجِدُهَا وَلَا يَسْلُمُ لَهُ الْدَّهْرَ صَاحِبُ  
وقد جاء<sup>(٢)</sup> قوله تعالى: «فَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ حَيْرًا  
كَثِيرًا» في سياق حديث النساء دستوراً كاملاً، وحاكمًا عادلاً إذا نحن اتبناه  
كان له الأثر الصالح في جميع أعمالنا، وهذا إلى الرشد في جميع شؤوننا فكثير  
مما يكرهه الإنسان يكون له فيه الخير، ومتى جاء ذلك الخير.. ظهرت فائدة  
ذلك الشيء المكره، والتجارب أصدق شاهد على ذلك، فالقتال لأجل حماية  
الحق والدفاع عنه، يكرهه الطبع لما فيه من المشقة، لكن فيه إظهار الحق،  
ونصره ورفعه أهله، وخذلان الباطل وحزبه، على أن الصبر على احتمال  
المكره يمرن النفس على احتمال الأذى، ويعودها تحمل المشاق في جسم  
الأمور، وبالجملة: فالإحسان إلى النساء من مكارم الأخلاق، وإن وقعت منهن  
الإساءة لما في الحديث «يغلبن كريماً، ويغلبهن لثيم، فأحب أن أكون كريماً  
مغلوباً، ولا أحب أن أكون لثيماً غالباً».

والخلاصة: أن الإسلام وصى أهله بحسن معاشرة النساء، والصبر عليهم،  
إذا كرهن الأزواج رجاء أن يكون فيهن خير كثير، ولا يبيح عضلهن افتداوهن  
أنفسهن بالمال، إلا إذا أتين بفاحشة مبينة بحيث يكون إمساكهن سبباً في مهانة

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

الرجل، واحتقاره أو إذا خاف أن لا يقيمه حدود الله، وفيما عدا ذلك يجب عليه إذا أراد فرافقها أن يعطيها جميع حقوقها، وهذا ما أشار إليه بقوله سبحانه: «وَلَنْ أَرْدِثُهُمْ» وقصدتم أيها الأزواج «أَسْتَبِدَالُ زَوْجٍ»؛ أي: تزوج زوجة جديدة ترغبون فيها، وأخذتها «مَكَانَ زَوْجٍ»؛ أي: بدل زوجة قديمة كرهتموها، وأردتم تطليقها لعدم طاقتكم الصبر على معاشرتها، وهي لم تأت بفاحشة مبينة، «وَ» قد «أَتَيْتُمْ إِخْدَانَهُنَّ»؛ أي: إحدى الزوجات؛ أي: والحال أنكم قد أعطيتم تلك القديمة التي تريدون تطليقها «قِنْطَارًا»؛ أي: مالاً كثيراً من الصداق «فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ»؛ أي: من ذلك القنطرار «شَيْئًا»؛ أي: يسيراً، ولا كثيراً، وقرأ أبو السمال<sup>(١)</sup> وأبو جعفر<sup>(٢)</sup> بفتح الياء وتنوينها حذف الهمزة وألقى حركتها على الياء والمعنى<sup>(٢)</sup>: وإذا رغبتم أيها الأزواج في استبدال زوج جديدة مكان زوج سابقة كرهتموها لعدم طاقتكم الصبر على معاشرتها، وهي لم تأت بفاحشة مبينة، وقد آتيموها المال الكثير مقبوضاً، أو ملتزماً دفعه إليها، فصار ديناً في ذمتكم؛ فلا تأخذوا منه شيئاً، بل عليكم أن تدفعوه لها؛ لأنكم إنما استبدلتم غيرها بها لأغراضكم ومصالحكم بدون ذنب، ولا جريمة تبيحأخذ شيء منها، فبأي حق تستحلون ذلك، وهي لم تطلب فرائضكم، ولم تُسيء العشرة إليكم، فتحملوك على طلاقها.

إرادة الاستبدال ليست شرطاً في عدم حل أخذ شيء من مالها، إذا هو كره عشرتها، وأراد الطلاق لكنه ذكر لأنه هو الغالب في مثل هذا الحال، لا ترى: أنه لو طلقها، وهو لا يريد تزوج غيرها، بأن أراد التوحدة وعدم التقييد بالنساء، ومؤنتهن، فإنه لا يحل له شيء من مالها.

ثم أنكر عليهم هذا الفعل، ووبخهم عليه أشد التوبيخ فقال: «أَتَأْخُذُونَهُ» استفهام إنكارى فيه معنى التوبيخ؛ أي: هل تأخذون ذلك القنطرار منها

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

﴿بِهَتَّنَا﴾؛ أي: حالة كونكم باهتين وكاذبين عليها برميها بالفاحشة، ﴿وَإِثْمًا مَّيْنَى﴾؛ أي: حالة كونكم آثمين إثماً مبيناً؛ أي: ظالمين لها ظلماً، بينما، ظاهراً، بأخذ مالها بغير استحقاق له؛ أي: لا تفعلوا ذلك، وقد كان من ذأبهم أنهم إذا أرادوا تطليق الزوجة، رموها بفاحشة، حتى تخاف وتشتري نفسها منه بالمهر الذي دفعه إليها، وأصل البهتان<sup>(1)</sup> الكذب الذي يواجهه بالإنسان صاحبه على جهة المكابرة، فيبهر المكذوب عليه؛ أي: يتحير ثم سمي كل باطل يتحير من بطلانه بـهـتـانـاـ.

ثم زاده إنكاراً آخر مبالغة في التنفير من ذلك فقال: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾؛ أي: وبأي وجه وسبب تأخذون ذلك القنطرار ﴿وَقَدْ أَفْنَى بَعْضَكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾؛ أي: والحال: أنه قد وصل، وألصق بعضكم أثماً الأزواج والزوجات إلى بعض بالجماع الموجب للمهر، واجتمعتم في لحاف واحد، ولا يلبس بعضكم بعضاً ملابسة يتكون منها الولد، فإنها قد بذلت نفسها لك، وجعلت ذاتها ملاذك ومتمنعك، وحصلت الألفة التامة بينكما، فكيف يليق بالعقل أن يسترد منها شيئاً، فهذا لا يليق بمن له طبّع سليم، وذوق مستقيم؛ أي: إن حال هؤلاء الذين يستحلون أخذ مهور النساء إذا أرادوا مفارقتهن بالطلاق، لا لذنب جنينه، ولا لإن اجترحه من الإتيان بفاحشة ميبة، أو عدم إقامة حدود الله، وإنما هو الرأي والهوى، وكراهة معاشرتهن عجيب أيمما عجب، فكيف يستطيعون ويجوزون أخذ ذلك منهن بعد أن تأكّدت الرابطة بين الزوجين بأقوى رباط حيوى بين البشر، ولا يلبس كل منهما الآخر حتى صار كل منهما من الآخر بمنزلة الجزء المتمم لوجوده، فبعد أن أفضى كل منهما إلى الآخر إفضاء، ولا يلبس ملابسة يتكون منها الولد يقطع تلك الصلة العظيمة، ويطمع في مالها وهي المظلومة الضعيفة، وهو قادر على اكتساب المال بسائر الوسائل، التي هدى الله إليها البشر.

وجملة قوله: ﴿وَأَخَذْتَ مِنْكُمْ مَيْنَقًا غَلِظًا﴾ معطوفة على جملة قوله:

(1) البحر المحيط.

﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾؛ أي: وكيف تأخذونه، والحال: أن هؤلاء النساء، يعني زوجاتهم قد أخذن وجعلن عليكم ميثاقاً، وعهداً غليظاً؛ أي: شديداً وعاشرن معكم بذلك العهد. قال ابن عباس، ومجاحد: الميثاق الغليظ: كلمة النكاح المعقودة على الصداق، وهي الكلمة التي تستحلّ بها الفروج، ويدل على ذلك ما رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحلّتكم فروجهن بكلمة الله»، وقيل: هو قول العاقد عند العقد زوجتكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من إمساك بمعرفة، أو تسرّع بمحاسن، قاله قتادة.

وهذا الإسناد<sup>(١)</sup> مجاز عقلي من الإسناد للسبب؛ لأن الأخذ للعهد حقيقة هو الله سبحانه وتعالى، لكن بولغ فيه حتى جعل كأنهن الأخذات له، والمعنى فكيف تأخذونه، والحال أن الله سبحانه وتعالى قد أخذ وجعل عليكم أيها الأزواج بسبعين ميثاقاً غليظاً، وعهداً شديداً على التقوى في حقوقهن حيث قال: على لسان نبيه محمد ﷺ: «اتقوا الله في النساء» الحديث.

وقيل: الميثاق الغليظ: المودة والرحمة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْتَهُمْ أَنَّ خَلَقْتَكُمْ أَنفُسَكُمْ أَرْزَقْنَا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلْنَا لَيْتَكُمْ مَوْدَةً وَرَحْمَةً﴾ فالإسناد على هذا حقيقي، والمعنى حينئذ: فكيف تأخذونه وقد أخذن وحملن أزواجهم بسبعين مودةً شديدةً وشفقة عجيبة.

فهذه آية من<sup>(٢)</sup> آيات الفطرة الإلهية هي أقوى ما تعتمد عليها المرأة في ترك أبويها، وإخوتها وسائر أهلهما، والاتصال برجل غريب عنها تساهمهُ السرّاء والضراء، وتسكن إليه ويسكن إليها، ويكون بينهما من المودة أقوى مما يكون بين ذوي القربي ثقةً منها بأن صلتها به أقوى من كل صلة، وعيشتها معه أهناً من كل عيشة.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

هذه الثقة، وذلك الشعورُ الفطري الذي أودعَ في المرأة وجعلها تحسُّ بصلة لم تعهدَ من قبْلُ لا تجِدُ مثيلها لدى أحد من الأهل، وبها تعتقد أنها بالزواج مقبلة على سعادة ليس وراءها سعادة في الحياة، هذا هو المركوز في أعماق النفوس، وهذا هو الميثاق الغليظ، فما قيمة مَنْ لا يَفِي بهذا الميثاق، وما هي مَكانتُه من الإنسانية. وقد استدلوا<sup>(١)</sup> بذكر القنطرار على جواز التغالي في المهر، وقد روى أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - نهى على المنبر، أن يزاد في الصداق على أربع مائة درهم، ثم نَزَلَ فاعتبرضَتْه امرأةٌ من قريش فقالت: أما سمعتَ الله يقول: **﴿وَمَا تَبَرَّهُنَّ إِحْدَاهُنَّ قِنَطَارًا﴾** فقال: اللهم عَفُوا كُلُّ الناس أَفْقَهُمْ مِنْ عُمَرَ، ثُمَّ رَجَعَ فركب المنبر، فقال إني كنتُ نهيتكم أن تزيدوا في صدقاتهن على أربع مائة درهم، فَعَنْ شاءَ أَنْ يُعْطِيَ مِنْ مَالِهِ، فله ما أَحَبَّ.

هذا وإن الشريعة لم تحدُّ مقدار الصداق، بل تركت ذلك للناس لتفاوتهم في الغنى والفقير، فكل يعطي بحسب حاله، لكن جاء في السنة: الإرشاد إلى اليسر في ذلك، وعدم التغالي فيه.

فمن ذلك ما رواه أحمد، والحاكم، والبيهقي عن عائشة إنَّ مِنْ يُمْنَنَ المرأة تيسيرَ خُطْبَيْهَا، وتيسيرَ صداقها. وإن التغالي في المُهُورِ الآن، قد صار من أسباب قلة الزواج، وقلة الزواج: تُفْضِي إلى كثرة الزنا والفساد، والغَبْنُ أخيراً على النساء أكثرُ، وإنك لترى هذه العادة متمكنة لدى بعض الناس، حتى إن ولئي المرأة؛ ليمتنع عن تزويج بنته للكفء الذي لا يرجي من هو خيرٌ منه، إذا كان لا يعطيه ما يراه لائقاً بكرامته، ويزوجها لمن هو دونه دينياً وخلقاً ومن لا يَرْجُو لها سعادة عنده إذا هو أعطاها الكثيرَ الذي يراه محققاً لأغراضه، وهكذا تَسْحَكُ التقاليد والعادات حتى تفسدَ على الناس سعادتهم، وتقوضَ نَظَمَ بيوتهم، وهم لها منقادون بلا تفكير في العواقب، فيالها مصيبةٌ في ديننا، ودنيانا، وإنَّ اللَّهَ وإنَّ إلَيْهِ راجعون.

(١) المراغي.

## الإعراب

﴿وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَتْحَةَ مِنْ نَّسَابِكُمْ فَاسْتَهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَزْبَعَةَ مِنْكُمْ﴾.

﴿وَالَّتِي﴾ «الواو» استثنافية. «اللاتي» اسم موصول للجمع المؤنث في محل الرفع، مبتدأ مبني على السكون «يأْتِينَ» فعل وفاعل. «الفتحة» مفعول به، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. «من نَّسَابِكُمْ» جار ومحرر، ومضاف إليه، متعلق بمحذف حال من فاعل «يَأْتِينَ» «فَاسْتَهِدُوا» «الفاء» رابطة الخبر بالمبتدأ، جوازاً على رأي الجمهور لشبه المبتدأ بالشرط في كونه موصولاً عاماً، صلته فعل مستقبل. «استشهادوا» فعل وفاعل «عَلَيْهِنَّ» متعلق به لـ«أَزْبَعَةَ» مفعول به «مِنْكُمْ» جار ومحرر صفة لـ«أَرْبَعَةَ»، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة، ويجوز<sup>(١)</sup> أن يكون الخبر ممحذفاً، والتقدير: فيما يتلى عليكم حكم اللاتي فحذف الخبر، والمضاف إلى المبتدأ، للدلالة عليهما، وأقيم المضاف إليه مقامه، وهذا نظير ما فعله سيبويه في نحو «أَرْبَاعَةَ وَالْأَرْبَاعَ فَاجْلِدُوا» «وَالسَّارِقَةَ فَاقْطَعُوا»؛ أي: فيما يتلى عليكم حكم الزانية، ويكون قوله: «فَاسْتَهِدُوا» قوله «فَاجْلِدُوا» قوله: «فَاقْطَعُوا» دالاً على ذلك المحذف؛ لأنَّه بيان له اهـ «سمين».

﴿فَإِنْ شَهَدُوا فَأَنْسِكُوهُنَّ فِي الْبُشِّرَى حَتَّى يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ هُنَّ سِيِّلًا﴾.

﴿فَإِنْ شَهَدُوا﴾ «الفاء» فاء الفصيحة، لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا امثلكم ما أمرتكم به من الاستشهاد، وأردتم بيان حكم ما إذا أشهدوا.. فأقول لكم. «إن» «شَهَدُوا» «إن» حرف شرط. «شَهَدُوا» فعل وفاعل في محل الجزم بـ«إن» على كونه فعل شرط لها. «فَأَنْسِكُوهُنَّ» «الفاء» رابطة لجواب إن الشرطية وجواباً. «أَنْسِكُوهُنَّ» فعل وفاعل ومفعول. «فـ

(١) الفتوحات الإلهية.

الْبُيُوتِ》 جار و مجرور متعلق به، والجملة في محل الجزم بـ«إن» على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية من فعل شرطها وجوابها في محل النصب، مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. «حَتَّى» حرف جر وغاية. «يَوْفَهُنَّ الْمَوْتُ» فعل و مفعول و فاعل منصوب بـ«إن» مضمرة وجوباً بعد «حَتَّى» بمعنى إلى والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ«حَتَّى» بمعنى إلى، تقديره. فامسكون في البيوت إلى توفي الموت إياهن، والجار والمجرور متعلق بـ«امسكونا». «أَوْ» حرف عطف بمعنى إلى «أَوْ» بمعنى إلا. «يَجْعَلَ اللَّهُ» فعل و فاعل منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد، «أَوْ» التي بمعنى إلى «أَوْ» بمعنى إلا. «هُنَّ» جار و مجرور متعلق بـ«يَجْعَلَ» على كونه مفعولاً ثانياً له. «سَيِّلًا» مفعول أول لجعل، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر منسبك من الجملة التي قبلها، تقديره: فامسكون في البيوت إلى توفي الموت إياهن أو جعل الله لهن سيلاً.

«وَاللَّذَانِ يَأْتِينَهَا مِنْكُمْ فَتَأْذُوهُمَا».

«وَاللَّذَانِ» «الواو» استثنافية أو عاطفة. «اللَّذَانِ» اسم موصول للمثنى المذكر في محل الرفع مبتدأ، مبني على «الألف» و«النون» حرف زائد لشبه الثنوية، أو مرفوع بـ«الألف» على الخلاف المذكور في محله، هذا على قراءة تخفيف النون على أصل الثنوية، ويقرأ<sup>(1)</sup> بتشديدها على أن إحدى النونين، عوض من اللام المحذوفة؛ لأن الأصل اللذيان مثل العميان والشجيان، فحذفت الياء؛ لأن الاسم مبهم، والمبهمات لا تثنى الثنوية الصناعية، والحذف مؤذن بأن الثنوية هنا مخالفة للقياس، وقيل: حذفت لطول الكلام بالصلة، ذكره أبو البقاء. «يَأْتِينَهَا» فعل و فاعل و مفعول. «مِنْكُمْ» جار و مجرور حال من ضمير الفاعل، والجملة صلة الموصول. «فَتَأْذُوهُمَا» «الفاء» رابطة الخبر بالمبتدأ

(1) عكيري.

جوازاً لما في المبتدأ من العموم. **﴿أذوهما﴾** فعل وفاعل ومحض، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والرابط ضمير المفعول، والجملة الاسمية مستأنفة استئنافاً نحوياً، أو معطوفة على جملة قوله: **﴿واللاتي﴾** على كونها مستأنفة.

**﴿فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾** (١١).

**﴿فَإِن﴾** **﴿الفاء﴾** فاء الفصيحة، لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا امثلكم ما أمرتكم به من الإيذاء لهما، وأردتم بيان حكم ما بعد الإيذاء.. فأقول لكم. **﴿إِنْ تَابَا﴾** **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿تَابَا﴾** فعل وفاعل في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** على كونه فعل شرط لها. **﴿وَأَصْلَحَا﴾** فعل وفاعل في محل الجزم معطوف على **﴿تَابَا﴾**. **﴿فَأَعْرِضُوا﴾** **﴿الفاء﴾** رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً لكون الجواب جملة طلبية. **﴿أَعْرِضُوا﴾** فعل وفاعل في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** على كونه جواب الشرط. **﴿عَنْهُمَا﴾** جار و مجرور متعلق به، وجملة **﴿إِن﴾** الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة. **﴿إِن﴾** حرف نصب. **﴿اللَّه﴾** اسمها. **﴿كَانَ﴾** فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الجلالة. **﴿تَوَّابًا﴾** خبر أول لها. **﴿رَحِيمًا﴾** خبر ثان، وجملة **﴿كَانَ﴾** في محل الرفع خبر **﴿إِن﴾** وجملة **﴿إِن﴾** جملة معللة للإعراض في محل الجر بلام التعليل المقدرة.

**﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَسْوَاءَ يَمْهَلُهُ اللَّهُ شَهْرًا يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾**.

**﴿إِنَّمَا﴾** أداة حصر. **﴿الْتَّوْبَةُ﴾** مبتدأ. **﴿عَلَى اللَّهِ﴾** جار و مجرور خبر المبتدأ، تقديره: إنما التوبة ثابتة، وواجبة على الله وجوب تفضل منه، وإنجاز وعد منه لا وجوب إلزام، وكلفة عليه، ولكن الكلام على حذف مضاف، تقديره: إنما قبول التوبة؛ لأن التوبة هنا مصدر لتاب عليه إذا قبل توبته، لا مصدر تاب العبد إلى الله، إذا رجع إلى طاعته، والجملة الاسمية مستأنفة، **﴿لِلَّذِينَ﴾** جار و مجرور حال من الضمير المستكثن في الخبر، تقديره: إنما التوبة ثابتة، هي على الله حالة كونها كائنة للذين يعملون السوء. **﴿يَعْمَلُونَ أَسْوَاءَ﴾** فعل وفاعل ومحض،

والجملة صلة الموصول. **﴿بِجَهَلَةٍ﴾** جار ومحروم حال من ضمير الفاعل، تقديره: حالةً كونهم ملتبسين **﴿بِجَهَالَةٍ﴾**. **﴿ثُمَّ﴾** حرف عطف وترتيب، ولكن التراخي المفهوم من **﴿ثُمَّ﴾** منفي بقوله: **﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾**. **﴿يَتُوبُونَ﴾** فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة **﴿يَعْمَلُونَ﴾**. **﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾** جار ومحروم متعلق بـ**﴿يَتُوبُونَ﴾** قال أبو حيyan<sup>(1)</sup>: و**﴿مِنْ﴾** في قوله: **﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾** تتعلق بـ**﴿يَتُوبُونَ﴾** وفيها وجهان: أحدهما: أنها للتبعيض؛ أي: بعض زمان قريب، ففي أي جزء من أجزاء هذا الزمان أتي بالتوبة.. فهو تائب من قريب، والثاني: أن تكون لابتداء الغاية؛ أي: يبتدئ التوبة من زمان قريب من المعصية لثلا يقع في الإصرار. ومفهوم ابتداء الغاية. أنه لو تاب من زمان بعيد.. فإنه يخرج عن من خص بكرامة حتم قبول التوبة على الله المذكورة في الآية بـ**﴿عَلَى﴾** بقوله: **﴿عَلَى اللَّهِ﴾** انتهى.

**﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُونَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْمًا حَكِيمًا﴾**.

**﴿فَأُولَئِكَ﴾** **﴿الفاء﴾** عاطفة تفريعية. **﴿أُولَئِكَ﴾** مبتدأ. **﴿يَتُوبُ اللَّهُ﴾** فعل وفاعل. **﴿عَلَيْهِمْ﴾** متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، ولكنها خبر سببي، والجملة الاسمية معطوفة مفرعة على جملة قوله: **﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾**. **﴿وَكَانَ﴾** الواو استثنافية. **﴿كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾** فعل ناقص، واسمه وخبره. **﴿حَكِيمًا﴾** خبر ثان له، والجملة مستأنفة.

**﴿وَلَيَسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَسْتِغْنَاتٍ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي تَبَّأْتُ أَلْقَنَ﴾**.

**﴿وَلَيَسَتِ﴾** الواو استثنافية. **﴿لَيَسَتِ التَّوْبَةُ﴾** فعل ناقص واسمه. **﴿لِلَّذِينَ﴾** جار ومحروم خبر **﴿لَيَسِ﴾** وجملة **﴿لَيَسِ﴾** مستأنفة. **﴿يَعْمَلُونَ أَسْتِغْنَاتٍ﴾** فعل وفاعل ومحروم، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل. **﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ﴾** **﴿حَتَّىٰ﴾** حرف ابتداء. **﴿إِذَا﴾** ظرف لما يستقبل من الزمان. **﴿حَضَرَ﴾** فعل ماض. **﴿أَحَدُهُمُ﴾** مفعول به، ومضاف إليه. **﴿الْمَوْتَ﴾** فاعل،

(1) البحر المحيط.

والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة إذا إليها، على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب. **«قال»** فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على أحدهم، وجملة **«قال»** جواب **«إذا»** لا محل لها من الإعراب، وجملة **«إذا»** من فعل شرطها وجوابها غاية لما قبل **«حتى»**، والتقدير: قال كيت وكيت، وهذا<sup>(1)</sup> هو الوجه الحسن، ولا يجوز في **«حتى»** أن تكون جارة لـ **«إذا»**؛ أي: يعملون السينات، ويستمرون على ذلك، فإذا حضر أحدهم. قال كيت وكيت، وهذا<sup>(1)</sup> هو الوجه الحسن، ولا يجوز في **«حتى»** أن تكون جارة لـ **«إذا»**؛ أي: يعملون السينات إلى وقت حضور الموت من حيث إنها شرطية، والشرط لا يعمل فيه ما قبله، للزومه الصدارَة، وإذا جعلنا **«حتى»** جارة تعلقت بـ **«يعملون»** وأدوات الشرط لا يعمل فيها ما قبلها، ولأن **«إذا»** لا تتصرف على المشهور، ذكره في **«الفتوحات»** **«إني بنتُ ألقنَ»** مقول محكي لـ **«قال»** منصوب بفتحة مقدرة، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة الحكاية، وإن شئت قلت **«إن»** حرف نصب وتوكيد **«والباء»** في محل النصب اسمها. **«بنتُ»** فعل وفاعل. **«القَنَ»** ظرف للزمن الحاضر في محل النصب على الظرفية مبني على الفتح لشبهه بالحرف، شبيهاً معنوياً، لتضمنه معنى حرف التعريف، والظرف متعلق بـ **«بنت»** والجملة الفعلية في محل الرفع خبر **«إن»** وجملة **«إن»** في محل النصب مقول **«قال»**.

**«وَلَا الَّذِينَ يَمْوِلُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا».**

**«وَلَا الَّذِينَ** الواو عاطفة. **«لَا»** زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها. **«الَّذِينَ** في محل الجر معطوف على قوله: **«لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ»**. **«يَمْوِلُونَ** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. **«وَهُمْ كُفَّارٌ»** الواو حالية. **«هُمْ** مبتدأ. **«كُفَّارٌ»** خبر، والجملة في محل النصب حال من فاعل **«يَمْوِلُونَ»**. **«أُولَئِكَ»** مبتدأ. **«أَعْتَدْنَا»** فعل وفاعل، والجملة خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. **«لَهُمْ»** جار و مجرور متعلق بـ **«أَعْتَدْنَا»**. **«عَذَابًا»** مفعول به. **«أَلِيمًا»** صفة له.

(1) الجمل.

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحْلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾.

﴿يَتَأَيَّهَا﴾ حرف نداء. **﴿أَي﴾** منادي نكرة مقصودة **﴿والهاء﴾** حرف تنبية زائد. **﴿الَّذِينَ﴾** اسم موصول في محل الرفع، أو في محل النصب صفة لـ **﴿أَي﴾**. **﴿آمَنُوا﴾** فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، وجملة النداء مستأنفة. **﴿لَا يَحْلُ﴾** **﴿لَا﴾** نافية. **﴿يَحْلُ﴾** فعل مضارع مرفوع. **﴿لَكُمْ﴾** متعلق به. **﴿أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾** ناصب وفعل وفاعل ومحض، والجملة في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لـ **﴿يَحْلُ﴾** تقديره: لا يحل لكم إرث النساء كرهاً، وجملة **﴿لَا يَحْلُ﴾** جواب النداء لا محل لها من الإعراب. **﴿كَرْهًا﴾** حال من النساء منصوب، ولكنه بعد تأويله بالمشتق تقديره مكرهات.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَّبُوا بِعَيْنِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُّبِينَ﴾.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ الواو عاطفة. **﴿لَا﴾** زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها. **﴿تَعْضُلُوهُنَّ﴾** فعل وفاعل ومحض معطوف على **﴿تَرِثُوا﴾** منصوب بـ **﴿أَن﴾** المصدرية، والجملة في تأويل مصدر مرفوع معطوف على مصدر منسبيك من الجملة التي قبلها. على كونه فاعلاً لـ **﴿يَحْلُ﴾** تقديره: لا يحل لكم إرث النساء كرهاً ولا عضلهم. **﴿لِتَذَهَّبُوا﴾** **﴿اللام﴾** لام كي. **﴿تَذَهَّبُوا﴾** فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي. **﴿بِعَيْنِ﴾** **﴿الباء﴾** حرف جر وتعدية. **﴿بَعْض﴾** مجرور بـ **﴿الباء﴾** الجار والمجرور متعلق بـ **﴿تَذَهَّبُوا﴾**، وجملة **﴿تَذَهَّبُوا﴾** صلة أن المضمرة، وأن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام كي، الجار والمجرور متعلق بـ **﴿تَعْضُلُوا﴾** والتقدير: ولا تعضلوهن لذهبكم، وأخذكم بعض ما آتيموهن من المهور، **﴿بَعْض﴾** مضارف. **﴿مَا﴾** موصولة أو موصوفة في محل الجر مضارف إليه. **﴿أَنْ يَأْتِيَنَّ بِعَيْنِ﴾** فعل وفاعل ومحض أول، والمفعول الثاني محذف تقديره: بعض ما آتيموهن إيه، لأن **﴿أَتَى﴾** هنا بمعنى أعطى، والجملة الفعلية صلة لـ **﴿مَا﴾** أو صفة لها، والعائد، أو الرابط الضمير المحذف الذي هو المفعول الثاني. **﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ﴾** **﴿إِلَّا﴾** أداة استثناء من أعم الأحوال. **﴿أَن﴾** حرف نصب ومصدر. **﴿يَأْتِيَنَّ﴾** فعل مضارع في محل النصب بأن المصدرية مبني على السكون لاتصاله **﴿بِنُون﴾** الإناث، وـ **﴿نُون﴾** الإناث في محل الرفع فاعل.

﴿يَقْرَبُهُ﴾ جار و مجرور متعلق به. **﴿مُبَيْتَنَّ﴾** صفة لـ **﴿فَاحشَة﴾** والجملة الفعلية صلة أن المصدرية **﴿أَن﴾** مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على الاستثناء، ولكنه على تقدير مضاف، والتقدير: ولا يحل لكم أن تعضلوهن في حال من الأحوال إلا حال إتيانهن بفاحشة مبينة.

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَيْ أَنْ تَكْرَهُوْ شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا﴾.

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ﴾ **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿عَاشُوهُنَّ﴾** فعل وفاعل، ومفعول، والجملة مستأنفة. **﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾** جار و مجرور متعلق به، أو متعلق بمحذف حال من فاعل **﴿عَاشُوا﴾** تقديره: حالة كونكم ملتبيين بالمعروف. **﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾** **﴿الفاء﴾** فاء الفصيحة؛ لأنها أفضحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتكم ما أمرتكم به من المعاشرة بالمعروف، وأردتم بيان حكم ما إذا كرهتموهن، فأقول لكم. **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾** فعل وفاعل، ومفعول في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** الشرطية على كونها فعل شرط لها. **﴿فَعَسَيْ﴾** **﴿الفاء﴾** رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً، لكون الجواب جملة جامدة. **﴿عَسَى﴾** فعل ماض تام. **﴿أَنْ تَكْرَهُوْ شَيْئاً﴾** ناصب و فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية صلة **﴿أَن﴾** المصدرية **﴿أَن﴾** مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية لـ **﴿عَسَى﴾** تقديره: فعسى وحق كراهتكم شيئاً. **﴿وَيَجْعَلَ اللَّهُ﴾** فعل وفاعل منصوب بـ **﴿أَن﴾** المصدرية؛ لأنه معطوف على **﴿تَكْرَهُوْ﴾**. **﴿فِيهِ﴾** جار و مجرور متعلق به، وهو في محل المفعول الثاني لـ **﴿جَعَل﴾**. **﴿خَيْرًا﴾** مفعول أول له. **﴿كَثِيرًا﴾** صفة لـ **﴿خَيْرًا﴾** والتقدير: فعسى كراهتكم شيئاً، وجعل الله فيه خيراً كثيراً، وجملة عسى في محل الجزم بـ **﴿إِن﴾** الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتَبِدَّاً زَوْجَ مَكَانٍ زَوْجَ وَإِتَيْتُمْ لِمَدَنَهُنَّ قِنَطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً أَنَا حُدُونُهُ بِهَتَّكَنَا وَإِنَّمَا مُبَيْنَا﴾.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ﴾ **﴿الواو﴾** استثنافية. **﴿إِن﴾** حرف شرط. **﴿أَرَدْتُمْ﴾** فعل

وفاعل في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونه فعل شرط لها. «استبدال زوج» مفعول به، مضارف إليه. «مكان زوج» ظرف مضارف إليه متعلق بـ«استبدال» «وما تبته» الواو والحال. «آتيتم» فعل وفاعل. «إحدىهن» مفعول أول، مضارف إليه. «قطاراً» مفعول ثان، والجملة الفعلية في محل النصب حال من فاعل «أردتم» ولكنه على تقدير قد، كما أشرنا إليه في بحث التفسير. «فلا تأخذوا» «الفاء» رابطة لجواب «إن» الشرطية جوازاً. «لا» نافية جازمة. «تأخذوا» فعل وفاعل مجزوم بـ«لا» النافية. «منه» متعلق به. « شيئاً» مفعول به، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ«إن» الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة «إن» الشرطية مستأنفة. «تأخذونه» «الهمزة» للاستفهام الإنكارى التوبىخي. «تأخذونه» فعل وفاعل ومفعول مرفوع بثبات النون، والجملة الفعلية، جملة استفهامية لا محل لها من الإعراب. «بها تنا» حال من ضمير الفاعل. «وإثنا» معطوف عليه. «بُينَ» صفة لإثنا ممحوف تقديره: أتأخذونه حالة كونكم باهتين أثمين إثماً مبيناً، ويجوز نصبهما على المفعول لأجله؛ كما ذكره أبو البقاء.

«وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بِعُضُّوكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخْذَتْ مِنْكُمْ مِّثْقَلًا



«وَكَيْفَ» الواو استثنافية. «كيف» اسم استفهام عن الحال في محل النصب على الحال من فاعل «تأخذون» مبني على الفتح لشبيه بالحرف شبيهاً معنوياً، والاستفهام أيضاً للإنكار والتوبىخ. «تأخذونه» فعل وفاعل ومفعول، والمعنى أتأخذونه حالة كونكم ظالمين. قال أبو البقاء<sup>(1)</sup>: «كيف» في موضع نصب على الحال، والتقدير: أتأخذونه جائزين وهذا يتبيّن لك بجواب «كيف»، فإذا قلت: كيف أخذت مال زيد، كان الجواب حالاً تقديره: أخذته ظالماً، أو عادلاً، ونحو ذلك، ويكون موضع كيف في الإعراب مثل موضع جوابها أبداً.

(1) العكّري.

انتهى. والجملة الفعلية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب. **﴿وَقَد﴾** **﴿الواو﴾** واو الحال. **﴿قَد﴾** حرف تحقير. **﴿أَفْضَنْ بِقْضَكُمْ﴾** فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة في محل النصب حال من فاعل **﴿تَأْخُذُونَ﴾**. **﴿إِلَيْنَ بَعْضِ﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿أَفْضَنَ﴾**. **﴿وَأَخَذْتَ﴾** الواو عاطفة. **﴿أَخَذْنَ﴾** فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة **﴿أَفْضَنَ﴾**. **﴿مِنْكُمْ﴾** جار و مجرور متعلق بـ **﴿أَخَذْنَ﴾**. **﴿تَيْثِيقًا﴾** مفعول به. **﴿غَلِيظًا﴾** صفة له.

### التصريف ومفردات اللغة

**﴿وَالَّتِي يَأْتِينَكَ الْفَدْحَةَ﴾** **﴿اللَّاتِي﴾** جمع <sup>(١)</sup> التي بحسب المعنى دون اللفظ؛ كما مر في بحث التفسير، وفيه لغات: اللاتي: بإثبات النساء، والياء، واللات: بحذف الياء، وإبقاء الكسرة لتدل عليها، واللاتي: بالهمزة، والياء. واللاء: بكسر الهمزة، وحذف الياء، ويقال في جمع الجمع: اللواتي واللوات واللواه والفاحشة الفعلية القبيحة وهي مصدر كالعافية، والعافية، وإتيانها فعلها، ومبادرتها يقال: أتى الفاحشة يأتي إتياناً إذا فعلها وبأشهرها.

**﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ﴾** **﴿الذَّان﴾**<sup>(٢)</sup> ثانية الذي وكان القياس: أن يقال: اللذيان كرحيان. قال سيبويه: حذفت الياء ليُفرقَ بين الأسماء المتمكنة، وبين الأسماء المبهمة، وقال أبو علي: حُذفت الياء، تخفيفاً، وقرأ ابن كثير **﴿اللذان﴾** بتشديد النون، وهي لغة قريش، وفيه لغة أخرى وهي: اللذا بحذف النون **﴿فَعَادُوهُمَا﴾** أمر للجماعة من آذى الرياعي، يقال: آذى الرجل يؤذيه إيناء أوصل إليه الأذى، ثلاثة أذى من باب شجّي، يقال: أذى زيد يأذى أذى، وأذأة إذا أصيب بأذى، والأذى والأذية والأذاة الضرر اليسير.

**﴿إِنَّمَا أَتَتَنِّبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾** التوبة: مصدر تاب الله عليه توبة إذا قبل توبته لا مصدر تاب العبد إلى الله بمعنى رجع إلى طاعته **﴿السُّوءُ﴾** يعم الكفر والمعاصي وغيرهما سمي بذلك، لأنه تسوء عاقبته **﴿أَعْتَدْنَا﴾** أصل اعتدنا أعدنا، فأبدلت

(٢) الشوكاني.

(١) الشوكاني.

الdal الأولى تاء (كَرْهًا) الْكُرْهَة: بفتح الكاف، وضمها مع سكون الراء فيهما مصدران لكره الثلاثي المكسور العين، معناه الإباء والمشقة، وما أكره عليه الإنسان، وقيل: هو بالضم ما أكرهت نفسك عليه، وبالفتح ما أكرهك عليه غيرك، ويقال: شيء كره؛ أي: مكروه، ورجل كره؛ أي: متكره، ووجه كره، أي: قبيح، و فعله كرهاً، أي إكرهاً.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ يقال: عضل من باب نصر، والعضل التضييق، والشدة، ومنه: الداء العضال؛ أي: الشديد الذي لا نجاة منه، والفاحشة الفعلة الشنيعة الشديدة القبح كما مر آنفًا. والمبنية الظاهرة الفاضحة (﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾) يقال: عاشره معاشرةً وعشرةً وتعاشروا واعتشروا عشرةً، والعشرة الصحبة، والمخالطة، والمعروف هو ما تألفه الطباع ولا يستنكره الشرع ولا العرف ولا المروءة (﴿قِنْطَارًا﴾) القنطار: المال الكثير، وقد تقدم الكلام عليه في أول سورة آل عمران فراجعه.

﴿بِهَتَّنَّا﴾ يقال: بهت يبهت بهتًا وبهتانًا من باب فتح إذا افترى عليه الكذب، فهو بهاث، وبهثوت، والبهتان الكذب الذي يبهث المكذوب عليه، ويسكته متحيرًا.

﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾؛ أي: وصل إليها الوصول الخاص الذي يكون بين الزوجين، فيلبس كلُّ منها الآخر حتى كأنهما شيء واحد، والإفضاء<sup>(1)</sup> إلى شيء الوصول إلى فضاء منه؛ أي: سعة غير محصورة، كقولهم: الناس فوضى فضى؛ أي: مختلطون يباشر بعضهم بعضاً، ويقال: أفضى إليه إفضاء، وهو رباعي من الثلاثي المزيد فيه بحرف، يقال: فضا يفضو فضاء من باب دعا إذا اتسع، فالله أفضى منقلبة عن ياء أصلها واو، والميثاق الغليظ: العهد المؤكّد الذي يربطكم بهن أقوى رباط وأحكمه.

(1) البحر المحيط.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البيان والبدع:

منها: التجوز<sup>(1)</sup> بطلاق اسم الكل على البعض في قوله: «يأْتِيَنَّ الْفَحْشَةَ» لأنَّ الْأَلْ في الفاحشة تستغرق كل فاحشة، وليس مراداً، وإنما أطلق اسم الكل على البعض تعظيماً لقبحة، وفحشه؛ كأنَّه لا فاحشة إلَّا هو، فإنَّ كان العرف في الفاحشة الزنا، فليس من هذا الباب إذ تكونُ الألْفُ واللام فيه للعهد.

ومنها: التجوزُ بأنْ يُرادَ من المطلق بعض مدلوله في قوله: «فَعَادُوهُمَا» إذا فسر بالتعير، أو بالضرب بالنعال، أو الجمع بينهما، وبقوله: «سَبِيلًا» والمراد الجلد، أو رجمُ المحسن، وبقوله «فَأَغْرِضُوْا عَنْهُمَا»: أي: اترکوهما.

ومنها: المجاز العقليُّ بإسناد الفعل إلى غير فاعله في قوله: «حَتَّىٰ يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ»: والمرادُ يتوفاهنَ اللَّهُ أو ملائكته، وفي قوله: حَتَّىٰ إذا حضر أحدهم الموت؛ أي: علاماته ومقدماته.

ومنها: التجنيس المغایر في قوله: «فَإِنْ تَكَبَّا» «إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا».

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: «فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىَ أَنْ تَكْرَهُوْا».

ومنها: التكرار - أي: الإطناب - في اسم الله في مواضع، وفي قوله: «إِنَّا تَوَبَّهُ» «وَلَيَسَتِ التَّوْبَةُ»، وفي قوله: «أَسْتَبَدَّ الْأَزْوَاجُ مَكَانَ رَوْجِهِ».

ومنها: إطلاق المستقبل على الماضي في قوله: «وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَحْشَةَ» و«وَالَّذِي يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ»، و«يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَلَةِ» و«ثُمَّ يَتُوبُونَ».

ومنها: الإشارة والإيماء في قوله: «كَرِهَاهُ» فإن تحريرَ الإرث كُرِهَاهَا يومئِ إلى جوازه طوعاً، وقد صرَح بذلك في قوله: «فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ».

ومنها: الإيماء أيضاً في قوله: «وَلَا تَعْنِلُوهُنَّ لِتَذَهَّبُوا بِعَضُّ مَا يَأْتِيُنَّهُنَّ

(1) البحر المحيط.

ففيه إشارة إلى أن له أن يغسلها على غير هذه الصفة لمصلحة لها تتعلق بها، أو بمالها.

ومنها: المبالغة في تفخيم الأمر وتأكيده في قوله: **﴿وَمَا يَنْتَهُ إِحْدَاهُنَّ يَنْظَارًا﴾** عظم الأمر حتى ينتهي عنه.

ومنها: الاستعارة في قوله: **﴿وَأَخَذَنَّ مِنْكُمْ مِّيقَاتًا غَلِيلًا﴾** استعار الأخذ للوثق بالميناق، والتمسك، والميناق معنى لا يتهيأ فيه الأخذحقيقة، وفيه أيضاً استعارة لفظ الميقاق للعقد الشرعي، كما قال مجاهد: الميناق الغليظ: عقدة النكاح، وفي هذا<sup>(١)</sup> الإسناد أيضاً مجاز عقلي، لأنَّ الأخذ للعهد هو الله؛ أي: وقد أخذ الله عليكم العهد لأجلهن، وبسببيهن فهو مجاز عقلي من الإسناد إلى السبب كما مرّ.

ومنها: تسمية الشيء بما يقول إليه في قوله: **﴿أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرَنَّهَا﴾** سمي تزويج النساء أو مَتَّعْهُنَّ للأزواج إرثاً، لأن ذلك سبب الإرث في الجاهلية.

ومنها: الطباق المعنوي في قوله: **﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَيْثِيرًا﴾**: وقد فسر الخير الكثير بما هو محبوب.

ومنها: الحذف في مواضع لا يتم المعنى إلا بها.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

---

(١) الفتوحات.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَا بَاْتُكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّمَا كَانَ فَاجِهَةَ  
وَمَقْتَنَا وَسَاءَ سَيِّلًا ﴿١﴾ حِمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ وَبَنَائِكُمْ وَأَغْوَيْتُكُمْ وَعَمَّتُكُمْ  
وَخَلَقْتُكُمْ وَبَنَاثُ الْأَخْ وَبَنَاثُ الْأَخْتِ وَأَنْهَتُكُمْ الْتِي أَرْضَعْتُكُمْ وَأَغْوَيْتُكُمْ مِنَ الرَّضْعَةِ  
وَأَمْهَتُ نَسَاءَكُمْ وَبَيْتَكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نَسَاءَكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنَّمَا  
تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ قَلَّا نِكَاحٌ عَلَيْكُمْ وَحَلَّلْتُ أَبْنَاءَكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْنَابِكُمْ وَأَنْ  
تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَنِينِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢﴾﴾.

### المناسبة

قوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَا بَاْتُكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ...» مناسبة هاتين الآيتين لما قبلهما: أنه لما بين<sup>(١)</sup> الله سبحانه وتعالى، وذكر في أوائل السورة حكم نكاح البتamei، وعدد من يحل من النساء، والشرط في ذلك، وبين حكم استبدال زوج مكان زوج، وما يجب من المعروف في معاشرتهن.. أردف ذلك ببيان ما يحرم نكاحه من النساء اللواتي، لا يجوز الزواج بهن بسبب القرابة، أو الرضاع، أو المصاهرة، أو بغير ذلك.

### أسباب النزول

قوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَا بَاْتُكُمْ...» الآية، سبب نزولها: ما أخرجه<sup>(٢)</sup> ابن جرير، قال: حدثني محمد بن عبد الله المخرمي قال: حدثنا قراد، قال: حدثنا ابن عبيدة، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين، قال: فأنزل الله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَا بَاْتُكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» إلى قوله: «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَنِينِ».

(١) المراغي.

(٢) الطبرى.

وأخرج الطبراني<sup>(١)</sup> أيضاً، وابن أبي حاتم، والفراء، عن عدي بن ثابت، عن رجل من الأنصار، قال توفي أبو قيس بن الأصلت، وكان من صالحاني الأنصار فخطب ابنته قيس امرأته، فقالت: إنما أعدك ولداً، وأنت من صالحاني قومك، فأتت النبي ﷺ فأخبرته فقال: ارجعي إلى بيتك، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تنكحُوا مَا نكحَ أَبَاؤكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَحَلِيلُ أَبْنَاءِكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَمْلَأِكُمْ...﴾ سبب نزولها<sup>(٢)</sup>: ما أخرجه ابن جرير، عن ابن جريج قال: قلت لعطاء ﴿وَلَحَلِيلُ أَبْنَاءِكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَمْلَأِكُمْ﴾ ما سببها قال: كنا نتحدث أنها نزلت في محمد ﷺ حين نكح امرأة زيد بن حارثة، قال: المشركون في ذلك فنزلت: ﴿وَلَحَلِيلُ أَبْنَاءِكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَمْلَأِكُمْ﴾ ونزلت: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ ونزلت ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَا أَخْرَى مِنْ رِجَالِكُمْ﴾.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَا تنكحُوا﴾؛ أي: ولا تتزوجوا أيها المؤمنون ﴿مَا نكح﴾، وتزوجوا ﴿أَبَاؤكُم﴾ من نسب أو رضاع، حقيقة أو بواسطة، فيشمل الأجداد، وإن علوا ﴿مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ وسبق منكم في الجاهلية قبل نزول آية التحريم من نكاح زوجات الآباء فإنه معفو عنه لا مؤاخذة عليكم به.

والخلاصة: أنكم تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباءكم إلا ما قد سلف، ومفضي فإنه مفعو عنه، وهذا شروع<sup>(٣)</sup> منه في بيان من يحرم نكاحها من النساء، ومن لا يحرم، وإنما خص هذا النكاح بالنهي، ولم يننظم في سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة في الزجر عنه حيث كانوا مُصرّين على تعاطيه، وكان فاشياً في الجاهلية، وقد ذمَّ الله أقبح ذم، فسماه فاحشة، وجعله مبغوضاً أشدَّ البغض، قال ابن عباس رضي الله عنهما: وجمهور المفسرين كان أهلُ الجاهلية

(١) أبو السعود.

(٢) لباب النقول.

(٣) لباب النقول.

يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا عن ذلك.

ومن المعلوم أنَّ المحرمات بالمحاشرة أربع: زوجة الأب، وزوجة ابن، وأم الزوجة، وبنُتُ الزوجة، وكلُّها يحصل فيها التحرير بمجرد العقد، وإن لم يحصل دخول إلا الريبة، فلا تحرم إلا بشرط الدخول بأمها، وهذا يُستفاد من الآية، فإنها لم تقييد بالدخول إلا في الريبة على ما سيأتي.

وأختلفوا في **«ما»** في قوله: **«مَا نَكَحَ أَبَاؤُكُمْ»** والظاهر أنها موصولة كما فَسَرْنَا أَوْلَأَ، والمعنى، ولا تنكحوا المرأة التي نَكَحَهَا آباؤكم من النساء، فإنه موجب للعقاب، إلا ما قد مضى قبل نزول آية التحرير، فإنه معفو عنه، وقيل: **«ما»** مصدرية. والمعنى حينئذ: ولا تنكحوا نكاح آبائكم؛ أي: نكاحاً كنكاح آبائكم في البطلان، فإن أنكحتم كأنتم بغير ولد وشهود وكانت مؤقتة، وعلى سبيل القهقر، وهذا الوجه منقول، عن محمد بن جرير الطبرى في تفسير هذه الآية.

وقيل: لا تزوجوا امرأة وطئها آباؤكم بالزنا إلا ما قد سلف من الأب في الجاهلية من الزنا بامرأة، فإنه يجوز للابن تزوجها كما نُقل هذا المعنى عن ابن زيد، وكما قال أبو حنيفة: يحرم على الرجل أن يتزوج بمزنية أبيه، لهذه الآية. وقال الشافعى: لا يحرم؛ لأنَّه لا اعتبار بوطء الزنا **«إِنَّمَا»**؛ أي: إن نكاح زوجات الآباء وحلايلهم **«كَانَ فَحَشَّةً»**؛ أي: قبيحاً من أقبح الفواحش لأنَّ زوجة الأب بمنزلة الأم، فكانت مباشرتها كمباشرة الأم، فهي من أقبح المعااصي، وأفحش الفواحش تمجه الأذواقُ السليمةُ، وتقشعر منه العقول الصحيحة، **«وَ كَانَ مَقْتَأً»**؛ أي: ممقوتاً مبغوضاً عند الله، وعند ذوى المروءات من الجاهلية وغيرهم، وأنَّه لم يَزُلْ في حكم الله تعالى، وعلمه موصوفاً بذلك ما رَخَّصَ فيه لأُمَّةٍ من الأمم من لدن آدم، وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه. مقتى نسبة إلى المقت، وهو أشدُّ الغضب، وكان منهم <sup>(١)</sup> الأشعث

---

(١) الخازن.

بن قيس، وأبو معيط ابن أبي عمرو بن أمية، **«وَسَاءَ»** ذلك النكاح، و**«قَبْحٌ سِيِّلًا»**؛ أي: طريقاً، ومسلكاً تسلكه الجاهلية، روى<sup>(١)</sup> البغوي بسنده عن البراء بن عازب، قال: مر بي خالي، ومعه لواء فقلت أين تذهب؟ قال: بعثني النبي ﷺ إلى رجل تزوج امرأة أبيه آتية برأسه.

قيل: مراتب القبح<sup>(٢)</sup> ثلاث: القبح العقلي، والقبح الشرعي، والقبح العادي، وقد وصف الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك، فقوله: **«فَجَحَّسَةً»** مرتبة قبحه العقلي، وقوله: **«وَمَقْنَى»** مرتبة قبحه الشرعي، وقوله: **«وَسَاءَ سِيِّلًا»** مرتبة قبحه العادي، وما اجتمع في هذه المراتب. فقد بلغ أقصى مراتب القبح. ثم بين الله سبحانه وتعالى المحرمات من النساء فقال: **«حُرِّمَتْ عَيْنَكُمْ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ أَتَهُنَّكُمْ»**؛ أي: نكاحهن، وتلك المحرمات أربعة أقسام:

**القسم الأول:** المحرمات بالنسب، وهي سبع مذكورة، كُلُّها في الآية **الأمهات**، **والبنات**، **والأخوات**، **والعمات**، **والحالات**، **وبنات الأخ**، **وبنات الأخ**.

**والقسم الثاني:** المحرمات بالرضاخ، وهي السبع المذكورة في النسب لحديث عائشة رضي الله عنها إن رسول الله ﷺ قال: **«يَحْرُمُ مِنِ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنِ الْوِلَادَةِ»**. أخرجاه في **«الصحيحيْنَ»**. ذُكر منها في هذه الآية **الاثنتين: الأمهات** **من الرضاخ**، **والأخوات** **من الرضاخ**.

**والقسم الثالث:** المحرمات بالمحاشرة، وهي أربعة أصناف: ذكر منها في هذه الآية **ثلاثة: أمهات النساء**، **والرئائب**، **وحلالات البناء**، **والرابعة: منها حلالات الآباء**، وذكرها في الآية قبل هذه بقوله: **«وَلَا تَنْكِحُو مَا نَكَحَ مَآبِأَوْكُمْ»**.

**والقسم الرابع:** المحرمات بسبب عارض إذا زال السبب، وهو الجمجم زال التحريم، وهي **ثلاثة**، ذُكر منها في الآية **واحدة**، وهي **الجمع بين الأختين**،

(٢) الرازي.

(١) الخازن.

والجمع بين المرأة وعمتها، والجمع بين المرأة وختتها.

فجملة المحرمات المذكورة إحدى وعشرون، والثانية والعشرون، أزواج النبي ﷺ وذكرها في سورة الأحزاب بقوله جلّ وعلا «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذِنُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ إِنْ بَعْدِهِ أَبْدَأُ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا».

فجملة المحرمات بنص الكتاب خمسة عشر، ذكر منها أربعة عشر في هذه الآية، والتي قبلها، وواحدة في سورة الأحزاب. فقوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ» وهي جمع أم، والأم<sup>(١)</sup> هي كل امرأة رجع نسبك إليها، سواء كانت من جهة الأم، أو من جهة الأب، سواء كانت بدرجة، وهي الأم حقيقة أو بدرجات، وهن الجدات، وإن علُونَ فيحرم نكاح الأم، وجميع الجدات، وإن لم تكن وارثة كأم أبي الأم «وَبَنَاتُكُمْ» جمع بنت، وهي كل أنسى رجع نسبها إليك بالولادة بدرجة كبرت الصلب، أو بدرجات بيات خلص، كبرت بنت البنت، وإن سفلت، أو بذكر كبرت ابن الابن، وإن سفل «وَأَغْنَاتُكُمْ» جمع أخت، وهي كل امرأة شاركتك في أصلك، فتدخل فيها الأخوات الأشقاء، والأخوات لأب، والأخوات لأم «وَعَمَّتُكُمْ» جمع عمة، وهي كل امرأة شاركت أباك في أصله، وإن علا، فتدخل فيها جميع أخوات الأب، وأخوات آبائه، وإن علوا، وقد تكون العمة من جهة الأم أيضاً، وهي أخت أبي الأم «وَخَلَاتُكُمْ» جمع خالة، وهي كل امرأة شاركت أمك في أصلها، فتدخل فيها جميع أخوات الأم، وأخوات أمهاهاتها، وقد تكون الخالة من جهة الأب أيضاً، وهي أخت أم الأب «وَبَنَاثُ الْأَخْ»، وهي كل امرأة لأخيك عليها ولادة، ويرجع نسبها إلى الأخ، فتدخل فيها جميع بنات أولاد الأخ، وإن سفلنَ، ويرجع نسبها إلى الأخت، فتدخل فيها جميع بنات أولاد الأخت، وإن سفلنَ، فهذه الأصناف السبعة محرمة بالنسبة بنص الكتاب، وهي القسم الأول من الأقسام الأربع السابقة.

---

(١) الخازن.

والقسم الثاني: المحرمات بالرضاع، وهي السبع المذكورة في النسب كما

سبق.

وذكر الأولى منها بقوله: «و» حرمت عليكم «أمهاتكم التي أرضعنكم» في الحولين خمس رضعات متفرقات عند الشافعي، وأحمد بن حنبل، وقال أبو حنيفة ومالك: يحصل التحرير بمصمة واحدة، وفاما للأوزاعي، والشوري، وعبد الله بن المبارك، كما هو مذهب ابن عباس، وابن عمر، وسعيد بن المسيب.

وأم الرضاع هي<sup>(١)</sup> كل امرأة أرضعه، أو أرضعت من أرضعه أو أرضعه من ولدك بواسطة، أو بغيرها، أو ولدت مرضعه، أو ذا لبنتها، وهو الفحل بواسطة أو غيرها.

وذكر الثانية منها بقوله: «وأَفْوَثْتُمْ بَنَتَ الرَّضَعَةِ»، وهي كل امرأة أرضعتها أمك، أو ارضعت بلينأيك، أو ولدتها مرضعه أو الفحل. وإنما نص الله سبحانه وتعالى على ذكر الأم، والأخت من الرضاع، ليذر ذلك على بقية المحرمات من الرضاع، وتنبيها على أن الرضاع يجري مجرى النسب في التحرير كما بيته السنة.

والثالثة من محرمات الرضاع: العمّة، وهي<sup>(٢)</sup> أخت الفحل، وأخت ذكر ولده بواسطة أو بغيرها من نسب أو رضاع.

والرابعة منها: الخلالة وهي أخت المرضعة، وأخت أنتي ولدتها بواسطة، أو بغيرها من نسب، أو رضاع.

والخامسة منها: بنت الرضاع، وهي كل من ارضعه بلينك، أو بلين من ولدته بواسطة أو بغيرها.

والسادسة منها: بنت أخ الرضاع، وهي بنت ولد المرضعة، أو الفحل من نسب، أو رضاع، وإن سفلت ومن ارضعه بلين أخيك، وينتها بنسب أو رضاع،

(٢) المحلى على المنهاج.

(١) المحلى على المنهاج.

وإن سفلت.

والسابعة: بنت أخت الرضاع، وهي بنت بنت المرضعة، أو الفحل من نسب أو رضاع، وإن سفلت، ومن ارتضعت أختك، ويتبعها من نسب أو رضاع، وإن سفلت، وكذلك بنت أختي أرضعتها أمك أو ارتضعت بلين أبيك.

وقرأ الجمهور **﴿أَلَّا إِنِّي أَرْضَعْتُكُمْ﴾** وقرأ عبد الله **﴿اللَّا إِنِّي﴾** بالياء، وقرأ ابن هُرْمُز التي، وقرأ أبو حيّة من الرّضاعة بكسر الراء.

### فصل في ذكر نبذة من أحكام الرضاع وأحاديثه

وعن ابن عباس رضي الله عنهمما قال: قال رسول الله ﷺ في بنت حمزة: «إنها لا تحل لي، يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، وإنها ابنة أخي من الرضاعة». متفق عليه. فدل الحديث بمنطوقه على حرمة بنت أخ الرضاع، فكُلُّ من حُرِّمت بسبب النسب حُرُّم نظيرُها بسبب الرضاعة.

وإنما سُمِّي الله تعالى المرضعات أمهات، لأجل الحرمة، فيحرم عليهنّ نكاحها، ويحلُّ له النظر إليها، والخلوة بها والسفر معها، ولا يترتب عليهنّ جميع أحكام الأمومة من كل وجه، فلَا يتوارثان، ولا تَجُبُ على كل واحد منها نفقة الآخر، وغير ذلك من الأحكام وإنما ثبتت حرمة الرضاع بشرطين:

أحدهما: أن يكون إرضاع الصبي في حال الصغر، وذلك إلى انتهاء سنتين من ولادته لقوله تعالى: **﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرضِّعْنَ أُولَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾** وقوله تعالى: **﴿وَرِضَّاَتُهُمْ فِي عَامَيْنِ﴾**.

وعن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء في الثدي، وكان قبل الفطام». أخرجه الترمذى.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لا رضاعة إلا ما كان في الحولين. أخرجه مالك في الموطأ بأطول من هذا، وأخرجه أبو داود مختصرًا قال: قال عبد الله بن مسعود لا رضاع إلا ما شدَّ اللحم وقال أبو حنيفة: مدة الرضاع

ثلاثون شهراً لقوله تعالى: «وَحَمَلُمْ وَفَصَلَمْ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» وحمله الجمهور على أقل مدة الحمل، وأكثر مدة الرضاع، لأن مدة الحمل داخلة فيه، وأقله ستة أشهر.

والشرط الثاني: أن يوجد خمس رضعات متفرقات، روي ذلك عن عائشة رضي الله عنها وبه قال عبد الله بن الزبير، وإليه ذهب الشافعي، وأحمد في إحدى الروايتين عنه، ويدل على ذلك ما روي عن عائشة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ قال: «لا تحرم المقصة ولا المصتان». أخرجه مسلم.

ومن أم الفضل رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «لا تحرم الإملاجة ولا الإملاجتان». أخرجه مسلم أيضاً. وفي رواية: إن رجلاً من بنى عامر بن صعصعة قال: يا نبي الله، هل تحرم الرضعة الواحدة، قال: «لا».

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان فيما أنزل من القرآن، عشر رضعات معلومات، يُحرَّمُنَ، ثم تُسْخَت؛ أي: حكمها بخمس معلومات، فتوفي رسول الله ﷺ وهنَّ فيما يُقرأُ من القرآن، أخرجه مسلم.

يُحتمل أنه لم يبلغها نسخ تلاوتها، وأجمعوا على أن هذا لا يُثْلِي فهو مما نسخ تلاوته، وبقي حُكْمُه وقد غَلَبَ على الناس التساهلُ في أمر الرضاعة، فـيُرِضِّعُونَ الولَدَ من امرأة، أو من عدة نسوة، ولا يهتمونَ بمعرفة أولاد المرضعة، وأخواتها، ولا أولاد زوجها من غيرها، وإخوته ليعرفوا ما يترب عليهم في ذلك من الأحكام، كحرمة النكاح، وحقوق القرابة الجديدة التي جعلتها الشارع كالنسبة، فكثيراً ما يتزوج الرجل أخته، أو عمتَه، أو خالتَه من الرضاعة، وهو لا يَدْرِي.

والقسمُ الثالث من المحرمات: ما يحرم بالمساهمة، وهي أربعة أصناف، كما سبق:

الأولى منها: ما ذكره بقوله: «و» حرمت عليكم «أمهات نسائكم»؛ أي: أمهات حلالكم من نسب، أو رضاع بواسطة، أم بغير واسطة، سواء دخل بزوجته أم لم يدخل بها، بل يكفي مجرد العقد عليها، وبهذا قال جمهور

الصحابة ومن بعدهم، وعليه المذاهب الأربع.

والثانية منها: ما ذكره بقوله: «وَ حُرْمَتْ عَلَيْكُمْ 《وَرَبِّيْكُمْ》»؛ أي: بنات نسائكم «الَّتِي» رببتموهن وأدبتموهن «فِي حُبُورِكُمْ»، وبيوتكم حالة كونهن كائنات «فَيْنَ يَسْكَأِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ يَهُنَّ»؛ أي: جامعتموهن سواءً كان بعقد صحيح، أو فاسد يجب لها به الصداق، وتجب عليها العدة ويلحق به الولد. والرابع جمع ربيبة، وهي بنت المرأة من رجل آخر، سُمِّيَتْ ربيبة لتربيتها في حجر الرجل، وقوله: دخلتم بهن كنایة عن الجماع، لا نفس العقد، فيحرم على الرجل بنات امرأته، وبنات أولادها، وإن سفلن من النسب، أو الرضاع بعد الدخول بالزوجة، فلو فارق زوجته قبل الدخول بها، أو ماتت قبل دخوله بها جاز له أن يتزوج بنتها، ولا يجوز أن يتزوج أمها؛ لأنَّ الله أطلق تحريم الأمهات، وعلق تحريم البنات بالدخول بالأم، «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ يَهُنَّ»؛ أي: بنسائكم، لأنَّ عَقْدَ عَلَيْهَا النِّكَاحُ، وفارقتها قبل الدخول، أو ماتت كما مر آنفًا «فَلَا جُنَاحَ»؛ أي: لا حرج ولا منع «عَلَيْكُمْ» في نكاح الرابط بعد طلاق أمها أو موتها.

والثالثة منها: ما ذكره بقوله: «وَ حَرَمَتْ عَلَيْكُمْ 《حَلَالَيْلَ أَبْنَائِكُمْ》»، أي نساء أولادكم «الَّذِيْنَ مِنْ أَصْلِيْكُمْ»؛ أي: من أولاد فِرَاشِكُمْ دونَ نساء الأولاد الأدعياء الذين تبنيتم، وأمَّا حلال أبناء الرضاع فعلم تحريمهن بالسنة، وإن كان مقتضى مفهوم الآية تحليلهن، والحالات جمع حليلة، وهي الزوجة، والرجل حليل سميَا بذلك؛ لأنَّ كُلَّ واحد منهما يَحْلِلُ لصاحبِه، وقيل: لأنَّ كُلَّ واحد منهما يَحْلِلُ إِزارَ صاحبه من العَلَلِ بفتح الحاء بمعنى الفك.

ويدخل في الأبناء أبناء الصلب مباشرةً أو بواسطة كابن الابن، وابن الابن، فحالاتهما تحرم على الجد كما يدخل ابن من الرضاعة، فتحرم حليلته لما تقدم من قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب».

والرابعة: من هذا القسم حالات الآباء، وذكرها بقوله: في الآية السابقة «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ مَابَأَرْكُمْ».

والقسم الرابع من المحرمات: ما يحرم بسبب عارض، وقد تقدم لك أنه ثلاثة أصناف:

ذكر منها واحدة: في هذه الآية بقوله: «وَ حَرَمَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَجْمِعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ»؛ أي: حرم عليكم أيها المؤمنون الجمع بين الأختين بحسب، أو رضاع في الاستمتاع الذي يراد به الولد، وهو الجماع لا في نفس ملك اليمين، والمذاهب الأربعة متفقة على تحريم الاستمتاع بالأختين بملك اليمين، أو بالنكاح، أو بالنكاح والملك كأن يكون مالكاً لأحدهما، ومتزوجاً للأخرى، فيحرم عليه أن يَسْتَمْتَعَ بهما، ويجب عليه أن يحرم إحداهما على نفسه، كأن يعتن المملوكة، أو يبها. وقال الشافعي: نكاح الأخت في عدة الأخت البائن جائز؛ لأنَّه لم يوجد الجمع.

والثانية منها: الجمع بين المرأة وعمتها.

والثالثة: الجمع بين المرأة وختتها. ويدل على ذلك ما روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يجمع بين المرأة وعمتها، ولا بين المرأة وختتها». أخرجه في «الصحيحين».

والعلة في تحريم جم هؤلاء إضفاءه إلى قطع ما أمر الله تعالى بوصله من الرحم، لما يوجد بينهما بسبب الجمع من التباغض، والتحاسد، كما هو شأن الضرئين كما يدل عليه قوله ﷺ: «إِنَّكُمْ إِنْ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ قَطْعَتُمْ أَرْحَامَكُمْ».

والضابط لذلك: أنه يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما قرابةً لو كانت إحداهما ذكراً. لحرُم عليه بها نكاح الأخرى. «إِلَّا مَا فَدَ سَلَفَ»؛ أي: لكن ما قد مضى، ووقع منكم من الجمع بينهما قبل نزول التحريم، فمغفور لكم، لا تؤاخذون عليه بعد الإسلام، وقد كانوا في الجاهلية يجمعون بين الأختين مثلاً كما يدل على ذلك ما أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه عن الصحاح كبن فيروز الديلمي عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله، إني أسلمتُ وتحتني أختان، قال: «ظَلَقَ أَيْتَهُما شَيْئَ».

وعن ابن عباس رضي الله عنهمما قال: إن أهل الجاهلية كانوا يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب والجَمْعُ بين الأخرين، كما سبق، ثم عَلَى الاستثناء بقوله: «إِنَّ اللَّهَ» سبحانه وتعالى «كَانَ عَفُورًا» لكم بما وقع منكم في الجاهلية من المحرمات المذكورة «رَجِيمًا» بكم حيث سامح وغَفَّا لكم ما قد وقع منكم في الجاهلية، فلا يؤاخذكم بما سلف منكم في زمن الجاهلية، إذا أنتم عملتم بشرعية الإسلام، ومن مغفرته أَنْ يمحو من نفوسكم آثارَ الأعمال السيئة، ويغفر لكم ذنبكم إذا أنتتم إليه، ومن رحمته أَنْ شَرَعَ لكم من أحكام النكاح ما فيه المصلحة لكم، وتوثيق الروابط يَنْتَكُم لتراتِحُوا، وتعاونُوا على البر والتقوى.

## الإعراب

«وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ أَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّمَا كَانَ فَجَحَشَةً وَمَقْتَنَا وَسَاءَ سَبِيلًا».

«وَلَا» الواو استثنافية. «لا» نافية جازمة «نَكِحُوا» فعل وفاعل مجزوم بـ«لا» النافية، والجملة مستأنفة. «مَا نَكَحَ» «ما» موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به. «نَكَحَ أَبَاؤُكُمْ» فعل وفاعل و مضاف إليه، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محنوف تقديره ما نكحه أباًؤكم «مِنَ النِّسَاءِ» جار و مجرور، حال من «ما» الموصولة «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» «إِلَّا» أداة استثناء منقطع، ووجه الانقطاع أن المستثنى ماض، والمستثنى منه مستقبل، لأن<sup>(1)</sup> النهي للمستقبل، وما سلف ماض، فلا يكون من جنسه، وهو في موضع نصب، ومعنى المنقطع: أنه لا يكون داخلاً في الأول، بل يكون في حكم المستأنف، وتُقدِّرُ إِلَّا فيه بل لكن، والتقدير هنا: ولا تتزوجوا مَنْ ترَوْجَه أباًؤكم، ولا تطُووا مَنْ وطَهُ أباًؤكم، لكن ما سلف من ذلك فمعفو عنه ذكره أبو البقاء. «مَا قَدْ سَلَفَ» «ما» موصولة أو موصوفة في محل النصب على الاستثناء. «قَدْ» حرف تحقيق. «سَلَفَ» فعل ماض وفاعله ضمير يعود على

(1) العكري.

«ما»، والجملة صلة لـ«ما» أو صفة لها «إِنْ كَانَ فَيَحْشَأْ» «إن» حرف نصب. و«الهاء» اسمها. «كَانَ» فعل ماضٌ ناقص، واسمها ضمير يعود على «الهاء» في أنه العائد على نكاح نساء الآباء. «فَيَحْشَأْ» خبر «كَانَ» وجملة كان في محل الرفع خبر إن، وجملة «إن» في محل الجر بلا م التعليل المقدرة المعللة للنهي المذكور قبلها «وَسَاءَ» الواو استثنافية، أو عاطفة «سَاءَ» فعل ماضٌ من أفعال النم وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً بهم يفسره التمييز المذكور بعده تقديره: هو يعود على «سَبِيل» نكاح نساء الآباء «سَبِيلًا» تمييز له، وجملة «سَاءَ» في محل الرفع خبر مقدم لمبتدأ محنوف الذي هو المخصوص بالذم تقديره: «وَسَاءَ سَبِيلًا» ذلك السبيل، والجملة الاسمية، أو جملة «سَاءَ» من الفعل، والفاعل في محل الرفع معطوف على جملة «كَانَ» وقيل<sup>(1)</sup>: إن الضمير في «سَاءَ» عائد على ما عاد إليه الضمير قبل ذلك، و«سَبِيلًا» تمييز منقول من الفاعل والتقدير: ساء سبيله.

«حَرَّمْتَ عَيْنَكُمْ أَمْهَاتُكُمْ وَبَنَائِكُمْ وَأَغْوَاثُكُمْ وَعَنْتُكُمْ وَخَلَلَتُكُمْ وَبَنَاثُ الْأَخْرَجِ  
وَبَنَاثُ الْأَخْتِ وَأَمْهَاتُكُمْ الَّتِي أَرَضَفْتُكُمْ وَأَغْوَاثُكُمْ مِنْ أَرَضَنَّتُهُ وَأَمْهَاتُ  
وَرَبِيبُكُمْ الَّتِي فِي حُمُورِكُمْ مِنْ يَسَائِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ  
بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَلْتُ أَبْنَائِكُمْ الَّتِي مِنْ أَمْكِنَكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا  
بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ١٣».

«حَرَّمْتَ» فعل ماضٌ مغير الصيغة. «عَيْنَكُمْ» متعلق به. «أَمْهَاتُكُمْ» نائب فاعل، ومضاف إليه والجملة مستأنفة «وَبَنَائِكُمْ» معطوف على «أَمْهَاتُكُمْ» وكذا قوله: «وَأَغْوَاثُكُمْ وَعَنْتُكُمْ وَخَلَلَتُكُمْ وَبَنَاثُ الْأَخْرَجِ وَأَمْهَاتُكُمْ»: معطوفات على «أَمْهَاتُكُمْ»: «الْأَخْرَجِ»: صفة «لأَمْهَاتُكُمْ»: «أَرَضَفْتُكُمْ»: فعل وفاعل، ومفعول به، والجملة صلة الموصول «وَأَغْوَاثُكُمْ»: معطوف أيضاً على «أَمْهَاتُكُمْ» الأولى، جرياً على القاعدة المشهورة عندهم: أنه إذا كثرت

(1) الجمل.

المعطوفات، وكان العطف بالواو يكون العطف على الأول منها **«منْ الرَّضَنْعَةِ»**: جار و مجرور، حال **«منْ أخوانِكُمْ»** **«وَأَمْهَنْتُ»**: معطوف أيضاً على **«أَمْهَنْتُكُمْ»** الأولى، وهو مضاف **«نَسَأِكُمْ»**: مضاف إليه **«وَرَبَّيْكُمْ»**: معطوف على **«أَمْهَنْتُكُمْ»** أيضاً، و مضاف إليه **«أَلَّتِي»**: صفة لـ **«رَبَّيْكُمْ»** **«فِي حُبُورِكُمْ»**: جار و مجرور، و مضاف إليه متعلق بمحذوف صلة الموصول تقديره: اللاتي **رُبِّيَّنَ** في حجوركم **«مِنْ نِسَائِكُمْ»**: جار و مجرور، و مضاف إليه حال من **«رَبَّيْكُمْ»** وإن شئت قلت: حال من الضمير في الجار والمجرور الذي هو صلة تقديره: اللاتي استقررَنَ في حجوركم كائنات من نسائكم **«أَلَّتِي»**: صفة لـ **«نِسَائِكُمْ»** المذكور قبله المجرور بـ **«مِنْ»** **«دَخَلْتُمْ»**: فعل وفاعل **«بِهِنَّ»**: جار و مجرور متعلق به، والجملة: صلة الموصول **«فَإِنْ»**: **«الفَاءُ** فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت حكم الربائب اللاتي دخلتم بأمهاتهن، وأردتم بيان حكم الربائب اللاتي لم تدخلوا بأمهاتهن.. فأقول لكم **«إِنْ لَمْ تَكُنُوا»** إن حرف شرط. **«لَمْ»**: حرف جزم. **«تَكُونُوا»**: فعل ناقص واسمه مجزوم بـ **«لَمْ»**. **«دَخَلْتُمْ»**: فعل وفاعل. **«بِهِنَّ»**: متعلق به، والجملة الفعلية: في محل النصب خبر **«تَكُونُوا»** تقديره: فإن لم تكونوا داخلين بهن وجملة **«تَكُونُوا»**: في محل الجزم بـ **«إِنْ»** على كونها فعل شرط لها **«فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ»**: **«الفَاءُ** رابطة لجواب إن الشرطية وجواباً. **«لَا»**: نافية تعمل عمل **«إِنْ»**. **«جُنَاحَ»**: في محل النصب اسمها. **«عَيْتُكُمْ»**: جار و مجرور خبر **«لَا»** وجملة لا من اسمها وخبرها: في محل الجزم بـ **«إِنْ»** الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة **«إِنْ»** الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة بيانيأ **«وَحَلَّتِلُّ»** معطوف على **«أَمْهَنْتُكُمْ»** الأولى وهو مضاف. **«أَبْنَيْكُمْ»**: مضاف إليه **«أَلَّذِينَ»** اسم موصول للجمع المذكر في محل الجر صفة لأبنائكم **«مِنْ أَمْلَأِكُمْ»**: جار و مجرور، و مضاف إليه صلة الموصول تقديره: الذين كانوا من أصلابكم **«وَأَنْ تَجْمَعُوا»**: الواو عاطفة. **«أَنْ»**: حرف نصب ومصدر. **«تَجْمَعُوا»**: فعل وفاعل منصوب بـ **«أَنْ»** وجملة **«أَنْ»** مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على

﴿أَمْهَاتُكُمْ﴾ الأولى تقديره: حرمت عليكم أمهاتكم وجمعكم **﴿بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ﴾**: ظرف مضارف إليه متعلق بـ**﴿تَجْمِعُوا﴾** **﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾**: **﴿إِلَّا﴾**: أداة استثناء. **﴿مَا﴾**: موصولة، أو موصوفة في محل النصب على الاستثناء **﴿قَدْ﴾**: حرف تحقيق. **﴿سَلَفَ﴾**: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على محمد والجملة صلة لـ**﴿مَا﴾** أو صفة لها، والاستثناء منقطع كما من نظيره **﴿إِنْ﴾**: حرف نصب. **﴿اللَّهُ﴾**: اسمها. **﴿كَانَ﴾**: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الجلالة. **﴿غَفُورًا﴾**: خبر أول لها. **﴿رَحِيمًا﴾**: خبر ثان، وجملة **﴿كَانَ﴾** في محل الرفع خبر **﴿إِنْ﴾**، وجملة **﴿إِنْ﴾** في محل الجر بلا م التعليل المقدرة المعللة للاستثناء.

### التصريف ومفردات اللغة

**﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾**: يقال: سَلَفَ يَسْلُفُ سَلْفًا، وَسُلُوفًا من باب قعد: إذا مضى، وتقدم وسبق يقال سَلَفَ له عمل صالح إذا تقدم وسبق **﴿فَجَعَشَةً﴾**: أي: شديد القبح **﴿مَقْتَنًا﴾** مصدر بمعنى اسم المفعول: أي: ممقوتاً مبغوضاً عند ذوي الطبع السليمة، ومن ثمًّ كانوا يسمونه نكاح المقت، ويسمى الولد منه مقيتاً؛ أي: مبغوضاً محترراً، فالمقت: البعض المقربون باستحقار حصل بسبب أمر قبيح ارتكبه صاحبه. قاله أبو حيان. **﴿وَسَكَاءَ سَكِيلًا﴾**: ساء من أفعال النم بمعنى بش، والمعنى: بش طريقاً ذلك الطريق الذي اعتادوا سلوكه في الجاهلية، وبش مَنْ يسلُكُهُ، لم يزِدْهُ السيرُ فيه إلا قبحاً.

**﴿أَمْهَاتُكُمْ﴾** الأمهات<sup>(١)</sup> جمع أم، فالهاء زائدة في الجمع، فرقاً بين العلاء، وغيرهم. يقال في العلاء: أمهات، وفي غيرهم أمات، وقد يقال: أمات في العلاء، وأمهات في غيرهم، وقد سمع أمها في أم بزيادة **﴿الهاء﴾** قبل **﴿هاء﴾** التأنيث، وعلى هذا يجوز أن تكون **﴿أَمْهَات﴾** جمع أمها المزيد فيها الهاء، والهاء قد أتت زائدة في مواضع **﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾** لام<sup>(٢)</sup> الكلمة محنوف،

(٢) العكيري.

(١) الجمل.

وزنه فعاتكم، والممحنوف واو أو ياء فاما بنت. فالباء فيها بدل من اللام الممحنوفة، وليس تاء التأنيث؛ لأن تاء التأنيث لا يسكن ما قبلها، وتقلب هاء في الوقف، فبنات ليس بجمع بنت، بل جمع بنت، وكسرت الباء تبنيها على الممحنوف هذا عند الفراء، وقال غيره: أصلها الفتح، وعلى ذلك جاء جمعها ومذكرها. وهو بنون، وهو مذهب البصريين **«وَأَخْوَاتُكُمْ»** جمع <sup>(١)</sup> أخت، فالباء فيها بدل من الواو؛ لأنها من الأخوة؛ فإن قيل: لم رد الممحنوف في أخوات، ولم يرد في بنات؟

أجيب: بأنه حمل كل واحد من الجمعين على مذكره، فمذكر بنات لم يزد فيه الممحنوف بل جاء ناقصاً، قالوا: بنون، وقالوا: في جمع أخ، إخوة، وإخوان فرد الممحنوف **«وَعَمَّتُكُمْ»**: جمع عمة، والعممة تأنيث العم، وهي أخت الأب **«وَخَلَّتُكُمْ»**: جمع حالة، والخالة تأنيث الحال، وألفه منقلبة عن واو لقولهم في جمع حال: أخوال، ورجل مخول؛ أي: كريم الأخوال **«وَرَبِّيَّتُكُمْ»**: جمع ربيبة، والربيبة بنت زوج الرجل من غيره **«فِي حُجُورِكُمْ»**: جمع <sup>(٢)</sup> حجر، بفتح الحاء وكسرها، والحجر مقدم ثوب الإنسان، وما بين يديه في حال اللبس، ثم استعملت اللفظة في الحفظ؛ لأن اللابس إنما يحفظ طفلاً، وما أشبهه في ذلك الموضع من الثوب، **«وَحَلَّتِي أَبْنَاءِكُمْ»**: جمع <sup>(٣)</sup> حلبة، والحليلة: الزوجة، والحليل: الزوج. قال الشاعر:

أَغْشَى فَتَاهَ الْحَيِّ عِنْدَ حَلِيلَهَا وَإِذَا غَرَّا فِي الْجَيْشِ لَا أَغْشَاهَا  
سميت حلبة، لأنها تحل مع الزوج حيث حل، فهي فعيلة، بمعنى فاعلة،  
وذهب الزجاج وغيره، إلى أنها من لفظ الحال، فهي حلبة بمعنى مُحلله،  
وقيل: يحل كل واحد منها إزار الآخر.

**«مِنْ أَنْتَكُمْ»**: جمع صلب، والصلب: الظهر، ويقال: صلب صلابة من باب فعل المضموم إذا قوي، واشتد، وذكر الفراء في كتاب لغات القرآن، له أن

(٣) البحر المحيط.

(١) العكيري.

(٢) البحر المحيط.

الصلب، وهو الظاهر على وزن قفل، هو لغة أهل الحجاز، ويقول فيه تميم وأسد الصلب بفتح الصاد واللام.

### البلغة

وقد تضمنت هاتان الآيتان، أنواعاً من البديع والبيان: منها: الجناس المماثل في قوله: **«وَلَا تَشْكِعُوا مَا نَكَحْ»**. ومنها: المغاير في قوله: **«أَرَضَفْتُمْ»** **«مِنَ الرَّضَعَةِ»**. ومنها: المجاز المرسل في قوله: **«حَرَمَتْ عَلَيْكُمْ أَنْهَكْتُمْ»** لأن إسناد التحرير إلى الذوات لا يصح، وإنما يتعلّق بالفعل، فهو على حذف مضاف، والمعنى: حرمت عليكم نكاح أمهاتكم إلخ، وهذا هو الذي يفهم من تحريرهن كما يفهم من تحرير الخمر، تحرير شربها، ومن تحرير لحم الخنزير، تحرير أكله.

ومنها: الاحتراس<sup>(1)</sup> في قوله: **«الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ»** احترز من اللاتي لم يدخل بهن، وفي قوله: **«وَرَبِّيْتُمْ الَّتِي فِي حُبُورِكُمْ»** احترز به من اللاتي ليست في الحجور، ولكنّ هذا القيد خرج مخرج الغالب، فلا مفهوم له.

ومنها: الكنية في قوله: **«الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ»** فهو كناية عن الجماع قولهم بنى عليها، وضرب عليها العحجاب.

ومنها: الطباق اللفظي في قوله: **«حَرَمَتْ عَلَيْكُمْ أَنْهَكْتُمْ»**، قوله: **«وَأَيْلَ لَكُمْ مَا وَرَأَةَ ذَلِكُمْ»**؛ لأنّه نسق المحرمات أولًا ثم قال: **«وَأَيْلَ لَكُمْ مَا وَرَأَةَ ذَلِكُمْ»**.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

(1) البحر المحيط.

الحمد لله على إفضاله، والشكر له على نواله، والصلوة والسلام على حبيبه  
محمد وصحابه، وأله ما تطاردَ الجَدِيدَانَ وتطاولَ المَدِيَانَ والزَّمَانُ<sup>(١)</sup>.

---

(١) وكان الفراغ من مسوّدة هذا الجزء بالمسفلة حارة الرشد من مكة المكرمة في شهر ذي القعدة، في اليوم الأول منه يوم الأربعاء وقت الضحى، على رأس الساعة الرابعة من الطلوع من شهور سنة ثمان وأربع مئة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأذكى التحية بتاريخ: ١٤٠٨/١١ هـ / في شهر يونيو: ١٩٨٨/١٥ م.

وكان الانتهاء إلى هذا الموضع في التاريخ المذكور في أعلى الصحيفة بيد مؤلفه محمد أمين بن عبد الله الأثيوبي الهرري الراجي من ربه سبحانه أن يعينه على تمامه، ويسره عليه، ويوفقه لما هو المعنى عنده، ويجعل في عمره البركة إلى إكماله، ويحفظ عليه سمعه وبصره وفهمه وعقله وجسمه، وجميع قواه إلى انتهاءه، وينفع به من شاء من عباده، ويجعله مرجعاً لهم في علوم كتابه وذخيره له عند وفده إلى دار الآخرة، ويجعله خالصاً مخلصاً لوجهه، إنه على ما يشاء قادر، وبالإجابة جدير، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحابه أجمعين. والحمد لله رب العالمين أمين.

تم تصحح هذه النسخة بيد مؤلفه متصرف الساعة الأولى من يوم السبت بتاريخ ١٤٠٨/١٢ هـ والحمد لله أولاً وأخراً.

تم المجلد الخامس من شرح حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن ويليه المجلد السادس وأوله قوله سبحانه وتعالى **«والمحصنات من النساء»** الجزء الخامس من القرآن الكريم.

## الفهرس

٧	سورة آل عمران الآيات من (٩٢) إلى (١٠٣)
٧	- المناسبة
٨	- أسباب التزول
١٠	- التفسير وأوجه القراءة
٢٢	فصل في ذكر الأحاديث الواردة في فضل البيت وفضل الحج والعمرة ..
٢٤	فصل في ذكر بعض أحكام تتعلق بالحج ..
٣٦	- الإعراب ..
٤٥	- التصريف ومفردات اللغة ..
٤٦	- البلاغة ..
٤٩	سورة آل عمران الآيات من (١٠٤) إلى (١١٢)
٤٩	- المناسبة
٥٠	- التفسير وأوجه القراءة ..
٥٧	ذكر الأحاديث المناسبة للأية ..
٦١	فصل في ذكر الأحاديث الدالة على خيرية هذه الأمة ..
٦٥	- الإعراب ..
٧١	- التصريف ومفردات اللغة ..
٧٣	- البلاغة ..
٧٥	سورة آل عمران الآيات من (١١٣) إلى (١٢٠)
٧٥	- المناسبة
٧٥	- أسباب التزول ..
٧٦	- التفسير وأوجه القراءة ..
٩٠	- الإعراب ..
٩٧	- التصريف ومفردات اللغة ..
٩٩	- البلاغة ..
١٠١	سورة آل عمران الآيات من (١٢١) إلى (١٣٢)
١٠١	- المناسبة
١٠٢	- أسباب التزول ..
١٠٢	استطراد دعت إليه الحاجة ..
١٠٣	وقعة بدر ..

١٠٣	.....	وَقْعَةً أَحَدٍ
١٠٥	.....	- التَّفْسِيرُ وَأَوْجَهُ الْقِرَاءَةِ
١٢٠	.....	- الْإِعْرَابُ
١٢٦	.....	- التَّصْرِيفُ وَمَفَرَّدَاتُ الْلِّغَةِ
١٢٩	.....	- الْبَلَاغَةُ
١٣١	.....	سُورَةُ آلِ عُمَرَانَ الْآيَاتُ مِنْ (١٣٣) إِلَى (١٤٨)
١٣١	.....	- الْمَنَاسِبَةُ
١٣٢	.....	- أَسْبَابُ التَّزُولِ
١٣٣	.....	- التَّفْسِيرُ وَأَوْجَهُ الْقِرَاءَةِ
١٣٨	.....	فَصْلٌ فِي ذِكْرِ بَعْضِ الْأَحَادِيثِ الْوَارَدَةِ فِي الْحُثُّ عَلَى الْإِنْفَاقِ
١٤٣	.....	فَصْلٌ فِيمَا وَرَدَ فِي فَضْلِ الْاسْتَغْفَارِ مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحةِ
١٧١	.....	- الْإِعْرَابُ
١٨٣	.....	- التَّصْرِيفُ وَمَفَرَّدَاتُ الْلِّغَةِ
١٨٥	.....	- الْبَلَاغَةُ
١٨٩	.....	سُورَةُ آلِ عُمَرَانَ الْآيَاتُ مِنْ (١٤٩) إِلَى (١٥٨)
١٨٩	.....	- الْمَنَاسِبَةُ
١٩٠	.....	- أَسْبَابُ التَّزُولِ
١٩١	.....	- التَّفْسِيرُ وَأَوْجَهُ الْقِرَاءَةِ
٢١٠	.....	- الْإِعْرَابُ
٢٢٢	.....	- التَّصْرِيفُ وَمَفَرَّدَاتُ الْلِّغَةِ
٢٢٥	.....	- الْبَلَاغَةُ
٢٢٧	.....	سُورَةُ آلِ عُمَرَانَ الْآيَاتُ مِنْ (١٥٩) إِلَى (١٦٨)
٢٢٧	.....	- الْمَنَاسِبَةُ
٢٢٨	.....	- أَسْبَابُ التَّزُولِ
٢٣٠	.....	- التَّفْسِيرُ وَأَوْجَهُ الْقِرَاءَةِ
٢٣٦	.....	فَصْلٌ فِي ذِكْرِ الْأَحَادِيثِ الْوَارَدَةِ فِي الْغُلُولِ وَوَعِيدِ الْغَالِ
٢٤٧	.....	- الْإِعْرَابُ
٢٥٧	.....	- التَّصْرِيفُ وَمَفَرَّدَاتُ الْلِّغَةِ
٢٥٩	.....	- الْبَلَاغَةُ
٢٦١	.....	سُورَةُ آلِ عُمَرَانَ الْآيَاتُ مِنْ (١٦٩) إِلَى (١٨٠)
٢٦١	.....	- الْمَنَاسِبَةُ
٢٦٣	.....	- أَسْبَابُ التَّزُولِ

٢٦٥	..... التفسير وأوجه القراءة
..... فصل في ذكر الأحاديث الواردة في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله	
٢٦٩	..... الإعراب
٢٨٦	..... التصريف ومفردات اللغة
٢٩٦	..... البلاغة
٢٩٨	..... سورة آل عمران الآيات من (١٨١) إلى (١٨٩)
٣٠١	..... المناسبة
٣٠٣	..... أسباب التزول
٣٠٥	..... التفسير وأوجه القراءة
٣١٩	..... الإعراب
٣٢٨	..... التصريف ومفردات اللغة
٣٣١	..... البلاغة
٣٣٣	..... سورة آل عمران الآيات من (١٩٠) إلى (٢٠٠)
٣٣٣	..... المناسبة
٣٣٤	..... أسباب التزول
٣٣٦	..... التفسير وأوجه القراءة
٣٥٣	..... الإعراب
٣٦٢	..... التصريف ومفردات اللغة
٣٦٤	..... البلاغة
٣٦٧	..... سورة النساء
٣٦٨	..... ذكر ما حوت هذه السورة من الموضوعات
٣٧٥	..... سورة النساء الآيات من (١) إلى (١٠)
٣٧٥	..... المناسبة
٣٧٧	..... أسباب التزول
٣٧٩	..... التفسير وأوجه القراءة
٣٨٧	..... مزايا تعدد الزوجات وفوائده عند الحاجة إليه
٣٨٨	..... حكمة تعدد زوجات النبي ﷺ
٣٩٧	..... فصل في بيان البلوغ
٤٠٨	..... الإعراب
٤١٧	..... التصريف ومفردات اللغة
٤١٧	..... بحث في حقيقة النفس والروح على اختلاف آراء الناس فيها

٤٢٢	.....	- البلاغة
٤٢٤	.....	سورة النساء الآيات من (١١) إلى (١٤)
٤٢٤	.....	- المناسبة
٤٢٦	.....	- أسباب التزول
٤٢٨	.....	فصول في فضل علم الفرائض وذكر نبذة من أحكامه
٤٢٨	.....	الفصل الأول: في فضله والبحث على تعلمه وتعليمه
٤٢٨	.....	الفصل الثاني: في بيان الورثة وأقسامها
٤٢٩	.....	الفصل الثالث: في أسباب الإرث وموانعه
٤٣٠	.....	الفصل الرابع: في بيان الفروض وأهلها
٤٣١	.....	الفصل الخامس: في الحجب
٤٣٢	.....	الفصل السادس: في العصبات
٤٣٣	.....	- التفسير وأوجه القراءة
٤٤٨	.....	- الإعراب
٤٥٧	.....	- التصريف ومفردات اللغة
٤٥٩	.....	- البلاغة
٤٦١	.....	سورة النساء الآيات من (١٥) إلى (٢١)
٤٦١	.....	- المناسبة
٤٦٢	.....	- أسباب التزول
٤٦٤	.....	- التفسير وأوجه القراءة
٤٦٩	.....	وقد قسموا التواين إلى أقسام وطبقات
٤٨٠	.....	- الإعراب
٤٨٨	.....	- التصريف ومفردات اللغة
٤٩٠	.....	- البلاغة
٤٩٢	.....	سورة النساء الآيات من (٢٢) إلى (٢٣)
٤٩٢	.....	- المناسبة
٤٩٢	.....	- أسباب التزول
٤٩٣	.....	- التفسير وأوجه القراءة
٤٩٨	.....	فصل في ذكر نبذة من أحكام الرضاع وأحاديثه
٥٠٢	.....	- الإعراب
٥٠٥	.....	- التصريف ومفردات اللغة
٥٠٧	.....	- البلاغة