



3 1761 04765539 4

34
Ym

4

Marginalia: "Marrashah itn' Umar Al-Zamakhsari"

The Quran;

WITH

THE COMMENTARY

OF THE

IMAM ABOO AL-QASIM MAHMOOD BIN 'OMAR AL-ZAMAKHSHARI,

ENTITLED

"THE KASHSHAF 'AN HAQAIQ AL-TANZIL."

EDITED BY

W. NASSAU LEES,

SECRETARY AND MEMBER OF THE BOARD OF EXAMINERS, AND LATE OFFICIATING PRINCIPAL OF THE MOHAMMADAN
COLLEGE AT CALCUTTA, PERSIAN TRANSLATOR TO THE GOVERNMENT OF INDIA, VISITOR AND DIRECTOR
OF THE MADRASSAH AT HOOGHLY, EXAMINER OF CANDIDATES FOR THE SITUATION OF LAW OFFICER,
&c. &c. &c.

AND

MAWLAWIS KHADIM HOSAIN AND 'ABD AL-HAYI,

PROFESSOR AND ASSISTANT PROFESSOR IN THE CALCUTTA MADRASSAH.

Vol. I.

321408
21. 11. 35

Calcutta:

PRINTED AND PUBLISHED BY W. NASSAU LEES.

1856.

TO
THE CHAIRMAN, DEPUTY CHAIRMAN,
AND
THE DIRECTORS
OF
THE HONORABLE EAST INDIA COMPANY,

This Work

IS RESPECTFULLY INSCRIBED,
IN GRATEFUL ACKNOWLEDGMENT OF THE BENEFITS
CONFERRED ON HIM,
BY THEIR SERVANT,
W. NASSAU LEES.

P R E F A C E.

THE QORAN—the book of civil and religious law of a people who once conquered the greater portion of the civilized world, and who still form so large a portion of the inhabitants of this globe, needs, in these days, no prefatory remarks to introduce it to the reader. As, however, with so many editions of this book before the public, the publication of a new one may cause some surprise,—notwithstanding it is believed that the accompanying text will be found to be, in some respects, more complete than any edition that has yet appeared in Europe,—it may be proper to mention that it is printed rather to enable the reader to follow and connect the arguments of the commentator, and for more ready reference, than as an independent work,—a fact which I mention to correct any erroneous impression that might be caused by the title of this book.¹

Commentaries on the QORAN are held in high estimation by Moslims; and there can be no doubt, that, to understand, thoroughly, this wonderful book, the aid of those learned men, Arabs and others, who have devoted themselves to the careful study of it, is not only desirable, but necessary. It will be learned, then, I have no doubt, with some surprise, that, notwithstanding the very large section of the population of this country which professes the Mohammadan faith,—it has been reserved for a European to publish the first ancient Arabic commentary on the QORAN ever printed in India.² That we have not, in a complete form, any *very* ancient commentaries, is to be regretted; for the aid that has hitherto been available, has not, I am afraid, been sufficient to make any European investigator complete master of this great composition. I would not, however, be understood to imply, that a careful examiner of the obscure passages of the QORAN, would act wisely in placing implicit reliance on the interpretations of a single scholiast, however ancient or erudite, or upon the commentators in general, as some expounders have done. On the contrary, I would rather recommend that the opinions of commentators regarding abstruse passages, be received with much caution, and that their disputes be taken as an index to direct the attention of the critical interpreter to a more careful study and examination of his text.³ Under all circumstances the task will be found a difficult one; but

¹ I think it necessary, also, to mention the above, because in giving my first notice of this publication, I stated that it would contain the commentary only. I was afterwards induced, on the solicitation of some learned Moslims, to add the text, which will, of course, considerably increase the size and cost of the book.

² The *M'aalim al-Tanzil* of Baghawí, who died a few years earlier than the author of the *Kashsháf*, has been lithographed at Bombay. It is, unfortunately, so badly done, as to be unworthy of notice. The Tafsírs *Jalálain*, and *Hosainí*, I do not rank among the old Commentaries.

³ See page 7, note 7.

no available aid should be neglected. The opinions of all, whether of the established church or dissenters, orthodox or heterodox, should be brought to bear upon the text. The subject is of sufficient importance to men of research, to render it advisable that it should be examined from *all* points of view, for by no other means can we hope to obtain as clear an insight into the origin of *Islām*, as by a careful study of the book which contains its fundamental principles.¹

While the great *Moslim* lived, he was, of course, the best expounder of the QORAN, and of the religion he had founded. Next to the Prophet, we must rank those of his companions, who, while living in the closest connection with him, and being admitted to the highest share of his confidence, and consequently most likely to have been well informed regarding his ideas and thoughts—were held to be authorities in the early ages of *islām*. In those times religious controversies were unknown.² Did a question arise,—was a point of faith discussed,—the decision of such men as Aboo Bakr, 'Omar, Aboo 'Obaidah b. al-Jarrāh, M'oadz b. Jabal, supported, as was most usually the case, by the words "I heard the Messenger of God say,"—was accepted without a murmur. But these great authorities no more; the excitement which resulted from the first foreign conquests over; and men, having not only more leisure, but, from the progress of learning among them, being more capable of examining the principles of the faith they had embraced, religious controversies became frequent. To decide them was now the difficulty. The *Khalifah* was no more revered as the head of the Church. An *Imām*³ had long since been murdered by some of his congregation. A large body of *Moslims*⁴ had revolted from his successor, the true Prince of the Faith,—the son-in-law of the Prophet himself. The seeds of *political* dissention⁵ had been sown in the congregation, which, at his death, Mohammed had left a united Church ;—The time for the fulfilment of his prophecy had arrived.⁶

¹ The collections of *Ahādīth* are, most undoubtedly, of the highest value for this purpose, when studied in connection with the Qorān.

² كان المسلمون عند وفات النبي على عقيدة واحدة وطريقة واحدة إلا من كان يبطن النفاق و يظهر الوفاق
Al-Āmidī (?) *apud* Sharh Mowāqif.

³ 'Othman b. 'Affān.

⁴ The disaffected were about twelve thousand, in number ; they revolted from 'Alyi because he agreed to refer his right to the *Khalifat* to arbitration. They were called *Mohakkamis*, and often, though not properly I think, *Khārijīs*. The Scholiast on the *Mowāqif* says :—ولا تم فشا الخلاف في ما بينهم أولا في امور اجتهادية لا توجب امانا وفي خلافة على و معربة و كفرا كما اختلفهم في الامامة ثم اختلفهم في قتله [اى عثمان] وفي خلافة على و معربة و ماجرى من وقعة الجمل و صفين و كان الخلاف يتدرج و يترقى شيئا فشيئا الى اخر ايام صحابة حتى ظهر معبد الجهنمي و غيلان الدمشقي و يونس الاسواري و خالفوا في القدر و اسناد جميع اشياء الى تقدير الله و لم يزل الخلاف يتشعب و الاراء يتفرق حتى تفرق اهل الاسلام و ارباب مقالات الى ثلاث و سبعين فرقة

⁵ The first revolt from 'Alyi was a political scism. The *Khārijīs*, however, subsequently became a distinct religious sect.

⁶ See next page, note 2.

The information to be obtained from Arabian history does not appear sufficiently clear to enable us to fix, accurately, the date at which heretical opinions were first entertained by *Moslems*. I am satisfied, however, that it was with the expiry of Mohammad's Companions, that the last link of that chain which held together his church gave way. Reason then usurped the place of the Prophet. Argument assumed the position of the fathers of *islám*. The result was,—what has taken place in the Christian in common with most other Churches,—discord and confusion. Numerous opinions regarding metaphysical subtleties, and some the most absurd,¹ were broached by men who occupied themselves with the study of dialectic theology. All met with some ready to embrace them, and from an examination of the tenets of several, it would appear that no sooner was a new doctrine regarding the essence or attributes of the Supreme Being taken up, and a religious sect formed, than opinions the very opposite were broached by others, and sects were thus multiplied.² This state of things lasted until certain masters gave shape to the crude opinions of the various blind speculators in metaphysics, and founded schools for the propagation of their several systems of theology. Of the number of those which it may be admissible to designate as distinct churches, it is difficult to determine. Some reduce the number to four³ others however enumerate six,⁴ eight⁵ and ten⁶. One of the first, and the most important of all the sects, was the *Motazali*,⁷ the founder of which it is stated, was, Wáçil b. 'Ataa who died A. H. 131,⁸

1 One (Al-Jâhiz) asserted that the Qorán was a body, and might assume sometimes the form of a man, and sometimes that of a beast, or as the author of the *Mowâqif* has it,—a woman. Another ('Abd Allah b. Saba) held that 'Alyí had not been killed, but in his room a devil, who had assumed his form; that he now resides in the clouds, and that the lightning is his whip, and the thunder the sound of his voice, &c.—*Milal wa Nahal*.

2 Ibn al-Jawz'í says that the *Makhlooqiyah* (which according to him were a division of the *Jahmiyah* sect) asserted that the Qorán was created; that the *Wáfiqiyah* professed not to assert that it was or was not created لا نقول القرآن مخلوق; and that the *Lafziyah* were of opinion that the words of the Qorán as pronounced by man, and not the Qorán itself were created. The *Moztáribah*, again, (a division of the *Jabariyah*) held, that actions are not of men, but of God. The *Afa'aliyah* that actions are of men, who have no power over them, but are as brutes led by ropes;—*Talbís Iblís*. It is not impossible that in the classification and enumeration of the sects, some additions may have been made by theologians, who were bound to see the Prophecy of Mohammad fulfilled. The Prophet is stated to have said "The Jews were divided into seventy-one sects, all in error but one, which merited salvation 'The Christians into seventy-two sects all, &c.' And subsequently, ye shall be divided into seventy-three, all, &c." There are two or three versions of this *Hadith*. It is not, however, to be found in Bokhári, or I believe Moslim, though al-Tirmidzí gives it. Another and a similar *Hadith* is as follows;—ستفترق امتي ثلاثا وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي ما انا عليه واصحابي

3. Al-Shahrastání—The *Matazaliyah* the *Cifátiyah*, the *Khárijiyah*, and the *Shi'iyah*.

4. Abou al-Faraj the Christian: Ibn al-Jawz'í, in common with many others, calls the *Motazalites*, *Qadarians*, and of this sect, according to him, there were 12 divisions. The other five are the *Harooriyah* (12 divisions) *Jahmiyah* (12), *Morjiyah* (12), *Ráfidhah* (12 including the *Shi'ites*) [? MS.] (12) = 72+1, the *Ahl al-Sunnat wa al-Jama'at*, or the true *Moslems*:—*Talbís Iblís*.

5. 'Adhod al-Dín al-Ijz'í;—He calls the *Najjariyah* and the *Moshabbahiyah* chief sects.

6. 'Abdal Qádir al-Jilání adds the *Dharariyah* and *Kitabiyyah*:—*Ghonyat al-Tálabin*.

7. Under this sect al-Shahrastání, and the author of the *Mowâfiq* record twenty divisions. The curious regarding the doctrines of the minor divisions of this sect, will consult, with advantage, the learned Pecoock's *Spec Arab*.

8. Al-Sam'aání in his *Kitab al-Ansáb* relates that on it being asserted in the school of al-Hasan al-Biçr'í by some of the *Khárijis*, that those guilty of grievous sins الكبائر were *Káfirs*, and by others that they were entitled to be

The *M'otazalis* asserted that the Word of God was created.¹ That eternity was the highest quality of God's essence *اخص وصف ذاته*, denying, *in toto*, the eternal attributes of the Deity, *i. e.*, as distinct from his essence;² and holding that he was omniscient, omnipotent and everlasting, by his essence,³ not by his knowledge, power, or vitality; arguing moreover that if they, [the attributes,] participated with it, [the essence,] in its eternity, or highest quality, they must also participate in its divinity. They denied that the Most High would be seen with the corporeal eye, in the next world; and forbade all similitudes, or comparisons of latitude, place, appearance, body, &c. &c., with him. Man, according to the *M'otazalites* had power over his own actions, and was the author of them, both good and bad,⁴ deserving, according to his deeds, of reward or punishment in the next world; they further declared that the Most High was too pure to be accused of evil and wickedness, and that to do so was infidelity and a sin, for the creator of wickedness must be wicked as the creator of justice is just.⁵ It was their belief also that the definitions of good and evil could be ascertained only by knowledge; that to pursue good and avoid evil was man's duty; and that the sending by God, through his prophets, of precepts, *تكليف* was a kindness, in so much as he made them trials for his servants, that he might not destroy or save any without proof. They asserted that a *moomin* who died in a state of obedience to God, and repentant was worthy of a return and reward, and even more; but those who should depart this life, having committed any of the grievous sins⁶ without

considered *Momins*, Wāḡil gave it as his opinion, that they were neither one nor the other, but were in a middle stage *منزلة بين منزلتين* Al-Hasan on this drove him out of the school, and he was accompanied by 'Amr b 'Obaid, and soon joined by a large party. Hence he and his sect were called Seceders—*Ibn Khallikān* No. 791. It is related, however, also, that they were so called by Hasan al-Biḡrī himself, and elsewhere that they received the name from Qatadah b D'oāmāh.

¹ Al-Shahrastānī says, *مخلوخ في محل* which the illustrious, and very learned Pocock translates, created *in subjecto*. I believe, however, the sense to be that the word of God was created as are our words, which expire when once uttered, though they may be recorded. He [Al-Shahrastānī] adds, that it consisted of letters and sounds, the resemblance of which were written, or, as it were, transferred from the original *حكايات عنه* and further, that what existed *in mahal* was an accident, or non-essential, and perished there and then, *i. e.* when uttered :—*Milal wa Nahal*, p. 30.

I have noticed this tenet first, though no Arabic author that I have met with has done so, because of its great importance. It gave rise to great dissention among the Arabs, and in the reign of al-Mamoon and his successors, was the cause of much bloodshed. Mamoon adopted the doctrine and endeavoured to make all his subjects, by force, assent to it: he could not, however, succeed, and many rebelled. Some, through fear, admitted it, but others forfeited their lives, rather than publicly acknowledge what would have been tantamount to a forfeiture of their faith. Of the number of those who were persecuted was Ahmad b. Hanbal, the great *imām*, who was scourged by al-M'otasim A. H. 220,—*Al-Soyootī*.

² Al-Shahrastānī and *Mowāfiq*.

³ The terms in the original are literally positive *هو عالم لذاته قادر لذاته حي لذاته*

⁴ On that account they received the appellation of *Qadarijah*, but they denied that such a designation was applicable to them, remarking that it befitted rather the predestinarians. The epithet was obnoxious in consequence of the following two *Ahādīth*, *هم خصماء الله في القدر* and *القدرية مجوس هذه الأمة*

⁵ Abou Moosa, al-Mozdār (the founder of one of the subordinate *M'otazali* sects) held the very opposite opinion, asserting in support of his omnipotence, that it was possible for God to be both unjust and a liar :—*Mowāfiq*.

⁶ Of grievous sins there were, according to some, seven; according to others (*Ibn 'Abbās*) seven hundred;—*Al-Baidhāwī*.

repentance, would be deserving of everlasting damnation in hell, but their punishment should be lighter than that of the Infidels.¹

Of this sect was the *Imám* Aboo al-Qásim Mahmood b. 'Omar b. Mohammad b. 'Omar al-Zamakhsharí, the author of this commentary. He was born at Zamakhshar, a town in Khwárazm, on Wednesday the 27th of *Rajab*, A. H. 476.² A Commentator on the Qorán, a *Mohaddis*, a grammarian of the first order, a lexicographer, a rhetorician, a lawyer, a poet, he is admitted by all writers—not excepting the most bitter enemies of his sect,—to have been a man of the most brilliant talents, and profound learning; while some have stated that Persia never, at any time anterior or subsequent to that in which he lived, produced his equal.³ Although Khwárazm, was his native country, al-Zamakhsharí spent the greatest portion of his time at Makkah.⁴ He was unfortunate enough in his travels in Khwárazm to lose one of his feet from the severity of the frost, which obliged him to use crutches, and he was so sensitive lest it should be suspected that the limb had been amputated as the punishment of a crime,⁵ that he invariably carried about with him a document, in which the facts of the case were attested by many who knew the true cause of his misfortune. His compositions are very numerous,⁶ but the most important, and most learned of his works, that indeed which has immortalized his name, is his commentary on the QORAN. Few books that have been written on this subject, if any, have ever attracted so much public attention, or given rise to so much controversy. That heterodox opinions should be openly, and avowedly, introduced into a commentary on the Qorán, and therein supported by arguments, clothed in elegant language, by a man of the gigantic genius and profound knowledge of al-Zamakhsharí, alarmed the orthodox for the preservation of the true interpretation of the Book. Nor was this alarm groundless, for the work no sooner appeared, “than it flew [طار]” says al-Soyootí⁷ “to all the parts of world from East to West,” and was eagerly sought for by all lovers of dialectic theology, “of which class,” to use the words of the author just quoted, “al-Zamakhsharí was the *Soltán*.” The author was attacked upon all sides, criticised, abused, condemned, literally torn in pieces. Some published extracts from his book, containing heterodox opinions : some put together the *Ahàdith* it contained, asserting that many were false ; while

¹ This they held, says al-Shahrastáuí, to be in accordance with the doctrine of promises and threats *و سَمَوْا هَذَا النَّمْطَ وَعَدَا وَوَعْبَدُوا*

² Ibn Khallikán.

³ Táj al-Dín al-Kindí, *apud* Ibn Khallikán.

⁴ From his constant residence near the holy temple, or House of God as it is called, al-Zamakhsharí received the *sobriquet* of “neighbour of God,” by which name he is most universally known.

⁵ At least so says Ibn Khallikán, but I do not quite understand the matter. Amputation of a limb is only awarded for theft, and all doctors are agreed that both hands should be amputated before either of the feet. The words in the original, however, are *ba-raibatín*, which do not exactly signify “crime,” and the author’s meaning may be something else.

⁶ Ibn Khallikán gives the names of thirty-one, and adds that he has not given all.

⁷ It is hardly necessary to note that al-Soyootí was himself the author of the greater portion of the well-known commentary entitled the *Tafsír Jalálin*.

others *denounced* the whole as an elegant composition, a rhetorical effusion, refusing it the dignity of being ranked among the commentaries on the holy Word of God. None, however, dared to deny, that it was a work of the highest merit, and the less bigoted and most honest, though opposed to his principles, have acknowledged that, divesting it of *Motazali* doctrine, a commentary on the Qorán of like merit, has never been written.¹ It must not be supposed, however, that al-Zamakhsharí had not his supporters; on the contrary, he had many ardent admirers,² and if he was fiercely attacked, he was as warmly defended. Several good commentaries were composed upon his book, and many able replies were written to the attacks that were made upon him.³ Even men of the most opposite religious opinions, made abridgements of his commentary, a no-insignificant proof of its worth.

Regarding the origin of the Book, the author, himself, gives us in his Preface, the following account :

“Truly I observed my brethren in religion, the most excellent of that sect which shall be saved, the defenders of Justice,⁴ who united to a [sound] knowledge of the Arabic language, an acquaintance with the principles of religion, when they turned towards me that I should expound for them a verse (of Holy writ), and I disclosed from behind the veil which concealed them, any of the mysterious truths it contained, that they freely expressed their praise and admiration, and desired much a composition which should embrace the whole. At last, in a body, they pressed me to write for them a book containing an exposition of the hidden truths of the *Tanzil*, and of the best interpretations [of others].⁵ I begged to be excused. They would not, however, hear of it; but sought the interference and recommendation of the dignitaries of religion, and the learned of the defenders of the Justice and Unity [of the Deity.]⁶ Now that which induced me to beg to be excused,—notwithstanding I was conscious that what they requested was incumbent upon me;⁷ since to acquire a knowledge of this science, is a necessary duty,—was what I beheld in the times of vileness, the imbecility of men, and their shortcomings with regard to the most elementary rudiments of this science, not to mention the total incapability of their minds to reach [the sense] of that Word, which is founded on the principles of the ‘sciences of signification and explanation.’⁷ I therefore wrote a few questions for them regarding the initial letters [فواتح] of the *Soorahs*, and part of a dissertation on the hidden

¹ لم يصنف قبله مثله :—Ibn Khallikán. See also Hájí Khalífah

² Al-Tibí in the opening of his commentary on the *Kashsháf* says.—“Before I commenced (my book) I saw a vision, and lo the Prophet stood before me, holding in his hand a cup of milk, and motioning me to drink. I took it and drank and returned it to the Prophet, who drank also of it.”—*Fotooh al-Ghaib* &c.

³ Hájí Khalífah gives us a list of three complete and two incomplete Commentaries, twenty-nine *Hashiahs* five Scholias upon *Hashiahs*, eight Abridgements, &c. Of the last mentioned the best known is the *Anwár al-Tanzil* of Baidháwi, for an edition of which, we are indebted to the talented Professor Fleischer.

⁴ The word العدلية has a hidden signification here. The *Motazalites* called themselves the *Ahl al-'Adl*, because they denied that God was the author of evil, and asserted that he was bound to reward and punish his servants according to their deserts; and *ahl al-Tawhid*, because they rejected all his eternal attributes.

⁵ The Scholiast states that the distinction made here is, that by the one passage (i. e. the former) is meant the explanation of the Qorán according to the interpretation of the Prophet and his Companions, and by the other, the same, according to the rules of the Arabic language, and composition بوجوه التاويل

⁶ It would appear that the above passage contains something self-sufficient. To explain the Qorán, and thus remove the doubts of others, is one of the duties called *farāh al-Kifāyah*, i. e. what if performed by one of a congregation suffices for all; but if a particular individual should in any age be peculiarly qualified and alone capable of performing this duty, it then becomes for him *farāh al-'Ain* :—Qoth al-Din Rázi.

⁷ Rhetoric is usually called the *'ilm al-m'aíní wa al-baín*, but the author means something more than the sense of the word rhetoric usually conveys.

truths of the *Soorah, al-Baqarah*; treating the subject at great length, inserting therein many arguments after the manner of question and answer, and entering fully into detail. My object, in doing so, was to draw attention to the numerous niceties of this science, and that it might be a beacon by which they should be directed, and an example for their guidance. But I had determined to return to the neighbourhood of God, and to journey again to his Holy House. I therefore set out for the purpose of visiting Makkah. In my travels I met in every country those of its inhabitants of medium acquirements, and a few whose hearts thirsted for information regarding that composition, who were moved by a love for it, and most desirous of becoming acquainted with its contents. What I saw, certainly, incited my inclinations, and excited within me pleasurable feelings, before at rest. But it was on my descending to Makkah, that I met with that noble branch of the house of *Hasan*,¹ the Amír, the Very Excellent, the pride of the progeny of the Prophet (on whom be blessings, &c.,) Abū al-*Hasan* 'Alī bin *Hamzah*, the brightest ornament of the members of the family of *Hasan*, notwithstanding their numerous virtues and great merits, of all men the most thirsty at heart, and who burned with the most ardent desire [to have expounded these secret truths.] He informed me that he had intended, during my absence from *Hijāz*, notwithstanding the weight of much business, to undertake the difficulties of a long and tedious journey to reach me at *Khawrazm*, in order to accomplish his wishes.² When I heard this, I confessed that I [المستعفى] had neither alternative, nor excuse. Yet I found that I was feeble and shrivelled,³ and I had reached, in years, that tenth which the Arabs call the 'break-neck'.⁴ I therefore adopted greater brevity of style than before, including, however, a vast deal that was profitable, and collecting much that was scattered,—and God granted me grace to finish my labours.

I completed my task in a period of time, equal in length to the *Khilāfat* of Abū Bakr,⁵ although thirty years⁶ and upwards, would be a suitable time within which to accomplish such a work. This feat, therefore, could not but be one of the miracles of this Sacred Temple—and a blessing vouchsafed to me from this Holy House. I pray God to render the labour I have taken in compiling this work, a cause of my salvation, and a shining light both before and on my right hand, to lighten my path, on the road to Paradise:—for, He, truly, is the most fitting to whom to address our prayers.

Zamakhshari's preface is altogether the most remarkable part of his book, and it has consequently attracted particular attention. Some assert that the book originally opened with these words "Praise be to God who created [*khalāqa*] the *Qorān*," the word *anzala* being afterwards substituted for *khalāqa*. Indeed *M'otazalī* doctrines pervade the whole Preface.⁷ His remarks regarding the difficulties of the

¹ The word in the original [الدوحة] means tree. There is, in this passage, a play upon the word *Hasan* which is lost in the English rendering.

² That is, to induce Zamakhshari to write this commentary.

³ The words [خذت منى السن] are thus explained by Qotb al-Dīn al-Rāzī أخذت من قوى Taq'at'aa al-Shan means, the shrivelling of leather from age.

⁴ That is the seventh.

⁵ Abū Bakr reigned two years, three months, and ten days.

⁶ The first four *Khalīfahs* reigned almost this number of years.

⁷ Ibn Khallikān states that the autograph contained the word *Khalāqa*, but that on the author being told that if he left it standing, men would abhor his book, he changed it to *J'ala*; which word, he adds, the *M'otazalīs* use in the same sense as *Khalāqa*, but that he himself never wrote the word *Anzala*. Firawzabādī (*apud* the *Kashf al-Zoon*) on the other hand says, that he asked his master regarding it, and that he told him he had seen at Baghdad, in the *Imām* Abū Hanīfah's tomb, the Author's autograph, and that it bore no signs of erasure or emendation. The commentator, al-Rāzī, in replying to this charge, points out that it would have been ridiculous in Zamakhshari to erase the word *Khalāqa*, when he left standing in the line below, the words, لا صفات مبتدأ مبتدع, which have exactly the same sense, and the argument is not certainly inconclusive. I have myself seven or eight good copies, and some of them, as will be seen below, are very old; yet in none of them occur either of the words, *khalāqa* or *J'ala*. But let us look at the text. It is not at all improbable that al-Zamakhshari originally did write *Khalāqa*,—first because, instead of being ashamed of his doctrines, he was proud

task he undertook are curious, so much so that I have thought a translation of them would not be unacceptable. He says :—

“Be it known that the ranks of the learned, and the steps of men of art, in the principles of every science and art, are close and equal. If a *savant* has surpassed a brother *savant*, it is but by a few steps : or if one artificer has gone a head of another, he has done so by very little. But that indeed in which the ranks [of men] are far apart, in which the struggle for precedence has been severe,¹ and much jockeying, and jostling, for advancement has taken place, and difference and distinction have occurred to an extent that surpasses conception, and increased to such a pitch, that one has become one thousand,—is, what is to be found in the Sciences and Arts, of the beauties and elegance of speech, niceties of significations containing matter for deep thought, and occult secrets concealed by a veil of mystery which cannot be raised but by the most superior and best of them, or [speaking metaphorically] those whom we may style the centre beads and signet jewels.² Common minds are, as regards the perception of the truths of these mysteries, blind, held in leading strings by those they are compelled to imitate, without hope of release³ ! Again, of all Sciences, the one which is most replete with that which overpowers the mind, and most pregnant with that which overcomes the understanding of men ripe in years,⁴ viz., those uncommon niceties, the road to a right understanding of which is extremely intricate, and the most inviolable of those mysteries, the clue to which is exceedingly fine,—is the Science of [rightly] expounding [the Holy Word of God,] to grasp which, and to reflect rightly therein, all men of learning are unequal,⁵—as *al-Jāhiz* in the *Nāẓim al-Qorān* says :—Not the Juris-consult, though he surpass his contemporaries in the Science of judgments and legal decisions ; not the Dialectic Theologist, though he may have overcome the whole world in his knowledge of this Science : not the Historian, though his memory be more retentive than that of Ibn Qirriyah⁶ ; not the Preacher, though he be more eloquent than *al-Ḥasan al-Biqrī* ;⁷ not the Grammarian, though his knowledge of syntax be superior to that of *Sibawaihi* ; not the Lexicographer, though he be thoroughly acquainted with the sense of every word⁸—not one of them is capable of treading those paths, or obtained anything from the depths of these hidden truths, but he who has excelled in those two sciences, special and peculiar to the *Qorān*, viz., the

them; and secondly, because it would appear that the word *Anzala* is not his, for a different form of the same verb occurs in the next sentence, which, though not a breach of the rules of good composition, would here be an inelegancy. As to his having substituted the word *J'ala*, the idea is absurd. To introduce the identical word in the same line twice in the same sense, would be a gross breach of the rules of good composition, and a blunder, that no man of sound sense would be guilty of accusing the most profound philologer and elegant scholar of his age. The word *J'ala* is understood before the words *قرآن عربيا* which occur lower down, and will there, no doubt, be taken in the sense of *K'halāḡa*. I am satisfied that Ibn Khallikān's statement, which I am surprised to see that *al-Soyooti* has endorsed, is without foundation.

¹ Literally trials of skill in archery.

² The allusion is to the centre pearl or bead of an eastern necklace, which is usually the largest, the others becoming progressively small towards the two extremities. The Stones selected for signet rings are generally of a superior quality.

³ The original is “scalped and set free” in allusion to an ancient custom of the Arabs. *عادة العرب في اطلاق*
اسرائهم ان يجزوا نواصيهم عند الاطلاق *امادة للمزلة*—*al-Rāzī*.

⁴ The author makes use in the above passage of the rhetorical figure called *tarsūh*.

⁵ *Al-Jāhiz*, 'Amr b Bahr, a M'otazal'i and a dialectic Theologian, of very extensive learning. He was the founder of a sect, who were from him, styled the *Jāhiziyah*. He had studied the Greek philosophers and translated many of their works into Arabic, mixing their doctrines with his own. He is, said [*Milal wa Nahal*, p. 36,] to have been of opinion that the damned should not be condemned to remain eternally in hell as a punishment, but that they should become of the nature of Hell-fire, which should itself attract them without their going to it :—*Al Shahrastānī*.

⁶ See Ibn Khallikān, No. 105.

⁷ Ditto No. 155.

⁸ Literally though he may have masticated every word, or all language, by the power of his jaws.

sciences of understanding when composed, and of composing rhetorically and well-arranged sentences.¹—has passed much time in mastering them, laboured for ages in acquiring his knowledge of them, and has been instigated in pursuing his course to the wished-for goal, by a fixed resolution to acquire a knowledge of the word of God,² and an ardent desire to have explained the miracles of His messenger [on him be blessings &c.,]—after he shall have acquired something of all other sciences, shall have been practised in [critical] enquiry and [the exercise of] memory, have studied much, consulted and re-consulted his authorities, been long a pupil and long a master, have himself advanced arguments and replied to those of others, be well versed in the science of inflexion, a leader among those skilled in philology,³ moreover, of even temper, with complete command over it, of a bright genius, of an active mind, quick to perceive the slightest glance, and alive to understand the most secret sign, not rude and harsh in temper, well versed and practiced in the art of prose and poetical composition, disciplined and skilled in moulding sentences to his will, well acquainted with the manner of composing and arranging the several portions of a well-formed speech, have often been puzzled and frequently fallen into difficulties.⁴

Our apparatus for editing this text is, upon the whole, very good. We have four complete copies, and several of half the book, besides other fragments. In addition to these, we have the two best Commentaries on the *Kashsháf*, that have been written, *viz.*: that of Al-Tíbí and Qotb al-Dín al-Rází, and also another *Hashiah* which is unfortunately defective in the beginning. Who the author of it may be I am unable to say.

The best copy at our disposal, is, strange to say, of the latest date. It is the property of the heirs of the late *Qádhí al-Qodhát* of Calcutta, who have kindly lent it to me. It is written with the greatest care, containing all the vowels, different readings, and many marginal notes. It will be observed from the following extract that it was copied from a copy which was read to a very celebrated grammarian:—Written A. H. 1153.

كان الفراع من كتابته ضحوة يوم الاثنين الرابع والعشرين من شهر شعبان سنة ثلث و خمسين ومائة
بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والسلام نقلا من نسخة صحيحة مقروءة على العلامة
الجبارودي رحمه الله تعالى كتبتها و تشرفت بزيارته العبد الفقير الى عفو مولاه الغني القدير احمد
بن محمد بن عبد الهادي بن صالح قاطن وفقه الله لصالح الاعمال وبلغه بكرمه وفضله غاية الامال
ورقة فيم معاني كتابه الكريم والعمل بما فيه انه ذو الفضل العظيم وختم له بالتوفيق والهداية
الى واضح الطريق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه الاكرمين
وسلم تسليما *

¹ The *'ilm al-m'aání wa al-baián* is generally called rhetoric, but the author I think uses these terms in a much more extensive sense. Al-Boqlání [*apud* the *Kashf al-Zoonon*] objects, that this Science could have nothing in common with the interpretation of the Qorán, because it was unknown in the days of the Companions, who, it would be absurd to say, were ignorant of the right sense of the Book. Al-Soyootí coincides in his opinion with reference to the Science, but thinks his argument absurd.

² The Qorán is styled "the argument of God."—*حجة الله*

³ In grammatical treatises the work of Síbawaih is, *par excellence*, styled the Book, as is the Qorán in Theological and Legal Works.

⁴ Lit. Slippery places.

No. 2. This is a good copy, and contains a considerable portion of a good *Hashiah*. It is the property of Mawlawí 'Ajíb Almad, by whom it was obligingly lent:—Written A. H. 1093.

وافق فراغ زبره عصر يوم السبت سادس شهر ذى الحجة الحرام من عام ثلاث وتسعين و الف والله
احمد على ذلك و الشكر على ما هنالك امين امين *

No. 3. This is a very correct copy of the first half of the *Kashsháf*, and it has done me good service. I am indebted, for the loan of it, to Mawlawí Mohammad Shokoor, of Jánpoor:—Written A. H. 774.

صدق الله و صدق رسوله و الحمد لله رب العالمين و علواته على نبيه محمد و اله اجمعين و فرغ من
تحريره في يوم الثلاثاء خامس شهر الله المبارك رمضان المعظم لسنة اربع و سبعين و سبعمائة الهجرية على
يد العبد الفقير اضعف عباد الله تعالى بايزيد الكاتبت السروي *

No. 4. I must not omit to notice, also, a very fine copy (579 years of age) of the seventh portion of the *Qorán*, *i. e.*, from the *Soorah al-Noor* to that of *al-Ahzáb*, which I received through the kindness of the owner of the last mentioned manuscript. The handwriting of this fragment is bold and very clear:—It was Written A. H. 774.

تمت كتابة هذا السبع بعون الله و حسن توفيقه على يدي العبد الضعيف الغريق في بحار عصيانه
الراجي [الى] رحمة ربه و غفرانه احمد بن محمد بن احمد لقبه سراج النماخ الفرعي مسكتدا و السمرقندي
مسكتدا في الحادي و العشرين من شهر الله المبارك رمضان عظم الله بركته لسنة ثلاث و تسعين و ستمائة *

No. 5. This very fine old manuscript (599 years of age) is the property of my esteemed friend Dr. Sprenger. It is written in a clear and good hand, and contains many valuable marginal notes and explanations. I regret that I have only lately had the use of it:—Written A. H. 673.

وافق الفراغ من نسخه يوم الثلاثاء الاستقبال ذي القعدة وقت الضحى من سنة ثلاث و سبعين
و ستمائة بمدينة السلام بمدرسة التشبيه رضي الله عن موقفها و هو الجزء الاول من الكشف من حقائق
التنزيل من اصل جزوين و كتبه العبد الفقير الى رحمة ربه عز وجل عبد الله بن عباس بن اسد بن
المثنى الحيتي تجاوز الله عنه و عن والديه و عن جماعة المسلمين و صلى الله على سيدنا و مولانا
محمد النبي و على اله الطيبين الطاهرين و سلم *

No. 6. This copy was purchased by me, some years ago, for the Asiatic Society of Bengal. Its age, *viz.* 615 years, is very respectable, and the hand-writing is clear and neat, but the copy is not by any means as accurate as others I have had the use of. The manuscript is complete, but though the handwriting is not dissimilar, portions of two copies have apparently been taken to make it so:—Written A. H. 657.

كامل الكتاب والله الحمد على اكماله والصلوة والسلام على نبيه محمد وآله فرغ من تنميقه العبد
 المذنب الضعيف المقر بذنبه المفتقر الى رحمة ربه محمد بن ابي الفتوح بن عثمان الصوفي في
 النصف الاخير من شهر ذي القعدة سنة سبع وخمسين وثمانمائة والحمد لله رب العالمين والصلوة التامة
 على سيد الانبياء محمد وآله واصحابه واوليائه اجمعين *

I have two or three other copies without dates; one a very excellent, correct, and complete MS. in folio, containing on the margin the *Tafsír al-Madúrik*, and written, apparently, for some person of rank.

In conclusion I must apologise for the delay which has taken place in bringing out this number. It was chiefly caused by the dilatoriness of the type cutters, who kept me *four* months waiting for the *ramoozi awqáf*. Regarding these stops I had hoped to have written a few remarks; but ill-health has forced me, suddenly, to give up, for the present, all my labours, and to leave India. I must, therefore, crave the indulgence of the reader for any signs of hurriedness he may find in these prefatory remarks, which have been written while I am preparing for my departure to Europe. This volume, also, contains some twenty-five pages less than it should. The deficiency will be made up in the next, the editing of which, I regret, I will be unable to take any part in. I confide it, however, with confidence to my co-editors, who, though at first they were unacquainted with the principles of critically editing a text, are now quite equal to it. I am greatly indebted to them for the able assistance they have given me in editing this volume. To Mawlawí Kabír al-Dín Ahmad of the College of Fort William, also, I would wish to return my thanks, for aiding in collating some of the manuscripts; and to all those gentlemen who have so liberally lent me their valuable copies of this Commentary, my grateful acknowledgements are due.

W. NASSAU LEES.

FORT WILLIAM COLLEGE, }
 April 21st, 1856. }

Handwritten text, mostly illegible due to fading. Appears to be a list or series of entries.

Handwritten text, possibly a signature or a title, centered on the page.

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٦

ع ٢

ان ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله [فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ] فمن كان يؤمل
 حسن لقاء ربه و ان يلقاه لقاء رضى و قبول و قد فسّرنا اللقاء - او افمن كان يخاف سوء لقائه - و المراد
 بالذهبي عن الاشراك بالعبادة ان لا يرائي بعماله و ان لا يبتغي به الا وجه ربه خالصا لا يخلط به
 غيره - و قيل نزلت في جندب بن زهير قال للذبي صلى الله عليه و آله و سلم اني اعمل العمل لله
 فاذا اطاع عليه سرني فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه - و روي انه قال لك اجران اجر السر و اجر العلانية
 و ذلك اذا قصد ان يقتدى به - و عنه صلى الله عليه و آله و سلم اتقوا الشرك الاصغر قالوا و ما الشرك الاصغر
 قال الرباء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى
 قدمه و من قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء - و عنه صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ عند
 مضجعه قل انما انا بشر متلکم كان له في مضجعه نورا يتلأل الى مكة حشوا ذلك النور ملئكة يصلون عليه
 حتى يقوم و ان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأل من مضجعه الى البيت المعمور حشوا ذلك النور ملئكة
 يصلون عليه حتى يستيقظ و الله اعلم *

تم النصف الاول من الكشاف بعون الله تعالى و منه والحمد لله رب العالمين والصلوة على

رسوله محمد و آله و صحبه اجمعين *

عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ط اِنَّا اَعَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ٥ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ٦ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا ٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ زَنًّا ٨ ذَٰلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا إِلَٰهِي وَرُسُلِي هُزُلًا ٩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ١٠ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ١١ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ١٢ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ١٣ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ١٤ ع

وهؤلاء كانهم أصممت اسماعهم فلا استطاعة لهم للسمع [عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ] هم الملئكة يعنني انهم لا يكونون لهم اولياء كما حكى عنهم سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْدًا مِنْ دُونِهِمْ - وقرأ ابن مسعود أَفْظَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا - وقراءة علي رضي الله عنه أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيْ أَوْكَافِيهِمْ وَمُحْسِنِينَ ان يتخذهم اولياء على الابتداء والخبر - او على الفعل و الفاعل لان اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل في العمل كقولك اقام الزيدان والمعنى ان ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهي قراءة محكمة جيدة [النزل] ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * [ضَلَّ سَعِيَهُمْ] ضاع و بطل وهم الرُهبان - عن علي رضي الله عنه كقوله عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ - وعن مجاهد اهل الكتاب - وعن علي رضي الله عنه ان ابن الكوا سأله عنهم فقال مذهبهم اهل حروراء - وعن ابي سعيد الخدري يأتي ناس باعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فاذا وزوها لم تزن شيئا [فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ زَنًّا] فنزدي بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار - وقيل لا يقام لهم ميزان لان الميزان انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين - وقرئ فَلَا يُقِيمُ بِالْيَاء - فَان قَاتَ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي أَيْ مَحَل هو - قَلَّتْ الارجة ان يكون في محل الرفع على هم الذين ضَلَّ سَعِيَهُمْ لانه جواب عن السؤال - ويجوز ان يكون نصباً على الذم - او جرّاً على البدل * [جَهَنَّمَ] عطف ببيان اقواله جَزَاءُ لَهُمْ * [الْحَوْل] التحول يقال حال من مكانه حَوْلًا كقولك عادني حبها عودًا يعنني لا مزيد عليها حتى تنازعهم انفسهم الى اجمع لاغراضهم وامانيهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الدنيا في اى نعيم كان فهو طامع الطرف الى ارفع منه - ويجوز ان يراد نفي التحول وتاكيد الخلود [الْمَدَاد] اسم ما تمد به الدواة من الحبر وما يمد به السراج من السليط ويقال السّامد مداد الارض - والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مداداً لها والمراد بالبحر الجنس [لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ] الكلمات [وَ لَوْ جِئْنَا] بمثل البحر مداد الغد ايضاً والكلمات غير نافذة - وِمَدَادًا تمييز كقواك لي مثله رجلاً والمدد مثل المداد وهو ما يمد به - وعن ابن عباس رضي الله عنه [يُمِثِّلُهُ مِدَادًا] - وقرأ الاعرج مَدَدًا بكسر الميم جمع مَدَّة وهي ما يستمدّه الكاتب فيكتب به - وقرئ يَنْفَذَ بِالْيَاء - وقيل قال حبي بن اخطب في كتابكم وَ مَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ثُمَّ يقرؤون وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا فنزات يعنني

الصَّٰدِقِينَ قَالِ اَنْفُخُوْا ؕ حَتّٰى اِذَا جَعَلْنٰهٗ نَارًا قَالِ اٰتُوْنِيْ اَفْرِغْ عَالِيْهِ قَطْرًا ؕ نَمَّا اَسْطَٰعُوْا اَنْ يَّظْهَرُوْهُ وَمَا
 اَسْطَٰعُوْا لَهٗ نَقَبًا ؕ قَالِ هٰذَا رَحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّيْ ؕ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ رَّبِّيْ جَعَلْنٰهٗ دَكَّآءَ ؕ وَكَانَ وَعْدُ رَّبِّيْ حَقًّا ؕ
 وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوْجٌ فِىْ بَعْضٍ وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ فَجَعَلْنٰهُمْ جَمْعًا ؕ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِيْنَ عَرْضًا ؕ
 الَّذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِى غِطَآءٍ عَن ذِكْرِىْ وَكَانُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا ؕ اَفَحَسِبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا

فَمَا اَتٰنِيَّ اللّٰهُ خَيْرٌ مِّمَّا اَتٰكُمُ - قرى بالدغام وبفتح [فَاَعِيْذُوْنِيْ بِقُوَّةٍ] بقعة اراد البقائين و صناع يحسنون
 البناء والعمل وبالالات [رَدْمًا] حاجزاً حصيناً موثقاً - والردم اكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع
 فوق رقاع - قيل حفر الاساس حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر و النحاس المذاب والبنيان من
 زبر الحديد بينهما الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين الى اعلاهما ثم وضع المذاب حتى اذا
 صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمي فاختلف والتصق بعضه ببعض وصار جبلاً صلباً -
 وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ - وقرى سؤى - وسؤى - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ان رجلاً اخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبّر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته - والصدين
 بفتحدين جانباً الجبلين لانهما يتصادفان اي يتقابلان - وقرى الصدين بضمتين - والصدين بضمة وسكون
 والصدين بفتحة وضمة - والقطر النحاس المذاب لانه يقطر - و [قَطْرًا] منصوب بافرغ وتقديره اتوني
 قطراً افرغ عليه قطراً فحذف الاول لدلالة الثاني عليه - وقرى قَالِ اٰتُوْنِيْ اي جئوني [فَمَا اَسْطَٰعُوْا]
 بحذف التاء للخفة لان التاء قريبة المخرج من الطاء - وقرى فَمَا اَسْطَٰعُوْا بقلب السين صاداً و اما من
 قرأ بادغام التاء في الطاء فملاق بين ساكنين على غير الحد [اَنْ يَّظْهَرُوْهُ] ان يعلموه اي لا حيلة لهم فيه
 من صعود الارتفاع وانملاسه ولا نقب لصلابته ونخاعته - [هٰذَا] اشارة الى السد اي هذا السد نعمة من
 الله ورحمة على عباده - او هذا الاقدار والتمكين من تسويته [فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ رَّبِّيْ] يعني فاذا دنا مجيء
 يوم القيمة وشارف ان ياتي جعل السد دكاً اي مذكوكاً مبسوطاً مسوياً بالارض وكل ما انبسط من بعد ارتفاع
 فقد اندك ومنه الجمل الادك المنبسط السنام - وقرى [دَكَّآءَ] بالمد اي ارضاً مستوية [وَكَانَ وَعْدُ رَّبِّيْ حَقًّا]
 اخر حكاية قول ذي القرنين - [وَتَرَكْنَا] وجعلنا [بَعْضَهُمْ] بعض الخلق [يَمُوْجٌ فِى بَعْضٍ] اي يضطربون
 ويضطربون انفسهم وجنهم حيارى - ويجوز ان يكون الضمير لياجوج و مأجوج وانهم يموجون حين يخرجون
 مما وراء السد مزدحمين فى البلاد - وروي يأتون البحر فيشربون ماءه و يأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن
 ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرّون ان يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث
 الله نعماً في اقفائهم فيدخل في اذانهم فيموتون [وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ] وبرزوا لها لهم فرائدها وشاهدها [عَنْ ذِكْرِىْ]
 عن اياتي التي ينظر اليها فانكرا بالتعظيم - او عن القرآن وتامل معانيه وتبصرها ونحوه صم بهم عمي
 [وَكَانُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا] يعني وكانوا صماً عنه الا انه ابلى لان الاصم قد يستطيع السمع اذا صيغ به

وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ تَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ۖ كَذَٰلِكَ ۖ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۖ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ
 حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۖ قَالُوا يَٰجُوجُ
 وَ مَاجُوجُ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۖ قَالَ مَا مَكْنِي
 فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۖ أَتُونِي زُرًّا الْأَحْدِيدِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا سَارَىٰ بَيْنَ

يمسكونني بالدهن فلما طاعت الشمس على الماء اذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فادخلونا سرابا لهم
 فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم - وقيل
 الستر اللباس - وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس اكثر من جميع
 اهل الارض [كَذَٰلِكَ] اي امر ذي القرنين كذلك اي كما وصفناه تعظيما لامره [وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ]
 من الجنود و الآلات و اسباب الملك [خُبْرًا] تكثر لاذاك - وقيل لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا مثل
 ذاك الستر الذي جعلنا لكم من الجبال والحصون والابنية والاكنان من كل جنس والثياب من كل
 صنف - وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذاك اي كما بلغ مغربها - وقيل تطلع على قوم مثل ذلك
 القبيل الذي تغرب عليهم يعني انهم كفرة مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقي منهم على
 الكفر واحسانه الى من آمن منهم [بَيْنَ السَّدَّيْنِ] بين الجبلين وهما جبلان سد ذو القرنين ما بينهما -
 قرئ بالضم والفتح - وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح
 لان السد بالضم فعل بمعنى مفعول اي هو مما فعله الله تعالى و خلقه والسد بالفتح مصدر حدث
 يُحدثه الناس - وانتصب بين على انه مفعول به مبلوغ كما انجر على الاضافة في قوله هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
 وَبَيْنِكَ وكما ارتفع في قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ لانه من الظروف اللتي تستعمل اسماء وظروفا وهذا المكان
 في منقطع ارض الترك مما يلي المشرق [مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا] هم الترك [لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا] لا يكادون يفهمونه
 الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم - وقرئ يُفْقَهُونَ اي لا يفهمون السامع كلامهم ولا يُبَيِّنُونَهُ
 لان لغتهم غريبة مجهولة * [يَٰجُوجُ وَ مَاجُوجُ] اسمان اعجميان بدليل منع الصرف و قرأ مهموزين - وقرأ
 رُوْبَةُ اجُوجَ وَ مَاجُوجَ وهما من ولد يافث - وقيل ياجوج من الترك و مَاجُوجَ من الجليل والدليم
 [مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] قيل كانوا يأكلون الناس - وقيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون شيئا اخضر الا اكلوه
 ولا يابسوا الا احتملوه وكانوا يلقون منهم قتلا و اذى شديدا - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في
 صفتهم لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف ذكبر من صلبه كلهم قد حمل السلاح - وقيل هم على صنفين
 طوال مفروطوا الطول - وقصار مفروطوا القصر - قرئ [خَرْجًا] - وَ خَرْجًا اي جُعلا نخرجه من اموالنا ونظيرهما
 النَّوْلُ وَ النَّوَالُ - و قرئ سُدًّا بالفتح والضم * [مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ] ما جعلني فيه مكنيا من كثرة
 المال واليسار خير مما تبذلون لي من الخراج فلا حاجة بي اليه كما قال سليمان صلوات الله عليه وسلم

حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۖ فَلَمَّا يَدَّا الْفَرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَدَبَ
وَأَمَّا أَنْ تَدْبَحَ فِيهِمْ حُسْنًا ۖ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ۖ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ ۖ وَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۖ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطَاعَ الشَّمْسِ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٦

ع ١

وَأَشْيَاعُهُ وَالْخَطَابُ فِي [عَلَيْكُمْ] لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] أَيِ مِنْ سَبَابِ كُلِّ شَيْءٍ ارادَهُ مِنْ أَغْرَاضِهِ
وَمَقَاصِدِهِ فِي مَلِكِهِ [سَبَبًا] طَرِيقًا مُوَصَّلًا إِلَيْهِ وَالسَّبَبُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ مِنْ عِلْمٍ أَوْ قُدْرَةٍ أَوْ آلَةٍ فَارَادَ
بَلُوغَ الْمَغْرِبِ فَاتَّبَعَ سَبَبًا يُوصِلُهُ إِلَيْهِ حَتَّى بَلَغَ وَكَذَلِكَ ارَادَ الْمَشْرِقَ فَاتَّبَعَ سَبَبًا وَارَادَ بَلُوغَ السَّيِّدَيْنِ فَاتَّبَعَ
سَبَبًا - وَقَرِئَ [فَاتَّبَعَ] - قَرِئَ [حَمِئَةٍ] مِنْ حَمِيَّتِ الْبَيْرِ إِذَا صَارَ فِيهَا الْحَمَاءُ - وَحَامِيَّةٌ بِمَعْنَى حَارَّةٌ -
وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ كُنْتُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَمَلٍ فَرَأَى الشَّمْسَ حِينَ غَابَتْ فَقَالَ
يَا أَبَا ذَرٍّ اتَّقِ ابْنَ تَغْرِبِ هَذِهِ فَقُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَغْرِبُ فِي عَيْنِ حَامِيَّةٍ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ
مَسْعُودٍ وَطَلْحَةَ وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو وَابْنَ عَمْرٍو
مَعُودَةٍ حَامِيَّةٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَمِئَةٌ وَقَالَ مَعُودَةُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو كَيْفَ تَقْرَأُ قَالَ كَمَا يَقْرَأُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
ثُمَّ وَجَّهَ إِلَى كَعْبِ الْأَحْبَارِ كَيْفَ تَجِدُ الشَّمْسَ تَغْرِبُ قَالَ فِي مَاءِ ذِي طَيْنٍ كَذَلِكَ نَجِدُهَا فِي التَّوْرَةِ - وَرَوَى
فِي ثَأْنٍ فَوَافَقَ قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَانَ ثَمَّةَ رَجُلٍ فَاغْتَدَى قَوْلَ تَبَعٍ * شَعْرٌ * فَرَأَى مَغْرِبَ الشَّمْسِ عِنْدَ مَا بَهَا فِي عَيْنِ
ذِي خَلْبٍ وَثَأْنٍ حَرَمٍ * أَيِ فِي عَيْنِ مَاءِ ذِي طَيْنٍ وَحَمًّا أَسْوَدَ وَارْتِنَانِي بَيْنَ الْحَمِئَةِ وَالْحَامِيَّةِ فَجَائِزُ
أَنْ يَكُونَ الْعَيْنُ جَامِعَةً لِلْمَوْصُفَيْنِ جَمِيعًا * كَانُوا كَفَرَةً فَخَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُعَذِّبَهُمَ بِالْقَتْلِ وَأَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ
فَاخْتَارَ الدَّعْوَةَ وَالْاجْتِهَادَ فِي اسْتِمَالَتِهِمْ فَقَالَ إِنَّمَا مِنْ دَعْوَتِهِ نَابِيٌّ إِلَّا الْبَقَاءُ عَلَى الظُّلُمِ الْعَظِيمِ الَّذِي هُوَ الشِّرْكَ
فَذَلِكَ هُوَ الْمَعَذَّبُ فِي الدَّارَيْنِ [وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ] مَا يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى - وَقِيلَ خَيْرُهُ
بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْأَمْرِ وَسَمَاءُ أَحْسَنًا فِي مَقَابِلَةِ الْقَتْلِ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى فَلَهُ أَنْ يُجَازِيَ الْمَثُوبَةُ الْحُسْنَى - أَوْ لَهُ
جَزَاءُ الْفَعْلَةِ الْحُسْنَى الَّتِي هِيَ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ - وَقَرِئَ [فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى] أَيِ فَلَهُ الْفَعْلَةُ الْحُسْنَى جَزَاءً - وَ
عَنْ قَتَادَةَ كَانَ يَطْبُخُ مَنْ كَفَرَ فِي الْقَدُورِ وَهُوَ الْعَذَابُ الذُّكُورِ مَنْ أَمِنَ إِعْطَاهُ وَكَسَاهُ [مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا] أَيِ
لَا زَأْمَةَ بِالصَّعْبِ الشَّاقِّ وَلَكِنْ بِالسَّهْلِ الْمَتَيْسِّرِ مِنَ الزُّكُوفِ وَالْخُرَاجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَتَقْدِيرُهُ ذَا يُسْرَ كَقَوْلِهِ قَوْلًا
مَيْسُورًا - وَقَرِئَ يُسْرًا بِضَمِّينَ - وَقَرِئَ مَطْلَعٌ بِفَتْحِ اللَّامِ وَهُوَ مَصْدَرٌ - وَالْمَعْنَى بَالِغَ مَكَانِ مَطْلَعِ الشَّمْسِ كَقَوْلِهِ * ع *
كَانَ مَجْرَ الرَّامِسَاتِ ذِي لُهَا * يُرِيدُ كَانَ أَثَارَ مَجْرَ الرَّامِسَاتِ [عَلَى قَوْمٍ] قِيلَ هُمُ الزَّنَجُ - وَالسِّتْرُ الْأَبْنِيَّةُ - وَ عَنْ
كَعْبٍ أَرْضَهُمْ لَا تُمْسِكُ الْأَبْنِيَّةَ وَبِهَا أَسْرَابُ نَازِلَةٌ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ دَخَلُوهَا فَإِذَا ارْتَفَعَ النَّهَارُ خَرَجُوا إِلَى
مَعَايِشِهِمْ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ خَرَجْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الصَّيْنَ فَسَأَلْتُ عَنْ هَؤُلَاءِ فَقِيلَ لِيَذْنُكَ وَبَيْنَهُمْ مَصِيرَةٌ يَوْمَ
وَلَيْلَةٍ فَبَلَغَتْهُمْ فَإِذَا أَحَدُهُمْ يَفْرِشُ أُذُنَهُ وَيَلْبَسُ الْآخَرُ وَمَعِيَ صَاحِبٌ يَعْرِفُ لِسَانَهُمْ فَقَالُوا لَهُ حِينًا
نَنْظُرُ كَيْفَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ قَالَ فَبَدِينَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعْنَا كَبِيدَةَ الصَّلَاةِ فَعُشِّي عَلَيَّ ثُمَّ افْتَقَتْ وَهُمْ

فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۖ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا قَدْ رَحِمَهُمَنِ رَبُّكَ ۚ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۖ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ مَبْدَرًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ۖ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَابْنَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۖ

سبعين نبياً - وقيل ابدلها ابناً مؤمناً مذهباً - قيل اسماء الغلامين اصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين - واختلف في الكنز فقيل مال مدفون من ذهب وفضة - وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجيبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجيبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجيبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجيبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجيبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله - وقيل صحف فيها علم - والظاهر لاطاقه انه مال - وعن قتادة اُحِلَّ الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحُرِّمَت الغنيمة عليهم وَاُحِلَّت لَنَا اِذَا ارَادَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ [وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا] اعتدأ بصلاح ابيهما وحفظ لحقه فيهما - وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الاب الذي حفظا فيه سبعة ابناء - وعن الحسين بن علي رضي الله عنه انه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الغلامين قال بصلاح ابيهما قال فابي وجدتي خير منه فقال قد ابدانا الله انكم قوم خصمون [رَحْمَةً] مفعول له - او مصدر منصوب بأَرَادَ رَبُّكَ لانه في معني رحمة [وَمَا فَعَلْتُهُ] وما فعلت ما رأيت [عَنْ أَمْرِي] عن اجتهادي ورائي واذا فعلته بأمر الله * ذُو الْقُرْنَيْنِ هو الاسكندر الذي ملك الدنيا - قيل ملكها مؤمندان ذو القرنين وسليمان - وكافران زمرود ونخت نصر وكان بعد زمرود - واختلف فيه فقيل كان عبدا صالحا ملكه الله الارض واعطاه العلم والحكمة واللبسة الهيبة وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من امامه وتحوطه الظلمة من درائه - وقيل نبيا - وقيل ملكا من الملكة - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفرا ما رضيتم ان تنسموا باسماء الانبياء حتى تسميتم باسماء الملكة - وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الاسباب وبسط له الذور - وسئل عنه فقال احبب الله فاحبه - وسأله ابن الكوا ما ذو القرنين املك ام نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الايسر فمات فبعثه الله فسمي ذا القرنين وفيكم مثله - قيل كان يدعوهم الى التوحيد فيقتلونهم فيجزيه الله تعالى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا يعني جانبَيْها شرقها وغربها - وقيل كان له قرنان ابي صغيرتان - وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس - وعن وهب لانه ملك الروم وفارس - وروي الروم والترك - وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس - وقيل كان لتاجه قرنان - وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين - ويجوز ان يلقب بذلك لشجاعته كما يسمي الشجاع كبشاً لانه ينطح (قرانه) و كان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره - والسائلون هم اليهود سألوه على جهة الامتحان - وقيل سأله ابو جهل

سورة الكهف ٢٨

الجزء ١٧٠

ع ٢٢

وَيَذِّنْكَ عَنْ سَابِغِكَ بِنَاوِيلِ مَا أَمْ تَسْتَطِيعُ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْسَلْنَا
 أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا
 طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَأَرَادْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ

النقص - وَأَنْ يَنْقَاصَ من انقاصت السن إذا انشقت طولاً قال ذوا الرمة - منقاص ومنكذب بالصاد غير معجمة
 [فَأَقَامَهُ] قيل أقامه بيده - وقيل مسح بيده فقام واستوى - وقيل أقامه بعمود عمده به - وقيل نقضه وبناه -
 وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع - كانت الحال حال اضطراب وانتقال إلى المطعم وقد تزلزلت
 الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا مواسياً فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من
 الحرمان ومساس الحاجة أن [قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا] وطلبت على عملك جُعلاحتي ننتعش
 ونستدفع به الضرورة - وقرئ لَتَخَذْتُ - والتاء في تَخَذَ اصل كما في تبع واتخذ انتعل منه كاتبع من تبع
 وليس من الأخذ في شيء - فَنَ قُلْتُ [هَذَا] إشارة إلى ماذا - قُلْتُ قد تصور فراق بينهما عند حاول ميعاده
 على ما قال موسى عليه السلام إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي فإشار إليه وجعله مبتدأ
 وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ - ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال
 الذاتي أي هذا الاعتراض بسبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأ به ابن أبي عبلة فأضيف
 المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به * [لِمَسْكِينٍ] قيل كانت لعشرة أخوة خمسة منهم زمني
 وخمسة يعملون في البحر [وَرَأَاهُمْ] إمامهم كقوله تعالى وَمِنْ رَأْيِهِمْ بَرْزَخٌ - وقيل خلفهم - وكان طريقهم
 في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره فأعلم الله به الخضر وهو جالندى - فَنَ قُلْتُ قوله [فَأَرَادْنَا أَنْ أَعْيَبَهَا]
 مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه - قُلْتُ الذية به التأخير
 وإنما قدم العناية لأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين فكان بمنزلة
 قولك زيد ظني مقيم - وقيل في قراءة أبي و عبد الله كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ - وقرأ الجحدري وَكَانَ أَبَوَاهُ
 مُؤْمِنَانِ عَلَى أَنْ كَانَ فِيهِ ضَمِيرُ الشَّانِ [فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا] فخففنا أن يغشي الوالدين
 المؤمنين طغياناً عليهما وكفراً لنعمتهم بعقوبته وسوء صنيعه ويلحق بهما شراً وبلاءً - أو يقرن بإيمانهم طغيانه
 وكفراً فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغٍ كافر - أو يعديهما بدائه ويضلّهما بضلاله فيرتدّا بسببه ويطغيا
 ويكفرا بعد الإيمان وإنما خشى الخضر منهما ذلك لأن الله تعالى أعلمه بحاله وأطلعته على سرّ أسرته وأمره
 آياه بقتله كاخترامه لمفسدة عرفها في حيوته - وفي قراءة أبي فَخَافَ رَبُّكَ والمعنى فكرة ربك كراهة من
 خاف سوء عاقبة الأمر فغيره - ويجوز أن يكون قوله فَخَشِينَا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرهنا كقوله
 لِهَبْ لَكَ - وقرئ يُبَدِّلَهُمَا بالتشديد - والزكوة الطهارة والذقاء من الذنوب - والرُحْم الرحمة والعطف -
 وروي أنه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة من الأمم - وقيل ولدت

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي ۖ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۖ فَانطَلَقَا ۖ وَحَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا نَابِرًا ۖ أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَكُنَّزَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي

بضمتين و هو المنكر - وقيل الذكر اقل من الامر لان قتل نفس واحدة اهن من اغراق اهل السفينة - وقيل معناه جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل الى تداركه - فان قلت ما معنى زيادة لك - قلت زيادة المكافحة بالعقاب على رفض الوصية والوصم بقلة الصبر عند الكرة الثانية * [بعدها] بعد هذه الكرة او المسئلة [فلا تُصَحِّبْنِي] فلا تقاربني وان طلبت صحبتك فلا تتابعني على ذلك - و قرئ فلا تُصَحِّبْنِي فلا تكن صاحبي - و قرئ فلا تُصَحِّبْنِي اي فلا تُصَحِّبْنِي اياك ولا تجعلني صاحبك [مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا] قد اعذرت - و قرئ لَدُنِّي بتخفيف النون - و لَدُنِّي بسكون الدال وكسر النون كقولهم في عَصْدَ عَصْد - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم رحم الله اخي موسى استحيى فقال ذلك وقال رحمة الله علينا وعلى اخي موسى لو لبث مع صاحبه لَابْصُرَ اعْجَبَ الاعاجيب [أَهْلَ قَرْيَةٍ] هي انطاكية - وقيل الأبلّة وهي ابعد ارض الله من السماء [أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا] و قرئ يُضَيِّقُوهُمَا يقال ضايقه اذا كان له ضيفا وحقيقته مال اليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زارة من الازرار و اضافته و ضيقه انزله وجعله ضيقه - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كانوا اهل قرية لثاما - وقيل شر الثرى اللتي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه [يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ] استعيرت الارادة للمداناة والمشاركة كما استعير الهمم والعزم لذلك قال الراعي * شعر * في مهمه قَلِقْتُ به هاماتها * قَلَقَ الغورس اذا اردن نصولا * وقال * شعر * يُرِيدُ الرميح صدر ابي براء * ويعدل عن دماء بني عقيل * وقال حسان * شعر * ان دهرنا يلف شملبي بجمل * لزمان يهيم بالاحسان * وسمعت من يقول عزم السراج ان يطفأ وطلب ان يطفأ و اذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكوت والتمرد والاباء والعزوة والطواعية وغير ذلك مستعارة للجملد و اما لا يعقل فما بال الارادة قال * ع * اذا قالت الانساع للبطن الحق * تقول * ع * سني للنواة طئي * ع * لا ينطق اللهو حتى ينطق العود * ع * وشكا الي بعبرة وتحمم * ع * فان يلك ظني صادقا وهو صادقي * و لَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ - تمرّد مارد وعزّ الابلق - و لبعضهم * ع * يابى على اجفانه اغفاه * ع * هم اذا انقاد الهموم تمرّد * ع * ابست الروادف والندي لقمصها * ع * مس البطون ولم تمس ظهورا * قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ - و لقد بلغني ان بعض المحرّفين لكلام الله تعالى ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر لان ما كان فيه من افة الجهل وسقم الفهم اراه اعلى الكلام طبقة اذناه منزلة فتتمحل ليردّه الى ما هو عنده اصح وانصح و عنده ان ما كان ابعد من المجاز كان ادخل في الاعجاز - وانقض اذا اسرع سقوطه من انقضاء الطائر وهو يفعل مطارع قضضته - وقيل افعل من النقص كاحمر من الحمرة - و قرئ أَنْ يَنْقَضَ من

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ٢٢

عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ فَانْطَلَقَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۖ قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ فَانْطَلَقَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غَامًا فَتَقَلُّهُ قَالَ اقْتُلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ۖ

معه صبراً بعد افصاح الخضر عن حقيقة الامر فوعده بالصبر معاً بما بمشيئة الله علماً منه بشدة الامر وصعوبته وان الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق هذا مع علمه ان الذبي المعصوم الذي امره الله بالمسافرة اليه واتباعه واقتباسه العلم منه بري من ان يباشر ما فيه غميرة في الدين وانه لا بد لما يستسهل ظاهراً من باطن حسن جميل فكيف اذا لم يعلم - قرى فلا تستلذي بالذنون الثقيلة يعني فمن شرط اتباعك لي انك اذا رأيت مني شيئاً وقد علمت انه صحيح الا انه خفي عليك وجهه صحتة فحميت وانكرت في نفسك ان لا تُفَاتِكُنِي بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى اكون انا الفاتح عليك وهذا من اداب المتعلم مع العالم والمتبرع مع التابع • [فَانْطَلَقَا] على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما قال اهلهما من المصوص وامرهما بالخروج فقال صاحب السفينة ارمي وجوه الانبياء - وقيل عرفوا الخضر فحملوهما بغير نول فلما لججوا اخذ الخضر الفأس فَخَرَقَ السفينة بان قلع لوحين من الواحها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بنيابه ويقول [اَخَرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا] وقرى التغرّق بالتشديد - وَلِیَغْرَقَ أَهْلُهَا مِنْ غَرَقٍ وَأَهْلُهَا مَرْفُوعٌ [جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا] اتيت شيئاً عظيماً من امر الامر اذا عظم قال • ع • داهية داهية اذا امر • [بِمَا نَسِيتُ] بالذي نسيت - او بشيء نسيت - او بنسياني اراد انه نسي وصيته ولا مؤاخذه على الناسي - او اخرج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذه بالنسيان يؤهمه انه قد نسي ليبسط عذره في الانكار وهو من معارضض الكلام الذي يتقوى بها الكذب مع التوصل الى الغرض كقول ابراهيم هذه اختي - واني سقيم - او اراد بالنسيان التذكير اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة - يقال رقه اذا غشيه وارهقه اياه اي ولا تغشي [عُسْرًا] من امري وهو اتباعه اياه يعني ولا تعسر علي متابعتك ويسرها علي بالاغضاء وترك المناقشة - وقرى عُسْرًا بضمين [فَقَتَلَهُ] قتل كان قتله فتل عنقه - وقيل ضرب برأسه الحائط - وعن سعيد بن جبیر اضجعه ثم ذبحه بالسكين - فان قلت لم قيل حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا بغير فاء وحتي اذا لقياً غلاماً فَقَتَلَهُ بالفاء - قلت جعل خرقها جزاء للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفاً عليه والجزاء قال اقْتُلْتُ - فان قلت فلم خولف بينهما - قلت لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام - وقرى زَكِيَّةً - وزَكِيَّةٌ وهي الطاهرة من الذنوب اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد اذنبت واما لانها صغيرة لم تبلغ الحنث [بِغَيْرِ نَفْسٍ] يعني لم تقتل نفساً فيقتص منها - وعن ابن عباس ان نجدة الحروري تذب اليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الولدان فكذب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل [نُكْرًا] - وقرى

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ٢١

أَنسِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ۚ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ۚ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِزِّدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تَعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي

بوساوسة فذهب بفكرة كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم الى ذلك انه ضري بمشاهدة امثاله عند موسى عليه السلام من العجائب واستأنس باخواته فاعان الالف على قلة الاهتمام * [ارويت] بمعنى اخبرني - فان قلت ما وجه التيام هذا الكلام فان كل واحد من ارويت واذ اويتا واني نسيئت الحوت لا متعلق له - قلت لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه الى تلك الغاية فدهش وطفق يسأل موسى عن سبب ذلك كانه قال ارويت ما دهاني اذ اويتا الى الصخرة فاني نسيئت الحوت فحذف ذلك - وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و [ان اذكره] بدل من الهاء في انسني اي وما انساني ذكره الا الشيطان - وفي قراءة عبد الله ان اذكره - و [عجبا] ثاني مفعولي اتخذ مثل سريا يعني واتخذ سبيله سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب - او قال عجبا في اخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه لها - او مما رأى من المعجزتين وقوله و ما انسني الا الشيطان ان اذكره اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه - وقيل ان عجبا حكاية لتعجب موسى وليس بذلك * [ذلك] اشارة الى اتخاذه سبيلا اي ذلك الذي كذا نطلب لانه اشارة الظفر بالطلبة من لقاء الخضر - قرئ [نبغ] بغير ياء في الوصل واثباتها احسن وهي قراءة ابي عمرو - واما الوقف فالاكثر فيه طرح الياء اتباعا لخط المصحف [فارتدا] فرجعاني اذ رجعا [قصصا] يقصان قصصا اي يتبعان اثارهما اتباعا - او فارتدا مقتصرين [رحمة من عندنا] هي الوحي والنبوة [من لدنا] مما يختص بذا من العلم وهو الاخبار عن الغيوب * [رشدنا] قرئ بفتح تين - وبضمة وسكون اي علمنا اذ ارشد به في دنيا - فان قلت اما دلت حاجته الى التعلم من آخر في عهده انه كما قيل موسى بن ميثا لا موسى بن عمران لان النبي يجب ان يكون اعلم اهل زمانه وامامهم المرجوع اليه في ابواب الدين - قلت لا غضاظة بالنبي في اخذ العلم من نبي مثله وانما يغض منه ان يأخذه ممن دونه - وعن سعيد بن جبيرانه قال لابن عباس ان نونا ابن امرأة كعب يزعم ان الخضر ليس بصاحب موسى وان موسى هو موسى بن ميثا فقال كذب عدو الله * نفى استطاعة الصبر معه على وجه التاكيد كانهما مالا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك بانه يتولى امورا هي في ظاهرها مناكير والرجل الصالح فكيف اذا كان نبيا لا يتمالك ان يشمئز ويمتعض ويجزع اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار و [خبرا] تمييز اي لم يحط به خبرك - او لان لم تحط به بمعنى لم تخبره فنصبه نصب المصدر * [ولا اعصي] في محل النصب عطف على صابرا اي سجدني صابرا وغير عاص - او في لا محل عطا على سجدني - رجعا موسى عليه السلام لحرمه على العلم وازياده ان يستطيع

أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۖ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَيْدِلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ اِفْتَحُوا
اٰنَا عَدَاۤءُنَا لَقَدْ كُنَّا مِنۢ مِّنۡ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۖ قَالَ اَرَيْتَ اِذَا اُوتِنَاۤ اِلَى الصَّخْرَةِ فَاِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَ مِمَّا

قال انا فعنب الله عليه حين لم يرد العلم الى الله فاحس اليه بل اعلم منك عبد لي عند مجمع
البحرين وهو الخضر و كان الخضر في ايام افريدون قبل موسى عليه السلام و كان على مقدمة ذى القرنين
الاكبر و بقي الى ايام موسى - و قيل ان موسى سأل ربه ابي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني
و لا ينساني قال فابي عبادك اقضى قال الذي يقضي بالحق ولا يتبع الهوى قال فابي عبادك اعلم قال
الذي يبتغي علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترقه عن ردى فقال ان
كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل
عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتاً في مكمل فحيث فقدته فهو هناك فقال لغناه اذا
فقدت الحوت فأخبرني فذهبا يمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت و وقع في البحر فلما جاء وقت الغداء
طلب موسى الحوت فاحبته فتاه بوقوعه في البحر فاتياً الصخرة فاذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه موسى
فقال و اتى بارضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى انا على علم علمنيه الله لا تعلمه انت و انت على
علم علمك الله لا اعلمه انا فلما ركبا السفينة جاء عصفور فوق على حرفها فذقر في الماء فقال الخضر
ما ينقص علمي و علمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر [نسيًا حوتهما] اي نميا
تفقد امره و ما يكون منه مما جعل اشارة على الظفر بالطلبة - و قيل نسي يوشع ان يقدمه و نسي
موسى ان يأمره فيه بشيء - و قيل كان الحوت سمكة مملوحة - و قيل ان يوشع حمل الحوت و الخبز في
المكمل فنزلا ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحيوة و نام موسى فلما اصاب السمكة بؤء الماء و روحه
عاشت - و روي انها اكل منها - و قيل توفأ يوشع من تلك العين فانقض الماء على الحوت فعاش و وقع
في الماء [سرباً] امسك الله جرية الماء على الحوت نصار عليه مثل الطاق و حصل منه في مثل السرب
معجزة لموسى او للخضر [فلما جاوزا] الموعد و هو الصخرة للنسيان موسى تفقد امر الحوت و ما كان منه
و نسيان يوشع ان يذكر لموسى ما رأى من حيوته و وقوعه في البحر - و قيل مارا بعد مجاوزة الصخرة
الليلة و الغد الى الظهر و ألقى على موسى النصب و الجوع حين جاوز الموعد و لم ينصب
و لا جاع قبل ذلك فتذكر الحوت و طلبه و قواه [من سقرنا هذا] اشارة الى مسيرهما وراء الصخرة -
فان قلت كيف نسي يوشع ذلك و مثله لا ينسى لكونه اشارة لهما على الطلبة التي تناهضا
من اجلها و لكونه معجزتين ثنتين و هما حيوة السمكة المملوحة المأكول منها - و قيل ما كانت الاشق
سمكة و قيام الماء و انتصابه مثل الطاق و نفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان حتى
خلفا الموعد وسارا مسيرة ليلية الى ظهر الغد و حتى طلب موسى عليه السلام الحوت - فلت قد شغله الشيطان

قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ط وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ۖ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو
الرَّحْمَةِ ط تَوَّابٌ ۖ لَوْ يَوَازِيهِمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ط بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ۖ وَتِلْكَ
الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ۖ وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۖ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لِإِبْرَحَ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ

يكون سبب وجود الالتهاد سبباً في انتفائه - وعلى انه جواب للرسول على تقدير قوله مَا لِيَ لَا أَعُوْهُمْ
حرصاً على اسلامهم فقليل وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا * [الْغَفُورُ] البليغ المغفرة [ذُو الرَّحْمَةِ]
الموصوف بالرحمة - ثم استشهد على ذلك بترك مواخذة اهل مكة عاجلاً من غير امهال مع انراطهم في عداوة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ] وهو يوم بدر [لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا] منجى
ولا ملجأ يقال وَأَلْ إِذَا نَجَا وَأَلْ إِلَهَ إِذَا اجَا إِلَهَهُ * [وَتِلْكَ الْقُرَى] يريد قرى الاولين من ثمود وقوم لوط
وغيرهم اشار لهم اليها ليعتبروا - تِلْكَ مبتدأ والقُرَى صفة لان اسماء الاشارة توصف باسماء الاجناس و [أَهْلَكْنَاهُمْ]
خبر - ويجوز ان يكون تِلْكَ الْقُرَى نصبا باضمار أَهْلَكْنَاهُمْ على شريطة التفسير والمعنى وتِلْكَ اصحاب القرى
أَهْلَكْنَاهُمْ [لَمَّا ظَلَمُوا] مثل ظلم اهل مكة [وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا] و ضربنا لاهلاكهم وقتاً معلوماً لا يتأخرون
عنه كما ضربنا لاهل مكة يوم بدرو المهلك الاهلاك ووقته - و قرى لِمَهْلِكِهِمْ بفتح الميم واللام مفتوحة او
مكسورة اي لاهلاكهم او وقت هلاكهم و الموعِد وقت او مصدر * [لِفَتْنِهِ] لعبده وفي الحديث لِيَقُلْ
احدكم فتني و فتاني ولا يقُل عبدي و أمّتي - وقيل هو يوشع بن نون و انما قيل فتته لانه كان يخدمه
و يتبعه - وقيل كان يأخذ مذه العلم - فان قلت [لَا أَبْرَحُ] ان كان بمعنى لا ازل من برح المكان فقد دل
على الإقامة لا على السفر و ان كان بمعنى لا ازال فلا بد من الخبر - قلت هو بمعنى لا ازال وقد حذف
الخبر لان الحال و الكلام معا يدلان عليه اما الحال فلانها كانت حال سفر و اما الكلام فلان قوله [حَتَّىٰ أَبْلُغَ
مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ] غاية مضروبة تستدعي ما هي غاية له فلا بد ان يكون المعنى لَا أَبْرَحُ اسيرُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ
الْبَحْرَيْنِ - وجه آخر وهو ان يكون المعنى لا يبرح مسيري حَتَّىٰ ابلي ان حَتَّىٰ أَبْلُغَ هو الخبر
فلما حذف المضاف أُقيم المضاف اليه مقامه و هو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب
الى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف - ويجوز ان يكون المعنى لَا أَبْرَحُ ما انا عليه بمعنى الزم المسير و الطلب
و لا اتركه و لا افارقه حَتَّىٰ ابلي كما تقول لا ابرح المكان - و مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ المكان الذي وعد فيه موسى لقاء
الخضر وهو ما تلقى بحري فارس و الروم مما يلي المشرق - وقيل طنجه - وقيل افريقية - و من بدع التفاسير ان
البحرين موسى والخضر لانهما كانا بحرين في العلم - و قرى مَجْمَعَ بكسر الميم وهي في الشذوذ من
يَفْعَل كالمشرق و المطاع من يَفْعَل [أَوْ آمَضِي حَقْبًا] او اسير زماناً طويلاً و الحقب ثمانون سنة - و روي انه
لما ظهر موسى على مصر مع بني اسرائيل و استقرأوا بها بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه النعمة
فقام فيهم خطيباً فذكر نعمة الله و قال انه اصطفى نبيكم و كلمه فقالوا له قد علمنا هذا فاي الناس اعلم

فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعٍوهُنَّ وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝
 ١٨ سورة الكهف
 ١٥ الجزء
 ٢٠ ع
 وَلَقَدْ مَرْفَعًا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِن كُلِّ مَثَلٍ ۖ وَكَانَ الْإِنسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ
 أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ وَمَا نُرْسِلُ
 الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ وَنُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا
 أُنذِرُوا هُزُوًا ۝ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ ۖ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ

العين - و قرئ عَصْدًا بالفتح وسكون العين - وعَصْدًا بضمعين - وعَصْدًا بفتحعين جمع عاصد كخادم و خدام
 و راصد و رَصَد من عضده اذا قواه واعانه * [يَقُولُ] بالياء والنون و اضافة الشركاء اليه على زعمهم توبيخاً
 لهم و اراد الجن - والمؤبى المهلك من وبقى يبق وبقاً وبقاً اذا هلك و اوبقه غيره - ويجوز
 ان يكون مصدراً كالمورد والموعد يعنني وجعلنا بينهم وادياً من اودية جهنم هو مكان الهلاك والعذاب
 الشديد مشتركاً يهلكون فيه جميعاً - وعن الحسن مَوْبِقًا عداوة والمعنى عداوة هي في شدتها هلاك كقوله
 لَا يَكُنْ حُبَّكَ كَلْفًا وَلَا بَغْضَكَ تَلْفًا - وقال القراء البين الوصل اي وجعلنا تواصلهم في الدنيا
 هلاكاً يوم القيمة - ويجوز ان يريد الملكة وعزير وعيسى ومريم والمؤبى البرزخ البعيد اي وجعلنا بينهم
 اسدا بعيداً تهلك فيه الاشواط لفرط بعده لانهم في قعر جهنم وهم في اعلى الجنان [فَظَنُّوا] فايقنوا
 [مُوَاعٍوهُنَّ] مخالطوها واقعون فيها [مَصْرِفًا] معدلاً قال * ع * ازهيرُهل عن شيبه من مصرف * [أَكْثَرُ شَيْءٍ]
 جَدَلًا [اكثر الاشياء اللتي يتأتى منها الجدل ان فصلتها واحدا بعد واحد خصومة ومما رآه بالباطل -
 وانتصاب جَدَلًا على التمييز يعنني ان جدل الانسان اكثر من جدل كل شيء ونحوه فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ *
 أن الاولى نصب و الثانية رفع و قبلها مضاف محذوف تقديره [وَمَا مَنَعَ النَّاسَ] الايمان والاستغفار
 [إِلَّا] انتظار [أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ] وهي الاهلاك [أَر] انتظار أن [يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ] يعنني عذاب الآخرة - قُبُلًا
 عياناً - وقرئ [قُبُلًا] انواعاً جمع قبيل - وقَبُلًا بفتحعين مستقبلاً * [لِيُدْحِضُوا] ليزيلوا و يُبْطِلُوا من ادحاض
 القدم وهوازالقها و ازالقتها عن موطنها [وَمَا أُنذِرُوا] - يجوز ان تكون ما موصولة ويكون الراجع من الصلة
 محذوفاً اي وما أُنذِرُوا من العذاب - او مصدرية بمعنى و اذارهم - و قرئ هُزُوًا بالسكون اي اتخذوها
 موضع استهزاء و جدالهم قولهم للرسول مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا - وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلْ مَلَكَةً وَمَا اشبه ذلك *
 [بِآيَاتِ رَبِّهِ] بالقرآن و لذلك رجع اليها الضمير مذكراً في قوله أَن يَفْقَهُوهُ [فَأَعْرَضَ عَنْهَا] فلم يتذكر حين
 ذكروا لم يتدبر [وَنَسِيَ] عاقبة [مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ] من الكفر والمعاصي غير مفكر فيها ولا ناظر في ان المسيء
 والمحسن لابد لهما من جزاء ثم علل اعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم و جمع بعد الافراد حملاً
 على لفظ مَنْ ومعناه - [فَلَن يَهْتَدُوا] فلا يكون منهم اهتداء البتة كانه محال منهم لشدة تصميمهم [أَبَدًا] مدة
 التكليف كلها - واذا جزاء وجواب ندل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى انهم جعلوا ما يجب ان

يَوْمَئِذٍ نَأْتِي مَالَهُ هَذَا الْكُذِبُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ٥ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ٦ وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ
 أَحَدًا ٧ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ٨ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ٩ فَاتَّخَذُونَهُ
 وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ١٠ بئس لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ١١ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ١٢ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ١٣ وَيَوْمَ يَقُولُ شُرَكَائِي الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ

[صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً] ههنا صغيرة ولا كبيرة وهي عبارة عن الاحاطة بمعنى لا يترك شيئا من المعاصي إلا
 أحصاه أي احصاها كلها كما تقول ما اعطاني قليلا ولا كثيرا لان الاشياء اما صغارا واما كبارا - ويجوز ان يريدوا
 ما كان عندهم صغائر وكبائر - وقيل لم يجتنبوا الكبائر فكتبت عليهم الصغائر وهي المذاقشة - وعن ابن
 عباس الصغيرة التيسر والكبيرة القهقهة - وعن سعيد بن جبير الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا - وعن الفضيل
 كان اذا قرأها قال ضجوا والله من الصغائر قبل الكبائر [إِلَّا أَحْصَاهَا] ألا ضبطها وحصرها [وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا
 حَاضِرًا] في الصحف عقيدا - او جزاء ما عملوا [وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا] فيكتب عليه ما لم يعمل - او يزيد في
 عقاب المستحق - او يعذبه بغير جرم كما يزعم من ظلم الله في تعذيب اطفال المشركين بذنوب آبائهم
 [كَانَ مِنَ الْجِنِّ] كلام مستأنف جار مجرى التعليل بعد استثناء ابليس من الساجدين كان قائلا قال ماله
 لم يسجد فليل كان من الجن ففسق عن أمر ربّه - والفاء للتسبب ايضا جعل كونه من الجن سببا في فسقه
 لانه لو كان ملكا كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن امر الله لان الملكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز
 على الجن والانس كما قال لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ يَعْمَلُونَ وهذا الكلام المعترض تعمّد من الله تعالى
 لصيانة الملكة عن وقوع شبهة في عصمتهم فما ابعد البون بين ما تعمده الله وبين قول من ضاده وزعم
 انه كان ملكا ورئيسا على الملكة [فَعَصَى] فلعن ومسح شيطاناً ثم وركه على ابن عباس - ومعنى [فَسَقَ عَنْ
 أَمْرِ رَبِّهِ] اخرج عما امر به به من السجود قال * ع * فواسقا عن قصدتها جوارا * واصار فاسقا كافرا بسبب امر ربّه
 الذي هو قوله اسجدوا لآدم [فَاتَّخَذُونَهُ] الهمزة للانكار والتعجب كانه قيل أعقّب ما وجد منه تتخذونه
 [وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي] وتستبدلونهم بي بئس البديل من الله ابليس لمن استبدله فاطاعه بدل طاعته * [مَا
 أَشْهَدْتُهُمْ] - وقرئ ما أشهدتهم يعني انكم اتخذتموهم شركاء في العبادة وانما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء
 في الالهية فنفي مشاركتهم في الالهية بقوله ما أشهدتهم خلق السموات والارض لاعتضاد بهم في خلقها [وَلَا
 خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ] اي ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ [وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ] بمعنى وما
 كنت متخذهم [عَضُدًا] اي اعوانا فوضع المضلين موضع الضمير ذمّا لهم بالاضلال فان لم يكونوا عضدا لي
 في الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء لي في العبادة - وقرئ وما كنت بالفتح الخطاب لرسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم والمعنى وما صح لك الاعتضاد بهم وما يذبغي لك ان تعتز بهم - وقرأ علي رضي الله عنه
 وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذًا الْمُضِلِّينَ بِالذُّنُوبِ عَلَى الْأَصْلِ - وقرأ الحسن عَضُدًا بسكون العين ونقل ضميتها الى

مُنْصَرًا ۖ هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ۖ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۖ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۖ أَمَّا الْبُنُوتُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۖ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ۖ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۖ وَرِغَ الْكُذِّبُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٨

إشارة إلى الآخرة أي في ذلك الدار الولاية لله كقوله لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وقرئ الحق بالرفع والجر صفة للولاية والله - وقرأ عمرو بن عبدي بالنصب على التأكيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهي قراءة حسنة فصيحة وكان عمرو بن عبدي من اقصى الناس وانصحه - وقرئ عقباً بضم القاف وسكونها - وعقبى على فعلى كلها بمعنى العاقبة [فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ] فالتفت بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا - وقيل نجح في النبات الماء فاختلط به حتى روي ورف رفيفا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط نبات الارض ووجه صحته ان كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه - والهشيم ما تهشم وتحطم الواحدة هشيمة - وقرئ [تَذْرُوهُ الرِّيحُ] - وعن ابن عباس تَذْرِيهِ الرِّيحُ من اذرى - شبه حال الدنيا في نضرتها وبهجتها وما يتعقبها من الهلاك و الفناء بحال النباتات يكون اخضر وارفا ثم يهيج فتطير الرياح كأن لم يكن [وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا] * [الْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ] اعمال الخير التي تبقى ثمرتها للانسان ويغنى عنه كل ما قطع اليه نفسه من حظوظ الدنيا - وقيل هي الصلوات الخمس - وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر - وعن قتادة كل ما اريد به وجه الله خير ثوابا اي ما يتعلق بها من الثواب وما يتعلق بها من الامل لان صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله ويصيبه في الآخرة - قرئ تُسِيرُ من سيرت و [تُسِيرُ] من سيرنا - وتسير من سارت اي تسير في الجوار يذهب بها بان تجعل هباء منبثا - وقرئ وَتَرَى الْأَرْضَ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْمَعُولِ [بَارِزَةً] ليس عليها ما يسترها ما كان عليها [وَحَشَرْنَاهُمْ] وجمعناهم الى الموقف - وقرئ [فَلَمْ نُغَادِرْ] بالنون والياء يقال غادرة و غدره اذا تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل - وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان [صَفًّا] مصطفين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب احد احدا [لَقَدْ جِئْتُمُونَا] اي قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمرة هو عامل النصب في يَوْمَ نُسِيرُ - ويجوز ان ينصب باضمار اذكر والمعنى لقد بعثناكم كما انشأناكم أول مرة - وقيل جئتمونا عمرة لاشيء معكم كما خلقناكم اولا كقوله وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى - فَاَنْ قُلْتَ لَمْ جِيءْ فَحَشَرْنَاهُمْ ما عينا بعد نُسِيرُ - وَتَرَى - قُلْتَ للدلالة على ان حشرهم قبل التسدير وقبل البروز ليعاينوا تلك الاحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك [مَوْعِدًا] وقد انجز ما وعدتهم على السنة الانبياء من البعث والنشور [الْكُذِّبُ] للجذس وهو صحف الاعمال [يُؤَيَّلَتَا] ينادون هلكتهم التي هلكوها خاصة من بين الملكات

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٧

وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۖ
 أَوْ يُصْبِحَ مَاءً هَٰذَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۖ ۝ وَاحْصِطْ بِبُخْرٍ نَّاهٍ بِحَمٍّ يُقَلِّبُ كَفَيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ
 خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يُلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِتْنَةً يُّنَصِّرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ

الفقر بالاولاد في قوله وَاعْزُفَرًا والمعنى ان ترني افقر منك فانا اتوقع من صنع الله ان يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيدركني لايمانني جنة [خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ] ويسلبك لكفرك نعمته ويخرب بستانك - والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب اي مقدار قدرة الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها - وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك - وقيل حُسْبَانًا مَرَامِي الواحدة حسبانة وهي الصواعق [صَعِيدًا زَلَقًا] ارضا بيضاء يزلق عليها لملاستها - زَلَقًا وَغَوْرًا كلاهما وصف بالمصدر * [وَاحْصِطْ] به عبارة عن اهلاكه واصله من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل اهلاك ومنه قوله تعالى اِلَّا اَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ومثله قولهم اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليًا عليهم - وتقليب الكفين كناية عن الندم والتحسر لان الندم يَقَلِّبُ كَفَيْهِ ظهرها لبطن كما كُذِّي عن ذلك بعض الكف والسقوط في اليد ولانه في معنى الندم عُدِّي تعديته بعلى كانه قيل فاصْبَحَ يندم [عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا] اي انفق في عمارتها [وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا] يعني ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم - قيل ارسل الله عليها نارا فاكثتها [يُلَيْتَنِي] تَذَكَّرَ موعظة اخيه فعلم انه اُتِيَ من جهة شركه وطغيانه فتمتلى لولم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه - ويجوز ان يكون توبه من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الايمان - وقرئ [وَلَمْ يَكُنْ] بالتاء والياء و حمل يُنَصِّرُونَهُ على المعنى دون اللفظ كقوله فِتْنَةً تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخِرَىٰ كَافِرَةٌ فان قامت ما معنى قوله [يُنَصِّرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ] - قلت معناه يقدرون على نصرته من دون الله اي هو وحده القادر على نصرته لا يقدر احد غيره ان ينصره الا انه لم ينصره لصارف وهو استيجابه ان يخذل [وَمَا كَانَ مُنْصِرًا] وما كان ممتنعا بقوة عن انتقام الله [الْوَلَايَةُ] بالفتح النصرة والتولي وبالكسر السلطان والملك - وقد قرئ بهما والمعنى هَذَا لِكِ اِي فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ وتلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها احد سواه تقريرها لقوله وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ فِتْنَةً يُّنَصِّرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ - او هَذَا لِكِ السلطان والملك لله لا يغلب ولا يمتنع منه - اوفي مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعني ان قوله يُلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا كلمة اُلْجِئَ اليها فقالها جزعا مما دهاه من شوم كفره ولو لا ذلك لم يقلها - ويجوز ان يكون المعنى هَذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ يَنْصُرُ فِيهَا اَوْلِيَاءَهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكَافِرَةِ و ينتقم لهم ويشفي صدورهم من اعدائهم يعني انه ينصر فيما فعل بالكافر اخاه المؤمن وصدق قوله عَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ وبعضه قوله [خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا] اي لارليائه - وقيل هَذَا لِكِ

هَذِهِ أَبَدًا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
 وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ۝ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
 بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۝ إِنَّ تَرِينَ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا

مورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٧

غفلته و اغتراره بالمهلة و اطراحه النظرفي عواقب امثاله و ترى اكثر الاغنياء من المسلمين و ان لم يُطلقوا
 بنحو هذا السنتهم فان السنة احوالهم ناطقة به منادية عليه [وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي] اقسام منه على
 انه ان رَدَّ الى ربه على سبيل الغرض و التقدير و كما يزعم صاحبه ليجدن في الاخرة خيرا من جنته في الدنيا
 تطمعا و تمنيا على الله و ادعاء لكرامته عليه و مكانته عنده و انه ما اولاه الجنيتين الا الاستحقاقه و استيهاله
 و ان معه هذا الاستحقاق ابن توجهه كقوله ان لي عند الحسن - لاثنين مالا و ولدا - و قرى خيرا منهما ردا
 على الجنيتين [مُنْقَلَبًا] مرجعا و عاقبة و انتصابه على التمييز اي منقلب تلك خير من منقلب هذه
 لانها فانية و تلك باقية [خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ] اي خالق اصلك لان خلق اصله محبب في خلقه فكان خلقه
 خلقا له [سَوَّاهُ] عدلك و كمالك انسانا ذكرا بالغاً مبلغ الرجال جعله كافرا بالله جاحدا لانعمه لشكته في
 البعث كما يكون المكذب بالرسول صاى الله عليه و اله و سلم كافرا - لكن هو الله ربى اصله لكن انا فحذفت
 الهمزة و اقيمت حركتها على نون لكن فتلاقت النون فكان الادغام و نحوه قول الغائل * شعر * و ترمينني
 بالطرف اي انت مذنب * و تقلينني لكن اياك لا اقلي * اي لكن انا لا اقليلك و هو ضمير الشأن
 و الشأن الله ربى و الجملة خبر انا و الراجع منها اليه ياء الضمير - و قرأ ابن عامر باثبات الف
 انا في الوصل و الوقف جميعا و حسن ذلك وقوع الالف عوضا من حذف الهمزة و غيره لا يثبتها الا في
 الوقف - و عن ابي عمرو انه وقف بالهاء لكتة - و قرى لكن هو الله ربى بسكون الذون و طرح انا - و قرأ
 ابي بن كعب لكن انا على الاصل - و في قراءة عبد الله لكن انا لا اله الا هو ربى - فان قلت هو امتدراك
 لما ذا - قلت لقوله اكفرت قال لاختيه انت كافر بالله المني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمرا
 حاضر [مَا شَاءَ اللَّهُ] - يجوز ان تكون ما موصولة مرفوعة المحل على انها خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر
 ما شاء الله - او شرطية منصوبة الموضع و الجزء محذوف بمعنى اي شيء شاء الله كان و نظيرها في حذف
 الجواب او في قوله و لو ان قرانا سيرت به الجبال و المعنى هلا قلت عند دخولها و النظر الى ما رزقك الله
 منها الامر ما شاء الله اعترافا بانها و كل خير فيها انما حصل بمشية الله و فضله و ان امرها بيده ان شاء تركها
 عامرة و ان شاء خربها و قلت [لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ] اقترارا بان ما قويت به على عمارتها و تدبير امرها انما هو بمعونته
 و تاييده اذ لا يقوى احد في بدنه و لا في ملك يده الا بالله تعالى - و عن عروة بن الزبير انه كان يثلم حائطه
 ايام الرطب فيدخل من شاء و كان اذا دخله ردد هذه الآية حتى يخرج - من قرأ اقل بالنصب فقد جعل انا
 فصلا - و من رفع جعله مبتدأ و اقل خبره و الجملة مفعولا ثانيا لترني - و في قوله [وَ لَدَا] نصرة لمن فسر

بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْعًا وَفَجَرْنَا خِلْمَهُمَا نَهَرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ۖ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا أَعْزُّ نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتُهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ

والآخر مؤمن اسمه يهوذا - وقيل هما المذكوران في سورة والصافات في قوله قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرْيُنٌ وَرثنا من ابيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها - ناشترى الكافر ارضا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخي اشترى ارضا بالف دينار وانا اشتري منك ارضا في الجنة بالف فتصدق به - ثم بنى اخوه دارا بالف فقال اللهم اني اشترى منك دارا في الجنة بالف فتصدق به - ثم تزوج اخوه امرأة بالف فقال اللهم اني جعلت الفا صدقا للخور - ثم اشترى اخوه خدما ومناعا بالف فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخندين بالف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لالخيه على طريقه فمر به في حشمة فتعرض له فطرده ووثقه على التصديق بهاله - وقيل هما مثل الاخوين من بني مخزوم مؤمن وهو ابوسلمة عبد الله بن عبد الله وكان زوج أم سلمة قبل رسول الله وكافر وهو الاسود بن عبد الله [جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ] بستانيين من كرم [وَحَقَّقْنَاهُمْ بِخُلُجٍ] وجعلنا النخل محيطا بالجننتين وهذا مما يؤثره الدهاتين في كرومهم ان يجعلوها موزرة بالشجار المذمرة يقال حقوه اذا اطافوا به وحققته بهم اي جعلتهم حافين حوله وهو متعب الى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيه وغشيت به [وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا] جعلها ارضا جامعة للآفات والفواكه - ووصف العمارة بانها متواصلة متشابكة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها مع الشكل الحسن والترتيب اللينق - ونعتها بوفرة الثمار وتام الاكل من غير نقص ثم بما هو اصل الخير ومادته من امر الشرب فجعله افضل ما يسقى به وهو السيج بالزهر الجاري فيها - والأكل الثمر - وقرى بضم الكاف [وَلَمْ تَظْلِمْ] ولم تنقص - وأتت حمل على اللفظ لان كلتا لفظه مفرد ولو قيل اتتا على المعنى لجاز - وقرى وَفَجَرْنَا عَلَى التَّخْفِيفِ - وقرأ عبد الله كُلُّ الْجَنَّتَيْنِ أُتِيَ أَكْلُهُ برد الضمير على كُلِّ [وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ] اي انواع من المال من ثمر ماله اذا كثرة - وعن مجاهد الذهب والفضة اي كانت له الى الجننتين الموصوفتين الاموال الدثرة من الذهب والفضة وغيرهما وكان رافرا اليسار من كل وجه متمكنا من عمارة الارض كيف شاء [وَأَعَزُّ نَفَرًا] يعني انصارا وحشما - وقيل اولادا ذكورا لانهم ينفرون معه دون الاناث - يُحَاوِرُهُ يراجعه الكلام من حار يحور اذا رجع وسأله فما احار كلمة يعني قطروس اخذ بيد اخيه المسلم يطوف به في الجننتين ويريه ما فيهما ويعجبه منهما ويفاخره بما ملك من المال دونه - فان قلت فلم انرد الجنة بعد التثنية - قلت معناه ودخل ما هو جنته ما له جنة غيرها يعني انه لا نصيب له في الجنة اللتي وعد المؤمنون فما ملكه في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجننتين ولا واحدة منهما [وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ] وهو معجب بما اوتي مفتخر به كافر لمعنة ربه معرض بذلك نفسه لسخط الله وهو انكش الظلم اخباره عن نفسه بالشك في بيدودة جنته لطول امله واستيلاء الحرص عليه وتمادي

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۖ وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ قَفَّ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ قَفَّ ۖ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ ۖ إِنَّا عَدَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ط وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا
بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ط بِئْسَ الشَّرَابُ ط وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَذْبٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ
ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَنَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ط نِعْمَ الثَّوَابُ ط
وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا ۖ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا

مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنْ الذِّكْرِ بِالْخَذْلَانِ - او وجدناه غافلا عنه كقولك أجبتته وأفحمته وأتخلته إذا وجدته
كذلك - او من اغفل ابله إذا تركها بغير رخصة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم
الايمن وقد ابطال الله توهم المجبرة بقوله وَاتَّبَعَ هَوَاهُ - وقرئ أَغْفَلًا قَلْبُهُ بِاسْفَادِ الْفِعْلِ إِلَى الْقَلْبِ عَلَى
مَعْنَى حَسْبُنَا قَلْبُهُ غَافِلِينَ مِنْ أَغْفَلْتَهُ إِذَا وَجَدْتَهُ غَافِلًا [فُرُطًا] متقدما للحق والصواب نابذا له وراء ظهره
من قولهم فرس فرط متقدم للخيل [وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ] الْحَقُّ خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء
الحق وزاحت العلل فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم من الاخذ في طريق النجاة او في طريق الهلاك -
وجيء بلفظ الامر والتخير لانه لما مكن من اختيار ايها شاء فكانه مخير مامور بان يتخير ما شاء من
النجدين - شبه ما يحيط بهم من النار بالسرادق وهو الحجرة اللتي تكون حول القسطنطاط وبيت مصردق ذو
سرادق - وقيل هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار - وقيل حائط من نار يطيف بهم [يُغَاثُوا بِمَاءٍ
كَالْمُهْلِ] كقوله - نَاعْتَبُوا بِالصَّيْلَمِ - وفيه تهكم - والمهل ما اذيب من جواهر الارض - وقيل دردي الزيت
[يَشْوِي الْوُجُوهَ] اذا قدّم ليشرب انشوى الوجه من حرارته - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو
كمكر الزيت فاذا قُرب اليه سقطت فروة وجهه [بِئْسَ الشَّرَابُ] ذلك [وَسَاءَتْ] الغار [مُرْتَفَقًا]
متكئا من المرفق وهذا لمشكلة قوله وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا وَالْأَنَّا اِرتفاق لاهل النار ولا اتكاء الا ان يكون من قوله
• شعر • اني ارقى فبت الليل مرتفقا • كان عيني فيها الصاب مذبوح • [أُولَئِكَ] خبر ان • إِنَّا لَا نُضِيعُ
اعتراض - ولك ان تجعل انَّا لَا نُضِيعُ وَأُولَئِكَ خبرين معا - او تجعل أُولَئِكَ كلاما مستأنفا بيدنا للاجر المبهم -
فان قلت اذا جعلت انَّا لَا نُضِيعُ خبرا فاذن الضمير الراجع منه الى المبتدأ - قلت مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ينتظمهما معنى واحد فقام من احسن مقام الضمير - وارادت مَنْ احسن
عملا منهم فكان كقولك السمن مغوان بدرهم - من الاولى للابتداء والثانية للتبيين - وتذكير آساور الابهام
امرهما في الحسن - وجمع بين السُّدُس وهو ما رق من الديباج وبين الاستبرق وهو الغليظ منه جمعا
بين النوعين وخص الاتكاء لانه هيئة المنعمين والملوك على أسرتههم * [وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ] أي
وَمَثَلِ حَالِ الْكُفْرَيْنِ وَالْمُؤْمِنِينَ بحال رجلين و كانا اخوين في بني اسرائيل احدهما كافر اسمه قُطْرُوس

سورة الكهف ٨

الجزء ١٥

ع ١٧

الثلث

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٦

بِمَا لَبِثُوا ۖ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ ۚ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ إِلَهٍ ۚ لَا يُشْرِكُ فِي
حُكْمِهِ أَحَدٌ ۖ ۞ وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ كِتَابِ رَبِّكَ ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ تَعَزَّ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ ۞
وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۚ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ۚ تُرِيدُ زِينَةَ

بالإضافة على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا - و في قراءة أبي ثلث مائة سنة
[تسعا] تسع سنين لان ما قبله يدل عليه - و قرأ الحسن تسعا بالفتح ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات
والارض وخفي فيها من احوال اهلها ومن غيرها وانه هو وحده العالم به وجاء بما دل على التعجب من
ادراكه المسموعات والمبصرات للدلالة على ان امره في الادراك خارج عن حد ما عليه ادراك السامعين
والمبصرين لانه يدرك الطف الاشياء واصغرها كما يدرك اكبرها حجما واكثفها جرما ويدرك البواطن
كما يدرك الظواهر [مَا لَهُمْ] الضمير لاهل السموات والارض [مِنْ إِلَهٍ] من متول الامورهم [وَلَا يُشْرِكُ
فِي حُكْمِهِ] في قضائه [أَحَدًا] منهم - و قرأ الحسن وَلَا تُشْرِكُ بالياء والجزم على النهي * كانوا يقولون
له إِبْتِ بقرآن غير هذا او بَدِّلْه فقل له [وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ] من القرآن ولا تسمع لما يهدون به من
طلب التبديل فلا مُبَدِّلَ لكلمات ربك اي لا يقدر احد على تبديلها وتغييرها انما يقدر على ذلك هو
وحده وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ [وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجئ تعدل اليه ان هممت بذلك * قال
قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نبح هؤلاء الموالى الذين كان ربحهم ربح الضان
وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نجبالسك كما قال قوم نوح اَنُؤْمِنُ لَكَ
وَاتَّبَعَكَ الْآرْذَلُونَ فنزلت [وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ] واحبسها معهم وثبتتها - قال ابو ذؤيب * شعر * فصبرت عارفة لذلك
حرّة * ترسو اذا نفس الجبان تطاع * [بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] دائبين على الدعاء في كل رقت - وقيل المراد
صلوة الفجر والعصر - وقرئ بِالْغَدَاةِ - وبالغداة اجود لان غدوة علم في اكثر الاستعمال وادخال اللام على
تاويل التنكير كما قال - والزيد زيد المعارك - ونحوه قليل في كلامهم - يقال عدا اذا جازته ومنه قوام
عدا طوره وجاءني القوم عدا زيدا وانما عدتي بعن للتضمن عدا معنى نبا وعلا في قولك نبئت عنه عينه
وعلت عنه عينه اذا اقتحمته ولم تعاق به - فان قامت اي غرض في هذا التضمن وهلا قيل ولا تعدهم
عيناك او لا تعل عيناك عنهم - قلت الغرض فيه اعطاء مجموع معنيين وذلك اقرب من اعطاء معنى
فد لا ترى كيف رجع المعنى الى قواك ولا تقتحمهم عيناك مجاوزتين الى غيرهم ونسوة قوله تعالى
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ اى ولا تضموها اليها اكلين لها - وقرئ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ - وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ
من اعداء وعداء نقلا بالهمزة وتثقل الحشو - ومنه قوله * ع * فعَدَ عما ترى ان لا ارتجاع له * لان معناه فعَدَ همك
عما ترى - نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يزدري بفقر المؤمنين وان تغبوا عينه عن رثائه
زيم طموحا الى زيم الاغنياء وحسن شارتهم [تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] في موضع الحال [مَنْ أَغْلَاظَ اللَّهُ]

يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۝ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ

سورة الكهف ١٨

ع ١٦

اي فيما يستقبل من الزمان و لم يُرد الغد خاصة [اَلَا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ] متعلق بالنهي لا بقوله اِنِّي فاعِلٌ لانه لو قال اِنِّي فاعِل كذا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ كان معناه اِلَّا ان تعترض مشيئة الله دون فعله و ذلك مما لا مدخل فيه للنهي - و تعلقه بالنهي على وجهين - احدهما و لا تقولن ذلك القول الا ان يشاء الله ان تقوله بان يأذن لك فيه - والثاني و لا تقولن الا بان يشاء الله اي الا بمشيئة الله و هو في موضع الحال يعني الا ملتبسا بمشيئة الله قائل ان شاء الله - و فيه وجه ثالث وهو ان يكون ان شاء الله في معنى كلمة تابيد كانه قيل و لا تقولن ابدا و نحوه قوله و مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَعُوذَ فِيهَا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ لان عودهم في ملتهم مما لن يشاءه الله و هذا نهى تاديب من الله لذبيته حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح و عن اصحاب الكهف و ذى القرنين فسألوه فقال ايتوني غدا اُخبركم و لم يستثن فابطأ عليه الوحي حتى شق عليه و كذبت قريش [وَاذْكُرْ رَبَّكَ] اي مشيئة ربك و قُل ان شاء الله اذا فرط منك نسيان لذلك و المعنى اِذَا نَسِيتَ كلمة الاستثناء ثم تَذَبَّهَتْ عاينها فتداركها بالذكر - و عن ابن عباس و او بعد سنة ما لم تحذف - و عن سعيد بن جبير و لو بعد يوم او اسبوع او شهر او سنة - و عن طاوُس هو على نُذْيَا ما دام في مجلسه - و عن الحسن نحوه - و عن عطاء يستثني على مقدار حلب ناقة غزيرة - و عند عامة الفقهاء انه لا اثر له في الاحكام ما لم يكن موصولا - و يحكى انه بلغ المنصور ان ابا حذيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره ليذكر عليه فقال ابو حذيفة هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالآيمان افترضى ان يخرجوا من عندك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه و رضي عنه - و يجوز ان يكون المعنى وَاذْكُرْ رَبَّكَ بالتسبيح و الاستغفار اِذَا نَسِيتَ كلمة الاستثناء تشديدا في البعث على الاهتمام بها - و قيل وَاذْكُرْ رَبَّكَ اذا تركت بعض ما امرك به - و قيل وَاذْكُرْ اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي و قد حُمِل على اداء الصلوة المنسية عند ذكرها و هذا اشارة الى نبأ اصحاب الكهف و معناه لعل الله يؤتيني من البينات والحجج على اني نبي صادق ما هو اعظم في الدلالة و اقرب رَشَدًا مِنْ نَبَأِ اصحاب الكهف و قد فعل ذلك حيث اتاه من قصص الانبياء و الاخبار بالغيوب ما هو اعظم من ذلك و ادل و الظاهر ان يكون المعنى اذا نسيت شيئا فاذكر ربك و ذكر ربك عند نسيانه ان يقول [عَسَى رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي] لشيء اخر بدل هذا المنسي اقرب منه [رَشَدًا] و ادنى خيرا و منفعة و لعل النسيان كان خيرة كقوله اَوْ نَفْسَهَا نَازَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا * [وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ] يريد لبثهم فيه احياء مضروبا على اذانهم هذه المدة و هو بيان لما اجمل في قوله فَضَرَبْنَا عَلَى اَنَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا - و معنى قوله قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا انه اعلم من الذين اختلفوا فيهم لمدة لبثهم و الحق ما اُخْبِرَك الله به - و عن قتادة انه حكاية لكلام اهل الكتاب و قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ رَدَّ عليهم - و قال في حرف عبد الله و قالوا لبثوا - و سِنِينَ عطف بيان لثَلَاثَ مِائَةٍ - و قرئ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ

قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآةَ ظَاهِرِهِمْ ۚ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۚ
وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۖ ۞ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ۚ وَقُلْ عَسَى أَنْ

عن لسان جبرئيل عليه السلام - و عن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر اسماؤهم يَمْلِكُوا و مَكْشَايُنِيَا و مَشْلَيْنِيَا
هؤلاء اصحاب يمين الملك - وكان عن يساره مَرْوُش و دَبْرُوش و شَادَنُوش وكان يستشير هؤلاء الستة في
امره والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من مَلِكِهِمْ دَقْيَانُوس و اسم مدينتهم انسوس و اسم كلبهم
قَطِيمِير - فَاَنْ قُلْتُ لم جاء بسدين الاستقبال في الاول دون الآخرين - قَالَتْ فيه وجهان - ان تدخل الآخرين
في حكم السدين كما تقول قد اكرم و انعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعا - و ان تريد بيفعل معنى
الاستقبال الذي هو صالح له [رَجَمًا بِالْغَيْبِ] رميًا بالخبر الخفي و اتيانا به كقوله وَ يَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ
اي يأتون به - او وضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنًا بالغيب لانهم اكدوا ان يقولوا رَجَمَ بِالظَّنِّ مكان
قواهم ظَنَّ حَتَّى لم يبقَ عندهم فرق بين العبارتين الا ترى الى قول زهير ع • وما هو عنها بالحديث المَرَجَم •
اي المظنون - و قرئ ثَلَاثٌ رَابِعُهُمْ بادغام التاء في تاء التانيث - و ثَلَاثَةٌ خبر مبتدأ محذوف اي هم ثلثة
وكذلك خمسة و سبعة و رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ جملة من مبتدأ و خبر واقعة صفة لثَلَاثَةٍ و كذلك سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ
و ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - فَاَنْ قُلْتُ فما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة و لم دخلت عليها دون الاولين -
قُلْتُ هي الواو اللتي تدخل على الجملة الواقعة صفة للمذكورة كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة في
نحو قَوْلِكَ جاءني رجل و معه آخر و مررت بزيد و في يده سيف و منه قوله تعالى وَ مَا أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْنَةٍ
إِلَّا لَهَا كُتِبَ مَعْلُومٌ و فائدته تأكيد لصوق الصفة بالموصوف و الدلالة على ان اتصانه بها امر ثابت مستقر
و هذه الواو هي اللتي اذنت بان الذين قالوا سَبْعَةٌ و ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قالوه عن ثبات علم و طمانينة نفس
و لم يرجعوا بالظن كما غيرهم و الدليل عليه ان الله سبحانه اتبع القولين الاولين قَوْلَهُ رَجَمًا بِالْغَيْبِ و اتبع
القول الثالث قَوْلَهُ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ - و قال ابن عباس حين وقعت الواو انقطعت العدة اي لم يبق
بعدها عدة عاين يلتفت اليها و ثبت انهم سبعة و ثامنهم كلبهم على القطع و الثبات - و قيل إِلَّا قَالِيلٌ من
اهل الكتاب و الضمير في سَيَقُولُونَ على هذا لاهل الكتاب خاصة اي سيقول اهل الكتاب فيهم كذا و كذا
و لاعلم بذلك الا في قليل منهم و اكثرهم على ظن و تخمين [فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ] فلا تجادل اهل الكتاب في شان
اصحاب الكهف الا جِدَالًا ظاهرا غير متعمق فيه و هو ان نقض عليهم ما اوحى الله اليك فحسب و لا تزيد
من غير تجهيل لهم و لا تعذيف بهم في الرد عليهم كما قال و جَانِلُهُمْ بِاللَّيْلِ هِيَ أَحْمَسُ [وَلَا تَسْتَفْتِ]
و لا تسأل احدا منهم عن قصتهم سؤالا متعنتا له حتى يقول شيئا فترده عليه و تزيف ما عنده لان
ذلك خلاف ما وُصِّيت به من المداراة و المجاملة و لا حوال مسترشد لان الله قد ارشدك بان اوحى
اليك قصتهم [وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ] و لا تقولن لاجل شيء تعزم عليه [إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ] الشيء [غَدًا]

حَيِّقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ج وَيَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ع وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ط

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٥

[لَتَتَّخِذْنَ] على باب الكهف [مَسْجِدًا] يصلي فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم - وقيل اذ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ امْرَهُمْ ابي يتذاكر الناس بينهم امر اصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما اظهر الله من الآية فيهم - او يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ تدبير امهرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق اليهم فقالوا ابنوا على باب كهفهم بنينا - روي ان اهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا و طغت ملوكهم حتى عبدوا الاصنام و اكرهوا على عبادتها و ممن شدد في ذلك دقيانوس فاراد فتية من اشراف قومه على الشرك و توعدهم بالقتل فابوا الا الذبات على الايمان و التصلب فيه ثم هربوا الى الكهف و مروا بقلب فتبعهم فطرده فانطقه الله فقال ما تريدون مني انا احب احباء الله فناموا و انا احرصكم - و قيل مروا براح معه كلب فتبعهم على دينهم و دخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على اذانهم و قبل ان يبعثهم الله ملك مدينتهم رجل صالح مؤمن و قد اخلف اهل مملكته في البعث معترفين و جاحدين فدخل الملك بيته و اغلق بابه و لبس مسحا و جلس على رماذ و سأل ربه ان يبين لهم الحق فلقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سده فم الكهف ليتخذة حظيرة لغنمه و لما دخل المدينة من بعثه لابتداع الطعام و اخرج الورق و كان من ضرب دقيانوس اتهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فنقص عليه القصة فانطلق الملك و اهل المدينة معه و ابصروهم و حمدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك سنودعك الله و نعيدك به من شر الجن و الانس ثم رجعوا الى مضاجعهم و توفي الله انفسهم فلقى الملك عليهم ثيابه و امر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج و بنى على باب الكهف مسجدا - رَبَّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ من كلام المتنازعين كانهم تذاكروا امهرهم و تناقلوا الكلام في انسابهم و احوالهم و مدة اجنتهم فلما لم يهتدوا الى حقيقة ذلك قالوا رَبَّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ - او هو من كلام الله عز و جل رد لقول الخائضين في حديثهم من اولئك المتنازعين - او من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اهل الكتاب - [سَيَقُولُونَ] الضمير لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اهل الكتاب و المؤمنين سألوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عنهم فآخّر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما سيجري بينهم من اختلافهم في عددهم و ان المصيب منهم من يقول سَبْعَةً وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - قال ابن عباس انا من اولئك القليل - و روي ان السيد و العاقب و اصحابهما من اهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه و آله و سلم فجرى ذكر اصحاب الكهف - فقال السيد و كان يعقوبيا كانوا ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ - و قال العاقب و كان نسطوريا كانوا خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ - و قال المسلمون كانوا سَبْعَةً وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ فحقق الله قول المسلمين و انما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

فَلْيَتَلَكَّأْ مِنْهُ رُلْيَنَاطْفٌ وَلَا يُشْعِرُونَ بِكُمْ أَحَدًا ⑤ إِنْهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعْدُّوكُمْ فِي مَلْتَمِهِمْ
وَلَنْ تَقْلَحُوا إِذَا أَبَدًا ⑥ وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا ⑦ إِذْ يَتَنَازَعُونَ
بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا ⑧ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ⑨ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ⑩

مضروبة كانت او غير مضروبة ومنه الحديث ان عرجة أُصِيبَ انفه يوم الكلاب فاتخذ انفاً من ورق
فامر به رسول الله ان يتخذ انفاً من ذهب - قرئ يورثكم يسكون الرء والواذ مفتوحة او مكسورة - وقرأ ابن
كثير يورثكم بكسر الرء وادغام القاف في الكاف - ومن ابن مُحَيِّصٍ انه كسر الواو واسكن الرء وادغم
وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حدة - وقيل المدينة طرسوس قالوا وتزودهم ما كان معهم من
الورق عند فرارهم دليل على ان حمل النفقة وما يصلح المسافرين هو رأي المتوكلين على الله دون المتكلمين
على الاتفاقات وعلى ما في اوعية القوم من النفقات - ومنه قول عائشة رضي الله عنها لمن سألها عن مُحَرَّمٍ
يشد عليه هميانه اوثق عليك نفقتك - وما حكى عن بعض معاليك العلماء انه كان شديد الحذير الى ان
يرزق حج بيت الله وتعوام منه ذلك نكالت مياسير اهل باده كلما عزم منهم فوج على حج اتوه
فبذلوا له ان يحجوا به والحقوا عليه فيعتذر اليهم ويحمد اليهم بذلهم فاذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما
لهذا السفر الا شيئان شد الهيمان والتوكل على الرحمن [ايها] اي اهلها فحذف الاهل كما في قوله وسئل
القرية [اركبى طعاماً] احل واطيب واكثر وارض [وليتلف اللطف والذيق في ما
يباشره من امر المبايعة حتى لا يغبن - او في امر التخفي حتى لا يعرف] ولا يشعرون بكم احداً [يعني
ولا يفعل ما يودى من غير قصد منه الى الشعور بنا فسمي ذلك اشعاراً منه بهم لانه سبب فيه الضمير في
انهم راجع الى اهل المقدر في ايها * [يجرمكم] يقتلوكم اخبث القتل و هي الرجم وكانت عادتهم
[او يعدوكم] او يدخلوكم [في ملتهم] بالاكراه العذيف و يصيروكم اليها والعود في معنى الصيرورة
اكثر شيء في كلامهم يقولون ما عدت افعل كذا يريدون ابتداء الفعل [ولن تفلحوا اذا ابداً] ان دخلتم
في دينهم * [وكذلك اعتدنا عليهم] وكما انماهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة اطلعنا عليهم ليعلم
الذين اطلعناهم على حالهم [ان وعد الله حق] وهو البعث لان حالهم في نومتهم وانتباهتهم بعدها
كحال من يموت ثم يبعث و [ان يتنازعون] متعلق باعتدنا اي اعتدناهم عليهم حين يتنازعون بينهم امر دينهم
ويختلفون في حقيقة البعث - فكان بعضهم يقول تبعث الارواح دون الاجساد - وبعضهم يقول تبعث
الاجساد مع الارواح ليرتفع الخلاف وليتبين ان الاجساد تبعث حية حساسة فيها ارواحها كما كانت
قبل الموت [فقالوا] حين توفي الله اصحاب الكهف [ابنا عليهم بيوتاً] اي على باب كهفهم لئلا
يتطرق اليهم الناس ضناً بتربتهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بالخطيرة [قال الذين غلبوا على امرهم] من المسلمين و ملكهم و كانوا اولي بهم وبالبناء عليهم

ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ط مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ع وَمَنْ يُضِلَّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ع وَتَحْسَبُهُمْ
 آيَاقًا رَهْمَ رُقُودٍ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ق وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ط لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَلَّيْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ع وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ط قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ ط قَالُوا لَبِئْنَا
 يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَبِعَثُّوا أَحَدَكُمْ بِوَرِكَيْهِ هَذِهِ آيَةُ الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٥

فلطف بهم و اعانهم و ارشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية و الاختصاص بالآية العظيمة و ان كل من سلك
 طريقة المهتدين الراشدين فهو الذي اصاب الفلاح و اهتدى الى السعادة و من تعرض للخذلان فلن يجد
 من يليه و يرشده بعد خذلان الله [وَتَحْسَبُهُمْ] بكسر السين و فتحها خطاب لكل احد - و الايقاظ جمع يقظ كأنكاد
 في نكد - قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر اذالك ايقاظا - و قيل الكثرة تقلبهم - و قيل لهم تقلبان في
 السنة - و قيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء - و قرئ و يقلبهم بالياء و الضمير لله تعالى - و قرئ و تقلبهم على
 المصدر منصوبا و انتصابه بفعل مضمر يدل عليه و تحسبهم ايقاظا كأنه قيل و ترى و تشهد تقلبهم - و قرأ جعفر
 الصادق و كالبهم اي و صاحب كلبهم [بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ] حكاية حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان
 في معنى الماضي و اضافته اذا اضيف حقيقة معرفة كغلام زيد الا اذا نويت حكاية الحال الماضية - و الوصيد
 الفناء - و قيل العتبة - و قيل الباب و انشد • شعر • بارض فضاء لا يشد و صيدها • علي • و معروفي بها غير منكر •
 و قرئ و لئلت بتشديد اللام للمبالغة - و قرئ بتخفيف الهمزة و قلبها ياء و [رُعْبًا] بالتخفيف و التثنية و هو
 الخوف الذي يربع الصدر اي يملؤه و ذلك لما البسهم الله من الهيبة - و قيل لطول اظفارهم و شعورهم و عظم
 اجرامهم - و قيل لوحشة مكانهم - و عن معوية انه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا
 اليهم فقال ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك فقال لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا فقال معوية لا انتهي حتى اعلم علمهم فبعث ناسا و قال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما
 دخلوا الكهف بعث الله رجلا فاحرقهم - و قرئ لَوِ اطَّلَعْتَ بضم الواو • [وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ] و كما آمنناهم
 تلك النوم كذلك بعثناهم اذكارا بقدرته على الانامة و البعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا و يعرفوا حالهم
 و ما صنع الله بهم فيعتبروا و يستدلوا على عظم قدرة الله تعالى و يزدادوا يقينا و يشكروا ما انعم به عليهم
 و كرموا به [قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] جواب مبني على غالب الظن و فيه دليل على جواز الاجتهاد
 و القول بالظن الغالب و انه لا يكون كذبا و ان جاز ان يكون خطأ [قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ] انكار عليهم
 من بعضهم و ان الله اعلم بمدة لبثهم كان هؤلاء قد علموا بالدلة او بالهام من الله ان المدة متطاولة و ان
 مقدارها مبهم لا يعلمه الا الله - و روي انهم دخلوا الكهف غداة و كان انتباههم بعد الزوال فظنوا انهم في يومهم
 فلما نظروا الى طول اظفارهم و أشعارهم قالوا ذاك - فان قلت كيف وصلوا قلوبهم فابعثوا بتذكر حديث
 المدة - قلت كأنهم قالوا ربكم اعلم بذلك لا طريق لكم الى علمه فخذوا في شيء اخر مما يهكم - و الورق انفضة

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٣

إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ۖ لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوْرَأْ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهْدِي لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ وَ قَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ إِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ

زمانهم و آية بيّنة لكفاره [وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى] بالتوفيق و التثبيت [وَ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ] وقويناها بالصبر على هجر الاوطان و المنعيم و الفرار بالدين الى بعض الغيران و جسرناهم على القيام بكلمة الحق و التظاهر بالاسلام [إِذْ قَامُوا] بين يدي الجبار و هو دقيانوس من غير مبالاة به حين عائبهم على ترك عبادة الصنم [فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] - [شَطَطًا] قولا ذاسط و هو الانراط في الظلم و الابعاد فيه من شط اذا بعد و منه اشط في السوم و في غيره • [هَؤُلَاءِ] مبتدأ و [قَوْمُنَا] عطف بيان و [اتَّخَذُوا] خبر و هو خبر في معنى انكار [لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ] هلا يأتون على عبادتهم فحذف المضاف [بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ] و هو تبيكيت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال و هو دليل على نساد التقليد و انه لابد في الدين من الحجة حتى بصرح و يذبت [افترى على الله كذبا] بنسبة الشريك اليه - [وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ] خطاب من بعضهم لبعض حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم [وَ مَا يَعْبُدُونَ] نصب عطف على الضمير يعني واذ اعتزلتموهم و اعتزلتم معبوديهم [إِلَّا اللَّهَ] يجوز ان يكون استثناء متصلا على ما روي انهم كانوا يقرّون بالخالق و يشركون معه كما اهل مكة - و ان يكون منقطعاً - و قيل هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفئة انهم لم يعبدوا غير الله [مَرْفَقًا] قرى بفتح الميم و كسرهما و هو ما يرتفق به اي ينفع - إما ان يقولوا ذلك ثقة بفضل الله و قوة في رجائهم لتوكلهم عليه و نصوع يقيذهم - و إما ان يخبرهم به نبي في عصرهم - و إما ان يكون بعضهم نبياً • [تَزْوُرُ] اي تمايل اصاه تنزاور فخففت بادغام التاء في الزاء او حذفها - و قد قرى تزور - و تزاور بوزن تَحْمَرُ وَ تَحْمَارُ وكلها من الزور و هو الميل و منه زاره اذا مال اليه و الزور الميل عن الصدق [ذَاتَ الْيَمِينِ] جهة اليمين و حقيقتها الجهة المسماة باليمين [تَقْرِضُهُمْ] تقطعهم لا تقرنهم من معنى القطيعة و الصرم قال ذو الرمة • شعر * الى طعن يقروض اقواز مشرف * شمالا و عن ايمانهم الفوارس • [وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ] و هم في متسع من الكهف و المعنى انهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها و لا غروبها مع انهم في مكان واسع منفتح معرض لاصابة الشمس لو لا ان الله تعجبها عنهم - و قيل في متفسح من غارهم يذالهم فيه روح الهواء و برد النسيم و لا يحسّون كرب الغار [ذَاكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] اي ما صنع الله بهم من ازوار الشمس و قرضها طالعة و غاربة آية من آياته يعني ان ما كان في ذاك السميت تصيبه الشمس و لا تصيبهم اختصاصاً لهم بالكرامة - و قيل باب الكهف شمالي مستقبل لبنات نعش فهم في مقناة ابداء و معنى ذَاكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ان شانهم زحديتهم من آيات الله [مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ] ثناء عليهم بانهم جاهدوا في الله و اسلموا له و جدوهم

مِنْ أَيْتِنَا عَجَبًا ۝ اِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا
رَشَدًا ۝ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِئْتُوا
أَمَدًا ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ۖ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
حورة الكهف ١٨
الجزء ١٠
ع ١٤

ثم قال [أَمْ حَسِبْتَ] يعني ان ذاك اعظم من قصة اصحاب الكهف وبقاء حيوتهم مدة طويلة - والكهف الغار
الواسع في الجبل - والرفيق اسم كلبهم - قال امية بن ابي الصلت * شعر * وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم
والقوم في الكهف همذ * وقيل هو لوح من رصاص رُقمت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف - وقيل
ان الناس رَقَموا حديدتهم نَقَرًا في الجبل - وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف - وقيل الجبل - وقيل قريبتهم -
وقيل مكانهم بين غضبان وآيلة دون فلسطين [كَانُوا] آية [عَجَبًا] مِنْ أَيْتِنَا وصفا بالمصدر - او على ذات عجب *
[مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً] اي رحمة من خزائن رحمتك وهي المغفرة الرزق والامن من الاعداء [وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا]
الذي نحن عليه من مفارقة الكفار [رَشَدًا] حتى نكون بسببه راشدين مهتدين - او اجعل امرنا رَشَدًا كله كقولك رأيت
منك اسدا - [فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ] اي ضربنا عليها حجابا من ان تسمع يعني انماهم انامة ثقيلة لاتنبههم فيها الاصوات
كما ترى المستثقل في نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب كما يقال
بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبة [سِنِينَ عَدَدًا] ذوات عدد فيحتمل ان يريد الكثرة - وان يريد
القلة لان الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار - وقال الزجاج اذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتاج
ان يعد و اذا كثر احتاج الى ان يعد * أي يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه - وقرئ
لِيَعْلَمَ وهو معلق عنه ايضا لان ارتفاعه بالابتداء لا باسناد يعلم اليه و فاعل يعلم مضمون الجملة كما انه
مفعول نَعْلَمَ [أَيُّ الْحِزْبَيْنِ] المختلفين منهم في مدة لبثهم لانهم لما انتبهوا اختلفوا في ذلك و ذاك قوله
قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ وَكَانَ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ
بِمَا لَبِئْتُمْ هم الذين علموا ان لبثهم قد تطاول - او أَيُّ الْحِزْبَيْنِ المختلفين من غيرهم و [أَحْصَى] فعل ماض
اي آيهم ضبط امدا لاوراق لبثهم - فان قلت فما تقول فيمن جعله من افعول التفضيل - قلت ليس بالوجه
السديد و ذلك ان بناءه من غير الثلاثي المجرد ليس بقياس ونحو اعدى من الجرب و افلس من
ابن المذئق شاذ و القياس على الشاذ في غير القرآن ممتنع فكيف به و لان امدا لا يخلو اما ان ينتصب
بافعل فافعل لا يعمل و اما ان ينصب بليبتوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت اني انصبه باضمار فعل
يدل عليه اَحْصَى كما اضمر في قوله * ع * و اضرب منا بالسيون القوانسا * على نضرب القوانس فقد ابعدت
المتنار و هو قريب حيث ابيت ان يكون اَحْصَى فعلا ثم رجعت مضطرا الى تقديره و اضماره - فان
قلت كيف جعل الله تعالى العلم باحصائهم المدة غرضا في الضرب على اذانهم - قلت الله عز و جل
لم يزل عالما بذلك و انما اراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا ايمانا و اعتبارا و يكون لطف الامور مني

الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿١٤﴾ مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴿١٥﴾ وَيُذَذِّرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١٦﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِمْ ﴿١٧﴾ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴿١٨﴾ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿١٩﴾ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَظُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿٢٠﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٢١﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٢٢﴾ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا

الضمة وكسر الذون [وَيُبَشِّرْ] بالتخفيف والتثقل - فإني قلت لم اقتصر على احد مفعولي انذر - قلت قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاقتصار عليه والدليل عليه تكرير الانذار في قوله [وَيُذَذِّرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] متعلقا بالمنذرين من غير ذكر المنذر به كما ذكر المبشر به في قوله إِنْ لَمْ يُؤْمَظُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا - [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بالولد او باتخاذه يعني ان قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد للاباء وقد اشتملته اباؤهم من الشيطان وتسويله - فإني قلت اتخاذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قيل مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ - قلت معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالته وانتفاء العلم بالشيء إما للجهل بالطريق المؤصل اليه وإما لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به - قرئ [كَبُرَتْ كَلِمَةً] وكَلِمَةً بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب اقوى وابلغ وفيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة و [تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] صفة للكلمة تفيد استعظاما لاجترائهم على المنطق بها واخراجها من افواههم فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان في قلوب الناس ويحدثون به انفسهم من المذكرات لا يتماثلون ان يتفوهوا به ويطلقوا به السننهم بل يكظمون عليه تشبورا من اظهاره فكيف بمثل هذا المنكر - وقرئ كَبُرَتْ بسكون الباء مع اشمام الضمة - فإني قلت الام يرجع الضمير في كَبُرَتْ - قلت الى قولهم اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها • شبهه وايهم حين تولوا عنه ولم يؤمظوا به وما تداخله من الوجد والاسف على توليهم برجل فارقه احبته واعتزته فهو يتساقط حسرات على انارهم ويخج نفسه وجدا عليهم وتاهقا على فراقهم - وقرئ [بَاخِعٌ نَفْسَكَ] على الاصل وعلى الاضافة اي قاتلها ومهلكها وهو للاستقبال فيمن قرأ إِنْ لَمْ يُؤْمَظُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا فيمن قرأ ان لم يؤمظوا بمعنى لان لم يؤمظوا [بِهَذَا الْحَدِيثِ] بالقول [أَسَفًا] مفعول له اي لفرط الحزن - ويجوز ان يكون حالا والاسف المبالغة في الحزن والغضب يقال رجل أسف واسيف [مَا عَلَى الْأَرْضِ] يعني ما يصلح ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها [لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغوار بها ثم زهد في الميل اليها بقوله [إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا] من هذه الزينة [صَعِيدًا جُرُزًا] يعني مثل ارض بيضاء لا نبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة في ازالة بجته واماطة حسنه وابطال ما به كان زينة من اماتة الحيوان وتجفيف النباتات والاشجار ونحو ذلك - ذكر من الايات الكلية تزيين الارض مما خلق فوقها من الاجناس التي لا حصر لها وازالة ذلك كله كأن لم يكن

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

سورة الكهف مكية وهي مائة وعشر آيات واثنان وعشرون ركوعا

كلماتها
١٩٠٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝ فَيَمَّا يَنْزِيلُ الْكِتَابَ نَزَّلْنَا السُّورَةَ بَنَاتًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ وَيُبَشِّرُ

يرفع قليلا و عمر ان يخفض قليلا - وقيل معناه - ولا تجهر بصلواتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بان تجهر بصلوة الليل وتخافت بصلوة النهار - وقيل بصلواتك بدعائك - وذهب قوم الى ان الآية منصوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية - وابتغاء المبدل مثل الانتحاء الوجه الوسط في القراءة [ولِي مِنَ الدَّلَالِ] ناصر من الدل و مانع له منه لاعتزازه به - او لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدنعها بموالاته - فان قلت كيف لا يوصفه بنفي الولد والشريك و الدل بكلمة التمجيد - قلت لان من هذا وصفه هو الذي يقدر على اداء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد - وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا اوصح الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عذد ذكر الوالدين كان له قنطارا في الجنة والقنطار الف اوقية ومائتا اوقية رزقنا الله بفضل العليم واحسانه الجسيم •

سورة الكهف

لَقَدْ لَقِيَ اللَّهُ عِبَادَهُ وَفَقَّهَهُمْ كَيْفَ يَنْتَوْنُ عَلَيْهِ وَبِحَمْدِهِ عَلَى اجْزَالِ نِعَمَائِهِ عَلَيْهِمْ وَهِيَ نِعْمَةُ الْإِسْلَامِ وَ مَا [أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ] مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ [الْكِتَابِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ نَجَاتِهِمْ وَفَوْزِهِمْ [وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا] وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ شَيْئًا مِنَ الْعِوَجِ قَطُّ وَالْعِوَجُ فِي الْمَعْنَى كَالْعِوَجِ فِي الْأَعْيَانِ وَالْمَرَادُ نَفْيُ الْإِخْتِلَافِ وَالتَّنَاقُضِ عَنْ مَعَانِيهِ وَخُرُوجِ شَيْءٍ مِنْهُ مِنَ الْحِكْمَةِ وَالْإِصَابَةِ فِيهِ - فَانْ قُلْتَ بِمِ انْتِصَابِ [قِيمًا] قُلْتَ الْأَحْسَنُ أَنْ يَنْتَصِبَ بِمَضْمُونِهِ وَلَا يَجْعَلَ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ لِأَنَّ قَوْلَهُ وَلَمْ يَجْعَلْ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنْزَلَ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ فَجَاعِلُهُ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ فَاصِلٌ بَيْنَ الْحَالِ وَذِي الْحَالِ بِبَعْضِ الصَّلَةِ - تَقْدِيرُهُ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا جَعَلَهُ قِيمًا لِأَنَّهُ إِذَا نَفَى عَنْهُ الْعِوَجَ فَقَدْ اثْبَتَ لَهُ الْإِسْتِقَامَةَ - فَانْ قُلْتَ مَا فَائِدَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ نَفْيِ الْعِوَجِ وَاثْبَاتِ الْإِسْتِقَامَةِ وَفِي أَحَدِهِمَا غَضَى عَنْ الْآخَرِ - قُلْتَ نَائِدَتُهُ التَّائِيدُ فَرُبَّ مُسْتَقِيمٍ مَشْهُودٌ لَهُ بِالْإِسْتِقَامَةِ وَلَا يَخْلُو مِنْ أَدْنَى عِوَجٍ عِندَ السَّبْرِ وَالتَّصَفُّحِ - وَقِيلَ قِيمًا عَلَى سَائِرِ الْكِتَابِ مُصَدِّقًا لَهَا شَاهِدًا بِصِحَّتِهَا - وَقِيلَ قِيمًا بِمَصَالِحِ الْعِبَادِ وَ مَا لَابَدَ لَهُمْ مِنْهُ مِنَ الشَّرَائِعِ - وَقِيلَ قِيمًا - أَنْذَرُ مُتَعَدٍّ إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِ إِذَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا فَانْقُصِرْ عَلَى أَحَدِهِمَا وَ إِمْلِهِ [لِيُنْذِرَ] الَّذِينَ كَفَرُوا [بَأْسًا شَدِيدًا] وَ الْبَأْسُ مِنْ قَوْلِهِ بِعَذَابٍ بَكِيْسٍ وَقَدْ بُوْسَ الْعَذَابُ وَ بُوْسَ الرَّجُلُ بَأْسًا وَبِاسَةً [مِنْ لَدُنْهِ] صَادِرًا مِنْ تَعْدِهِ - وَقِيلَ مِنْ لَدُنْهِ بِمَعْنَى الدَّالِ مَعَ أَشْهُامِ

الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۖ وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۖ
وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۖ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعَاؤَ الرَّحْمَنِ ۖ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ
وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ۖ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا

ما وعد في الكتب المنزلة وبشر به من بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله [إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا] * [وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا] أي يزيدهم القرآن لين قلب و رطوبة عين - فإن قلت إِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ تعليل لما ذا - قلت يجوز أن يكون تعليل لقوله أُمِنُوا بِهِ أَوَّلًا تَوَمَّنُوا - وإن يكون تعليلاً لقُلْ عَلَى سَبِيلِ التَّسْلِيَةِ لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتطبيب نفسه كانه قيل تسَلَّ عن إيمان الجَهْلَةِ بإيمان العامة - وعلى الاول إن لم تؤمنوا به لغد آمن به من هو خير منكم - فإن قلت ما معنى الخرور للذقن - قلت السقوط على الوجه واما ذكر الذقن وهو مجتمع اللحيين لان الساجد اول ما يلقى به الارض من وجهه الذقن - فإن قلت حرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه فما معنى اللام في خر لذقنه ووجهه قال * ع * فخر صريعا لليدين و للغم * قلت معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور واختص به لان اللام للاختصاص - فإن قلت لم كرر يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ - قلت لاختلاف الحالين وهما خرورهم في حال كونهم ساجدين و خرورهم في حال كونهم باكين * عن ابن عباس سمعه ابو جهل يقول يا الله يا رحمن فقال انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعوا لها آخر - وقيل ان اهل الكتاب قالوا انك لتثقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت - والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى الذداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيدا - والله والرحمن المراد بهما الاسم المسمى - وأول للتخدير فمعنى [ادْعُوا اللَّهَ أَدْعَاؤَ الرَّحْمَنِ] سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا والتنوين في آيَا عوض من المضاف اليه و ما علة للابهام الموكدة لما في آي آي هذين الاسمين سميتم وذكرتم [فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] والضمير في فله ليس براجع الى احد الاسمين المذكورين ولكن الى مسماهما وهو ذاته تعالى لان التسمية للذات لا للاسم والمعنى آيًّا مَا تَدْعُوا فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى لانه اذا حسنت اسماءه كما حسن هذان الاسمان لانهما منهيا ومعنى كونهما احسن الاسماء انها مستقلة بمعاني التمجيد والتقديس والتعظيم - بِصَلَاتِكَ بقراءة صلواتك على حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل ان الجهر والمخافتة صفتان تعتقبان على الصوت لا غير - والصلوة أفعال واذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا و سبوا فأمر بان يخفف من صوته والمعنى [وَلَا تَجْهَرْ] حتى تُسمع المشركين [وَلَا تُخَافِتْ] حتى لا تسمع من خلفك [وَابْتَغِ بَيْنَ] الجهر والمخافتة [سَبِيلًا] وسطا - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلوته ويقول أناجي ربي وقد علم حاجتي - وكان عمر رضي الله عنه يرفع صوته ويقول ازجر الشيطان وأوقظ الوسنان فأمر ابا بكر ان

مَسْحُورًا ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرٌ ۖ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مَثْبُورًا ۝
 فَارَادَ أَنْ يَنْسِفَ هُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ۝ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ابْنِيِّ إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۝ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝
 وَقرآنًا فرقناه لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنُنَزِّلَهُ تَذْرِيلًا ۝ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ۖ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا

او يخبرك ومعنى إذ جاءهم إذ جاء إياهم [مَسْحُورًا] سحرت فخواط عقلك [لَقَدْ عَلِمْتَ] يا فرعون [مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ] الآيات إلا الله عز وجل [بَصَائِرٌ] بينات مكشوفات وكذلك معاند مكبور نحوه و جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً - وقرئ عَلِمْتَ بالضم على معنى اني لست بمسحور كما وصفتني بل أنا عالم بصحة الامر وان هذه الآيات منزلها رب السموات والارض ثم قارع ظنه بظنه كانه قال ان ظننتني مسحوراً فانا اظنك [مَثْبُورًا] هالكا وظني اصح من ظنك لان له اماره ظاهرة وهي انكارك ما عرفت صحته ومكابرتك لايات الله بعد وضوحها واما ظنك فكذب بحسب لان قولك مع علمك بصحة امري اني لاظنك مسحوراً قول كذاب - وقال الفراء مَثْبُورًا مصروفاً عن الخير مطبوعاً على قلبك من قولهم ما تبرك عن هذا اي ما منعك وصرنك - وقرأ ابي بن كعب وَإِنْ أَخَاكَ يَفْرَعُونَ لَمَثْبُورًا على إن الخففة واللام الفارقة [فَارَادَ] فرعون ان يستخف موسى وقومه من ارض مصر ويخرجهم منها - او ينفذهم عن ظهر الارض بالقتل والامتنع فحاق به مكره بان استغفر الله باغراقه مع قبضه [اسْكُنُوا الْأَرْضَ] اللتي اراد فرعون ان يستفزكم منها [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ] يعني قيام الساعة [جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا] جمعا مختلطين اياكم و اياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم واشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى [وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ] وما انزلنا القرآن الا بالحكمة المقنضية لازاله وما نزل الا ملتبساً بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية الى كل خير - او ما انزلناه من السماء الا بالحق محفوظاً بالرصد من الملئكة وما نزل على الرمول الا محفوظاً بهم من تخليط الشياطين [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ] الا لتبشروهم بالجنة وتذودهم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من اكراه على الدين او نحو ذلك [وَقُرْآنًا] منصوب بفعل يفسره فرقناه - وقرأ ابي فرقناه بالتشديد اي جعلنا نزوله مفروقاً منجماً - وعن ابن عباس انه قرأه مشدداً وقال لم ينزل في يومين او ثلاثة بل كان بين اوله واخره عشرون سنة يعني ان فرق بالتخفيف يدل على فصل متقارب [عَلَى مُكْثٍ] بالفتح والضم على مهل وتؤدة وتثبت [وَنُنَزِّلُهُ تَذْرِيلًا] على حسب الحوادث [قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا] امر بالاعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشانهم وان لا يكثر بهم وبايمانهم وبامتناعهم عنه وانهم ان لم يدخلوا في الايمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم اهل جاهلية وشرك فان خيرا منهم وافضل وهم العلماء الذين قرأوا الكتب وعلموها ما الوحي وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم انه النبي العربي الموعود في كتبهم فاذا نلني عليهم خروا سجداً وسبحوا الله تعظيماً لاسره ولا نجاه

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ١٢

عَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ
 قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۖ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهِدٍ ۚ وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِهِ ۚ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَآ وَبُكْمًا وَصَمًا ۖ مَا لَهُمْ جَهَنَّمُ ۖ كُلَّمَا خَبَتْ زِينَتُهُمْ
 سَعِيرًا ۖ ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ بَانَهُمْ كَفَرُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا

وسلم الآشبهة تلجلجت في مدورهم وهي انكارهم ان يرسل الله البشر والهمزة في ابعث الله للانكار وما
 انكروه فخلانه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته ان لا يرسل ملك الوحي الا الى امثاله او الى الانبياء
 ثم قرر ذلك بانه [لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمشُونَ] على اقدامهم كما يمشى الانس ولا يطيرون باجنحتهم الى
 السماء فيسمعوا من اهلها ويعلموا ما يجب علمه [مُطْمَئِنِّينَ] ساكنين في الارض قارين [لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ
 السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا] يعلمهم الخير ويهديهم المرشد فاما الانس فما هم بهذه المثابة انما يرسل الملك الى مختار
 منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم - فان قلت هل يجوز ان يكون بشرًا وملكًا منصوبين
 على الحال من رسولًا - قلت وجه حسن والمعنى له اجوب [شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] على اني بلغت ما
 ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندم [إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ] المنذرين والمنذرين [خَبِيرًا] عالما باحوالهم فهو
 مجازيهم وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعيد للكفرة وشهادة تمييز احوال* [وَمَنْ يَهْدِ
 اللَّهُ] ومن يوفقه ويأطف به [فَهُوَ الْمُهْتَدِي] لانه لا يلطف الا بمن عرف ان اللطف ينفع فيه [وَمَنْ
 يَضِلْ] ومن يخذل [فَلَنْ تُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ] انصارا على وجوههم كقوله يَوْمَ يُسْكَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ -
 وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم
 قادر على ان يمشيهم على وجوههم [عَمِيَآ وَبُكْمًا وَصَمًا] كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق
 ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يُقر أعينهم ولا يسمعون ما يُلد مسامعهم
 ولا ينطقون بما يُقبل منهم وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ - ويجوز ان يحشروا مؤوفي الحواس من
 الموقف الى النار بعد الحساب فقد أخبر عنهم في موضع اخر انهم يقرؤون ويتكلمون [كُلَّمَا خَبَتْ] كلما اكلت
 جانودهم واحصوهم وأفنتها فسمكن لهنها بدلوا غيرها فرجعت ملتبهة مستعرة * كانهم لما كذبوا بالاعادة بعد
 الافناء جعل الله جزاءهم أن ساط النار على أجزاءهم تأكلها وتغنيها ثم يعيدها لايزالون على الافناء
 والاعادة ليزيد ذلك في تحسره على تكذيبهم البعث ولانه ادخل في الانتقام من الجاحد وقد دل
 على ذلك بقوله [ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ] الى قوله [إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا] - فان قلت علام عطف قوله وجعل
 لهم أجلا - قات على قوله [أَوَلَمْ يَرَوْا] لان المعنى قد علموا بدليل العقل ان من قدر على خلق السموات
 والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس لانهم ليسوا باشد خلقا منهن كما قال أَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ

بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُفْقَرُونَ ۝
وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝ أَوْ تَكُونَ لَكَ جِدَّةٌ مِنْ تَحْتِهَا رِجَالٌ ۝ فَتَفْجُرَ
الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝ أَوْ يَكُونَ لَكَ
بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ۝ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه ۝ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ

الاجسام والعباد عاجزون عنه و اما المحال الذي لا مجال فيه للقدرة و لا مدخل لها فيه كثنائي القديم فلا يقال للفاعل قد عجز عنه و لا هو معجز و لو قيل ذلك ليجاز وصف الله بالعجز لانه لا يوصف بالقدرة على المحال الا ان يكبروا فيقولوا هو قادر على المحال فان رأس مالهم المكابرة و قلب الحقائق [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] ردنا و كررنا [مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه - والكفور الجحور - فان قلت كيف جاز [فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُفْقَرُونَ] ولم يعجز ضربت الا زيدا - قلت لان ابى متاويل بالنفي كانه قيل فام يرضوا الا كفورا * لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الاخر والبيئات ولزمهم الحجة وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتعثر في اذيال الحيرة فـ [وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى] وحتى [تَفْجُرَ] تفتح - وقرئ تَفْجُرُ بالتخفيف من الارض يعنون ارض مكة [يَنْبُوعًا] عينا غزيرة من شانها ان تنبع بالماء لا تقطع يفعول من نبع الماء كيعبوب من عب الماء [كَمَا زَعَمْتَ] يعنون قول الله تعالى اِنْ تَشَاءْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ - قرئ كِسَفًا بسكون السين جمع كِسْفَةٍ كسفرة وسدر وبقته [قَبِيلًا] كفيلا بما تقول شاهدا بصحته والمعنى اوتأتي بالله قبيلة وبالملائكة قبلا كقوله شعر كذت منه والدي برأ * فاني وقيار بها لغريب * او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر ونحوه لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا - او جماعة حالا من الملائكة [مِنْ زُخْرَفٍ] من ذهب [فِي السَّمَاءِ] في معارج السماء فحذف المضاف يقال رقي في السلم وفي الدرجة [وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ] ولن نؤمن لاجل رقيك [حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا] من السماء فيه تصديقك - عن ابن عباس قال عبد الله بن ابي امية لن نؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه وانا انظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات الا العناد واللجاج ولوجاءتهم كل اية لقالوا هذا سحر كما قال عز وجل وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ - وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ و حين انكروا الآية الباقية التي هي القرآن و سائر الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هي اعظم لم يكن الى تبصرتهم سبيل [قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ] و قرئ قال سُبْحَانَ رَبِّي اي قال الرسول - وسُبْحَانَ رَبِّي تعجب من اقتراحاتهم عليه [هَلْ كُنْتُ إِلَّا] رسولا كسائر الرسل [بَشَرًا] مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات التي اذما هو الى الله فما بالكم تتخيدونها علي ان الارلى نصب مفعول ثان لمَنع والثانية رفع فاعل له - و [أُهدى] الرحي اي وما منعهم الايمان بالقرآن و ببذوة محمد صلى الله عليه وآله

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ١٠

وَلَنْ شُدْنَا نَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۖ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۖ قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ

عليه وآله وسلم وما يعلم الروح - وقيل هو خلق عظيم روحاني اعظم من الملك - وقيل جبرئيل عليه السلام - وقيل القرآن و [مِنْ أَمْرِ رَبِّي] اي من وحيه وكلامه ايس من كلام البشر - بعثت اليهود الى قريش ان سلوه عن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان اجاب عنها اوسكت فليس بذبي وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وابهم امر الروح وهو مبهم في التوراة فقدموا على سوالهم [وَمَا أَوْحَيْنَا] الخطاب عام - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب ام انت معنا فيه فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب شانك ساعة تقول وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَسَاعَةً تقول هذا فزلت وكوأن ما في الأرض من شجرة اقلام وليس ما قالوه بل لازم لان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا الى ما فوقه وبالكثرة مضافا الى ما تحته فالحكمة اللتي اوتيتها العبد خير كثير في نفسها الا انها اذا اضيفت الى علم الله فهي قليلة - وقيل هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا للذي صلى الله عليه وآله وسلم قد اوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوته وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا فقل لهم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله • [لَنَذْهَبَنَّ] جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط واللام الداخلة على ان موطئة للقسم والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه عن الصدور والمصاحف فلم نترك له اثرا وبقيت كما كنتم لاتدري ما الكتاب [ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ] بعد الذهاب [بِهِ] من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مسطورا [إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] الا ان يرحمك ربك فيردك عليك كان رحمته تتوكل عليه بالرد - او يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المدة العظيمة في تنزيله وتحفيظه على كل ذي علم ان لا يغفل عن هاتين المئتين والقيام بشكرهما وهما منة الله عليه بحفظ العلم ورسوخه في صدره ومدته عليه في بقاء المحفوظ - وعن ابن مسعود ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون الصلوة وليصلين قوم ولا دين لهم وان هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتناه في قلوبنا واثبتناه في مصاحفنا نعلمه ابناؤنا ويعلمه ابناؤنا فقال يسرى عليه ايلا فيصيح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويذرع ما في القلوب • [لَا يَأْتُونَ] جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز ان يكون جوابا للشرط نقول • ع • يقول لا غائب مالي ولا حرم • لان الشرط وقع ماغيبا اي لو تظاهروا على ان ياتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه وفيهم العرب العاربة ارباب البيان لعجزوا عن الاتيان بمثله - والعجب من الغوابت ومن زعمهم ان القرآن قديم مع اعتدافهم بانه معجز وانما يكون العجز حديث تكون القدرة فيقال الله قادر على خلق

الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝ وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَإِذَا
 أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ائْتَرَضَ وَنَأْبَجَانِيهِ ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا ۝ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِ ط فَرِيكُم
 أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ط قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝

شديدا حتى فُتِحَ له فدخلها فاعزَّ الله به الاسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان
 النصير • كان حول البيت ثلثمائة وستون صنم كل قوم بحيلهم - وعن ابن عباس كانت لقبائل
 العرب يحججون اليها وينحرون لها فشكى البيت الى الله فقال اي رب حتى متى تعبد هذه الاصنام
 حولي درؤك فاوحى الله الى البيت اني سأحدث لك نوبة جديدة فاملاؤك خدودا سجدوا يدنون
 اليك دنيفا النصور و يحثون اليك حنين الطير الى بيضها لهم عجيج حولك بالتلبية - ولما نزلت هذه
 الآية يوم الفتح قال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خذ مخصرتك ثم القها
 فجعل يأتي صنما صنما وهو يذكت بالمحصرة في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فنيكبت الصنم
 لوجهه حتى القاها جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا علي ارم به
 فحمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل اهل مكة يتعجبون ويقولون
 ما رأينا رجلا اسحر من محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وشكايه البيت والوحي اليه تمثيل وتخييل
 [وزَهَقَ الْبَاطِلُ] ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه اذا خرجت - وانحق الاسلام - والباطل الشرك [كَانَ
 زَهُوقًا] كان مضمحلا غير ثابت في كل وقت • [وَنُزِّلَ] قرئ بالتخفيف والتشديد [مِنَ الْقُرْآنِ] من
 للتبيين كقوله مِنَ الْاَوْتَانِ - او للتبعيض اي كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزدادون به ايمانا
 ويستصلحون به دينهم نموقة منهم موقع الشفاء من المرضى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ولا يزداد به الكفرون [إِلَّا خَسَارًا] اي نقصانا لثقتهم به وكفرهم
 كقوله تعالى نَزَّلَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ • [وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ] بالصحة والسعة [ائْتَرَضَ] عن ذكر
 الله كأنه مستغين عنه مستبد بنفسه [وَنَأْبَجَانِيهِ] تأكيد للاعراض لان الاعراض عن الشيء ان يولييه
 عرض وجهه - والدأى بالجانب ان يابوي عنه عطفه ويولييه ظهره - او اراد الاستكبار لان ذلك من عادة
 المستكبرين [وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ] من فقر او مرض او نازلة من النوازل [كَانَ يَؤُوسًا] شديد اليأس من
 روح الله وَإِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ - وقرئ وناء بجانيه بتقديم اللام على العين كقولهم
 رأوني رأي - ويجوز ان يكون من ناء بمعنى نهض - [قُلْ كُلُّ] احد [يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِ] اي على مذهبه
 وطريقته اللتي تشاكل حاله في الهدى والضلالة من قوائم طريق ذر شواكل وهي الطرق اللتي تتشعب منه
 والدليل عليه قوله [فَرِيكُم أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا] اي اسد مذهبيا وطريقة • الاكثر على انه الروح الذي في الحيوان
 سألوه عن حقيقته فاخبر انه من امر الله اي مما استأثر بعلمه - وعن ابن ابي بريدة لقد مضى النبي صلى الله

فَتَجِدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ قَا عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ وَ قُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ
وَأَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ أَمْرِكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ وَ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ ۖ إِنَّ
سورة بني اسرائيل ١٧
الجزء ١٥
ع ٩

[نَافِلَةٌ لَكَ] عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وَضَع نَافِلَةً موضع تَجِدَا لِأَنَّ التَّحِيدَ عِبَادَةٌ زَائِدَةٌ فَكَانَ التَّحِيدُ
وَالنَّافِلَةُ يُجْمَعُهُمَا مَعْنَى وَاحِدٍ وَ الْمَعْنَى أَنَّ التَّحِيدَ زَيْدٌ لَكَ عَلَى الصَّلَوَاتِ الْمَفْرُوضَةِ فَرِيضَةٌ عَلَيْكَ خَاصَّةٌ
دُونَ غَيْرِكَ لِأَنَّهُ تَطَوُّعٌ لَهُمْ [مَقَامًا مَّحْمُودًا] نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ أَبِي عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَيُقِيمَكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا - أَوْضَحَنَّ يَبْعَثُكَ مَعْنَى يُقِيمُكَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى أَنْ يَبْعَثَكَ ذَا مَقَامٍ
مَّحْمُودٍ - وَ مَعْنَى الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ الْمَقَامُ الَّذِي يَحْكُمُهُ الْقَائِمُ فِيهِ وَ كُلٌّ مِنْ رَأَى وَ عَرَفَهُ وَ هُوَ مُطْلَقٌ فِي كُلِّ
مَا يَجْلِبُ الْحَمْدُ مِنْ أَنْوَاعِ الْكَرَامَاتِ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ الشَّفَاعَةُ وَ هِيَ نَوْعٌ وَاحِدٌ مِمَّا يَتَذَاوَلُهُ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
مَقَامٌ يَحْكُمُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَ الْآخِرُونَ وَ تُشْرَفُ فِيهِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ تَسَالُ فَتُعْطَى وَ تَشْفَعُ فَتُشْفَعُ لَيْسَ أَحَدٌ
إِلَّا تَحْتَ لِحَاؤِكَ - وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ هُوَ الْمَقَامُ الَّذِي اشْفَعُ فِيهِ لِأُمَّتِي -
وَ عَنْ حَزِيْفَةَ يُجْمَعُ النَّاسُ فِي صَعِيدٍ فَلَا تَتَكَلَّمُ نَفْسٌ فَاوَلَّ مَدْعُو مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ فَيَقُولُ
لَبَّيْكَ وَ سَعْدَيْكَ وَ الشَّرْلَيْسَ إِلَيْكَ وَ الْمَهْدِيَّ مِنْ هَدِيَّتِ وَ عَبْدُكَ يَدِينُ يَدِيكَ وَ بَكَ وَ إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ
وَلَا مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَ تَعَالَيْتَ سُبْحَانَكَ رَبُّ الْبَيْتِ قَالَ فَهَذَا قَوْلُهُ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ
رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا - قَرِئَ [مَدْخَلَ] وَ [مَخْرَجَ] بِالضَّمِّ وَ الْفَتْحِ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ وَ مَعْنَى الْفَتْحِ ادْخِلْنِي
فَادْخُلْ مَدْخَلَ صِدْقٍ أَبِي ادْخِلْنِي الْقَبْرَ مَدْخَلَ صِدْقٍ ادْخُلَا مَرْضِيًّا عَلَى طَهَارَةٍ وَ طَيِّبٍ مِنَ السَّيِّئَاتِ
وَ أَخْرِجْنِي مِنْهُ عِنْدَ الْبَعْثِ اخْرَاجَا مَرْضِيًّا مَلَقَى بِالْكَرَامَةِ أَمَّا مِنَ السَّخَطِ يَدُلُّ عَلَيْهِ ذِكْرُهُ عَلَى أَثَرِ ذِكْرِ
الْبَعْثِ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ حِينَ أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ يَرِيدُ ادْخَالَ الْمَدِينَةِ وَ الْخُرَاجَ مِنْ مَكَّةَ - وَ قِيلَ ادْخَالُهُ مَكَّةَ
ظَاهِرًا عَلَيْهَا بِالْفَتْحِ وَ اخْرَاجَهُ مِنْهَا أَمَّا مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَ قِيلَ ادْخَالُهُ الْغَارَ وَ اخْرَاجَهُ مِنْهُ سَالِمًا - وَ قِيلَ
ادْخَالُهُ فِيمَا حُمِّلَهُ مِنَ عَظِيمِ الْأَمْرِ وَ هُوَ النَّبُوءَةُ وَ اخْرَاجَهُ مِنْهُ مَوْدِيًّا لِمَا كُفِّهِ مِنْ غَيْرِ تَفْرِيطٍ - وَ قِيلَ الطَّاعَةُ -
وَ قِيلَ هُوَ عَامٌ فِي كُلِّ مَا يَدْخُلُ فِيهِ وَ يَلَابِسُهُ مِنْ أَمْرِ وَ مَكَانٍ [سُلْطٰنًا] حُجَّةٌ تَنْصُرُنِي عَلَى مَنْ خَالَفَنِي -
أَوْ مُلْكًا وَ عِزًّا قَوِيًّا نَاصِرًا لِلْإِسْلَامِ عَلَى الْكُفْرِ مَظْهَرًا لَهُ عَلَيْهِ فَاجَبِيَّتُ دَعْوَتِهِ بِقَوْلِهِ وَ اللَّهُ يُعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ -
فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ - لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ - لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ وَعْدُهُ لَيَنْزِعَنَّ مَلِكًا فَارِسًا
وَ الرُّومَ فَيَجْعَلُهُ لَهُ - وَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ أَنَّهُ اسْتَعْمَلَ عَتَابَ بْنَ أَسِيدٍ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَ قَالَ
انْطَلِقْ فَقَدْ اسْتَعْمَلْتُكَ عَلَى أَهْلِ اللَّهِ فَكَانَ شَدِيدًا عَلَى الْمَرْيِبِ لَيْثًا عَلَى الْمُؤْمِنِ وَ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَعْلَمُ
مَنْتَ إِذَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّوَابَةِ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا ضَرَبْتَ عَقْبَهُ فَإِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مَنَافِقٌ فَقَالَ أَهْلُ
مَكَّةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَعْمَلْتَ عَلَى أَهْلِ اللَّهِ عَتَابَ بْنَ أَسِيدٍ إِعْرَابِيًّا جَافِيًّا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَ سَلَّمَ أَنِّي رَأَيْتُ فِيمَا يَرَى النَّاسُ كَانَ عَتَابُ بْنُ أَسِيدٍ أَتَى بَابَ أُجُنَّةٍ فَاخَذَ بِحُلَاةِ الْبَابِ فَقَلَقَهَا قَلْعًا

لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَأْبَتْونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ سَنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝ أَتِمِّمُ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ۖ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ

وازدیاد التصالب في دين الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها لما نزلت كان يقول اللهم لا تكلفني الى نفسي طرفة عين * [وَإِنْ كَادُوا] وان كاد اهل مكة [لَيَسْتَفِزُّنَكَ] لَيَسْتَفِزُّنَكَ بعد اذ انك بعد اخرجك [إِلَّا] زمانا [قَلِيلًا] فان الله مهلكهم وكان كما قال فقد اهلكوا بددر بعد اخراجه بقليل - وقيل معناه واو اخرجوك لاستوصلوا عن بكرة ابيهم ولم يُخْرِجوه بل هاجر بامر ربه - وقيل من ارض العرب - وقيل من ارض المدينة - وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما هاجر حسدته اليهود وكرهوا قربه منهم فاجتمعوا اليه وقالوا يا ابا القاسم ان الانبياء انما بُعِثُوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجرة ابراهيم فلو خرجت الى الشام لامتنا بك واتبعناك وقد علمنا انه لا يمنعك من الخروج الا خوف الروم فان كذبت رسول الله فالحق مانعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اميال من المدينة - وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه ويراها الناس عازما على الخروج الى الشام لحرمه على دخول الناس في دين الله فنزلت فرجع - وقرئ لَا يَلْبَتْونَ - وفي قراءة ابي لا يَلْبَتْونَ على افعال اذا - فان قلت ما وجه القراءتين - قلت اما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر كاد والفعل في خبر كاد واقع موقع الاسم واما قراءة ابي ففيها الجملة برأسها التي هي اذا لا يَلْبَتْونَ عطف على جملة قوله وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّنَكَ - وقرئ خَلْفَكَ قال * شعر * عفت الديار خلفهم فكانما * بسط الشواطئ بينهم حصيرا * اي بعدهم * [سَنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا] يعني ان كل قوم اخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنة الله ان يهلكهم ونصبته نصب المصدر المؤكد اي من الله ذلك سنة * ذلكت الشمس غربت - وقيل زالت - وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اتاني جبرئيل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى بي الظهر - واشتقاقه من الدلك لان الانسان يدلك عينه عند النظر اليها فان كان الدلوك الزوال فالاية جامعة للصلوات الخمس وان كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر - والغسق الظلمة وهو وقت صلوة العشاء [وَقُرْآنَ الْفَجْرِ] صلوة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لانها ركن كما سميت ركوعا وسجودا وقنوتا وهي حجة على ابن عليّة والاصم في زعمهما ان القراءة ليست بركن [مَشْهُودًا] يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء يصعد هؤلاء فهو في اخر ديوان الليل واول ديوان النهار - او يشهده الكثير من المصلين في العادة - او من حقه ان يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة - ويجوز ان يكون وَقُرْآنَ الْفَجْرِ حذفا على طول القراءة في صلوة الفجر لكونها مكتورا عليها ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر اطول الصلوات قراءة [وَمِنَ اللَّيْلِ] وعليك بعض الليل [فَتَجِدُ بِهِ] والتجيد ترك السجود للصلوة ونحوه التاتم والتخرج ويقال ايضا في النوم تجيد

لِنَقْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرُهُ ق وَ اِذَا لَاتَخْذُرْكَ خَلِيلًا ٥ وَ اَوَّلَا اَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ٥ اِذَا
لَاذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَوةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ٥ وَ اِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ

صَلُوتُنَا وَ كُلُّ رَبِّوَا لَنَا فَهَؤُلَاءِ وَ كُلُّ رَبِّوَا عَلَيْنَا فَهُوَ مُوْضِعُ عَنَّا وَ اِنْ تَمَتَّعْنَا بِأَلَاةٍ سُدَّةٍ وَ لَا نَكْسِرُهَا بِأَيْدِينَا عِنْدَ
رَأْسِ الْحَوْلِ وَ اِنْ تَمْنَعُ مِنْ قَصْدِ وَادِينَا وَجَّ فَعُضْدُ شَجَرَةٍ فَإِذَا سَأَلْتَكَ الْعَرَبُ لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقُلْ اِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي
بِهِ وَ جَاؤُوا بِكُتَابِهِمْ فَكُتِبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لَثَقِيفٍ لَا يُعْشَرُونَ وَ لَا يُحْشَرُونَ
فَقَالُوا وَ لَا يُجَبُّونَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ ثُمَّ قَالُوا لِلْكَاتِبِ اكْتُبْ وَ لَا يُجَبُّونَ وَ الْكَاتِبُ يَنْظُرُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَلَّ سَيْفَهُ وَ قَالَ أَسْعَرْتُمْ قَلْبَ نَبِيٍّ يَا مَعْشَرَ ثَقِيفٍ أَسْعَرَ اللَّهُ
قُلُوبَكُمْ نَارًا فَقَالُوا لَسْنَا نَكَلِّمُ إِيَّاكَ إِنَّمَا نَكَلِّمُ مُحَمَّدًا فَانْزَلَتْ - وَ رَوَى اَنْ قَرِيشًا قَالُوا لَهُ اجْعَلْ آيَةً رَحْمَةً آيَةُ عَذَابٍ
وَ آيَةُ عَذَابٍ آيَةُ رَحْمَةٍ حَتَّى نَوْءُ مِنْ بَكَ فَانْزَلَتْ [وَ اِنْ كَادُوا لَيَقْتُلُونَكَ] اِنْ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَ اللَّامُ هِيَ الْفَارَقَةُ
بَيْنَهَا وَ بَيْنَ الْغَافِيَةِ وَ الْمَعْنَى اَنْ الشَّانَ قَارَبُوا اَنْ يَفْتَنُوكَ اَيِ يَخْدَعُوكَ فَاتْنِيزِ [عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ]
مِنْ أَمْرِنَا وَ نَوَاهِينَا وَ وَعْدِنَا وَ وَعِيدِنَا [لِنَقْتَرِي عَلَيْنَا] لِنَقُولَ عَلَيْنَا مَا لَمْ نُقَلِّ يَعْنِي مَا أَدَارُوهُ عَلَيْهِ مِنْ
تَبْدِيلِ الْوَعْدِ وَ وَعِيدِ وَ وَعْدِ وَ مَا اقْتَرَحْتُهُ ثَقِيفٍ مِنْ اَنْ يَضِيفَ إِلَى اللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيْهِ [وَ اِذَا
لَاتَخْذُرْكَ] اَيِ وَ لَوَاتَبِعْتَ مُرَادَهُمْ لَا تَخْذُرْكَ [خَلِيلًا] وَ لَكُنْتَ لَهُمْ وَلِيًّا وَ خَرَجْتَ مِنْ وَلايَتِي * [وَأَوَّلًا
اَنْ تَبْتَئَكَ] وَ لَوْ لَا تَثْبِيْتُنَا لَكَ وَ عَصَمْتُنَا [لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ] لِقَارِبْتَ اَنْ تَمِيلَ إِلَى خَدَعِهِمْ وَ مَكْرِهِمْ
وَ هَذَا تَهْيِيجُ مِنَ اللَّهِ لَهُ وَ فَضْلُ تَثْبِيْتٍ وَ فِي ذَلِكَ لُطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ اِذَا لَوْ قَارِبْتَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ اِدْنَى رُكْنَةٍ
[لَاذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَوةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ] اَيِ لِأَذْنُكَ عَذَابُ الْآخِرَةِ وَ عَذَابُ الْقَبْرِ مُضَاعَفِينَ - فَانْ قُلْتَ
كَيْفَ حَقِيقَةُ هَذَا الْكَلَامِ - قُلْتَ اَصْلُهُ لِأَذْنُكَ عَذَابُ الْحَيَوةِ وَ عَذَابُ الْمَمَاتِ لِاَنَّ الْعَذَابَ عَذَابَانِ عَذَابُ فِي الْمَمَاتِ
وَ هُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ وَ عَذَابُ فِي حَيَوةِ الْآخِرَةِ وَ هُوَ عَذَابُ النَّارِ وَ الضَّعْفُ يَوْمُفٌ بِهِ نَحْوُ قَوْلِهِ فَاتَّيَهُمْ عَذَابٌ ضِعْفًا مِّنْ
النَّارِ بِمَعْنَى مُضَاعَفًا فَكَانَ اَصْلُ الْكَلَامِ لِأَذْنُكَ عَذَابًا ضِعْفًا فِي الْحَيَوةِ وَ عَذَابًا ضِعْفًا فِي الْمَمَاتِ ثُمَّ حُذِفَ الْمَوْصُوفُ
وَ اتَّيَمَّتِ الصِّفَةُ مُقَامَهُ وَ هُوَ الضَّعْفُ ثُمَّ اضْيِيفَتِ الصِّفَةُ اِضَافَةً الْمَوْصُوفِ فَقِيلَ ضِعْفُ الْحَيَوةِ وَ ضِعْفُ
الْمَمَاتِ كَمَا لَوْ قِيلَ لِأَذْنُكَ اَلْيَمَ الْحَيَوةِ وَ اَلْيَمَ الْمَمَاتِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ بِضِعْفِ الْحَيَوةِ عَذَابُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا
وَ بِضِعْفِ الْمَمَاتِ مَا يَعْقِبُ الْمَوْتَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ الْمَعْنَى لِمُضَاعَفَتِنَا لَكَ الْعَذَابِ الْمَعْجَلِ
لِلْعَصَاةِ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَ مَا نُؤَخِّرُهُ لَمَّا بَعْدَ الْمَوْتِ - وَ فِي ذِكْرِ الْكَيْدِ وَ الدَّوْدَةِ وَ تَقْلِيلِهَا مَعَ اتِّبَاعِهَا الْوَعْدَ الشَّدِيدَ
بِالْعَذَابِ الْمُضَاعَفِ فِي الدَّارَيْنِ دَلِيلٌ يَبَيِّنُ عَلَى اَنْ الْقَبِيحَ يَعِظُ قَبْحَهُ بِمَقْدَارِ عَظَمِ شَأْنِ فَاعِلِهِ وَ ارْتِفَاعِ مَذَلَّتِهِ -
وَ مِنْ ثَمَّةِ اسْتِعْظَامِ مَسَائِخِ الْعَدْلِ وَ التَّوْحِيدِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ نِسْبَةُ الْمَجْبُورَةِ الْقَبَائِحِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا
كَبِيرًا - وَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اَنْ اِدْنَى مَدَاهِنَةِ اللَّغْوَةِ مُضَادَّةٌ لِلَّهِ وَ خُرُوجٌ عَنْ وَلايَتِهِ وَ سَبَبٌ مُّوْجِبٌ لِّغَضَبِهِ وَ نَكَالِهِ
فَعَلَى الْمُؤْمِنِ اِذَا تَلَّى هَذِهِ الْآيَةَ اَنْ يَجْذُو عِزَّهَا وَ يَتَدَبَّرَهَا فَهِيَ جَدِيرَةٌ بِالتَّدَبُّرِ وَ بَانَ يَسْتَشْعِرُ النَّظَرَ فِيهَا الْخَشْيَةُ

نَدْعُوا كُلَّ انْأَسٍ بِأَمَامِهِمْ ۖ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝ رَسَنَ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ۖ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ۖ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَإِنْ كَادَرَا لَيَقْتِفُونَكَ مِنَ الَّذِينَ أُوتِيَ الْكِتَابَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

لمؤمن اكرم على الله من الملكة الذين عذبه - و من ارتكبتهم انهم فسروا كثيرا بمعنى جميع في هذه الآية وخذلوا حتى سلبوا الذوق فلم يحسوا ببشاعة قولهم و فضلناهم على جميع ممن خلقنا على ان معنى قولهم على جميع ممن خلقنا اشجى لحلوهم و اقدى لعيونهم ولكنهم لا يشعرون فانظر الى تمكلمهم وتشبثهم بالتأويلات البعيدة في عداوة الملاء الاعلى كان جبرئيل عليه السلام غاظمهم حين اهلك مدائن قوم لوط فتلك السخيمة لاتدخل عن قلوبهم - قرئ [يَدْعُوا] بالياء والنون - وَيَدْعَى كُلُّ انْأَسٍ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُول - وقرأ الحسن يَدْعُوا كُلُّ انْأَسٍ عَلَى قَلْبِ الْاَلْفِ وَاوَا فِي لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ اقْعُو الظرف نصب باضمار اذكر - ويجوز ان يقال انها علامة الجمع كما في وَاسْرُوا الْمُجُوعَى الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الرُفْعَ مُقَدَّرٌ كَمَا فِي يَدْعَى وَلَمْ يُوْتِ بِالْفُتُوْنِ قَلَّةً مُبَالَاةً بِهَا لِأَنَّهَُا غَيْرُ مُضْمِرٍ لَيْسَتْ إِلَّا عِلَامَةً [بِأَمَامِهِمْ] بِمَنْ اِيْتَمَوَا بِهِ مِنْ نَبِيٍّ اَوْ مُقَدَّمٍ فِي الدِّينِ اَوْ كِتَابٍ اَوْ دِينٍ فَيَقَالُ يَا أَتْبَاعُ فَلَانِ يَا اَهْلَ دِينِ كَذَا وَكِتَابِ كَذَا - وَقِيلَ بِكِتَابِ اَعْمَالِهِمْ فَيَقَالُ يَا اَصْحَابَ كِتَابِ الْخَيْرِ يَا اَصْحَابَ كِتَابِ الشَّرِّ - وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ بِكِتَابِهِمْ - وَمَنْ يَدْعُ التَّفَاسِيرُ اَنْ اَلْاِمَامَ حَمَّعَ اَمَّ وَانَ النَّاسَ يَدْعُوْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَمَانَتِهِمْ وَ اَنْ الْحَكْمَةَ فِي الدَّعَاءِ بِالْاَمَنَاتِ دُونَ الْاَبَاءِ رِعَايَةً حَقَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ اَظْهَارَ شَرَفِ الْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ وَ اَنْ لَا يَفْتَضَحَ اَوْلَادُ الزَّنا وَلَيْتَ شِعْرِي اَيُّهُمَا اَبْدَعَ اَصْحَتَهُ لَفْظُهُ اَمَّ بِهَاءِ حَكْمَتِهِ [فَمَنْ أُوْتِيَ] مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَدْعُوِّينَ [كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ] قِيلَ اُولَئِكَ لَانَّ مَنْ أُوْتِيَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - فَانْ قَامَتْ لِمَ خَصَّ اَصْحَابَ الْيَمِينِ بِقِرَاءَةِ كِتَابِهِمْ كَانْ اَصْحَابَ الشَّامِ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ - قُلْتُ بَلَى وَلَكِنْ اِذَا اُطْلِعُوا عَلَى مَا فِي كِتَابِهِمْ اخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنائياته والاعتراف بمساريه امام التنكيل به والانتقام منه من الحياء والخجل والانخزال وحُبسة اللسان والتنعُّت والعجز عن اقامة حروف الكلام والذهاب عن تصويرية القول فكان قراءتهم كلا قراءة و اما اصحاب اليمين فامرهم على عكس ذلك لاجرم انهم يقرءون كتابهم احسن قراءة وابتدئها ولا يقنعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارئ لاهل المحشر هاؤم اقرءوا كِتَابِيهِ [وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا] وَلَا يَنْقُصُونَ مِنْ ثَوَابِهِمْ اِدْنَى شَيْءٍ كَقَوْلِهِ وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا * مَعْنَاهُ مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا اَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمَى كَذَلِكَ [وَأَضَلُّ سَبِيلًا] مِنَ الْاَعْمَى وَالْاَعْمَى مُسْتَعَارٌ مِمَّنْ لَا يَدْرِكُ الْمُبْصِرَاتِ لِفَسَادِ حَاسَتِهِ لَمْ يَلْهُدِ إِلَى طَرِيقِ النِّجَاةِ اَمَّا فِي الدُّنْيَا فَلَفَقَدَ النَّظَرَ وَاَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَا يَنْفَعُهُ الْاِهْتِدَاءُ اِلَيْهِ - وَقَدْ جَوَّزُوا اِنْ يَكُونُ الثَّانِي بِمَعْنَى التَّفْضِيلِ وَمَنْ ثُمَّ قَرَأَ اَبُو عَمْرٍو الْاَوَّلَ مُمَالًا وَالثَّانِي مَفْخَمًا لَانَّ اَفْعَلَ التَّفْضِيلَ تَمَامُهُ بِمَنْ فَكَانَتْ الْفَهْمُ فِي حَكْمِ الْوَاثِقَةِ فِي وَسْطِ الْكَلَامِ كَقَوْلِكَ اَعْمَالُكُمْ وَاَمَّا الْاَوَّلُ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ شَيْءٌ فَكَانَتْ الْفَهْمُ وَاقِعَةً فِي الطَّرْفِ مَعْرُوضَةً لِلْاَمَالَةِ * رَوَى اَنْ ثَقِيفًا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ فِي امْرُكٍ حَتَّى تُعْطِيَنَا خَصَالًا نَفْتَحُ بِهَا عَالِيَ الْعَرَبِ لَا نَعْشُرُ وَلَا نَحْشُرُ وَلَا نَجْدِي فِي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٨

أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ۝ أَمْ آمَنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ تَبِيعًا ۝ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝ ع يَوْمَ

وله في كل جانب برّاً كان او بحراً سبباً مرمداً من اسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده مختصاً بذلك بل ان كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البرّ ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت الدواب كما ان الغرق تغيب تحت الماء فالبرّ والبحر عنده سببان يقدر في البرّ على نحو ما يقدر عليه في البحر فعلى العاقل ان يستوي خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان [أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] وهي الريح التي تحصب اي ترمي بالحصباء يعني أو ان لم يصبكم بالهالك من تحتكم بالخسف اصابكم به من فوقكم بريج يرسلها عليكم فيها الحصباء يرجمكم بها فيكون اشدّ عليكم من الغرق في البحر [وَكِيلًا] من يذرك بصرف ذاك عنكم [أَمْ آمَنْتُمْ] ان يقوي دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ان ترجعوا فتركبوا البحر الذي نجاكم منه فاعرضتم فينتقم منكم بان يرسل [عَلَيْكُمْ قَاصِفًا] وهي الريح التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كانها تتقصّف اي تنكسر - وقيل اللتي لا تمرّ بشيء الا قصفته [فَيَغْرِقَكُمْ] - وقرئ بالتاء اي الريح - وبالنون وكذلك يَخْسِفُ و نُرْسِلُ و يُعِيدُكُمْ قَرُوتٌ بالياء والنون - التبّيع المطالب من قوله فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ اي مطالبة قال الشماخ • ع • كما لاذ الغريم من التبّيع • يقال فلان على فلان تبّيع بحقه اي مُصَيِّرٌ عليه مطالب له بحقه والمعنى انا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد احدا يطالبنا بما فعلنا انتصاراً منا و دركاً للنار من جهتنا وهذا نحو قوله وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا [بِمَا كَفَرْتُمْ] بكفرانكم النعمة يريد اعراضهم حين نجاتهم • قيل في تكرمة ابن آدم كرمه الله بالعقل والنطق والتميز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير امر المعاش والمعاد - وقيل بتسليطهم على ما في الارض وتسخيرها لهم - وقيل كل شيء يأكل بفيه الا ابن آدم - وعن الرشيد انه احضر طعاماً فدعا بالملاعق وعنده ابو يوسف فقال له جاء في تفسير جدك ابن عباس قوله تعالى وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ جَعَلْنَاهُمْ اَصَابِعَ يَأْكُلُونَ بِهَا فاحضرت الملاعق فردّها واكل باصابعه [عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا] هو ما سوى الملائكة وحسب بني آدم تفضيلاً ان ترفع عليهم الملائكة وهم هم ومنزلاتهم عند الله منزلاتهم والعجب من المجبرة كيف عكسوا في كل شيء وكابروا حتى جسروهم عادة المكابرة على العظيمة اللتي هي تفضيل الانسان على الملك وذلك بعد ما سمعوا تفخيم الله امرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم وعلما اين اسكنهم واتى قوتهم وكيف نزلهم من انبيائه منزلة انبيائه من امهم ثم جرّهم فرط التعصب عليهم الى ان لفقوا اقوالا و اخبارا - منها قالت الملائكة ربنا انك اعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطينا ذلك فاعطنا في الآخرة فقال وعزّني و جلاي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كُنْ فكان - وروا عن ابي هريرة انه قال

وَالْأَوَّلَ وَعَدَهُمْ ط وَمَا يَعِدُهُم الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ط وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ
وَكَيْلًا ۝ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ط إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ
فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاءَ ۚ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ط وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝ أَفَأَمِنْتُمْ

صلى الله عليه و آله وسلم يا خيل الله اركبي - والرجل اسم جمع للراجل و نظيره الركب والصحب -
وقرى و رَجَلِكْ على ان فعلا بمعنى فاعل نجوتعيب و تابع و معناه و جمعك الرجل و تضم جيمه
ايضا فيكون مثل حَدِث و حَدَّث و نَدِس و نَدَّس و اخوات لهما يقال رَجُل رَجُل - و قرى و رَجَالِكْ
و رُجَالِكْ - فان قلت ما معنى استفزاز ابليس بصوته و اجلابه بخيله و رَجَلِه - قلت هو كلام ورد
التمثيل مثل حاله في تسلطه على من يغويه بمغوار وقع على قوم فصوت بهم صوتا يستفزهم من
اماكنهم و يقلقهم عن مراكزهم و اجلب عليهم بجذده من خياله و رجاله حتى استاصلهم - و قيل بصوته
بدعائه الى الشر و خيله و رَجَلِه كل راكب و ماش من اهل العيث - و قيل يجوز ان يكون لابليس خيل
و رجال - و اما المشاركة في الاموال و الاولاد فكل معصية يحملهم عليها في بابها كالربوا و المكاسب
المحرمة و البحيرة و السائبة و الانفاق في الفسوق و الاسراف و منع الزكوة و التوصل الى الاولاد بالسبب
الحرام و دعوى ولد بغير سبب و التسمية بعد العزى و عبد الحرث و التهود و التخصير و الحمل على الحرف
الذميمة و الاعمال المحظورة و غير ذلك [وَعَدَهُمْ] المواعيد الكاذبة من شفاعة الالهة و الكرامة على الله
بالانساب الشريفة و تسويف التوبة و مغفرة الذنوب بدونها و الاتكال على الرحمة و شفاعة الرسول في الكبائر
و الخروج من النار بعد ان يصيروا حُمَمًا و ايثار العاجل على الاجل * [إِنَّ عِبَادِي] يريد الصالحين
[لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ] ان لا تقدر ان تغويهم [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكَيْلًا] لهم يتوكلون به في الاستعاذة منك
و نحوه قوله إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ - فان قلت كيف جاز ان يأمر الله ابليس بان يتسلط على عباده
مغويا مضلا داعيا الى الشر صاددا عن الخير - قلت هو من الاوامر الواردة على سبيل الخذلان و التخلية
كما قال للعصاة اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ [يُزْجِي] يُجْري و يُسَيِّر و الضَّرْخُوف الغرق [ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاءَ]
ذهب عن اوهامكم و خواطركم كل من تدعونه في حوائدكم الا آياته وحده فانكم لا تذكرون سواه و لا تدعونه
في ذلك الوقت و لا تعقدون برحمته رجاءكم و لا تخطرون ببالكم ان غيره يقدر على اغاثتكم - او لم يهتد
لانقاذكم احد غيره من سائر المدعوتين - ويجوز ان يراد ضلَّ مَنْ تدعون من الالهة عن اغاثتكم و لكن الله
وحده هو الذي ترجونه وحده على الاستثناء المنقطع * [أَفَأَمِنْتُمْ] الهمة لانكار و الغاء للعطف على محذوف
تقديره انجوتهم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض - فان قلت بم انتصب جَانِبَ الْبَرِّ - قلت بئخسف
مفعولا به كالارض في قوله فَخَسَفْنَا بِهِ و بَدَارِهِ الْأَرْضَ - و [بِكُمْ] حال والمعنى ان يخسف جَانِبَ الْبَرِّ اي يقبله
و انتم عليه - فان قلت فما معنى ذكر الجانب - قلت معناه ان الجوانب و الجهات كلها في قدرته مواء

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط قَالَ اسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أَرْضِيَكَ إِلَهُي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَأَحْذَنُكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ۖ وَاسْتَفْزَزَ مِنْهُمُ ابْنُ آدَمَ ابْنُ الشَّيْطَانِ وَقَالَ لَأَبْجِلَنَّكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكُكَ فِي الْأَمْوَالِ

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٧

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - وقيل هي رؤياه انه سيدخل مكة - وقيل رأى في المنام ان ولد الحکم يتداولون مذبرة كما يتداول الصبيان الكرة - فان قلت اين لعنت شجرة الرقوم في القرآن - قلت لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة و الظلمة لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة و انما وصفت بلعن اصحابها على المجاز - وقيل وصفها الله باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في اصل السجيم في ابعد مكان من الرحمة - وقيل يقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون - وسألت بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب الممحق - وعن ابن عباس هي الكشوث التي تلتوى بالشجر يجعل في الشراب - وقيل هي الشيطان - وقيل ابو جهل - و قرئ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ بالرفع على انها مبتدأ محذوف الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك * [طِينًا] حال اما من الموصول و العامل فيه اسجد على اسجد له وهو طين اي اصله طين - او من الراجع اليه من الصلة على اسجد لمن كان في وقت خلقه طينًا - [أَرَأَيْتَ] الكاف للخطاب و [هَذَا] مفعول به و المعنى اخبرني عن هذا [الَّذِي] كرمته [عَلَيَّ] اي فضله لم كرمته علي وانا خير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك ثم ابتدأ فقال [لَنْ أَرْضِيَكَ] و اللام موطئة للقسم المحذوف [لَأَحْذَنُكَ ذُرِّيَّتَهُ] لاسداصلتهم بالاغواء من احتذك الجراء الارض اذا اكله كله و جرد ما عليها اكلاً وهو من الحنك و منه ما ذكر سيديويه من قولهم احذك الشاتين اي اكلهما - فان قلت من اين علم ان ذلك يتسهل له وهو من الغيب - قلت اما ان سمعه من الملائكة وقد اخبرهم الله به - اوخرجه من قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها - او نظر اليه فتوسم في سخائه انه خلق شهباني - وقيل قال ذلك لما عملت و سوسنه في آدم - و الظاهر انه قال ذلك قبل اكل آدم من الشجرة * [اذْهَبَ] ليس من الذهاب الذي هو نقيض المجيء انما معناه امض لساذك الذي اخترته خذلانا وتخليعة و عقبه بذكر ما جره سوء اختياره في قوله [فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ] كما قال موسى عليه السلام للمسامري فاذهب فان لك في الحيوة ان تقول لامساس - فان قلت اما كان من حق الضمير في الجزاء ان يكون على لفظ الغيبة ليرجع الى مَنْ تَبِعَكَ - قلت بلى و لكن التقدير فان جهنم جزاؤهم و جزاؤكم ثم غلب المخاطب على الغائب فقل جزاؤكم - و يجوز ان يكون للتابعين على طريق الالتفات و انتصب [جَزَاءُ مَوْفُورًا] بما في فان جهنم جزاؤكم من معنى تجازون - او باضمار تجازون - او على الحال لان الجزاء موصوف بالمونور والمونور الموفر يقال فر لصاحبك عروضة فرة * استفرة استخفه و الفر الخفيف [وَاَجْلِبْ] من اجلبة وهي الصياع و الخيل الخيالة و منه قول النبي

مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ٥ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٦ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ٧ وَمَا جَعَلْنَا
الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ٨ وَنُخَوِّفُهُمْ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ٩

اليوم الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما أُرسلت فأهلكوا واحدة وهي نانة صالح لان أثار هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم يُبصرها صادرهم وواردهم [مُبْصِرَةً] بقينة - وقرئ مُبْصِرَةً بفتح الميم [فَظَلَمُوا بِهَا] فكفروا بها [وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ] ان اراد بها الآيات المقترحة فالمعنى لا نرسلها [إِلَّا تَخْوِيفًا] من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فان لم يخافوا وقع عليهم - وان اراد غيرها فالمعنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الاتخويفا وانذارا بعذاب الآخرة • [وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ] واذكر ان اوحينا اليك ان ربك احاط بقريش يعني بشركناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَوُونَ الدُّبْرَ - قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْلَبُونَ وَتَحْشُرُونَ وغير ذلك فجعله كأن قد كان وَوُجِدَ فَقَالَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ على عادته في اخباره وحين تراحف الفريقان يوم بدر والذبي صلى الله عليه وآله وسلم في العريش مع ابي بكر رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني اسألك عهدك ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يُحَرِّضُ النَّاسَ ويقول سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَوُونَ الدُّبْرَ لعل الله تعالى اراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله لَكُنْتُ انظر الى مصارع القوم وهو يومي الى الارض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امر يوم بدر وما أُرِيَ في منامه من مصارعهم فكفوا بضحكهم ويستسخرون ويستعجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُونِ طَعَامُ الَّذِينَ جَعَلُوهَا سَخِرَةً قالوا ان مُحَمَّدًا يزعم ان الجحيم تُحْرَقُ الْحَجَارَةُ ثم يقول يَنْبِتُ فِيهَا الشَّجَرُ وما قدر الله حَقَّ قدره مَنْ قال ذلك وما انكروا ان يجعل الله الشجرة من جنس لا ياكله النار فهذا وبر السمندل وهو دُرْبَةٌ ببلاد الترك تتخذ منه مناديل اذا اتسخت طُرِحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى الذمامة تبتلع الجمر وقطع الحديد الحُمْر كالجمر باحماء النار فلا تضرها ثم اقرَّب من ذلك انه خلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها فما انكروا ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها - والمعنى ان الآيات انما يرسل بها تخويفا للعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر فما كان ما [أَرَيْنَاكَ] منه في منامك بعد الوحي اليك [إِلَّا فِتْنَةً] لهم حيث اتخذوه سخريا وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم فما اترف فيهم ثم قال فيهم [وَنُخَوِّفُهُمْ] اي نخوفهم بمخاوف الدنيا والآخرة [وَمَا يَزِيدُهُمْ] التخويف [إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا] فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسال ما يقترحون من الآيات - وقيل الرؤيا هي الاسراء وبه تعلق من يقول كان الاسراء في المنام وَمَنْ قَالَ كَانَ فِي الْيَقِظَةِ فَسَّرَ الرُّؤْيَا بِالرُّؤْيَا - وقيل انما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعننا رؤيا رأيتهما وخيال حُيِّلَ إِلَيْكَ اسْتَبْعَانًا مِنْهُمْ كَمَا سَمَى أَشْيَاءَ بِأَسْمَائِهَا عَذَابُ الْكَفَرَةِ نَحْوُ قَوْلِهِ فَرَاغَ إِلَى إِلِهِهِمْ - إِنْ شَرَكَايَ - ذُقْ

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٦

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۚ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْغَيْمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۚ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۚ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ

وباحوالهم ومقاديرهم وبما يستأهل كل واحد منهم وقوله [وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ] إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقوله [وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا] دلالة على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وان امته خير الامم لان ذلك مكتوب في زبور داود قال الله تعالى وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ وهم محمد وامته - فان قامت هلا عرف الزبور كما عرف في قوله وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ - قلت يجوز ان يكون الزبور وزبور كالعباس وعباس والفضل وفضل - وان يريد وآتيناه داود بعض الزبور هي الكتب - وان يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الزبور فسُمي ذلك زبوراً لانه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً * هم الملئكة - وقيل عيسى بن مريم وعزير - وقيل نفر من الجن عبادهم ناس من العرب ثم اسلم الجن ولم يشعروا اي ادعواهم فهم لا يستطيعون ان يكشفوا عنكم الضر من مرض او فقر او عذاب ولا ان يحولوه من واحد الى آخر او يبدلوه - و [أُولَٰئِكَ] مبتدأ [الَّذِينَ يَدْعُونَ] صفة و [يَبْتَغُونَ] خبره يعني ان الهتهم اولئك يبتغون الوسيلة وهي القرينة الى الله تعالى و [أَيُّهُمْ] بدل من و [يَدْعُونَ] واي موصولة اي يبتغي من هو اقرب منهم وآلف الوسيلة الى الله فكيف بغير الاقرب - اَوْضَمَّنِ يَبْتَغُونَ الْوَسِيلَةَ معنى يحرمون فكله قيل يحرمون ايهم يكون اقرب الى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصالح [وَيَرْجُونَ] كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم الهة [إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ] حقيقة بان يحذره كل احد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلاً عن غيرهم * [نَحْنُ مُهْلِكُوهَا] بالموت والاستيصال - [أَوْ مُعَذِّبُوهَا] بالقتل وانواع العذاب - وقيل الهلاك للصالحه والعذاب للطالحه - وعن مقاتل وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها اما مكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجموع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف واما خراسان فعذابها ضرب ثم ذكرها بلدا بلدا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ * استعير المنع لترك ارسال الآيات من اجل صارف الحكمة وأن الاولى منصوبة والثانية مرفوعة تقديره وما منعنا ارسال الآيات الا تكذيب الاولين والمراد الآيات اللتي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذهباً ومن احياء الموتى وغير ذلك وعادة الله في الاسم ان من اقترح منهم آية فاجيب اليها ثم لم يؤمن ان يعاجل بعذاب الاستيصال فالمعنى وما صرفنا عن ارسال ما يقترحونه من الآيات الا ان كذب بها الذين هم امثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وثمود وانها لو ارسلت لكذبوا بها تكذيب اولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها واستوجبوا العذاب المستاصل وقد عزمنا ان نوخر امر من بعثت

لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا ۝ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۚ فَسَيَقُولُونَ مَن
يُعِيدُنَا ۚ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ فَسَيَذْخَبُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ۚ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ
قَرِيبًا ۝ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ أَنْ أَبَدْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ ع ۝ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ ۚ إِنَّ يَشَاءُ
يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنَّ يَشَاءُ يَعدِّبُكُمْ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَلَقَدْ

يُبْنَى عليه سائره فليس بيدع ان يردّها الله بقدرته الى حالتها الاولى ولكن لو كنتم ابعد شيء من
الحياة و رطوبة الحى ومن جنس ما ركب هذه البشر وهو ان تكونوا حجارة يا بسة او حديدًا مع ان
طباعها الجساسة والصلابة لكان قادرا على ان يردكم الى حال الحياة [أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ] يعنى
او خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق احياءه فانه يُعيد - وقيل ما يكبر
في صدورهم الموت - وقيل السموات والارض [فَسَيَذْخَبُونَ] فسيحرقونها نحوك تعجبا و استهزاء • والدعاء
والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يدعكم فتذبحون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله [بِحَمْدِهِ]
حال منهم اى حامدين وهي مبالغة في انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه
فيتأبى ويتمنع ستركبه وانت حامد شاكر يعنى انك تُحمّل عليه وتقصر تسرا حتى انك تلين لى
المسمع الراغب فيه الحماد عليه - وعن سعيد بن جبير ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم
وبحمدك [وَتَظُنُّونَ] وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لبدنكم فى الدنيا وتحسبونها يوما او بعض يوم -
وعن قتادة تحاقرت الدنيا في انفسهم حين عاينوا الآخرة [وَقُلْ لِعِبَادِي] وقل للمؤمنين [يَقُولُوا] للمشركين
الكلمة [الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] والين ولا يخاشفونهم كقوله وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وتسر التي هي احسن
بقوله رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَاءُ يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنَّ يَشَاءُ يَعدِّبُكُمْ يعنى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم انكم
من اهل النار وانكم معدبون وما اشبه ذلك مما يغيظهم ويبيحهم على الشر وقوله [إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ]
اعتراض يعنى يلقي بينهم الفساد ويغري بعضهم على بعض ليوقع بينهم المشارة والمشاقة [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] اى ربا موكولا اليك امرهم تقصرهم على الاسلام وتُجبرهم عليه وانما ارسلناك بشيرا ونذيرا
فدارهم ومُر اصحابك بالمدارة والاحتمال وترك المحاقة والمكاشفة وذلك قبل نزل آية السيف -
وقيل نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه رجل فامره الله بالعفو - وقيل افترط ايداء المشركين للمسلمين
فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت - وقيل الكلمة الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ أَنْ يَقُولُوا يديكم
الله يرحمكم الله - وقرأ طلحة يَنْزَغُ بالكسر وهما لغتان نحو يَعْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ • هو رد على اهل مكة في
انكارهم واستبعادهم ان يكون يتيم ابي طالب نبيا وان تكون العراة الجوع اصحابه كصهيب وبلال وخباب
وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض اكبرهم ومذايدهم يعنى وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

سورة بني اسرائيل ١٧
الجزء ١٥
ع ٤
الربع

السموات و الأرض قالوا الله إلا انهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم فكانهم لم ينظروا ولم يَقْرَوا لان نتيجة المظهر الصحيح و الاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذا لم يفقهوا التسبيح و لم يستوضحوا الدلالة على الخالق - فان قلت مَنْ فِيْهِمْ يستحون على الحقيقة و هم الملئكة و الثقلان و قد عطفوا على السموات و الأرض فما وجهه - قلت التسبيح المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه و إلا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة و المجاز [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا] حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم و مود نظركم و جعلكم بالتسبيح و شرككم • [حِجَابًا مَّسْتُورًا] ذا ستر كقولهم سَيْلٌ مَّغْمٌ ذُو افعام - و قيل هو حجاب لا يرى فهو مستور - و يجوز ان يراد انه حجاب من دونه حجاب او حُجْبٌ فهو مستور بغيره - او حجاب يُسْتَرُ ان يُبْصَرَ فكيف يُبْصَرُ المحتجب به و هذه حكاية لما كانوا يقولونه و قالوا قُلُوبُنَا فِيْ اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا اِلَيْهِ وَ فِيْ اُذُنَا وَقْرٌ مِّنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنِكَ حِجَابٌ كانه قال و اذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم [اَنْ يَقْهَوْهُ] كراهة ان يفقهوه - و لان قوله وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ اَكِنَّةً فيه معنى المنع من الفقه فلكنه قيل و منعناهم ان يفقهوه - يقال وَحْدٌ وَحْدٌ وَحْدَةً نحو وعدٌ وعدٌ وعدة [وَحْدَةً] من باب رجع عَوْدَةً على بدئه و افعله جَهْدَكَ و طاقَتَكَ في انه مصدر ساق مسدّ الحال اصله يَحْدُ وَحْدَةً بمعنى واحدا وحدة - و النُّفُورُ مصدر بمعنى التولية - او جمع نامر كقاعد و فُؤُودُ اي يحبسون ان تذكر معه الهتهم لانهم مشركون فاذا سمعوا بالتوحيد نفروا [بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ] من الهزء بك و بالقرآن و من اللغو كان يقوم عن يمينه اذا قرأ رجلا من عبد الدار و رجلا من منهم عن يساره فيصفقون و يصفرون و يخلطون عليه بالشعار - و به في موضع الحال كما نقول يستمعون بالهزء اي هازئين و [اِنْ يَسْمِعُكُمْ] نصب بَأَعْلَمُ اي اعلم وقت استماعهم بما به يستمعون [وَاِنْ هُمْ نَجَّوْا] و بما يتناجون به ان هم ذروا نجوى [اِنْ يَقُولُ] بدل من اِنْ هُمْ [مَسْكُورًا] سِحْرٌ فَجَنَ - و قيل هو من السحر و هو الرئة اي هو بشر مثلكم • [ضَرَبُوا لَكَ الْاَمْثَالَ] مَثَلُكَ بالشاعر و الساحر و المجنون [فَضَلُّوا] في جميع ذلك ضلال من يطلب في التية طريقا يساكنه فلا يقدر عليه فهو متخير في امرة لا يدري ما يصنع • لما قالوا اِنَّا كُنَّا عِظَامًا قيل لهم [كُونُوا حِجَارَةً اَوْ حَدِيدًا] فَرَقَ قوله كُونُوا على قولهم كُنَّا كانه قيل كونوا حجارة او حديدا و لا تكونوا عظاما فانه يقدر على احيائكم و المعنى انكم تستبعدون ان يحدّد الله خلقكم ويردّه الى حال الحيوة و الى رطوبة الحي و غضاغته بعد ما كنتم عظاما يابسة مع ان العظام بعض اجزاء الحي بل هي عمود خلقه الذي

طَوَّلَ ۖ كُلُّ ذَاكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۝ ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۖ وَلَا تَجْعَلْ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۝ أَفَأَمْسَلْتُمْ رُبُّكُمْ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ إِنَّا نَا ۚ أَنْتُمْ
لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا ۖ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ
كَمَا يَقُولُونَ إِذَا ابْتِغُوا إِلَيَّ الْعَرْشَ سَبِيلًا ۝ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ
السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۖ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَهِيَ عَشْرُ آيَاتٍ فِي
التَّوْرَةِ وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ فَاتِحَتَهَا وَخَاتَمَتَهَا النَّهْيَ عَنِ الشَّرِكِ لِأَنَّ التَّوْحِيدَ هُوَ رَأْسُ كُلِّ حِكْمَةٍ وَمَلَكَهَا
وَمَنْ عَدِمَهُ لَمْ تَنْفَعِهِ حِكْمَةٌ وَعِلْمُهُ وَإِنْ بَدَأَ فِيهَا الْحُكَمَاءَ وَحَلَّتْ بِدَايَتُوخِهِ السَّمَاءَ وَمَا اغْنَتْ عَنِ الْفَلَسَفَةِ
اِمْتِنَانُ الْحِكْمِ وَهُمْ عَنِ دِينِ اللَّهِ اِغْتِلَ مِنَ الذَّمِّ * [أَفَأَمْسَلْتُمْ] خطاب للذين قالوا الملئكة بنات الله والهمزة
لِلانْكَارِ يَعْنِي افْخَصْتُمْ رَبُّكُمْ عَلَىٰ وَجْهِ الْخُلُوصِ وَالصَّفَاءِ بِأَفْضَلِ الْأَوْلَادِ وَهُمْ الْبَنُونَ أَمْ يَجْعَلُ فِيهِمْ نَصِيبًا لِنَفْسِهِ
وَ اتَّخَذَ أَدْنَاهُمْ وَهِيَ الْبَنَاتُ وَهَذَا خِلَافُ الْحِكْمَةِ وَمَا عَلَيْهِ مَعْقُولَتُمْ وَعَادَتُكُمْ فَإِنَّ الْعَبِيدَ لَا يُؤْتَرُونَ بِاجْزَاءِ
الْأَشْيَاءِ وَأَصْفَاها مِنَ الثَّوْبِ وَيَكُونُ أَرْدَاهَا وَأَدْنَاهَا لِلْسَّادَاتِ [أَنْتُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا] بِإِضَافَتِكُمْ إِلَيْهِ الْأَوْلَادِ
وَهِيَ خَاصَّةٌ بِالْأَجْسَامِ ثُمَّ بَانَكُمْ تَفَضَّلُونَ عَلَيْهِ أَنْفُسَكُمْ حَيْثُ تَجْعَلُونَ لَهُ مَا تَكْرَهُونَ ثُمَّ بَانَ تَجْعَلُوا الْمَلَكَةَ
وَهُمْ أَعْلَىٰ خَلْقِ اللَّهِ وَاشْرَفَهُمْ أَدْنَىٰ خَلْقِ اللَّهِ وَهُمْ الْإِنَاثُ * [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ] يُجَوِّزُ أَنْ يَرِيدَ
بِهَذَا الْقُرْآنِ إِبْطَالَ إِضَافَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ الْبَنَاتِ لِأَنَّهُ مِمَّا صَرَفَهُ وَكَرَّرَ ذِكْرَهُ وَالْمَعْنَىٰ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا الْقَوْلَ فِي هَذَا
الْمَعْنَىٰ أَوْ أَرَقَعْنَا التَّصْرِيفَ فِيهِ وَجَعَلْنَاهُ مَكَانًا لِلتَّكْرِيرِ - وَ يُجَوِّزُ أَنْ يُشِيرَ بِهَذَا الْقُرْآنِ إِلَى التَّنْزِيلِ وَيُرِيدُ
وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ يَعْنِي هَذَا الْمَعْنَىٰ فِي مَوَاضِعَ مِنَ التَّنْزِيلِ فَتَرَكَ الضَّمِيرَ لِأَنَّهُ مَعْلُومٌ - وَ قَرِئَ صَرَّفْنَا بِالتَّخْفِيفِ
وَكَذَاكَ [لِيَذَّكَّرُوا] قَرِئَ مُشَدِّدًا وَمُخَفَّفًا أَيْ كَرَّرْنَاهُ لِيَتَعَذَّرُوا وَيَتَعَدَّبُوا وَيَطْمَئِنُّوا إِلَى مَا يَحْتَجُّ بِهِ عَلَيْهِمْ
ف- [مَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا] عَنِ الْحَقِّ وَقَلَّةَ طَمَئِينَةٍ إِلَيْهِ - وَ عَنِ سَفِيَانٍ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ زَادَنِي لِكَ خُضُوعًا
مَا زَادَ اِعْدَالِكِ نُفُورًا - قَرِئَ [كَمَا يَقُولُونَ] بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ وَ [إِذَا] دَالَّةٌ عَلَىٰ أَنَّ مَا بَعْدَهَا وَهُوَ لَابْتِغَاؤُ جَوَابِ
عَنِ مَقَالَةِ الْمُشْرِكِينَ وَجَزَاءُ لِلَّهِ وَ مَعْنَىٰ [لَابْتِغَاؤُ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا] لَطْلُبُوا إِلَيَّ مِنْ لَدُنِّي الْمَاكِ
وَالرُّبُوبِيَّةَ سَبِيلًا بِالْمُغَالَبَةِ كَمَا يَفْعَلُ الْمُلُوكُ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ كَقَوْلِهِ لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَلِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا - وَقِيلَ
لَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ * [عُلُوًّا] فِي مَعْنَىٰ تَعَالِيًّا وَالْمُرَادُ الْبَرَاءَةُ
عَنِ ذَلِكَ وَالتَّنْزَاهَةُ وَمَعْنَىٰ وَصَفَ الْعُلُوَّ بِالْكِبَرِ الْمُبَالِغَةُ فِي مَعْنَىٰ الْبَرَاءَةِ وَ الْبَعْدُ مِمَّا وَصَفُوهُ بِهِ وَ الْمُرَادُ
أَنَّهُ تَسْبِيحٌ لَهُ بِلِسَانِ الْحَالِ حَيْثُ تَدَلَّ عَلَى الصَّانِعِ وَعَلَى قُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ فَكَانَهَا تَنْطَلِقُ بِذَلِكَ وَكَانَهَا
تُنْزَرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِمَّا لَا يُجَوِّزُ عَلَيْهِ مِنَ الشُّرَكَاءِ وَغَيْرِهَا - فَانْ قُلْتَ فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ [وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ]
تَسْبِيحَهُمْ] وَ هَذَا التَّسْبِيحُ مَفْقُوهٌ مَعْلُومٌ - قُلْتَ الْخُطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ وَهُمْ وَإِنْ كَانُوا إِذَا سُئِلُوا عَنْ خَالِقِ

بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ٥ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥ وَلَا تَقْفُ مَا آتَيْنَاكَ بِهِ عِلْمٌ ٥ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٥ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ٥ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٣

قري [بِالْقِسْطَاسِ] بالضم والكسر وهو الْقَرْسَطُون - وقيل كل ميزان صغراو كبر من موازين الدراهم
وغيرها [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] واحسن عاقبة هو تفعيل من آل اذا رجع وهو ما يؤول اليه * [وَلَا تَقْفُ]
ولا تتبع - وقري ولا تقف يقال قفا اثره وقافه ومنه القافة يعذي ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به
من قول او فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري انه يوصله الى مقصده فهو ضال والمراد النهي عن ان يقول
الرجل ما لا يعلم وان يعمل بما لا يعلم و يدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهرا لانه اتباع لما لا يعلم
محتد من فساد - وعن ابن الحنفية شهادة الزور - وعن الحسن لا تقف اخاك المسلم اذا مر بك فتقول
هذا يفعل كذا ورائته يفعل وسمعته يفعل ولم ترو ولم تسمع وقيل الْقَفْوُ شبيهه بالعضية ومنه الحديث
من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في ردة الخبال حتى يأتي بالمخرج وأنشد * ومذل الدمي شم
العرابين ساكن * بهن الحياء لا يشعن الثقافيا * اي الثقافذ وقال الكميت * شعر * ولا ارمي البهري بغير ذنب *
ولا اتفو الكواعن ان قفينا * وقد استدل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم نقد اقام
الشرع غالب الظن مقام العلم وامر بالعمل به [أُولَٰئِكَ] اشارة الى السمع والبصر والفؤاد كقوله * ع *
والعيش بعد اولى الايام * و [عَنْهُ] في موضع الرفع بالفاعلية اي كل واحد منها كان مسئولا عنه فمسئول
مسند الى الجار والمجرور كالمغضوب في قوله غير المغضوب عليهم يقال للانسان لم سمعت ما لم يحل
لك سماعه ولم نظرت الى ما لم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه - وقري والفؤاد
بفتح الفاء والواو قلبت الهمزة واوا بعد الضمة في الفؤاد ثم استصحب القلب مع الفتح * [مَرَحًا] حال
اي ذا مرح - وقري مَرَحًا - وفضل الاخفش المصدر على اسم الفاعل لما فيه من التاكيد [لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ]
لن تجعل فيها خرقا بدوسك لها و شدة وطأتك - وقري لَن تَخْرِقَ بضم الراء [وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوْلًا]
بتطاولك وهولتهم بالمختال - قري سَيِّئَةً - و [سَيِّئُهُ] على اضافة سيئ الى ضمير كل - وسَيِّئًا في بعض المصاحف
وسَيِّئات - وفي قراءة ابي بكر الصديق رضي الله عنه كَانَ شَانَهُ - فان قلت كيف قيل سَيِّئَةً مع قوله
مَكْرُوهًا - قلت السيئة في حكم الاسماء بمنزلة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بدانيته
ولا فرق بين من قرأ سَيِّئَةً وسَيِّئًا الا ترك تقول الرنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين اسنادها الى
مذكور ومؤنث - فان قلت فما ذكر من الخصال بعضها سيئ وبعضها حسن ولذا قرأ من قرأ سَيِّئَةً
بالاضافة فما وجه من قرأ سَيِّئَةً - قلت كل ذلك احاطة بما نبي هذه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة
[ذَٰلِكَ] اشارة الى ما تقدم من قوله لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ الى هذه الغاية وسماء حكمة لانه كلام
محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه - وعن ابن عباس هذه الذماني عشرة آية كانت في الواح موسى - اولها

بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ۖ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ۖ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيرًا ۝
وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ۖ وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قَتَلَ
مُظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۖ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ وَزَنُوا

ان البسط و القبض انما هما من امر الله الذي الخزان في يده فاما العبيد فعليهم ان يقتصدوا - ويحتمل انه عز
و علا بسط لعباده او قبض فانه يراعي اوسط الحالين لا يبالغ بالميسر او غاية مراده ولا بالمقبرض عليه اقصى
مكروهه • فاستدلوا بسنته قتلهم اولادهم هو وادهم بذاتهم كانوا يندرون خشيته الفاقة وهي الاملاق فنهاهم الله و ضمن
لهم ارزاقهم - و قرئ خشيته بكسر الخاء - و قرئ خطا وهو الاثم يقال خطي خطا كاتم اثما و خطا وهو ضد الصواب
اسم من اخطا - و قيل هو و الخط كالخذر و الحذر - و خطا بالكسر و المد - و خطا بالفتح و المد - و خطا بالفتح
و السكون - و عن الحسن خطا بالفتح و حذف الهمزة كالخيب - و عن ابي رجاء بكسر الخاء غير مهموز [فاحشة]
قبيحة زائدة على حد القبح [و ساء سبيلا] و بنس طريقا طريقه و هو ان تغصب على غيرك امراته او اخته
او بنته من غير سبب و السبب ممكن و هو الصهر الذي شرعه الله * [الا بالحق] الا باحدى ثلث ال
بان تكفر او تقتل مؤمنا عمدا او تزني بعد احصان [مظلوما] غير راكب واحدة منهم [لولي] الذي بينه وبينه
قربة توجب المطالبة بدمه فان لم يكن له ولي فالسلطان وليه [سلطانا] تساطا على القاتل في الاقتصاص
منه - او حجة يثب بها عليه [فلا يسرف] الضمير للولي اي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين و القاتل
واحد كعادة الجاهلية كان اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهابل حين قتل بجير بن
الحارث بن عباد بوشع نعل كليب وقال • شعر • كل فتيل في كليب غرة • حتى ينال القتل ال مرة • و كانوا
يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء - و قيل الاسراف المثلة - و قرأ ابو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع
على انه خبر في معنى الامر و فيه مبالغة ليست في الامر - و عن مجاهد ان الضمير للمقاتل الاول -
و قرئ فلا تسرف على خطاب الولي - او قاتل المظلوم - و في قراءة ابي فلا تسرفوا ردة على و لا تقتلوا
[انه كان منصورا] الضمير اما للولي يعني حسبه ان الله قد نصره بان اوجب له القصاص فلا يستند
على ذلك و بان الله قد نصره بمعونة السلطان و باظهار المؤمنين على استيفاء الحق فلا يبع ما وراء
حقه - و اما للمظلوم لان الله ناصره حيث اوجب القصاص بقتله و ينصره في الآخرة بالثواب - و اما للمذي يقتله
الولي بغير حق و يسرف في قتله فانه منصور باليجاب القصاص على المسرف [بالتي هي احسن]
بالخصلة او الطريقة التي هي احسن وهي حفظه عليه و تثميره [ان العبد كان مسئولا] اي مطلوبا
يطلب من المعاهد ان لا يضيعه ويفي به - و يجوز ان يكون تخيلا كانه يقال للعهد ام نكثت و لا وني
بك تبكينا للناكث كما يقال للموردة بائي ذنب قتلست - و يجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسئولا •

وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَسُورًا ۝ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ۝ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ إِنَّهُ كَانَ

وهي غاية المذمة لانه لا شر من الشيطان - او هم اخوانهم و اصدقائهم لانهم يطيعونهم فيما يأمرهم به من الاسراف - اوهم قرنائهم في النار على سبيل الوعيد [وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا] فما يذنبني ان يطاع فانه لا يدعو الا الى مثل فعله - و قرأ الحسن اخوان الشيطان * و ان اعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد [فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَسُورًا] فلا تدركهم غير مجابدين اذا سألوك - وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سُئِلَ شيئاً وليس عنده اعرض عن السائل و هكت حياء و قوله ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ اما ان يتعلق بجواب الشرط مقدما عليه اي فقل لهم قولا سهلا ليتا وعندهم وعدا جميلا رحمة لهم و تطيبها لقلوبهم ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ اي ابتغ رحمة الله التي ترجوها برحمتك عليهم - و اما ان يتعلق بالشرط اي و ان اعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو ان يفتح لك فُتْمِي الرزق رحمة فَرَّوْهُمْ رَدًا جميلا فوضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقد الرزق مبتغ له فكان الفقد سبب الابتغاء و الابتغاء مسبباً عنه فوضع المسبب موضع السبب - ويجوز ان يكون معنى وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ وان لم تنفهم ولم ترفع خصائصهم لعدم الاستطاعة ولا يريد الاعراض بالوجه كناية بالاعراض عن ذلك لان من ابى ان يعطي اعرض بوجهه - يقال يُسِرُّ الامر و عُسِرَ مِثْلُ السُّعْدِ الرجل و نُحْسَ فهو مفعول - و قيل معناه فقل لهم رزقنا الله و اياكم من فضله على انه دعاء لهم يُيسر عليهم فقرهم كان معناه قولا ذا ميسور و هو اليسر اي دعاء فيه يسر هذا تمثيل لمنع الشحيح و اعطاء المعرف * و امر بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف و التقدير [فَتَقْعُدَ مَلُومًا] فتصير ملوما عذد الله لان المسرف غير مرضي عنده و عذد الناس يقول المحتاج اعطني فلانا و حرمني و يقول المستغني ما يحسن تدبير امر المعيشة و عذد نفسك اذا احتجت فندمت على ما فعلت [مَحْسُورًا] منقطعا بك لا شيء عنذك من حصره السفر اذا بلغ مذه و حصره بالمسئلة - و عن جابر بيذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس اثناء صبي فقال ان امي تستكسبك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعد اليها فذهب الي امه فقالت له قل له ان امي تستكسبك الدرع الذي عليك فدخل دارة ونزع قميصه واعطاه وقعد عربانا و اذن بلال و انتظروا فلم يخرج للصلاة - وقيل اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل و عيضة بن حصن فجاء عيتاس بن مرداس و انشأ يقول * شعر * تجعل نهبي و نهب العبيد بين عيضة و الاقرع * و ما كان حصن ولا حابس يفوقان جدتي في مجمع * و ما كنت دون امرئ منهما * و من تضع اليوم لا يرفع * فقال يا ابا بكر اقطع اسنانه عني اعطه مائة من الابل فنزلت ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عما كان يرهقه من الاضائة بان ذلك ليس لهوان منك عليه ولا يخل به عليك ولكن لان مشيته في بسط الارزاق و قدرها تابعة للحكمة والمصلحة - و يجوز ان يريد

صَغِيرًا ۖ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۚ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۝ وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ
وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ۝ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۚ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝

ولا شيخ زان ولا جازازة خيلاء ان الكبرياء لله رب العالمين - وقال الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة
واذا بعث اليه منها ليحمله فعل ولا يذاوله الخمر يأخذ الاناء منه اذا شربها - وعن ابي يوسف اذا امره
ان يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير اوقد - وعن حذيفة انه استاذن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في قتل ابيه وهو في صف المشركين فقال دعه يله غيرك ، وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين
فقال ان لاتقوم الى خدمتهما عن كسل - وسئل بعضهم فقال ان لاترفع صوتك عليهما ولا تنظر شزا اليهما
ولا يريا مذك مخالفة في ظاهر ولا باطن وان تفرح عليهما ما عاشا وتدعولهما اذا ماتا وتقوم بخدمة
اودائهما من بعدهما فمن النبي صلى الله عليه وآله وحلم ان من ابر البر ان يصل الرجل اهل ودة ابيه
[بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ] بما في ضمائرهم من قصد البر الى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوفير [ان تَكُونُوا
صَالِحِينَ] قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه
البشر ارحمة الاسلام هنة تودي الى اذاهما ثم ابتتم الى الله واستغفرت منها فان الله غفور [لِلْأَوَّابِينَ]
للتوابين - وعن سعيد بن جبير هي في البادوة تكون من الرجل الى ابيه لا يريد بذلك الا الخير - وعن
سعيد بن المسيب الاواب الرجل كلما اذنب بادر بالتوبة - ويجوز ان يكون هذا عاما لكل من فرطت منه
جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على ابيه التائب من جنيته لوروده على اثره * [وَآتِ ذَا
الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ] وصى بغير الوالدين من الاقارب بعد الوصية بهما وان يوتوا حقهم وحقهم اذا كانوا محارم
كالابوين والولد وفقراء عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا ان ينفق عليهم عند ابي حذيفة - والشافعي
لا يرى النفقة الا على الولد والوالدين فحسب وان كانوا ميسير او لم يكونوا محارم كابناء العم فحقهم صلحهم
بالموادة والزبارة وحسن المعاشرة والموافقة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك [وَالْمِسْكِينَ
وَابْنَ السَّبِيلِ] يعني وَاَتِ هؤلاء حقهم من الزكوة وهذا دليل على ان المراد بما يوتي ذوى القرابة من الحق
هو تفهدهم بالمال - وقيل اراد بذى القربى اقرباء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * التبذير تفريق المال
فيما لا ينبغي وانهاء على وجه الاسراف وكانت الجاهلية تنحر ابها وتيسر عليها وتبذر اموالها في
الفخر والسمة وتذكر ذلك في اشعارها فامر الله بالنفقة في وجوها مما يقرب منه ويؤلف - وعن
عبد الله هو انفاق المال في غير حقه - وعن مجاهد لو انفق مدا في باطل كان تبذيرا - وقد انفق بعضهم
نفقة في خير فاكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير - وعن عبد الله بن
عمير مر رسول الله صلى الله عليه وآله و آله وسلم بسعد وهو يتوفا فقال ما هذا السرف يا سعد قال
اوفي الوضوء سرف قال نعم و ان كذت على نهر جار [إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ] امثالهم في الشراة

وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝ وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٢

لا يبدى يا ابي مع كفره و لا يدعوهما باسمائهما فانه من الجفاء و سوء الادب و عادة الدعار قالوا و لا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها نحلني ابوبكر كذا - و قرئ جَنَاحَ الذَّلِيلِ وَ الذَّلِيلُ بالضم و الكسر - فان قلت ما معنى قوله [جَنَاحَ الذَّلِيلِ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون المعنى و اخفض لهما جناحك كما قال و اخفض جناحك المؤمنين فاضافه الى الذَّلِيلِ كما اضيف حاتم الى الجود على معنى و اخفض لهما جناحك الذليل او الذلول - و الثاني ان تجعل لذه او لذته لهما جناحا خفيضا كما جعل لبيد للشمال يدا و للقرعة زماما مبالغة في التذلل و التواضع لهما [مِنَ الرَّحْمَةِ] من فرط رحمتك لهما و عطفك عليهما لكبرهما و انتقارهما اليوم الى من كان افقر خلق الله اليهما بالامس و لا تكتف برحمتك عليهما اللتي لا بقاء لها و ادع الله بأن يرحمهما رحمته الباقية و اجعل ذلك جزاء لرحمتكما عليك في صغرك و تربيتكما لك - فان قلت الاسترحام لهما انما يصح اذا كانا مسلمين - قلت و اذا كانا كافرين فله ان يسترحم لهما بشرط الايمان و ان يدعو الله لهما بالهداية و الارشاد - و من الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزا ثم نسخ - و سئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه و لاشيء انفع له من الاستغفار و لو كان شيء افضل منه لامركم به في الاربين و لقد كرر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم رضي الله في رضى الوالدين و سخطه في سخطهما - و روي يفعل البار ما يشاء ان يفعل فلن يدخل النار و يفعل العاق ما يشاء ان يفعل فلن يدخل الجنة - و روى سعيد بن المسيب ان البار يموت ميتة سوء - و قال رجل لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان ابوي بلغا من الكبر اني ابي منهما ما وليا مني في الصغر فهل تضيئتهما قال لا فانهما كانا يغلان ذلك و هما يحببان بقاءك و انت تفعل ذلك و انت تريد موتهما - و شكى رجل الى رسول الله اباه و انه يأخذ ماله فدعا به فاذا شيخ يتوكأ على عصي فسأله فقال انه كان ضعيفا و انا قوي و فقيرا و انا غني فكنت لا امنعه شيئا من مالي و اليوم انا ضعيف و هو قوي و انا فقير و هو غني و يبخل علي بماله فبكى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و قال ما من حَجَرٍ و لا مَدَرٍ يسمع هذا الا بكى ثم قال للولد انت و مالك لا يبك انت و مالك لا يبك - و شكى اليه اخر سوء خلق امه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة اشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين ارضعتك حولين قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين اسهرت لك ليلها و اظلمات نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حججت بها على عاتقي قال ما جزيتها و لو طلقة - و عن ابن عمر انه رأى رجلا في الطواف يحمل امه و يقول اني لها مطية لا تدع اذا الركاب نفرت لا تنفر ما حملت و ارضعتني اكثر الله ربي ذو الجلال الاكبر تظنني جزيتها يا ابن عمر قال لا و لو زفرة واحدة - و عنه عليه السلام اياكم و عقوق الوالدين فان الجنة توجد ربها من مسيرة الف عام و لا يجد ربها عاق و لا قاطع رحم

عَلَى بَعْضٍ ٥ وَلَا خَيْرَ أَكْبَرَ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرَ تَقْضِيَةً ٥ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ٥
وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ٦ أَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ

عمر فكيف التفاروت في الآخرة ولئن حسدتموهن على باب عمر لما اعتد الله لهم في الجنة أكثر - و قرئ
وَأَكْثَرَ تَقْضِيَةً - و عن بعضهم أيها المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا اما ترغب في المباهاة
بالرفع في مجالس الآخرة وهي اكبر و افضل * [فَتَقْعُدَ] من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كانها حربة
بمعنى صارت يعنني فتصير جامعا على نفسك الذم و ما يتبعه من الهلاك من الهك والخذلان
و العجز عن النصرة ممن جعلته شريكه * [وَقَضَىٰ رَبُّكَ] و امر امرأ مقطوعا به [أَلَّا تَعْبُدُوا]
أن مفسرة و لَا تَعْبُدُوا نهى او بآن لا تعبدوا [وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] و أحسنوا بالوالدين احسانا -
او بان تحسنوا بالوالدين احسانا - و قرئ و أَوْصَى - و عن ابن عباس و رَضَى - و عن بعض ولد معاذ
بن جبل و قَضَاءُ رَبِّكَ - و لا يجوز ان يتعلق الباء في بِالْوَالِدَيْنِ بِالْإِحْسَانِ لان المصدر لا يتقدم عليه ملته
[أَمَّا] هي ان الشرطية زيدت عليها ما تاكيدا لها و اذلك دخلت الذون المؤكدة في الفعل و لو أنزلت
إِنْ لَمْ يَصِحْ دُخْلُوهَا لَا تَقُولُ إِنْ تَكْرَمَنَّ زَيْدًا يَكْرَمُكَ و لكن إِمَّا تَكْرَمَنَّه [أَحَدُهُمَا] فاعل يَبْلُغَنَّ وهو فيمن قرأ
يَبْلُغَانِ بدل من الف الضمير الراجع الى الوالدين و [كِلَاهُمَا] عطف على أَحَدُهُمَا فاعلا و بدلا - فأن قالت لو
قيل إِمَّا يَبْلُغَانِ كِلَاهُمَا كان كلاهما توكيدا لا بدلا فما لك زعمت انه بدل - قالت لانه معطوف على ما لا يصح
ان يكون توكيدا للاثنيين فانقظم في حكمه فوجب ان يكون مثله - فأن قات ما ضرك لو جعلته توكيدا مع
كون المعطوف عليه بدلا و عطفت التوكيد على البدل - قالت لو اريد توكيد التثنية لقيل كلاهما فحسب
فلما قيل أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا علم ان التوكيد غير مراد فكان بدلا مثل الاول [آفٌ] صوت يدل على تضجر -
و قرئ آف بالحركات الثلاث منونا و غير منون الكسر على اصل البذاء و انفتح تخفيف للضمة و التشديد
كُتْمٌ و الضم اتباع كُتْمٌ - فأن قات ما معني عندك - قات هو ان يكبرا و يعجزا و كانا كلا على ولدهما
لا كاتل لهما غيره فهما عنده في بيته و كذفه و ذاك اشق عليه و اشد احتمالا و صبرا و ربما توتى منهما
ما كان يتوآيان منه في حال الطفولة فهو مامور بان يستعمل معهما وطأة الخلق و لين الجانب و الاحتمال
حتى لا يقول لهما اذا اضجرة ما يستقدر منهما او يستثقل من مؤنهما آف فضلا عما يزيد عليه - و قد بالغ
سبحانه في التوصية بهما حتى انتحها بان شفع الاحسان اليهما بتوحيدتهما و نظمهما في سلك القضاء بهما معا
ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفلت من المتضجر مع موجبات الضجر
و مقتضياته و مع احوال لا يتكاد يدخل صبر الانسان معها في الاستطاعة [وَلَا تَنْهَرُهُمَا] و لا تزجرهما عما
يتعاطيانها مما لا يعجبك و النهي و النهي اخوات [وَقُلْ لَهُمَا] بدل التانييف و النهي [قَوْلًا كَرِيمًا]
جميلا كما يقتضيه حسن الادب و النزول على المروة - و قيل هو ان يقول يا ابتاه يا امه كما قال ابراهيم

سورة بني اسرائيل ٢٧

الجزء ١٥

ع ١

بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ ۖ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا ۝ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝ كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۖ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ

سَيَكُونُ سَيَكْبَرُ - وقرئ امرنا من امر امره غيره - وامرنا بمعنى امرنا او من امر امرارة و امره الله اي جعلناهم امراء وسلطانهم • [كَمْ] مفعول [اهلكنا] و [مِنَ الْقُرُونِ] بيان لكم وتمييزا كما يميز العدد بالجنس يعني عاد و ثمود و قرونا بين ذلك كثيرا ونبه بقوله [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا] على ان الذنوب هي اسباب الهلكة لا غير و انه عالم بها و معاقب عليها • من كانت العاجلة همه و لم يرد غيرها كالكفره و اكثر الفسقة نفضلنا عليه من موانعها بما نشاء لمن نريد فقيد الامر تقيددين - احدهما تقيد المعجل بمشيئته - والثاني تقيد المعجل له بارادته وهكذا الحال ترى كثيرا من هؤلاء يتمنون ما يتمنون و لا يعطون الا بعضا منه و كثيرا منهم يتمنون ذلك البعض و قد حرّموا فاجتمع عليهم فقر الدنيا و فقر الآخرة و اما المؤمن التقي فقد اختار مراده و هو غنى الآخرة فما يبالي اوتي حظا من الدنيا او لم يوت فان اوتي فيها و الا فربما كان الفقر خيرا له و اعون على مراده وقوله [لِمَنْ نُرِيدُ] بدل من له و هو بدل البعض من الكل لان الضمير يرجع الى مَنْ وهو في معنى الكثرة - وقرئ يشاء - و قيل الضمير لله تعالى فلا فرق اذا بين القراءتين في المعنى - و يجوز ان يكون للعبد على ان للعبد ما يشاء من الدنيا و ان ذلك لواحد من الدّهماء يريد به الله ذلك - وقيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة كالمناقب والمراي والمهاجر للدنيا و المجاهد للغنيمه و الذكر كما قال صلى الله عليه و آله و سلم فمن كانت هجرته الى الله و رسوله فبجرتة الى الله و رسوله و من كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فبجرتة الى ما هاجر اليه [مَذْحُورًا] مطرودا من رحمة الله • [سَعْيًا] حقها من السعي و كفاها من الاعمال الصالحة - اشترط ثلث شرائط في كون السعي مشكورا - ارادة الآخرة بأن يعقد بها همه و يتجافى عن دار الغرور - والسعي فيما كلف من الفعل والترك - و الايمان الصحيح الثابت - وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلث لم ينفعه عمله ايمان ثابت و نية صادقة و عمل مصيب وتلا هذه الآية - وشكر الله الثواب على الطاعة • [كُلًّا] كل واحد من الفريقين والتوطين عوض من المضاف اليه [نُمِدُّ] هم نزيدهم من عطائنا و نجعل الأذن منه مددا للسالف لا نقطعه فنرزق المطيع و العاصي جميعا على وجه التفضل [وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ] وفضله [مَحْظُورًا] اي ممنوعا لا يمنعه من عاص لعصيانته • [أَنْظِرْ] بيمين الاعتبار [كَيْفَ] جعلناهم متفارتين في التفضل وفي الآخرة التفارت اكبر لانها ثواب و أعواض و تفضل وكلها متفاوتة - و روي ان قوما من الأشراف فمن دونهم اجتمعوا بباب عمر رضي الله عنه فخرج الاذن لبلال و صهيب فشق على ابي سفيان فقال سهيل بن عمرو انما أتينا من قبلنا انهم دعوا ودعينا يعني الى الاسلام فاسرعوا و ابطأنا و هذا باب

وَلَا تَنْزِرْ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى ٥ وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ٦ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا
مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ٧ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ٨ وَكَفَى

منه واستيجابهم العذاب لاغفالهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا اغفال السرائع اللتي لا سبيل اليها الا بالتوقيف والعمل بها لا يصح الا بعد الايمان - قُلْتَ بعثة الرسل من جملة التنبيه على النظر والابقاظ من رقدة الغفلة لئلا يقولوا كذا غافلين فلولا بعثت اليها رسولا يذنبنا على النظر في ادلة العقل • [وَإِذَا أَرَدْنَا] واذا دنا وقت اهلاك قوم ولم يبق من زمان امهالهم الا قليل [أَمَرْنَا] هم [فَفَسَقُوا] اي امرناهم بالفسق ففعلوا والامر مجاز لان حقيقة امرهم بالفسق ان يقول لهم افسقوا وهذا لا يكون فبقي ان يكون مجازا ووجه المجاز انه صب عليهم الذممة صبا فجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فكلمهم ما مورون بذلك لتسبب ايلاء الذممة فيه و انما خواتم اياها ليذكروا ويعملوا فيها الخير و يتمكنوا من الاحسان والبر كما خلقهم اصحاء اقوياء و اقدرهم على الخير والشر و طلب منهم ايثار الطاعة على المعصية فاثروا الفسوق فلما فسقوا حَقَّ عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم - فان قُلْتَ هَلَا زعمت ان معناه أَمَرْنَاهم بالطاعة فَفَسَقُوا - قُلْتَ لان حذف ما لا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه وذلك ان المأمور به انما حذف لان فَسَقُوا يدل عليه وهو كلام مستفيض يقال امرته فقام و امرته فقرأ لا يفهم منه الا ان المأمور به قيام او قراءة ولو ذهبت تقدر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب ولا يانزم على هذا قولهم امرته فعصاني او فلم يمتثل امري لان ذلك مذهب الامر مذاقض له ولا يكون ما يناقض الامر مأمورا به فكان محالا ان يقصد اصلا حتى يجعل دالا على المأمور به فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوحي لان من يتكلم بهذا الكلام فانه لا ينوي لامره مأمورا به و كانه يقول كان مني امر فلم يكن منه طاعة كما ان من يقول فلان يعطني و يمنع و يأمر و ينهى غير قاصد الى مفعول - فان قُلْتَ هَلَا كان ثبوت العلم بان الله لا يأمر بالفحشاء و انما يأمر بالقصد والخير دليلا على ان المراد امرناهم بالخير ففسقوا - قُلْتَ لا يصح ذلك لان قوله فَفَسَقُوا يدافعه فكذلك اظهرت شيئا و انت تدعي اضرار خلافه فكان صرف الامر الى المجاز هو الوجه و نظير أَمَرَّ شَاءَ في ان مفعوله استفاض فيه الحذف للدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لأحسن اليك ولو شاء لآسأ اليك تريد لو شاء الاحسان ولو شاء الاساءة فلو ذهبت تضرع خلاف ما اظهرت و قلت قد دلت حال من اسندت اليه المشية انه من اهل الاحسان او من اهل الاساءة فانك الظاهر المنطوق به و اضمر ما دلت عليه حال صاحب المشية لم تكن على سداد - و قد فسر بعضهم أَمَرْنَا بكثرتنا و جعل أَمَرْتَهُ فإمر من باب فعلة ففعل ككثرتة نثير - وفي الحديث خير المال ستة مأبورة و مهرة مأمورة اي كثيرة النجاج - و روي ان رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني ارى امرك هذا حقيرا فقال صلى الله عليه وآله وسلم انه حيأمر اي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ١

آيَةُ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ط وَكُلَّ شَيْءٍ
فَصَّلَّيْهِ تَفْصِيلًا ٥ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَرِيقَهُ فِي ذُنُوبِهِ ط وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ٦ أَقْرَأَ كِتَابَكَ ط
كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ٧ مِّنْ أَعْدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ٨ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ط

النهار للبتيين كإضافة العدد الى المعدود اي فَمَحَوْنَا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة - والثاني ان يراود وجعلنا نيربي الليل والنهار ايتين يريد الشمس والقمر فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ اي جعلنا الليل محو الضوء مطموسة مظلمة لا يستبان فيه شيء كما لا يستبان ما في اللوح المحو وجعلنا النهار مبصرا اي تَبَصَّرَ فيه الاشياء وتستبان - او فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ التي هي القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فَمَحَوْنَا به الاشياء رؤية بيضاء وجعلنا الشمس ذات شعاع يُبَصِّرُ في ضوءها كل شيء [لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ] لتتوصلوا ببياض النهار الى استبانة اعمالكم والتصرف في معاشكم [وَلِتَعْلَمُوا] باختلاف الجديدين [عَدَدَ السِّنِينَ] [وَ] جذس [الْحِسَاب] وما تحتاجون اليه منه ولولا انك لما علم احد حسبان الاوقات ولتعطلت الامور [وَكُلَّ شَيْءٍ] مما تفقدون اليه في دينكم وديناكم [فَصَّلَهِ] بيانه بديان غير ملتبس فآزحنا عليكم وما تركنا لكم حجة علينا * [طَرِيقَهُ] عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل - وعن ابن عيينة هو من قولك طار له سهم اذا خرج يعنني الزمنا ما طار من عمله والمعنى ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل لا يفك عنه ومنه مثل العرب تقلدها طرق الحمامة - وقولهم الموت في الرقاب - وهذا ردة في رقبته - وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة اذا بعثت قلدها في عنقك - وقرئ في عُنُقِهِ بسكون النون - وقرئ [نُخْرِجُ] بالذوق ونُخْرِجُ بالياء والضمير لله عز وجل - ونُخْرِجُ على البذاء للمفعول - ونُخْرِجُ من خرج والضمير للطائر اي نخرج الطائر كُتُبًا و انتصاب كُتُبًا على الاحمال - وقرئ يَلْقَاهُ بالتشديد مبني للمفعول [يَلْقَاهُ مَنشُورًا] صفتان للمكتاب - او يَلْقَاهُ صفة ومَنشُورًا حال من يَلْقَاهُ [أَقْرَأَ] على ارادة القول - وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً و [بِنَفْسِكَ] فاعل كَفَى و [حَسِيبًا] تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب القداح بمعنى ضاربها وضرب بمعنى صارم ذكرهما سيدييه وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا - ويجوز ان يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعدي بعلى لان الشاهد يكفي المدعي ما اهمة - فان قلت لم ذكر حسيبا - قلت لانه بمنزلة الشهيد والقاضي والامير لان الغالب ان هذه الامور يتولاها الرجال فكانه قيل كفى بنفسك رجلا حسيبا - ويجوز ان يتاؤل النفس بالشخص كما يقال ثلثة انفس - وكان الحسن اذا قرأها قال يا ابن آدم انصفك والله من جعلك حسيب نفسك * اي كل نفس حاملة وزر فانما تحمل وزرها لا وزر نفس اخرى [وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ] وما صبح ماذا صحة تدعو اليها الحكمة ان نعذب قوما لا بعد ان [نَذَعَفَ] اليهم [رَسُولًا] فنلزمهم الحجة - فان قلت الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسل لان معهم اداة العقل التي بها يعرف الله وقد اغفلوا النظر وهم متمكنون

وَجُوهَهُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لَا يَتَّبِعُوا مَا عَرَفُوا يُتَّبِعُوا ۖ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ ۚ
وَأَن عُدْتُمْ عَدُنَا ۖ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۖ ۚ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ
الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۖ ۚ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ۖ ۚ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ۖ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۖ ۚ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوَنًا

لَتَسْوُونَ بِالْأَنفُسِ الْخَفِيفَةِ وَاللَّامُ فِي [لِيَدْخُلُوا] على هذا متعلق بمحذوف وهو و بعثناهم ليدخلوا ولتسوون
جواب إذا جاء [مَا عَلُوا] مفعول لِيَتَّبِعُوا أي ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه - اربعضني مدة علوهم - [عَسَىٰ
رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ] بعد المرة الثانية ان تبتم توبة اخرى وانزجرتم عن المعاصي [وَأَن عُدْتُمْ] مرة ثالثة
[عُدْنَا] الى عقوبتكم وقد عادوا فاعاد الله اليهم النعمة بتسليط الاكاسرة وضرب الاتاة عليهم - وعن الحسن
عادوا فبعث الله مكمدا فهم يعطون الجزية عن يدهم صاغرون - وعن قتادة ثم كان اخر ذلك ان بعث الله
عليهم هذا النبي من العرب فهم منهم في عذاب الى يوم القيمة [حَصِيرًا] محبسا يقال للسجن محصر وحصير -
وعن الحسن بساطا كما يهبط الحصير المرمول * [لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ] للحكمة التي هي اقوم الحالات واسدها - او
للملة - اول الطريقة وابتها قدرت لم تجد مع الاثبات ذوق البلاغة الذي تجده مع الحذف اما في ابهام الموصوف بحذفه
من فخامة تفقد مع ايضاحه - وقرئ وَيُبَشِّرُ بِالْخَفِيفِ - فان قلت كيف ذكر المؤمنين الابرار والكفار ولم يذكر
الفسقة - قلت كان الناس حينئذ اما مؤمنين تقوي واما مشرك واما حدث اصحاب المنزلة بين المنزلتين
بعد ذلك - فان قلت علام عطف وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ - قلت على أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا على معنى
انه بشر المؤمنين ببشارتين اثنتين بثوابهم وبعقاب اعدائهم - ويجوز ان يراد ويخبر بان الذين لا يؤمنون
معدون * اي ويدعو الله عذ غضبه بالشّر على نفسه و اهله وماله كما يدعوهم بالخير كقوله وَلَوْ يَعْجَلُ
اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُم بِالْخَيْرِ [وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا] يذسرع الى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر
بباله ليتأذي فيه تأتي المتبصر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه دفع الى سورة بنت زمعة
اسيرا فاقبل ينثر بالليل فقالت له مالك تنثر فشكا الي القدر فارخت من كدافه فلما نامت اخرج يده
وهرب فلما اصبح النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا به فاعلم بشانه فقال صلى الله عليه وآله وسلم
اللبم اقطع يديها فرفعت سورة يديها فتوقع الاجابة وان يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسألم اني سألت الله ان يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من اهلي رحمة لاني بشر اغضب
كما يغضب البشر فلترد سورة يديها - ويجوز ان يريد بالإنسان الكافر وانه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به
كما يدعو بالخير اذا مسه الشدة وكان الإنسان عجولاً يعني ان العذاب آتية لا محالة فما هذا الاستعجال -
وعن ابن عباس هو انضربن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيب له فضربت
عذقه صبرا * فيه وجهان - احدهما ان يراد ان الليل والنهار آيتان في انفسهما فتكون في آية الليل و آية

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٢٢

لَتَقْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقَ كَثِيرٍ ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ
شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ۝ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوْثَةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ
وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنُتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۖ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا

به فان وجده محتاجا اثره به - فان قلت قوله انه كان عبدا شكورا ما وجه ملاءمته لما قبله - قلت كانه قيل
لا تتخذوا من دوني وكيدا ولا تشركوا بي لان نوحا عليه السلام كان عبدا شكورا وانتم ذرية من امن به وحمل
معه فاجعلوه اموتكم كما جعله اباؤكم اسوتهم - ويجوز ان يكون تعليلا لاختصاصهم والثناء عليهم بانهم اولاد
المحمولين مع نوح فهم متصلون به فاستأهلوا لذلك الاختصاص - ويجوز ان يقال ذلك عند ذكره على
سبيل الاستطراد [وَفَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ] و اوحينا اليهم وحيا مقصدا اي مقطوعا مبتوتا بانهم
يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا مَحَالَةَ ويعلمون اي يتعظمون ويبلغون [فِي الْكِتَابِ] في التوراة و [لَتَقْسِدُنَّ] جواب قسم
مكذوف - ويجوز ان يجرى القضاء المبتوت مجرى القسم فيكون لَتَقْسِدُنَّ جوابا له كأنه قال واقسمنا
لَتَقْسِدُنَّ - و قرئ لَتَقْسِدُنَّ على البناء للمفعول - وَلَتَقْسِدُنَّ بفتح التاء من فسد [مَرَّتَيْنِ] أولا هما قتل زكريا
وحبس أرميا حين انذرهم سخط الله و الآخرة قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم * [عِبَادًا
لَنَا] و قرئ عبيدا لنا و اكثر ما يقال عباد الله و عبيد الناس سنحاريب و جنود - وقيل بُخِتَ نصر -
و من ابن عباس جالوت قتلوا علمائهم و احرقوا التوراة و خربوا المسجد و سبوا منهم سبعين الفا - فان قلت
كيف جاز ان يبعث الله الكفرة على ذلك و يستلهم عليه - قلت معناه خلدنا بينهم و بين ما
فعلوا و لم نمنعهم على ان الله عز و علا اسند بعث الكفرة عليهم الى ف نسه فهو كقوله تعالى وَكَذَلِكَ نُلْوَِي
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ و كقول الداعي و خالف بين كلمهم - واسند الجوس وهو التردد
خلل الديار بالفساد اليهم فتخريب المسجد و احراق التوراة من جملة الجوس المسند اليهم - و قرأ طلحة
فجاسوا بالحاء - و قرئ فجسوا و خلل انديار - فان قلت ما معني وعد اوليهم - فأت معناه وعد عقاب
اولاهما [وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا] يعني و كان وعد العقاب وعدا لابت ان يفعل * [ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوْثَةَ] اي الدرة
و الغلبة على الذين بعتوا عليكم حين نبتهم و رجعتهم عن الفساد و العلو - قيل هي قتل بُخِتَ نصر
و استئذان بني اسرائيل أسراهم و اموالهم و رجوع الملوك اليهم - و قيل هي قتل داود جالوت [أَكْثَرَ نَفِيرًا]
مما كنتم و الفقير من ينفر مع الرجل من قومه - و قيل جمع نفر كالعبيد و المعيز * اي الاحسان و الاساءة
كلاهما مختص بانفسكم لا يتعدى النفع و الضرر الى غيركم - و عن علي رضي الله عنه ما احسنت الى احد
و لا اسأت اليه و تلاها [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ] المرة [الْآخِرَةِ] بعثناهم [لِيَسُوءُوا وَجُوهَهُمْ] حذف لدلالة ذكره أولا
عليه و معني لِيَسُوءُوا وَجُوهَهُمْ ليجعلوها بادية اثار المساءة و الكآبة فيها كقوله سَيَذَرُوكُمْ وَجُوهَ الَّذِينَ كَفَرُوا -
و قرئ لِيَسُوءُوا الضمير لله تعالى او للوعد او المبعث - و لِيَسُوءُوا بِالزُّنُونِ - و في قراءة علي لَتَسُوءُوا و لِيَسُوءُوا - و قرئ

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِن دُونِي
وَكَيْلًا ۝ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۖ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ

اتصده على ذلك قال اني لاصدقه على ابعد من ذلك فسمي الصديق و فيهم من سائر الى مائمه
فاستنعتوه المسجد فجلي له بيت المقدس فطفق ينظر اليه و يذعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا
اخبرونا عن عيرنا فاخبرهم بعدد جمالها و احوالها و قال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورك
فخرجوا يشهدون ذلك اليوم نحو النذية فقال قائل منهم هذه و الله الشمس قد شرقت فقال آخر وهذه
و الله العير قد اقبلت يقدمها جمل اورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا و قالوا ما هذا الاسحر مبين - و قد
عرج به الى السماء في تلك الليلة و كان العروج به من بيت المقدس و اخبر قريشا ايضا بما رأى في
السماء من العجائب و انه لقي الانبياء و بلغ البيت المعمور و سدرة المنتهى - و اختلفوا في وقت الامراء
فقيل كان قبل العجوة بسنة - و عن انس و الحسن انه كان قبل البعث - و اختلف في انه كان في اليقظة ام
في المنام - فعن عائشة رضي الله عنها انها قالت و الله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و لكن عرج
بروحه - و عن معاوية انما عرج بروحه - و عن الحسن كان في المنام رؤيا رآها و اكثر الاقاربيل بخلاف ذلك
[و المسجد الأقصى] بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ و راءه مسجد [بركذا حوله] يريد بركات الدين
و الدنيا لانه متعبد الانبياء من وقت موسى و مهبط الوحي و هو محفوظ بالانهار الجارية و الاشجار المنيرة -
و قرأ الحسن ليريه بالياء و لقد تصرف الكلام على لفظ الغائب و المتكلم بقيل اسرى ثم بركنا ثم ليريه على قراءة
الحسن ثم من اينذا ثم انه هو و هي طريقة الالتفات التي هي من طرق البلاغة [انه هو السميع] لا قول
محمد [البصير] باوعاله العالم بتهدبها و خلوعها فيكرمه و يقربه على حسب ذلك [الا يتخذوا] قرى
بالياء على لالا يتخذوا - و بالتاء على اي لا تتخذوا كقواك كتبت اليه ان افعل كذا [وكيلا] ربا تكلون
اليه اموركم [ذرية من حملنا] نصب على الاختصاص - و قيل على الذداء فيمن قرأ لا تتخذوا بالتاء على
الذهي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني و كيلا يا ذرية من حملنا مع نوح و قد يجعل وكيلا ذرية من
حملنا مفعولي تتخذوا اي لا تجعلوهم اربابا كقوله و لا يامرکم ان تتخذوا الملائكة و النبيين اربابا و من ذرية
المحمولين مع نوح عيسى و عزيز عليهم السلام - و قرى ذرية من حملنا بالرفع بدلا من و اتخذوا - و قرأ زيد
بن ثابت ذرية بكسر الدال - و روي عنه انه قد فسرها بولد - ذكرهم الله النعمة في انجاء آبائهم من
الغرق [انه] ان نوحا [كان عبدا شكورا] قيل كان اذا اكل قال الحمد لله الذي اطعمني و لو شاء اجاعني
و اذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني و لو شاء اظماني و اذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني و لو شاء
اعراني و اذا احتذى قال الحمد لله الذي حداني و لو شاء احفاني و اذا قضى حاجته قال الحمد لله
الذي اخرج عني اذنه في عافية و لو شاء حبسه - و روي انه كان اذا اراد الانطار عرض طعامه على من امن

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٢٢

الْاِلٰهَ بِاللّٰهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۚ وَلَا تَكُ فِيْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ۝ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ ۝ ع
 كلماتها ١٥٨٢ سورة بني اسرائيل مكية وهي مائة و احدى عشر آية و اثنا عشر ركوعا
 حروفها ٩٧١٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِيْ بَرَكْنَا حَوْلَهٗ لَنُرِيَهٗ مِنْ اَيْنَا ۚ

وَلَا تَكُنْ فِيْ ضَيْقٍ اِيَّيْ وَلَا يَضِيقُ صَدْرَكَ مِنْ مَّكْرِهِمْ - وَالضَّيْقُ تخفيف الضيق اي في امر ضيق - ويجوز ان يكون الضيق والضيق مصدرين كالقيل والقول * [اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا] اي هو ولي الذين اجتنبوا المعاصي وولي الذين هم محسنون في اعمالهم - وعن هرم بن حيان انه قيل له حين احضر اوص فقال انما الوصية من المال ولا مال لي و اوصيكم بخواتم سورة النحل - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها او ليلة كان له من الاجر كالذي مات واحسن الوصية •

سورة بني اسرائيل

[سُبْحٰنَ] عَلَّمَ التَّسْبِيْحَ كَعُثْمَانَ لِلرَّجُلِ وَانْتِصَابَهُ بِفَعْلٍ مُّضْمَرٍ مَتْرُوكٍ اِظْهَارُهُ تَقْدِيرُهُ اُسْبَحَ اِلَهُ سُبْحٰنَ ثُمَّ نَزَلَ سُبْحٰنَ مَنْزِلَةً الْفِعْلُ فَسَدَ مَسَدُهُ وَدَلَّ عَلَى التَّنْزِيهِ الْبَلِيغُ مِنْ جَمِيعِ الْقَبَائِحِ الَّتِي يُضْفِيهَا اِلَيْهِ اَعْدَاءُ اللّٰهِ وَ[اَسْرٰى] وَاسْرٰى لَعْنَتَانِ وَ[لَيْلًا] نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ - فَانْ قُلْتَ الْاِسْرَاءُ لَا يَكُونُ اِلَّا بِاللَّيْلِ فَمَا مَعْنَى ذِكْرِ اللَّيْلِ - قُلْتَ ارَادَ بِقَوْلِهِ لَيْلًا بِلَفْظِ التَّنْكِيرِ تَقْلِيلَ مَدَّةِ الْاِسْرَاءِ وَانْهَ اَسْرٰى بِهِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ مِنْ مَكَّةَ اِلَى الشَّامِ مَسِيرَةً اَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَذَلِكَ اِنْ التَّنْكِيرَ فِيهِ قَدْ دَلَّ عَلَى مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللّٰهِ وَحَذِيفَةُ مِنْ اَيَّلٍ اِيَّيْ بَعْضُ اللَّيْلِ كَقَوْلِهِ وَمِنْ اَيَّلٍ قَتَلْتَهُ بِهٖ نَافِلَةٌ يَعْنِي الْاَمْرَ بِالْقِيَامِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ - وَاخْتَلَفَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي اُسْرِيَ مِنْهُ فَقِيلَ هُوَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ بِعَيْنِهِ وَهُوَ الظَّاهِرُ - وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَيْنًا اَنَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْحَجْرِ عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ الْغَائِثِ وَالْيَقْطَانِ اِذَا اتَانِي جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَرَقِ - وَقِيلَ اُسْرِيَ بِهِ مِنْ دَارِ اُمِّ هَانِيٍّ بِذَاتِ اَبِي طَالِبٍ - وَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْحَرَمِ لِاحْطَاثِهِ بِالْمَسْجِدِ وَالتَّبَادُحُ بِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْحَرَمُ كُلُّهُ مَسْجِدٌ - وَرَوَى اَنَّهُ كَانَ نَائِمًا فِي بَيْتِ اُمِّ هَانِيٍّ بَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ فَاسْرِيَ بِهِ وَرَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ وَقَصَّ الْقِصَّةَ عَلَى اُمِّ هَانِيٍّ وَ قَالَ مُثَلِّ لِي الذَّبِيْتُونَ فَصَلَيْتُ بِهِمْ وَقَامَ لِيُخْرِجَ اِلَى الْمَسْجِدِ فَتَشَبَّهْتُ اُمَّ هَانِيٍّ بِثَوْبِهِ فَقَالَ مَا لِكِ قَالَتْ اخْشَى اَنْ يَكْتُبَكَ قَوْمُكَ اَنْ اخْبَرْتَهُمْ قَالَ وَانْ كُتِبُونِي فَخَرَجَ فَجَلَسَ اِلَيْهِ اَبُو جَهْلٍ فَاخْبَرَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ الْاِسْرَاءِ فَقَالَ اَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ هَلُمَّ فَحَدِّثْهُمْ فَمِنْ بَيْنِ مَصْفُوقٍ وَرَاضِعٍ يَدُهُ عَلَى رَأْسِهِ تَعْجِبًا وَانْكَارًا وَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ اَمِنْ بِهِ وَسَعَى رَجَالٌ اِلَى اَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ اِنْ كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا

سورة النحل ١٩

الجزء ١٤

ع ٢١

اِخْتَلَفُوا فِيهِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَكْتُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نِيْمًا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قَفْ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ
بَالْمُهْتَدِينَ ۖ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَوْقَبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ۖ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ

و ان يكون يوم الجمعة فأبوا عليه و قالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات و الارض وهو السبت
الاشرف منة منهم قد رضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لان بعضهم اختاروه و بعضهم اختار عليه الجمعة
فأنزل الله لهم في السبت و ابتلاهم بتكريم الصيد فيه فاطاع امر الله الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه
و عاقبهم لم يصدروا عن الصيد فمسخهم الله دون اهلك و هو يحكم [بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] فيجازي كل واحد من
الغريقين بما يستوجبه و معنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه و ترك الاصطياد فيه - و قرئ انما جعل
السَّبْتَ على البذاء للفاعل - وقرأ عبد الله اِنَّا اَنْزَلْنَا السَّبْتَ * [اِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ] الى الاسلام [بِالْحُكْمَةِ]
بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المنزى للشبهة [وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ] وهي التي
لا يخفى عليهم انك تفصحهم بها و تقصد ما ينفعهم فيها - و يجوز ان يريد القرآن اي ادهم بالكتاب الذي
هو حكمة و موعظة حسنة [وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من
الرفق و اللين من غير فظاظة و لا تعنيف [اِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
و النصيحة اليسيرة و من لا خير فيه عجزت عنه الحكيم و كانت تضرب منه في حديد بارد * سَمَى الفعل
الاول باسم الذاتي للمزاجية و المعنى ان صنع بكم صنيع سوء من قتل او نحوه فقابله بمثله و لا تزيدوا
عليه - قرئ و اِنْ عَقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا اي و ان فقيتم بالانتصار ففقدوا بمثل ما فعل بكم - روي ان المشركين مثلوا
بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم و قطعوا مذاكيرهم ما تركوا احدا غير ممثول به الا حظلة بن الراهب فوقف
رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم على حمزة و قد مثل به و روي نراه مبقور البطن فقال اما والذي
احلف به لَأن اظفرنني الله بهم لامثلن بسبعين مكاذك فنزلت فكفر عن يمينه و كف عما اراده
و لا خلاف في تحريم المثلة و قد وردت الاخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور - اما ان يرجع الضمير في
[لَهُوَ] الى صبرهم و هو مصدر صبرتم و يراد بالصبرين المخاطبون اي و لَأن صبرتم لصبركم خير لكم فوضع
الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدايد - او وصفهم بالصفة التي تحصل
لهم اذا صبروا عن المعاتبة - و اما ان يرجع الى جنس الصبر و قد دل عليه صبرتم و يراد بالصابرين
جنسهم كانه قيل و الصبر خير للصابرين و نحوه قوله تعالى فَمَنْ عَفَى وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَاَنْ
تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ثم قال لرسوله صلى الله عليه و اله و سلم [وَاصْبِرْ] انت فعزم عليه بالصبر
[وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ] اي بتوقيفه و تثبيته و ربطه على قلبه [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] اي على الكافرين
كقوله فَلَا تَأْسَ عَلَى الْكُفْرَيْنِ - او على المؤمنين و ما نعل بهم الكفرون [وَلَا تَلِكْ فِي ضَيْقٍ] - و قرئ

سورة النحل ١٦

الجزء ١٣

ع ٢١

اجْتَبَيْهِ وَهَدْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لَمَنَّ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّمَا جَعَلُ السَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ

احدهما انه كان وحده أمة من الامم لكمالها في جميع صفات الخير كقوله * شعر * وليس لله بمستذكر * ان يجمع
العالم في واحد * وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار - والثاني ان يكون أمة بمعنى ما موم اي
يومه الناس ليأخذوا منه الخير - او بمعنى موتم به كالرحلة والنخبة وما اشبه ذلك مما جاء من فعلة بمعنى
مفعول فيكون مثل قوله قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا - وروى الشعبي عن فرقة بن نوفل الاشجعي عن
ابن مسعود انه قال ان معاذا كان أمة قانتا لله فقلت غلطت انما هو ابراهيم فقال الأمة الذي يعلم الخير
و القانت المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك - وعن عمر رضي الله عنه انه قال حين قيل له الاستخلف
لو كان ابو عبيدة حيا لاستخلفته ولو كان معاذ حيا لاستخلفته ولو كان سالم حيا لاستخلفته فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول ابو عبيدة امين هذه الأمة ومعاذ أمة قانت لله ليس بيده وبين الله يوم القيمة
الا المرسلون وسالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يعصه وهو ذلك المعنى اي كان اماما في الدين لان
الائمة معلوموا الخير - والقانت القائم بما امره الله - والحذيف المائل الى ملة الاسلام غير الزائل عنه ونفى عنه الشرك
تكذيبا لكفار قريش في زعمهم انهم على ملة ابيهم ابراهيم [شَاكِرًا لَّأَنْعَمِهِ] روي انه كان لا يتعدى الامع ضيف
فلم يجد ذات يوم ضيفا فأخّر غداءه فاذا هو بفوج من الملكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فحلبوا
له ان بهم جذاما فقال الآن وجدت موالكم شكرا لله على انه عافاني وابتلاكم [اجْتَبَيْهِ] اختصه واصطفاه
للنبوة [وَهَدْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] الى ملة الاسلام * [حَسَنَةً] عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى
ليس من اهل دين الا وهم يتولونه - وقيل الاموال والاولاد - وقيل قول المصلي منا كما صليت على
ابراهيم [لَمَنَّ الصَّالِحِينَ] لمن اهل الجنة [ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم واحلال محله والايذان بان اشرف ما اوتي خليل الله ابراهيم من الكرامة
واجل ما اولي من الذمة اتباع رسول الله ملته من قبل انها دلت على تباعد هذا الذمت في المرتبة من
بين سائر الذوات التي انشأ الله عليه بها - [السَّبْتُ] مصدر سبقت اليهود اذا عظمت سببها والمعنى انما
جعل وبالسبت وهو المسخ [عَلَى الَّذِينَ اَخْتَلَفُوا فِيهِ] واختلفوا فيه انهم احلوا الصيد فيه تارة وحرموه
تارة وكان الواجب عليهم ان يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه
و تعظيمه - والمعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بانعم الله مثلا وغير ما ذكر وهو
الانذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لوامره والخالفين ريقه طاعته - فان قلت ما معنى الحكم
بينهم اذا كانوا جميعا محلين او محرمين - قلت معناه انه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين
قارة ومحرمين اخرى - ووجه اخر وهو ان موسى عليه السلام امرهم ان يجعلوا في الاسبوع يوما للعبادة

سورة النحل ١٩

الجزء ١٤

ع ٢١

طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ⑤ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا آهَلَ
لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ⑥ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑦ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا
حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ⑧ إِنْ الَّذِينَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ⑨ مَتَاعٌ قَلِيلٌ مَب
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑩ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا فَصَّصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ⑪ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ⑫ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ
مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑬ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَالْنَا تِلْكَ حَنِيفًا ⑭ وَلَمْ يَلِكْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ ⑮ شَاكِرًا لِنِعْمِهِ ⑯

و قرئ لبأس الخوف والجوع * لما وعظهم بما ذكر من حال القرية و ما أتيت به من كفرها
و سوء صنيعها وصل بذالك بالغاء في قوله [فكلوا] صدهم عن افعال الجاهلية و مذاهبهم الفاسدة
التي كانوا عليها بأن امرهم باكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب و شكر انعامه بذلك و قال
[إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ] يعني تطيعون - او ان صحت زعمكم انكم تعبدون الله بعبادة الالهة لانها شفعاؤكم عنده - ثم
عدد عليهم محرمات الله و نهاهم عن تحريمهم و تحليلهم باهوائهم و جهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على
لسان انبيائه - و انتصاب الكذب بلا تقولوا على و لا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم من البهائم بالحل و الحرمة
في قولكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا و محرم على ازواجنا من غير استناد ذلك الوصف الى
وحي من الله او الى قياس مستند اليه و اللام مثلها في قولك و لا تقولوا لما احل الله هو حرام و قوله
[هَذَا حَلَلٌ وَ هَذَا حَرَامٌ] بدل من الكذب - و يجوز ان يتعلق بتصف على ارادة القول اي و لا تقولوا الكذب لما
تصفه السننكم فتقول هذا حلال و هذا حرام و لك ان تنصب الكذب بتصف و تجعل ما مصدرية و تعلق
هذا حلل و هذا حرام بالتقولوا على و لا تقولوا هذا حلال و هذا حرام لوصف السننكم الكذب اي لا تحرموا
و لا تحلوا لاجل قول تنطق به السننكم و يجوز في افواهم لاجل حجة و بيضة و لكن قول ساذج و دعوى
فارغة - فان قلت ما معنى وصف السننكم الكذب - قلت هو من فصيح الكلام و بليغه جعل قواهم كانه
عين الكذب و محضة فاذا نطقت به السننكم فقد حلت الكذب بحليته و صورته بصورته كقولهم وجهها
يصف الجمال - و عينها تصف السحر - و قرئ الكذب بالجر صفة لما المصدرية كانه قيل لوصفها الكذب
بمعنى الكاذب كقوله تعالى يدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل و الحرمة - و قرئ الكذب جمع
كذب بالرفع صفة للانسنة و بالنصب على الشتم - او بمعنى الكلم الكواذب - او هو جمع الكذاب من قولك
كذب كذا باذكرة ابن جني - و اللام في [لَتَفْتَرُوا] من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض [مَتَاعٌ قَلِيلٌ]
خبر مبتدأ محذوف اي منفعتهم فيما هم عليه من افعال الجاهلية منفعة قليلة و عقابها عظيم * [مَا فَصَّصْنَا
عَلَيْكَ] يعني في سورة الانعام * [بِجَهَالَةٍ] في موضع الحال اي عملوا السوء جاهلين غير عارنين بالله
و بمقابه - او غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم [مِنْ بَعْدِهَا] من بعد التوبة * [كَانَ أُمَّةً] فيه وجهان -

كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ
 اِمْنَةً لِّمُطْمَئِنَّةٍ يَّاتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنعَمَ اللَّهُ بِهَا فَأَنزَلْنَا إِلَيْهَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسُفِّجَ بِهَا النَّاسُ وَالْأَنْجَارُ ۚ وَأَلْهَمْنَا
 كَانُوا يَصْذَعُونَ ۝ وَنَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَكَلَوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٢٠

اذكُرْ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى النَّفْسِ الْمَضَافَةِ إِلَى النَّفْسِ - قُلْتُ يَقَالُ لِعَيْنِ الشَّيْءِ وَذَاتِهِ نَفْسُهُ وَفِي
 تَقْيِضِهِ غَيْرُهُ وَالنَّفْسُ الْجُمْلَةُ كَمَا هِيَ فِي النَّفْسِ الْأُولَى هِيَ الْجُمْلَةُ وَالثَّانِيَةُ عَيْنُهَا وَذَاتُهَا فَكَانَ قِيلَ يَوْمَ يَأْتِي كُلُّ
 إِنْسَانٍ بِجَادِلٍ عَنْ ذَاتِهِ لَا يُهَمُّ شَأْنُ غَيْرِهِ كُلُّ يَقُولُ نَفْسِي نَفْسِي - وَمَعْنَى الْمَجَادِلَةِ عَذَابُهَا الْإِعْذَارُ عَنِهَا كَقَوْلِهِمْ هُوَ لَاءِ
 أَضَلُّنَا - مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ وَنَحْوُ ذَلِكَ * [وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً] أَيْ جَعَلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي هَذِهِ حَالُهَا مَثَلًا لِّكُلِّ قَوْمٍ أَنْعَمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَأَبْطَرْتَهُمُ الذَّمَّةَ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا فَأَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ نِقْمَتَهُ فَيَجُوزُ أَنْ تَرَادَ قَرْيَةٌ مَّقْدَرَةٌ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ - وَأَنْ
 تَكُونَ فِي قُرَى الْأَوَّلِينَ قَرْيَةٌ كَانَتْ هَذِهِ حَالُهَا فَضَرَبَهَا اللَّهُ مَثَلًا لِّمَنْ أَنْذَارًا مِنْ مِثْلِ عَاقِبَتِهَا [مُطْمَئِنَّةٍ]
 لَا يُزْعِجُهَا خَوْفٌ لِأَنَّ الطَّمَأْنِينَةَ مَعَ الْأَمْنِ وَالْإِنْسَاجَ وَالْقَاقَ مَعَ الْخَوْفِ [رَغَدًا] وَاسْمَاعًا - وَالْأَنْعَمَ جَمْعُ
 نِعْمَةٍ عَلَى تَرْكِ الْإِعْذَارِ بِالْقَاءِ كَدَرَعٍ وَادْرَعٍ - أَوْ جَمْعُ نُعْمٍ كَبُؤُسٍ وَأَبُؤُسٍ - وَفِي الْحَدِيثِ نَادَى مُنَادِي
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْمَوْسَمِ بِمَنْزِلِهَا أَيَّامَ طَعْمٍ وَنُعْمٍ فَلَا تَصُومُوا - فَإِنَّ قَلَّتِ الْأَذَاقَةُ وَاللِّبَاسُ
 اسْتَعَارَتَانِ فَمَا وَجْهَ صَحْتَهُمَا وَالْأَذَاقَةُ الْمُسْتَعَارَةُ مُوقَعَةٌ عَلَى اللَّبَاسِ الْمُسْتَعَارِ فَمَا وَجْهَ صِحَّةِ إِيقَاعِهَا عَلَيْهِ -
 قُلْتُ أَمَّا الْأَذَاقَةُ فَقَدْ جَرَتْ عَذَابُهُمْ مَجْرَى الْحَقِيقَةِ لِشِدْوَعِهَا فِي الْبَلَايَا وَالشَّدَائِدِ وَمَا يَمَسُّ النَّاسَ مِنْهَا
 فَيَقُولُونَ ذَاقَ فُلَانٌ الْبُؤْسَ وَالضَّرَّ وَآذَاقَهُ الْعَذَابَ - شَبَّهَ مَا يَدْرِكُ مِنَ أَثَرِ الضَّرَرِ وَالْأَلَمِ بِمَا يَدْرِكُ مِنَ طَعْمِ
 الْمَرِّ وَالْبَشْعِ وَأَمَّا اللَّبَاسُ فَقَدْ شَبَّهَ بِهِ لَاشْتِمَالَهُ عَلَى اللَّابِسِ مَا غَشِيَ الْإِنْسَانَ وَالتَّبَسُّبَ بِهِ مِنْ بَعْضِ
 الْحَوَادِثِ وَأَمَّا إِيقَاعُ الْأَذَاقَةِ عَلَى لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ فَلِأَنَّهُ لَمَّا وَقَعَ عِدَارَةٌ عَمَّا يَغْشَى مِنْهُمَا وَيَلْبَسُ
 فَكَانَ قِيلَ فَإِذَا قَامَ مَا غَشِيَهُمَا مِنَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ - وَلَهُمْ فِي نَحْوِ هَذَا طَرِيقَانِ لِأَنَّ مِنَ الْإِحَاطَةِ بِهِمَا فَإِنَّ
 الْأَسْتَنْكَارَ لَا يَقَعُ إِلَّا لَمَنْ فَقَدَ هُمَا - أَحَدُهُمَا أَنْ يَنْظُرُوا فِيهِ إِلَى الْمُسْتَعَارِ كَمَا نَظَرَ إِلَيْهِ هَهُنَا وَنَحْوَهُ قَوْلُ
 كَثِيرٍ * شَعَرَ * غَمَرَ الرِّدَاءُ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا * غَلِقْتُ لَصَحْبِكَ رِقَابَ الْمَالِ * اسْتَعَارَ الرِّدَاءَ لِلْمَعْرُوفِ لِأَنَّهُ يَصُونُ عِرْضَ
 صَاحِبِهِ صُونَ الرِّدَاءِ لَمَّا يُلْقَى عَلَيْهِ وَوَعَقَهُ بِالْغَمْرِ الَّذِي هُوَ وَصَفُ الْمَعْرُوفِ وَالذُّوَالِ لَا صِفَةَ الرِّدَاءِ نَظَرًا
 إِلَى الْمُسْتَعَارِ - وَالثَّانِي أَنْ يَنْظُرُوا فِيهِ إِلَى الْمُسْتَعَارِ كَقَوْلِهِ * شَعَرَ * يَنَازِعُنِي رِدَائِي عَبْدُ عَمْرٍو * رَوَيْدُكَ يَا أَخَا
 عَمْرٍو بَكْرٍ * لِي الشُّطْرُ الَّذِي مَلَكَتْ يَمِينِي * وَذَلِكَ فَاعْتَجَرَ مِنْهُ بِشَطْرٍ * أَرَادَ بِرِدَائِهِ سَيْفَهُ ثُمَّ قَالَ فَاعْتَجَرَ
 مِنْهُ بِشَطْرٍ فَذُظِرَ إِلَى الْمُسْتَعَارِ فِي لَفْظِ الْإِعْتِجَارِ وَلَوْ نَظَرَ إِلَيْهِ فَيَمَانُحْنُ فِيهِ لَقِيلَ فَكَسَاهُمْ لِبَاسَ الْجُوعِ
 وَالْخَوْفِ وَلِقَالَ كَثِيرٌ ضَافِي الرِّدَاءِ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا [وَهُمْ ظَالِمُونَ] فِي حَالِ التَّبَاسُّهِمِ بِالظُّلْمِ كَقَوْلِهِ الَّذِينَ
 تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ مَفْجَآتِ الذَّمَّةِ وَالْمَوْتِ عَلَى الْغَفْلَةِ - وَقُرِئَ وَالْخَوْفُ عَطْفًا
 عَلَى اللَّبَاسِ - أَوْ عَلَى تَعْدِيرِ حَذْفِ الْمَضَافِ وَاقَامَةِ الْمَضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ أَصْلَهُ وَلِبَاسِ الْخَوْفِ -

بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ① ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ② أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَصَمَّعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ③ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ④ لَاجِرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ⑤ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّاوُا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّنَا مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑥ يَوْمَ تَأْتِي

[وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا] اي طاب به نفسا واعتقده [فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ] - ويجوز ان يكون بدلا من المبتدأ الذي هو اُولَئِكَ على وَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ هم الكاذبون - او من الخبر الذي هو الْكَذِبُونَ على واولئك هم من كفر بالله من بعد ايمانه - ويجوز ان ينتصب على الذم وقد جوزوا ان يكون مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ شرطا مبتدأ ويحذف جوابه لان جواب مَنْ شَرَحَ دال عليه كانه قيل من كفر بالله فعليهم غضب الا مَنْ أَكْرَهَ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فعليهم غضب - روي ان ناسا من اهل مكة فُتِنُوا فارتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من اكراه فاجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للايمان منهم عَمَّارُ وابوهِ يَاسِرُ وَسُمَيَّةُ وَصُهَيْبُ وَبِلَالُ وَخُبَّابُ وَسَالِمُ عَدَبُوا فَنَاسًا سُمِّيَةً فَقَدْ رُبُّطَتْ بَيْنَ بَعِيدَيْنِ وَوُجِئَ فِي قُبُلِهَا بِحَرِيَّةٍ وَقَالُوا إِنَّكَ اسْلَمْتَ مِنْ أَجْلِ الرِّجَالِ فَقُتِلْتَ وَقُتِلَ يَاسِرُ وَهُمَا أَوَّلُ قَتِيلَيْنِ فِي الْإِسْلَامِ وَامَّا عَمَّارُ فَقَدْ اعْطَاهُمَا مَا ارَادُوا بِلِسَانِهِ مَكْرَهُهُ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَمَّارًا كَفَرَ فَقَالَ كَلَّا إِنَّ عَمَّارًا مَلَأَ إِيمَانًا مِنْ قُرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَاخْتَلَطَ الْإِيمَانُ بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ فَاتَى عَمَّارُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبْكِي فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ وَقَالَ مَا لَكَ إِنْ عَادُوا لَكَ نَعْدُ لَهُمْ بِمَا قُلْتَ وَ مِنْهُمْ جَبْرِ مَوَالِي الْخَضِرِيِّ أَكْرَهَهُ سَيِّدُهُ فَكَفَرَ ثُمَّ اسْلَمَ مَوْلَاهُ وَاسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامُهُمَا وَهَاجَرَا - فَإِنَّ قُلْتَ أَيُّ الْأَمْرَيْنِ أَفْضَلُ أَفْعَلُ عَمَّارُ أَمْ فَعَلَ أَبُوهُ - قُلْتَ بَلْ فَعَلَ أَبُوهُ لَأَنْ فِي تَرْكِ الثَّقِيَّةِ وَالصَّبْرِ عَلَى الْقَتْلِ اعْزَازًا لِلْإِسْلَامِ - وَقَدْ رَوَى أَنَّ مُسَيْلِمَةَ اخَذَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ لِأَحَدِهِمَا مَا تَقُولُ فِي مُحَمَّدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ فَمَا تَقُولُ فِيَّ قَالَ أَنْتَ أَيْضًا فَخَلَّاهُ وَقَالَ لِلْآخَرِ مَا تَقُولُ فِي مُحَمَّدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ مَا تَقُولُ فِيَّ قَالَ أَنَا أَمُّ نَاعَدٍ عَلَيْهِ ثَلَاثُ فَعَادَ جَوَابَهُ فَقَتَلَهُ فَبَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ اخَذَ بِرَخْصَةِ اللَّهِ وَإِمَّا الثَّانِي فَقَدْ مَدَعَ بِالْحَقِّ فَهَيْئَتُهُ * [ذَٰلِكَ] إشارة إلى الوعيد وان الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم - [أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ] الكاملون في الغفلة الذين لا احد اغفل منهم لان الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهابها * [ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا] دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال اُولَئِكَ وهم عَمَّارُ واصحابه - ومعنى إِنَّ رَبَّنَا لَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَلْعَنَهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ وَلِيَهُمْ وَنَاصِرُهُمْ لَا عَذْرَافَهُمْ وَخَانَهُمْ كَمَا يَكُونُ الْمَلِكُ لِلرَّجُلِ لَا عَلَيْهِ فَيَكُونُ مَحْمِيًّا مَنْفُوعًا غَيْرَ مُضَرَّرٍ [مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّاوُا] بالعذاب والاكراه على الكفر - وَقُرِئَ فَتَنَّاوُا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ أَيِ بَعْدَ مَا عَدَبُوا الْمُؤْمِنِينَ كَالْخَضِرِيِّ وَاشْبَاهِهِ [مِنْ بَعْدِهَا] من بعد هذه الافعال وهي الهجرة والجهاد والصبر [يَوْمَ تَأْتِي] مَضْرُوبٌ بِرَحِيمٍ أَوْ بِأَمْرٍ

مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ط
سورة النحل ١٦
وَلَتَسْمَعُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا
الجزء ١٤
صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۝ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
ع ١٨
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ط وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

وقوتهم وقلة المؤمنين وفقرهم وضعفهم [وَلَيُذَيِّبَنَّ لَكُمْ] اذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] حذيفة مسلمة على طريق الالتجاء والاضطرار وهو قادر على ذلك [وَلَكِنْ] الحكمة
اقتضت ان [يُضِلَّ مَنْ يَشَاءُ] وهو ان يخذل من علم انه يختار الكفر ويصم عليه [وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ]
وهو ان يلطف بمن علم انه يختار الايمان يعني انه بنى الامر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف
والخذلان والثواب والعقاب ولم يبدئه على الاجبار الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحققه بقوله
[وَلَتَسْمَعُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] ولو كان هو المضطر الى الضلال والاهتداء لما اثبت لهم عملا يسألون عنه * ثم
كرر النهي عن اتخاؤ الايمان [دَخَلًا بَيْنَهُمْ] تأكيداً عليهم و اظهاراً لعظم ما يركب منه [فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا]
فتزل اقدامكم عن محبة الامام بعد ثبوتها عليها [وَتَذُوقُوا السُّوءَ] في الدنيا بصددكم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وخروجكم
من الدين - او بصددكم غيركم لانهم لو نقضوا ايمان البديعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها [وَلَكُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ] في الآخرة * كان قوما ممن اسلم بمكة زين لهم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش
واستضعافهم المسلمين وايدائهم لهم ولما كانوا يعدونهم ان رجعوا من المواعيد ان ينقضوا ما بايعوا عليه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذبتهم الله [وَلَا تَشْتَرُوا] ولا تستبدلوا [بِعَهْدِ اللَّهِ] وببيعة رسول الله
[ثَمَنًا قَلِيلًا] عرضاً من الدنيا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدونهم ويؤمنونهم ان رجعوا [إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ] من
اظهاركم وتغذيمكم ومن ثواب الآخرة [خَيْرًا لَكُمْ مَا عِنْدَكُمْ] من اعراض الدنيا [يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] من
خزائن رحمته [بَاقٍ] لا ينفد - وقرئ [لَنَجْزِيَنَّ] بالذنوب والياء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على اذى المشركين ومشاق
الاسلام - فان قلت لم رُحِدَت القدم ونُكِرَت - قلت لاستعظام ان تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد ان
ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة • فان قلت من متناول في نفسه للذكر والانثى فما معنى تبينه بهما -
قلت هو مبهم صالح على الاطلاق للذوعين الا انه اذا ذكر كان الظاهر تذاوله للذكر فقل [مِنْ ذَكَرٍ اُنْثَى]
على التبيين ليعم الموعد الذوعين جميعاً [حَيَوةً طَيِّبَةً] يعنى في الدنيا وهو الظاهر لقوله وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وذلك ان المؤمن
مع العمل الصالح موسراً كان او معسراً يعيش عيشاً طيباً ان كان موسراً فلا مقال فيه وان كان معسراً فمعته ما
يُطَيِّبُ عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله واما الفاجر فامره على العكس ان كان معسراً فلا اشكال في امره
وان كان موسراً فالحرص لا يدعه ان يتها بعيشه - وعن ابن عباس الحَيَوة الطيبة الرزق الحلال - وعن

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٨

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ بِأَعْمَارِهِمْ عَلِيمٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ۚ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ۚ وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا ۚ تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ۚ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته - وقيل وما ينطق عن الهوى وحثاً على الاجتماع في قوله وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وقد رضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمته اتباع أصحابه والافتداء بأنارهم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا وطأوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثمة كان تبييننا لكل شيء * [العدل] هو الواجب لان الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل ما فرضه عليهم واقعاً تحت طاعتهم [والإحسان] الذنب وانما علق امره بهما جميعاً لان الفرض لابد من ان يقع فيه تفريط فيجبره الذنب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن علمه الفرائض فقال والله لا زدت فيها ولا نقصت افلح ان صدق فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وآله وسلم استقيموا ولن تحصوا فما ينبغي ان يتكبر ما يجبر كسر التفريط من النوافل - والفواحش ما جاوز حدود الله - والمنكر ما ينكره العقول - والبغى طلب التطاول بالظلم - وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على امير المؤمنين علي رضي الله عنه أقيمت هذه الآية مقامها وعمرى انها كانت فاحشة ومنكراً وبغياً ضاعف الله لمن سخطها غضباً ونكالا وخزياً اجابة لدعوة نبيه وعاد من عاداه وكانت حبيب اسلام عثمان بن مظعون - عهده الله هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الاسلام ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله [ولا تنقضوا] ايمان البيعة [بعد توكيدها] اي بعد توثيقها باسم الله - وأكد وكذا لغتان فصيحتان والاصل الواو والهمزة بدل [كفيلاً] شاهداً وقيداً لان الكفيل مراجع لحال المكفول به مهيمن عليه - [ولا تكونوا] في نقض الايمان كالمرأة التي انحطت على غزاهم بعد ان احكمته و ابرمته فجعلته [انكاً] جمع نكث وهو ما ينكث قتله - قيل هي ربطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وملكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن [تلتخذون] حال ودخلاً احد مفعولي اتخذ يعني ولا تنقضوا ايمانكم متخذينها [دخلاً بينكم] اي مفسدة ودغلاً [ان تكون امة] بسبب ان تكون امة يعني جماعة وقيل [هي اربى من امة] هي ازيد عدداً واوفر مالا - من امة من جماعة المؤمنين [انما يبلوكم الله به] الضمير لقوله ان تكون امة لانه في معنى المصدر اي انما يختبركم بكونهم اربى لينظر اتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على انفسكم وكذبت من ايمان البيعة لرسول الله ام تغترون بكثرة قریش وثروتهم

كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۖ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۖ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاؤَهُمْ قَالُوا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ ۖ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤَمِّدُ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۖ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُجْجَتْ لَهُمْ عَذَابَاتُ النَّارِ فَهُمْ نُورًا ۖ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ حَقِّهِمْ لَئِيمُونَ ۖ

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٧

الثلاث

الجاحدون المنكرون بقلوبهم - فان قلت ما معنى ثم - قلت الدلالة على ان انكارهم امر مستبعد بعد حصول المعرفة لان حق من عرف الذمعة ان يعترف لا ان يذكر • [شَهِيدًا] نبيها يشهد لهم و عليهم بالايمان والتصديق والكفر والتكذيب [ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] في الاعتذار والمعنى لا حجة لهم فدل بترك الاذن على ان لا حجة لهم ولا عذر وكذا عن الحسن [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] ولا هم يسترضون اي لا يقال لهم ارضوا ربكم لان الآخرة ليست بدار عمل - فان قلت فما معنى ثم هذه - قلت معناه انهم يُمْنون بعد شهادة الانبياء بما هو اطم منها وهو انهم يُمْنون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة ولا ادلاء بحجة وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره و اذكر يوم نبعث - اريوهم نبعث وقوا فيما وقوا فيه وكذلك اذا راوا العذاب بعثهم ونقل عنهم [فَلَا يُخَفَّفُ] عليهم [وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ] كقوله بَلْ تَاتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمُ الْآيَةُ - ان ارادوا بالشركاء الهتهم فمعنى شُرَكَائُنَا الهتنا التي دَعَوْنَاهَا شُرَكَاء - وان ارادوا الشياطين فلانهم شركائهم في الكفر وقرناؤهم حي الغي و [نَدْعُوا] بمعنى نعيد - فان قلت لم قالوا [إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ] وكانوا يعبدونهم على الصحة - قلت لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة والدليل عليه قول الملائكة كَانُوا يَعْبُدُونَ الْاَجْنِ يَعْبُدُونَ ان الاجن كانوا راضين بعبادتهم لانهم فهم المعبودون دوننا - او كذبوهم في تصديقتهم شركاء والهة تذرنا لله من الشريك - وان اريد بالشركاء الشياطين جاز ان يكونوا كاذبين في قولهم اِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ كما يقول الشيطان اِنِّي كَفَرْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوهُ مِنْ قَبْلُ • [وَالْقَوَا] يعنى الذين ظلموا والقاء السلم الاستسلام لامر الله وحكمه بعد الابداء والاستكبار في الدنيا [وَضَلَّ عَنْهُمْ] وبطل عنهم [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من ان الله شركاء وانهم يذصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرأوا منهم • [الَّذِينَ كَفَرُوا] في انفسهم وحملوا غيرهم على الكفر يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا كفرهم - وقيل في زيادة عذابهم حيات امثال البخت وعقارب امثال البغال تلسع احداهن اللسعة فيجذ صاحبها حُمَتْهَا اربعين خريفا - وقيل يُخْرِجُونَ مِنَ الدار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار [بِمَا كَانُوا يُفْعِدُونَ] بكونهم مفسدين الناس بصددهم عن سبيل الله • [شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ] يعني نبيهم لانه كان يبعث انبياء الامم فيهم منهم [وَجِئْنَا بِكَ] يا محمد [شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ] على اممك [تَبْيَانًا] بياننا بليغا ونظير تبيان تلقاء في كسر اوله وقد جوز الزجاج فتحه في غير القرآن - فان قلت كيف كان القرآن تبيانا لكل شيء - قلت المعنى انه يبين كل شيء من امور الدين حيث كان نصا على بعضها واحالة على السنة

صورة الفحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٧

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۖ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ ۖ كَذَلِكَ يُنَمِّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْلُمُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

في غراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة اذا لم يرد في السماع غيرها كما جاء شُسوع في جمع شسع لا غير فجرت ذلك المجرى * قرئ [أَلَمْ يَرَوْا] بالياء والياء [مُسَخَّرَاتٍ] مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المواتية لذلك - و الجَوِّ الهواء المتباعد من الارض في سمت العلو والسماك ابعد منه واللوح مثله [مَا يُمَسِّكُهُنَّ] في قبضهن وبسطهن وتوتنهن [إِلَّا اللَّهُ] بقدرته * [مِنْ بُيُوتِكُمْ] التي تسكنونها من الحجر والمدر والخبية وغيرها - والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن اليه وينقطع اليه ومن بيت او الف [بُيُوتًا] هي القباب والابنية من الادم والانطام [تَسْتَخِفُّونَهَا] ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل [يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ] اي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم يثقل عليكم ضربها - او هي خفيفة عليكم في اوقات السفر والحضر جميعا على ان اليوم بمعنى الوقت [وَمَتَاعًا] وشيئا ينتفع به [إِلَى حِينٍ] الى ان تقضوا منه اوطاركم - او الى ان يعلو ويفنى - او الى ان تموتوا - و قرئ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ بالسكون - [مِمَّا خَلَقَ] من الشجر وسائر المستظلات [أَكْنَانًا] جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف [سَرَابِيلَ] هي القمصان والذباب من الصوف والكتان والقطن وغيرها [تَقِيكُمُ الْحَرَّ] لم يذكر البرد لان الوتاية من الحرأهم عندهم - و قلما يهتم البرد لكونه يسيرا محتملا - وقيل ما بقي من الحر يقى من البرد فدل ذكر الحر على البرد [وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ] يريد به الدروع والجواشن - والسربال علم تقع على كل ما كان من حديد وغيره [لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ] اي نظرون في نعمه الفائضة فتؤمنون به وتفقدون له - و قرئ تُسْلِمُونَ من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب - او تسلم قلوبكم من الشرك - وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما اذيت ما رجب عليك من التبليغ فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب * [يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ] التي عدها حيث يعترفون بها وانها من الله [ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا] بعبادتهم غير النعم بها وقولهم هي من الله والكفها بشفاعه الهتنا - وقيل انكارهم قولهم ورثناها من ابائنا - وقيل قولهم لو لا فلان ما اصبحت كذا لبعض نعم الله وانما لا يجوز التكلم بنحو هذا اذا لم يعتقد انها من الله وانه اجرها على يد فلان وجعله سببا في نيلها [وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ] اي الجاحدون غير المعترفين - وقيل نعمة الله نبوة محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عفاذا واكثرهم

قَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقِنَا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا ٥ هَلْ يَسْتَوُونَ ٥ الْحَمْدُ لِلَّهِ ٥ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ٥ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥ وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ٥ وَ مَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ٥ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْآفِئِدَةَ

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٦

ولا ما ذون له لانهما يقدران على التصرف - واختلفوا في العبد هل يصح له ملك و المذهب الظاهر انه لا يصح له - فان قلت من في قوله [وَمَنْ رَزَقْنَاهُ] ما هي - قلت الظاهر انها موصوفة كانه قيل و حرراً رزقناه ليطابق عبداً و لا يمتنع ان تكون موصولة - فان قلت لم قيل يَسْتَوُونَ على الجمع - قلت معناه هل يستوى الاحرار و العبيد * [الابكم] الذي ولد اخرس فلا يفهم و لا يفهم [وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ] اي ثقل و عيال على من يلي امره و يعوله [أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ] حيثما يرسله و يصرفه في مطلب حاجة او كفاية مهم لم ينفع و لم يأت بنجح [هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ] هو سليم الحواس نقاع ذو كفايات مع رشد و ديانة فهو [يَأْمُرُ] الناس [بِالْعَدْلِ] و الخير [وَهُوَ] في نفسه [عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] على سيرة صالحة ردين قويم و هذا مثل ثان ضربه لنفسه و لما يفيض على عباده و يشملهم من آثار رحمته و انطائه و نعمة الدينية و الدنيوية و للانصاف اللتي هي اموات لا تضروا لا تنفع - و قرئ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ بمعنى اينما يتوجه من قولهم اينما اوجه القى سعدا - قرأ ابن مسعود أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ على البناء للمفعول * [وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] اي يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد و خفي عليهم علمه - او اراد بغيب السموات و الارض يوم القيمة على ان علمه نائب عن اهل السموات و الارض لم يطلع عليه احد منكم [إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ] اي هو عند الله ان تراخى كما تقولون انتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلمح البصر او هو اقرب اذا بالغتم في استقربه نحوه قوله وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ اي هو عنده دان و هو عندكم بعيد - وقيل المعنى ان اقامة الساعة و اماتة الاحياء و احياء الاموات من الاولين و الآخرين يكون في اقرب وقت و اوحاه [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على ان يقيم الساعة و يبعث الخلق لانه بعض المقدرات ثم دل على قدرته بما بعده * قرئ [أُمَّهَاتِكُمْ] بضم الهمزة و كسرهما و الهاء مزيدة في اُمات كما زيدت في اراق فليل الهراق و شدت زيادتها في الواحدة قال * ع * امهتي خذف و الياس ابي * [لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا] في موضع الحال و معناه غير عالمين شيئا من حق المنعم الذي خلقكم في البطون و سواكم و صوركم ثم اخرجكم من الضيق الى السعة وقوله [وَجَعَلَ لَكُم] معناه و ما ركب فيكم هذه الاشياء الا الات لازالة الجهل الذي وُدت عليه و اجتلاب العلم و العمل به من شكر المنعم و عبادته و القيام بحقوقه و التروفي الى ما يسعدكم - و الآفيدة في فوائد كالآخرة

أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ۖ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

وقيل اولاد المرأة من الزوج الاول - وقيل المعنى وَجَعَلَ لَكُمْ حَقَّةً اى خدما يحفدون في مصالحكم و يعينونكم - و يجوز ان يراد بالحقفة البنون انفسهم كقوله سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا كانه قيل و جعل لكم منهن اولادا هم بنون و هم حافدون اى جامعون بين الامرين [مِّنَ الطَّيِّبَاتِ] يريد بعضها لان كل الطيبات فى الجنة و ما طيبات الدنيا الا انموذج منها [أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ] وهو ما يعتقدون من منفعة الاصنام و بركتها و شفاعتها و ما هو الا وهم باطل لم يتوصلوا اليه بدليل و لا اشارة فليس لهم ايمان الا به كانه شيء معلوم مستيقن - و نعمة الله المشاهدة المعاينة اللتي لا شبهة فيها لذى عقل و تمييز - هم كافرون بها منكرون لها كما يذكر المحال الذي لا يتصوره العقول - و قيل الباطل ما يسؤل لهم الشيطان من تحرير البحيرة و السائبة و غيرهما و نعمة الله ما احل لهم - الرزق يكون بمعنى المصدر و بمعنى ما يرزق فان اردت المصدر نصبت به شيئاً كقوله اَوْ اِطْعَامٌ يَّتِيْمًا عَلَى لَا يَمْلِكُ ان يرزق شيئاً - و ان اردت المرزوق كان شيئاً بدلا منه بمعنى قليلا - و يجوز ان يكون تاكيدا للآيَةِ اى لا يملك شيئاً من الملك - و مِّنَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا و لا من الارض نباتا - اوصفة ان كان اسما لما يرزق - و الضمير في [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ] لما لانه في معنى الالهة بعد ما قيل لا يملك على اللفظ - و يجوز ان يكون للفقار يعني و لا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون اولوا الالباب من ذلك فكيف بالجماد الذي لا حس به - فَاِنْ قُلْتَ ما معنى قوله وَلَا يَسْتَطِيعُونَ بعد قوله لَا يَمْلِكُ و هل هما الا شيء واحد - قُلْتَ ليس في لَا يَسْتَطِيعُونَ تقدير راجع و انما المعنى لا يملكون ان يرزقوا و الاستطاعة منفية عنهم املا لانهم موات آلا ان يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك و الاستطاعة التوكيد او يراد انهم لا يملكون الرزق و لا يمكنهم ان يملكوه و لا يأتى ذلك منهم و لا يستقيم • [فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ] تمثيل للاشرار بالله و التشبيه به لان من يضرب الامثال مشبهه حالا بحال و قصة بقصة [اِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كنهه ما تفعلون و عظمه و هو معاقبكم عليه بما يوازيه فى العظم لان العقاب على مقدار الاثم [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] كنهه و كنهه عقابه فذاك هو الذي جرّم اليه و جرّأكم عليه فهو تعليل للذهبي عن الشرك - و يجوز ان يراد فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ان الله يعلم كيف يضرب الامثال و أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ثم علمهم كيف تضرب فقال مَثَلَكُمْ في اشراكم بالله الاوثان مَثَلٌ مِّن سَوَى بَيْنِ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ عاجز عن التصرف و بين حرٍ مَالِكٍ قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه و ينفق منه كيف شاء - فَاِنْ قُلْتَ لم قال [مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ] و كل عبد مملوك و غير قادر على التصرف - قُلْتَ اَمَّا ذكر المملوك فليميز من الحر لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من عباد الله و اَمَّا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ فليجعل غير مكتوب

وَمِنْكُمْ مَنْ يُوَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمَرِ لَكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۚ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقِي رَزَقْنَاهُمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۚ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ تَجْحَدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ

سورة النحل ١٦
الجزء ١٣
ع ١٥

يريد العسل لانه مما يشرب [مُخْتَلَفٌ الْوَانَةُ] منه ابيض واسود واصفر واحمر [فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ] لانه من جملة الاشفية و الادوية المشهورة الدافعة و قل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل - وليس الغرض انه شفاء لكل مريض كما ان كل دواء كذلك - و تنكيره اما لتعظيم الشفاء الذي فيه اولان فيه بعض الشفاء و كلاهما محتمل - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان رجلا جاء اليه فقال ان اخي يشكي بطنه فقال اذهب واسقم العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واحقه عسلا فقد صدق الله و كذب بطن اخيك فسقاه فشفاه الله فبرأ كانما أنشط من عقال - و عن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء و القرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفائين القرآن و العسل - و من بدع تاويلات الرافضة ان المراد بالنحل علي و قومه - و عن بعضهم انه قال عند المهدي انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك و شرابك مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي و حدث به المنصور و اتخذوه أضحكة من اضاحيكم [أَرْدَلِ الْعُمَرِ] الى اخسه و احقره و هي خمس و سبعون سنة عن علي رضي الله عنه - و تسعون سنة عن قتادة لانه لا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم [لَكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا] ليصير الى حالة شبهة بحال الطفولة في النسيان و ان يعلم شيئا ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه - و قيل لئلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا - و قيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه * اي جعلكم متفاوتين في الرزق فبرزتم افضل مما رزق مما اليكم و هم بشر مثلكم و اخوانكم فكان ينبغي ان تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساوا في الملبس و المطعم كما يحكى عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه و آله و سلم يقول انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تلبسون و اطعموهم مما تطعمون فما روي عبدة بعد ذلك الا و ردائه رداؤه و ازاره ازاره من غير تفاوت [أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ تَجْحَدُونَ] فجعل ذلك من جملة جحود النعمة - و قيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم انتم لا تسوون بينكم و بين عبيدكم فيما انعمت به عليكم و لا تجعلونهم فيه شركاء و لا ترضون ذلك لانفسكم فكيف رضيتم ان تجعلوا عبيدي لي شركاء - و قيل المعنى ان الموالي و المماليك اذا رازقهم جميعا فهم في رزقي سواء فلا تحسبن الموالي انهم يردون على مماليكهم من عندهم شيئا من الرزق فانما ذلك رزقي اجره اليهم على ايديهم - و قرئ تَجْحَدُونَ بالتاء و الياء * [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم - و قيل هو خلق حواء من ضلع آدم - و الحفدة جمع حافد و هو الذي يحفد اي يسرع في الطاعة و الخدمة و منه قول القانت و اليك نسعى و نحفد و قال * شعر * حفد الولائد بينهن و أعلمت * باكتفهن ازمة الاجمال * و اختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات - و قيل اولاد الاولاد -

مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا ۚ يَخْرُجُ
مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ ﴿١٧﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَقُونَكُمْ

فاجلي اليوم والسكران صاحي * وفيه وجهان - احدهما ان تكون مذسوخة و ممن قال بنسخها الشعبي والخمعي -
و الثاني ان يجمع بين العذاب والمنة - وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى
يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند ابي حنيفة الى حد السكر ويستحب بهذه الآية بقوله صلى
الله عليه وآله وسلم الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب وبأخبار جمّة ولقد صنف شيخنا ابو علي
الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل النبيذ فلما شتخ وأخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه
ما تنقوى به فابى فقيل له فقد صدقت في تحليله فقال تفاوته الدعارة فيسمح في المروة - وقيل السكر
الطعم وأنشد * ع * جعلت اعراض الكرام سكر * اي تنقلت باعراضهم - وقيل هو من الخمر وانه اذا ابتكر في
اعراض الناس فكانه تخمر بها - والرزق الحسن الخل والرّب والتمر والزبيب وغير ذلك - ويجوز ان يجعل
السكر رزقا حسنا كانه قيل تتخذون منه ما هو سكر و رزق حسن * الايحاء الى النحل الهامها والقذف في قلوبها
وتعليمها على وجه هو اعلم به لا سبيل لاحد الى الوقوف عليه والا فتيقظت في صدقتها و لطفها في تدبير
امرها واصابتها فيما يصلحها دلائل بيّنة شاهدة على ان الله اودعها علما بذلك و فطنها كما أولى أولى العقول
عقولهم - وقرأ يحيى بن وثاب الى النحل بفتح الحين وهو مذكر كالنخل وتانيته على المعنى [اِن آتَخِذِي]
هي ان المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول - قرئ بيوتًا بكسر الباء لاجل الياء و [يَعْرِشُونَ] بكسر الراء وضمها
يرفعون من سقوف البيوت - وقيل ما يبذون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الاماكن اللتي
تتعسل فيها - والضمير في يَعْرِشُونَ للناس - فان قلت ما معنى من في قوله اِن آتَخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا -
و مِنَ الشَّجَرِ - وَمِمَّا يَعْرِشُونَ و هلا قيل في الجبال وفي الشجر - قلت اريد معنى البعضية وان لا تبني
بيوتها في كل جبل و كل شجرة و كل ما يعرش و لا في كل مكان منها [مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ] احاطة
بالثمرات اللتي تجرسها النحل وتعتاد اكلها اي ابني البيوت ثم كلي من كل ثمرة تشتهيها فاذا
اكتلتها [فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ] اي الطرق اللتي الهلك و انهك في عمل العسل - او فاسلكي ما اكلت
في سبل ربك اي في مسالكه اللتي يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من اجوانك و منافذ
ماملك - او اذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكي الى بيوتك راجعة سبل ربك
لا تنوّر عليك و لا تصلين فينا فقد بلغني انها ربما اجذب عليها ما حولها فتسافر الى البلد البعيد في
طلب النجعة - او اراد بقوله ثُمَّ كُلِّي ثم اقصدي اكل الثمرات فَاسْلُكِي في طلبها في مضائتها سُبُلَ رَبِّكِ
[ذُلًا] جمع ذلول و هي حال من السبل لان الله ذللها لها و طأها و سهلها كقوله هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ
ذُلًّا - او من الضمير في فَاسْلُكِي اي و انمت ذلل منكادة لما امرت به غير ممتنعة [شَرَابٌ]

مَمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۝ وَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٤

لا يسمع - ذكر سيدويه الانعام في باب ما لا يذصرف في الاسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوبٌ أكداشٌ و لذلك رجع الضمير اليه مفردا و اما في بَطُونِهَا في سورة المؤمنين فلان معناه الجمع - ويجوز ان يقال في الانعام وجهان - احدهما ان يكون تكسير نَعَم كاجبال في جبل - و ان يكون اسما مفردا مقتضبا لمعنى الجمع كنعَم فاذا ذكر فكما يذكر نَعَم في قوله * شعر * في كل عام نَعَم تحوونه * يلقحه قوم و تنتجونه * و اذا انت نفية وجهان - انه تكسير نَعَم - و انه في معنى الجمع - و قرئ نُسَقِيكُمْ بالفتح و الضم و هو استيفان كانه قيل كيف العبرة فقيل نسقيكم من بين فرث و دم اي يخلق الله اللبن و سيطا بين الفرث و الدم يكتنفانه و بينه و بينهما برزخ من قدرة الله لا يبغى احدهما عليه بلون و لا طعم و لا رائحة بل هو خالص من ذلك كله - قيل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها طبخته فكان اسفله فرثا و اوسطه لبنا و اعلاه دما و الكبدة مسطرة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق و اللبن في الضروع و تبقى الفرث في الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته و الطف حكيمه امن تفكروا تأمل - و سئل شقيق عن الاخلاص فقال تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث و دم [سائغا] سهل المرور في الحلق و يقال لم يغص احد باللبن قط - و قرئ سائغا بالتشديد و سائغا بالتخفيف كثير و لكن - فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية - قلت الاولى للتبعيض لان اللبن بعض ما في بطونها كقولك اخذت من مال زيد ثوبا - و الثانية لابتداء الغاية لان بين الفرث و الدم مكان الاسقاء الذي منه يتدعى فهو صلة لنسقيكم كقولك سقيته من الحوض - و يجوز ان يكون حالا من قوله لبنا مقدما عليه فيتعلق بمحذوف اي كائنا من بين فرث و دم الا ترى انه لو تأخر فقيل لبنا من بين فرث و دم كان صفة له و انما قدم لانه موضع العبرة فهو قمن بالتقديم - و قد احتج بعض من يرى ان المنى طاهر على من جعله نجسا لجريه في مسلك البول بهذه الآية و انه ليس بممتنكر ان يسلك مسلك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرث و دم طاهرا - فان قلت بم تعلق قوله [ر من ثمرات النخيل و الاعناب] - قلت بمحذوف تقديره و نسقيكم من ثمرات النخيل و الاعناب اي من عصيرها و حذف لدلالة نسقيكم قبله عليه - و قوله [تتخذون منه سكرا] بيان و كشف عن كذا الاسقاء - او تعلق بتخذون و [منه] من تكرير الظرف للتوكيد كقوله زيد في الدار فيها - و يجوز ان يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله * بكمي كان من ارمى البشر * تقديره و من ثمرات النخيل و الاعناب ثمر تتخذون منه سكرا و رزقا حسنا لانهم ياكلون بعضها و يتخذون من بعضها السكر - فان قلت فالام يرجع الضمير في منه اذا جعلته ظرفا مكررا - قلت الى المضاف المحذوف الذي هو العصير كما رجع في قوله تعالى اوتهم قائلون الى الاهل المحذوف - و السكر الخمر سميت بالمصدر من سكر سكر و سكرنا نحرشدا و رشا قال * شعر * و جارنا بهم سكر علينا *

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخِيرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ رَتَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ
وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ ۚ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ الذَّارِ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ۝ تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ
أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
إِلَّا لِلذِّكْرِ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَتَ بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۚ تَصْقِيكُمُ

الارض [من دابة] قط و لاهلكها كلها بشوم ظالم الظالمين - وعن ابي هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم
لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجباري لتموت في وكرها بظلم الظالم - و عن ابن مسعود
كان الجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم او من دابة ظالمة - وعن ابن عباس من دابة من مشرك
يدب عليها - و قيل لو اهلك الالباء بكفرهم ام يكن الابناء * [رَتَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ] لانفسهم من البنات
و من شركاء في رياستهم و من الاستخفاف برسلهم و التهاون برسالاتهم و يجعلون له ارضل امواليهم و لاصنامهم
اكرمها [و تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمْ] مع ذلك [أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ] عند الله كقوله وَ لَكُن رَّجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّيَ إِنَّ لِي عِنْدَهُ
لَلْحُسْنَىٰ - و عن بعضهم انه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى هاتوا
ما دفع الى السلاطين و اعوانهم فيوتى بالدواب و الثياب و انواع الاموال الفاخرة و اذا قال هاتوا ما دفع
الى فيوتى بالكسرو الخرق و ما لا يؤبه له اما تستحيي من ذلك الموقف - و عن مجاهد ان لهم الحسنى
هو قول قريش لنا البنون - وَاَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ بدل من الكذب - و قرئ الكذب جمع كذوب صفة للالسة
[مُّفْرَطُونَ] قرئ بالفتح و الكسر مخففا و مشددا فالمفتوح بمعنى مقدمون الى النار معجلون اليها من
افرطت فلانا و فرطته في طلب الماء اذا قدّمته - و قيل منسبون متروكون من افرطت فلانا خلفي
اذا خلفته و نسبته - و المكسور المخفف من الافراط في المعاصي و المشدد من التغريط في الطاعات و ما
يلزمهم * [فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ] حكاية الحال الماضية اللتي كان يزبن لهم الشيطان اعمالهم فيها - او فهو وليهم في
الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا و معنى وليهم قريبهم و بئس القرين - او يجعل فهو وليهم اليوم حكاية
للحال الآتية و هي حال كونهم معذبين في النار اي فهو ناصرهم اليوم لاناصر لهم غيره نفيا للناصر لهم على
ابلق الوجوه - و يجوز ان يرجع الضمير الى مشركي قريش و انه زين للكفار قبلهم اعمالهم فهو ولي هؤلاء
لانهم منهم - و يجوز ان يكون على حذف المضاف اي فهو ولي امثالهم اليوم * [وَهُدًى وَرَحْمَةً] معطوفان
على محل لئبين لانهم انتصبا على انهما مفعول لهما لانهما فعلا الذي انزل الكتاب و دخل اللام على
[لئبين] لانه فعل المخاطب لا فعل المنزل - و اما يفتصب مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل
المعمل و [الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ] البعث لانه كان فيهم من يؤمن به و منهم عبد المطلب و اشياء من التحريم
و التحليل و الانكار و الاقرار [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] سماع انصاف و تدبر لان من لم يسمع بقلبه فكأنه اصم

إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۖ لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۖ فَتَمَتَّعُوا ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ وَتَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا
 مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۖ تَاللَّهِ لَتَسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۖ وَتَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۖ وَإِذَا
 بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۖ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۖ أَيَمْسِكُهُ عَلَىٰ
 هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ۖ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۖ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ ۖ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ
 الْأَعْلَىٰ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُم

كَاشَفَ الضَّرْعَ عَلَى فَاعِلٍ بِمَعْنَى فَعَلَ وَهُوَ اقْرَأَ مِنْ كَشَفَ لَانْ بَذَا الْمَغَالِبَةِ يَدُلُّ عَلَى الْمُبَالِغَةِ - فَإِنْ قُلْتَ
 فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ] - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ فِي قَوْلِهِ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ
 فَمِنْ اللَّهِ عَامًا - وَيُرِيدُ بِالْفَرِيقِ فَرِيقَ الْكُفْرَةِ - وَأَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ وَ مِنْكُمْ لِلْبَيَانِ لَا لِلتَّبَعِضِ كَانَهُ
 قَالَ فَإِذَا فَرِيقٌ كَافِرٌ وَهُمْ أَنْتُمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهِمْ مَنْ اعْتَبَرَ كَقَوْلِهِ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ
 [لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ] مِنْ نِعْمَةِ الْكُشْفِ عَنْهُمْ كَانَتْهُمْ جَعَلُوا غَرَضَهُمْ فِي الشَّرِكِ كَقِرَانِ النِّعْمَةِ [فَتَمَتَّعُوا
 فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] تَخْلِيَةً وَوَعِيدَ - وَقَرَأَ فَيَمَتَّعُوا بِالْيَدِاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ عَطْفًا عَلَى لِيُكْفَرُوا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِيُكْفَرُوا
 فَيَمَتَّعُوا مِنَ الْأَمْرِ الْوَارِدِ فِي مَعْنَى الْخِذْلَانِ وَالتَّخْلِيَةِ وَاللَّامُ الْأَمْرُ * [لِمَا لَا يَعْلَمُونَ] أَيِ الْإِلَهِيَّةِ وَمَعْنَى
 لَا يَعْلَمُونَهَا أَنَّهُمْ يَسْمُونَهَا إِلَهًا وَيَعْتَقِدُونَ فِيهَا أَنَّهَا تَضُرُّ وَتَنْفَعُ وَتَشْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَحَقِيقَتُهَا
 أَنَّهَا جَمَادٌ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ فَنَهْمٌ إِذَا جَاهَلُونَ بِهَا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي لَا يَعْلَمُونَ لِلْإِلَهَةِ أَيِ الْأَشْيَاءِ غَيْرِ موصُوفَةٍ
 بِالْعِلْمِ وَلَا تَشْعُرُ أَجْعَلُوا لَهَا نَصِيبًا فِي أَنْعَامِهِمْ وَزُرُوعِهِمْ أَمْ لَا وَكَانُوا يَجْعَلُونَ لَهُمْ ذَلِكَ تَقَرُّبًا إِلَيْهِمْ [لَتَسْأَلُنَّ]
 وَوَعِيدٌ [عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ] مِنَ الْإِنْفِكِ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهَا إِلَهَةٌ وَأَنَّهَا أَهْلٌ لِلتَّقَرُّبِ إِلَيْهَا * كَانَتْ خِرَازِمَةً وَكَذَانَةً
 تَقُولُ الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ [سُبْحَانَهُ] تَنْزِيهٌ لِذَاتِهِ مِنْ نِسْبَةِ الْوَلَدِ إِلَيْهِ أَوْ تَعْجِيبٌ مِنْ قَوْلِهِمْ [وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ]
 يَعْنِي الْبَنِينَ - وَيَجُوزُ فِي مَا يَشْتَهُونَ الرِّفْعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - وَالنَّصِبَ عَلَى أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الْبَنَاتِ أَيِ
 وَجَعَلُوا لِنَفْسِهِمْ مَا يَشْتَهُونَ مِنَ الذُّكُورِ - وَ [ظَلَّ] بِمَعْنَى صَارَ كَمَا يَسْتَعْمَلُ بَاتٌ وَاصْبَحَ وَامْسَى بِمَعْنَى
 الصَّيْرِزَّةِ - وَيَجُوزُ أَنْ يُجَيَّزَ ظَلَّ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْوُضْعِ يَتَّفِقُ بِاللَّيْلِ فَيُظَلُّ نَهَارُهُ مَعْتَمًا مَرِيدًا الْوَجْهَ مِنَ الْكِبَابَةِ وَالْحَيَاءِ
 مِنَ النَّاسِ [وَهُوَ كَظِيمٌ] مَمْلُوءٌ حَقًّا عَلَى الْمَرْأَةِ [يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ] بِسُخْفِيٍّ مِنْهُمْ مِنْ أَجْلِ سُوءِ الْمُبَشِّرَةِ
 وَ مِنْ أَجْلِ تَعْيِيرِهِمْ وَ يَحْدِثُ نَفْسَهُ وَ يَنْظُرُ أَيْمَسَكَ مَا بُشِّرَبِهِ [عَلَى هَوْنٍ] عَلَى هَوَانٍ وَذُلٍّ
 [أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ] أَمْ يَدُسُّهُ - وَ قَرَأَ أَيْمَسَكَا عَلَى هَوْنٍ أَمْ يَدُسُّهَا عَلَى التَّانِيثِ - وَ قَرَأَ عَلَى هَوَانٍ
 [أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] حَيْثُ يَجْعَلُونَ الْوَلَدَ الَّذِي هَذَا مَحَلُّهُ عِنْدَهُمْ لِلَّهِ وَ يَجْعَلُونَ لِنَفْسِهِمْ مَنْ هُوَ عَلَى
 عَكْسِ هَذَا الْوُضْعِ [مَثَلُ السَّوْءِ] صِفَةُ السَّوْءِ وَ هِيَ الْحَاجَةُ إِلَى الْوِلَادِ الذُّكُورِ وَ كَرَاهَةُ الْإِنَاتِ وَ أَدَهْنُ
 خَشْيَةِ الْإِمْلَاقِ وَ اقْرَأَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالشَّحِّ الْبَالِغِ [وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى] وَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنِ الْعَالَمِينَ وَالْغَزَاةُ
 عَنْ عِفَاتِ الْمُخْلُوقِينَ وَ هُوَ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ * [بِظُلْمِهِمْ] بِكُفْرِهِمْ وَ مَعَاصِيهِمْ [مَا تَرَكَ عَلَيْهَا] أَيِ عَلَى

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٢

السجدة

وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْإِنْسَانَ اتِّخَافُكُمْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ۝ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ ۝ وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ۝ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ تَنَقُّونَ ۝ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَالْيَئْسَ تَجْرُورُنَ ۝ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ

الملائكة وكرر ذكرهم على معنى والملائكة خصوصا من بين الساجدين لانهم اطوع الخلق وعبدهم - ويجوز ان يراد بما في السموات ملائكتين وبقوله وَالْمَلَائِكَةُ ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم - فان قلت سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد - قلت المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وسجود غيرهم انقيادهم لارادة الله وانها غير ممتنعة عليها وكلا السجودين بجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز ان يعتبر عنهما بلفظ واحد - فان قلت فهلا جيء بمن دون ما تغليب للعلاء من الدواب على غيرهم - قلت لانه لو جيء بمن لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متنازلا للعلاء خاصة فجيء بما هو صالح للعلاء وغيرهم ارادة العموم - [يَخَافُونَ] يجوز ان يكون حالا من الضمير في لَا يَسْتَكْبِرُونَ أي لا يستكبرون خائفين - وان يكون بيانا لنفي الاستكبار وتأكيدا له لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته [مِنْ فَوْقِهِمْ] ان علاقته بِيَخَافُونَ فمعناه يخافونه ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم - وان علاقته بربهم حالا منه فمعناه يخافون ربهم عاليا لهم قاهرا كقوله وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ - وَاَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مُدَارُونَ على الامر والنهي والوعد والوعيد كسائر المكلفين وانهم بين الخوف والرجاء - فان قلت انما جمعوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنيين فقالوا عندي رجال ثلثة وافراس اربعة لان المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص واما رجل ورجلان وفرس وفرسان فمعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة الى ان يقال رجل واحد ورجلان اثنان فما وجه قوله الْإِنْسَانِ اتِّخَافُكُمْ - قلت الاسم الحامل لمعنى الافراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد المخصوص فاذا اريدت الدلالة على ان المعنى به منهما والذي يُسَاق اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكدته فدل به على القصد اليه والعناية به لا ترى انك لو قلت انما هو الله ولم تؤكد به بواحد لم يحسن وخيل انك تثبت الالهية لا الوجدانية [فَأَيُّيَ فَأَرْهَبُونِ] نقل للكلام عن الغيبة الى التكلم وجاز لان الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو ابلغ في التهريب من قوله وَاِيَّاهُ فَأَرْهَبُوهُ ومن ان يجيء ما قبله على لفظ المتكلم * [الدِّينُ] الطاعة [وَاصِبًا] حال عمل فيه الظرف والواصب الواجب الثابت لان كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه - ويجوز ان يكون من الوصب اي وله الدين ذاكلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفا - اوله الجزء ثابتا دائما سرمد لا يزول يعني الثواب والعقاب * [وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ] واي شيء حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو مِنَ اللَّهِ [فَالْيَئْسَ تَجْرُورُنَ] فما تنزعون الا اليه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى يصف راهبا * شعر * يراح من صلوات المليك * طورا سجودا وطورا جوارا * وقبحي تجرور بظرح الهمزة والقاء حركتها على الجيم - وقرأ قتادة

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ⑤ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ
اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ⑥ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ⑦
أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ⑧ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ⑨ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوْا
ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ⑩ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

سورة النحل ١٦
الجزء ١٤
ع ١١
النصف

و اما برجالاً صفة له اي رجالا ملتبسين بالبيئات - و اما بارسلاً مضمرا كانما قيل بهم ارسلا فقلت بالبيئات
فهو على كلامين و الاول على كلام واحد - و اما بيوحي اي يوحى اليهم بالبيئات - و اما بلا تعلمون على ان
الشرط في معنى التدبكات و الالتزام كقول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقي و قوله فسئلوا
اهل الذكر اعتراض على الوجوه المتقدمة و اهل الذكر اهل الكتاب - و قيل للكتاب الذكر لانه موعظة
و تنبيه للغافلين [مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ] يعني ما نزل الله اليهم في الذكر مما أمروا به و نهوا عنه و وعدوا
و أوعدوا [وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] و ارادة ان يصغوا الى تنبيهاته فيتنبهوا و يتأملوا * [مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ] اي المكرات
السيئات و هم اهل مكة و ما مكروا به رسول الله [فِي تَقْلِبِهِمْ] متقلبين في مسائرهم و مذاجرهم و اسباب
دنياهم [عَلَى تَخَوُّفٍ] متخوفين و هو ان يهلك قوما قبلهم فيتخوفون فيأخذهم بالعذاب و هم متخوفون
متوقعون و هو خلاف قوله مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ - و قيل هو من قولك تخوفته و تخونته اذا تنقصته قال
زهير شعر * تخوف الرجل منها تامكاً قرداً * كما تخوف عود الذبعة السفن * اي يأخذهم على ان يتنقصهم شيئاً
بعد شيء في انفسهم و اموالهم حتى يهلكوا - و عن عمر رضي الله عنه انه قال على المنبر ما تقولون فيها
فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب ذلك في اشعارها
قال نعم قال شاعرنا و انشد البيت فقال عمر ايها الناس عليكم بديوانكم لا يضل قالوا و ما ديواننا قال
شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم [فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ] حيث يحام عنكم و لا يعاجلكم مع استحقاقكم -
قريب [أَوَلَمْ يَرَوْا] و يتفقهوا [بِالْبَاءِ و الياء و ما موصولة بخلق الله هو مبهم بيانه مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوْا ظِلُّهُ -
و اليمين بمعنى الايمان - و [سُجَّدًا] حال من الظلال [وَهُمْ دَاخِرُونَ] حال من الضمير في ظِلُّهُ لانه في
معنى اجمع و هو ما خلق الله من كل شيء له ظل و جمع بالواو لان الدخور من اوصاف العقلاء - و لان في جملة
ذلك من يعقل فعَلَبَ - و المعنى او لم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التي لها ظلال متفينة عن ايمانها
و شمائلها اي عن جانبها كل واحد منها و شقيته استعارة من يمين الانسان و شماله لجانبها الشئ اي ترجع الظلال
من جانب الى جانب منقاداً لله غير ممنوعة عليه فيما سخرها له من التدفيع و الاجرام في انفسها داخرة ايضا
صاغرة منقاداً لافعال الله فيها لا يمتنع * [مِنْ دَابَّةٍ] يجوز ان يكون بيانا لما في السموات و ما في الارض جميعا
على ان في السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناسي في الارض - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده
و يراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده و يراد بما في السموات

لَنُذَبِّحَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ه لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٦
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٧ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ط

يجوز ان يتعلق بقوله وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا اي بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا فيه و انهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب * [قَوْلًا] مبتدأ و [أَنْ نَقُولَ] خبره و [كُنْ فَيَكُونُ] من كان القائمة اللتي بمعنى الحدث والوجود اي اذا اردنا وجود شيء فليس الا ان نقول له احدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف وهذا مثل لان مراد لا يمتنع عليه و ان وجوده عند ارادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند الامر المطاع اذا ورد على المأمور المطيع الممثل ولا قول ثمه - والمعنى ان ايجاد كل مقدر على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذي هو من شق المقدرات - وقرئ فَيَكُونُ عطفا على نَقُولَ * [وَالَّذِينَ هَاجَرُوا] هم رسول الله واصحابه ظلمهم اهل مكة ففروا بدينهم الى الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع بين الهجرتين و منهم من هاجر الى المدينة - وقيل هم الذين كانوا محبوسين معذبين بعد هجرة رسول الله وكما خرجوا تبعوهم فرددهم منهم بلال وصهيب و خباب وعمار - و عن صهيب انه قال لهم انا رجل كبير ان كذبت معكم لم انفعكم وان كنت عليكم لم اضركم فانتهى منهم بماله وهاجر فلما رآه ابوبكر قال له رب ان ابيع يا صهيب وقال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله نارا لاطاعه فكيف [فِي اللَّهِ] في حقه ولوجه [حَسَنَةً] صفة للمصدر اي لنذبحنهم تبوءة حسنة - وفي قراءة علي رضي الله عنه لَنُذَبِّحَنَّهُمْ ومعناه اتوادة حسنة - وقيل لَنُذَبِّحَنَّهُمْ في الدنيا مذبلة حسنة وهي الغلبة على اهل مكة الذين ظلموهم وعلى العرب قاطبة وعلى اهل المشرق والمغرب - و عن عمر رضي الله عنه انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خُذْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ هَذَا مَا وَعَدَكَ فِي الدُّنْيَا وَمَا خَرَلَكَ فِي الْآخِرَةِ اكثر - وقيل لنذبحنهم مباداة حسنة وهي المدينة حيث اراهم اهلها ونصروهم [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] الضمير للكفار اي لو علموا ان الله يجمع ليهؤلاء المستضعفين في ايديهم الدنيا والآخرة لرغبوا في دينهم - ويجوز ان يرجع الضمير الى المهاجرين اي لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا في اجتهادهم وصبرهم [الَّذِينَ صَبَرُوا] على هم الذين صبروا - او اعني الذين صبروا وكلاهما مدح اي صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رأسهم وعلى المجاهدة وبذل الارواح في سبيل الله * قالت قریش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا فقيل [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] يُوحى إِلَيْهِمْ عَلَى الْأَسْنَةِ الْمَلَكَةِ [فَسَأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ] وهم اهل الكتاب ليُعلموكم ان الله لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا - فان قلت بم تعاق قولہ [بِالْبَيِّنَاتِ] - قلت له متعلقات شتى - فاما ان يتعلق بما أَرْسَلْنَا داخل تحت حكم الاستثناء مع رِجَالًا اي وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصاه ضربت زيدا بالسوط

بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ
 عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۝ إِن تَحْزَنْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
 لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ۚ بَلَى
 وَعَذَابٌ عَلَيْهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لَيَبْيِئَنَّ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا
 كَذِبِينَ ۝ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا

يبدعوا الحق و ان الله لا يشاء الشرك والمعاصي بالبيان والبرهان و يُطلعوا على بطلان الشرك
 وقبحه وبراءة الله تعالى من افعال العباد و انهم فاعلوعا بقصدهم و ارادتهم و اختيارهم و الله
 تعالى باعثهم على جميلها و موثقهم له و زاجرهم عن قبيحها و موعدهم عليه و لقد امد ابطال قدر السوء و مشية
 الشربانه ما من امة الا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الايمان وعبادة الله و باجتذاب الشر الذي
 هو طاعة الطاغوت [فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ] اي لطف به لانه عرفه من اهل اللطف [وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ
 عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ] اي ثبت عليه الخذلان و الترك من اللطف لانه عرفه مصمما على الكفر لا يأتي منه خير
 [فَسِيرُوا - فَانظُرُوا] ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في اني لا اقدر الشر و لا اشاءه حيث
 افعل ما افعل بالاشوار * ثم ذكر عنك قريش و حرص رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على ايمانهم
 و عرفه انهم من قسم من حقت عليه الضلالة و انه [لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ] اي لا ياطف بمن يخذل لانه
 عبث و الله تعالى متعال عن العبث لانه من قبيل القبائح التي لا تجوز عليه - و قرئ لا يهدي اي
 لا تقدر انت و لا احد على هدايته و قد خذله الله و قوله [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] دليل على ان المراد
 بالاضلال الخذلان الذي هو نقيض النصرة - و يجوز ان يكون لَا يَهْدِي بمعنى لا يهدي يقال هداه الله فهدى
 - و في قراءة ابي فان الله لَا هَادِيَ لِمَنْ يُضِلُّ وَلِمَنْ أَضَلَّ و هي معاضدة لِمَنْ قَرَأَ لَا يَهْدِي على البناء
 للمفعول - و في قراءة عبد الله يَهْدِي بِادْغَامِ تاء يهدي و هي معاضدة للملاوى - و قرئ يَضِلُّ بِالْفَتْحِ - و قرأ
 الْمُخْعِي أَنْ تَحْزَنْ بِفَتْحِ الرَّاءِ و هي لَغِيْةٌ * [وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ] معطوف على وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ايدنا
 بانهما كفرتان عظيمتان موعودتان حقيقتان بان تحكما و تدونا توريك ذنوبهم على مشية الله و افكارهم
 البعث متسمين عليه - و [بَلَى] اثبات لما بعد النفي اي بلى يبعثهم و وعد الله مصدر موكد لما دل
 عليه بلى لان يبعث موعود من الله و بين ان الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه في الحكمة [وَلَكِنْ
 أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انهم يبعثون - او انه وعد واجب على الله لانهم يقولون لا يجب على الله شيء
 لا ثواب عامل و لا غيره من مواجب الحكمة [لَيَبْيِئَنَّ لَهُمْ] متعلق بما دل عليه بلى اي يبعثهم لبيئ لهم
 و الضمير لِمَنْ يَمُوتُ و هو عام للمؤمنين و الكافرين و الذي اختلفوا فيه هو الحق [وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا]
 انهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء و في قواهم لا يبعث الله من يموت - و قيل

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَادَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ط وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۝ جِئْتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا
تَجْرِي مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ط كَذَلِكَ نَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ
يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رِيكٌ ط
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ فَصَاحِبُهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا ۝ وَحَاقَ
بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا
وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۝ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ

لَمْ نُنْصِبْ هَذَا وَرِيعَ الْأَوَّلِ - فَمَتَّ فَصَلَا بَيْنَ جَوَابِ الْمُقَرَّ وَجَوَابِ الْجَاهِدِ يَعْنِي أَنْ هُوَ لَا تَمَاسَّوْا لَمْ يَدْلَعُوا
وَأَطْبَقُوا الْجَوَابَ عَلَى السُّوَالِ بَيْنَا مَكْشُوفًا مَفْعُولًا لِلْأَنْزَالِ فَقَالُوا خَيْرًا أَيْ أَنْزَلَ خَيْرًا وَأَوَّلُكَ عَدْلًا بِالْجَوَابِ
عَنِ السُّوَالِ فَقَالُوا هُوَ اسْطِطِيرَ الْأَوَّلِينَ وَلَيْسَ مِنَ الْأَنْزَالِ فِي شَيْءٍ - وَرَوَى أَنَّ أَحْيَاءَ الْعَرَبِ كَانُوا يَبْعَثُونَ
أَيَّامَ الْمَوْسَمِ مَنْ يَأْتِيهِمْ بِخَبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا جَاءَ الْوَادِعُ كَفَّ الْمُقْتَسِمُونَ وَامْرُوءٌ
بِالْأَنْصَوافِ وَقَالُوا أَنْ لَمْ تَلْقَهُ كَانَ خَيْرًا لَكَ فَيَقُولُ إِنَّا شَرُّ الْوَادِعِ أَنْ رَجَعْتَ إِلَى قَوْمِي دُونَ أَنْ اسْتَطْلَعَ أَمْرُ
مُحَمَّدٍ وَارَاهُ فَيَلْقَى اصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ فَيُخْبِرُونَهُ بِصَدَقَتِهِ وَأَنَّهُ نَبِيٌّ مَبْعُوثٌ فَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا خَيْرًا - وَقَوْلُهُ
[لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا] وَمَا بَعْدَهُ بَدَلٌ مِنْ خَيْرًا حَكَايَةً لِقَوْلِ الَّذِينَ اتَّقَوْا أَيْ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ فَقَدَّمَ عَلَيْهِ
تَسْمِيَتَهُ خَيْرًا ثُمَّ حَكَاهُ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلَامًا مُبْتَدَأً عِدَّةً لِلْقَائِلِينَ وَيَجْعَلُ قَوْلَهُمْ مِنْ جُمْلَةِ إِحْسَانِهِمْ
وَيَحْمَدُ عَلَيْهِ [حَسَنَةً] مَكْفَاةً فِي الدُّنْيَا بِإِحْسَانِهِمْ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ قَوْلِهِ فَاتَيَهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا
وَحَسَنَ تَوَابِ الْآخِرَةِ [وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ] دَارُ الْآخِرَةِ فَحَذَفَ الْمُخْصُوصَ بِالْمَدْحِ لَتَقَدَّمَ ذِكْرُهُ
و[جِئْتُ عَدْنٍ] خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُخْصُوصُ بِالْمَدْحِ * [طَيِّبِينَ] طَاهِرِينَ
مَنْ ظَلَمَ أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي لِأَنَّهُ فِي مُقَابَلَةِ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ [يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] قِيلَ إِذَا أَشْرَفَ
الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ جَاءَهُ مَلَكٌ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ اللَّهُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَبَشَرَهُ بِالْجَنَّةِ [يَأْتِيَهُمُ
الْمَلَائِكَةُ] قَرِئَ بِالْتَّاءِ وَالْيَاءِ يَعْنِي أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْقُبُضُ الْأَرْوَاحِ وَ[أَمْرٌ رِيكٌ] الْعَذَابُ الْمُسْتَاوِلُ أَوْ الْقِيَمَةُ [كَذَلِكَ]
أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ الْفِعْلِ مِنَ الشَّرْكِ وَالتَّكْذِيبِ [فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] بِتَدْمِيرِهِمْ [وَلَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] لِأَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا اسْتَوْجَبُوا بِهِ التَّدْمِيرَ [سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا] جَزَاءُ سَيِّئَاتٍ أَعْمَالُهُمْ أَوْ هُوَ كَقَوْلِهِ
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلَهَا هَذَا مِنْ جُمْلَةِ مَا عَدَدَ مِنْ أَصْنَافِ كُفْرِهِمْ وَعِنَادِهِمْ مِنْ شُرْكَهِمْ بِاللَّهِ وَانْكَارِ وَحْدَانِيَّتِهِ
بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَجِ وَانْكَارِ الْبَعْثِ وَاسْتَعْجَالِهِ اسْتِهْزَاءً مِنْهُمْ بِهِ وَتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُولَ وَشَقَاقِهِمْ وَاسْتِكْبَارَهُمْ
عَنِ قَبُولِ الْحَقِّ * يَعْنِي أَنَّهُمْ أَشْرَكُوا بِاللَّهِ وَحَرَمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِنَ الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَغَيْرِهِمَا ثُمَّ
نَسَبُوا فَعَلَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ لَمْ نَفْعَلْ وَهَذَا مَذْهَبُ الْمَجْبُرَةِ بَعِيْثُهُ [كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ]
أَيْ أَشْرَكُوا وَحَرَمُوا حَلَالَ اللَّهِ فَلَمَّا نَبَّيْهُوا عَلَى قُبْحِ فَعَلِهِمْ وَرَكَّوْهُ عَلَى رَبِّهِمْ [فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ] إِلَّا أَنْ

يُضِلُّوهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ط إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُّونَ ٥ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُيُوتَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ
السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ٦ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ إِنْ شِرْكَايَ
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ ط قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ٧ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ
الْمَلَائِكَةُ ظَاغِبِي أَنْفُسِهِمْ ٨ قَالُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ط بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٩ فَادْخُلُوا
أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ط فَلَيْتُمْ مَتَّوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ١٠ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ط قَالُوا خَيْرًا ط

لبعض - اقول المسلمين لهم - وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينقرون عن رسول الله
إذا سألهم بنو الحجاج عما أنزل على رسول الله قالوا احاديث الاولين واباطيلهم [اِحْكُمُوا أَوْزَارَهُمْ] اي
قالوا ذلك اضلالا للذاس ومدا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحملوا اوزار ضلالهم كاملة وبعض
اوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضل والضال شريكان هذا يضلّه وهذا يطأعه على اغلاله
فيتحاملان الوزر - ومعنى اللام التعليل من غير ان يكون غرضاً كقولك خرجت من البلد مخافة الشر
[بِغَيْرِ عِلْمٍ] حال من المفعول اي يضلون من لا يعلم انهم ضلال وانما وصف بالضلال واحتمال الوزر من
اضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه ان يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين المحق والمبطل - القواعد
اساطين البقاء اللتي تعتمد - وقيل الاساس وهذا تمثيل يعزي انهم سؤوا منصوبات ليمكروا بها الله ورسوله
فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنياناً وعمدته بالاساطين فأتى البنيان من الاساطين
بان ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حفر لحيه جباً وقع فيه منكبا - وقيل هو نمرد
بن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة الاف ذراع - وقيل فرسخان فاهب الله الريح فخر عليه
وعلى قومه فهلكوا - ومعنى اتيان الله اتيان امره [مِنَ الْقَوَاعِدِ] من جهة القواعد [مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ]
من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون - وقرئ فأتى الله بيوتهم فخر عليهم السقف بضمين • [يُخْزِيهِمْ] يذلهم بعذاب
الخزي ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيتك يعزي هذا لهم في الدنيا ثم العذاب في الآخرة [شِرْكَايَ]
على الاضافة الى نفسه حكاية لاضافتهم ليوخّتهم بها على طريق الاستبزاز بهم [تُشَاقُّونَ فِيهِمْ] تعادون
وتخاصمون المؤمنين في شانهم ومعذاتهم - وقرئ تُشَاقُّونَ بكسر النون بمعنى تشاققوني لان مشاققة المؤمنين
كانها مشاققة الله [قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] هم الانبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يدعونهم الى الايمان
ويعظونهم فلا يلتفتون اليهم ويتكبرون عليهم ويشاققونهم يقولون ذلك شماتة بهم وحكى الله ذلك من
قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه - وقيل هم الملئكة - قرئ [تَتَوَفَّيَهُمْ] بالتاء والياء - وقرئ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمْ بادغام التاء
في التاء [قَالُوا السَّلَامَ] فاسلموا واخبتوا وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا [مَا كُنَّا
نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ] وجحدوا ما وجد منهم من الكفر والعدوان فرد عليهم اولوا العلم [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ]
فهو يجازيكم عليه وهذا ايضا من الشماتة وكذاك فادخلوا ابواب جهنم - [خَيْرًا] انزل خيرا - فان قلت

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٨

أَعْفُو رَحِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝
 أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۝ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
 مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ لَاجِرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝ وَإِذَا
 قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رِبِّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ

تقصيركم في اداء شكر الذممة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ
 وَمَا تُعْلِنُونَ] من اعمالكم وهو وعيد * [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] والالهة الذين يدعوه الكفار [مِنْ دُونِ اللَّهِ] - وقرئ
 بالتاء - و قرئ يَدْعُونَ على البداء للمفعول نفى عنهم خصائص الالهية بنفي كونهم خالقين واحياء لا يموتون
 وعالمين بوقت البعث واثبت لهم صفات الخلق بانهم مخلوقون وانهم اموات وانهم جاهلون بالغيب - ومعنى
 [أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ] انهم لو كانوا الهة على الحقيقة لكانوا احياء غير اموات اي غير جائز عليها الموت كالحي
 الذي لا يموت وامرهم على العكس من ذلك - والضمير في يُبْعَثُونَ للداعين اي لا يشعرون متى يبعث
 عبدتهم وفيه تهكم بالمشركين وان الهتهم لا يعامون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على
 عبادتهم وفيه دلالة على انه لا بد من البعث وانه من لوازم التكليف - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى
 ان الناس يخلقونهم بالبحث والتصوير وهم لا يقدرون على نحو ذلك فهم عاجزون عن عبدتهم - أَمْوَاتٌ
 جمادات لا حيوة فيها - غَيْرُ أَحْيَاءٍ يعني ان من الاموات ما يعقب موته حيوة كالنطف التي ينشئها
 الله حيوانا واجساد الحيوان التي تبعث بعد موتها واما الحجارة فاموات لا يعقب موتها حيوة وذلك
 اعرق في موتها [وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ] اي وما يعلم هؤلاء الالهة متى تبعث الاحياء تهكما بحالها
 لان شعور الجماد محال فكيف بشعور ما لا يعلمه حي الا انتم القويم سبحانه - ووجه ثالث وهو ان يراد
 بِالَّذِينَ يَدْعُونَ الْمَلَكَةَ وكان ناس منهم يعبدونهم وانهم أَمْوَاتٌ اي لا بد لهم من الموت غَيْرُ أَحْيَاءٍ غير
 باقية حيوتهم وَمَا يَشْعُرُونَ ولا علم لهم بوقت بعثهم - و قرئ اَيَّانَ بكسر الهمزة [إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ]
 يعني انه قد ثبت بما تقدم من ابطال ان تكون الالهية لغيره وانها له وحده لا شريك له فيها
 فكان من نتيجة ثبات الوحدانية ووضح دليلها استمرارهم على شركهم وان قلوبهم منكرة للوحدانية
 وهم مُسْتَكْبِرُونَ عنها وعن الاقرار بها [لَاجِرَمَ] حقا [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] سرهم وعلايتهم فيجازيهم وهو وعيد
 [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ] - يجوز ان يريد المستكبرين عن التوحيد يعني المشركين - ويجوز ان يعنى كل
 مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومه * [مَاذَا] منصوب بأنزل بمعنى اي شيء [أُنْزِلَ رَبِّكُمْ] - او مرفوع
 بالابتداء بمعنى اي شيء انزل ربكم فاذا نصبت فمعنى [أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] ما يدعون نزوله اساطير الاولين -
 و اذا رفعته فالمعنى المنزل اساطير الاولين كقوله مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ اَعْفُو فِيمَنْ رَفَعَ - فان قلت هو كلام
 متناقض لانه لا يكون منزل ربهم واساطير - قلت هو على السخرية كقوله ان رسولكم وهو كلام بعضهم

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٧

فَضْلُهُ ۖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارٌ وَسُبُلٌ لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَّمَتْ ط
وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ

ان لا يفهم منه السمك و اذا قال الرجل لعلامه اشترى بهذه الدراهم لحماً فجاء بالسمك كان حقيقاً بالانكار
و مثاله ان الله تعالى سمى الكافور دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف حالف
لا يركب دابة فركب كافرا لم يحدث [حلية] هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم
لانهم من جملتهم ولانهم انما يتزين بها من اجلهم فكانها زينتهم ولباسهم - المخر شق الماء بحيزومها -
و عن الغراء هو صوت جري الفلك بالرياح - و ابتغاء الفضل التجارة * [ان تמיד بكم] كراهة ان تميل بكم
و تضطرب و المائد الذي يدار به اذا ركب البحر - قيل خلق الله الارض فجعلت تمور فقالت الملكة
ما هي بمقر احد علي ظهرها فاصبحت و قد ارسيت بالجبال لم تدر الملكة مم خلقت [و انهر]
و جعل فيها انهارا لان القى فيه معنى جعل الا ترى الى قوله ألم نجعل الارض مهاداً و الجبال اوتاداً
[و علمت] هي معالم الطرق و كل ما تستدل به السابلة من جبل و منهل و غير ذلك - والمراد بالنجم
الجنس كقولك كثر الدرهم في ايدي الناس - و عن السدي هو الثريا و الفرقدان و بذات نعش و الجدي -
و قرأ الحسن و بالنجم بضمين و بضمة و سكون و هو جمع نجم كرهن و رهن و السكون تخفيف - و قيل
حذف الوار من النجوم تخفيفاً - فان قلت قوله [و بالنجم هم يهتدون] مخرج عن سفل الخطاب
مقدم فيه النجم مفتح فيه هم كانه قيل و بالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يهتدون فمن المراد بهم - قلت
كانه اراد قريشا كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم و كان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر
اوجب عليهم و الاعتبار الزم لهم فخصصوا - فان قلت من لا يخلق اريد به الاصنام فلم جيء بمن الذي هو
لاولى العلم - قلت فيه اوجه - احدها انهم سموها الهة و عبدوها فاجروها مجرى اولى العلم الا ترى الى
قوله على اثره و الذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً و هم يُخَلَقُونَ - و الثاني المشاكلة بيده و بين من
يخلق - و الثالث ان يكون المعنى ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله
الهم ارجل يمشون بها يعني ان الالهة حالهم منحطة عن حال من لهم ارجل و ايد و اذان و قلوب لان هؤلاء
احياء و هم اموات فكيف يصح لهم العبادة لانها لو صحت لهم هذه الاعضاء لصح ان يعبدوا - فان قلت هو الزام
للذين عبدوا الاوثان و سموها الهة تشبيهاً بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الزام ان يقال لهم
افمن لا يخلق كمن يخلق - قلت حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه و العبادة له و سوا بيده
و بيده فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات و شبيهاً بها فانكر عليهم ذاك بقوله افمن يخلق كمن لا يخلق
[لا تحصوها] لا تضبطوا عددها و لا تبدلعه طاقتكم فضلاً ان تطيقوا القيام بحقها من اداء الشكر اتبع ذلك
ما عد من نعمه تنبيهاً على ان ورائها ما لا ينحصر و لا يبعد [ان الله لغفور رحيم] حيث يتجاوز عن

السَّبِيلَ وَمِنْهَا جَائِرٌ ط وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ع هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ
فِيهِ تُسَيِّمُونَ ٥ يَنْبُتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونُ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ط وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي
سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِبًا ٥ وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَلِيقًا تَلْبَسُونَهَا ع وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلَيَبْتَغُوا مِنْ

الوجه الذي يؤتممه السالك لا يعدل عنه - ومعنى قوله [وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ] ان هداية الطريق الموصل الى
الحق واجبة عليه كقوله اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ غَيَّرَ اسلوب الكلام في قوله [وَمِنْهَا جَائِرٌ] - قُلْتَ لِيَعْلَمَ
ما يجوز اغافته اليه من السبيلين و ما لا يجوز ولو كان الامر كما تزعم المجبرة لقليل وعلى الله قصد السبيل
وعليه جائرها اذ وعليه الجائر - وقرأ عبد الله وَمِنْكُمْ جَائِرٌ يَعْنِي وَمِنْكُمْ جَائِرٌ جَارِعٌ عن القصد بسوء
اختياره والله بريء منه [وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] فسرنا والهاء * [لَكُمْ] متعلق بانزول او بشراب خبرا له
والشراب ما يشرب [شَجَرٌ] يعنى الشجر الذي ترعاه المواشي - وفي حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر
فانه سُحَّتْ يعنى الكلاء [تُسَيِّمُونَ] من سامت الماشية اذا رعت فهي سائمة واسامها صاحبها وهو من
السومة وهي العلامة لانها تؤثر بالرعي علامات في الارض * قرئ [يُنْبِتُ] بالياء والنون - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ
قِيلَ [وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] - قُلْتَ لان كل الثمرات لا تكون الا في الجنة وانما اُنبت في الارض بعض من
كلها للتذكير [يَتَفَكَّرُونَ] ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته - والآية الدلالة الواضحة - وعن بعضهم
يُنْبِتُ بالتشديد - وقرأ ابي بن كعب يَنْبُتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونُ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ بالرفع - قرئت كلها
بالنصب على وجعل النجوم مسخرات - او على ان معنى تسخيرها للناس تصديرها نعمة لهم حيث
يسكنون بالليل ويبتغون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويبتدون
بالنجوم فكانه قيل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بامره - ويجوز ان يكون المعنى انه
سخرها انواماً من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخراً كقولك سخره مسرخاً
كانه قيل وسخرها لكم تسخيرات بامره - وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء
والخبر - وقرئ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٌ بالرفع وما قبله بالنصب وقال [اِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] فجمع
الآية وذكر العقل لان الآثار العلوية اظهر دلالة على القدرة الباهرة وايدى شهادة للكبرياء والعظمة [وَمَا
ذَرَأَ لَكُمْ] معطوف على الليل والنهار يعنى ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف
الهيئات والمناظر [لَحْمًا طَرِبًا] هو السمك وصفه بالطراة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى اكله
خيفة الفساد عليه - فَاِنْ قُلْتَ ما بال الفقهاء قالوا اذا حلف الرجل لا يأكل لحماً فاكل سمكاً لم يحنث
والله تعالى سماء لحماً كما ترى - قُلْتَ مبني الايمان على العادة وعادة الناس اذا ذكر اللحم على الاطلاق

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۖ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ۗ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّوْفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۗ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ الْقَصْدُ

اصحاب المواشي بل هو من معاذمها لان الرعيان اذا رحوها بالعشي وسرحوها بالغداة فزينت باراحتها وتسريحها الانفية وتجارب فيها الغناء والرغاء انست اهلها وفرحت اربابها واجلتهم في عيون الناظرين اليها وكسبتهم الجاه والحرمة عند الناس ونحوه لتركبوها وزينة - يوارى سواتكم ورثا - فان قلت لم قدمت الراحة على التسريح - قلت لان الجمال في الراحة اظهر اذا ابتليت ملاء البطون حافلة الضروع ثم اوت الى الحظائر حاضرة لاهلها - وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون على ان تريحون و تسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه كقوله تعالى يوماً لا يجزي والد - قرئ [بشق النفس] بكسر الشين وفتحها - وقيل هما لغتان في معنى المشقة وبينهما فرق وهو ان المفتوح مصدر شق الامر عليه شقا وحقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع واما الشق فالنصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد - فان قلت ما معنى قوله [لم تكونوا بالغيه] كانهم كانوا زمانا يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الابل اثقالهم - قلت معناه وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه في التقدير لو لم تخلق الابل الا بجهد انفسكم لا انهم لم يكونوا بالغيه في الحقيقة - فان قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتحمل اثقالكم وهلا قيل لم تكونوا حاملها اليه - قلت طابقه من حيث ان معناه وتحمل اثقالكم الى بلد بعيد قد علمتم انكم لا تبلغونه بانفسكم الا بجهد ومشقة فضلاً ان تحمّلوا على ظهوركم اثقالكم - ويجوز ان يكون المعنى لم تكونوا بالغيه بها الا بشق النفس - وقيل اثقالكم اجرامكم - وعن عكرمة البلد مكة [لرؤف رحيم] حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح [والخيل والبغال والحمير] عطف على الانعام اي وخلق هؤلاء للركوب والزينة - وقد احتج على حرمة اكل لحومهن بان علق خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره في الانعام - فان قلت ام انتصب وزينة - قلت لانه مفعول له وهو معطوف على محل لتركبوها - فان قلت فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على ستن واحد - قلت لان الركوب فعل المخاطبين واما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق - وقرئ لتركبوها زينة بغير واوي وخلقها زينة لتركبوها - او تجعل زينة حالاً منها اي وخلقها لتركبوها وهي زينة وجمال [ويخلق ما لا تعلمون] - يجوز ان يريد به ما يخلق فينا ولنا مما لا نعلم كنهه وتفصيله ويمن علينا بذكره كما من بالاشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته - ويجوز ان يخبرنا بان له من الخلاق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على اقتداره بالاخبار بذلك و ان طوى عفا علمه لحكمة له في طيه وقد حمل على ما خلق في الجنة والنار مما لم يبلغه وهم احد ولا خطر على قلبه * المراد بالسبيل الجنس ولذلك اضاف اليها القصد وقال ومنها جائز والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد اي مستقيم كانه يقصد

مِنْ عِبَادَةٍ أَنْ أَنْذَرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ⑤ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑥
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ⑥ وَالْإِنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَاعٍ وَمِنْهَا تَكُلُونَ ⑥

فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما نخوفنا به فنزلت اُنْزِلْ اَمْرُ اللّٰهِ نُوْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَرَفَعَ النَّاسِ
رُؤُسَهُمْ فَانْزَلَتْ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ فَاطْمَئِنُّوْا - وَتَرَىٰ يَسْتَعْجِلُوْهُ بِالْاِثْمِ وَالْاِيْءِ [سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ] تَبَرُّأ
وَجَلَّ عَنْ اِنْ يَكُوْنُ لَهُ شَرِيْكٌ وَاِنْ تَكُوْنُ اِلٰهَتُهُمْ لَهٗ شُرَكَاءُ - اَوْ عَنْ اِشْرَاكِهِمْ عَلٰى اِنْ مَا مَوْصُوْلَةٌ اَوْ مَصْدَرِيَّةٌ - فَانْ قَلَّتْ
كَيْفَ اِتَّصَلَ هَذَا بِاسْتَعْجَالِهِمْ - قَلَّتْ لِاِنْ اسْتَعْجَالَهُمْ اسْتِهْزَاءٌ وَتَكْذِيْبٌ وَذَلِكَ مِنَ الشَّرْكِ - وَتَرَىٰ يَشْرِكُوْنَ
بِالْاِثْمِ وَالْاِيْءِ * تَرَىٰ [يَنْزِلُ] بِالْخَفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ - وَتَرَىٰ تَنْزِيْلُ الْمَلٰٓئِكَةِ اَيِ تَنْزِلُ [بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِ] بِمَا
يُحْيِي الْقُلُوْبَ الْمَيِّتَةَ بِالْجَهْلِ مِنَ وَحْيِهِ - اَوْ بِمَا يَقُوْمُ فِي الدِّيْنِ مَقَامَ الرُّوحِ فِي الْجَسَدِ - وَاَنْ اَنْذَرُوا بِدَلٍّ مِنَ
الرُّوحِ اَيِ يَنْزِلُهُمْ بَاَنْ اَنْذَرُوا وَتَقْدِيْرُهُ بِاَنَّهُ اَنْذَرُوا اَيِ بَانَ الشَّانُ اَقُوْلُ لَكُمْ اَنْذَرُوا - اَوْ تَكُوْنُ اَنْ مَفْسَرَةٌ لِاَنْ
تَنْزِيْلُ الْمَلٰٓئِكَةِ بِالْوَحْيِ فِيْهِ مَعْنٰى الْقَوْلِ - وَمَعْنٰى [اَنْذَرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا] اَعْلَمُوا بِاَنْ اَلْمَرْذَلِكُ مِنَ نَذَرْتُ
بِكَذَا اِذَا عَامَتُهُ وَالْمَعْنٰى يَقُوْلُ لَهُمْ اَعْلَمُوا النَّاسَ قَوْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ * ثُمَّ دَلَّ عَلٰى وَحْدَانِيَّتِهِ وَاَنَّهُ
لَا إِلَهَ اِلَّا هُوَ بِمَا ذَكَرَ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مِنَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَخَلْقِ الْاِنْسَانِ وَ مَا يَصْلَحُهُ وَ مَا
لَا يَنْبَغِيْ مِنْهُ مِنَ خَلْقِ الْبَهَائِمِ الْاَكْلَةِ وَرُكُوْبِهِ وَجَرَائِقَالِهِ وَ سَائِرِ حَاجَاتِهِ وَخَلْقِ مَا لَا يَعْلَمُوْنَ مِنْ اَصْنَافِ خَلْقِهِ
وَمِثْلِهِ مُتَعَالٍ عَنْ اِنْ يَشْرَكَ بِهِ غَيْرُهُ - وَتَرَىٰ يَشْرِكُوْنَ بِالْاِثْمِ وَالْاِيْءِ * [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ] فِيْهِ مَعْنِيَانِ
- اَحَدُهُمَا فَاِذَا هُوَ مِنْطِقٌ مُّجَادِلٌ عَنْ نَفْسِهِ مُكَافِحٌ لِلْخَصُوْمِ مُبِينٌ لِلْحُجَّةِ بَعْدَ مَا كَانَ نُطْفَةً مِنْ مَنِ
جَمَادٍ لَّاحِسٍ بِهِ وَ لَا حَرَكَةَ دَلَالَةٍ عَلٰى قُدْرَتِهِ - وَ الثَّانِي فَاِذَا هُوَ خَصِيمٌ لِرَبِّهِ مُنْكَرٌ عَلٰى خَالْقِهِ قَائِلٌ
مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ وَصِفًا لِلْاِنْسَانِ بِالْاِنْقِرَاطِ فِي الْوَقَاخَةِ وَالْجَهْلِ وَ التَّمَادِي فِي كُفْرَانِ النِّعْمَةِ -
وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي اَبِيْ بَنٍ خَلْفَ الْجَمْعِيِّ حِيْنَ جَاءَ بِالْعِظَمِ الرَّمِيمِ اِلَى الذَّبْيِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اَتَرَى اللّٰهُ يُحْيِي هَذَا بَعْدَ مَا قَدْ رَمَ * [الْاِنْعَامَ] الْاَزْوَاجُ التَّمَانِيَّةُ وَ اَكْثَرُ مَا تَقَعُ عَلٰى الْاَبْلِ
وَ اِنْتِصَابُهَا بِمَضْمَرٍ يَفْسَرُهُ الظَّاهِرُ كَقَوْلِهِ وَ الْقَمَرُ قُدْرَتُهُ - وَ يُجَوُزُ اِنْ يَعْطَفُ عَلٰى الْاِنْسَانِ اَيِ خَلْقِ الْاِنْسَانِ
وَ الْاِنْعَامِ - ثُمَّ قَالَ [خَلَقَهَا لَكُمْ] اَيِ مَا خَلَقَهَا اِلَّا لَكُمْ وَلِمَصَالِحِكُمْ يَا جَنْسَ الْاِنْسَانِ وَ [الدِّفْءِ] اِسْمُ مَا
يَدْفَأُ بِهِ كَمَا اِنْ الْمَلَأَ اِسْمُ مَا يَمْلَأُ بِهِ وَهُوَ الدِّفْءُ مِنَ لِبَاسٍ مَعْمُوْلٍ مِنْ صُوفٍ اَوْ دُبُرٍ اَوْ شَعْرِ - وَ تَرَىٰ دِفْءٌ بِطَرَحِ
الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتُهَا عَلٰى الْفَاءِ [وَمَنَاعٍ] هِيَ نَسْلُهَا وَ دَرَّهَا وَ غَيْرُ ذَلِكَ - فَانْ قَلَّتْ تَقْدِيْمُ الظَّرْفِ فِي
قَوْلِهِ وَمِنْهَا تَكُلُونَ مُؤْذَنٌ بِالِاخْتِصَاصِ وَ قَدْ يُؤْكَلُ مِنْ غَيْرِهَا - قَلَّتْ الْاَكْلُ مِنْهَا هُوَ الْاَمَلُ الَّذِي يَعْتَمِدُهُ
النَّاسُ فِي مَعَايِشِهِمْ وَاَمَّا الْاَكْلُ مِنْ غَيْرِهَا مِنَ الدَّجَاجِ وَ الْبَطِّ وَ صَيْدِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ فَكَغْيَرِ الْمَعْتَدَةِ وَ كَالْجَارِي
مَجْبَرِي التَّفَكُّهِ - وَ يُحْتَمَلُ اِنْ طَعَّمْتُمْ مِنْهَا لَانَكُمْ تَكْرَهُوْنَ بِالْبَقْرِ فَالْحَبِّ وَ الثَّمَارِ اللَّتِي تَاْكُلُونَهَا مِنْهَا وَ تَكْتَسِبُوْنَ
بِاِكْرَاءِ الْاَبْلِ وَ تَبْيَعُوْنَ نَدَاجِيَهَا وَ الْبَانِيَهَا وَ جُلُوْدَهَا * مَنْ اللّٰهُ بِالْمَجْمَلِ بِهَا كَمَا مَنْ بِالْاِنْتِفَاعِ بِهَا لِاَنَّهُ مِنْ اِعْرَاضِ

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ اِنَّا كَفَيْكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝ الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ
 مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۚ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ وَ لَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يَصِدُقُ ۚ مَدْرَكَ بِمَا يَقُولُوْنَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
 وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ ۝ وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ۝ ع

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٥

الربع

حروفها
٧٩٧٤

سورة النحل مكية وهي مائة وثمان وعشرون آية وستة عشر ركوعا

كلماتها
١٨٧١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَتٰى اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ ۚ سُبْحٰنَهُ وَ تَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِهٖ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ

الرجاجة الابانة - وقيل فاصدع فافرق بين الحق والباطل - بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع فحذف
 الجار كقوله * ع * امرتك الخير فافعل ما امرت به * ويجوز ان يكون مامصدرية اي بامرک مصدر من المبني
 للمفعول - عن عروة بن الزبير في المستهزئين هم خمسة نفر ذوا اسنان وشرف الوليد بن المغيرة - والعاص بن وائل
 - والاسود بن عبد يغوث - والاسود بن المطلب - والحارث بن الطلائمة - وعن ابن عباس ماتوا كلهم قبل بدر
 قال جبرئيل للنبي صلى الله عليه واله وسلم امرت ان اكفيكمهم - فارمى الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سيم فلم
 ينعطف تعظما لخذة فاصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات - وارمى الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة
 فقال لدغنت لدغنت وانتفخت رجله حتى صارت كالورحى ومات - و اشار الى عيين الاسود بن المطلب فعمي
 - و اشار الى انف الحارث بن قيس فامتخط قيحا فمات - و الى الاسود بن عبد يغوث وهو قائم في اصل
 شجرة فجعل يذطح رأسه بأشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات * [بِمَا يَقُولُونَ] من اقاريل الطاعنين
 فيك وفي القرآن [فَسَبِّحْ] فانزع فيما نابك الى الله والفرع الى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود
 يكفك ويكشف عنك الغم و دم على عبادة ربك [حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِيْنُ] اي الموت اي ما دمت
 حيا فلا تخل بالعبادة - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة - عن
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة الحجج كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين
 والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه واله وسلم *

سورة النحل

كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة او نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتذيبا بالوعد فاقيل لهم
 [اَتٰى اَمْرُ اللّٰهِ] الذي هو بمنزلة الاتى الواقع وان كان منقظا اقرب وقوعه [فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ] - روي انه لما
 نزلت اقترابت الساعة قال الكفار فيما بيذهم ان هذا يزعم ان القيمة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون
 حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت اقتربت للناس حسابهم فاشفقوا وانتظروا قربها

إِنَّا الْذِّكْرُ الْمُبِينُ ﴿٥﴾ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨﴾

السبع [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] أي التمتن أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فيتقربوا بمكانهم الاسلام وينتفعش بهم المؤمنون - وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعائهم وطب نفسا عن ايمان الاغنياء والاقوياء [وَقُلْ] لهم [إِنِّي أَنَا الْذِّكْرُ الْمُبِينُ] أنذركم ببديان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم - فان قلت بم تعلق قوله [كَمَا أَنْزَلْنَا] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بقوله وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا مَا أَنْزَلْنَا عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُمْ الْمُقْتَسِمُونَ [الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ] حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حق وباطل وعضوه - وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخر سورة آل عمران لي - ويجوز ان يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقساموه بتحريفهم وبان اليهود افترت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى افترت ببعض الانجيل وكذبت ببعض وهذه تساية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر واساطير بان غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكذب نحو فعلهم - والثاني ان يتعلق بقوله وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْذِّكْرُ الْمُبِينُ أي وانذر قريشا مثل ما انزلنا من العذاب على المقتسمين يعني اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمذلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان - ويجوز ان يكون الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ منصوبا بالذِّكْرُ أي انذر المعصين الذين يجزئون القرآن الى سحر وشعر واساطير مثل ما انزلنا على المقتسمين وهم الاثنى عشر الذين اقساموا مداخل مكة ايام الموسم فعدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله يقول بعضهم لا تغتربوا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله يوم بدر وقبله بانات كاوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم - او مثل ما انزلنا على الرهط الذين تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام والانتسام بمعنى التقاسم - فان قلت اذا علق قوله كَمَا أَنْزَلْنَا بقوله وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ فما معنى توسط لا تمدن الى اخوة بينهما - قامت لما كان ذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد المعنى التسليمة من النهي عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بان يقبل بمجامعة على المؤمنين - عِضِينَ اجزاء جمع عِصَّة واصليها عضوة فعلة من عَضَى الشاة اذا جعلها اعضاء قال روبة * ع * وليس بين الله بالمعصية * وقيل هي فعلة من عَضَّته اذا بيهته - وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضة ولعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العاضة والمستعضة نقصانها على الاول واو على الثاني هاء - [لَنَسْأَلَنَّهُمْ] عبارة عن الوعيد - وقيل يسألهم سوال تقييع - وعن ابي العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعبدون وما ذا اجابوا المسلمين [فَأَمْدَعُ بِمَا تَوَمَّرُ] فاجهر به و أظهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا كقولك صرح بها من الصديق وهو الفجر والصدع في

فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝
سورة الحجر ١٥
الجزء ١٤
ع ٥

حماداتك وسيناتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا لذلك [فاصفح] فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضا جميلا بحلم واغضاء - وقيل هو منسوخ بآية السيف - ويجوز ان يراد به المخالقة فلا يكون منسوخا [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ] الذي خلقك وخلقهم وهو [الْعَلِيمُ] بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم - او ان ربك هو الذي خلقكم وعلم ما هو الاصلح لكم وقد علم ان الصفح اليوم اصلح الى ان يكون السيف اصلح - وفي مصحف أبي وعثمان إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ وهو يصلح للقليل والكثير والخلق للكثير لا غير كقواك قطع الثياب وقطع الثوب والنياب * [سَبْعًا] سبع آيات وهي الفاتحة - او سبع سور وهي الطول - واختلف في السابعة - وقيل الاذغال وبراءة لانها في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية - وقيل سورة يونس - وقيل هي آل حم - او سبع صحائف وهي الاسباع - و[الْمَثَانِي] من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلوة وغيرها - او من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله - الواحدة مَثْنَاة او مُثْنِيَّة صفة للآية واما السور او الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كانها تُثْنِي على الله تعالى بانعاله العظيم وصفاته الحسنى - ومن اما للبيان - او للتبعيض اذا اردت بال سبع الفاتحة او الطول - و للبيان اذا اردت الاسباع - ويجوز ان يكون كتب الله كلها مَثَانِي لانها تُثْنِي عليه ولما فيها من المواعظ المكررة ويكون القرآن بعضها - فان قلت كيف صج عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو الا عطف الشيء على نفسه - قلت اذا عُدِّي بالسبع الفاتحة او الطول فما وراءهن ينطاق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ يعني سورة يوسف - واذا عُدَّت الاسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم اي الجامع لهذين النعتين وهو الثناء او التثنية والعظم * اي لا تطمع ببصرك طموح راغب فيه متمن له [إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ] اصنافا من الكفار - فان قلت كيف وصل هذا بما قبله - قلت يقول ارسوله صلى الله عليه وآله وسلم قد اوتيت النعمة العظمى اللتي كل نعمة وان عظمت فهي اليها حقيرة ضئيلة وهي القرآن العظيم فعليك ان تستغني به ولا تمد عينيك الى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحديث ابي بكر من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا - وقيل واقت من بصرى واذرعات سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها انواع البز والطيب والجوهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها ولانفقناها في سبيل الله فقال لهم الله قد اعطيكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل

إِنَّمَا لَقِي سَكْرَتِهِمْ يَعْهَوْنَ ۖ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ۖ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ۖ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا
مِّن سِجِّيلٍ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ۖ وَإِنَّا لَسَيِّدٌ مَُّقِيمٌ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَإِن
كَانَ أَصْحَابُ الْآيَةِ لَظَالِمِينَ ۖ فَانقَنَمْنَا مِنْهُمْ ۖ وَإِنَّمَا لِبَاسُهُمْ مِّبْدِينَ ۖ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۖ
وَآتَيْنَاهُمُ الْيُسْرَىٰ فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۖ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ۖ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضْجِعِينَ ۖ
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِإِتْقَانٍ ۖ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ

الذي تُشير به عليهم من ترك البدين الى البذات [يَعْهَوْنَ] يتحيرون فكيف يقبلون قولك و يصنعون الى نصيحتك - وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انه اقسم بحيوته و ما اقسم بحيوة احد قط كرامة له - والعمر والعمر واحد الا انهم خصوا القسم بالفتوح لا يثار الاخف فيه و ذلك لان الخلف كثير الدور على التسنثم و لذلك حذفوا الخبر و تقديره لعمر ك ما اقسم به كما حذفوا الفعل في قولك بالله - و قرئ في سكرتهم - وفي سكرتهم * [الصَّيْحَةُ] صيحة جبرئيل عليه السلام [مُشْرِقِينَ] داخلين في الشروق و هو بزوغ الشمس [مِّن سِجِّيلٍ] قيل من طين عليه كتاب من السجّل و دليله قوله تعالى حِجَابًا مِّن طِينٍ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ ابي مُعلمة بكتاب [لِّلْمُتَوَسِّمِينَ] للمتفرسين المتأملين و حقيقة المتوسمين النظار المتدبثون في نظرم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء يقال توسمت في فلان كذا ابي عرفت رسمه فيه - و الضمير في عَالِيَهَا سَافِلَهَا لقرى قوم لوط - [وَإِنَّا] و ان هذه القرى يعزي أثارها [لَسَيِّدٌ مَُّقِيمٌ] ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعد و هم يبصرون تلك الآثار و هو تذييه لقريش كقوله وَإِنَّمَا لَكُمْ لَمَمُونَ عَائِيَهُمْ مُضْجِعِينَ [أَصْحَابُ الْآيَةِ] قوم شعيب [وَإِنَّمَا] يعزي قرى قوم لوط و الآية - و قيل الضمير لآيكة و مدين لان شعيبا كان مبعوثا اليهما فلما ذكر الآية دلّ بذكرها على مدين فجاء بضميرها [لِبَاسُهُمْ مِّبْدِينَ] لبطريق واضح و الامام اسم لما يؤتم به فسمي به الطريق و مطمر البقاء و الموح الذي يكتب فيه لانها مما يؤتم به [أَصْحَابُ الْحِجْرِ] ثمود و الحجر و اديهم و هو بين المدينة و الشام [الْمُرْسَلِينَ] يعزي بتكذيبهم صالحا لان من كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعا - او اراك صالحا و من معه من المؤمنين كما قيل الخبيثون في ابن الزبير و اعصابه - و عن جابر مررنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الحجر فقال لنا لا تدخاوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء ثم زجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم و الله و سآم راحلته فأسرع حتى خافها - [آمِنِينَ] لوثاقة البيوت و استحكامها من ان تهدم و يتداعى بذيانها و من نقب اللصوص و من اللدء و حوادث الدهر - او آمِنِينَ من عذاب الله يحسبون ان الجبال تصمهم منه [مَا سَوَّرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] من بناء البيوت الوديعة و الاسوال و العدد [إِلَّا بِإِتْقَانٍ] الا خلقنا ما تنبسا بالحق و الحكم و بطا و جيا - او بسبب العدل و الانصاف يوم الجزاء على الاعمال [وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ] و ان الله يندم كما فيها من اعدائك و يتجازيك و ايتهم على

الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَتَابَهُمْ وَلَا تُلْقُوا مِنْكُمْ أَحَدًا وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ۝ وَفَضَّلْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ۝ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ۝ قَالُوا أَرَأَمَ نَهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۝ لَعَمْرُكَ

سورة الحجر ١٥
الجزء ١٤
ع ٤

الله الهلاك على قومه ونجّاه واهله اجابة لدعوته عليهم وخرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد في شكر الله وادامة ذكره وتفرغ باله لذلك فأمر بان يقدمهم للا يشتغل بمن خلفه قلبه وليكون مطلعاً عليهم وعلى احوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه ولا غيرها من الهفوات في تلك الحال الهولة المحذورة ولا يتخلف منهم احد لغرض له نصيبه العذاب وليكون مسيرة مسير الهارب الذي يقدم سريه ويفوت به - ونهوا عن الالتفات لما يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيدركوا لهم وليدوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيبنوها عن مساكنهم ويمضوا قدماً غير ملتفتين الى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوي اليه اخادعه كما قال * شعر * تلقفت نحو الحي حتى وجدتهني * وجعت من الاصغاء لبيتنا و اخدعا * او جعل الغهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لان من يتلفت لبد له من ادنى وقفة [حَيْثُ تُؤْمَرُونَ] قيل هو مصر - وعدي و امضوا الى حيث تعديته الى الطرف المبهم لان حيث مبهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرُونَ * وعدي فضينا بالي لانه ضمن معنى اوحينا كانه قيل و اوحينا اليه مقضياً مبتوتاً وفسر ذلك الامر بقونه [أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ] وفي ايهامه وتفسيره تفخيماً الامر وتعظيم له - وقرأ الاعمش ان بالكسر على الاستيذان كان قائلاً قال اخبرنا عن ذلك الامر فقال ان دابر هؤلاء - وفي قراءة ابن مسعود و قلنا ان دابر هؤلاء - ودابرهم اخرهم يعني يستأملون عن اخرهم حتى لا يبقى منهم احد * [أَهْلُ الْمَدِينَةِ] اهل سدوم اللتي ضرب بقاضيتها المثل في الجور مستبشرين بالملئكة [لَا تَفْضَحُونَ] بفضيحة ضيفي لان من اسيء الى ضيفه او جاره فقد اسيء اليه كما ان من اكرم من يتصل به فقد اكرم [وَلَا تُخْزَوْنَ] ولا تدلون باذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان او لا تشؤروا بي من الخزية وهي الحياء [عَنِ الْعَالَمِينَ] ان عن تجير منهم احدا او تدفع عنهم او تمنع بينهم وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل احد وكان يقوم صلى الله عليه وآله وسلم بالنهي عن المنكر والحجر بينهم وبين المتعرض له فاعدوه وقالوا لكن لم نذنه يلوط لتكون من المخرجين - وقيل عن ضيافة الناس وانزالهم وكانوا نهوة ان يضيف احدا قط * [هَؤُلَاءِ بَنَاتِي] اشارة الى النساء لان كل امه اولاد نبيها رجالهم بنوه ونسائهم بناته فكانه قال لهم هؤلاء بناتي فانكوهن واخلوا بذي فلا تتعرضوا لهم [إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ] شك في قبولهم لقوله كانه قال ان فعلتم ما اقول لكم وما اظنكم تفعلون - وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما احل الله دون ما حرم [لَعَمْرُكَ] على ارادة القول اي قالت الملئكة للوط عليه السلام لعمرك [أَنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ] اي غوايتهم اللتي اذهبت عقولهم وتمييزهم بين الخطاء الذي هم عليه وبين الصواب

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ٤

الضَّالُّونَ ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ ۖ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّكَرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَاسْرَ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ

في المنقطع من حكم الارسال و على انهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة و لم يرسلوا الى آل لوط اصلا - و معنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال الحجر او السهم الى المرمى في انه في معنى التعذيب و الاهلاك كانه قيل اننا اهلكنا قوما مجرمين و لكن آل لوط انجذناهم - و اما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال و على ان الملكة أرسلوا اليهم جميعا ليهلكوا هؤلاء و ينجوا هؤلاء فلا يكون الارسال مختصا بمعنى الاهلاك و التعذيب كما في الوجه الاول - فان قلت فقله [إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ] بم يتعلق على الوجهين - قلت اذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن في الاتصال بآل لوط لان المعنى لكن آل لوط منجئون و اذا اتصل كان كلاما مستأنفا كان ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ - فان قلت فقله [إِلَّا امْرَأَتَهُ] مم استثنى وهل هو استثناء من استثناء - قلت استثنى من الضمير المجرور في قوله لَمُنَجِّوهُمْ و ليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه - و ان يقال اهلكناهم إلا آل لوط إلا امرأته كما اتحد الحكم في قول المطبق انت طالق ثلثا إلا اثنتين إلا واحدة - و في قول المقر لفلان علي عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهما فاما في الآية فقد اختلف الحكماء لان آل لوط متعلق بأرسلنا او بمجرمين و إلا امرأته قد تعلق بمُنَجِّوهُمْ فانى يكون استثناء من استثناء - و قرئ لَمُنَجِّوهُمْ بالتخفيف و التثقيب - فان قلت لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله [قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ] و التعليق من خصائص افعال القلوب - قلت لتضمن فعل التقدير معنى العلم و لذلك فسّر العلماء تقدير الله اعمال العباد بالعلم - فان قلت فلم أسند الملكة فعل التقدير و هو لله وحده الى انفسهم و لم يقولوا قَدَّرَ الله - قلت لما لهم من القرب و الاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا و امرنا بكذا و المدبر و الأمر هو الملك لا هم و انما يظهر بذلك اختصاصهم و انهم لا يتميزون عنه - و قرئ قَدَّرْنَا بالتخفيف [مُنَكَّرُونَ] اي تُكْرَم نفسي و تنفر منكم فاخاف ان تطرقوني بشر بدليل قوله [بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ] اي ما جئناك بما تنكرون لاجله بل جئناك بما فيه فرحك و سرورك و تشفيك من عدوك و هو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه و يكذبونك [بِالْحَقِّ] باليقين من عذابهم [وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] في الاخبار بنزوله بهم * و قرئ [فَاسْر] بقطع الهمزة و صلها من اسرى و سرى - و روى صاحب الاقليد فسّر من السير - و القطع في آخر الليل قال * شعر * افتحى الباب و انظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم * و قيل هو بعد ما يمضي شيء صالح من الليل - فان قلت ما معنى امره باتباع اذبارهم و نهيبهم عن الالتفات - قلت قد بعث

سورة العنكبوت ١٥

الجزء ١٤

ع ٣

إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝ نَبِيٌّ عَبْدِي أَيُّبَىٰ أَنَا
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا
مَلَمَّا ۚ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوْحَلْ إِنَّا نَبْشُرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشْرُتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ
الْكِبَرُ فِيمَ تَبْشُرُونَ ۝ قَالُوا بِشْرُكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِنَ الْقَانِطِينَ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا

الحال و [عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ] كذاك - و عن مجاهد تدور بهم الاسرة حيث ما داروا فيكونون في جميع
احوالهم متقابلين • لما اتم ذكر الوعد والوعيد اتبعه [نَبِيٌّ عَبْدِي] تقريراً لما ذكر و تمكيناً له في النفوس -
و عن ابن عباس غفور لمن تاب و عذابه لمن لم يتب - و عطف [وَ نَبِّئُهُمْ] على نَبِيٌّ عَبْدِي ليتخذوا ما احل
من العذاب بقوم لوط عبرة يعتدبون بها سخط الله و انتقامه من المجرمين و يتحققوا عذبه ان عذابه هو
العذاب الاليم [سَلَامًا] اي نسلّم عليك سَلَامًا - او سَلِمَت سَلَامًا [وَ جِلُونَ] خائفون و كان خوفه لامتناعهم
من الاكل - و قيل لانهم دخلوا بغير اذن و بغير وقت - و قرأ الحسن لَا تَوْحَلْ بضم التاء من اوجله
يُوجَلْ اذا اخافه - و قرئ لَا تَاجَلْ - وَلَا تَوَاجَلْ من واجله بمعنى اوجله - و قرئ نَبْشُرُكَ بفتح النون
و التخفيف [إِنَّا نَبْشُرُكَ] استئناف في معنى التعليل للذهي عن الوجل ارادوا انك بمثابة الامن المبشور
فلا توجل • يعني [أَبَشْرُتُمُونِي] مع مس الكبر بان يولد لي اي ان الولادة امر عجيب مستذكر في
العادة مع الكبر [فِيمَ تَبْشُرُونَ] هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قال نبيي اعجوبة تبشرونني -
او اراد انكم تبشرونني بما هو غير متصور في العادة فباي شيء تبشرون يعني لا تبشرونني في الحقيقة
بشيء لان البشارة بمثل هذا بشارة بغير شيء - و يجوز ان لا يكون صلة لبشر و يكون سؤالا عن الوجه
و الطريقة يعني باي طريقة تبشرونني بالولد و البشارة به لا طريقة لها في العادة • و قوله [بَشْرُكَ بِالْحَقِّ]
يحتمل ان يكون الباء فيه صلة اي بشرك باليقين الذي لا لبس فيه - او بشرك بطريقة هي حق وهي
قول الله و وعده و انه قادر على ان يوجد ولداً من غير ابوين فكيف من شيخ فان و عجوز عاقر - و قرئ
تَبْشُرُونَ بفتح النون و بكسرها على حذف نون الجمع و الاصل تبشرون - و تَبْشُرُونَ بادغام نون الجمع في
نون العناد - و قرئ مِنَ الْقَانِطِينَ من قنط يقنط - و قرئ وَمَنْ يَقْنَطُ بالحركات الثلاث في النون اراد وَمَنْ
يقنط من رحمة ربه الا المخطئون طريق الصواب او الا الكافرون كقوله لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ
يعني لم استنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً له في العادة اللتي اجراها الله - فان قلت قوله
تعالى [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] استثناء متصل ام منقطع - قلت لا يخلو من ان يكون استثناء من قَوْمٍ فيكون منقطعاً
لان القوم موعودون بالاجرام فاختلف لذلك الجحسان - و ان يكون استثناء من الضمير في مَجْرُمِينَ فيكون
متصلاً كانه قيل الى قوم قد اجرموا كلهم الا ال لوط وحدهم كما قال فَمَا وَجَدْنَا نِيهَاً غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ
لُؤْلُؤٍ - فان قلت فهل يختلف المعنى للاختلاف الاستثنائي - قلت نعم و ذلك ان ال لوط مخرجون

سورة الحج ١٥

الجزء ١٤

ع ٣

وَلَا تُؤَيِّنُكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ۖ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۖ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ۖ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ۖ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ أُدْخِلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ ۖ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ

من غيته ومن ارادته والرضا به ونحو قوله بما آغويتهني لا زلت لهم قوله فبعزتك لاغويتهم اجمعين في انه اقسام الا ان احدهما اقسام بصفته والثاني اقسام بفعله - وقد فرق الفقهاء بينهما - ويجوز ان لا يكون قسما و يقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيبك لاغوائي اقسام لافعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسبب لاغوائهم بان ازين لهم المعاصي و اوسوس اليهم ما يكون سبب هلاكهم [في الارض] في الدنيا اللتي هي دار الغرور كقوله تعالى اخلد الى الارض و اتبع هواه - او اراد اني اقدر على الاحتيل لادم والتزيين له الاكل من الشجرة وهو في السماء فاننا على التزيين لادله في الارض اقدر - او اراد لاجعلن مكان التزيين عندهم الارض و لادفعن تزييني فيها اي لا يذنها في اعينهم ولا حدنهم بان الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها على الآخرة و يطمنئوا اليها دونها ونحوه * ع * يخرج في عراقيدها نصلي * استثنى المخلصين لانه علم ان كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه * اي [هذا] طريق حق [علي] ان اراعيه وهو ان لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغوايته - و قرئ علي وهو من علو الشرف والفضل [لموعدهم] الضمير للغوين - وقيل ابواب النار اطبائها و ادراكها - فاعلاها للموحدين - والثاني لليهود - والثالث للنصارى - والرابع للصابئين - والخامس للمجوس - والسادس للمشركين - والسابع للمنافقين - وعن ابن عباس ان جهنم لمن ادعى الربوبية - واطى لعبدة النار - والخطمة لعبدة الاصنام - وسقر لليهود - والسعير للنصارى - والجحيم للصابئين - والبارية للموحدين - و قرئ جزء بالتخفيف والتثقيل - وقرأ الزهري جزء بالتشديد كانه حذف الهمزة والقي حركتها على الزاء كقولك خب في خب ثم وقف عليه بالتشديد كقوله الرجل ثم اجرى الوصل مجرى الوقف * المتقي على الاطلاق من يتقي ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه - وعن ابن عباس اتقوا الكفر والفواحش و لهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها [ادخلوها] على ارادة القول - وقرأ الحسن ادخلوها [بسلم] سالمين - او مسلما عليكم تسلم عليكم الملائكة [الغل] الحقد الكامن في القلب من الغل في جوفه وتغافل اي ان كان لاحدهم في الدنيا غل على اخر نزع الله ذلك من قلوبهم و طيب نفوسهم - وعن علي رضي الله عنه ارجوان اكون انا و عثمان و طلحة و الزبير منهم - وعن الحارث الاعور كنت جالسا عنده ان جاء ابن طلحة فقال له علي مرحبا بك يا ابن اخي انا والله لارجو ان اكون انا و ابوك ممن قال الله تعالى و نزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله اعدل من ان يجمعك و طلحة في مكان واحد فقال فلن هذه الآية لا ام لك - وقيل معناه طهر الله قلوبهم من ان يتحاسدوا على الدرجات في الجنة و نزع منها كل غل والقي فيها التواتر والتحاب - و اخوانا [نصب على

رَبِّكَ لِلْمَلِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلْصَالٍ مِّن حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا
لَهُ سَاجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۝ أَبَىٰ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا
لَكَ أَلاَّ تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ لَمْ أَكُن لِّأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَالٍ مِّن حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ قَالَ
فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعُثُونَ ۝
قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ

وقيل المُنْتَن من سَنَنْتُ الحجر على الحجر اذا حَكَمْتُهُ به فالذي يسيل بينهما سَنِينٌ ولا يكون الا مَذْنًا [مِّنْ
حَمَإٍ] صفة لصلصال اي خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق مَسْنُونٌ بمعنى مصور ان يكون صفة
لصلصال كانه افرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نُقِرَ صلصل ثم غيره بعد ذلك
الى جوهر اخر [وَ الْأَجَانُ] للجن كادم للناس - و قيل هو ابليس - وقرأ الحسن و عمر بن عبیدو الْأَجَانُ
بالهمز [مِّنْ نَّارِ السُّمُومِ] من نار الحمر الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزء
من سموم النار التي خلق الله منها اُجَانُ * [وَ اذْ قَالَ رَبُّكَ] و اذكر وقت قوله * [سَوَّيْتُهُ] عدلت خلقته
واكملتها و هيأتها لنفخ الروح فيها و معنى [وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي] و احديثه و ليس ثمه نفخ
ولا منفوخ وانما هو تمثيل للحصول ما يحیی به فيه * واستثنى ابليس من الملائكة لانه كان بينهم ماموراً معهم
بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتمهم الا هذا و [اَبَى] استيناف على تقدير قول
قائل يقول هلا سجد فقل ابن ذلك و استكبر عنه - وقيل معناه ولكن ابليس ابى - حرف الجر مع ان محذوف
تقديره [مَا لَكَ] في [اَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ] بمعنى اي غرض لك في ابائك السجود و اي داع لك اليه * اللام
في [لِأَسْجُدَ] لتأكيد النفي ومعناه لا يصح مني و ينافي حالي و يستحيل ان اسجد لبشر - [رَجِيمٌ] شيطان من
الذين يرحمون بالشُّبُه - او مطرود من رحمة الله لان من يطرد يرحم بالحجارة ومعناه ملعون لان اللعن هو الطرد
من الرحمة و الابعاد منها - و الضمير في مَذْنًا راجع الى الجنة - او السماء - او الى جملة الملائكة - و غرب يوم الدين
حدا للجنة اما لانه ابعد غاية يضربها الناس في كلامهم كقوله مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ في التأييد - و اما ان
يراد انك مذموم مدعو عليك باللعن في السموات و الارض الى يوم الدين من غير ان تعذب فاذا جاء
ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه - و يَوْمِ الدِّينِ - و يَوْمٍ يَبْعَثُونَ - و يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ في معنى واحد
و لكن خولف بين العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة - و قيل انما سأل الانظار الى اليوم الذي فيه يبعثون
لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث احد فلم يُجَبَّ الى ذلك و انظر الى اخرايام التكليف [بِمَا أَغْوَيْتَنِي]
الباء للقسم و ما مصدرية و جواب القسم [لَأُزَيِّنَنَّ] و المعنى أقسم باغوائك اَيَّامِي لآزيتن لهم و معنى اغوائه
اياء تسبيبه لغيه بان امرة بالسجود لادم عليه السلام فافضى ذلك الى غيه و ما الامر بالسجود الا حسن
و تعريض للثواب بالتواضع و الخضوع لامر الله و لكن ابليس اختار الالباء و الاستكبار فهلك والله تعالى بري

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ٢

فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ۚ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ ۝ وَإِذْ قَالَ

الياء يدين بين - وقد قرئ معاش بالهمز على النشبية [وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ] عطف على معاش -
او على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم من لستم له برازقين - او جعلنا لكم معاش
وامن لستم له برازقين و اراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يحسبون انهم يرزقونهم ويخطئون فان
الله هو الرزاق يرزقهم و ايتهم ويدخل فيه الانعام والدواب وكل ما بتلك المثابة مما الله رازقه وقد سبق
الى ظنهم انهم الرزقون - ولا يجوز ان يكون مجرورا عطفا على الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطف على
الضمير المجرور * ذكر الخرائن تمثيل والمعنى وما من شيء يذتفع به العباد الا ونحن قادرون على
الاجادة وتكوينه والاععام به وما نعطيه الا بمقدار معلوم نعم انه مصلحة له ف ضرب الخرائن مثلا لاقتداره
على كل مقدور [كَوَافِحَ] فيه قولان - احدهما ان الريح لا تقح اذا جاءت بخير من انشاء سحب ماطر
كما قيل للذي لا ثاني بخير ريح عقيم - والثاني ان اللواقح بمعنى الملاقح كما قال * ع • ومختبط مما
تطيح الطوائح * يريد المطارح جمع مطيحة - و قرئ وَاَرْسَلْنَا الرِّيحَ عَلَى تَابِلِ الْجَنَسِ [فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ]
فجعلناه لكم سقيا [وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ] نفى عنهم ما اتبته لنفسه في قوله وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ كانه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وانزاله منها وما انتم
عليه بقادرون دلالة على عظيم قدرته و اظهار العجزهم * [وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ] اي الباقيون بعد هلاك الخلق كله -
وقيل للباقي وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم
في دعائه واجعله الوارث منا * [وَلَقَدْ عَلِمْنَا] من استقدم ولادة وموتا ومن تأخر من الاولين والاخرين -
او من خرج من اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد - او من تقدم في الاسلام وسبق الى الطاعة ومن
تأخر - وقيل المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين - وروي ان امرأة حسناء كانت في المصليات
خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر اليها وبض يستأخر
ليبصرها فنزلت * [هُوَ يَحْشُرُهُمْ] اي هو وحده القادر على حشرهم والعالم بحصرهم مع افراط كثرتهم
وتباعد اطراف عددهم [إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ] باهر الحكمة واسع العلم يفعل كل ما يفعل على مقتضى
الحكمة والصواب وقد احاط علما بكل شيء * [الصلصال] الطين اليابس الذي يصلصل وهو غير
مطبوخ و اذا طبخ فهو تخار قالوا اذا توهمت في صوته مدا فهو صليل و ان توهمت فيه ترجيعا فهو
صلصلة - وقيل هو تضعيف صل اذا أنثن - والحمأ الطين الاسود المتغير - والمسنون المصور من سنة
الوجه - وقيل المصبوب المفرغ اي أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذبة في امثلتها -

لَحَفْظُونَ ⑥ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ⑦ وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ⑧
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ⑨ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ⑩ وَ لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
 مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ⑪ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ مُسْكِرُونَ ⑫ وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ
 بُرُوجًا وَ زِينَةً لِلْمُنظَرِينَ ⑬ وَ حَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ⑭ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ⑮
 وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَ الْفَيْثَ فِيهَا رَأْسِي وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ⑯ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَ مَنْ
 لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ⑰ وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزَانَةٌ وَ مَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ⑱ وَ أَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ

يتطرق على كل كلام سواه - وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كقوله تعالى وَ اللَّهُ
 يَعْصِيكَ [فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ] في فرقهم وطوائفهم والشيعة الفرقة اذا اتفقوا على مذهب و طريقة ومعنى
 أَرْسَلْنَاهُ فِيهِمْ نَبَأَهُ بِهِمْ وجعلناه رسولا فيما بينهم * [وَ مَا يَأْتِيهِمْ] حكاية حال ماضية لان ما لا يدخل على
 مضارع الآ وهو في معنى الحال ولا على ماضٍ الآ وهو قريب من الحال * يقال سلكت الخيط في
 الإبرة واسلكته اذا دخلته فيها ونظمت - وقرئ نُسْلُكُهُ والضمير للذكر اي مثل ذاك السلك ونحوه
 نسلك الذكر [فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ] على معنى انه يُقْلِبُهُ في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كما
 لو انزات بلذيم حاجة فلم يُجِبْكَ اليها فقلت كذلك أنزلها باللائم تعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم
 مردودة غير مقضية - ومحل قوله [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] الذنب على الحال اي غير مؤمن به - او هو بيان لقوله
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ [سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ] طريقتهم التي سَنَّا الله في اهلاكهم حين كذبوا برسالهم و بالذكر المنزل
 عليهم وهو وعيد لاهل مكة على تكذيبهم - قرئ [يَعْرُجُونَ] بالضم والكسر و [سُكَّرَتْ] حُذِرَتْ او حُبِسَتْ
 من الابصار من السكر او السكر - وقرئ سُكَّرَتْ بالتخفيف اي حُبِسَتْ كما يحبس الغهر من الجري -
 وقرئ سُكَّرَتْ من السكر اي حارت كما يُحَارُّ السُّكْرَانُ والمعنى ان هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في
 العناد أن لو فُتِحَ لهم باب من ابواب السماء و يستتر لهم معراج يصعدون فيه اليها و رأوا من العيان ما رأوا
 لقالوا هو شيء نتخايله لا حقيقة له و لقالوا قد سكرنا مُجَمَّدٌ بذلك - وقيل الضمير للملكة اي لو ارادناهم
 الملكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذاك - وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما
 يرون - وقال إنما ليدل على انهم يبتون القول بان ذلك ليس الا تسكييرا للابصار [مَنْ اسْتَرَقَّ] في محل
 النصب على الاستثناء - او في محل الجبرد لا من كُلِّ شَيْطَانٍ - وعن ابن عباس انهم كانوا لا يحجبون عن السموات
 فلما ولد عيسى منعوا من ثلث سموات فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها [شِهَابٌ مُبِينٌ] ظاهر
 للمبصرين * [مَوْزُونٍ] وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان - اوله وزن وقدر
 في ابواب النعمة والمنفعة - وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها * [مَعَايِشَ]
 بياء صريحة بخلاف الشوائب والخبائث ونحوها فان تصريح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة او اخراج

وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۖ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۖ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ ﴿١٦﴾ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ۖ ﴿١٧﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ

من اخلاق المؤمنين - وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من اخلاق الهالكين - وَلَهَا كِتَابٌ جَمَلَةٌ رَاقِعَةٌ صفة لقرية القديس ان لا يتوسط الواربيذ بما كما في قوله تعالى وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب [كِتَابٌ مَعْلُومٌ] مكتوب معلوم وهو اجلها الذي كتب في اللوح وبيّن الا ترى الى قوله [مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمَةٍ أَجَلَهَا] في موضع كتابها واثبت الامة اولا ثم ذكرها اخرا حملا على اللفظ والمعنى وقال [وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ] بخلاف عذره لانه معلوم * قرأ الاعمش يايها الذي اُقي عليه الذكر وكان هذا الذداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون اِنَّ رَسُوْلَكُمْ الَّذِي اَرْسَلَ اِلَيْكُمْ اَمْجَنُوْنَ وكيف يُقرّون بنزول الذكر عليه وينسبونه الى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتكلم مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ اَلِيمٍ - اِنَّكَ لَآتَتْ الْحَلِيمَ الرَّشِيدَ وقد يوجد كثيرا في كلام العجم والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعي ان الله نزل عليك الذكر - لَوْ رُكِبْتُ مع لا وَمَا لِمَعْنِيَيْنِ معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التخصيص واما هل فلم تركب الامع لا وحدها للتخصيص قال ابن مقبل * شعر * لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكما اذ عبتما عموري * والمعنى هلا تأتينا بالملئكة يشهدون بصدقك ويعضدنك على انذارك كقوله تعالى لَوْ لَا اَنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنُ مَعَهُ نَذِيْرًا - او هلا تأتينا بالملئكة للعقاب على تكذيبنا لك ان كنت صادقا كما كانت تأتى الامم المكذبة برسلا * قرئ تَنْزَلُ بمعنى تنزل وتَنْزَلُ على البناء للمفعول من نَزَلَ - و [نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ] بالذون ونصب الملكة [اِلَّا بِالْحَقِّ] الاتزلا ملتبسا بالحكمة والمصلحة ولا حكمة في ان تأتكم عيانا تشاهدوهم و يشهدون لكم بصدق النبي لانكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ - وقيل الحق الوحي او العذاب و [اِذَا] جواب وجزاء لانه جواب لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره و لو نزلنا الملكة ما كانوا مُنْظَرِينَ وما اُخْرَعُوا بِهِمْ * اِنَّا نَزَّلْنَا نَحْنُ الذِّكْرُ [رد لانكارهم واستهزائهم في قولهم يايها الذي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ولذا قال اِنَّا نَحْنُ فَاكد عليهم انه هو المنزل على القطع والبتات وانه هو الذي بعث به جبرئيل الى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وبين يديه ومن خلفه رصد حتى نزل وبلغ محفوظا من الشياطين وهو حافظه في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتوَلَّ حفظها وانما استخفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يكِلِ القرآن الى غير حفظه - فان قلت فحين كان قوله اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ [رد لانكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله [وَ اِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ] - قلت قد جعل ذلك دليلا على انه مُنْزَل من عنده اية لانه لو كان من قول البشر او غير اية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّاقِبِ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا

سورة الحج

[تِلْكَ] إشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات - والكِتَابُ القرآن المبين السورة و تكدير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا وأي قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والغرابة في البيان * قرئ رُبَّمَا - وَرُبَّمَا بالتشديد - وَرُبَّمَا - وَرُبَّمَا بالضم والفتح مع التخفيف - فَإِنْ قَلَّتْ إِم دخلت على المضارع وقد أبوا دخولها إلا على الماضي - قَلَّتْ لان المقدرب في اخبار الله تعالى بمذلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل رُبَّمَا وَدَّ - فَإِنْ قَلَّتْ متى تكون ودادتهم - قَلَّتْ عند الموت - او يوم القيمة اذا عاينوا حالهم و حال المسلمين - وقيل اذا رأوا المسلمين يخرجون من النار و هذا ايضا باب من الودادة - فَإِنْ قَلَّتْ فما معنى التقليل - قَلَّتْ هو وارد على مذهب العرب في قولهم لعلك ستندم على فعلك وربما ندم الانسان على ما فعلت ولا يشكون في تندمه ولا يتصدون تقليله واكنهم ارادوا لو كان الندم مشكوكا فيه او كان قليلا لحق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العتلاء يتحزرون من التعرض للغم المظنون كما يتحزرون من المتيقن ومن القليل منه كما من الكثير وكذلك المعنى في الآية لو كانوا يؤمنون الاسلام مرة واحدة فبأحري ان يسارعوا اليه فكيف وهم يؤمنونه في كل ساعة و [لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ] حكاية ودادتهم و انما جيء بها على لفظ الغيبة لانهم مخبر عنهم بقولك حلف بالله ليفعلن ولو قيل حلف بالله لافعلن ولو كنا مسلمين لكان حسنا سديدا - وقيل تُدْهَشُهُمْ احوال ذلك اليوم فيبقيون مبهوتين فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات من سكرتهم تمتوا فلذلك قُلِّلَ * [ذَرَهُمْ] يعذني اقطع طمعك من ارجوائهم ودعهم عن النهي عما هم عليه والصد عذ بالذكورة و النصيحة وخلم يأكلوا ويتمتعوا بدنيتهم و تنفيذ شهواتهم ويشغلهم املهم وتوقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال وان لا يلقوا في العاقبة الا خيرا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] سوف صديعهم و الغرض الايدان بانهم من اهل الخذلان وانهم لا يجيء منهم الا ما هم فيه و انه لا زاجر لهم ولا واعظ الا معاينة ما يذرون به حين لا ينفعهم الوعظ ولا سبيل الى اتعاضهم قبل ذلك فاصر رسوله بان يخليهم وشانهم ولا يشتغل بما لا طائل تحته وان يدالغ في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم الا ندما في العاقبة وفيه الزام للحجة ومبالغة في الانذار واعذار فيه وفيه تنبيه على ان ايثار التلذذ والتذم وما يؤتي اليه طول الاصل وهذه هجيري اكثر الناس ايس

يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۖ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمْ النَّارُ ۖ لِيُجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ۖ
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝

من فضة وسموات من ذهب - وعن الضحاك ارضا من فضة بيضاء كاصحائف - وقرئ يوم تبدل الارض بالذون - فان قلت كيف قال [الواحد القهار] - قلت هو كقوله اَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ لان الملك اذا كان لواحد غلاب لا يغالب ولا يعاز فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار كان الامر في غاية الصعوبة و الشدة * [مُقَرَّنِينَ] قرن بعضهم مع بعض او مع الشياطين - ارفرت ايديهم الى ارجلهم مغتلبين وقوله [فِي الْأَصْفَادِ] اما ان يتعلق بمُقَرَّنِينَ اي يقرنون في الاصفاذ - واما ان لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين - و الاصفاذ القيود - وقيل الاغلال وأنشد لسلامة بن حنبل * شعر * وزيد الخيل قد لاقي صفادا * بعض بساعد وبعض ساق * [القطاران] فيه ثلث لغات قَطْرَانٌ وقَطْرَانٌ وقَطْرَانٌ بفتح القاف وكسرهما مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الابل فيطبخ فتهنا به الابل التجري فيحرق الجرب بحرة وحدته والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه ان يسرع فيه اشتعال النار وقد يستمرج به وهو اسود اللون مُنْتَن الریح فتطلى به جلود اهل النار حتى يعود طلاء لهم كالسراويل وهي القمص لتجتمع عليهم الارب لدع القطران و حرقته واسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتتن الریح على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين الناريين وكل ما وعد الله او ارعد به في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقادر قدره وانه ما عندنا منه الا الاسامي والمسميات ثمه فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله التوفيق فيما يُنجينا من عذابه - وقرئ مِنْ قَطْرَانٍ والقطر النحاس او الصفر المذاب والاني المتناهي حرة [وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمْ النَّارُ] كقوله تعالى اَمَّنْ يَنْتَقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ يَسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ لان الوجه اعز موضع في ظاهر البدن و اشرفه كالقلب في باطنه و لذلك قال تَطَّلَعُ عَلَى الْأُفُقِ - وقرئ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمْ بمعنى تدغشى اي يفعل بالمجرمين ما يفعل [لِيُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ] مجرمة [مَا كَسَبَتْ] - او كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه يثيب المطيعين لطاعتهم * [هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ] كفاية في التذكير والموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله وَلَا تَحْسَبَنَّ إِلَىٰ قَوْلِهِ سَرِيعُ الْحِسَابِ [وَلِيُنذَرُوا] معطوف على محذوف اي لينصحووا ولينذروا [بِهِ] بهذا البلاغ - وقرئ وَلِيُنذَرُوا بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له [وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ] لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعائم المخافة الى النظر حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الخشية ام الخير كله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل من عبد الاصنام وعدي من لم يعبد *

وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۖ وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ
وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ۖ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۖ فَلَا تَخْشَبْنَ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۖ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٨

[وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ] اي صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهي في الغرابة كالمثال المضروبة لكل ظالم
[وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ] اي مكرهم العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم [وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ] لا يخلو اما ان
يكون مضافا الى الفاعل كالاول على معنى و مكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو اعظم
منه - او يكون مضافا الى المفعول على معنى وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ الذي يمكرهم به وهو عذابهم الذي
يستحقونه يأتيهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون [وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ] وان عظم
مكرهم وتبالغ في الشدة فَضَرَبَ زوال الجبال منه مثلا للتفاقم وشدة اي وان كان مكرهم مسوئى لازالة
الجبال معداً لذلك - وقد جعلت ان نافية واللام موكدة لها نقوله تعالى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ والمعنى
ومحال ان تزول الجبال بمكرهم على ان الجبال مثل آيات الله وشرائعه لانها بمنزلة الجبال الراسية
ثباتا وتمكنا وتضمنه قراءة ابن مسعود وَمَا كَانَ مَكْرُهُمْ - وقرئ لِتَزُولَ بلام الابتداء على وان كان مكرهم
من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتفلق عن امكانها - وقرأ علي وعمر رضي الله عنهما وَإِنْ كَادَ
مَكْرُهُمْ * [مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ] يعني قوله إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا - كَذَبَ اللَّهُ لِأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي - فان قلت هلا
قيل مُخْلِفَ رُسُلِهِ وَعْدَهُ ولم قدم المفعول الثاني على الاول - قلت قدم الوعد ليُعلم انه لا يُخلف الوعد
املا كقوله إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ثم قال رُسُلُهُ لِيُؤْذَنَ انه اذا لم يُخلف وعده احدا وليس من شأنه اخلاف
المواعيد كيف يُخلفه رُسُلُهُ الذين هم خيرته وصقوته - وقرئ مُخْلِفَ وَعْدَهُ رُسُلِهِ بِجَرِّ الرسل ونصب الوعد وهذه
في الضعف كمن قرأ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ [عَزِيزٌ] غالب لا يماكرُ [ذُو انْتِقَامٍ] لاوليائه من اعدائه - [يَوْمَ تُبَدَّلُ
الْأَرْضُ] انتقامه على البذل من يَوْمَ يَأْتِيهِمْ - او على الظرف للانتقام والمعنى يوم تُبَدَّلُ هذه الارض التي
تعرفونها ارضا اخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات - والتبديل التغيير وقد يكون في الذات كقولك
بدلت الدراهم دنانير ومنه بَدَلْتُهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا - وَبَدَلْتُهُمْ جَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ - وفي الاوصاف كقولك بدلت
الحلقة خاتما اذا اذنتها وسويتها خاتما ففعلتها من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى فَأَرَلَيْكَ يَدِيدُ اللَّهِ
سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ - واختلاف في تبديل الارض والسموات فقل تبدل اوصافها فتستير على الارض جبالها
وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امْتٌ - وعن ابن عباس هي تلك الارض وانما تغير واشد
* شعر * وما الناس بالذاس الذين عهدتهم * ولا الدار بالدار التي كذبت تعلم * وتبدل السماء بانتثار كواكبها
وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابوابا - وقيل يُخْلَقُ بدلها ارض وسموات اخر - وعن ابن
مسعود وانس يُحْشَرُ الناس على ارض بيضاء لم يخطى عليها احد خطيئة - وعن علي رضي الله عنه تُبَدَّلُ ارضا

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٨

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۖ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْبَصَارُ ۖ ۝ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ۖ وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً ۖ ۝ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ نُنْجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ ۖ ۝ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۖ ۝

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النقيير والقطمير - وان كان خطابا لغيره ممن يجوز ان يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سوال فيه - وعن ابن عبيدة تسليمة للمظلوم وتهديد للظالم ف قيل له من قال هذا فغضب وقال انما قاله من علمه - وقرئ يؤخرهم بالنون والياء [تَشْخَصُ فِيهِ الْبَصَارُ] اي ابصارهم لا تقرر في امكانها من هول ما ترى [مُهْطِعِينَ] مسرعين الى الداعي - وقيل الاطاع ان تقبل ببصرك على المرئي تدب النظر اليه لا تطرف [مُقْنِعِينَ رُءُوسِهِمْ] رافعيها [لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ] لا يرجع اليهم ان يطرفوا بعينهم اي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للاجفان - او لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى انفسهم [الْهَوَاءُ] الخلاء الذي لم تشغله الاجرام فوصف به ف قيل قلب فلان هواء اذا كان جَدًّا لا قوة في قلبه ولا جرأة ويقال لاحمق ايضا قلبه هواء قال زهير * ع * من الظلَّمان جَوْجُوهُ هَوَاءُ * لان النعام مثل في الجبن والحُمق وقال حسان * ع * فانت مجوَّف نخب هَوَاءً - وعن ابن جريج انشدتهم هواء صفر من الخير خاوية منه - وقال ابو عبيد جوف لا عقول لهم [يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ] مفعول ثانٍ لَانْذِرْ وهو يوم القيمة ومعنى [آخِرْنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ] ردنا الى الدنيا واصلها الى امد وحد من الزمان قريب نتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك - او اريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل - او يوم موتهم معذبين بشدة السموات ولقاء الملائكة بلا بشرى وانهم يسألون يومئذ ان يؤخرهم ربهم الى اجل قريب كقوله لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ [أَوَّلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ] على ارادة القول وفيه وجهان - ان يقولوا ذلك بطرا واشرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه - وان يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديدا واصلوا بعيدا و [مَا لَكُمْ] جواب القسم وانما جاء بلفظ الخطاب لقوله أَقْسَمْتُمْ ولو حكي لفظ المقسمين ل قيل ما لنا [مِّنْ زَوَالٍ] والمعنى اقسمتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء - وقيل لا تنتقلون الى دار اخرى يعذب كفرهم بالبعث كقوله وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ - يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى [وَ سَنَكُنُّ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] لان السكنى من السكون الذي هو اللبث والاصل تعديه بغي كقولك قَر في الدار وغني فيها واقام فيها ولكنه لما نُقِل الى سكن خاص تُصَرَّف فيه ف قيل سكن الدار كما قيل تبوأها واطنأها - ويجوز ان يكون سكنوا من السكون اي قروا فيها واطمأنوا طيبي النفوس سائرين سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يستدثونها بما لقي الاولون من ايام الله وكيف كان عاقبة ظالمهم فيعتبروا ويردعوا [وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ] بالخبر والمشهد كيف اهلكناهم وانقمنا منهم - وقرئ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ بالنون

مَقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝ ع

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

الولد فقال رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ فشكر لله ما اكرمه به من اجابته - فان قلت الله تعالى يسمع كل دعاء اجابه او لم يجبه - قلت هو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتد به وقبله ومنه سمع الله لمن حمده وفي الحديث ما اذن الله لشيء كاذنه لذني يتغنى بالقرآن - فان قلت ما هذه الاضافة اضافة السميع الى الدعاء - قلت اضافة الصفة الى مفعولها واصله تسميع الدعاء وقد ذكر سيدويه فعلا في جملة ابنية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا ضرب زيد و ضرب اخاه و منحار ابنة و حذر امورا و رحيم اباه - و يجوز ان يكون من اضافة فعيل الى فاعله و يجعل دعاء الله سميعة على الاسناد المجازي و المراد سماع الله [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] و بعض ذريتي عطا على المنصوب في اجعلني وانما بعض لانه علم باعلام الله انه يكون في ذريته كفار و ذلك قوله لا يذلل عبيد الظالمين [وَتَقَبَّلْ دُعَائِي] اي عبادتي و اعتزلكم و ما تدعون من دون الله - في قراءة ابي و لابوي - و قرأ سعيد بن جبيرة و لوالدي على الافراد يعني اباه - و قرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما و لوالدي يعني اسمعيل و اسحق - و قرئ لوالدي بضم الواو و الود بمعنى الولد كالعدم و العدم - و قيل جمع ولد كاسد في اسد - و في بعض المصاحف و لذريتي - فان قلت كيف جاز له ان يستغفر لابويه و كانا كافرين - قلت هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه الا بالتوقيف - و قيل اراد بوالديه ادم و حواء - و قيل بشرط الاسلام و ياباه قوله الا قول ابراهيم لابيئه لاستغفرن لك لانه لو شرط الاسلام لكان استغفارا صحيحا لا مقال فيه فكيف يستدنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتسى فيه بابراهيم [يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ] اي ينبت و هو مستعار من قيام القائم على الرجل و الدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها و نحوه قولهم ترجلت الشمس اذا اشرقت و ثبت غورها كانها قامت على رجل - و يجوز ان يسند الى الحساب قيام اهله اسنادا مجازيا - او يكون مثل و سئل القرية - و عن مجاهد قد استجاب الله له فيما سأل فلم يعبد احد من ولده منما بعد دعوته و جعل البلد امنا و رزق اهله و جعله اماما و جعل في ذريته من يقيم الصلوة و اراه مفاسكه و تاب عليه - و عن ابن عباس انه قال كانت الطائف من ارض فلسطين فلما قال ابراهيم ربنا اني اسكنت الية و نعها الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم - فان قلت يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و هو اعلم الناس به غافلا حتى قيل [وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا] - قلت ان كان خطابا لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فغيه وجهان - احد هما التثنية على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا كقوله وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - و لا تدع مع الله الها اخر كما جاء في الامرياء الذين آمنوا بالله و رسوله - و الثاني ان المراد بالذني عن حسبانه غافلا الا يذان بانه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء و انه معاقبهم على قلياته و كثيرة على سبيل الوعيد و التهديد كقوله و الله بما تعملون عليم تريد الوعيد - و يجوز ان يراد و لا تحسبته

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ ط وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٥
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ إِيَّانِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ط إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ٥ رَبِّ اجْعَلْنِي

مِنَ الثَّمَرَاتِ [مع سُنْدَاهُمْ وادياً ما فيه شيء منها بان تجلب اليهم من البلاد [لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ] الذممة
في ان يرزقوا انواع الثمرات حاضرة في وادٍ يباب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لا جرم ان الله عز وجل
اجاب دعوته فجعله حرماً امنائجبى اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنه ثم فضله في وجود اصناف الثمار فيه
على كل ريف وعلى اخصب البلاد واكثرها ثمارا وفي ابي بلد من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التي
يريكها الله بوايد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الازمان من الربيعية والصيفية
والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجيب متعنا الله بسكنى حرمة ووقفنا لشكر نعمه وادام لنا
التشرف بالدخول تحت دعوة ابراهيم عليه السلام ورزقنا طرفا من سلامة ذلك القلب السليم * الذداء المكور
دليل التضرع واللىاء الى الله [اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ] تعلم السر كما تعلم العلن علما لا تفاوت
فيه لان غيبا من الغيوب لا يستجب عنك والمعنى انك اعلم باحوالنا وما يصلحنا ويفسدنا منا وانت
ارحم بنا وانصح لنا منا بانفسنا وانها فلا حاجة الى الدعاء والطلب وانما ندعوك اظهارا للعبودية لك
تخشعا لعظمتك وتذلا لعزتك وافتقارا الى ما عندك واستعجالا لنذيل اياديك وولها الى رحمتك
وكما يتملق العبد بيدى سيده رغبة في اصابة معرفته مع توفر السيد على حسن الملكة - وعن بعضهم
انه رفع حاجته الى كريم فابطا عليه النجح فاراد ان يذكره فقال مثلك لا يذكر استقصارا ولا توهمنا للغفلة عن
حوادث السائلين ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته ان لا يتكلم فيها - وقيل ما نخفي من الوجد لما وقع بيننا
من الفقرة وما نعلن من البكاء والدعاء - وقيل ما نخفي من كآبة الانتراق وما نعلن يريد ما جرى
بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكلمنا قال الى الله اكلتم قالت الله امرك بهذا قال نعم
قالت اذن لا نخشى تركنا الى كاف [ر ما يخفى على الله من شيء] من كلام الله عز وجل تصديقا لابراهيم
عليه السلام كقوله وكذلك يفعلون - او من كلام ابراهيم يعنى وما نخفى على الله الذي هو عالم الغيب من شيء
في كل مكان ومن لا ستغراق كانه قيل وما يخفى عليه شيء ما * [على] في قوله على الكبر بمعنى مع كقوله
* شعرو اني على ما ترون من كبري * اعلم من حيث تؤكل الكتف * وهو في موضع الحال معناه وهب لي
وانا كبرو في حال الكبر - روي ان اسمعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن
مائة وثلثي عشرة سنة - وقد روي انه ولد له اسمعيل لاربع وستين واسحق لتسعين - وعن سعيد بن جبيل
لم يولد لابراهيم الا بعد مائة وسبع عشرة سنة - وانما ذكر حال الكبر لان المدة ببدة الولد فيها اعظم من حيث
انها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من اجل النعم واحلاها في نفس
الظانر وان الولادة في تلك السن العالية كانت اية لابراهيم [اِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ] كان قد دعا ربه وسأله

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

إِمْنَا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۖ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ۚ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۚ
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِيقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ۝

بذاك الحجر و يُسمونه الدَّار فاستحب ان يقال طاف بالبیت و لا يقال دار بالبیت [إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا
مِّنَ النَّاسِ] فاعوذ بك ان تعصمني و بني من ذلك و انما جعلن مَصَلَات لان الناس ضلوا بسببهن
فكانهن اضللنهم كما تقول فتنتهم الدنيا و غرتهم اي افتتنوا بها و اغتروا بسببها [فَمَنْ تَبِعَنِي] على ملتي
و كان حنيفا مسلما مثلي [فَإِنَّهُ مِنِّي] اي هو بعضي لفرط اختصاصه بي و ملابسته لي و كذلك قوله
مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا اي ليس بعض المؤمنين على ان الغش ليس من افعالهم و اوغافهم [وَمَنْ
عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] تغفر له ما سلف منه من عصياني اذا بدأ له فيه و استحدث الطاعة لي - و قيل
معناه و من عصاني فيما دون الشرك * [مِنْ ذُرِّيَّتِي] بعض اولادي و هم اسمعيل و من ولد منه [بُوَادٍ]
و هو وادي مكة [غَيْرِ ذِي زَرْعٍ] لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ بمعنى
لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير - و قيل للبیت المحرم لان الله حرم التعرض له و التهاون
به و جعل ما حوله حرما لمكانه - اولانه لم يزل ممنعا عزيزا يهابه كل جبار كالشيء المحرم الذي حقه ان
يجتنب - اولانه محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكها - اولانه حرم على الطوفان اي منع منه كما سمي عتيقا
لانه اعتق منه فلم يستول عليه [لِيقِيمُوا الصَّلَاةَ] اللام متعلقة بِاسْكَنْتُ اي ما اسكنتهم هذا الوادي الخلاء
البلقع من كل مرتفق و مرتزق الا ليقيموا الصلوة عند بيتك المحرم و يعمره بذكرك و عبادتك و ما تعمّر
به مساجدك و متعبداتك متبركين بالبقعة اللتي شرفتها على البقاع مستسعين بجوارك الكريم متقربين
اليك بالعروف عند بيتك و الطواف به و الركوع و السجود حوله مستنزلين الرحمة اللتي اثرت بها سكان
حرمك [أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ] افئدة من افئدة الناس و من للتعبيض و يدل عليه ما روي عن مجاهد لوقال
أَفْئِدَةُ النَّاسِ لرحمتكم عليه فارس و الروم و الترك و الهند - و يجوز ان يكون من الابتداء كقواك القلب
مني سقيم تريد قلبي فكانه قيل أَفْئِدَةُ نَاسٍ و انما ذكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتذكير افئدة
لانها في الآية نكرة ليتناول بعض الافئدة - و قرئ أَفْئِدَةً بوزن عاندة و فيه وجهان - احدهما ان يكون من
القلب كقواك ادر في ادر - و الثاني ان يكون اسم فاعلة من افدت الرحلة اذا عجلت اي جماعة او
جماعات يرتحلون اليهم و يعجلون نحوهم - و قرئ أَفْئِدَةً و فيه وجهان - ان تخرج الهمزة للتخفيف و ان كان
الوجه ان تخفف باخراجها بين بين - و ان يكون من اَفَدَ [تَهْوِي إِلَيْهِمْ] تُسرع اليهم و تطير نحوهم شوقا
و نزاعا من قوله * ع * يهوي مختارها هَوِيَّ الجدل * و قرئ تَهْوِي إِلَيْهِمْ على البناء للمفعول من هوى اليه
و اهواه غيره - و تَهْوِي إِلَيْهِمْ من هوي يهوي اذا احب صُنَّ معنى تذرع فعدتي تعديته [وَارْزُقْهُمْ

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٧

وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ۖ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ
وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَلِيلَيْنِ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا
سَأَلْتُمُوهُ ۖ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ

في عقود المعاوضات فيعطون بدلا ليأخذوا مثله وفي المكرامات ومهاداة الأصدقاء المستجروا ببداياهم
امثالها او خيرا منها واما الانفاق لوجه الله خالصا كقوله وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى فلا يفعله الا المؤمنون التخلص فبعضوا عليه ليأخذوا بدله في يوم لا بيع فيه ولا خلال اي لا انفاق
فيه بمبايعة ولا بمخالطة ولا بما ينفقون فيه اموالهم من المعاوضات والمكرامات وانما يتنفع فيه بالانفاق لوجه
الله - وقرئ لا بيع فيه ولا خلال بالرفع • [الله] مبتدأ و [الَّذِي خَلَقَ] خبره و [مِنَ الثَّمَرَاتِ] بيان
للرزق اي اخرج به رزقا هو ثمرات - ويجوز ان يكون مِنَ الثَّمَرَاتِ مفعول أَخْرَجَ - و [رِزْقًا] حالا من المفعول -
او نصبا على المصدر من اخرج لانه في معنى رَزَقَ [بِأَمْرِهِ] بقوله كُنْ [دَلِيلَيْنِ] يَدَّابَانِ في سيرهما
وانارتما ودُرَّتِيما الظلمات و اصلاحهما ما يُصْلِحَانِ من الارض والابدان والنبات [وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ]
يتعاقبان خلفا لمعاشكم وسباتكم [وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ] مِنَ للتبعيض اي اياكم بعض جميع
ما سألتموه نظرا في مصالحكم - وقرئ مِنْ كُلِّ بالتثنية وَمَا سَأَلْتُمُوهُ نفي ومحل النصب على الحال اي
اياكم من جميع ذلك غير سائليه - ويجوز ان يكون ما موصولة على وَآتَاكُم مِنْ كُلِّ ذلك ما احتجتم اليه
ولم تصلح احوالكم ومعاشكم الا به فكانتم سألتموه او طلبتموه بلسان الحال [لَا تَحْصُوهَا] لا تحصرها
ولا تطيقوا عدّها وبلغ اخرها هذا اذا ارادوا ان يعدوها على الاجمال واما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه
الا الله [لَظَلُومٌ كَفَّارٌ] يظلم النعمة باغفال شكرها كَفَّارٌ شديد الكفران لها - وقيل ظَلُومٌ في الشدة يشكو ويجزع
كَفَّارٌ في النعمة يجمع ويمنع - والانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يُوجَدَانِ منه • [هَذَا الْبَلَدَ]
يعنى البلد الحرام زاده الله امنا وكفاه الله كل باغ وظالم واجاب فيه دعوة خليله ابراهيم [اَمِنًا] ذا امن -
فان قلت اي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا امنا وبين قوله اجعل هذا البلد امنا - قلت قد سأل في الاول
ان يجعله من جملة البلاد التي يأمن اهلها ولا يخافون وفي الثاني ان يخرج من صفة كان عليها من الخوف
الى غدها من الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله امنا [وَاجْنُبْنِي] - وقرئ وَاجْنُبْنِي وفيه ثلث لغات جذبته
السرو جذبته واجنبه فاهل الحجاز يقولون جَنَّبْنِي شرة بالتشديد واهل نجد جَنَّبْنِي شرة واجنبني والمعنى
تَبَنَّنَا وَآمِنَّا على اجتذاب عبادتها [وَبَنِيَّ] اراد بنيه من صابه - وسئل ابن عيينة كيف عدت العرب
الاعزام فقال ما عبد احد من ولد اسمعيل صنما واحتج بقوله وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ انما كانت
انصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة البيت فكانوا يدورون

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآخَلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ۖ وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۖ وَجَعَلُوا
لِللَّهِ إِندَادًا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِهِ ۖ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۖ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٦

في مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء وهم في الآخرة أضل وأزل [وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] أي ما
توجهه الحكمة لأن مشية الله تابعة للحكمة من تثببت المؤمنين وتأييدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم
ومن اضلال الظالمين وخذلانهم أو التخلية بينهم وبين شانهم عند زلهم [بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ] أي شكر نعمة
الله [كُفْرًا] لأن شكرها الذي وجب عليهم وضعوا مكانه كفرًا فكانهم غيروا الشكر إلى الكفر وبَدَّلُوا تبدلوا
ونحوه وَ تَجَعَّلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ أي شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضعه - وجه آخر هو أنهم
بَدَّلُوا نفس النعمة كفرًا على أنهم لما كفروها سلبوها فبقوا مسلوبي النعمة موصوفين بالكفر حاملة لهم
الكفر بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرمه وجعلهم قوام بيته وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه وآله
وسلم فكفروا نعمة الله بدل ما أنعمهم من الشكر العظيم - أو أصابهم الله بالنعمة في الرخاء والسعة لا يلائمهم
الرحلتين فكفروا نعمته فضر بهم بالقط سبيع سذين فحصل لهم الكفر بدل النعمة وكذلك حين أسروا وقُتِلُوا
يوم بدر قد ذهبت عنهم النعمة وبقي الكفر طوقًا في أعناقهم - وعن عمرو رضي الله عنه هم الأفجران من
قريش بنوا المغيرة وبنوا أمية فاما بنوا المغيرة فكفروا بموهم يوم بدر واما بنوا أمية فمتمتعوا حتى حين - وقيل
هم متنصرة العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه [وَ آخَلَوْا قَوْمَهُمْ] ممن تابعهم على الكفر [دَارَ الْبَوَارِ] دار الهلاك
وعطف جَهَنَّمَ على دَارِ الْبَوَارِ عطف بيان * قري [لِيُضِلُّوهُ] بفتح الياء وضما - فأن قلت الضلال والاضلال لم يكن
غرضهم في اتخاذه الانداد فما معنى اللام - قلت لما كان الضلال والاضلال نتيجة اتخاذه الانداد كما كان
الاكرام في قواك جنتك لتكرمني نتيجة المجيء دخلته اللام وان لم يكن غرضًا على طريق التشبيه
والتقريب [تَمَتَّعُوا] ايدان بانهم لانغماسهم في التمتع بالحاضر وانهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه مامورون
به قد امرهم أمر مطاع لا يسعهم ان يخالفوه ولا يملكون لانفسهم امرا دونة وهو أمر الشهوة والمعنى ان دمت
على ما انعم عليه من الامتثال لأمر الشهوة [فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ] - ويجوز ان يراد الخذلان والتخلية
ونحوه قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ * المقول محذوف لأن جواب قُلْ يدل عليه وتقديره [قُلْ
لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا] أقيموا الصلوة وأنفقوا [يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا] وجوزا ان يكون يُقِيمُوا وَيَنْفِقُوا بمعنى ليقوموا
ولينفقوا ويكون هذا هو المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لأن الامر الذي هو قُلْ عوض منه ولو قيل يقيموا الصلوة
وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز - فان قلت علام انتصب [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] - قلت على الحال أي ذوي
سر وعلانية بمعنى ممرين ومعلنين - أو على الظرف أي وقتي سر وعلانية - أو على المصدر أي اتفاق سر
واتفاق علانية والمعنى اخفاء المتطوع به من الصدقات والاعلان بالواجب - و الخلل المخلالة - فان قلت
كيف طابق الامر بالاتفاق وصف اليوم بانه [لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالُ] - قلت من قبل ان الناس يخرجون اموالهم

طَيِّبَةً أَصْلَهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۝ تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۝ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝ يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ أَمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۖ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝ ع

عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبروني ماهي فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صبياً فوق في قلبي انها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أقولها وأنا اعصر القوم - وروي فمنعني مكان عمرو استحييت فقال لي عمر يا بُنَيَّ لو كنت قلتها لكانت احب الي من حُمُر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا انها النخلة - وعن ابن عباس شجرة في الجنة - وقوله في السماء معناه في جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك في الجبل طويل في السماء تريد ارتفاعه وشموخه [تَوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ] تعطي ثمرها كل وقت وقته الله لانمارها [بِإِذْنِ رَبِّهَا] بتيسير خالقها وتكوينه [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] لان في ضرب الامثال زيادة افهام وتذكير وتصوير للمعاني [كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ] كمثال شجرة خبيثة اي صفتها كصفتها - وقرئ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ بِالْغَيْبِ عَطْفًا عَلَى كَلِمَةِ طَيِّبَةٍ - والكلمة الخبيثة كلمة الشرك - وقيل كل كلمة قبيحة - واما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوث ونحو ذلك * وقوله [اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ] في مقابلة قوله أَصْلَهَا ثَابِتٌ ومعنى اجْتُثَّتْ استوصلت و حقيقة الاجتثاث اخذ الجنة كلها [مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ] اي استقرار يقال قرأ الشيء قرأرا كقولك ثبت ثباتا شبهه بالقول الذي لم يعُضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذي لا يبقى انما يضمحل عن قريب لبطلانه من قولهم الباطل لجلج - وعن قتادة انه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما اعلم لها في الارض مستقراً ولا في السماء مصعداً الا ان تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيمة * [الْقَوْلُ الثَّابِتُ] الذي يثبت بالحجة والبرهان في قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتقده واطمأنت اليه نفسه وتبنيهم به في الدنيا انهم اذا قُذِنُوا في دينهم لم يزَلُوا كما ثبت الذين قُذِنُوا اصحاب الاخدود والذين نُشِرُوا بالمناشير ومُشِطت لحومهم بأَمْشِط الحديد وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتبنيهم في الآخرة انهم اذا سُئِلُوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتلعثموا ولم يبهتوا ولم تُحَيِّرهم احوال الحشر - وقيل معناه الثبات عند سوال القبر - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيُجلسانه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فذلك قوله يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ أَمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ [وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ] الذين لم يتمسكوا بحجة في دينهم وانما افتصروا على تقليد كبارهم وشيوخهم كما قلد المشركون اباهم فقالوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَغُلَّابُهَا فِي الدُّنْيَا انهم لا يثبتون

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٥

إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ وَأَدْخِلْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ط تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ٥ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ

مَا فِي [بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي] مصدرية و [مِنْ قَبْلِ] متعلقة بِأَشْرَكْتُمُونِي يعني كُفِرْتُ اليوم بأشراككم إِيَّاي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله تعالى وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ ومعنى كفره بأشراكهم آياله تبرؤه منه واستنكاره له كقوله تعالى إِنَّا بُرءُكُمْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفَرْنَا بِكُمْ - وقيل مِنْ قَبْلِ يتعلق بكُفِرْتُ وَمَا موصولة أي كُفِرْتُ من قبل حين أبيت السجود لأدم بالذي أشركتموه وهو الله عز وجل تقول شَرِكْتُ زيدا فإذا نقلت بالهمزة قامت أشركنيه فلان أي جعلني له شريكا ونحو ما هذه مَا فِي قَوْلِهِمْ سُبْحَانَ مَا سَخَرْنَا لَهَا ومعنى أشراكهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يرزئهم من عبادة الأوثان وغيرها وهذا أخر قول إبليس وقوله [إِنَّ الظَّالِمِينَ] قول الله عز وجل - ويحتمل أن يكون من جملة قول إبليس وإنما حكى الله عز وجل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لابد لهم من الوصول إليه وإن يتصوروا في أنفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويعملوا ما يُخْلِصُهُمْ مِنْهُ وَيُخْلِصُهُمْ - وقرئ مَلَا يَلُومُونِي بالياء على طريقة الالتفات كقوله تعالى حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ رِبْعُكُمْ * وقرأ الحسن وعمر بن عبید وَأَدْخِلْ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى فَعْلِ الْمُتَكَلِّمِ بِمَعْنَى وَأَدْخِلْ أَنَا وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ لَا مِنْ قَوْلِ إبْلِيسَ [بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] متعلق بِأَدْخِلْ أَي ادْخُلْتُمُ الْمَلَكَةَ الْجَنَّةَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَامْرَأَةٍ - فَإِنَّ قَلْبَ فِعْمٍ يَتَعَلَّقُ فِي الْقِرَاءَةِ الْآخَرَى وَ قَوْلُكَ وَأَدْخِلْهُمُ أَنَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ كَلَامٌ غَيْرٌ مِلْتَمٌ - قَلَّتِ الْوَجْهَ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ إِنْ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بِمَا بَعْدَهُ أَي [تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ] بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يَعْنِي أَنَّ الْمَلَكَةَ يُحْيِيهِمْ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ * قرئ أَلَمْ تَرَ سَاكِنَةَ الرَّاءِ كَمَا قَرِئَ مَنْ يَتَّقُ وَفِيهِ ضَعْفٌ [ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] اعتمد مثلاً وضعه و [كَلِمَةً طَيِّبَةً] نصب بمضمر أي جعل كلمة طيبة [كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ] وهو تفسير لقوله ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَقَوْلِكَ شَرَفَ الْأَمِيرُ زَيْدًا كَسَاهُ حُلَّةً وَحَمَلَهُ عَلَى فَرَسٍ - وَنَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ مَثَلًا وَكَلِمَةً بِضَرْبٍ أَي ضَرَبَ كَلِمَةً طَيِّبَةً مَثَلًا بِمَعْنَى جَعَلَهَا مَثَلًا ثُمَّ قَالَ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ عَلَى أَنَّهَا خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذُوفٌ بِمَعْنَى هِيَ كَشَجَرَةٌ طَيِّبَةٌ [أَصْلُهَا ثَابِتٌ] يَعْنِي فِي الْأَرْضِ ضَارِبٌ بِعُرْوَتِهِ فِيهَا [وَقَرَعَهَا] وَأَعْلَاهَا وَأَرَأَيْتُمْ إِنْ يَرِيدُ وَفُرُوعَهَا عَلَى الْاِكْتِفَاءِ بِلَفْظِ الْجَنْدُسِ - وَقَرَأَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ثَابِتٌ أَصْلُهَا - فَإِنَّ قَلْبَ آيَةٍ فَرَقَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ - قَلَّتِ قِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ أَقْوَى مَعْنَى لِأَنَّ فِي قِرَاءَةِ أَنَسٍ أَجْرِيَتْ الصِّفَةُ عَلَى الشَّجَرَةِ وَإِذَا قَلَّتْ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ أَبَوْهُ قَائِمٌ فَهُوَ أَقْوَى مَعْنَى مِنْ قَوْلِكَ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ قَائِمٍ أَبَوْهُ لِأَنَّ الْخَبَرَ عَنْهُ إِنَّمَا هُوَ الْأَبَ لَا رَجُلٌ - وَالكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ - وَقِيلَ كُلُّ كَلِمَةٍ حَسَنَةٍ كَالْتَسْبِيحَةِ وَالْتَحْمِيدَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَالتَّوْبَةِ وَالدَّعْوَةِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَامَّا الشَّجَرَةُ فَكُلُّ شَجَرَةٍ مَذْمُومَةٍ طَيِّبَةُ الثَّمَارِ كَالْخَلَّةِ وَشَجَرَةُ التِّينِ وَالعُذْبُ وَالرَّيْحَانُ وَغَيْرُ ذَلِكَ - وَعَنْ ابْنِ

وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ ط وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۚ
فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمْوَ أَنفُسَكُمْ ط مَا إِذَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي ط إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ط

جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يريدون انفسهم واياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة
التي كانوا مجتمعين فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيع و لا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر
والامر من ذلك اطم - اولما قالوا لو هدانا الله طريق النجاة لاغينا عنكم و انجيناكم اتبعوه الانطاط من
النجاة فقالوا [مَا لَنَا مِنْ مَّجِيصٍ] اي منجى ومهرب جزعنا ام صبرنا - ويجوز ان يكون من كلام
الضعفاء والمستكبرين جميعا كانه قيل قالوا جميعا سواء علينا كقوله ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي أَمْ أَخْنَهُ - والمحيص
يكون مصدرا كالمغيب والمشيبي ومكنا كالمبيت والمصيف ويقال حاص عنه وجاض بمعنى واحد •
[لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ] لما قطع الامر وفرغ منه وهو الحساب وتصدر الفريقين ودخول احدهما الجنة
ودخول الآخر النار - روي ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في الاشقياء من الجن والانس فيقول ذلك
[إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ] وهو البعث والجزاء على الاعمال فوفى لكم بما وعدكم [وَوَعَدْتُكُمْ] خلاف
ذلك [فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] من تسلط وقهر فأفسدكم على الكفر والمعاصي
وألجيتكم اليها [إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ] الادعائي اياكم الى الضلالة بوسوستي وتزيني وليس الدعاء من جنس
السلطان ولكنه كقولك ما تحيتهم الا الضرب [فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمْوَ أَنفُسَكُمْ] حيث اغتررت بي
واطعتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم اذ دعاكم وهذا دليل على ان الانسان هو الذي يختار الشقاوة
او السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله الا التمكين ولا من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما تزعم
المجبرة لقال فلا تلومونني ولا انفسكم فان الله قضى عليكم الكفر واجبركم عليه - فان قلت قول الشيطان
باطل لا يصح التعلق به - قلت لو كان هذا القول منه باطلا لبدن الله بطلانه واظهر انكاره على انه لا طائل
له في النطق بالبطل في ذلك المقام الا ترى الى قوله إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ كيف
اتى فيه بالحق والصدق وفي قوله وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ وهو مثل قول الله تعالى إِنَّ عِبَادِي
لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ [مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي] لا ينجي
بعضا بعضا من عذاب الله ولا يغيثه والاصراخ الاعانة - وقرئ بمُصْرِخِي بكسر الياء وهي ضعيفة واستشهدوا
لها بببيت مجهول • شعر • قال لها هل لك يا تافئي • قالت له ما ائت بالمرضي - وكأنه قد رآه الاضافة ساكنة
وقبلها ياء ساكنة فحركها بالكسر لما عليه اصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة
حيث قبلها الف في نحو عصاي فما بالها وقبلها ياء - فان قلت جرت الياء الاولى مجرى الحرف
الصحيح لاجل الادغام فكانها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فحركت بالكسر على الاصل -
قلت هذا قياس حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تنضال اليه القياسات

فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا يَهْلُ أُنْتُمْ مَغْنُونٌ عَذَابُ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ * قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ط سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِبٍ ٥ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

تَكُونُ مِنْ غَيْرِ تَوَقَّفَ كَتَحَرِيكَكَ اصْبَعَكَ إِذَا دَعَاكَ إِلَيْهِ دَاعٍ وَامْ يَعْتَرِضُ دُونَهُ صَارَفَ وَهَذِهِ الْآيَةُ بَيَانٌ لِإِبْعَادِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَعَظِيمِ خَطَاهُمْ فِي الْكُفْرِ بِاللَّهِ لَوْضُوحَ آيَاتِهِ الشَّاهِدَةِ لَهُ الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِهِ الْبَاهِرَةِ وَحُكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ وَانَّهُ هُوَ الْحَقِيقُ بَانَ يَعْبُدُ وَيَخَافُ عِقَابَهُ وَيَرْجُو ثَوَابَهُ فِي دَارِ الْآخِرَةِ * [وَبَرَزُوا لِلَّهِ] وَيَبْرَزُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَانْمَا جِيءَ بِهِ بِلَفْظِ الْمَاضِي لِأَنَّهُ مَا أَخْبَرَهُ عَزَّ وَعَلَّا لَصَدَقَهُ كَانَهُ قَدْ كَانَ وَوُجِدَ وَنَحْوَهُ وَنَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ - وَنَادَى اصْحَابُ النَّارِ وَنَظَائِرُهُ وَمَعْنَى بَرَزَهُمْ لِلَّهِ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَتَوَارَى عَنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يَبْرُزَ لَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَقِرُّونَ مِنَ الْعَيُونِ عِنْدَ ارْتِكَابِ الْفَوَاحِشِ وَيُظَنُّونَ أَنَّ ذَلِكَ خَافٍ عَلَى اللَّهِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ انْكَشَفُوا لِلَّهِ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ - أَوْ خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ فَيَبْرُزُوا لِحِسَابِ اللَّهِ وَحُكْمِهِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ كَتَبَ الضُّعَفَاءُ بَوَادِقَ الْهَمْزَةِ - قُلْتُ كَتَبَ عَلَى لَفْظٍ مِنْ يَفْتَحُ الْآلِفَ قَبْلَ الْهَمْزَةِ فَيَمِيلُهَا إِلَى الْوَارِ وَنَظِيرُهُ عُلِمُوا بِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ وَالضُّعَفَاءُ الْآتِبَاعُ وَالْعَوَامُ - وَالَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا سَادَتُهُمْ وَكِبَرَاءُهُمْ الَّذِينَ اسْتَتَبَعُوهُمْ وَاسْتَعْوَهُمْ وَصَدَقَهُمْ عَنِ السَّمْعِ إِلَى الْإِنْبِيَاءِ وَآتِبَاعُهُمْ [تَبَعًا] تَابِعِينَ جَمْعُ تَابَعَ عَلَى تَبَعَ كَقَوْلِهِمْ خَادِمٌ وَخَدَمٌ وَغَائِبٌ وَغَيْبٌ - أَوْ ذَرِي تَبَعَ وَالتَّبَعُ الْآتِبَاعُ يُقَالُ تَبِعَهُ تَبَعًا - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ مَنْ فِيهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَبَيْنَهُ فِي شَيْءٍ - قُلْتُ الْأَوَّلَى لِلتَّبْيِينِ وَالثَّانِيَةُ لِلتَّبْعِيضِ كَانَهُ قِيلَ هَلْ أَنْتُمْ مَغْنُونُونَ عَذَابَ بَعْضِ الشَّيْءِ الَّذِي هُوَ عَذَابُ اللَّهِ - وَيجوزُ أَنْ تَكُونُوا لِلتَّبْعِيضِ مَعًا بِمَعْنَى هَلْ أَنْتُمْ مَغْنُونُونَ مَعًا بَعْضُ شَيْءٍ هُوَ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ أَيْ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ] - قُلْتُ الَّذِي قَالَ لَهُمُ الضُّعَفَاءُ كَانَ تَوْبِيخًا لَهُمْ وَعِقَابًا عَلَى اسْتِتْبَاعِهِمْ وَاسْتِعْوَائِهِمْ وَقَوْلُهُمْ قِيلَ أَنْتُمْ مَغْنُونُونَ عَذَابًا مِنْ بَابِ التَّبْكِيكِتِ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْإِغْنَاءِ عَنْهُمْ فَاجَابُوهُمْ مَعْتَذِرِينَ عَمَّا كَانَ مِنْهُمْ الْيَوْمَ بَانَ اللَّهُ لَوْ هَدَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ أَهْدَوْهُمْ وَلَمْ يَضَلُّوهُمْ أَمَّا مُؤَرِّكِينَ الذَّنْبِ فِي ضَلَالِهِمْ وَاضْلَالِهِمْ عَلَى اللَّهِ كَمَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا - لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يَقُولُونَ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا كَانُوا يَقُولُونَهُ فِي الدُّنْيَا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ حِكَايَةً عَنِ الْمُنَافِقِينَ يَوْمَ يَجْعَلُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى لَوْ كُنَّا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ فَلَطَفَ بِنَا رَبَّنَا وَاهْتَدَيْنَا لَهْدَيْنَاكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ طَرِيقَ النِّجَاةِ مِنَ الْعَذَابِ لَهْدَيْنَاكُمْ أَيْ لَأَغْنَيْنَا عَنْكُمْ وَسَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ النِّجَاةِ كَمَا سَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ الْهَالِكَةِ [سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزْنَا أَمْ صَبَرْنَا] مُسْتَوِيَانِ عَلَيْنَا الْجَزَعُ وَالصَّبْرُ الْهَمْزَةُ وَآمَ لِلْمُتَسَوِّتَةِ وَنَحْوَهُ اصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ - وَزَوَّيْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ تَعَالَوْا نَجْزِعْ فَيَجْزِعُونَ خَمْسَمِائَةَ عَامٍ فَلَا يَنْفَعُهُمْ فَيَقُولُونَ تَعَالَوْا نَصْبِرْ فَيَصْبِرُونَ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ سَوَاءٌ عَلَيْنَا - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا بِمَا قَبْلَهُ - قُلْتُ اتَّصَلَ بِهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ عِقَابَهُمْ لَهُمْ كَانَ

بِمَيْتٍ^ط وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ٥ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ^ط لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ^ط ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ٦ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ^ط إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ٧ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ٨ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا

[يَتَجَرَّعُهُ] يتكلف جرعه [وَلَا يَكُنْ يُسَيِّغُهُ] دخل كاد للمبالغة يعني ولا يقارب ان يسيفه فكيف تكون الاساعة كقوله لَمْ يَكُنْ يَدْرِهَا اَي لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها [وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] كان اسباب الموت و اضافته كلها قد تأبست عليه و احاطت به من جميع الجهات تفضيلاً لما يصيبه من الالام - وقيل من كل مكان من جسده حتى من ابهام رجله - وقيل من اصل كل شعرة [وَمِنْ وَرَائِهِ] و من بين يديه [عَذَابٌ غَلِيظٌ] اي في كل وقت يستقبله يتلقى عذاباً اشد مما قبله و اغلظ - و عن الفضيل هو قطع الانفاس وحبسها في الاجساد - و يحتمل ان يكون اهل مكة قد استفتحوا اي استمطروا و الفتح المطر في سني القحط اللتي ارسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فلم يُسْقُوا فذكر سبحانه ذلك و انه خيب رجاء كل جبار عذيد و انه يسقي في جهنم بدل سقياء ماء آخر و هو صديد اهل النار و استفتحوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل و أممهم * [هُوَ] مبتدأ مخذوف الخبر عند سيدييه تقديره و فيما يقص عليكم مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ و المثل مستعار للصفة اللتي فيها غرابة - و قوله أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ جملة مستأنفة على تقدير سوال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ - و يجوز ان يكون المعنى مثل اعمال الذين كفروا برَبِّهِمْ - او هذه الجملة خبر للمبتدأ اي صفة الذين كفروا اعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون و ماله مبدول - او يكون أَعْمَالُهُمْ بدلا من مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا على تقدير مثل اعمالهم و كَرَمَادٍ الخبر - و قرى الرياح في يَوْمٍ عَاصِفٍ جعل العصف نليوم و هو لما فيه و هو الريح او الرياح كقولك يوم ماطر و ليلة ساكرة و انما السكور لريحها - و قرى في يَوْمٍ عَاصِفٍ بالاضافة و أعمال الكفرة المكارم اللتي كانت لهم من صلة الارحام و عتق الرقاب و فداء الأسارى و عقر الابل للاضياف و اغاتة الملهوفين و الاجارة و غير ذلك من صنائعهم شَبَّهَها في حبوطها و ذهابها هباء منثوراً لبعائها على غير اساس من معرفة الله و الايمان به و كونها لوجهه برمان طيبرته الريح العاصف [لَا يَقْدِرُونَ] يوم القيمة [مِمَّا كَسَبُوا] من اعمالهم [عَلَى شَيْءٍ] اي لا يرون له اثرا من ثواب كما لا يُقَدَّرُ من الرمان المطير في الريح على شيء [ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] اشارة الى بُعد ضلالهم عن طريق الحق او عن الثواب * [بِالْحَقِّ] بالحكمة و الغرض الصحيح و الاسم العظيم و ام يخلقها عبثاً و لا شهوة - و قرى خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ] اي هو قادر على ان يُعَدِّمَ الناس و يخلق مكانهم خلقاً اخر على شكلهم او على خلاف شكلهم اعلاماً منه باقتداره على اعدام الموجود و ايجاد المعدوم يقدر على الشيء و جنس ضده [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] بمتعذر بل هو هين عليه يسير لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فاذا خلاص له الداعي الى شيء و انتفى الصارف

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٤
لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ اَرْضِنَا اَوْ نَعُوْدَنَّ فِيْ مَلِكِنَا ط فَارْحَى الْيَهُم رِبَهُم لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَلَنَسْكَدَنَّكُمْ الْاَرْضَ
مِنْ بَعْدِهِمْ ط ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِيْ وَخَافَ وَعِيْدَ ۝ وَاسْتَغْفِرُوْا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝ لِمَنْ
وَرَّاهُ جَهَنَّمَ وَبُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيْدٍ ۝ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ

حالفين على ذلك - فان قلت كانهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيينا - قلت معاذ الله و لكن العود بمعنى
الصدورة و هو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لانكلا تسمعه يستعملون صار ولكن عاد - ما عدت اراه - عاد
لا يكلني - ما عاد لفلان مال - او خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد
[لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ] حكاية تقتضي اضرار القول او اجراء الانحاء مجرى القول لانه ضرب منه - وقرأ
ابو حيوة كَيْلِكَنَّ وَ لَيْسَكِنَّكُمْ بالياء اعتباراً للوحى و ان لفظه لفظ الغيبة ونحوه قولك اقسام زيد ليخرجن
و لا يخرجن و المراد بالارض ارض الظالمين وديارهم ونحوه و اوردنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض
و مغاربها - و اوردكم ارضهم و ديارهم - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من اذى جاره ورته الله دارة و لقد
عابنت هذا في مدة قريبة كان لي خال يظلمه عظيم القرية اللتي انا منها و يؤذي في فيه فمات ذلك
العظيم و ملكني الله ضيعته فنظرت يوما الى ابناء خالي يتوددون فيها و يدخلون في دورها و يخرجون
و يأمرون و ينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و حدثتهم به و سجدنا شكراً لله [ذَلِكَ]
اشارة الى ما قضى به الله من اهلاك الظالمين و اسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر حق [لِمَنْ
خَافَ مَقَامِيْ] موقفى و هو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيمة - او على
اقحام المقام - و قيل خاف قيامي عليه و حفظي لاعماله و المعنى ان ذلك حق للمتقين كقوله و الْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِيْنَ * [وَاسْتَغْفِرُوا] و استنصروا الله على اعدائهم اِنْ تَسْتَغْفِرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْغَفْغ - او استحكموا الله و سألوه
القضاء بينهم من الفناحة و هي الحكومة كقوله تعالى رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ و هو معطوف
على اَوْحَى الْيَهُم - و قرى و اسْتَغْفِرُوا بلفظ الامر و عطفه على لَنُهْلِكَنَّ اي اوحى اليهم ربهم و قال لهم لنهلكن
و قال لهم استغفروا وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معناه فُضِرُوا و ظفروا و اُفْلَحُوا [وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ]
و هم قومهم - و قيل و استغفروا الكفار على الرسل ظناً منهم بانهم على الحق و الرسل على الباطل و خاب كل جبار
عنيدهم و لم يفلح باستغفاره [مِنْ وَرَائِهِ] من بين يديه قال • شعر • عسى الكرب الذي امسيت فيه •
يكون وراءه فرج قريب • و هذا وصف حاله و هو في الدنيا لانه مُرْمَدٌ بجهنم فكانها بين يديه و هو على شفيعها - او
وصف حاله في الآخرة حين يبعث و يوقف - فان قلت علام عطف و يسقى - قلت على محذوف تقديره
من ورثه جهنم يلقي فيها ما يلقي [وَ يُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيْدٍ] كانه اشد عذاباً فخصص بالذكر مع قوله و ياتيهِ
الموت من كل مكان و ما هو بميت - فان قلت ما وجه قوله تعالى مِنْ مَّاءٍ صَدِيْدٍ - قلت صديده عطف
بيان لما قال و يسقى من ماء فابهمه ابهاماً ثم بيّنه بقوله صديده و هو ما يسيل من جلود اهل النار

سورة ابراهيم ١٤

الحجر ١٣

ع ١٤

الثالث

شَكَّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝ قَالَتْ رَسَاهُمْ فِي اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط يُدْعَوْكُمْ لِيُغْفَرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ط قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ط تَرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ لَهُمْ رَسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ط وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا أَنْ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ط وَلَنْصَبِرَ عَلَىٰ مَا أَذَيْتُمْنَا ط وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

الظرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وانه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة و شهادتها عليه [يُدْعَوْكُمْ لِيُغْفَرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ] اي يدعوكم الى الايمان ليغفر لكم - اويدعوكم لاجل المغفرة كقوله دعوته لينصروني - ودعوته ليأكل معي وقال * شعر * دعوت لما نابذي مسورا * فلبى فلبى يدعى مسورا - فان قلت ما معنى التبويض في قوله مِنْ ذُنُوبِكُمْ - قلت ما علمته جاء هكذا في خطاب الكافرين كقوله وَأَنْقُوهُ وَأَطِيعُوا يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ - يَقُومُنَا اجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَإِمْنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ - وقال في خطاب المؤمنين هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ الى ان قال يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وغير ذلك مما يفتك عليه الاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطابين ولذا يستوى بين الفريقين في الميعاد - وقيل اريد انه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها [وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى وقت قد سماه الله ويدين مقداره يبلغكموه ان امنتكم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت [إِنْ أَنْتُمْ] ما انتم [الْبَشَرِ مِثْلُنَا] لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تُخَصَّوْنَ بالنبوة دوننا ولوارسل الله الى البشر رسلا ليجعلهم من جنس افضل منهم وهم الملكة [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة بيّنة وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْحُجَجِ وانما ارادوا بالسُلْطَانِ المبين اية قد اقترحوها تعنتا واجاجا * [إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ] تسليم لقولهم وانهم بشر مثلهم يعنون انهم مثلهم في البشرية وحدها فاما ما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضلهم تواضعاً عنهم واقتصروا على قولهم [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] بالنبوة لانه قد علم انه لا يختصهم بتلك الكرامة الا وهم اهل اختصاصهم بباخصائص فيهم قد استأثروا بها على ابناء جنسهم [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] ارادوا ان الاتيان بالآية اللتي اقترحتموها ليس الينا ولا في استطاعتنا وما هو الا امر يتعلق بمشيئة الله [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] امر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به انفسهم قصداً اولياً وامروها به كانهم قالوا ومن حققنا ان نتوكل على الله في الصبر على معاندتهم ومعاندتهم وما يجري علينا منكم الا ترى الى قوله [وَمَا لَنَا أَنْ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ] ومعناه واي عذر لنا في ان لا نتوكل عليه [وَقَدْ هَدَانَا] وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين - فان قلت كيف كرر الامر بالتوكل - قلت الاول لاستحداث التوكل وقوله [فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] معناه فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدهم الى انفسهم على ما تقدم [لَنُخْرِجَنَّكُمْ - أَوْ تَدْعُونَّ] ليكونن احد الامرين لا محالة إما اخراجكم وإما عودكم

يَسْمُونَكُمْ سَوَاءَ الْعَذَابِ وَيَدْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ع وَإِذْ تَأَذَّنَ
 رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ع وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ
 جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ع أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ه وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ ه
 لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي

سورة ابراهيم ١٤
 الجزء ١٣
 ع ١٣

ما قال موسى لقومه وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كانه قيل واذ قال موسى لقومه اذكروا
 نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم - ومعنى تأذن ربكم اذن ربكم ونظير تأذن و اذن توعد و اوعد
 وتفصل و افضل و لابد في تفعل من زيادة معنى ليس في افعل كانه قيل و اذن ربكم ايذانا بليغا
 تنتفي عنده الشكوك و تنزاح الشبهة والمعنى واذ تأذن ربكم فقال [لئن شكرتم] او اجري تأذن مجرى قال لانه
 ضرب من القول - وفي قراءة ابن مسعود واذ قال ربكم لئن شكرتم اي لئن شكرتم يا بني اسرائيل ماخولتكم من
 نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح [لآزيدنكم] نعمة الى نعمة و لاضاعفن لكم
 ما اتيتمكم [و لئن كفرتم] و غمظتم ما انعمت به عليكم [ان عذابي لشديد] لمن كفر نعمتي * [وقال موسى
 ان تكفروا انتم] يا بني اسرائيل والناس كلهم فانما ضررتكم انفسكم و حرمتموها الخير الذي لابد لكم
 منه وانتم اليه محاريج [والله غني] عن شكركم [حميد] مستوجب للحمد بكثرة انعمه و اياديه
 وان لم يحمدوا الحمدون * [و الذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله] جملة من مبتدأ و خبر وقعت اعتراضا -
 او عطف الذين من بعدهم على قوم نوح و لا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى انهم من المكذبة بحيث
 لا يعلم عددهم الا الله - و عن ابن عباس بين عدنان و اسمعيل ثلثون ابا لا يعرفون - و كان ابن مسعود اذا
 قرأ هذه الآية قال كذب الذنابون يعني انهم يدعون علم الانساب و قد نفى الله علمها عن العباد [فردوا
 ايديهم في افواههم] فعضوها غيظا و ضجرا مما جاءت به الرسل كقوله عصوا عليكم الانامل من الغيظ
 او ضحكا و استبزاء كمن غلبه الضحك فوضع يده على فيه - او اشاروا بايديهم الى آلسنتهم و ما نطقت به
 من قولهم [اننا كفرنا بما ارسلتم به] اي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقتضا لهم من التصديق الاترى
 الى قوله فردوا ايديهم في افواههم وقالوا اننا كفرنا بما ارسلتم به وهذا قول قوي - او وضعوها على افواههم
 يقولون للانبيا اطبقوا افواهكم و اسكتوا - او ردوها في افواه الانبياء يشيرون لهم الى السكوت - او وضعوها على
 افواههم يستكنونهم و لا يذرونهم يتكلمون - و قيل الايدي جمع يد و هي النعمة بمعنى الايدي اي ردوا نعم
 الانبياء اللقي هي اجل النعم من مواعظهم و نصائحهم و ما اوحى اليهم من الشرائع والآيات في افواههم
 لانهم اذا كذبوها و لم يقبلوها فكانهم ردوها في افواههم و رجعوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل
 [مما تدعوننا اليه] من الايمان بالله - و قرئ تدعوننا بادغام النون [مربب] موقع في الريبة - او ذي ريبة من
 اربه و اراب الرجل و هي قلق النفس و ان لا تطمئن الى الامر [اني الله شك] ادخلت همزة الانكار على

الْحَكِيمِ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

و ان الكذب كلها نزلت بالعربية ثم ادّأها كل نبي بلغة قومه و ليس بصحيح لان قوله لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ضَمِير القوم وهم العرب فيودي الى ان الله انزل التوراة من السماء بالعربية لِيُبَيِّنَ للعرب و هذا معنى فاسد [فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] كقوله فَهَذِّكُم كَأَوْرَ وَمَنْكُمْ مُؤْمِنٌ لان الله لا يضل الا من يعلم انه لن يؤمن و لا يهدي الا من يعلم انه يؤمن - والمراد بالاضلال التخليّة و منع اللطاف و بالهداية التدقيق و اللطف فكان ذلك كذاية عن الكفر و الايمان [وَهُوَ الْعَزِيزُ] فلا يَغْلِبُ على مشيئته [الْحَكِيمُ] فلا يَخْذُلُ الا اهل الخذلان و لا يُلْطِفُ الا باهل اللطف * [اَنْ أَخْرِجَ] بمعنى ابي اخرج لان الارسال فيه معنى القول كانه قيل ارسلناه و قلنا له اخرج - و يجوز ان تكون اَنْ الناصبة للفعل و انما صلح ان توصل بفعل الامر لان الغرض وصلها بما يكون معه في تاويل المصدر وهو الفعل و الامر و غيره سواء في الفعلية و الدليل على جواز ان تكون الناصبة للفعل قولهم اَوْعَزَ اليه بَانْ اَفْعَلْ فَانْخَلَوْا عليها حرف الجرو كذلك التقدير بَانْ اخرج قومك [وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ] وَاَنْذِرْهُمْ بِوَقَائِعِهِ اللَّتِي رَفَعْتَ عَلَى الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ - ومنه ايام العرب لحروبها و ملاحمها كيوم ذي قار و يوم الفجار و يوم قضة و غيرها و هو الظاهر - و عن ابن عباس نعمائوه و بلاؤه فاما نعمائوه فانه ظَلَّلَ عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَ السَّلْوَى و فلق لهم البحر و اما بلاؤه فاهلاك القرون [لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ] يصبر على بلاء الله و يشكر نعماءه فاذا سمع بما انزل الله من البلاء على الامم او افاض عليهم من النعم تنبّه على ما يجب عليه من الصبر و الشكر و اعتبر - و قيل اراد لكل مؤمن لان الشكر و الصبر من سجايهم تنبيهاً عليهم [اِذْ أَنْجَاكُمْ] ظرف للنعمة بمعنى الانعام ابي انعامه عليكم ذلك الوقت - فان قَلَّتْ هل يجوز ان ينتصب بَعَلَيْكُمْ - قَلَّتْ لا يخلو من ان يكون صلة للنعمة بمعنى الانعام او غير صلة اذا اردت بالنعمة العطية فاذا كان صلة لم يعمل فيه و اذا كان غير صلة بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه و يتبين الفرق بين الوجهين انك اذا قلت نعمة الله عليكم فان جعلته صلة لم يكن كلاماً حتى تقول فائضة او نحوها و الا كان كلاماً - و يجوز ان يكون اِذْ بدلاً من نعمة الله ابي اذكروا وقت انجائكم و هو من بدل الاشتمال - فان قَلَّتْ في سورة البقرة يُذَيِّبُونَ و في الاعراف يُقَتِّلُونَ و ههنا وَيُذَيِّبُونَ مع الواو فما الفرق - قَلَّتْ الفرق ان التذبيح حيث طُرِحَ الواو جعل تفسيراً للعذاب و بياناً له و حيث أُتْبِتَ جعل التذبيح لانه اوفى على جنس العذاب وزاد عليه زيادة ظامرة كانه جنس آخر - فان قَلَّتْ كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم - قَلَّتْ تمكينهم و امهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله - و وجه آخر و هو ان ذلِكَ إشارة الى الانجاء و هو بلاء عظيم و البلاء يكون ابتلاءً بنعمة و المحنة جميعاً قال تعالى وَنَبِّئُوكُم بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فَتَذَكَّرْتُمْ - و قال زهير * ع * فابلاهما خيراً البلاء الذي دل * [وَ اِذْ تَادَنَ رَبُّكُمْ] من جملة

يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۖ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٢

لان المؤثر للشيء على غيره كانه يطلب من نفسه ان يكون احب اليها و افضل عندها من الآخر - و قرأ
الحسن وَ يَصُدُّونَ بضم الياء و كسر الصاد يقال صدّه عن كذا و صدّه قال أناس * ع * اصدوا الناس بالسيف
عنهم * و الهمزة فيه داخلة على صدّ مدوداً لتثقله من غير التعدي الى التعدي و اما صدّه فموضوع على
التعدية كمفعله و ليست بفصيحة كأوقفه لان الفصحاء استغنوا بصدّه و وقفه عن تكلف التعدية بالهمزة
[وَ يَبْغُونَهَا عِوَجًا] و يطلبون لسبيل الله زيفاً و اعوجاجاً و ان يدلّوا الناس على انها سبيل ناكبة عن الحق
غير مستوية و الاصل و يبغون لها فحذف الجار و اوصل الفعل [فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] اى ضلوا عن طريق
الحق و وقعوا دونه بمراحل - فان قلت فما معنى وصف الضلال بالبعد - قلت هو من الاسناد
المجازي و البعد فى الحقيقة للضال لانه هو الذي يتباعد من الطريق فوصف به فعله كما تقول جدّ
جدّه - و يجوز ان يراد في ضلال ذي بُعد او فيه بُعد لان الضال قد يضلّ عن الطريق مكاناً قريباً و بعيداً *
[إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] اى ليفقهوا عنه ما يدعوهم اليه فلا يكون لهم حجة على الله و لا يقولوا لم نفهم
ما خوطبنا به كما قال وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ - فان قلت لم يبعث رسول الله
صلّى الله عليه و آله و سلم الى العرب وحدهم و انما بعث الى الناس جميعاً قلّ يأيها الناس اني رسول الله
إيكم جميعاً بل الى الثقليين و هم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة و ان لم تكن
لغيرهم حجة فلونزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة ايضاً - قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع اللسنة او بواحد
منها فلا حاجة الى نزوله بجميع اللسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك و تكفي التطويل فبقي ان ينزل بلسان واحد
فكان أولى اللسنة لسان قوم الرسول لانهم اقرب اليه فاذا فهموا عنه و تبينوه و تُنَوَّل عنهم و انتشر قامت
التراجم ببنيانه و تفهيمه كما ترى الحال و تُشاهدُها من نيابة التراجم في كل أمة من امم العجم مع ما في
ذلك من اتفاق اهل البلاد المتباعدة و الأقطار المتنازحة و الامم المختلفة و الأجيال المتفاوتة على كتاب واحد
و اجتهادهم في تعلّم لفظه و تعلّم معانيه و ما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد و ما يتكاثر في اتعاب النفوس
و كذا القرائح فيه من القرب و الطاعات المفضية الى جزيل الثواب و لانه ابعد من التحريف و التبديل
و اسلم من التنازع و الاختلاف و لانه لو نزل بالسنة الثقليين كلها مع اختلافها و كثرتها و كان مستقلاً بصفة
الاعجاز في كل واحد منها و كلم الرسول العربي كل أمة بلسانها كما كلم أمته اللتي هو منها يتلوه عليهم معجزاً
لكن ذلك امراً قريباً من الانجاء - و معنى بِلِسَانِ قَوْمِهِ بِلِسَانِ قَوْمِهِ - و قرئ بِلِسَانِ قَوْمِهِ و اللسان
كالريش و الرياش بمعنى اللغة - و قرئ بِلِسَانِ قَوْمِهِ بضم اللام و السين مضمومة ارساكة و هو جمع لسان كعماد
و عمد و عمد على التخفيف - و قيل الضمير في قَوْمِهِ لمحمد صلى الله عليه و آله و سلم و رودة عن الضحّاك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُخْرِجُ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَبِهِ يَتَكَلَّفُونَ ۚ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَبِهِ يَتَكَلَّفُونَ ۚ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَبِهِ يَتَكَلَّفُونَ ۚ

و عن الحسن لا والله ما يعني إلا الله و المعنى كفى بالذي يستحق العبادة و بالذي لا يعلم علم ما في الموح إلا هو شبيهاً بآي و يبينكم و تعضده قراءة من قرأ و من عنده علم الكتاب على من التجارة اي و من لدنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله و لطفه - و قرئ و من عنده علم الكتاب على من التجارة و علم على البناء للمفعول - و قرئ و من عنده علم الكتاب - فان قامت به ارتفع علم الكتاب - قلت في القراءة التي وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقدر في الظرف فيكون فاعلاً لان الظرف اذا وقع صلة او غل في شبه الفعل لاعتماده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار اخوة فآخوه فاعل كما تقول بالذي استقر في الدار اخوة - وفي القراءة التي لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الرعد أعطي من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى و كل سحاب يكون الى يوم القيمة و بعث يوم القيمة من المؤمنين بعهد الله *

سورة ابراهيم

[كِتَابٌ] هو كتاب يعني السورة - و قرئ ليُخْرِجَ النَّاسَ - و الظلمات و النور استعارتان للضلال و الهدى [بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] بتسبيله و تيسيره مستعار من الاذن الذي هو تسهيل للحجاب و ذلك ما يمنحهم من اللطف و التدقيق [إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] بدل من قوله إِلَى النُّورِ بتكرير العامل كقوله لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - و يجوز ان يكون على وجه الاستيناف كأنه قيل الى اي نور فليل الى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ و قوله [اللَّهُ] عطف بيان للعزیز الحميد لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لغابته و اختصاصه بالمعبود الذي تحقق له العبادة كما غلب النجم في الثريا - و قرئ بالرفع على هو الله - الويل نقيض الوال وهو النجاة اسم معنى كالهلاك ألا انه لا يشتق منه فعل انما يقال ويلاً له فينصب نصب المصادرات ثم يرفع رفعها لافادة معنى الثبات فيقال ويل له كقوله سلم عليك - و لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر الى نور الايمان توعد الكافرين بالويل - فان قامت ما وجه اتصال قوله من عذاب شديد بالويل - قلت لان المعنى انهم يولون من عذاب شديد و يضجون منه و يقولون يا ويله كقوله دعوا هذا لك ثبورا [الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ] مبتدأ خبره اُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ - و يجوز ان يكون مجروراً صفة للكافرين - و منصوباً على الذم - او مرفوعاً على اعنى الذين يستكبرون - ارفعهم الذين يستكبرون و الاستحباب الايثار و الاختيار و هو استعمال من المحبة

ذُرِّيَّتَكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَالُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ⑤ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
 نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ط وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ط وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑥ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ط يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ط وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقَّبَى الدَّارَ ⑦ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَسْتَ مُرْسَلًا ط قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ع

يمحو كفر التائبين و معاصيهم بالتوبة و يُثبت إيمانهم و طاعاتهم - و قيل يمحو بعض الخلائق و يُثبت بعضها
 من الأناسي و سائر الحيوان و الذبابة و الأشجار و صفاتها و أحوالها و الكلام في نحوه هذا واسع المجال [و عُدَّة
 أُمُّ الْكِتَابِ] اصل كل كتاب و هو اللوح المحفوظ لان كل كائن مكتوب فيه - و قرئ و يُدَبِّتُ * [وَاِنْ مَا ذُرِّيَّتَكَ]
 و كيف ما دارت الحال اريدناك مصارعهم و ما وعدناهم من انزال العذاب عليهم او توفيناك قبل ذلك
 فما يجب عليك الا تبليغ الرسالة فحسب و عَلَيْنَا لا عليك حسابهم و جزاؤهم على اعمالهم فلا يهمل ذلك
 اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم * [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ] ارض الكفر [نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] بما نفتح على
 المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب و نزيد في دار الاسلام و ذلك من آيات الذصرة و الغلبة و نحوه
 أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَنَّهُمُ الْغَالِبُونَ - سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ و المعنى عليك بالبلاغ
 الذي حملته و لا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيكم و نتم ما وعدناكم من الظفر و لا يُضْجِرُ تأخره فان ذلك
 لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها ثم طيَّب نفسه و نفَّس عنها بما ذَكَرَ من طواع تبشير الظفر - و قرئ
 نَنْقُصُهَا بالتشديد [لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ] لا راد لحكمه و المعقب الذي يكر على الشيء فيبطله و حقيقته الذي
 يعقبه اي يفتق به بالبر و الابطال و منه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقضي غريمه بالافتضاء و الطاب قال
 لبيد * ع * طاب المعقب حقه المظلوم * و المعنى انه حكم للاسلام بالغلبة و الاقبال و على الكفر بالادبار و الانكسار [وَهُوَ
 سَرِيعُ الْحِسَابِ] فعما قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا - فَاِنْ قُلْتَ ما محل قوله لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ - قلت هو
 جملة محليها النصب على الحال كانه قيل و الله يحكم فاذنًا حكمه كما تقول جاءني زيد لا عمامة على راسه
 ولا قلنسوة تريد حاسرًا * [وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلامهم بالاضافة الى مكره فقال
 [فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا] ثم فسّر ذلك بقوله [يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَ سَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقَّبَى الدَّارَ] لان من علم ما
 تكسب كل نفس و اعد لها جزاءها فهو الموكلة لانه يأتيهم من حيث لا يعلمون و هم في غفلة مما يبرأ بهم - و قرئ
 الْكُفْرُ - وَ الْكَافِرُونَ - وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ الْكُفْرَانِي اهلهم و المراء بالكفر الجنس - و قرأ جناح بن حبيش وَ سَيَعْلَمُ الْكُفْرُ
 من أعلمه اي سيخبر [كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] لما اظهر من الأدلة على رسالتي [وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ]
 والذي عنده علم القرآن و ما آلف عليه من النظم المعجز العائت لقوى البشر - و قيل و من هو من
 علماء اهل الكتاب الذين اسلموا لانهم يشهدون بنعته في كتبهم - و قيل هو الله عز و علا و الكتاب اللوح المحفوظ *

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ١١

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ط قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ط إِلَيْهِ أَدْعُوا
وَالْيَهُ مَاب ٥ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا ط وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ
اللَّهِ مِنْ وَاوِيٍّ وَلَا وَاقٍ ٥ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ط وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ
بِأَيَّةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ٥ يَمْكُؤُا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ ع وَعِذَّةُ أُمِّ الْكِتَابِ ٥ وَإِنْ مَا

وكعب واصحابهما ومن اعلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران واثمان وثلثون بارض
الحبشة وثمانية من اهل اليمن هؤلاء [يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ] يعنى ومن احزابهم وهم
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله بالعداوة نحو كعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب أسقفي
نجران واشياهما [مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ] لانهم كانوا لا يذكرون الا قاصيص ونعوض الاحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير
محرف وكانوا يذكرون ما هو نعت الاسلام ونعت رسول الله وغير ذلك مما حرفوه وبدلوه من الشرائع - فان قلت
كيف اتصل قوله [قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ] بما قبله - قلت هو جواب للمذكورين معناه قل انما امرت
فيما انزل اليي بان اعبد الله ولا اشرك به فانكاركم له انكار لعبادة الله وتوحيدته فانظروا ما ذا تذكرون مع ان عائكم
وجوب عبادة الله وان لا يشرك به قُلْ يَا هَلْ اكْتَسَبَ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا
اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا - وقرأ نافع في رواية ابي خليل ولا اشرك بالرفع على الاختياف كانه قال وانا
لا اشرك به - ويجوز ان يكون في موضع الحال على معنى امرت ان اعبد الله غير مشرك به [إِلَيْهِ أَدْعُوا]
خصوصا لا ادعو الى غيره [وَإِلَيْهِ] لا الى غيره مرجعي وانتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لانكاركم *
[وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ] ومثل ذلك الانزال انزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيدته والدعوة اليه والى دينه
والانذار بدار الجزاء [حُكْمًا عَرَبِيًّا] حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على الحال كانوا يدعون
رسول الله الى امور يوافقهم عليها منها ان يصلي الى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فقبل له لكن تابعتهم
على دين ما هو الا هواء وشبهة بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة خذل الله فلا ينصر
ناصر واهلكك فلا يقيك منه واق وهذا من باب الالهاب والتهديد والبعث للسامعين على الذنات
فى الدين والصلب فيه وان لا ينزل زال عند الشبهة بعد استمساكه بالحجة والافكان رسول الله على الله
عليه واله وسلم من شدة الشكيمة بكان كانوا يعيدونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يَأْكُلُ
الطَّعَامَ وكانوا يقترحون عليه الايات ويذكرون الذنخ فقبل كان الرسل قبله بشرا مثله ذوي ازواج وذرية
وما كان لهم ان يأتوا بأيات برأيتهم ولا يأتون بما يقترح عليهم والشرائع مصالح تختلف باختلاف الاحوال
والاوقات فلكل وقت حكم يكتب على العباد اى يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم [يَمْكُؤُا اللَّهُ
مَا يَشَاءُ] ينسخ ما يستصوب نسخه ويثبت بدله ما يرى المصلحة في اثباته او يتركه غير منسوخ - وقيل يمحو
من ديوان الحفظ ما ليس بحسنة ولا سيئة لانهم ما موزون بكتابة كل قول وفعل [وَيُنَبِّئُ] غيره - وقيل

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ١٠

فَبَلَّكَ فَاَمْلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ اخَذْتَهُمْ فَكَفَّكَ كَانَ عِقَابِ ٥ اَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ٦
وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ٧ قُلْ سَمَوْهُمْ ٨ اَمْ تَنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْاَرْضِ اَمْ يَبْظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ ٩ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ١٠ وَ مَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ١١ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ
الْآخِرَةِ اَشَقُّ ١٢ وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّاقٍ ١٣ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي رُوعِدَ الْمُتَّقُونَ ١٤ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ١٥
أُكْلَاهَا دَائِمٌ وَ ظِلُّهَا ١٦ تِلْكَ عَقَبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ١٧ وَ عَقَبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ١٨ وَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ

اللَّهُ وهو فتح مكة و كان الله قد وعده ذلك * الاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان في خفض و امن كالبيمة
يملى لها في المعنى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الايات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استهزاء
به وتسليته له * [اَمَنْ هُوَ قَائِمٌ] احتجاج عليهم في اشراكهم بالله يعزى آف الله الذي هو قائم رقيب [عَلَى كُلِّ نَفْسٍ]
صاحبة واطاحة [بِمَا كَسَبَتْ] يعلم خيره و شره و يعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك - ويجوز ان يقدر ما يقع خبرا
للمبتدأ و يعطف عليه وَ جَعَلُوا وَ تمثيله امن هو بيذه الصفة لم يوحده [وَ جَعَلُوا] له وهو الله الذي يستحق
العبادة وحده [شُرَكَاءَ قُلْ سَمَوْهُمْ] اي جعلتم له شركاء فسموهم له مَنْ هُمْ وَ ذَبَّوْهُ بِاسْمَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ [اَمْ
تَنْبِئُونَهُ] على ام المنقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد ام هو اقل من ان يعرف و معناه بل اتنبؤنه
بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا ام يعلمهم علم انهم ليسوا بشيء
يتعلق به العلم والمراد نفي ان يكون له شركاء و نحوه قُلْ اَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَ لَا فِي
الْأَرْضِ [اَمْ يَبْظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ] بل اُتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير ان يكون لذلك حقيقة كقوله
ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ - مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا هَذَا الاحتجاج و اساليبه العجيبة التي ورد
عليها مناد على نفسه بلسان طابق ذليق انه ليس من كلام البشر امن عرف و انصف من نفسه فَتَبَرَّكَ
اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - وَ قَرِئَ اَتَنْبِئُونَهُ بِالتَّخْفِيفِ [مَكْرَهُمْ] كيدهم للاسلام بشرهم [وَ صَدُّوا] قريى بالحرركات
الثلاث - وَ قرأ ابن ابي اسحاق وَ صَدُّوا بِالتَّنْوِينِ [وَ مَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ] وَ مَنْ يَضِلُّهُ لَعَلَّهُ انه لا يهتدي [فَمَا لَهُ
مِنْ هَادٍ] فما له من احد يقدر على هدايته * [لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] وهو ما يذالهم من القتل و الاسر
و سائر المحن و لا يلحقهم الا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا [وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّاقٍ] و ما
لهم من حافظ من عذابه - او ما لهم من جنة و اق من رحمته * [مَثَلُ الْجَنَّةِ] صفتها التي هي في
عرابة المثل و ارتفاعه بالابتداء و الخبر محذوف على مذهب سيبويه اي فيما قصصناه عليكم مثل الجنة -
وقال غيره الخبر تجري من تحتها الأنهار كما تقول صفة زيد اسمر - وقال الزجاج معناه مثل الجنة جنة
تجري من تحتها الأنهار على حذف الموصوف تمثيلا لما غاب عذابا بما نشاهد - وَ قرأ علي رضي الله عنه اَمَثَالُ
الْجَنَّةِ على الجمع اي صفاتها [اُكْلَاهَا دَائِمٌ] كقوله لَا مَقْطُوعَةٍ وَ لَا مَمْنُوعَةٍ [وَ ظِلُّهَا] دائم لا ينسخ كما
ينسخ في الدنيا بالشمس [وَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] يريد من اسلم من اليهود كعبد الله بن سلام

أَفَلَمْ يَأْتِئْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ الذَّاسَ جَمِيعًا ۖ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُ بِرُسُلٍ مِّن

بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سَئِرَ بقرآنك الجبال عن مكة حتى تدسح لنا فننخذ فيها البساتين والقطائع كما سُخِّرَتْ لداود عليه السلام ان كنت نبياً كما تزعم فليست بأهون على الله من داود او سُخِّرَ لنا به الروح لنوكيها ونُتَجَرَّ الى الشام ثم نرجع في يومنا فقد شق علينا قطع المسافر البعيد كما سُخِّرَتْ لسالمين عليه السلام - اوابعث لنا به رجلين او ثلثة ممن مات من أبائنا مذم قصي بن كلاب فنزلت - ومعنى تقطيع الارض على هذا قطعها بالسير ومحاورتها - وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ وَلَوْ أَن قَرَأْنَا سُورَةَ الْجِبَالِ وَمَا بَيْنَهُمَا اعتراض وليس ببعيد من السداد - وقيل قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ شَقَّقَتْ فَجَعَلَتْ انهاراً وعيوناً [بَلِّ لِلَّهِ الْأَمْرَ جَمِيعًا] على معنيين - احدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الايات التي اقترحوها الا ان علمه بان اظهارها مفسدة يصرفه - والثاني بل لله ان يلجئهم الى الايمان وهو قادر على الالجاء لولا انه بنى امر التكليف على الاختيار وبعضه قوله [أَفَلَمْ يَأْتِئْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ] يعني مشية الالجاء والقسر [لَهْدَىٰ الذَّاسَ جَمِيعًا] ومعنى أَوَّلَمْ يَأْتِئْسَ ا فلم يعلم - قيل هي لغة قوم من النخع - وقيل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بانه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والذسيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سحيم بن وثيل الرياحي * شعر * اقول لهم بالشعب ان ييسروني * ألم تيدأوا اني ابن فارس زهدم * ويدل عليه ان علياً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرأوا فَلَمْ يَنْبَئِينَ و هو تفسير أَفَلَمْ يَأْتِئْسَ - وقيل انما كتبه الكاتب وهوناعس مستوى السيدات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتاً بين دفتي الامام و كان متقلاً في ايدي اولئك الاعلام المحتاطين في دين الله المميّمين عليه لا يغفلون عن جلاله ودقائقه خصوصاً عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فورية ما فيها مزية - ويجوز ان يتعلق أَنَّ لَوْ يَشَاءُ بِأَمَدُوا على آو لم يقنط عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً ولهداهم [تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا] من كفرهم وسوء اعمالهم [قَارِعَةٌ] داهية تقرتهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم واولادهم واموالهم - او تحل القارة قريباً منهم فيفزعون و يضطربون ويتطايروا اليهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها [حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ] وهو موتهم او القلعة - وقيل ولا يزال كفار مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله من العداوة والتكذيب قارعة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يزال يبعث سرايا فتغير حول مكة وتختطف منهم وتصيب من مواشيهم او تحل انت يا محمد قريباً من دارهم بجيشك كما حل بالحديبية حتى ياتي وعد

وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّ اللَّهَ
يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ۗ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۗ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ
الْقُلُوبُ ۗ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَأْوٍ ۖ كَذَلِكَ أَرَسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِ أُمَمٌ لَتَتْلَوُنَّ عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ۖ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۖ وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا سَدَرْتُ بِهِ الْجِبَالَ أَوْ قَطَعْتُ بِهِ الْأَرْضَ أَوْ كَلَّمْتُ بِهِ الْمَوْتَى ۖ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ

و ان أنزلت كل آية ويهدي اليه من كان على خلاف صفتكم [أَنَابَ] اقبل الى الحق و حقيقته دخل
في نوبة الخير [الَّذِينَ آمَنُوا] بدل من مَنْ أَنَابَ [وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ] بذكر رحمته و مغفرته بعد
القلق و الاضطراب من خشيته كقوله ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ - او تطمئن بذكر دلائله الدالة
على وحدانيته - او تطمئن بالقرآن لانه معجزة بيّنة تُسَكِّن القلوب و تُثَبِّت اليقين فيها • [الَّذِينَ آمَنُوا]
مبتدأ و [طُوبَى لَهُمْ] خبره - و يجوز ان يكون بدلاً من الْقُلُوب على تقدير حذف المضاف اي تطمئن القلوب
قلوب الذين آمنوا - و طُوبَى مصدر من طاب كبُشِّرَى و زُفَى و معنى طُوبَى لك اصبت خيراً و طيباً و محلها
النصب او الرفع كقولك طيباً لك و طيبٌ لك و سلاماً لك و سلامٌ لك - و القراءة في قوله وَحَسَنُ مَأْوٍ بالرفع
و النصب تدل على محلّيها و اللام في لَهُمْ للبيان مثلها في سقياً لك و الواء في طُوبَى منقلبة عن
ياء لزمة ما قبلها كموتن و مؤسر - و قرأ مكوزة الاعرابي طِيبَى لَهُمْ فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل بيض
و معيشة [كَذَلِكَ أَرَسَلْنَاكَ] مثل ذلك الارسال ارسلناك يعني ارسلناك ارسالاً له شان و فضل
على سائر الارسلات ثم فسر كيف ارسله فقال [فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ] اي ارسلناك في امة
قد تقدمتها امم كثيرة فهي آخر الامم و انت خاتم الانبياء [لَتَتْلَوُنَّ عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] لتقرأ عليهم
الكتاب العظيم الذي اوحينا اليك [وَهُمْ يَكْفُرُونَ] و حال هؤلاء انهم يكفرون [بِالرَّحْمَنِ] بالبلغ الرحمة
الذي وسعت رحمته كل شيء و ما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته في ارسال مثلك اليهم و انزال هذا
القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم [قُلْ هُوَ رَبِّي] الواحد المتعالي عن الشركاء [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] في
نصرتي عليكم [وَإِلَيْهِ مَتَابٌ] فيتبدني على مصابرتكم و مجاهدتكم • [وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا] جوابه محذوف كما تقول
لغلامك لو اني قت اليك و تترك الجواب و المعنى و لو ان قرأنا [سُدَرْتُ بِهِ الْجِبَالَ] عن مقارها و زعزعت
عن مضاجعها [أَوْ قَطَعْتُ بِهِ الْأَرْضَ] حتى تتصدع و تتزائل قطعاً [أَوْ كَلَّمْتُ بِهِ الْمَوْتَى] فتسمع و تجيب لكن
هذا القرآن لكونه غاية في التكدير و نهاية في الانذار و التخويف كما قال لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ
خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ و هذا يعضد ما فسرت به قوله لَتَتْلَوُنَّ عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ من ارادة تعظيم
ما اوحى الى رسول الله من القرآن - و قيل معناه و لو ان قرأنا وقع به تسيير الجبال و تقطيع الارض و تكليم
الموتى و تنبيههم كما آمنوا به و لما تذبهبوا عليه كقوله وَلَوْ أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ الْآيَةَ - و قيل ان ابا جهل

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٩

وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۖ جُثَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۖ وَالَّذِينَ يَلْقَئُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ ۖ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۖ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ

الى الله [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يتناول النوافل لانها في السر افضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفياً للتممة
[وَيَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] ويدفعونها - عن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيء
غيرهم - وعن الحسن اذا حرموا اعطوا واذا ظلموا عفوا واذا قطعوا وصلوا - وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا - وقيل
اذا راوا منكرا اسروا بتغييره [عُقْبَى الدَّارِ] عاقبة الدنيا وهي الجنة لانها اللتي اراد الله ان تكون عاقبة
الدنيا ومرجع اهلها و [جُثَّتْ عَدْنٌ] بدل من عُقْبَى الدَّارِ * وقرئ فَنِعْمَ بفتح الفون والاصل نِعْمَ فمن كسر النون
فلنقل كسرة العين اليها ومن فتح فقد سكن العين ولم ينقل - وقرئ يَدْخُلُونَهَا على البناء المفعول - وقرأ ابن
ابي عميلة صَلَحَ بضم اللام والفتحة افسح - اعلم ان الانساب لا تنفع اذا تجردت من الاعمال الصالحة - واباؤهم
جمع ابوي كل واحد منهم فكانه قيل مِنْ آبَائِهِمْ وَاَهْلَائِهِمْ * [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] في موضع الحال لان المعنى
قائلين سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - او مسلمين - فَاَنْ قُلْتُ بِمَ تعلق قوله [بِمَا صَبَرْتُمْ] - قُلْتُ بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم
يعنون هذا الثواب بسبب صبركم او بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعه هذه الملاذ والنعم والمعنى
لأن تعبتكم في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله * ع * بما قد ارى فيها اوانس بُدْنَا * وعن النبي صلى الله عليه
واله وسلم انه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ -
ويجوز ان يتعلق بِسَلَامٍ ابي نُسَلَّمَ عليكم ونكرمكم بصبركم * [مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ] من بعد ما اوثقوه به من
الاعتراف والقبول [سُوءُ الدَّارِ] يحتمل ان يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عُقْبَى الدَّارِ - ويجوز
ان يراد بالدَّارِ جهنم وبُسُوءِها عذابها * [اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ] اي الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره
وهو الذي بسط رزق اهل مكة وسعه عليهم [وَفَرِحُوا] بما بسط لهم من الدنيا فرح بطرد اشر لا فرح
سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يسترجعوا نعيم الآخرة وخفي عليهم ان نعيم الدنيا
في جنب نعيم الآخرة ليس الا شياً نازلاً يذمتع به كعجالة الراكب وهو ما يتعجله من تميّزات او شربة سويق
او نحو ذلك * فَاَنْ قُلْتُ كيف طابق قولهم [لَوْلَا أَنزَلْ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ] آقوله قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ -
قُلْتُ هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم و ذلك ان الآيات الباهرة المتكاثرة اللتي أوتيتها رسول الله
لم يؤتتها نبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فاذا جحدوها ولم يعتقدوا بها وجعلوه كأن آية
لم تنزل عليه قط كان موضعاً للتعجب والاستنكار فكاذه قيل لهم ما اعظم عذابكم وما اشد تصميمكم على كفركم
[إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] ممن كان على صفتكم من التصميم و شدة الشكيمة في الكفر فلا ميل الى اهتدائهم

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨
النصف

لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى ط وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط أُولَئِكَ
لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَمَا وَبَّهَتْ جَهَنَّمَ ط وَبُذِيسَ الْمِيَادِ ج أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ شَرَّ
أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٥ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَبْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ٦ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا
أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ط وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - والحُسْنَى مبتدأ خبره لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا والمعنى
لهم المثوبة الحسنَى وهي الجنة [وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره توضع ما في حيزه [وَسُوءُ الْحِسَابِ]
المناقضة فيه - وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخلت همزة الانكار على
الفاء في قوله [أَفَمَنْ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما غرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد
والماء والخَبَث والإبريز [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا
[الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَبْدِ اللَّهِ] مبتدأ وأُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدار خبره كقوله وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ أُولَئِكَ
لَهُمُ اللَّعْنَةُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الْأَلْبَابِ والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة
بربوبيته واشهدهم على انفسهم أَسَّسَتْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] ولا ينقضون كل ما رتبوه
على انفسهم وقبلاوه من الايمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم
بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والقربايات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله
وقرابة المؤمنين الدائبة بسبب الايمان إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم
والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وادشائ السلام عليهم
وعيادة مرضاهم وشهود جزائهم وهذه مراعاة حق اصحاب والخدم والهجيران والرفقاء في السفر وكل
ما تعلق منهم بسبب حتى البرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال
من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن
الاحسان كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المستسنيين [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون
وعنده كله [وَيَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَبَرُوا] مطلق
فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما اصدبه
واحملة للنوازل وارقره عند الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله * ع * وتجلدي
للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الابهاع ولا مرق فيه للفاث كقوله * شعرة ما ان جزعت ولا هاجت
ولا يرت بكائي زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان يزوي منها ما به كان حسدا عند الله
والآثم يستحق به ثواباً وكان فعلاً كلاً فعل [مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الحلال لان الحرام لا يكون رزقاً ولا يسد

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

الْوَاحِدُ الْقَبَّارُ ۝ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وَسَاءَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ۝ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ۝ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ فَمَّا الزُّبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۝ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۝ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۝ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً عن أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادات [وَهُوَ الْوَاحِدُ] امتوحد بالربوبية [الْقَبَّارُ] لا يغالب وما عداه مرعوب ومقبور • هذا مثل ضربه الله للحق والباطل وحزبه كما ضرب الأمثلة والبصائر والظلمات والظهور مثلاً لهما فمثل الحق والله بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به أودية الناس فيسبحون به وينفعهم أنواع المذاهب والغلات الذي ينفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الأواني والآلات المختلفة ولو لم يكن إلا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكنى به وإن ذلك ما كنت في الأرض باقياً بقاء ظاهراً يتبت الماء في مناهجه وتبقى أناره في العيون والبئار والعيوب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكسر وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة - وشبه الباطل في سرعة انمحلاؤه وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرمي به ويزيد الغل الذي يطغى فوقه إذا أذيب - فإن قلت لم تكررت الأودية - قلت لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المذاهب بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض - فإن قلت فما معنى قوله [بِقَدَرِهَا] - قلت بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطر وتلهم غير غار الآتري إلى قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لأنه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كدفع الأمطار والسيول الجواحف - فإن قلت فما فائدة قوله [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله بِقَدَرِهَا لأنه جمع الماء والغلات في النفع في قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لأن المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والغلات فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لأنواع الغلات مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهان به كما هو عجيزى الملوك نحو ما جاء في ذكر الأجر أو قُدَّلي يَعمُرُ عَلَى الطَّيْنِ وَمِنْ لابتداء العاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - أو المتبعيض بمعنى وبعضه زيد رابداً منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل [جُفَاءً] يجفاه السيل أي يرمي به وجفأت القدر بزيدها واجفأ السيل واجفل - وفي قراءة رُوِيَتْ بِنِ الْعِجَالِ - وعن أبي حاتم لا يقرأ بقراءة رُوِيَتْ لأنه كان يأكل الخار - وقرئ يُوقِدُونَ بالياء أي يوقد الناس - [لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا] الممتثلين لآمر الله يَضْرِبُ أي كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ للمؤمنين الذين اسْتَجَابُوا أو لكافرين الذين لم يستجيبوا أي هما مثلاً للفريقين [وَأَحْسَنُ] منة مصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة لأحسن - وقوله [وَأَن لَّيْسَ] كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين - وقيل قد تم الكلام عند

لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى ط وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط أُولَئِكَ
لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَمَا وَهُمْ بِهِمْ ط وَبِئْسَ الْمِهَادُ ع آمَنَ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ
أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ؕ الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ؕ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا
أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ؕ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨
النصف

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى
لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة [وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره لومع ما في حيزه [وَسُوءُ الْحِسَابِ]
المناقشة فيه - وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخلت همزة النكار على
الفاء في قوله [آمَنَ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد
والماء والخبث والابرنز [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فَنظَرُوا واستبصروا
[الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ] مبتدأ وأُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدار خبره كقوله وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ أُولَئِكَ
لَهُمُ الْعَذَابُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الْأَلْبَابِ والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة
بربوبيته واشهدهم على انفسهم اَلَسَمْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] ولا ينقضون كل ما وتوقه
على انفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم
بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والقربات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله
وقرابة المؤمنين الدائمة بسبب الايمان إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بِالْإِحْسَانِ اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم
والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وافشاء السلام عليهم
وعيادة مرغاعهم وشهود جنائزهم ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والنجيران والرفقاء في السفر وكل
ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال
من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن
الاحسان كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المحسنين [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون
وعنده كله [وَيَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَبَرُوا] مطلق
فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما اصبرة
واحملة للنوازل وارقره عذد الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله ع * وتجلدي
للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الهلع ولا مرد فيه للفائت كقوله شعرة * ما ان جزعت ولا هانت *
ولا يربكائي زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان يزوي منها ما به كان حسنا عند الله
والآل ام يستحق به ثواباً وكان فعلاً كلاً فعل [مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الحلال ان الحرام لا يكون رزقاً ولا يسند

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

اَنۡوَحِدُ الْقَهَّارُ ۝ اَنۡزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَسَالَتۡ اَوۡدِيَةً بِقَدَرِهَا فَاحۡتَمَلَ السَّيۡلُ زَبَدًا رَّابِيًا ط وَ مِمَّا يُوقَدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ اِبۡتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهٗ ط كَذٰلِكَ يَضۡرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبَاطِلَ ط فَاَمَّا الزَّبَدُ
فَيَذۡهَبُ جُفَاً ح وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمۡكُثُ فِي الْاَرْضِ ط كَذٰلِكَ يَضۡرِبُ اللّٰهُ الْاَمَثَالَ ؕ لِلَّذِيۡنَ اسۡتَجَابُوا

لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالقَ غير الله ولا يستقيم ان يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة [وَهُوَ الْوَاحِدُ] المتوحد بالربوبية [الْقَهَّارُ] لا يغالب و ما عداه مريبوب و مقهور * هذا مثل ضربه الله للحق واهله و الباطل و حزبه كما ضرب الاعمى و البصير و الظلمات و النور مثلاً لئما فتمثل الحق واهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به اودية الناس فيحسبون به وينفهم انواع المنافع و بالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني و الآلات المختلفة و لو لم يكن الا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكفى به و ان ذلك ماكت في الارض باق بقاء ظاهراً يثبت الماء في مناعه و تبقى أناره في العيون و البئار و الجيوب و الثمار التي تنبت به مما يدخر و يكنز و كذلك الجواهر تبقى ازمناً متطاوله - و شبه الباطل في سرعة اضمحلاله و شل زواله و انسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرمي به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه اذا اذيب - فان قلت لم تكرت الاودية - قلت لان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض دون بعض - فان قلت فما معنى قوله [بِقَدَرِهَا] - قلت بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للمطر عليهم غير ضار الا ترمى الى قوله وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لانه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب ان يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة و لا يكون كبعض الامطار و السيول الجواحف - فان قلت فما فائدة قوله [اِبۡتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله بِقَدَرِهَا لانه جمع الماء و الفلز في النفع في قوله وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لان المعنى و اما ما ينفعهم من الماء و الفلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه و يذاب و هو الحلية و المتاع و قوله وَ مِمَّا يُوقَدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ اِبۡتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لانواع الفلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التباهن به كما هو هيجزي الملوك نحو ما جاء في ذكر الاجر اَوْقَدَلِي يَهَامُنُ عَلَى الطِّينِ وَمِنْ اِبۡتِدَاءِ الغاية اي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - او المتبعيض بمعنى و بعضه زبد رابداً منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل [جُفَاً] يحفاه السيل اي يرمي به و جفأت القدر بزيدها و اجفأ السيل و اجفل - و في قراءة رُوْبَةً بن العجاج جُفَالاً - و عن ابي حاتم لا يقرأ بقراءة رُوْبَةٍ لانه كان يأكل الفأر - و قرئ يوقدون بالياء اي يوقد الناس - [لِلَّذِيۡنَ اسۡتَجَابُوا] اللام متعلقة بِيَضْرِبُ اي كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمَثَالَ للمؤمنين الذين استجابوا او للكافرين الذين لم يستجيبوا اي هما مثلاً للفريقين [وَ الْحَسَنَى] صفة لمصدر استجابوا اي استجابوا الاسجابه الحسنى - و قوله [لَوۡ اَنَّ لَهُمۡ] كلام مبتدأ في ذكر ما اعد لغير المستجيبين - و قيل قد تم الكلام عند

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٧
السجدة

كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِدَالِعٍ بِهِ ۖ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْعُدْوِ وَالْإِصَالِ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ قُلِ اللَّهُ ۖ قُلْ أَتَأْتِخَذُونَ
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ۚ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي
الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ۚ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ۖ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ

اليه دعوة الحق - فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله - قلت أما على قصة اربد فظاهر لان اصابته بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اخسفهما بما شئت فأجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق - وأما على الاول فوعيد للكفرة على مجادلته رسول الله بحال محال بهم واجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان دعا عليهم فيهم [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] والالهة الذين يدعوه الكفار [مِنْ] دُونِ اللَّهِ [لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ] بشيء من طلباتهم [إِلَّا كِبَاسٌ كَفَيَهُ] الا استجابة كاستجابة باسط كفيه اي كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا يعطشه وحاجته اليه ولا يقدر ان يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم - وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لالهتهم بمن اراد ان يغرف الماء بيديه ليشربه فبسطهما ناشرا اصابعه فلم تلق كفاه منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه - وقرئ تدعون بالتاء - كَبَاسٌ كَفَيَهُ بِا لتدوين [إِلَّا فِي ضَلَالٍ] الا في ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يجيبهم وان دعوا الهة لم تستطع اجابتهم * [وَلِلَّهِ يَسْجُدُ] اي ينقادون لاجداث ما ارادة فيهم من افعاله شاءوا أو أبوا لا يقدر ان يمتنعوا عليه وتذوق له [ظِلْمُهُ] ايضا حديث تتصرف على مشيئته في الامتداد والتقص والفناء والزوال - وقرئ بِالْعُدْوِ وَالْإِصَالِ من اصلوا اذا دخلوا في الاصيل * [قُلِ اللَّهُ] حكاية لا عترافهم وتاكيد له عليهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم بد من ان يقولوا الله كقوله قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ اللَّهُ وهذا كما يقول المُنَاطِر لصاحبه أ هذا قواك فاذا قال هذا قولني قال هذا قواك فيحكي اقراره تقريره عليه واستيثاقا منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت - ويجوز ان يكون تلقيذا اي ان كعوا عن الجواب فلقدهم فانهم يتلقونه ولا يقدر ان ينكروا [أَتَأْتِخَذُونَ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] أبعد ان علمتموه رب السموات والارض اتخذتم من دونه اولياء فجعلتم ما كان يجب ان يكون سبب التوحيد من عامكم واطراركم سبب الاشراك [لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا] لا يستطيعون لانفسهم ان ينفعوها او يدفعوا عنها ضررا فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد اترتهم على الخالق الرازق المذيب المعاقب فما ابدى فلا تكلم [أَمْ جَعَلُوا] بل أجعلوا ومعنى الهمزة الانكار [خَلَقُوا] صفة لشركاء يعزي انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله فتشابه عليهم خالق الله وخلقهم حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العباداة فتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبدون

اللَّهُ جَ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ط لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ط وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٌ

سامع الرعد من العباد الراجين للمطر حامدين له اي يضجون بسبحان الله و الحمد لله - وعن النبي عليه السلام انه كان يقول سُبْحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ - وعن علي رضي الله عنه سُبْحَانَ مَنْ سَبَّحْتَ لَهُ - واذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا تَقْلُبْنَا بِغَضَبِكَ وَلا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ - وعن ابن عباس ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرعد ما هو فقال مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوَكَّلٌ بِالسَّحَابِ مَعَهُ مَخَارِيقٌ مِنْ نَارٍ يَسُوقُ بِهَا السَّحَابَ - وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك - ومن يدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات افئدتهم والمطر بكاءهم [وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ] ويستبح الملائكة من هيبتة واجلاله - ذكر علمه الداذ في كل شيء واستواء الظاهر والخفي عذده و ما دل على قدرته الباهرة وحدانيته ثم قال [وَهُمْ] يعنى الذين كفروا وكذبوا رسول الله وانكروا آياته [يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ] حيث يُنْكِرُونَ على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث واعادة الخلائق بقولهم مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ويردون الوحدانية باتخاذ الشركاء والأنداد و يجعلونه بعض الاجسام المتوالدة بقولهم الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ فهذا جدالهم بالباطل كقوله وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ - وقيل الواو للحال اي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم و ذلك ان اربد اخا لبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وارسل على اربد صاعقة فقتله اخبرني عن ربنا أ من نحاس هوام من حديد [الْمِحَال] المماثلة وهي شدة المماكرة والمكيدة ومنه تمحل لكذا اذا تكلف استعمال الحكيلة واجتهد فيه ومحل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه الحديث ولا تجعله علينا ماحلا مصدقا وقال الاعشى * شعر * فرع نبع ييش في غصن المجد * غزير الذئب شديد المِحَال * والمعنى انه شديد المكر والأكيد لاعدائه يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون - وقرأ الاعرج بفتح الميم على انه مَفْعَلٌ من حال يحول محالا اذا احتال ومنه احول من ذنب اي اشد حيلة - ويجوز ان يكون المعنى شديد الفقر ويكون مثلا في القوة والقدرة كما جاء فساعدا الله اشد وموساه احد لان الحيوان اذا اشد محاله كان منعوتا بشدة القوة والاضطلاح بما يميز عنه غيره الا ترى الى قولهم فقرته الفواقر وذلك ان الفقار عمود الظهر وقوامه - [دَعْوَةُ الْحَقِّ] فيه وجبان - احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق للدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به و انها بمعزل من الباطل والمعنى ان الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء اما في دعوته من الجدد والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاءه - والثاني ان تضاف الى الحق الذي هو الله عزو علا على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب - وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٧

خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ط وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ ع وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ ؕ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ؕ وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ع وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي

العبارة ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار حتى يتناول معنى الاستواء المستخفي والسارب والآ فقد تناول واحدا هو مستخف وسارب - قلت فيه وجهان - احدهما ان قوله وسارب عطف على من هو مستخف لا على مستخف - والثاني انه عطف على مستخف الا ان من في معنى الاثنين كقوله ع * نكن مثل من ياذنب يصطحبان * كانه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار * والضمير في [له] مردود على من كانه قيل لمن آسرو من جهر ومن استخفي ومن سرب [مُعَقَّبَاتُ] جماعات من الملائكة تعقب في حفظه وكلاءه والاصل معقبات فادغمت التاء في القاف كقوله وجاء المعذرون بمعنى المعتذرون - ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به - او هو مفعلات من عقبه اذا جاء على عقبه كما يقال قفاه لان بعضهم يعقب بعضا - اولانهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه [يَحْفَظُونَهُ - مِنْ أَمْرِ اللَّهِ] هما صفتان جميعا وليس مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بصلة للحفظ كانه قيل معقبات من امر الله - او يحفظونه من اجل امر الله اي من اجل ان الله امرهم بحفظه والدليل عليه قراءة علي رضي الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة يَحْفَظُونَهُ بِأَمْرِ اللَّهِ - او يحفظونه من بأس الله ونقمته اذا اذنب بدعائهم له ومسلتهم ربهم ان يمهله رجاء ان يتوب ويُنذِبُ كقوله قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِالْيَلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ - وقيل المعقبات الحرس والجلالة حول السلطان يحفظونه في تروهم وتقديره من امر الله اي من قضاياء ونوازله او على الذهيم به - وقرئ له معاقب جمع معقب او معقبة والياء عوض من حذف احدى القاوين في التفسير [إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ] من العافية والنعمة [حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ] من الحال الجميلة بكثرة المعاصي [مِنْ وَآلٍ] ممن يلي امرهم ويدفع عنهم * [خَوْفًا وَطَمَعًا] لا يصح ان يكونا مفعولا لهما لانهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعتل الآ على تقدير حذف المضاف اي ارادة خوف وطمع - او على معنى اخافة واطماعة - ويجوز ان يكونا منتهيين على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع - او على ذا خوف وطمع - او من المخاطبين اي خائفين وطامعين - ومعنى الخوف والطمع ان وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث قال ابو الطيب * شعر * فتى كالسحاب الجون تخشى وترجى * يرجى الحيا منها وتخشى الصواعق * وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينتفع اهله بالمطر كاهل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع وتخشى به [السحاب] اسم الجندس والواحد سحابة و [الثقال] جمع ثقيلة لانك تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وهي الثقال بالماء * [وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ] ويسبح

الْأَرْحَامَ وَمَا تَزِدَادُ ط وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ يَمِينٍ وَيَدْبِقُهُ رِجْلُ

بها ولم يجعل الانبياء شرعاً واحداً في آيات مخصوصة - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى انهم يحسدون كون ما انزل عليك آيات ويعاندون فلا ييمئذك ذلك انما انت منذر فما عليك الا ان تُذَرَّ لا ان تُنْبِتَ الايمان في صدورهم ولست بقادر عليه وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ قَادِرٌ عَلَى هِدَايَتِهِمْ بِالْإِجَاءِ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ دُلَّ بِمَا ارادته من ذكر آيات علمه وتقديره الاشياء على قضايا حكمته ان اعطاء كل منذر آيات خلاف آيات غيره امر مدبر بالعلم الفائذ بمقدار الحكمة الربانية ولو علم في اجابتهم الى مقترحهم خيرا ومصلحة لأجابههم اليه - واما على الوجه الثاني فقد دلَّ به على ان من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأي طريق يهديهم ولا سبيل الى ذلك لغیره • [اَللَّهُ يَعْلَمُ] يحتمل ان يكون كلاما مستأنفا - وان يكون المعنى هو الله تفسيرا لهَادٍ عَلَى الوجه الاخير ثم ابتدئ فقيـل يعلم [مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى] وَمَا فِي مَا تَحْمِلُ وَمَا تَغِيضُ وَمَا تَزِدَادُ اَمَّا موصولة واما مصدرية - فان كانت موصولة فالمعنى انه يعلم ما تحمله من الولد على ابي حال هو من ذكورة وانوثة وتام وخدام وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال الحاضرة والمتروكة ويعلم مَا تَغِيضُ الْاَرْحَامُ اي تنقصه يقال غاض الماء وغضه انا ومنه قوله تعالى وَغِيضَ الْمَاءُ وَمَا تَزِدَادُهُ ابي تأخذه زائدا تقول اخذت منه حقي وازدادت منه كذا ومنه قوله تعالى وَازْدَادُوا تَسْعًا ويقال زدت زيدا بنفسه وازدادت واما تنقصه الرحم وتزادته عدد الولد فانها تشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة واربعة - ويروى ان شريكا كان رابع اربعة في بطن امه - ومنه جسد الوالد فانه يكون تاما ومخدجا - ومنه مدة ولادته فانها تكون اقل من تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عند ابي حنيفة والى اربع عند الشافعي والى خمس عند مالك - وقيل ان الضحاك ولد لسنتين وهرم بن حيان بقي في بطن امه اربع سنين والذاك سُمِّيَ هَرِمًا - ومنه الدم فانه يقل ويكثر - وان كانت مصدرية فالمعنى انه يعلم حمل كل انثى ويعلم غِيضَ الارحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن اوقاته واحواله - ويجوز ان يراد غيوض ما في الارحام وزيادته فاسند الفعل الى الارحام وهو لما فيها على ان الفعلين غير متعديين ويعضده قول الحسن الغيضة ان تضع لثمانية اشهر او قل من ذلك والازدياد ان تزيد على تسعة اشهر - وعنه الغيض الذي يكون سقطا لغير تمام والازدياد ما ولد لتمام [بِمِقْدَارٍ] بقدر وحد لا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله اَنَا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ [الْكَبِيرُ] العظيم الشأن الذي كل شيء دونه [الْمُتَعَالِ] المستعلي على كل شيء بقدرته - او الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها • [سَارِبٌ] ذاهب في سربه بالفتح اي في طريقته ووجهه يقال سرب في الارض سروباً والمعنى سواء عنده من استخفى اي طلب الخفاء في مخدباً بالليل في ظلمته ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل احد - فان قلت كان حق

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُقْضِلَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ٧ وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْدَائِهِمْ ٨ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ٩ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٠ وَنَسْتَعِجُّونَكَ بِالْأَسِنَّةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْأَمْثَلُ ط وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ١٢ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ١٣ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ١٤ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ

تميم وقيس [يُسْقَى] [وَيُقْضَل] بالفون وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعا [فِي الْأُكُلِ] بضم الكاف وسكونها* [وَإِنْ تَعْجَبْ] يَا مُحَمَّدُ مِنْ قَوْلِهِمْ فِي انكار البعث فقولهم عجيبٌ حقيقٌ بان يتعجب منه لان من قدر على انشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يعي بخلقهم كانت الاعادة اهنون شيء عليه وايسره فكان انكارهم اعجوبة من الاعاجيب [ءَاذَا كُنَّا] الى اخر قولهم - يجوز ان يكون في محل الرفع بدلا من قَوْلُهُمْ - وان يكون منصوبا بالقول وَاِذَا نَصَبُ بما دل عليه قوله ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ - [أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] اولئك الكاملون المتمادون في كفرهم [وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْدَائِهِمْ] وصف بالاصرار كقوله إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْدَائِهِمْ أَغْلَالًا ونحوه* ع* لهم عن الرشدا اغلال و اقياد* او هو من جملة الوعيد* [بِالْأَسِنَّةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ] بالנקمة قبل العافية والاحسان اليهم بالامهال وذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بالندارة [وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْأَمْثَلُ] اي عقوبات امثالهم من المكذبين فما لهم ام يعتدروا بها فلا يستهزئوا والمثالة العقوبة بوزن السمرة - والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ويقال امثلت الرجل من صاحبه واقصصته منه والمثال القصاص - وقرئ الْمَثَلُ بضمتين لاتباع الفاء العين - وَالْمَثَلُ بفتح الميم وسكون الاء كما يقال السمرة - وَالْمَثَلُ بضم الميم وسكون الاء تخفيف الْمَثَلُ بضمتين - وَالْمَثَلُ جمع مثله كركبة وركبات [لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ] اي مع ظلمهم انفسهم بالذنوب ومحلله الحال بمعنى ظالمين لانفسهم وفيه اوجه - ان يريد السيئات المكفورة لمجتذب الكبائر - او الكبائر بشرط التوبة - او يريد بالمغفرة الستر والامهال - وروي انها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزة ما هَذَا احدا العيش ولولا وعيده وعقابه لَاتَكَلَّ كُلُّ احَدٍ * [لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] لم يعتدوا بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غذاء فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتى فقبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله عليه وآله وسلم انما انت رجل ارسلت منذر او مخوفا لهم من سوء العاقبة وناصحا كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما يصح به انك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة باية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطيه كل نبي آية على حسب ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها [وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ] من الانبياء يهديهم الى الدين ويدعوهم الى الله بوجه من الهداية وباية خص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْمَرْتَفَ تِلْكَ آيَةُ الْكُذِبِ ٥ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقَّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ اللَّهُ
الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ٥ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ
مُسَمًّى ٥ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ
وَأَنْهَارًا ٥ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ ٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَتَّجِرَاتٌ وَجُنُتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى

سورة الرعد

[تِلْكَ] إشارة الى آيات السورة و المراد بالكتاب السورة اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة
في بابها ثم قال [وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ] من القرآن كله هو [الْحَقُّ] الذي لا مزيد عليه لا هذه السورة وحدها وفي
اسلوب هذا الكلام قول الانبارية هم كالحلقة المفرغة لا يدرى اين طرفها تريد الكلمة * [اللَّهُ] مبتدأ و [الَّذِي]
خبره بدليل قوله وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ - ويجوز ان يكون صفة وقوله يُدَبِّرُ الْأَمْرَ - يَفَصِّلُ الْآيَاتِ خبر بعد خبر
و ينصو ما تقدمه من ذكر الآيات [رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا] كلام مستأنف استشهد برويتهم لها
كذلك - وقيل هي صفة لعمد و بعضه قراءة أبي تروته - و قرئ عُمَدٌ بضمين [يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] يدبر امر ملكوته
و ربوبيته [يُفَصِّلُ] آياته في كتبه المنزل [لَعَلَّكُمْ - تُوقِنُونَ] بالجزاء و بان هذا المدبر والمفصل لابد لكم من الرجوع اليه
- وقرأ الحسن نَدَبَرُ بالنون * [جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ] خالق فيها من جميع انواع الثمرات زوجين زوجين
حين مدها ثم تكثرت بعد ذلك و تنوعت - وقيل اراد بالزوجين الاسود و الابيض و الحلو و الحامض
و الصغير والكبير و ما اشبه ذلك من الاصناف المختلفة و يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ [يُلْبَسُهُ مَكَّاهُ] فيصير اسود مظلم
بعد ما كان ابيض منيرا - و قرئ يُغْشَى بالتشديد [قِطْعٌ مُتَتَّجِرَاتٌ] بقاع مختلفة مع كونها متجاررة
متداصلة طيبة الى سبخة و كريمة الى زهيدة و صلبة الى رخوة و صالحة للزرع لا للشجر الى اخرى
على عكسها مع انتظامها جميعا في جنس الارضية و ذاك دليل على قادر مريد موقع لانعاله
على وجهه دون وجهه و كذلك الزرع والكروم و النخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الاجناس
و الانواع و هي تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ و تراها متغايرة الثمر في الاشكال و الالوان و الطعوم و الروائح
متفاضلة فيها - وفي بعض المصاحف قِطْعًا مُتَتَّجِرَاتٍ على وجعل - و قرئ وَجُنُتٌ بالنصب للعطف
على زَوْجَيْنِ - او بالجر على كُلِّ الثَّمَرَاتِ - و قرئ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ بالجر عطفًا على أَعْنَابٍ او جُنُتٍ - والصنوان
جمع صنو وهي النخلة لها رأسان و اصلهما واحد - و قرئ بالضم فالكسر لغة اهل الحجاز و الضم لغة بني

مَنْ نَشَاءُ ط وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ٥ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ ط مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ع

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٥

من قبلك إلا رجالاً فترأى نصرهم حتى إذا استيأسوا عن النصر وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم يُنصرون - أو رجاؤهم لقولهم رجاء صادق و رجاء كاذب - والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأميله قد تطاولت عليهم و ت مدت حتى استشعروا القذوطة وتوهموا ان لا نصر لهم في الدنيا [فَبَجَاءَهُمْ نَصْرُنَا] فَبَجَاءَ مِنْ غَيْرِ احْتِسَابٍ - وعن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغابوا عنهم قد أخافوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرًا وتلا قوله وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ فَإِنْ صَحَّ هَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَدْ اراد بالظن ما يخطر بالبال ويحس في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية واما الظن الذي هو ترجيح احد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رسل الله الذين هم اعرف الناس بربيتهم وانه متعال عن خلف الميعاد منزلة عن كل قبيل - وقيل وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا أي أخلفوا - او وظن المرسل اليهم انهم كذبوا من جهة الرسل أي كذبتهم الرسل في انهم يُنصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه - وقرئ كَذَّبُوا بالتشديد على وظن الرسل انهم قد كذبتهم قومهم فيما وعدهم من العذاب والنصرة عليهم - وقرأ مجاهد كَذَّبُوا بالتخفيف على البناء للفاعل على وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصر إِمَّا عَلَى تَأْوِيلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِمَّا عَلَى ان قومهم اذا لم يروا لموعدهم انرا قالوا لهم انكم قد كذبتُمونا فيكونون كاذبين عند قومهم - او وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا ولو قرئ بهذا مشدداً لكان معناه وظن الرسل ان قومهم كذبوهم في موعدهم - قرئ فَنُنَجِّي بالتخفيف والتشديد من انجاء ونجاة - و[فَنُنَجِّي] على لفظ الماضي المبني للمفعول - وقرأ ابن محيصن فَنَجَّاهُ والمراد بِـ[مَنْ نَشَاءُ] المؤمنين لانهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله [وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] * الضمير في [قَصَصِهِمْ] للرسل وينصرف قراءة من قرأ في قَصَصِهِمْ بكسر القاف - وقيل هو راجع الى يوسف و اخوته - فَإِنْ قَاتَ فَلَا يَرْجِعُ الضمير في [مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى] فيمن قرأ بالكسر - قلت الى القرآن أي ما كان القرآن حديثاً يُفْتَرَى [وَلَكِنْ] كان [تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] أي قبله من الكتب السماوية [وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ] يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع والقياس بعد ادلة العقل - وانتصاب ما نصب بعد لِكِنْ للعطف على خبر كان - وقرئ ذلك بالرفع على وَلَكِنْ هو تصديق الذي بين يديه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اَللَّهُ عَلِيمٌ وَأَلَهُ رَسَامٌ عَلَّمُوا أَرْوَاحَكُمْ سُورَةَ يُوسُفَ فَإِنَّهُ إِيمَانٌ مُسْلِمٌ تَلَاهَا وَتَلَّمَهَا إلهه وما ملكته يمينه هَوْنٌ اللَّهُ عَلَيْهِ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ وَاعْطَاهُ الْقُوَّةَ ان لا يحسد مسلماً *

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٥

حَرَصَتْ بِمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۗ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝ أَنَا مُنْذِرٌ لَكُمْ
غَاشِيَةٌ مِنَ الْعَذَابِ اللَّهُ أَوْ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۖ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي
إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ۖ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ
خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ

لهم قد علمتم يا مكابرة انه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية و نحوه و ما كنت بجاذب الغريبي
اذ قضيتا الى موسى الامر [و هم يمكرون] بيوسف و يدعون له الغوائل * [و ما اكثر الناس] يريد العموم كقوله
ولكن اكثر الناس لا يؤمنون - وعن ابن عباس اراد اهل مكة اي و ما هم بمؤمنين [ولو حرصت] و تهالكمت
على ايمانهم لتصميمهم على الكفر و عذابهم و ما تسألهم على ما تحدثهم به و تذكرهم ان يذيلوك منفعه
و جدوى كما يعطى حمله الاحاديث و الاخبار [ان هو الا ذكر] عظة من الله [للعالمين] عامه وحث على طلب
النجاه على لسان رسول من رسله * [من آية] من علامة و دلالة على الخالق و على صفاته و توحيده [يمررون عليها]
و يشاهدونها و هم معروضون عنها لا يعتبرون بها - و قرىء الارض بالرفع على الابتداء و يمررون عليها خبره - و قرأ السدي
و الارض بالنصب على و يطئون الارض يمررون عليها - و في مصحف عبد الله و الارض يمشون عليها برقع الارض -
و المراد ما يرون من اثار الاعم الهالكة و غير ذلك من العبر * [و ما يؤمن اكثرهم] في اقراره بالله و بانه خلقه
و خلق السموات و الارض الا هو مشرك بعبادته الوثن - و عن الحسن هم اهل الكذاب معهم شرك و ايمان -
و عن ابن عباس هم الذين يشبهون الله بخلقه * [غاشية] نعمة تغشاهم - و قيل ما يغمرهم من العذاب و يجلبهم -
و قيل الصواعق * [هذه سبيلي] هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان و التوحيد سبيلي و السبيل و الطريق
يذكران و يؤثنان ثم فسر سبيله بقوله [ادعوا الى الله على بصيرة] اي ادعو الى دينه مع حجة واضحة غير
عمياء و انا تاكيد للمستتر في ادعوا [و من اتبعني] عطف عليه يريد ادعوا اليها انا و يدعو اليها من اتبعني -
و يجوز ان يكون انا مبتدأ و على بصيرة خبرا مقدما و من اتبعني عطف على انا اخبارا مبتدأ بانه و من
اتبعه على حجة و برهان لا على هوى - و يجوز ان يكون على بصيرة حالا من ادعوا عاملة للرفع في انا و من
اتبعني [و سبحن الله] و انزهه من الشركاء * [الا رجالا] لا ملائكة لانهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لازل ملائكة
- و عن ابن عباس يريد ليست فيهم امرأة - و قيل في سباج التنبيه * ع * و لم تزل انبياء الله ذكرانا * و قرىء
[نوحى اليهم] بالنون [من اهل القرى] لانهم اعلم و احلم و اهل البوادي فيهم الجهل و الجفاء و القسوة
[و لدار الآخرة] و لدار الساعة - او الحال الآخرة [خير للذين اتقوا] للذين خافوا الله فلم يشركوا به
و لم يعصوه - و قرىء [افلا تعقلون] بالتاء و الياء * [حتى] متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل و ما ارسلنا

يَشَاءُ ط إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ٥ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ٦ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٧ أَنْتَ وَآيِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ٨ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ٩ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ١٠ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ١١ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَكِنْ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٤

عليه السلام الله تعالى امرني بذلك لقولك وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّثْبُ قال نهلاً خَقْنِي - وروي ان يعقوب اقام معه اربعاً وعشرين سنة ثم مات واوصى ان يدفنه بالشام الى جذب ابيه اسحق فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم امره وعلم انه لا يدوم له طلبت نفسه الملك الدائم الخالد فتناقت نفسه اليه فتمتلى الموت - وقيل ما تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طبيباً طاهراً فتخاصم اهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب ان يدفن في محلته حتى هتوا بالقتال فرأوا من الرأي ان عملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شُرْعاً واحداً وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعدة مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وابائه الى ان بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم [مِنْ] في مِنَ الْمَلِكِ - وَمِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ للتعبير لانه لم يعط الا بعض ملك الدنيا او بعض ملك مصر وبعض التاويل [أَنْتَ وَآيِي] انت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين و بوصل الملك الفاني بالملك الباقي [تَوَفَّنِي مُسْلِمًا] طلب للوفاة على حال الاسلام ولان نختم له بالخير والحسن كما قال يعقوب لولده وَلَا تَمُوتُنِ إِلَّا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ - ويجوز ان يكون تمثيلاً للموت على ما قيل [وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ] من آبائي - او على العموم - وعن عمر بن عبد العزيز ان ميمون بن مهران بات عنده فراه كثير البكاء والمسئلة للموت فقال له صنع الله على يديك خيراً كثيراً احييت سنناً وامت بدعاً وفي حيوتك خير وراحة للمسلمين فقال انلا اكون كالعبد الصالح لما اقر الله عينه وجمع له امره قال تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ - فان قلت علام انتصب فاطر السموات - قلت على انه وصف لقوله رَبِّ كَقَوْلِكَ اخازيد حسن الوجه - او على الذاء [ذَلِكَ] اشارة الى ما سبق من نباء يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحل الابتداء وقوله [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ] خبران - ويجوز ان يكون اسماً موصولاً بمعنى الذي وَمِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ صلته ونوحيه الخبر والمعنى ان هذا البناء غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانتك لم تحضر بني يعقوب حين اجمعوا امرهم وهو القاءهم اخاهم في البئر كقوله وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْحَبِّ وهذا تهكم بغريش وبمن كذبه لانه لم يخف على احد من المكذبين انه لم يكن من حملة هذا الحديث واشباهه ولا لقي فيها احداً ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا اخبره وتص هذا القصص العجيب الذي اعجز حملته ورواه لم تزع شبهة في انه ليس منه وانه من جهة الوحي فاذا انكروه تهكم بهم وقيل

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٤

يُوسُفَ اٰوٰى اِلَيْهِ اَبُوهُ وَقَالَ اَدْخُلُوْا مِصْرَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اٰمِيْنَ ۝ وَّرَفَعَ اَبُوهُ عَلٰى الْعَرْشِ وَخَرُّوْا لَهٗ
سُجَّدًا ۝ وَقَالَ يٰٓاَبَتِ هٰذَا تَارِيْلٌ رُّعْيَايَ مِنْ قَبْلُ فَرَقَدَ جَعَلٰى رَبِّىْ حَقًّا ۝ وَقَدْ اَحْسَنَ بِّىْ اِذْ اَخْرَجَنِىْ
مِنَ السِّجْنِ وَجَآءَ بِكُمْ مِّنَ الْبَدْوِ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَعَ الشَّيْطٰنُ بَيْنِنِىْ وَبَيْنَ اِخْوَتِىْ ۝ اِنَّ رَبِّىْ لَطِيْفٌ لِّمَآ

الف وخمسة مائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية الف الف ومائتي الف
[اوى اليه ابيه] ضمهما اليه واعتدقهما - قال ابن ابي اسحق كانت امه تحبى - وقيل هما ابوه وخالته
ماتت امه فتزوجها وجعلها احد الابوين لان الرابة تدعى اما لقيامها مقام الام - اولان الخالة ام كما ان العم اب
ومنه قوله و اله اباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق - فان قلت ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر -
قلت كانه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب اوبيت ثم فدخلوا عليه وضم اليه ابيه ثم [قال لهم ادخلوا
مصر ان شاء الله امين] * ولما دخل مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريرة واجتمعوا اليه اكرم ابيه
وفرعهم على السور [وخرؤا له] يعنى الاخوة الاحد عشر و الابوين [سجدا] - ويجوز ان يكون قد خرج
في قبة من قباب الملوك التي تحمل على البغال فامر ان يرفع اليه ابواه فدخلوا عليه القبة فاهما اليه بالضم
والاعتناق وقربهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر - فان قلت بم تعلقت المشية - قلت بالدخول منيفا
بالامن لان القصد الى اتصافهم بالامن في دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا وامنوا في دخولكم ان شاء الله ونظيره
قواك للغازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فلا تعلق المشية بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنيمة
مكتيفا بهما والتقدير ادخلوا مصر امنين ان شاء الله دخلتم امنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم
اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال - ومن بدع التفامير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم
والتاخير وان موضعها ما بعد قوله سوف استغفر لكم ربى في كلام يعقوب وما ادري ما اقول فيه وفي
نظائره - فان قلت كيف جاز لهم ان يسجدوا لغير الله - قلت كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية
والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من افعال شهرت فى التعظيم
والتوقير - وقيل ما كانت الا انحناء دون تعفير الجباه وخرورهم سجدا ياباه - وقيل معناه وخرؤا لاجل يوسف سجدا
لله شكرا وهذا ايضا فيه ثبوت يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه قال * ع * اسينى بنا او احسنى لا ملومة *
[من البدو] من البادية لانهم كانوا اهل عمد واصحاب مواش ينتقلون فى المياه والمناجع [نزغ] انهد
بيدنا واغرى وامله من نخس الرائض الدابة وحمله على الجري يقال نزغه ونسغه اذا نخسه [لطيف
لما يشاء] لطيف التدبير لاجله رفيق حتى يجي على وجه الحكمة والصواب - وروي ان يوسف اخذ
بمعقوب فطاف به فى خزائنه فادخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلي وخزائن الثياب وخزائن
السلاح وغير ذلك فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بني ما اعطاك عندك هذه القراطيس وما كتبت
الى على ثمان مراحل قال امرني جبرئيل قال او ما تسأله قال انى ابسط اليه منى فسأله قال جبرئيل

قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفِذُونِ ۝ قَالُوا قَالَهُ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۝ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ
 الْبَشِيرُ الْفَدَى عَلَى وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي آتِيكُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قَالُوا يَا بَنَاتَنَا
 اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۝ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ۝ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى

سورة يوسف ١٢
 الجزء ١٣
 ع ٤
 الربع

فصولا اذا انفصل منه وجازَ حيطانه - وقرأ ابن عباس فلما انفصل العبد [قال] لولد ولده ومن حواه من قومه
 [إني لأجد ريح يوسف] أوجده الله ريح القميص حين اقبل من مسيرة ثمان [والتفديد] الذسبة الى
 الغند وهو الخرف و انكار العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة لانها لم تكن في شببتها
 ذات رأي فتفند في كبرها والمعنى لولا تفديكم ايائي لصدقتموني - [لفي ضللك القديم] لفي ذهابك
 عن الصواب تدما في افراط محبتك ليوسف وتبجلك بذكره ورجائك للقائه وكان عندهم انه قد مات *
 [ألقاه] طرح البشير القميص على وجهه يعقوب - او القاه يعقوب [فارتد بصيرا] فرجع بصيرا يقال رده فارتد
 وارتده اذا ارتجعه [ألم أقول لكم] يعني قوله إني لأجد ريح يوسف او قوله ولا تأيسوا من روح الله
 - وقوله [إني أعلم] كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ولك ان توقعه عليه وتريد قوله إنما أشكو بثي وحزني
 إلى الله - وأعلم من الله ما لا تعلمون - وروي انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فقال ما
 اصنع بالملك على اي دين تركته قال على دين الامم قال الآن تمت النعمة [سوف استغفر لكم] - قيل
 آخر الاستغفار الى وقت السحر - وقيل الى ليلة الجمعة ليتعمد به وقت الاجابة - وقيل ليتعرف حاله
 في صدق التوبة و اخلاصها - وقيل اراد الدوام على الاستغفار لهم فقد روي انه كان يستغفرهم كل ليلة جمعة
 في نيف وعشرين سنة - وقيل قام الى الصلوة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي
 جزعي على يوسف وفلة صبري عنه واغفر لولدي ما اتوا الى اخيهم فارحي اليه ان الله قد غفر لك
 ولهم اجمعين - وروي انهم قالوا له وقد علمتهم الكأبة ما يغني عن عفوكما ان لم يعف عنا ربنا فان لم يوح اليك
 بالعرف فلا فرت لنا عين ابدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما
 اذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم وظلوا انما الهلكة نزل جبرئيل عليه السلام فقال ان الله قد اجاب
 دعوتك في ولدك وعقد مواعيدهم بعدك على الذبوة - وقد اختلف في استنبائهم * [فلما دخلوا على يوسف]
 قيل وجه يوسف الى ايده جهازا ومائتي راحلة ليتجهز اليه بمن معه وخرج يوسف والملك في اربعة
 آلاف من الجند والعظماء واهل مصر باجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمشي يتوكأ على يهودا فنظر الى الخيل
 والناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا وادك فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام السلام عليك
 يا مذهب الاحزان - وقيل ان يوسف قال له لما التقيا يا ابنت بكيت عني حتى ذهب بصرك ألم تعلم
 ان القيمة تجمعنا فقال بلى ولكن خشيت ان تسلب دينك فيحال بيني وبينك - وقيل ان يعقوب
 ولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستمائة

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۖ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ۖ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَُوا تَاللَّهِ لَقَدْ
 أَتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِبِ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ۖ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝
 إِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ۖ وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ

[وَيَصْبِرْ] على المعاصي وعلى الطاعات [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ] اجرهم فوضع الْمُحْسِنِينَ موضع الضمير لاشتماله
 على المتقين والصابرين * [لَقَدْ أَتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا] اي فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين
 وان شأنا وحالنا انا كذا خاطئين متعمدين للآثم لم نتق ولم نصبر لا جرم ان الله اعزك بالملك واذتنا
 بالتمسكن بين يديك [لَا تَثْرِبِ عَلَيْكُمْ] لا تأنيب عليكم ولا عتب واصل التثريب من الثرب وهو
 الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة الثرب كما ان التجليد والتقرع ازالة الجلد والقرع لانه اذا
 ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجف الذي ليس بعده فُضْرَبَ مثلاً للتقرع الذي يترق الأعراس
 ويذهب بماء الوجوه - فَاَنْ قَلَّتْ بِمَ تَعْلَقُ الْيَوْمَ - قَلَّتْ بِالتَّثْرِبِ - او بالمقدر في عَلَيْكُمْ من معنى
 الاستقرار - اَوْ يَغْفِرُ والمعنى لا تُثْرِبُكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التثريب فما ظنكم بغيره
 من الايام ثم ابتداءً فقال [يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ] ندعاهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك و يغفر الله
 لك على لفظ الماضي والمضارع جميعا - ومنه قول المشتمت يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحَ بِالْكَمِّ - او الْيَوْمَ
 يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ بشارَةً بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم - وروي
 ان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم اخذ بعضادتي باب الكعبة يوم الفتح فقال لعريش ما ترونني
 فاعلاً بكم قالوا نظن خيراً اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال اتول ما قال اخي يوسف لا تَثْرِبِ
 عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ - وروي ان ابا سفيان لما جاء ليُسلم قال له العباس اذا اتيت الرسول فاتل عليه قال لا تَثْرِبِ
 عَلَيْكُمْ ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم غفر الله لك ولمن علمك - ويروى ان اخوته لما
 عرفوه ارسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحيي منك لما فرط منا فليك فقال
 يوسف ان اهل مصر وان ملكت فيهم فانهم يظفرون الي بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا
 بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الان بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني
 من حفدة ابراهيم [إِذْهَبُوا بِقَمِيصِي] قيل هو القميص المتوارث الذي كان في تعويذ يوسف وكان من
 الجنة امرة جبرئيل عليه السلام ان يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفي
 [يَأْتِ بِصِيرًا] بصير بصيراً كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار ويشهد له فَاَرْتَدَّ بِصِيرًا - او يَأْتِ الي
 وهو بصير ويضمر قوله [وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ] اي يَأْتِنِي ابي و يَأْتِنِي اهل جميعا - وقيل يهوناً هو الحامل قال
 انا احزنه بحمل القميص ملطوخا بالدم اليه فافرحه كما احزنه - وقيل حمله وهو حابٍ حاسر من مصر
 الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً * [فَصَلَّتِ الْعِيرُ] خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد

مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّكَ لَآتٍ بِيُوسُفَ ۖ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي ۖ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

عَلِمْتُمْ [انهم من جهة الدين وكان حليماً موثقاً فكلمهم مستغفراً عن معرفة وجه القبح الذي يجب ان يراعيه الذائب فقال هل علمتم قبح ما فعلتم [بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ] لا تعلمون قبحه فلذلك اقدمتم عليه يعني هل علمتم قبحه فثبتتم الى الله منه لان علم القبح يدعو الى الاستقبح والاستقبح يجتر الى التوبة فكان كلامه شفقة عليهم وتنصيحهم في الدين لا معاتبة و توبيخاً ايثاراً لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنقّس فيه المكروب وينفت المصدر ويتشفى المغيظ المحنق ويدرك الموتور فلله اخلاق الانبياء ما اوطأها و اسجحها والله حصي عقولهم ما ارزبها و ارجحها - وقيل لم يرد نفي العلم عنهم لانهم كانوا علماء ولكم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العام ولا يقدم عليه الا جاهل سمّاهم جاهلين - وقيل معناه اذ انتم صبيان في حدّ السفه والطيش قبل ان تبلغوا اوان الحلم والزانة - وروي انهم لما قالوا مَسْنَا وَ أَهْلْنَا الضُّرُّ وَ تَضَرَّعُوا اليه ارفضت عيناه ثم قال هذا القول - وقيل ادّوا اليه كتاب يعقوب - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر امّا بعد فانا اهل بيت موكّل بنا البلاء اما جدّي فشئت يداه ورجلاه ورمي به في النار ليحرق فنجاه الله و جعلت النار عليه برداً وسلاماً و اما ابي فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله و اما انا فكان لي ابن و كان احب اولادي اليّ فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بمقيصة ماطّخاً بالدم و قالوا قد اكله الذئب فذهبت عينائي من بكائي عليه ثم كان لي ابن و كان اخاه من امه و كنت اتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا و قالوا انه سرق و انك حبستك لذلك و انا اهل بيت لا نسرق و لا نلد سارقاً فان رددته عليّ و الادعوت عليك دعوة تدرك السابغ من وادك و السلام - فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك و عيّل صبره فقال ليم ذلك - وروي انه لما قرأ الكتاب بكى و كتب الجواب اصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا - فان قلت ما فعلهم باخيه - قلت تعريضهم اياه للغم و الثكل بافراذه عن اخيه لاييه و امه و جفاؤهم به حتى كان لا يستطيع ان يكلم احداً منهم الا كلام الدليل المعزى و ايدائهم له بانواع الاذى - قرئ [اِنَّكَ] على الاستفهام - و اِنَّكَ على الانجذاب - و في قراءة ابي اِنَّكَ اَو اَنْتَ يُوسُفُ على معنى اِنَّكَ يوسف اَو انت يوسف فحذف الازل لدلالة الثاني عليه و هذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرّر الاستنابات - فان قلت كيف عرفوه - قلت رأوا في رؤائه و شمائله حين كلمهم بذلك ما شعروا به انه هو مع علمهم بان ما خاطبهم به لا يصدر مثله الا عن حذيف مسلم من سنف ابراهيم لا عن بعض اعزاء مصر - وقيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه و كانت كاللؤلؤ المنظوم - وقيل ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرنه كانت ليعقوب و سارة مثلها تشبه الشامة البيضاء - فان قلت قد سألوه عن نفسه فلم اجابهم عنها و عن اخيه على ان اخاه كان معلوما لهم - قلت لانه كان في ذكر اخيه بيان لما سألوه عنه - [مَنْ يَتَّقِ] من يخف الله و عقابه

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٣

وَ حُزِنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ⑥ يَبْنِي إِذْ يَهْبُوا فَتَحْسَبُوا مِنْ يَوْسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لَا تَأْيِسُوا
مِنْ رُوحِ اللَّهِ ⑦ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ⑧ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَ أَهْلَمَا
الضَّرُّ وَ جِئْنَا بِبِضَاعٍ مُزْجَدَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا ⑨ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ⑩ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ

رجل جُنُب و غُرَب - البَثُّ اصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فبيته الى الناس اي ينشره
و منه بانه امره و ابته اياه - و معنى [اِنَّمَا اشْكُوا] اني لا اشكو الى احد منكم و من غيركم انما اشكو الى
ربي داعيا له و ملتجيا اليه فخلوني و شكيتي و هذا معنى توليه عنهم اي فتولى عنهم الى الله الشكاية
اليه - و قيل دخل على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهشمت و فذيت و ما بلغت من السن ما بلغ
ابوك فقال هشمي و افذاذي ما ابتلاني الله به من هم يوسف فاحي الله اليه يا يعقوب اتشكوني الى
خالقي قال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفر لي فغفر له فكان بعد ذلك اذا سُئِلَ قال اِنَّمَا اشْكُو بَنِي وَ حُزِنِي
إِلَى اللَّهِ - و روي انه اُوحِيَ الى يعقوب انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تُطعموه
و ان احب خلقي الي الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما و ادع عليه المساكين - و قيل اشترى جارية مع ولدها
فباع ولدها فبكت حتى عميت [وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] اي اعلم من صنعه و رحمته و حسن ظني به انه
يأتيني بالفرج من حيث لا احتسب - و روي انه رأى ملك الموت في منامه فسأله هل قبضت روح يوسف
فقال لا والله و اوحى فاطلته - و قرأ الحسن و حُزِنِي بفتحين - و حُزِنِي بضمين فتادة - [فَتَحْسَبُوا مِنْ يَوْسُفَ
وَ أَخِيهِ] فتعرفوا منهما و تطلبوا خبرهما - و قرى بالجيم كما قرى بهما في الحجرات و هما تفعل من الاحساس
وهو المعرفة فلما احس عيسى منهم الكفر - و من الجس وهو الطلب - و منه قالوا لمشاعر الانسان الحواس
و الجواس [مِنْ رُوحِ اللَّهِ] من فرجه و تنفيسة - و قرأ الحسن و فتادة مِنْ رُوحِ اللَّهِ بالضم اي من رحمته اللتي
يحیی بها العباد • [الضَّرُّ] الهزال من الشدة و الجوع [مُزْجَدَةٍ] مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها و احتقارا
لها من ازجيتها اذا دفعته و طرده - و الریح تزجي السحاب - قيل كانت من متاع الاعراب صوفا
و سمنًا - و قيل الصنوبر و حبة الخضراء - و قيل سويق المقل و الاقط - و قيل دراهم زبونا لا تؤخذ الا بوضيعة
[فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ] الذي هو حقنا [وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا] و تفضل علينا بالمسامحة و الاغماض عن رداءة
البضاعة - او زدنا على حقنا فسموا ما هو فضل و زيادة لا تلزمه صدقة لان الصدقات محظورة على الانبياء -
و قيل كانت تحل لغير نبينا - و سئل ابن عيينة عن ذلك فقال لم تسمع وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا اراد انها كانت
جلالا لهم و الظاهر انهم تمسكوا له و طلبوا اليه ان يتصدق عليهم و من ثمة رق لهم و ملكته الرحمة عليهم
فلم يتمالك ان عرفهم نفسه وقوله [إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ] شاهد لذلك لذكر الله و جزائه - و الصدقة
العطية اللتي تبغى بها المثوبة من الله - و منه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق علي ان الله
تعالى لا يتصدق انما يتصدق الذي يبتغي الثواب قل اللهم اعطني او تفضل علي اوارحمني * [قَالَ هَلْ

فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٢﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَرُوا تَذْكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

عليه وآله وسلم لم تعط أمة من الأمم إننا لله وإننا إليه راجعون عند المصيبة إلا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال يأسفني - فإن قلت كيف تأسف على يوسف دون أخيه و دون الثالث و الرزء الحادث اشد على النفس و اظهر اثرًا - قلت هو دليل على تمادي اسفه على يوسف و انه لم يقع فائت عنده موقعه و ان الرزء فيه مع تقادم عهده كان غصا عنده طربًا * ع * ولم تنسني أوفى المصيبات بعده * و ان الرزء في يوسف كان قاعدة مصيباته التي ترتبت عليها الرزايا في واده فكان الاسف عليه اسفًا على من لحق به [وَايَضَّتْ عَيْنُهُ] اذا كثر الاستعبار مَحَقَّتِ الْعَبْرَةُ سَوَادَ الْعَيْنِ و قلبته الى بياض كدير - قيل قد عمي بصره - و قيل كان يُدْرِك ادراكًا ضعيفًا * قَرِئَ مِنَ الْحُزَنِ - وَ مِنَ الْحُزَنِ - الْحُزْنُ كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن - قيل ما جفَّتْ عَيْنَا يَعْقُوبَ مِنْ وَقْتِ فِرَاقِ يَوْسُفَ إِلَى حَيْنِ لِقَائِهِ ثَمَانِينَ عَامًا و ما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب - و عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سأل جبرئيل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين تكلمى قال فما كان له من الاجر قال اجر مائة شهيد و ما ساء ظنه بالله ساعة قط - فإن قلت كيف جاز لنبي الله ان يبلغ به الجزع ذلك المبلغ - قلت الانسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن و لذلك حمد صبره و أن يضبط نفسه حتى لا يخرج الى ما لا يحسن - و لقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم و قال القلب يجزع والعين تدمع و لا نقول ما يسخط الرب و انا عليك يا ابراهيم لمحزونون و انما الجزع المذموم ما يقع من الجهالة من الصياح و النباحة و لطم الصدر و الوجوه و تمزيق الثياب - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه بكى على ولد بعض بناته و هو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكي و قد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء و انما نهيتكم عن صوتين احمقين صوت عند الفرح و صوت عند الترح - و عن الحسن انه بكى على ولد او غيره فقيل له في ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارًا على يعقوب [فَهُوَ كَظِيمٌ] فهو مملو من الغيظ على اولاده و لا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله رَهُوَ مَكْظُومٌ من كظم السقاء اذا شدة على ملئه و الكظم بفتح الظاء مخرج النفس يقال اخذ باكظامه [تَفْتَرُوا] اراد لا تفتروا فخذف حرف النفي لانه لا ياتبس بالاثبات لانه لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون ونحوه * ع * فقلت يمين الله ابرح قاعدا * و معنى لَا تَفْتَرُوا لَا تَزَالُ - و عن مجاهد لا تفتروا من حبه كانه جعل الفتور و الفتور اخوين يقال ما فتني يفعل قال اوس * شعر * فما فتئت خيل تنوب و تدمي * و يلحق منها لاحق و نَقَطْعُ * [حَرَضًا] مُشْفِيًا على الهلاك مرضًا و احرضه المرض و يستوي فيه الواحد و الجمع و المذكور و الموث لانه مصدر و الصفة حرض بكسر الراء و نحوهما دَنَفَ و دَنِفَ و جاءت القراءة بهما جميعا - و قرأ الحسن حَرَضًا بضميتين و نحوه في الصفات

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٣

نَجِيًّا ٥ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ٦ فَلَنْ أَبْرَحَ
الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ إِلَيَّ أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ٧ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ٨ ۝ إِرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ
ابْنَكَ سَرَقَ ٩ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ١٠ ۝ وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ النَّيُّ كُنَّا فِيهَا رَاغِبِينَ
الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ١١ ۝ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ١٢ ۝ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ١٣ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ١٤ ۝ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ
جَمِيعًا ١٥ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ١٦ ۝ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يُونُسَ وَابْيَضَّتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزَنِ

كانهم في انفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تذايحهم في تدبير امرهم على ابي صفة يذهبون وماذا
يقولون لايبهم في شان اخيهم كقوم تعابوا بما دهمهم من الخطب فاحتاجوا الى التشارر [كَبِيرُهُمْ] في السن
وهو زبيل - وقيل رئيسهم وهو شمعون - وقيل كبيرهم في العقل والراي وهو يهوذا [مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ]
فيه وجوه - ان تكون ما صلة ابي ومن قبل هذا قصرتم في شان يوسف ولم تحفظوا عهد ابيكم - وان تكون
مصدرية على ان محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو مِنْ قَبْلُ ومعناه وقع من قبل
تفريطكم في يوسف - او النصب عطفا على مفعول أَلَمْ تَعْلَمُوا وهو ان اباكم كانه قيل الم تعلموا اخذ ابيكم
عليكم مَوْثِقًا وتفريطكم من قبل في يوسف - وان تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه ابي
قد منتموه في حق يوسف من الجزاية العظيمة ومحل الرفع او النصب على الوجهين [فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ]
فلن افارق ارض مصر [حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي] في الانصراف اليه [أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي] بالخروج منها -
او بالانصاف ممن اخذ اخي - او بخلاعه من يده بسبب من الاسباب [وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] لانه لا يحكم
ابدا الا بالعدل والحق - وقرئ سَرَقَ اي نُسب الى السرقة [وَمَا شَهِدْنَا] عليه بالسرقة [إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا] من سرقة
وتيقناه لان الصواع استخرج من وعائه ولا شيء ابدن من هذا [وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ] وما علمنا انه
سيسرق حين اعطيناك الموثق - او ما علمنا انك تُصاب به كما اصبت بيوسف - ومن قرأ سَرَقَ فمعناه وَمَا
شَهِدْنَا إِلَّا بِقَدْرِ مَا عَلَّمْنَا مِنَ التَّسْرِيقِ وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ لِأَمْرِ الْخَفِيِّ حَافِظِينَ اسْرَقَ بالصحة ام دَسَّ الصاع
في رحله ولم يشعر • [الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا] هي مصري ارسَل الى اهلبا نسلهم عن كنه القصة [وَالْعِيرَ الَّتِي
أَقْبَلْنَا فِيهَا] واصحاب العير وكانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب - وقيل من اهل صنعاء - معناه فرجعوا
الى ابيهم فقالوا له ما قال لهم اخوهم نـ [قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا] اردتموه والا فما ادري ذلك الرجل
ان السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم - [بِهِمْ جَمِيعًا] بيوسف واخيه وزبيل او غيره [إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ]
بحالي في الحزن والاسف [الْحَكِيمُ] الذي لم يبتلني بذلك الا للحكمة ومصلحة [وَتَوَلَّى عَنْهُمْ] واعرض
عنهم كراهة لما جاورا به • [يَا سَفَى] اضاف الاسف وهو اشد الحزن والحسرة الى نفسه واللف بدل من باء
الاضافة والتجانس بين لفظتي الاسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمل فيملج ويدع ونحوه إِنَّا قُلْنَا
إِلَى الْأَرْضِ آرِغْنِيْمَ - وَهُمْ يَغْنَمُونَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ - يُحْسَبُونَ أَنَّهُم يُحْسِنُونَ - مِنْ سَبَا بَنِيَا - وعن النبي صلى الله

سورة يوسف ١٢

الحجر ١٣

ع ٣

أَنْتُمْ شَرِّمَكَانًا ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخَذَ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ۖ إِنَّا نُرِيدُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ مَعَادَ اللَّهِ إِنَّ نَاخِذَ الْإِلا مِنْ وَجَدْنَا مَتَاعًا عِنْدَهُ ۖ إِنَّا إِذَا ظَلَمُونَ ۝ فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا

في الطريق - وقيل دخل كنيسة فاخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فذنبه - وقيل كانت في المنزل عناق او دجاجة فاعطاها السائل - وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها اكبر واده نورثها اسحق ثم وقعت الى ابنته وكانت اكبر اولاده فحضنت يوسف وهي عمته بعد وفاة امه وكانت لا تصبر عنه فلما شب اراد يعقوب ان ينتزعه منها فعمدت الى المنطقة فحزمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من اخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت انه لي سلم افعل به ما شئت فخله يعقوب عندها حتى ماتت [فأسرها] اضمار على شريطة التفسير تفسيره انتم شر مكانا وانما انتم لان قوله انتم شر مكانا جملة او كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه قيل فأسر الجملة او الكلمة اللتي هي قوله انتم شر مكانا - والمعنى قال في نفسه انتم شر مكانا لان قوله قال انتم شر مكانا بدل من أسرها - وفي قراءة ابن مسعود فأسره على التذكير يريد القول او الكلام - ومعنى انتم شر مكانا شر منزلة في السرقة لانكم سارقون بالصححة لسرقتم احاكم من ايكم [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ] يعلم انه ام يصح لي ولا اخي سرقة وليس الامر كما تصفون * استعطفوه بانكارهم آية حق ايهم يعقوب وانه شيخ كبير السن او كبير القدر وان بنيامين احب اليه منهم وكانوا قد اخبروه بان ولدا له قد هلك وهو عليه ثكلان وانه مستانس باخيه [فَخَذَ أَحَدَنَا مَكَانَهُ] فخذ بدله على وجه الاستعبدان او الاستعباد [إِنَّا نُرِيدُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] الينا فأتيم احسانك - او من عادتك الاحسان فاجر على عادتك ولا تغيرها - [مَعَادَ اللَّهِ] هو كلام موجبه ظاهرة انه رجب على قضية فتواكم اخذ من وجد الصواع في رحله واستعباده فلو اخذنا غيره كان ذاك ظلما في مذهبكم فام تطلبون ما عرفتم انه ظالم وباطنه ان الله امرني واوحى الي باخذ بنيامين واحتباسه لمصلحة او لمصالح جملة علمها في ذلك فلو اخذت غير من امرني باخذه كنت ظالما وعاملا على خلاف الوحي - ومعنى مَعَادَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مَعَاذًا مِنْ أَنْ نَأْخُذَ فَاضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ وَحُذِفَ مِنْ - و [إِذَا] جواب لهم وجزاء لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا * [اسْتَأْيَسُوا] ينسوا وزيادة السين والتاء في المبالغة نحو ما مر في استعصم - والنجى على معنيين يكون بمعنى المناجى كالعشير والسمير بمعنى المعاشر والمسامر ومنه قوله تعالى وَ قَرَّبَنَاهُ نَجِيًّا - وبمعنى المصدر الذي هو التجاني كما قيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى كما قيل وانه نجوى تفزيلا للمصدر منزلة الوماف - ويجوز ان يقال هم نجى كما قيل هم مديق لانه بزنة المصادر - وجمع النجىة وقال * ع * اني اذا ما القوم كانوا انجىة * ومعنى [خَلَصُوا] اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يختلطهم سواهم [نَجِيًّا] ذوي نجوى - اوفوجا نجيا اي مناجيا لمناجاة بعضهم بعضا واحسن منه انهم تمحصوا لتناجيا لاستجماعهم لذلك وافاضتهم فيه بجد وادتمام

كَذَلِكَ كِدْنَا يُوسُفَ ط مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ط نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ط
وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ؕ قَالُوا إِنَّ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ط فَاسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ أَمْ يُبْدِيهَا لَهُمْ ؕ قَالَ

بهم لابد من تفتيش اوعيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بتفتيش اوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما اظن هذا اخذ شيئا فقالوا والله لا ندركه حتى ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فاستخرجوه منه - وقرأ الحسن وعاء اخيه بضم الواو وهي لغة - وقرأ سعيد بن جبيرة وعاء اخيه بقلب الواو همزة - فان قلت لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم آتته - قلت قالوا رجع بالتانيث على السقاية - او انت الصواع لانه يذكر ويؤتث - ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعبده صواعا فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل بهم منه صواعا [كَذَلِكَ كِدْنَا] مذل ذلك الكيد العظيم [كِدْنَا] لِيُوسُفَ] يعني علمناه آياه و ارحمنا به اليه [مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ] تفسير للكيد وبيان له لانه كان في دين ملك مصر و ما كان يحكم به في السارق ان يغرم مذكلي ما اخذ لا ان يلزم ويستعبد [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] اي ما كان يأخذه الا بمشيئة الله و اذنه فيه [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ] في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه - وقرئ يَرْفَعُ بالياء - ودرجات بالتلوين [وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ] فوقة ارفع درجة منه في علمه - او وفوق العلماء كلهم عليهم هم درجه في العلم وهو الله عز و علا - فان قلت ما اذن الله فيه يجب ان يكون حسنا فمن اي وجه حسن هذا الكيد و ما هو الا بهتان و تسريق لمن لم يسرق و تكذيب لمن لم يكذب وهو قوله انكم لسارقون - فما جزاؤه ان كنتم كذابين - قلت هو في صورة البهتان وليس ببهتان في الحقيقة لان قوله انكم لسارقون تورية عما جرى مجرى السرقة من فعلهم بدوسف - وقيل كان ذلك القول من المؤذن لا من يوسف و قوله ان كنتم كذابين فرض لانتفاء براءتهم و فرض التكذيب لا يكون تكديبا على انه لو صرح لهم بالتكذيب كما صرح لهم بالتسريق لكان له وجه لانهم كانوا كاذبين في قولهم وتركنا يوسف عند متاعنا فاكلف الذئب هذا - و حكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية الذي يتوصل بها الى مصالح و منافع دينية كقوله تعالى لايوب عليه السلام وخذ بيدك ضغثا ليتخلص من جلدها و لا يحنث و كقول ابراهيم عليه السلام هي اخيتي لتسلم من يد الكافر و ما الشرائع كلها الا مصالح و طرق الى التخلص من الوقوع في المفاسد و قد علم الله تعالى في هذه الحيلة التي لقيها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلما و ذريعة اليها فكانت حسنة جميلة و انزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا [أَخُ لَهُ] ارادوا يوسف - روي انهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء و اقبلوا عليه و قالوا له ما ذا الذي صنعت فضحكنا و سوت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاء متى اخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ذهبتم باخي فاهلكتموه و وضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم - و اختلف فيما اضافوا الى يوسف من السرقة فقليل كان اخذ في صداه عنما لجده ابي امه فكسره و الفاه بين الجيف

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٢

قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ۖ قَالُوا نَقْذِرُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَأَمِنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۖ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَا جِئْنَا لِنَفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۖ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي
رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۖ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ رِجَالِهِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ رِجَالِهِ أَخِيهِ ۚ

تسقى بها ويكال بها - وقيل كانت اثناء مستطيلا يشبه المَكْوَل - وقيل هي المَكْوَل الفارسي الذي يلتقي طرفاه تشرب به الاعاجم - وقيل كانت من فضة مموهة بالذهب - وقيل كانت من ذهب - وقيل كانت مرصعة بالجواهر [ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدِّنٌ] ثم نادى منادٍ يقال أذنه اعلمه وأذن أكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه - روي انهم ارتحلوا واصلهم يوسف حتى انطلقوا ثم امر بهم فادركوا وحبسوا ثم قيل لهم ذلك - والعير الإبل التي عليها الاحمال لانها تعبر اي تذهب وتجيء - وقيل هي قافلة الحمير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كانها جمع عير واصلها فعل كسَفَفَ وسَقَفَ فعل به ما فعل ببيض وعيد، والمراد اصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي - وقرأ ابن مسعود وَجَعَلَ السَّقَايَةَ عَلَى حَذَفِ جَوَابِ لَمَّا كَانَهُ قِيلَ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ وَجَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ أَصْلَهُمْ حَتَّى انْطَلَقُوا ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدِّنٌ - وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي تَفْقِدُونَ مَنْ أَفْقَدْتَهُ إِذَا وَجَدْتَهُ فَقِيدًا - وقرأ صَوَاعَ وَمَاعَ وَصَوَعَ وَصُوعَ بفتح الصاد وضمها والعين معجمة وغير معجمة [وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ] يقوله المؤذن يريد وانا بحمل البعير كفيل أوديه الى من جاء به واراد وسق بعير من طعام جعل لمن حصله * [تَاللَّهِ] قسم فيه معنى التعجب مما أضيف اليهم واما قالوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ فاستشهدوا بعلمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وامانتهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك ولانهم دخلوا وافواه وراحلهم مكعومة لئلا تتناول زرعاً او طعاماً لاحد من اهل السوق ولانهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم [وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ] وما كنا قط نوصف بالسرقة وهي منافية لخالنا - [فَمَا جَزَاؤُهُ] الضمير للصواع اي فما جزاء سرقته [إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ] في جحودكم وانعائكم البراءة منه [قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ] اي جزاء سرقته اخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب ان يُسْتَرْقَ سنةً لذلك استفتوا في جزائه - وقولهم [فَهُوَ جَزَاؤُهُ] تقرير للحكم اي فاخذ السارق نفسه هو جزاءه لا غير كقولك حق ريد ان يكسى ويطعم وينعم عليه فذلك حقه اي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقة وتلزمه - ويجوز ان يكون جزاءه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والاصل جزاءه من وجد في رحله فهو موضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من اخوزيد فيقول لك اخوه من يقعد الى جنبه فهو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه مقيداً للمظهر مقام المضمرة - ويحتمل ان يكون جزاءه خبر مبتدأ مستدوف اي المسئول عنه جزاءه ثم انتدوا بقولهم مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كما يقول من يستفتى في جزاء صيد المحرم صيد المحرم ثم يقول وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ [فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ] - قيل قال لهم من وكل

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٢

مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ٥ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ط مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ط وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٦ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئَسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٧ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذْنِ مُوَدِّنَ إِلَيْهَا الْعِيرَ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ٨

ويكون ذلك ابتلاءً من الله وامتحاناً لعباده ليمتيز المحققون من اهل الحشو فيقول المحقق هذا فعل الله ويقول الحشوي هو اثر العين كما قال وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الآية - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يعود احسن والحسين فيقول أعيدكما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان وهامة [وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] يعني ان اراد الله بكم سوء لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما اشرت به عليكم من التفريق وهو مصيدكم لا محالة [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] * ثم قال [وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ] اي متفرقين [مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ] رأي يعقوب ودخولهم متفرقين شيئاً قط حيث اصابهم ماماء هم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم وانضاحهم بذلك واخذ اخيهم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على ابيهم [إِلَّا حَاجَةٌ] استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة [فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا] وهي شفقتة عليهم واظهارها بما قاله لهم وصاهم به [وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ] يعني قوله وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ وعلمه بان القدر لا يغني عنه الحذر * [أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ] ضم اليه بنيامين - وروي انهم قالوا له هذا اخونا قد جئناك به فقال لهم احسنتم واصبتم وستجدون ذلك عندي فانزلهم وكرمهم ثم اضافهم واجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان اخي يوسف حياً لأجلسني معه فقال يوسف بقي اخوك وحيداً فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤكله وقال انتم عشرة فلينزل كل اثنين بيتاً وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته حتى اصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بدين اشتدقت اسماء هم من اسم اخ اي هلك فقال له اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجد اخاً مثلك ولكن لم يذك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال له [إِنِّي أَنَا أَخُوكَ يُوسُفَ فَلَا تَبْتَئَسْ] فلا تحزن [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك - وعن ابن عباس تعرف اليه - وعن وهب انما قال له أَنَا أَخُوكَ بدل اخيك المفقود فَلَا تَبْتَئَسْ بما كنت تلقى منهم من الحسد والاذى فقد امنتهم - وروي انه قال له فاننا لا افارقك قال قد علمت اغتمام والدي بي فاذا حبستك ازداد غمه ولا مبيد الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا يجمل قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس صلمي في رحلك ثم انادي عليك بانك قد سرقته ليتها لي ردك بعد تسريحك معهم قال افعل * [السَّقَايَةَ] مشربة يسقى بها وهي الصواع - قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعاً يكال به - وقيل كانت الدواب

أَرْسَلَهُ مَعَهُمْ حَتَّى تَوْتُونَ مُوْتَقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ ۚ فَلَمَّا آتَوْهُ مُوْتَقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ٥ وَقَالَ يُبْنِي لَكُمْ دَخْلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ط وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ

الجملة الاولى وهي قوله هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا بَيَانًا لصدقتهم و انتفاء التزبد عن قيلهم فما تصنع بالجميل البوقى - قلت اعطفها على قوله مَا نَبْغِي عَلَى معنى لا نبغى فيما نقول وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَفْعَلُ كَيْتَ وَ كَيْتَ - و يجوز ان يكون كلاما مبتدأ كقولك ز ينبغى ان نَمِيرُ أَهْلَنَا كما تقول سعيْتُ في حاجة فلان واجتهدت في تحصيل غرضه و يجب ان اسعى و ينبغى لى ان لا اقصر - و يجوز ان يراى مَا نَبْغِي وَمَا نَنْطِقُ إِلَّا بِالصَّوَابِ فيما نُشِيرُ بِهِ عَلَيْكَ مِنْ تَجْهِيزِنَا مَعَ اخِينَا ثُمَّ قَالُوا هَذِهِ بَضَاعَتُنَا نَسْتَظْهِرُ بِهَا وَ نَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَفْعَلُ وَنَصْنَعُ بَيَانًا لآئِهِمْ لَا يَدْعُونَ فِي رَأْيِهِمْ وَانْهَمُ مَصِيبُونَ فِيهِ وَهُوَ وَجْهٌ حَسَنٌ وَاضِحٌ [ذَلِكَ كَيْلٌ يُسِيرُ] اى ذاك مكيل قليل لا يكفيننا يعنون مايكال لهم فارادوا ان يزدادوا اليه ما يكال لآئِهِمْ - او يكون ذَلِكَ اشارة الى كَيْلٌ بَعِيرٍ اى ذاك الكيل شىء قابل يُجِيدُنَا إِلَيْهِ الْمَلِكُ وَ لا يضايقنا فيه - او سهل عليه متيسر لا يبعظمه - و يجوز ان يكون من كلام يعقوب و ان حمل بغير واحد شىء يُسِيرُ لا يَخَاطَرُ لِمِثْلِهِ بِالْوَلَدِ كَقَوْلِهِ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ * [لَنُأَرْسَلَهُ مَعَكُمْ] مَذَابٍ لِحَالِي وَ قَدْ رَأَيْتُ مِنْكُمْ مَا رَأَيْتُ أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ [حَتَّى تَوْتُونَ مُوْتَقًا مِّنَ اللَّهِ] حَتَّى تَعْطُونِي مَا تَوْتُقُ بِهِ مِنْ عِزِّ اللَّهِ إِرَادَ أَنْ يَحْلِفُوا لَهُ بِاللَّهِ وَانَمَا جَعَلَ الْحَلْفَ بِاللَّهِ مُوْتَقًا مِنْهُ لِأَنَّ الْحَلْفَ بِهِ مِمَّا تَوْتُقُ بِهِ الْعَهْدَ وَتُشَدُّ وَتَذَنُّ اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَهُوَ أَذَنُ مِنْهُ [لَتَأْتُنَّنِي بِهِ] جَوَابُ الْيَمِينِ لِأَنَّ الْمَعْنَى حَتَّى تَحْلِفُوا لَتَأْتُنَّنِي بِهِ [إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ] إِلَّا أَنْ تُغْلِبُوا فَلَمْ تَطِيقُوا الْإِثْيَانَ بِهِ - أَوْ إِلَّا أَنْ تَهْلِكُوا - فَإِنَّ قَوْلَ أَخْبَرَنِي عَنْ حَقِيقَةِ هَذَا الِاسْتِثْنَاءِ فِيهِ اشْكَالٌ - قُلْتُ أَنَّ يُحَاطَ بِكُمْ مَفْعُولٌ لَهُ وَالكلام المثبت الذي هو قوله لَتَأْتُنَّنِي بِهِ فِي تَارِيْلِ النَّفْيِ مَعْنَاهُ لَا تَمْتَذِعُونَ مِنَ الْإِثْيَانِ بِهِ إِلَّا لِلْحَاطَةِ بِكُمْ اى لَا تَمْتَذِعُونَ مِنْهُ لَعَلَّةٌ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا لَعَلَّةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمَ الْعَامِّ فِي الْمَفْعُولِ لَهُ وَالِاسْتِثْنَاءُ مِنْ أَعْمَ الْعَامِّ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي النَّفْيِ وَحَدَّةٌ فَلَبَّاتُ مِنْ تَارِيْلِهِ بِالنَّفْيِ وَ نَظِيرُهُ مِنَ الْإِثْبَاتِ الْمَتَّأَوِّلِ بِمَعْنَى النَّفْيِ قَوْلُهُمْ أَقْسَمْتُ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ وَ لَا فَعَلْتَ تَرِيدُ مَا أَطْلَبُ مِنْكَ إِلَّا الْفَعْلَ [عَلَى مَا نَقُولُ] مِنْ طَلَبِ الْمُوْتَقِ وَاعْطَاةِ [وَكَيْلٌ] رَقِيبٌ مَطْلَعٌ * وَانْمَا نَهَاهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ لِأَنَّهُمْ كَانُوا ذَرِيَّةً بَهَاءً وَ شَارَةً حَسَنَةً وَ قَدْ اسْتَشْهَرَهُمْ أَهْلُ مِصْرَ بِالْقُرْبَةِ عِنْدَ الْمَلِكِ وَ التَّكْرِمَةِ الْخَاصَّةِ الَّتِي لَمْ تَكُنْ لغيرهم فَكَانُوا مَظَنَّةً لَطَمُوحِ الْإِبْصَارِ إِلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِ الْوَفُودِ وَأَنْ يَشَارَ إِلَيْهِمْ بِالْأَصَابِعِ وَ يَقَالُ هَؤُلَاءِ أَصْيَافُ الْمَلِكِ أَنْظَرُوا إِلَيْهِمْ مَا أَحْسَنَهُمْ مِنْ فِتْيَانٍ وَ مَا أَحَقَّهُمْ بِالْأَكْرَامِ لِأَسْرِمَتِهِمْ أَكْرَمَهُمُ الْمَلِكُ وَ قَرَّبَهُمْ وَفَضَّلَهُمْ عَلَى الْوَانِدِينَ عَلَيْهِ فَخَافَ لِذَلِكَ أَنْ يَدْخُلُوا كَوَكْبَةً وَاحِدَةً فَيُعَانُوا لْجَمَالِهِمْ وَجَلَالَةَ أَمْرِهِمْ فِي الصَّدُورِ فَيُصِيبُهُمْ مَا يَسُوءُهُمْ وَ ذَلِكَ لَمْ يَوْصِهِمْ بِالتَّفَرُّقِ فِي الْكُرَّةِ الْأُولَى لِأَنَّهُمْ كَانُوا مَجْهُولِينَ مَغْرُوبِينَ بَيْنَ النَّاسِ - فَإِنَّ قَوْلَ هَلْ لِلْعَابَةِ بِالْعَيْنِ وَجْهٌ تَصَحَّ عَلَيْهِ - قُلْتُ يَجُوزُ أَنْ يُحَدِّثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ النَّظَرِ إِلَى الشَّيْءِ وَ الْإِعْجَابِ بِهِ نَقْصَانًا فِيهِ وَ خِلَافًا مِنْ بَعْضِ الرُّجُوعِ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ١

رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ⑤ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسَلْنَا مَعَنَا آخَانَ نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ⑥ قَالَ هَلْ أُمِنْتُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أُمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ⑦ فَالَهُ خَيْرٌ حِفْظًا ⑧ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ⑨ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ⑩ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ⑪ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا ⑫ وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ⑬ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ⑭ قَالَ لَنْ

و فعلان للكثرة اي لغلمانه الكياليين [لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا] لعلهم يعرفون حق ردها و حق التكرم باعطاء البدلين [إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ] و فرغوا ظروفهم [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع اليها و كانت بضاعتهم النعال و الادم - و قيل تخوف ان لا يكون عند ابيه من المتاع ما يرجعون به - و قيل لم ير من الكرم ان يأخذ من ابيه و اخوته ثمناً - و قيل علم ان ديانتهم تحملهم على رد البضاعة لا يستحلون امساكها فيرجعون لاجلها - و قيل معني لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ لعلهم يردونها * [مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ] يريدون قول يوسف فَإِن لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ لَانِهِمْ إِذَا أُنْذِرُوا بمنع الكيل فقد منع الكيل [نَكْتَلُ] نرفع المانع من الكيل و نكتل من الطعام ما نحتاج اليه - و قرئ يكتل بمعنى يكتل اخونا فينضم اكتياله الى اكتيالنا - او يكن سبباً للاكتيال فان امتناعه بسببه * [هَلْ أُمِنْتُكُمْ عَلَيْهِ] يريد انكم قلتم في يوسف وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ كما تقولونه في اخيه ثم خستم بضمنانكم فما يؤمنني من مثل ذلك ثم قال [فَالَهُ خَيْرٌ حِفْظًا] فتوكل على الله فيه و دفعه اليهم - و حفظاً تميز كقولك هو خيرهم رجلاً - والله دره فارساً - و يجوز ان يكون حالاً - و قرئ حفظاً - و قرأ الاعمش فالله خَيْرُ حَافِظٍ - و قرأ ابو هريرة خَيْرُ الْحَفِظِينَ [وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ] فأرجو ان يُنعم علي بحفظه و لا يجمع علي مصيبتين * و قرئ رُدَّتْ إِلَيْنَا بالكسر على ان كسرة الدال المدغمة نُقِلَتْ الى التاء كما قيل قِيلَ و بيع - و حكى قُطْرُبٌ ضَرَبَ زَيْدٌ عَلَى نَقْلِ كَسْرَةِ الرَّاءِ فَيَمْنُ سَكَنُهَا إِلَى الضَّادِ - [مَا نَبْغِي] للنفى اي ما نبغي في القول و ما نتزبد في ما وصفنا لك من احسان الملك و اكرامه - و كانوا قالوا له انا قدمنا على خير رجل انزلنا و اكرمنا كرامة لو كان رجلاً من آل يعقوب ما اكرمنا كرامته - او ما نبغي شيئاً وراء ما فعل بنا من الاحسان - او على الاستفهام بمعنى اي شيء نطلب وراء هذا - و في قراءة ابن مسعود مَا نَبْغِي بالتاء على مخاطبة يعقوب معناه اي شيء نطلب وراء هذا من الاحسان او من الشاهد على صدقنا - و قيل معناه ما نريد منك بضاعة اخرى - و قوله [هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا] جملة مستأنفة موصلة لقوله مَا نَبْغِي و الجملة بعدها معطوفة عليها على معنى ان بضاعتنا رُدَّتْ إِلَيْنَا فنستظهر بها [وَنَمِيرُ أَهْلَنَا] في رجوعنا الى الملك [وَنَحْفَظُ أَخَانًا] فما يصيبه شيء مما تخافه و نزداد باستصحاب اخينا و سق بعير زائداً على اوساق اباعونا فأي شيء نبغي وراء هذه المباغي التي نستصلح بها احوالنا و نوسع ذات ايدينا و انما قالوا [وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ] لما ذكرنا انه كان لا يزيد للرجل على حمل بعير للتقيس - فان قلت هذا اذا فسرت البغي بالطلب فاما اذا فسرت بالكذب و التزبد في القول كانت

خَيْرَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ٥ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُكْرَرُونَ ٦ وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ قَالِ اتُّنُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَيْدِيكُمْ ٧ الَّا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ٨ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِندِي وَلَا تَقْرَبُونِ ٩ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَنَّا وَإِنَّ لَنَا لَأَعْلُونَ ١٠ وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بَصَائِعُتُمْ فِي

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ١

الحكمة ان نشاء له ذلك [وَلَا تُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] اَنْ نأجرهم في الدنيا [وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] لهم - قال سفين بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة و الفاجر يُعجل له الأخير في الدنيا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَةُ [لَمْ يَعْرِفُوهُ] طول العهد و مفارقتهم في سنّ الحداثة و لاعتقادهم انه قد هلك و لذهابه عن اوهامهم القلّة فكرهم فيه و اهتمامهم بشانه و لبعد حاله اللتي بلغها من الملّك و السلطان عن حاله اللتي فارقه عليها طريقاً في البئر مشرياً بدراهم معدودة حتى لو تخيل لهم انه هو لكذبوا انفسهم و ظنّوهم و لان الملّك مما يبدل الزيّ و يابس صاحبه من التهيّب والاستعظام ما ينكر له المعروف - و قيل رأوه على زيّ فرعون عليه ثياب الحرير جالساً على سرير في عذقه طوق من ذهب و على رأسه تاج فما خطر ببالهم انه هو - و قيل ما رأوه الا من بعيد بينهم و بينه مسافة و حجاب و ما وقفوا الا حيث يقف طلاب الحوائج - و انما عرفهم لانه فارقتهم و هم رجال و رأى زيّهم قريباً من زيّهم اذ ذاك و لان همته كانت معقودة بهم و بمعرفتهم فكان يتأمل و يتفطن - و عن الحسن ما عرفهم حتى تعرّفوا له * [وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ] اي اّصلحهم بعدتهم و هي عدّة السفر من الزاد و ما يحتاج اليه المسافرين و اوقر ركايبهم بما جاؤا له من الميرة - و قرئ بجَهَّازِهِمْ بكسر الجيم [قَالَ اتُّنُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَيْدِيكُمْ] لابد من مقدّمة سبقّت له معهم حتى اجتزّ القول هذه المسئلة - روي انه لما رأهم و كلموه بالعبرانية قال لهم أخبروني من انتم و ما شانكم فاذي أنكرهم قالوا نحن قوم من اهل الشام رعاة اصابنا الجهد فجئنا نمتار فقال لعلكم جئتم عيوناً تنظرون عورة بلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لذا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كذا اثنى عشر فهلك مدنا واحد قال فكم انتم ههنا قالوا عشرة قال فاین الاخ الاحادي عشر قالوا هو عند ابيه يتسلّى به من البناك قال فمن يشهد لكم انكم استم بعيون و ان الذي تقولون حق قالوا اننا ببلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لذا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة و اتنوني باخيككم من ايكم و هو يحمل رسالة من ايكم حتى اصدقكم فاقترعوا بينهم فاصابت القرعة شمعون و كان احسنهم رأياً في يوسف فخلّقه عذده و كان قد احسن انزالهم و ضيافتهم * [وَلَا تَقْرَبُونِ] فيه وجهان - احدهما ان يكون داخلا في حكم الجزاء مجزوما عطفاً على محل قوله فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ كانه قيل فإن لم تأتوني به تحرّموا ولا تقربوا - و ان يكون بمعنى النهي * [سُبْحَانَ اللَّهِ عَنَّا] سنخاذه عنه و سنجدد و نحتال حتى نذترعه من يده [وَأَنَا لَفَاعِلُونَ] وانا لفاعلون على ذلك لانتعائى به - او وانا لفاعلون ذلك لا محالة لا نفرط فيه و لا نترانى * [لِفَتْنِهِ] - و قرئ [لِفَتْنِهِ] و هما جمع فتى كاخوة و اخوان في اخ و فيلة للقلة

اَيُّوْمَ لَدَيْنَا مَكِيْنٌ اٰمِيْنٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِيْ عَلٰى خَزَائِنِ الْاَرْضِ ۚ اِنِّيْ حَفِيْظٌ عَلِيْمٌ ۝ وَكَذٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْاَرْضِ ۚ يَتَّبِعُوْا مِنْهَا حَيْثُ يَشَآءُ ۚ نُّصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَآءُ وَلَا نُضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَلَا جُرْ الْاٰخِرَةَ

و يجتمع لك من الكنوز ما لم يجتمع لاحد قبلك * [اجْعَلْنِيْ عَلٰى خَزَائِنِ الْاَرْضِ] وَلَئِيْ خَزَائِنَ اَرْضِكَ [اِنِّيْ حَفِيْظٌ عَلِيْمٌ] اَمِيْنٌ احفظ ما تستحفظُنيْهِ عالم بوجوه التصرف وصفاً لنفسه بالامانة والكفاية اللتين هما طَلِبَةُ الملوك ممن يُوْتُوْنَهُ - وانما قال ذلك ليتوصل الى امضاء احكام الله تعالى واقامة الحق و بسط العدل والتمكّن مما لاجله تُبْعَثُ الانبياء الى العباد ولعلمه ان احداً غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاء وجه الله لا لحب الملك و الدنيا - وعن النبي صلى الله عليه وآله و سلم رحم الله اخي يوسف او لم يقل اجْعَلْنِيْ عَلٰى خَزَائِنِ الْاَرْضِ لاستعمله من ساعته ولكنه آخر ذلك سنة - فان قلت كيف جاز ان يتولّى عملاً من يد كافر ويكون تبعاً له وتحت امره وطاعته - قلت روى مجاهد انه كان قد اسلم - وعن قتادة هو دليل على انه يجوز ان يتولّى الانسان عملاً من يد سلطان جائر - وقد كان السلف يتولّون القضاء من جهة البغاة ويرونه - و اذا علم النبي او العالم انه لا سبيل الى الحكم بامر الله ودفع الظلم الا بتمكين الملك الكافر او الفاسق فله ان يستظهر به - وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع * [وَكَذٰلِكَ] ومثل ذلك التمكن الظاهر [مَكَّنَّا لِيُوسُفَ] في ارض مصر - روي انها كانت اربعين فرسخاً في اربعين [يَتَّبِعُوْا مِنْهَا حَيْثُ يَشَآءُ] - قرى بالذنون والياء اي كل مكان اراد ان يتخذها منزلاً ومتبواً له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسلطانه - روي ان الملك تَوَجَّهَ وَخَلَّمَهُ بخاتمه ورّدها بسيفه ووضع له سريراً من ذهب مكللاً بالدر والياقوت - و روي انه قال له اَمَّا السّرير فاشدّ به ملكك و اَمَّا الخاتم فادبّ به امرك و اَمَّا التاج فليس من لباسي ولا لباس ابائي فقال فقد وضعته اجلاً لك و اقراراً بفضلك فجلس على السرير و دانّت له الملوك وفوّض الملك اليه امره وعزل قطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيراً مما طلبت فوجدتها عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا و اقام العدل بمصر و احبّته الرجال والنساء و اسلم على يديه الملك وكثير من الناس - و باع من اهل مصر في سنّي القحط الطعام بالدنانير والدرهم في السنة الاولى حتى لم يبقَ معهم شيء منها ثم بالحملي والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياح والعقار ثم برقابهم جميعاً حتى استرقّهم جميعاً فقالوا والله ما رأينا كالיום ملكاً اجل ولا اعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى قال الرأي رأيك قال فاني أشهد الله وأشهدك اني اعتقت اهل مصر عن آخرهم و رددت عليهم املاكهم و كان لا يبيع من احد من الممتارين اكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس و اصاب ارض كنعان و بلاد الشام نحو ما اصاب ارض مصر فارسل يعقوب بنيه ليمتاروا واحتبس بئياً ممين [بِرَحْمَتِنَا] بعطائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم [مَنْ نَّشَآءُ] من اقتضت

مَا رَحِمَ رَبِّي ^ط إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ^٥ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي ^٦ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١٤

الشهوة البشرية لا عن طريق القصد والعزم - وإما ان يريد عموم الاحوال [إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ] اراة الجنس اي ان هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات [اَلَا مَا رَحِمَ رَبِّي] اَلَا البعض الذي رحمه ربي بالعصمة كالملائكة - ويجوز ان يكون مَا رَحِمَ في معنى الزمان اي الاوقات رحمة ربي يعني انها اَمَّارَةٌ بالسوء في كل وقت وَاَوَّلَ الاوقات العصمة - ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً اي ولكن رحمة ربي هي اللتي تصرف الاساءة كقوله وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ اِلَّا رَحْمَةً - وقيل معذاه ذَلِكَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ لَان المعصية خيانة - وقيل هو من كلام امرأة العزيز اي ذَلِكَ الذي قُلْتُ لِيَعْلَمَ يَوْسُفُ اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ ولم اَكْذِبْ عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سُلِّتُ عنه وَمَا اَبْرَأُ نَفْسِيْ مِنْ ذَلِكَ من الخيانة فاني قد خذتُه حين قرفته وقُلْتُ مَا جَزَاءُ مَنْ ارَادَ بِاهْلَاكِ سُوءٍ اِلَّا اَنْ يُسْجِنَ وَاودعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها اِنَّ كل نفس لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ اِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي اَلَا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف [اِنَّ رَبِّيْ غَفُورٌ رَحِيمٌ] استغفرت ربها واسترحمتها مما ارتكبت - فَاَنْ قُلْتُ كَيْفَ صَحَّحَ ان يجعل من كلام يوسف و لا دليل على ذلك - قُلْتُ كَفَى بالمعنى دليلاً قانداً الى ان يجعل من كلامه ونحوه قوله قَالَ اَلَمْ لَا مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنُ اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ثُمَّ قَالَ فَمَا ذَا قَامُورُونَ وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم - وعن ابن جُرَيْجٍ هذا من تقديم القرآن وتأخيرها ذهب الى ان ذَلِكَ لِيَعْلَمَ متصل بقوله فَسَّأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ - ولقد لفقت المبطلة روايات مصنوعة فزعموا ان يوسف حين قال اِنِّي لَمْ أَخْذُهُ بِالْغَيْبِ قال له جبرئيل و لا حين هَمَمَتْ بها وقالت له امرأة العزيز و لا حين حللت نكته سراويلك يا يوسف وذلك لتهاكمهم على يَهَتْ اللَّهُ و رُسُلُهُ * يقال استخلصه واستخلصه اذا جعله خالصاً لنفسه وخاصاً به [فَلَمَّا كَلَّمَهُ] وشاهد منه ما لم يحتسب [قَالَ] ايها الصديق [اِنَّكَ اَلْيَوْمَ لَدُنْيَا مَكِينٌ] ذو مكانة ومفزة [اَمِينٌ] مؤتمن على كل شيء - روي ان الرسول جاءه فقال اَجِبِ الْمَلِكَ فخرج من السجن ودعا لاهله اَللَّهُمَّ اعْطِفْ عَلَيْهِمْ قُلُوبَ الْاَخِيَارِ و لا تُعَمَّ عَلَيْهِمُ الْاَخْبَارَ فهُمْ اَعْلَمُ النَّاسَ بِالْاَخْبَارِ فِي الْوَقَاعَاتِ وَكُتِبَ عَلَى بَابِ السِّجْنِ هَذِهِ مَنَازِلُ الْبَلَوَى وَقُبُورُ الْاَحْيَاءِ وَشِمَاتَةُ الْاَعْدَاءِ وَتَجَرِبَةُ الْاَصْدِقَاءِ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَتَنَظَّفَ مِنْ دَرَنِ السِّجْنِ وَلَبَسَ ثِيَاباً جُوداً فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى الْمَلِكِ قَالَ اَللَّهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ بِخَيْرِكَ مِنْ خَيْرِهِ وَاَعُوذُ بِعِزَّتِكَ وَقُدْرَتِكَ مِنْ شَرِّهِ ثُمَّ سَأَمَ عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ بِالْعِبْرَانِيَةِ فَقَالَ مَا هَذَا اَللِّسَانُ قَالَ لِسَانُ اَبَائِي وَكَانَ الْمَلِكُ يَتَكَلَّمُ بِسَبْعِينَ لِسَاناً فَكَلَّمَهُ بِهَا فَاجَابَهُ بِجَمِيعِهَا فَتَعَجَّبَ مِنْهُ وَقَالَ ايها الصديق اني احب ان اسمع رؤياي منك فقال رَأَيْتَ بِقِرَاتٍ فَوْصَفَ لَوْنَهُنَّ وَاحْوَالَهُنَّ وَمَكَانَ خُرُوجَهُنَّ وَرَمَفَ السَّنَابِلِ وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَى الْهَيْئَةِ الَّتِي رَأَاهَا الْمَلِكُ لَا يُخْرِيمُ مِنْهَا حَرْنًا وَقَالَ لَهُ مِنْ حَقِّكَ اَنْ تَجْمَعَ الطَّعَامَ فِي الْاَهْرَاءِ فَيَأْتِيكَ الْخَلْقُ مِنَ الذَّوَاهِي وَيَمْتَارُونَ مِنْكَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١٦

بِهِ ۞ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قُطِّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ۖ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۖ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الشَّنْ حَصَّصَ الْحَقُّ ۖ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ وَانَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۝ وَمَا أَبْرِئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا

إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَوْ كُنْتُ مَكْنَهُ وَلَبِثْتُ فِي السِّجْنِ مَا لَبِثْتُ لَأَسْرَعْتُ الْجَابَةَ وَبَادَرْتُهُمُ الْبَابَ وَلَمَّا ابْتَغَيْتُ
الْعُذْرَ إِنْ كَانَ لَحَلِيمًا ذَا انَاءة - و إنما قال سَلِ الْمَلِكُ عَنْ حَالِ النِّسْوَةِ وَلَمْ يَقُلْ سَأَلَهُ إِنْ يَفْتَشُ عَنْ شَأْنِهِنَّ
لأن السؤال مما يُبَيِّنُ الْإِنْسَانَ وَيُجَرِّكُهُ لِلْبَحْثِ عَمَّا سُئِلَ عَنْهُ فَارَادَ إِنْ يُورَدُ عَلَيْهِ السُّؤَالُ لِيُجَدَّ فِي التَّفْقِيشِ
عَنْ حَقِيقَةِ الْقِصَّةِ وَفَصَّ الْحَدِيثَ حَتَّى يَقْبِذَ لَهُ بَرَاءَتَهُ بَيَانًا مَكشُوفًا يَتَمَيَّزُ فِيهِ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ - وَ قَرِئَ
النِّسْوَةُ بِضَمِّ الذَّوْنِ - وَ مِنْ كَرَمِهِ وَ حَسَنِ ادِّبِهِ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ سَيِّئَتَهُ مَعَ مَا صَنَعَتْ بِهِ وَ تَصَبَّحَتْ فِيهِ مِنَ السِّجْنِ
وَالْعَذَابِ وَ انْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الْمَقْطَعَاتِ ائِدِيَهُنَّ [إِنَّ رَبِّي] إِنْ اللَّهُ تَعَالَى [بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ] إِرَادَ أَنَّهُ كَيْدٌ عَظِيمٌ
لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ لِبُعْدِ غُورِهِ - أَوْ اسْتَشْهَدَ بِعِلْمِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُنَّ كِدْنُهُ وَ أَنَّهُ بِرَبْرِيءٍ مِمَّا قُرِفَ بِهِ - أَوْ إِرَادَ الْوَعِيدَ لَهُنَّ
أَيُّ هُوَ عَلِيمٌ بِكَيْدِهِنَّ فَمَجَازِيهِنَّ عَلَيْهِ * [مَا خَطْبُكُنَّ] مَا شَأْنُكُنَّ [إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ] هَلْ وَجَدْتُنَّ مِنْهُ مِيلًا
الْيَكُنَّ [قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] تَعْجَبًا مِنْ عَقْبَتِهِ وَ ذَهَابِهِ بِنَفْسِهِ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الرِّبَاةِ وَ مِنْ نَزَاهَتِهِ عَنْهَا [قَالَتِ امْرَأَتُ
الْعَزِيزِ الشَّنْ حَصَّصَ الْحَقُّ] أَيُّ ثَبَتَ وَ اسْتَقَرَّ - وَ قَرِئَ حَصَّصَ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَ هُوَ مِنْ حَصَّصَ
الْبَعِيرُ إِذَا الْقَى ثِفَاتَهُ لِلْإِنَاخَةِ قَالَ * شَعَرَ * فَحَصَّصَ فِي صَمِّ الصَّفَا ثِفَاتَهُ * وَ نَأَى بِسَلْمَى نَوَّةً ثُمَّ صَمَّمَا * وَ لَمْ يَزِدْ
عَلَى شَهَادَتِهِنَّ لَهُ بِالْبَرَاءَةِ وَ النِّزَاهَةِ وَ اعْتَرَفْنِ عَلَى أَنْفُسِهِنَّ بِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِشَيْءٍ مِمَّا قُرِفَتْ بِهِ لِأَنَّهُنَّ خُصُومُهُ
وَ إِذَا اعْتَرَفَ الْخَصْمُ بَانَ صَاحِبُهُ عَلَى الْحَقِّ وَ هُوَ عَلَى الْبَاطِلِ لَمْ يَبْقَ لِأَحَدٍ مَقَالٌ - وَ قَالَتِ الْمَجْبُورَةُ وَ الْحَشْوِيَّةُ
نَحْنُ قَدْ بَقِيَ لَنَا مَقَالٌ وَ لَا بَدَلْنَا إِنْ نَدَقْنَا فِي فُرُوقَةٍ مِنْ ثَبَتَتْ نَزَاهَتُهُ * [ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ] مِنْ كَلَامِ يُوسُفَ أَيُّ
ذَٰلِكَ التَّنَبُّتِ وَ التَّشْمُرِ لظُهُورِ الْبَرَاءَةِ لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ [أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ] بِظَهْرِ الْغَيْبِ فِي حَرَمَتِهِ وَ مَحَلِّ [بِالْغَيْبِ]
الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ عَلَى مَعْنَى وَ أَنَا غَائِبٌ عَنْهُ خَفِيَ عَنِ عَيْنِهِ - أَوْ هُوَ غَائِبٌ عَنِّي خَفِيَ عَنِ
عَيْنِي - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا أَيُّ بِمَكَانِ الْغَيْبِ وَ هُوَ الْخَفَاءُ وَ الْاسْتِنَارُ وَرَاءَ الْأَبْوَابِ السَّبْعَةِ الْمَغْلَقَةِ [وَ] لِيَعْلَمَ [أَنَّ
اللَّهُ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ] لَا يَنْفِذُهُ وَ لَا يَسُدُّهُ وَ كَانَ تَعْرِيفُ بَامْرَأَتِهِ فِي خِيَانَتِهَا أَمَانَةً زَوْجِيًّا وَ فِي خِيَانَتِهِ أَمَانَةً
اللَّهُ حِينَ سَاعَدَهَا بَعْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ عَلَى حَسْبِهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَاكِيدًا لِأَمَانَتِهِ وَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ خَائِنًا لَمَّا هَدَى اللَّهُ
كَيْدَهُ وَ لَا سُدَّهُ * ثُمَّ إِرَادَ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِلَّهِ وَ يَهْضُمَ نَفْسَهُ لئَلَّا يَكُونَ لَهَا مُزَكِّيًّا وَ بِحَالِهَا فِي الْأَمَانَةِ مُعْجَبًا وَ مُفْتَخِرًا
كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ إِنَّا سَيِّدُ رُؤْدِ أَهْمٍ وَ لَا نَخْشَوُ الْيَهُودَ إِنْ مَا فِيهِ مِنَ الْأَمَانَةِ لَيْسَ بِهِ وَحْدَهُ
وَ إِنَّمَا هُوَ بِتَوَنُّيْدِ اللَّهِ وَ لُطْفِهِ وَ عَصَمَتِهِ فَقَالَ [وَمَا أَبْرِئُ نَفْسِي] مِنَ الزَّلْزِلِ وَ مَا أَشْهَدُ لَهَا بِالْبَرَاءَةِ الْكَلِمَةَ
وَ لَا أُرْكِيهَا - وَ لَا يَخْلُو مَا إِنْ يَرِيدُ فِي هَذِهِ الْحَادِثَةِ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْهَمِّ الَّذِي هُوَ مِيلُ النَّفْسِ عَنْ طَرِيقِ

و سَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضِرَ وَأُخِرَ يَبْسُتَ لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا ٦
فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ٧ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ٨ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ٩ وَقَالَ الْمَلِكُ انْتُونِي ١٠

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٦

اخترم دونه ولا من علمهم فربما لم يعلموا - ومعنى لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ لعلمهم يعلمون فضلك و مكانك من العلم
فيطلبوك ويخلصوك من محنتك [تزرعون] خبر في معنى الامر كقوله تَوُومِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - وَتَجَاهِدُونَ -
وانما يُخْرِجُ الامر في صورة الخبر للمبالغة في ايجاب ايجاد المأمور به فيجعل كأنه يوجد فهو يُخْبِرُ عنه -
و الدليل على كونه في معنى الامر قوله فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ [دَابًّا] بسكون الهمزة وتحريكها وهما مصدر دَابَّ في
العمل وهو حال من المأمورين اي دائبين اما على تدابون دَابًّا و اما على ايقاع المصدر حال بمعنى ذوي دَاب -
[فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ] لكلا يتسوس * و [يَأْكُلْنَ] من الاسناد المجازي جعل اكل اهلن مسندا اليهن [تَحْصِنُونَ] تحريزون
و تحبسون * [يُغَاثُ النَّاسُ] من الغوث - او من الغيث يقال غِيِثَتِ البلاد اذا مطرت - ومنه قول الاعرابية غِثْنَا مَا شِئْنَا
[يَعْرِصُونَ] بالياء والتاء يَعْرِصُونَ العذب والزيتون و السمس - وقيل يحلبون الصروع - و قرئ يَعْرِصُونَ
على البناء للمفعول من عصره اذا انجاء وهو مطابق للاغائة - ويجوز ان يكون المبني للفاعل بمعنى
يُنَجِّونَ كأنه قيل فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يُغِيثُونَ اي يُغِيثُهُمُ اللَّهُ وَيُغِيثُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وقيل يَعْرِصُونَ يمتطرون
من اعصرت السحابة وفيه وجهان - اما ان يضمن اعصرت معنى مطرت فيعدى تعديته - واما ان يقال
الاصل اعصرت عليهم فحذف الجار و اصل الفعل - تأول البقرات السماء و السنبلات الخضر بسنين مخاضيب
والعجاف واليابسات بسنين مُجْدِبَةٍ ثم بشرهم بعد الفراغ من تاريل الرويا بان العام الثامن يجيء
مباركا خصيبا كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي - وعن قتادة زاده الله علم سنة - فان قلت
معلوم ان السنين المجدية اذا انتهت كان انتهاؤها بالخصب والآن توصف بالانتهاء فلم قلت ان علم ذلك من
جهة الوحي - قلت ذلك معلوم علما مطلقا لا مفصلا وقوله فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ تفصيل
لحال العام و ذلك لا يعلم الا بالوحي * اما تأني و تثبت في اجابة الملك و قدّم سوال النسوة
ليظهر براءة ساحته عما قُرف به و سُجن فيه لئلا يتسلق به الحاسدون الى تقبيح امره عنده و يجعلوه سُلما
الى حط منزلته كذيه و لئلا يقولوا ما خُلد في السجن سبع سنين الا لامر عظيم وجرم كبير حَقَّ به ان يسجن
و يعذب ويستكف شره - وفيه دليل على ان الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في موافقها
قال عليه السلام مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَقْرَنَنَّ مَوَاقِفَ التَّهْمِ - ومنه قال رسول الله صلى الله
عليه وآله و سلم للمارين به في معتكفه و عنده بعض نسائه هي فلانة اتقاء للتهمة - وعن النبي صلى الله
عليه وآله و سلم لقد عجبتم من يوسف وكرمه و صبره والله يغفر له حين سُئِلَ عن البقرات العجاف و السمان
و لو كنت مكانه ما اخبرتكم حتى اُشترط ان يُخْرِجُونِي و لقد عجبتم منه حين اتاه الرسول فَقَالَ ارْجِعْ

كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ٥ قَالُوا اضْغَاثُ أَحْلَامٍ ٦ وَ مَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ ٧ وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ٨ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ

إِمَّا أَنْ تَكُونَ لِلبَّيَانِ كَقَوْلِهِ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ وَإِمَّا أَنْ تَدْخُلَ لِأَنَّ الْعَامِلَ إِذَا تَقَدَّمَ عَلَيْهِ مَعْمُومُهُ لَمْ يَكُنْ فِي قُوَّتِهِ عَلَى الْعَمَلِ فِيهِ مِثْلُهُ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْهُ نُعْضِدُ بِهَا كَمَا يُعْضِدُ بِهَا اسْمُ الْفَاعِلِ إِذَا قُلْتَ هُوَ عَابِرُ الرُّؤْيَا لَا نَحْطَاطُهُ عَنِ الْفِعْلِ فِي الْقُوَّةِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلرُّؤْيَا خَبَرٌ كَأَنَّ كَمَا تَقُولُ كَانَ فَلَانُ لِهَذَا الْأَمْرُ إِذَا كَانَ مُسْتَقْلَبًا بِهِ مَتَمَكِّنًا مِنْهُ ر [تَعْبُرُونَ] خَبَرُ آخِرٍ - أَوْحَالٍ - وَأَنْ يَضْمَنَ تَعْبُرُونَ مَعْنَى فَعَلَ يَتَعَدَّى بِاللَّامِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْ كُنْتُمْ تَنْتَدِبُونَ لِعِبَارَةِ الرُّؤْيَا وَحَقِيقَةُ عَبْرَتِ الرُّؤْيَا ذِكْرُتُ عَاقِبَتِهَا وَآخِرُ أَمْرِهَا كَمَا تَقُولُ عَبْرَتُ النَّهْرِ إِذَا قَطَعْتَهُ حَتَّى تَبْلُغَ آخِرَ عَرْضِهِ وَهُوَ عِبْرَةٌ وَنَحْوُهُ أَوَّلُتِ الرُّؤْيَا إِذَا ذَكَرْتَ مَالَهَا وَهُوَ مُرْجِعُهَا وَعَبْرَتُ الرُّؤْيَا بِالتَّخْفِيفِ هُوَ الَّذِي اعْتَمَدَهُ الْأَنْبِيَاءُ وَرَأَيْتُمْ يَذْكُرُونَ عَبْرَتَ التَّشْدِيدِ وَالتَّعْبِيرِ وَالْمَعْبُورُ قَدْ عَثَرْتُ عَلَى بَيْتٍ أَنْشَدَهُ الْمُبَرِّقُ فِي كِتَابِ الْكَامِلِ لِبَعْضِ الْأَعْرَابِ * شَعْرٌ * رَأَيْتُ رُؤْيَا ثُمَّ عَبَّرْتُهَا * وَكُنْتُ لِلأَحْلَامِ عِبَارًا * [اضْغَاثُ الْأَحْلَامِ] تَخَالِيطُهَا وَابْطِئُهَا وَ مَا يَكُونُ مِنْهَا مِنْ حَدِيثِ نَفْسٍ أَوْ وَسوسةٍ شَيْطَانٍ وَاصِلِ الْاضْغَاثِ مَا جُمِعَ مِنْ اخْطَاطِ الذِّبَاتِ وَحُزْمِ الْوَاحِدِ ضَغَتْ فَاسْتَعِيرَتْ لَذَلِكَ وَالْإِغَاثَةُ بِمَعْنَى مِنْ أَيْ اضْغَاثٍ مِنَ الْأَحْلَامِ وَالْمَعْنَى هِيَ اضْغَاثُ أَحْلَامٍ - فَإِنَّ قَامَتْ مَا هُوَ الْأَحْلَامُ وَاحِدٌ فَلَمْ يَقَالُوا اضْغَاثُ أَحْلَامٍ فَجَمَعُوا - قَامَتْ هُوكَمَا تَقُولُ فَلَانُ يَرْكَبُ الْخَيْلَ وَيَلْبَسُ الْعِمَامَةَ الْخَزْلَمَنْ لَا يَرْكَبُ إِلَّا فَرَسًا وَاحِدًا وَ مَا لَهُ إِلَّا عِمَامَةٌ فَرْدَةٌ تَزِيدُ فِي الْوَصْفِ فَهُوَ لَا يَزِيدُ فِي وَصْفِ الْحَلَمِ بِالْبَطْلَانِ فَجَعَلُوهُ اضْغَاثُ أَحْلَامٍ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَدْ قَصَّ عَلَيْهِمْ مَعَ هَذِهِ الرُّؤْيَا رُؤْيَا غَيْرَهَا [وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ] إِمَّا أَنْ يَرِيدُوا بِالْأَحْلَامِ الْمَنَامَاتِ الْبَاطِلَةَ خَاصَّةً فَيَقُولُوا لَيْسَ لَهَا عِنْدَنَا تَأْوِيلٌ فَإِنَّ التَّأْوِيلَ إِنَّمَا هُوَ لِلْمَنَامَاتِ الصَّحِيحَةِ الصَّالِحَةِ - وَإِمَّا أَنْ يَعْتَرِفُوا بِقُصُورِ عِلْمِهِمْ وَ أَنَّهُمْ لَيْسُوا فِي تَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِنَحَارِيرٍ * قَرْمِي [وَادَّكَرَ] بِالْدَالِ وَهُوَ الْفَصِيحُ - وَعَنْ الْحَسَنِ وَادَّكَرَ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةُ أَيْ تَذَكَّرَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا مِنَ الْفَتَنَيْنِ مِنَ الْقَتْلِ يُوسُفُ وَ مَا شَاهَدَ مِنْهُ [بَعْدَ أُمَّةٍ] بَعْدَ مَدَّةٍ طَوِيلَةٍ وَذَلِكَ أَنَّهُ حِينَ اسْتَفْتَى الْمَلِكُ فِي رُؤْيَاهُ وَاعْضَلَ عَلَى الْمَلَأِ تَأْوِيلَهَا تَذَكَّرَ النَّاجِي يُوسُفُ وَتَأْوِيلَهُ رُؤْيَاهُ وَرُؤْيَا صَاحِبِهِ وَطَلَبَهُ إِلَيْهِ أَنْ يَذْكُرَهُ عِنْدَ الْمَلِكِ - وَ قَرَأَ الْأَشْهَبُ الْعُقَيْلِيُّ بَعْدَ أُمَّةٍ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ وَالْأُمَّةُ الْذَّمَّةُ قَالَ عَدِي * شَعْرٌ * ثُمَّ بَعْدَ الْفَلَاحِ وَالْمَلِكِ وَالْأُمَّةُ وَارْتَهَمَ هَذَا الْقَبُورُ * أَيْ بَعْدَ مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِالنَّجَاةِ - وَ قَرْمِي بَعْدَ أُمَّةٍ بَعْدَ نَسِيَانٍ يُقَالُ أُمَّةً يَأْمَهُ أُمَّةً إِذَا نَسِيَ - وَمَنْ قَرَأَ بِسُكُونِ الْمِيمِ فَقَدْ خَطِي [أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ] إِنْ أَخْبَرَكُمْ بِهِ عَنْ عِنْدَهُ عِلْمُهُ - وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ [فَأَرْسِلُونِ] فَأَبْعَثُونِي إِلَيْهِ لِأَسْأَلَهُ وَ مُرُونِي بِاسْتِعْبَارِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَمْ يَكُنِ السِّجْنُ فِي الْمَدِينَةِ - الْمَعْنَى فَأَرْسَلُوهُ إِلَى يُوسُفَ فَاتَاهُ فَقَالَ [يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ] أَيُّهَا الْبَلْبَلِغُ فِي الصِّدْقِ وَأَمَّا قَالَ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ ذَاقَ أَحْوَالَهُ وَتَعَرَّفَ صِدْقَهُ فِي تَأْوِيلِ رُؤْيَاهُ وَرُؤْيَا صَاحِبِهِ حَيْثُ جَاءَ كَمَا أَوَّلَ وَلِذَلِكَ كَلَّمَهُ كَلَامَ مُحْتَمِزٍ فَقَالَ [لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ] لِأَنَّهُ لَيْسَ عَلَى يَقِينٍ مِنَ الرَّجُوعِ فَرُبَّمَا

سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَىٰ يُبْسِتُ ط يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ الْأُنْيُ فِي رُيَايَ إِنَّ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٥

ذلك من المضار - قلت كما اصطفى الله الانبياء على خليقته فقد اصطفى لهم احسن الامور و افضلها واولاها و الاحسن و الاولى بالذبي ان لا يكمل امره اذا ابتلي ببلاء الا الى ربه و لا يعتصد الا به خصوما اذا كان المعتصد به كافرا لئلا يشمت به الكفار و يقولوا لو كان هذا على الحق و كان له رب يغينه لما استغاث بنا - و عن الحسن انه كان يبكي اذا قرأها و يقول نحن اذا نزل بنا امر فرعنا الى الناس * لما دنى فرج يوسف رأى ملك مصر الربان بن الوليد رؤيا عجيبة هالكة رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس و سبع بقرات عجاف فاتبلعت العجاف السمان و رأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حنبا و سبعة اخر يابسات قد استحصدت و ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عباراتها [سمان] جمع سمين و سمينة و كذلك رجال و نسوة كرام - فان قلت هل من فرق بين ايقاع سمان صفة للمميز و هو بقرات دون المميز و هو سبع و ان يقال سبع بقرات سمانا - قلت اذا اوتعتها صفة لبقرات فقد قصدت الى ان تميز السبع بنوع من البقرات و هي السمان مذهب لا بجنسهن و لو وصفت بها السبع لقصدت الى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن - فان قلت هلا قيل سبع عجاف على الاضافة - قلت التمييز موضوع لبيان الجنس و العجاف وصف لا يقع البيان به وحده - فان قلت فقد يقولون ثلثة فرسان و خمسة اصحاب - قلت الفارس و الصاحب و الراكب و نحوها صفات جرت مجرى الاسماء فاخذت حكمها و جاز فيها ما لم يجز في غيرها الا تراك لا تقول عندي ثلثة ضخام و اربعة غلاظ - فان قلت ذلك مما يشك و ما نحن بسبيله لا اشكال فيه الا ترى انه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بان المراد البقرات - قلت ترك الاصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس باصل و قد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تقتصرحه من التمييز بالوصف - و العجاف الهزال الذي ليس بعده و السبب في وقوع عجاف جمعا لعجفاء و فاعل و فعلا لا تجمعان على فعال حملة على سمان لانه نقيضه و من دأبهم حمل النطير على النطير و النقيض على النقيض - فان قلت هل في الآية دليل على ان السنبلات اليابسة كانت سبعة بالخضر - قلت الكلام مبني على انصبابه الى هذا العدد في البقرات السمان و العجاف و السنبلات الخضر فوجب ان يتناول معنى الآخر السبع و يكون قوله و آخر يبست بمعنى و سبعة اخر - فان قلت هل يجوز ان يعطف قوله و آخر يبست على سنبلات خضر فيكون مجرورا المحل - قلت يودي الى تدافع و هو ان عطفا على سنبلات خضر يقتضي ان تدخل في حكمها فتكون معها مميزا للسبع المذكورة و لفظ الآخر يقتضي ان تكون غير السبع بيانه ذلك تقول عندي سبعة رجال قيام و يعود باجر نصيح لانك ميزت السبعة برجال موصوفين بالقيام و القعود على ان بعضهم قيام و بعضهم قعود فلو قامت عذبة سبعة رجال قيام و آخرين قعود تدافع ففسد [يا ايها الملا] كانه اراد الاعيان من العلماء و الحكماء - و اللام في قوله للرؤيا

سورة يرمع ١٢
 فَيَصْلُبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ط قَضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ٥ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا
 اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ٦ فَانْسَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ٧ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى

ع ١٥

تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ [الثابت الذي دلت عليه البراهين] * [أَمَّا أَحَدُكُمَا] يريد الشرايبي [فَيَسْقِي
 رَبَّهُ] سيده - وقرأ عكرمة فَيُسْقَى رَبَّهُ أَي يُسْقَى ما يروى به على البذاء للمفعول - روي انه قال لاول ما رأيت
 من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده واما القصبان الثلثة فانها ثلثة ايام تمضي في السجن
 ثم تخرج و تعود الى ما كنت عليه - وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلثة ايام ثم تخرج فتقتل
 [قَضِيَ الْأَمْرُ] قطع وتم ما [تَسْتَفْتِينَ] فيه من امركما وشانكما - فان قلت ما استفتيان في امر واحد بل في
 امرين مختلفين فما وجه التوحيد - قلت المراد بالامر ما أتيا به من سم الملك وما سجدنا من اجله وظنا ان
 ما رأياه في معنينا ما نزل بهما فكلهما كانا يستفتيان في الامر الذي نزل بهما أعاقبته نجاه ام هلاك
 فقال لهما قضي الامر الذي فيهما تستفتيان اي ما يجر اليه من العاقبة وهي هلاك احدهما ونجاه الآخر -
 وقيل جحدا وقالا ما رأينا شيئا على ما روي انهما تحالما له فاخبرهما ان ذلك كائن صدقتهما او كذبتما *
 [ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ] الظان هو يوسف ان كان تاريله بطريق الاجتهاد - وان كان بطريق الوحي فالظان هو
 الشرايبي - او يكون الظن بمعنى اليقين [اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ] صغني عند الملك بصفتي وقص عليه
 قصتي لعله يرحمني ويندشني من هذه الورطة [فَانْسَسَهُ الشَّيْطَانُ] فانسى الشرايبي [ذِكْرَ رَبِّهِ] ان يذكره
 لربه - وقيل فانسى يوسف ذكر الله حين وكل امره الى غيره [بِضْعَ سِنِينَ] البضع ما بين الثلث
 الى التسع واكثر الاقاربيل على انه لبث فيه سبع سنين - فان قلت كيف يقدر الشيطان على الانساء -
 قلت يوسف الى العبد بما يشغله عن الشيء من اعداب النسيان حتى يذهب عنه وينزل عن قلبه
 ذكره واما الانساء ابتداء فلا يقدر عليه الا الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها - فان قلت ما وجه
 اضافة الذكر الى ربه اذا اريد به الملك وما هي باضافة المصدر الى الفاعل ولا الى المفعول -
 قلت قد لايسه في قوله فانسسه الشيطان ذكره لربه او عند ربه فجازت اضافته اليه لان الاضافة تكون
 بادنى ملابسة - او على تقدير فانسسه الشيطان ذكر اخبار ربه فحذف المضاف الذي هو الاخبار -
 فان قلت لم أنكر على يوسف الاستعانة بغير الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وَتَعَاوَنُوا عَلَى
 الْبِرِّ وَالتَّقْوَى - وقال حكاية عن عيسى عليه السلام مَنْ أَنْصَارِي إِلَيَّ اللَّهُ - وفي الحديث الله في عون العبد
 ما دام العبد في عون اخيه المسلم - من فرج عن مؤمن كربة فرج الله عنه كربة من كرب الآخرة - وعن عايشة
 رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يأخذ النومة ليلة من الليالي وكان يطلب من يجرسه
 حتى جاء سعد فسمعت غطيظه وهل ذلك الا مندل التداوي بالدوية والتقوي بالشربة والاطعمة وان
 كان ذلك لان الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز ان يستعان بالكفار في دفع الظلم والغرق والحرق ونحو

مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ① يَصَاحِبِي السِّجْنِ ② أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ③ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ط إِنْ أَحْكَمَ إِلَّا لِلَّهِ ط أَمَرَ الْأَنْتَ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ط ذَلِكَ الَّذِينَ الْغَيِمَ ④ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ يَصَاحِبِي السِّجْنِ ⑥ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ⑦ وَأَمَّا الْآخَرُ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٤

ذلك و اوحى اليّ لاني رفضت ملة اولئك و اتبعت ملة الانبياء المذكورين وهي الملة الحذيفية و اراد بالولئك الذين لا يؤمنون اهل مصر و من كان القديان على دينهم و تكريرهم للدلالة على انهم خصوصا كفرون بالآخرة و ان غيرهم كانوا قوما مؤمنين بها و هم الذين على ملة ابراهيم و التوكيد كفرهم بالجزاء تذبذبا على ما هم عليه من الظلم و الكبائر اللتي لا يرتكبها الا من هو كافر بدار الجزاء - و يجوز ان يكون فيه تعريض بما مني به من جبهتهم حين ادعوه السجن بعد ما راوا الايات الشاهدة على براءته و ان ذلك ما لا يقدم عليه الا من هو شديد الكفر بالجزاء - و ذكر ابناءه ليريهما انه من بيت النبوة بعد ان عرفهما انه نبي يوحى اليه بما ذكر من اخباره بالغيب فيقتوي رغبتهما في الاستماع اليه و اتباع قوله * مَا كَانَ لَنَا [ماصح لكذا معشر الانبياء [اَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ] اي شيء كان من ملك او جني او انسي فضلا ان نُشْرِكَ به صنما لا يسمع و لا يبصر ثم قال [ذَلِكَ] التوحيد [مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ] اي على الرسل و على المرسل اليهم لانهم نبتوهم عليه و ارشدوهم اليه [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ] المبعوث اليهم [لَا يَشْكُرُونَ] فضل الله فيُشْكِرُونَ و لا يتذبحون - و قيل ان ذلك من فضل الله علينا لانه نصب لنا الادلة اللتي ننظر فيها و نستدل بها و قد نصب مثل تلك الادلة لسائر الناس من غير تفاوت و لكن اكثر الناس لا ينظرون و لا يستدلون اتباعا لاهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين * [يَصَاحِبِي السِّجْنِ] يريد يا صاحبي في السجن فاضافهما الى السجن كما تقول يا سارق اللية فكما ان الليلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك السجن مصحوب فيه غير مصحوب و انما المصحوب غيره و هو يوسف عليه السلام و نحوه قولك لصاحبك يا صاحبي الصدق فتضيفهما الى الصدق و لا تريد انهما صحبا الصدق و لكن كما تقول رجلا صدق و سميتهما صاحبين لانهما صحباك - و يجوز ان يريد يا ساكني السجن كقوله اصحاب الدار - و اصحاب الجنة [ءَ أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ] يريد التفرق في العدد و التكاثر يقول ا ان تكون لكما ارباب شتى يستعبدكما هذا و يستعبدكما هذا [خَيْرٌ] اكما [أم] ان يكون لكما رب واحد قهار لا يغالب و لا يشارك في الربوبية بل هو القهار الغالب وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده و لعبادة الاصنام - [مَا تَعْبُدُونَ] خطاب لهما و لمن على دينهما من اهل مصر [إِلَّا أَسْمَاءَ] يعني انكم سميتم ما لا يستحق الالهية الهة ثم طغفتم تعبدونها فكذلك لا تعبدون الا اسماء فارغة لا مسميات تحتها - ومعنى [سَمَّيْتُمُوهَا] سميتم بها يقال سميتنه بزيد و سميتنه زيدا [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا] اي بتسميتها [مِنْ سُلْطَانٍ] من حجة [إِنْ أَحْكَمَ] في امر العباد و الدين [إِلَّا لِلَّهِ] ثم بين ما حكم به فقال [أَمَرَ الْأَمْرَ]

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٤

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا نَبَأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ۚ ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ۖ
إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ

اسم للعذب - وفي قراءة ابن مسعود أعصر عذبا [مِنَ الْمُحْسِنِينَ] من الذين يُحْسِنُونَ عبارة الرؤيا اي يُجيدونها رأيا يقص عليه بعض اهل السجن رؤياه فيؤولها له نقالا له ذلك - او من العلماء لانهما سمعاه يذكر للناس ما علما به انه عالم - او مِنَ الْمُحْسِنِينَ الى اهل السجن فاحسن الدنيا بان تفرج عنا الغمة بتاويل ما رأينا ان كانت لك يد في تاويل الرؤيا - روي انه كان اذا مرض رجل منهم قام عليه و اذا اضاق اوسع له و اذا احتاج جمع له - وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجاءهم و طال حزنهم فجعل يقول ابشروا اصبروا توجروا ان لهذا اجرا فقالوا بارك الله عليك ما احسن وجبك و ما احسن خالقك لقد بورك لنا في جوارك فمن انت يا فتى قال انا يوسف بن صفى الله يعقوب بن زبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن او استطعت خليت سبيلك ولكني احسن جوارك فكن في ابي بيت السجن شئت - و روي ان الفتيين قالا له انا لنحبك من حين رأيناك فقال انشدكما بالله ان لا تحباني فوالله ما احبني احد قط الا دخل علي من حبه بلاء لقد احببني عمتي فدخل علي من حبتها بلاء ثم احبني ابي فدخل علي من حبه بلاء ثم احببني زوجة صاحبي فدخل علي من حبتها بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما - و عن الشعبي انهما تحالما له ليتمتعاه فقال الشرابي اراني في بستان فاذا باعل حبله عليها ثلثة عناقيد من عذب فقطفتها و عصرتها في كأس الملك و سقيته - وقال الخباز اني اراني و فوق رأسي ثلث سلال فيها انواع الاطعمة و اذا سباع الطير تنهش منها - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله نَبَأْنَا بِتَأْوِيلِهِ - قُلْتُ الى ما قصا عليه و الضمير يجري مجرى اسم الاشارة في نحوه كانه قيل نَبَأْنَا بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ * لما استعبراه و صفاه بالاحسان اختص ذلك فوصل به و صف نفسه بما هو فوق علم العلماء و هو الاخبار بالغيب و انه يُنَبِّئُهُمَا بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل ان يأتيهما ويصفه لهما و يقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت و كيت فيجداه كما اخبرهما و جعل ذلك تخلصا الى ان يذكر لهما التوحيد و يعرض عليهما الايمان و يزينة لهما و يقبض اليهما الشك بالله و هذه طريقة على كل ذي علم ان يسلكها مع الجهال و الفسقة اذا استفادوا واحد منهم ان يقدم اليه الهداية و الارشاد و الموعظة و النصيحة اولاً و يدعو الى ما هو اولى به و اوجب عليه مما استفتي فيه ثم يقتدي به بعد ذلك - و فيه ان العالم اذا جهل منزله في العلم قوصف نفسه بما هو بصده و غرضه ان يقتبس منه و ينفع به في الدين لم يكن من باب التزكية [بِتَأْوِيلِهِ] ببيان ماهيته و كيفيةه لان ذلك يشبه تفسير المشكل و الاعراب عن معناه [ذَلِكُمَا] اشارة لهما الى التاويل اي ذلك التاويل و الاخبار بالمغيبات [مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي] و اوحى به الي و لم اقله عن تكهن و تنجيم - [إِنِّي تَرَكْتُ] يجوز ان يكون كلاما مبتدأ - و ان يكون تعليلا لما قبله اي علمني

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٤

وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ⑤ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ⑥ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ⑦ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ⑧ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ⑨ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ ⑩ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنٌ ⑪ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَرْبَا أَعَصِرُ خَمْراً ⑫ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ نَوْقَ رَاسِي خُبْزًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ⑬ نَبِّئْنَا بِتَأْرِيهِ ⑭ إِنَّا نَرَىٰكَ

فالتجأ الى ربه عند ذلك وقال رب نزول السجن احب الي من ركوب المعصية - فان قلت نزول السجن مشقة على النفس شديدة وما دعونه اليه لذة عظيمة فكيف كانت المشقة احب اليه من اللذة - قلت كانت احب اليه وأثر عنده نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا نظراً في مشتهى النفس ومكروهها [وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ] فرع منه الى الطاف الله وعصمته كعادة الانبياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه من الصبر لا ان يطلب منه الاجبار على التعفف والاجزاء اليه [أَصْبُ إِلَيْهِنَّ] أمل اليهن والصدوة الميل الى الهوى ومنها الصبا لان النفوس تصبو اليها لطيب نسيئها وروحها - وقرئ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ من الصباغة [مِنَ الْجَاهِلِينَ] من الذين لا يعملون بما يعلمون لان من لا جدوى لعلمه فهو من لا يعلم سواء - او من السفهاء لان الحكيم لا يفعل القبيح * وانما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لان قوله وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي فيه معنى طلب الصرف والدعاء باللفظ [السَّمِيعُ] لدعوات الملتجئين اليه [الْعَلِيمُ] باحوالهم وما يصلحهم * [بَدَأَ لَهُمْ] فاعله مضمرة لدلالة ما يفسره عليه وهو لَيْسَجْنَهُ والمعنى بدأ لهم بدأ اي ظهراهم رأي [لَيْسَجْنَهُ] - والضمير في لهم للعزيز واهله [مِنَ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ] وهي الشواهد على براءته وما كان ذلك الا باستنزال المرأة لزوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطوعة لها وجميلاً ذللاً زمامه في يدها حتى انساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل برأيها في سجنه والحق الصغار به كما اوعده به وذلك لما آيست من طاعته لها اولطمعها في ان يذللها السجن ويسخرها لها - وفي قراءة الحسن لَيْسَجْنَهُ بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم العزيز من يليه - او العزيز وحده على وجه التعظيم [حَتَّىٰ حِينٍ] الى زمان كانها اقترحت ان يسجن زمانا حتى تبصر ما يكون منه - وفي قراءة ابن مسعود عَتَى حِينٍ وهي لغة هذيل - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلاً يقرأ عَتَى حِينٍ فقال من اقرأك قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله انزل هذا القرآن فجعله عربياً وانزله بلغة قريش فَأَتَرَجَى الناس بلغة قريش ولا تقرأهم بلغة هذيل والسلام * [مَعَ] يدل على معنى الصلبة و استحدثتها تقول خرجت مع الامير تريد مصاحباً له فيجب ان يكون دخولهما السجن مصاحبين له [فَتَيْنِ] عبدان للملك خبازة و شرايكة رقي اليه انهما يسمانه فامر بهما الى السجن فأدخلا السجن ساعة أدخل يوسف عليه السلام [إِنِّي أَرَانِي] يعني في المنام وهي حكاية حال ماضية [أَعَصِرُ خَمْراً] يعني عذبا تسمية للعنب بما يؤل اليه - وقيل الخمر بلغة عمان

قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ ط وَقَدْ رَأَيْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فاسْتَعْصَم ط وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لَيَسْجُنَ

ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حدة - و قرئ حاشاً الإله - فان قلت فلم جاز في حاشاً لله ان لا ينون بعد اجرائه مجرى براءة لله - قلت مراعاة لاصله الذي هو الحرفية الا ترى الى قولهم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على اصله و على في قوله غدت من عليه منقلب الالف الى الياء مع الضمير - والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجزو التعجب من قدرته على خلق جديل مثله و اما قوله حاشاً لله ما علمنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله [ما هذا بشراً] نفين عنه البشرية لغرابة جماله و مباداة حسنه لما عليه محاسن الصور و اثبتن له الملكية و بتقن به الحكم و ذاك لان الله عز وجل ركز في الطباع ان لا احسن من الملك كما ركز فيها ان لا اقبح من الشيطان و لذلك يشبه كل متناه في الحسن و القبح بهما و ما ركز ذلك فيها الا لان الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع ان لا ادخل في الشر من الشياطين و لا اجمع للخير من الملكة الا ما عليه الفئة الخاسية المجبرة من تفضيل الانسان على الملك و ما هو الا من تعكسهم للحقائق و وجودهم للعلوم الضرورية و مكابرتهم في كل باب - و اعمال ما عمل ليس هي اللغة القديمة الحجازية و بها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن أمهاتهم - و من قرأ على سلفيته من بني تميم قرأ بشراً بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود - و قرئ ما هذا بشرى اي ما هو بعد مملوك لئيم [ان هذا الا ملك كريم] تقول هذا بشرى اي حاصل بشرى بمعنى هذا مشري و تقول هذا لك بشرى ام بكري و القراءة هي الارأى لموافقتها المصحف و مطابقة بشر لملك [قالت فذلكن] و لم تقل فهذا و هو حاضر رفعا لمذنته في احسن و استحقاق ان يحب و يقتن به ورأ بحاله و استبعاد المحل - و يجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهم عشقت عبداً الكنعاني تقول هو ذاك العبد الكنعاني الذي صورتن في انفسكن ثم [لمتنني فيه] تعني انكن لم تصورنه بحق صورته لو صورتنه بما عايذتن لعذرتنني في الافتتان به [الاستعصام] بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ و التحفظ الشديد كانه في عصمة و هو يجتهد في الاستزادة منها و نحوه استمسك و استوسع الفتق و استجمع الرأي و استعمل الخطب و هذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه و برهان الاشياء انور منه على انه بريء مما اضاف اليه اهل الحشو مما فسروا به الهم و البرهان - فان قلت الضمير في [امرة] راجع الى الموصول ام الى يوسف - قلت بل الى الموصول والمعنى ما امر به فحذف الجار كما في قولك امرتك الخير - و يجوز ان تجعل ما مصدرية فيرجع الى يوسف و معناه و لكن لم يفعل امري آية اي موجب امري و مقتضاه - قرئ [وليكونن] بالتشديد و التخفيف و التخفيف اولى لان النون كذبت في المصحف الفاء على حكم الوقف و ذاك لا يكون الا في الخفيفة - و قرئ السجرت بالفتح على المصدر * وقال [يدعونني] على اسناد الدعوة ايمن جميعا لانهم تنصحن له و زين له مطاوعتها و قلن له اياك و القاء نفسك في السجن و الصغار

عَلَيْهِمْ جَ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ذُ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝ سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٣

تقصد الجمع بين المكره و بين فتضع الخناجر في ايديهن ليقطعن ايديهن فتبكتن بالحقبة و لتهلل يوسف من مكرها اذا خرج على اربعين نسوة مجتمعات في ايديهن الخناجر توهمه انهن يثبن عليه - وقيل متكا مجلس طعام لانهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين و لذلك نهي ان يأكل الرجل متكا و اتعن السكاكين ليعالجن بها ما يأكلن - وقيل متكا طعاما من قولك اتكنا عند فلان طعامنا على سبيل الكفاية لان من دعوته ليطعم عندك اتخذت له تكاة يتكى عليها قال جميل * شعر * فظلنا بنعمة و اتكنا * وشرنا الكلال من قلله * و عن مجاهد متكا طعاما يحتر حرا كان المعنى يعتمد بالسكين لان القاطع يتكى على المقطوع بالسكين - و قرئ متكا بغير همز - و عن الحسن متكا بالمد كانه مفعل و ذلك لا شباع فتحة الكاف كقوله بمنزاج بمعنى بمنزج و نحوه يذباع بمعنى يذبح - و قرئ متكا وهو الاثرج و انشد * شعرا * فاهدت متكا لبني ايها * تخب بها العثممة الوقاح * و كانت اهدت اترجة على ناقة و كانها الاترجة التي ذكرها ابو داود في سنده انها شقت بصفين و حملا كالعديلين على جمل - وقيل الزماورد - و عن وهب اترجا و موزا و بطيخا - وقيل اعدت لهن ما يقطع من متك الشيء بمعنى بته اذا قطعه - و قرأ الاعرج متكا مفعا من تكى يتكا اذا اتكا - [اكبرته] عظمته و هبن ذلك الحسن الرائع و الجمال الفائق - قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم مررت بيوسف الليلة التي عرج بي الى السماء فقلت لجبرئيل من هذا فقال يوسف فقيل يا رسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر - وقيل كان يوسف اذا سار في ازمة مصر يرى تلالوا وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عاينا - وقيل ما كان احد يستطيع وصف يوسف - وقيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه - وقيل ورث الجمال من جدته سارة - وقيل اكبرن بمعنى حزن و الباء للسكت يقال اكبرت المرأة اذا حاضت و حقيقته دخلت في الكبر لانها بالحيف تخرج من حد الصغر الى حد الكبر و كان ابا الطيب اخذ من هذا التفسير قوله * شعر * خف الله و استر هذا الجمال بدوق * فان لحت حاضت في الخدور العواتق * [قطعن ايديهن] جرحنها كما تقول كنت اقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها * حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيد قال * شعر * حاشا ابي ثوبان ان به * ضا عن الملحاة و الشتم * وهي حرف من حررف الجرفوضعت موضع التنزيه و البراءة بمعنى حاشا الله براءة الله وتنزيهه - وهي قراءة ابن مسعود على اضافة حاشا الى الله اضافة البراءة - ومن قرأ حاشا لله فنحو قولك سقيالك كانه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرئ و ينزّه - والدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة ابي السمال حاشا لله بالتنوين - وقراءة ابي عمرو [حاش لله] بحذف الالف الاخرة - وقراءة الاعمش حشا لله بحذف الالف الاولى - و قرئ حاش لله بسكون الشين على ان الفتحة اتبعت الالف في الاسقاط و هي

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٣

إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ط إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ @ يَوْسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا سَكَنَهُ وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكَ كُذِّبَتْ مِنَ الْخَاطِئِينَ @
وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط اِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ @
فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ

المعنى ان يُعلم انه كان قميصه قد رنحوه قواك ان احسنت اليّ فقد احسنت اليك من قبل لمن يمتن عليك باحسانه تريد ان تمتن عليّ امتنّ عليك [فلما را] يعني قطفير و علم براءة يوسف ومدته وكذبها [قال انه] ان قواك ما جزاء من اراد باهلك سوء - وان هذا الامر وهو طمعها في يوسف [من كيدكن] الخطاب لها ولامتها وانما استعظم كيد النساء لانه وان كان في الرجال الا ان النساء الطغّ كيدا و انفذ حيلة و لهن في ذلك نيقه و رفق و بذلك يغلبن الرجال و منه قوله تعالى و من شر الثقات كيد في العقد و القصريات من بينهنّ معين ما ليس مع غيرهنّ من البوائق - و عن بعض العلماء اذا اخاف من النساء اكثر مما اخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا و قال للنساء ان كيدكن عظيم * [يوسف] حذف منه حرف الذاء لانه منادى قريب مفاطن الحديث وفيه تقريب له و تلطيف لمحلّه [اعرض عن هذا] الامر و اكتمه و لا تحدث به [واستغفري] انت [لذنبك] انك كُنت من الخاطئين [من جملة القوم المتعمدين للذنب يقال خطي اذا اذنب متعمدا و انما قال من الخاطئين بلفظ التذكير تغليبا للذكور على الاناث و ما كان العزيز الا رجلا حليما - و روي انه كان قليل الغيرة [و قال نِسْوَةٌ] و قال جماعة من النساء و كن خمسا امرأة الساقية و امرأة الخباز و امرأة صاحب الدواب و امرأة صاحب السجن و امرأة الحاجب - و النِسْوَةُ اسم مفرد لجمع المرأة و تانيثه غير حقيقي كتانيث اللمة و لذلك لم تلحق فعله تاء التانيث وفيه لغتان كسر الذون و ضمها [في المدينة] في مصر [امرات العزيز] يردن قطفير و العزيز الملك بلسان العرب [فتله] غلامها يقال فتاي و فتاتي اي غلامي و جاريتي [شغفها] خرق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى الفؤاد - و الشغاف حجاب القلب - و قيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة * شعر * وقد حال هم ذون ذاك والهج * مكان الشغاف تبغيه الاصابع * و قرى شغفها بالعين من شغف البعير اذا هنأه فاحرقه بالقطران قال كما شغف المهنوءة الرجل الطالي و [حبا] نصب على التمييز [في ضلال مبين] في خطاء و بعد عن طريق الصواب * [بمكرهن] باغتيابهنّ و سوء قالتهنّ و قولهنّ امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني و مقتها و سمي الاغتياب مكر لانه في خفية و حال غيبة كما يخفي الماكر مكره - و قيل كانت استكتمتهنّ سرها فاشينه عليها * [ارسلت اليهنّ] دعتهنّ - و قيل دعمت اربعين امرأة منهنّ الخمس المذكورات [و اعتدت لهنّ متكا] ما يتكينّ عليه من نمارق - قصدت بتلك الهيئة وهي تعودهنّ متكيات و السكاكين في ايديهنّ ان يدعشنّ و يبيتنّ عند رؤيته و يشغلنّ عن نفوسهنّ فتقع ايديهنّ عليّ ايديهنّ فيقطعنها لان المتكى اذا يبت لشيء وقعت يده على يده - و لا يبعد ان

مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥
 قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا ٦ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ
 الْكَاذِبِينَ ٧ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٨ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ

سورة يوسف ١٢
 الجزء ١٢
 ع ١٢

سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة - قيل الفياه مقبلا يريد ان يدخل - وقيل جالسا مع ابن عم للمرأة لما اطلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهي مغتظة على يوسف ان لم يؤتاها جاءت بحيلة جمعت فيها غرضيها وهما تبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف وتخفيفه طمعا في ان يؤايتها خيفة منها ومن مهرها وكرها لما ايست من مراتاته طوعا لا نرعا الى قولها وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امْرَأَةٌ يُسْجَنُ - وما نافية اي ليس جزاؤه الا السجن - ويجوز ان تكون استفهامية بمعنى اتي شيء جزاؤه الا السجن كما تقول من في الدار الا زيد - فان قلت كيف لم تصرح في قولها بذكر يوسف وانه اراد بها سوء - قلت قصدت العموم وان كل من اراد باهلك سوء فحقه ان يسجن او يعذب لان ذلك اباح فيما قصدته من تخويف يوسف - وقيل العذاب الالم الضرب بالسياط * ولما اغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال [هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي] ولولا ذلك اكنم عليها [وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا] قيل كان ابن عم لها وانما القى الله الشهادة على لسان من هو من اهلها لتكون اوجب للحجة عليها واوثق لبراءة يوسف وانفى المتهمة عنه - وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها لدى الباب - وقيل كان حكيما يرجع اليه الملك ويستشير - ويجوز ان يكون بعض اهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فاغضبه الله ليوسف بالشهادة له والقيام بالحق - وقيل كان ابن خال لها صبييا في المهد - وعن الذهبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم اربعة وهم صغار ابن ما شطة فرعون - وشاهد يوسف - وصاحب جبرئيل - وعيسى - فان قلت لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة - قلت لما ادعى موذي الشهادة في ان ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمي شهادة - فان قلت الجملة الشرطية كيف جارت حكايتها بعد فعل الشهادة - قلت لانها قول من القول - او على ارادة القول كانه قيل وشهد شاهد فقال إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ - فان قلت ان دل قد قميصه من دبر علي انها كاذبة وانها هي التي تبعته واجتهدت ثوبه اليها فقدته فمن اين دل قد من قبل على انها صادقة وانه كان تابعها - قلت من وجبين - احدهما انه اذا كان تابعها وهي دافعه عن نفسها قدت قميصه من قدامه بالدفع - والذاني ان يسرع خلفها ليلحقها فيتعذر في مقام قميصه فيشق - وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القميص ومن دبره واما التذكير فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر - وعن ابن ابي اسحق انه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كانه جعلهما علمين للجنتين فمنعهما الصرف المعامية والتانيث - وقرأ بسكون العين - فان قلت كيف جاز الجمع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان - قلت لان

رَبِّهِ ط كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ط إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ٥ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَكَذَّتْ قَمِيصَهُ

يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر ولا استحيي من السميع البصير العليم بذرات الصدور وهذا نحوه مما يورده اهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى وانبيائه واهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم وزياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه السلام ادنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما نعيت على ادم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى ايوب وعلى ذى النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد اثنى عليه وسمي مخلصاً فعلم بالقطع انه ثبت في ذلك المقام الدخض وانه جاهد نفسه مجاهدة اولى القوة والعزم ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الثناء فيما انزل من كُتُب الاولين ثم فى القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق لها وام يقتصر الا على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليَجْعَلَ لَهُ اِسَانًا صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ كما جعله لجدّه الخليل ابراهيم وليقتدي به الصالحون الى آخر الدهر فى العفة وطيب الازار والتثبت في مواقف العثار فاخزى الله اولئك في ابراهيم ما يودى الى ان يكون انزال الله السورة اللتي هي احسن القصص فى القرآن العربى المبين ليقتدي بنبي من انبياء الله فى القعود بين شعب الزانية وفي حل تكتله للوتوع عليها وفي ان ينهائى ربه ثلث كرات ويصاح به من عنده ثلث صيحات بقوارع القرآن وبالتوبيخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير انثاء وهو جائم في مريضه لا يتحلم ولا ينتهي ولا ينتبه حتى يتداركه الله بجبرئيل و اجباره ولو ان اوقع الزناة واشطروهم واحدهم حذقة واجلحهم وجهاً لقي بادنئى ما لقي به نبي الله مما ذكروا اما بقي له عرق يذبض ولا عضوية تحرك فيها له من مذهب ما افحشه ومن ضال ما ايذه [كَذَلِكَ] الكاف منصوب المحل ابي مثل ذلك التذبيبت تبثناه - او مرفوعه ابي الامر مثل ذاك [لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ] من خيانة السيد [وَالْفَحْشَاءَ] من الزنا [إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ] الذين اخلصوا دينهم لله - وبالفتح الذين اخلصهم الله لطاعته بان عصمهم - ويجوز ان يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القُبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك - وقوله مِنْ عِبَادِنَا معناه بعض عبادنا ابي هو مخلص من جملة المخلصين - او هو ناشيء منهم لانه من ذرية ابراهيم الذين قال فيهم اَنَا اَخْلَصْتُهُمْ بِخَالِصَةٍ ٥ [وَاسْتَبَقَا الْبَابَ] وتسابقا الى الباب على حذف الجارو افعال الفعل كقوله وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ - او على تضمين استبقا معنى ابتدأ ففر منها يوسف فاسرع يريد الباب ليخرج واسرعت وراءه لدمعه الخروج - فان فلت كيف وخذ الباب وقد جمعه في قوله وَغَلَقَتِ الْبَابَ - فلت اراد الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والخاص من العار - وقد روى كعب انه لما هرب يوسف جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب [وَكَذَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ] اجتذبت من خلفه فانقد ابي انشق حين هرب منها الى الباب وتبعته تمنعه [وَالْفَيْلَا سَيْدَهَا] وصادفها بعلمها وهو قطفير تقول المرأة لبعليها سيدي - وقيل انما لم يقل

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

وهو يكسر ما به ويرتد بالنظر في برهان الله الماخوذ على المكلفين من وجوب اجتذاب المحارم ولو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى هما لشدة لما كان صاحبه ممدوحاً عند الله بالامتناع لأن استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدة ولو كان همه كيمها عن عزيمة لما مدحه الله بانه من عبادة المخلصين - ويجوز ان يريد بقوله وَهَمَّ بِهَا وَشَارَفَ ان يَهَمَّ بِهَا كما يقول الرجل قَتَلْتُهُ لَوْلَمْ اخْفِ الله يريد مشاركة القتل ومشافهته كانه شرع فيه - فَاِنْ قَاتَ قَوْلُهُ وَهَمَّ بِهَا دَاخِلٌ تَحْتَ حُكْمِ الْقَسَمِ فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهَا هُوَ خَارِجٌ مِنْهُ - قَالَتِ الْمَرْأَةُ جَائِزٌ وَمِنْ حَقِّ الْقَارِي إِذَا قَدَّرَ خُرُوجَهُ مِنْ حُكْمِ الْقَسَمِ وَجَعَلَهُ كَلَامًا بِرَأْسِهِ أَنْ يَقِفَ عَلَى قَوْلِهِ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَيَتَدَخَّلُ قَوْلُهُ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ وَفِيهِ أَيْضًا اشْعَارٌ بِالْفَرْقِ بَيْنَ الْهَمِّينَ - فَاِنْ قَالَتْ لِمَ جَعَلْتَ جَوَابَ لَوْلَا مُحْذَرًا يَدُلُّ عَلَيْهِ هَمَّ بِهَا وَهَلَّا جَعَلْتَهُ هُوَ الْجَوَابُ مُقَدِّمًا - قَالَتْ لَنْ لَوْلَا لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا جَوَابُهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْبَغِيَ فِي حُكْمِ الشَّرْطِ وَالشَّرْطُ مَصْدَرُ الْكَلَامِ وَهُوَ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ مِثْلُ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا يَجُوزُ تَقْدِيمُ بَعْضِ الْكَلِمَةِ عَلَى بَعْضٍ وَإِنَّمَا حَذَفَ بَعْضُهَا إِذَا دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ فَجَائِزٌ - فَاِنْ قَالَتْ فَلِمَ جَعَلْتَ لَوْلَا مُتَعَلِّقَةً بِهِمْ بِهَا وَحْدَهُ وَلَمْ تَجْعَلْهَا مُتَعَلِّقَةً بِجُمْلَةِ قَوْلِهِ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَنْ الْهَمُّ لَا يَتَعَلَّقُ بِالْجَوَاهِرِ وَلَكِنْ بِالْمَعَانِي فَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْمُخَالَطَةِ وَالْمُخَالَطَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا مِنْ اثْنَيْنِ مَعًا فَكَلِمَةٌ قِيلَ وَلَقَدْ هَمَّ بِالْمُخَالَطَةِ لَوْلَا أَنْ مَنَعَ أَحَدُهُمَا - قَالَتْ نَعَمْ مَا قَالَتْ وَلَكِنْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَدْ جَاءَ بِالْهَمِّينِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ حَيْثُ قَالَ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا فَكَانَ اعْقَالُهُ الْغَاءُ لَهُ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِمُخَالَطَتِهِ وَهَمَّ بِمُخَالَطَتِهَا عَلَى أَنْ الْمُرَادَ بِالْمُخَالَطَتَيْنِ تَوَصُّلُهَا إِلَى مَا هُوَ حَظُّهَا مِنْ قَضَاءِ شَهْوَتِهَا مِنْهُ وَتَوَصُّلُهُ إِلَى مَا هُوَ حَظُّهُ مِنْ قَضَاءِ شَهْوَتِهِ مِنْهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ فَتَرَكَ التَّوَصُّلَ إِلَى حَظِّهِ مِنَ الشَّهْوَةِ فَلِذَاكَ كَانَتْ لَوْلَا حَقِيقَةً بَأَنَّ تَعَلُّقَ بِهِمْ بِهَا وَحْدَهُ - وَقَدْ فُسِّرَهُمْ يُوسُفُ بِأَنَّهُ حَلَّ الْهَمِيَانِ وَجَلَسَ مِنْهَا مَجْلِسَ الْجَمَاعِ وَبَانَهُ حَلَّ تِكَّةِ سِرَاوِيلِهِ وَقَعْدَ بَيْنَ شَعْبِهَا الْأَرْبَعِ وَهِيَ مُسْتَلْقِيَةٌ عَلَى قَفَاهَا - وَفُسِّرَ الْبُرْهَانُ بِأَنَّهُ سَمِعَ صَوْتًا أَيْتًا وَأَيَّاهَا فَلَمْ يَكْتَرِثْ لَهُ فَمَسَعَهُ ثَانِيًا فَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ فَسَمِعَ ثَالِثًا أَعْرَضَ عَنْهَا فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِ حَتَّى مُثِّلَ لَهُ يَعْقُوبُ عَاضًا عَلَى أُنْمَلَتِهِ - وَقِيلَ ضَرَبَ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ فَخَرَجَتْ شَهْوَتُهُ مِنْ أَنْفَالِهِ - وَقِيلَ كُلُّ وَلَدٍ يَعْقُوبُ لَهُ اثْنَتَا عَشَرَ وَلَدًا إِلَّا يُوسُفَ فَأَنَّهُ وَلَدَ لَهُ أَحَدٌ عَشَرَ وَلَدًا مِنْ أَجْلِ مَا نَقَصَ مِنْ شَهْوَتِهِ حِينَ هَمَّ - وَقِيلَ صِيحَ بِهِ يَا يُوسُفُ لَا تَكُنْ كَالطَّائِرِ كَانَ لَهُ رِيشٌ فَلَمَّا زَنَى قَعْدَ لَا رِيشَ لَهُ - وَقِيلَ بَدَتْ كَفَتْ فِيمَا بَيْنَهُمَا لَيْسَ لَهَا عَضْدٌ وَلَا مِعْصَمٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ فَلَمْ يَنْصَرَفْ ثُمَّ رَأَى نِيهَا وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَ سَاءَ سَدِيدًا فَلَمْ يَنْتَهَ ثُمَّ رَأَى نِيهَا وَأَنْقَرُوا يَوْمًا تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِ فَقَالَ اللَّهُ لَجِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ادْرِكْ عَبْدِي قَبْلَ أَنْ يَصِيبَ الْخَطِيئَةَ فَانْخَطَّ جِبْرِئِيلُ وَهُوَ يَقُولُ يَا يُوسُفُ اتَّعَمَلْ عَمَلِ السَّعْيَاءِ وَأَنْتَ مَكْتُوبٌ فِي دِيْوَانِ الْأَنْبِيَاءِ - وَقِيلَ رَأَى تَمَثَّلَ الْعَزِيزَ - وَقِيلَ قَامَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى صَنْمٍ كَانَ هَذَاكَ فَسَدَّتْهُ وَقَالَتْ اسْتَحْيِي أَنْ يَرَانَا فَقَالَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

الْأَحَادِيثُ ٥ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ٥
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٥ وَرَادَدْنَاهُ آلِيَّ هَوْنٍ بَيْنَهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابُ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ٥
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ٥ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ٥ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ

وعطفنا عليه العزيز كذلك مكانا له في ارض مصر وجعلناه ملكا يتصرف فيها بامره ونبيه [وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ
تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] كان ذلك الانجاء والتمكين لان غرضنا ليس الا ما نُحَمَّدُ عاقبتَه من علم وعمل -
[وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ] على امر نفسه لا يُمْنَعُ عما يشاء ولا يُنَازَعُ ما يريد ويقضي - او على امر
يوسف يُدَبِّرُهُ ولا يَكُلُهُ الى غيره قد اراد اخوته به ما ارادوا ولم يكن الا ما اراد الله ودبره [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ان الامر كله بيد الله * قيل في الاشد ثمانى عشرة سنة - وعشرون - وثلاث وثلثون - واربعون -
وقيل اقصاه ثنتان وستون [حُكْمًا] حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يُجْهَلُ فيه - وقيل حُكْمًا بين
الناس وفقها [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] تنبيه على انه كان محسنا في عمله متقيا في عَفْوَانِ امره وان
الله اتاه العلم والحكم جزاء على احسانه - وعن الحسن من احسن عبادة ربه في شببته اتاه الله الحكمة
في اكلهاله * [المرادة] مفاعلة من راد يرد اذا جاء وذهب كان المعنى خادعته عن نفسه اي فعلت ما
يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد ان يُخْرِجَهُ من يده يحتمل ان يغلبه عليه و يأخذه منه
وهي عبارة عن التمثل لمواقفته ايها [وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابُ] قيل كانت مبعة - قرحى [هَيْتَ] بفتح الهاء
وكسرهما مع فتح التاء وبناء كبناء اَيْنَ وعِطَ - وَهَيْتُ كَجِيْر - وَهَيْتُ كَحَيْث - وَهَيْتُ بمعنى تَهَيَّأت يقال هاء
يَهْيُ كجاء يجي اذا تهيأ - وَهَيْتُ لَكَ والام من صلة الفعل وامافى الاصوات فللبيان كانه قيل لك
اقول هذا كما تقول هلم لك - [مَعَاذَ اللَّهِ] اعوذ بالله معاذًا [إِنَّهُ] ان الشأن والحديث [رَبِّي]
سيدى ومالكي يريد قطفير [أَحْسَنَ مَثْوَايَ] حين قال لك اكرمي مثواه فما جزاؤه ان اخلفه في
اهله سر الخيانة واخونه فيهم [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] الذين يُجَارُونَ الحسن بالسيء - وقيل اراد الزناة لانهم
ظالمون انفسهم - وقيل اراد الله تعالى لانه مسبب الاسباب * هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال * شعر *
هممت ولم افعل وكِدْتُ ولَيْتَنِي * تركت على عثمان تبكي حائله * ومنه قولك لا افعل ذلك ولا كيدا ولا همًا
ولا اكاد ان افعله كيدا ولا اهم بفعله همًا حكاية سيدويه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بامر امضاه ولم يكدل عنه - وقوله
[وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ] معناه ولقد هممت بمخالطته [وَهَمَّ بِهَا] وهم بمخالطتها [لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ] جوابه
محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه لمخالطها فحذف لان قوله وهم بها يدل عليه كقولك هممت بقتله
لولا اني خفت الله معناه لولا اني خفت الله لقتلته - فان قلت كيف جاز على نبي الله ان يكون منه
هم بالمعصية وقصد اليها - قلت المراد ان نفسه مالت الى المخالطة ونازعت اليها عن شهوة الشباب
وقرعه ميلا يشبه الهم به والقصد اليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال اللتي تكاد تذهب بالعقول والعزائم

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

وَشَوْوَهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ۚ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۖ وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا إِيَّوُسُفَ فِي الْأَرْضِ ۖ وَكَانَ يُعْلِمُ مَا تُؤْتِيهِ

[مَعْدُودَةٍ] قَلِيلَةٌ تُعَدُّ عَدًّا وَلَا تَوَزنُ لَانْهَمْ كَانُوا لَا يَزِنُونَ إِلَّا مَا بَلَغَ الْاَوْثَقِيَّةَ وَهِيَ الْارْبَعُونَ وَيَعْدُونَ مَا دَرَبْنَاهَا - وَقِيلَ لِلْقَلِيلَةِ مَعْدُودَةٌ لَانِ الْكَثِيرَةُ يَمْتَنِعُ مِنْ عَدِّهَا لِكثَرَتِهَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا - وَ عَنْ السَّيِّدِي اثْنَيْنِ وَعِشْرِينَ [وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ] مِمَّنْ يَرْغَبُ عَمَّا فِي يَدِهِ فَيُبَدِّعُهُ بِمَا طَفَّ مِنَ الثَّمَنِ لَانْهَمْ التَّقْوَةُ وَالْمَلَقُ لِلشَّيْءِ مَتَّحِرُونَ بِهِ لَا يَبَالِي بِمُ بَاعِهِ وَلَا يَخَافُ أَنْ يَعْزُضَ لَهُ مُسْتَحَقٌّ يَنْتَزِعُهُ مِنْ يَدِهِ فَيُبَدِّعُهُ مِنْ أَوَّلِ مُسَاوِمٍ بَارَكَسِ الثَّمَنَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى وَشَوْوَهُ وَاشْتَرَاهُ يَعْنِي الرُّفْقَةَ مِنْ اخُوْتِهِ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ لَانْهَمْ اعْتَقَدُوا أَنَّهُ أَبْقَى فَخَافُوا أَنْ يُحْطَرُوا بِمَا لَهُمْ فِيهِ - وَ يُرْوَى أَنَّ اخُوْتَهُ اتَّبَعُوهُمْ يَقُولُونَ اسْتَوْثِقُوا مِنْهُ لَا يَأْبَقُ - وَقَوْلُهُ فِيهِ لَيْسَ مِنْ صِلَةِ الزَّاهِدِينَ لَانِ الصِّلَةُ لَا تَتَقَدَّمُ عَلَى الْمَوْصُولِ إِلَّا تَرَكَ لَا تَقُولُ وَكَانُوا زَيْدًا مِنَ الضَّارِبِينَ وَ انَّمَا هُوَ بَيَانُ كَانِهِ قِيلَ فِي آيَةِ شَيْءٍ زَهَدُوا فَقَالَ زَهَدُوا فِيهِ * [الَّذِي اشْتَرَاهُ] قِيلَ هُوَ قُطْفِيرٌ أَوْ اِطْفِيرٌ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي كَانَ عَلَى خَزَائِنِ مِصْرَ وَ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الرَّيَّانُ بْنُ الْوَلِيدِ رَجُلٌ مِنَ الْعَمَالِيقِ وَقَدْ أَمْسَنَ بِدُيُوسُفَ وَ مَاتَ فِي حَيَاةِ يُوسُفَ فَمَلَكَ بَعْدَهُ قَابُوسُ بْنُ مَصْعَبٍ فَدَعَا يُوسُفَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَأَبَى - وَ اشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ وَ هُوَ ابْنُ سَبْعِ عَشْرَةَ سَنَةً - وَ أَقَامَ فِي مَنْزِلِهِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً - وَ اسْتَوَزَرَهُ رِيَّانُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ هُوَ ابْنُ ثَلَاثِينَ سَنَةً - وَ أَنَا هُوَ اللَّهُ الْعَلَمُ وَ الْحَكَمَةُ وَ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَ ثَلَاثِينَ سَنَةً - وَ تُوُوِّي وَ هُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَ عِشْرِينَ سَنَةً - وَقِيلَ كَانَ الْمَلِكُ فِي أَيَّامِهِ فِرْعَوْنَ مُوسَى عَاشَ أَرْبَعَ مِائَةَ سَنَةً بِدَلِيلِ قَوْلِهِ وَ لَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ - وَقِيلَ فِرْعَوْنَ مُوسَى مِنْ أَوْلَادِ فِرْعَوْنَ يُوسُفَ - وَقِيلَ اشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ بِعِشْرِينَ دِينَارًا وَ زَوْجِي نَعْلٍ وَ ثَوْبَيْنِ أَيْضَيْنِ - وَقِيلَ أَدْخَلُوهُ السُّوقَ يَعْزُضُونَهُ فَتَرَاغَبُوا فِي ثَمَنِهِ حَتَّى بَلَغَ ثَمَنُهُ وَزَنَّهُ مَسْكًا وَوَرَقًا وَحَرِيرًا فَأَبْتَدَأَ قُطْفِيرٌ بِذَلِكَ الْمَبْلَغِ [أَكْرِمِي مَثْوَاهُ] أَجْعَلِي مَنْزِلَهُ وَ مَقَامَهُ عِندَنَا كَرِيمًا آيَ حَسَنًا مُرَضِيًا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ وَ الْمَرَادُ تَفَقُّدِيهِ بِالْإِحْسَانِ وَ تَعْيِيدِيهِ بِحَسَنِ الْمَلِكَةِ حَتَّى تَكُونَ نَفْسُهُ طَيِّبَةً فِي صَحْبَتِنَا سَاكِنَةً فِي كَنَفِنَا - وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ كَيْفَ أَبُو مَثْوَاكَ وَ أُمُّ مَثْوَاكَ لِمَنْ يَنْزِلُ بِهِ مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ يَرَادُ هَلْ تَطِيبُ نَفْسُكَ بِثَوَانِكَ عِنْدَهُ وَ هَلْ يُرَاعِي حَقَّ نَزْوَالِكَ بِهِ - وَ اللَّامُ فِي الْاِمْرَأَةِ مُعْلَقَةٌ يَقَالُ لَا بِاشْتَرَاهُ [عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا] لَعَلَّهُ إِذَا تَدَرَّبَ وَ رَاضَ الْأُمُورَ وَ فَنِمَ مَجَارِبَهَا نَسْتَظْهَرُ بِهِ عَلَى بَعْضِ مَا نَحْنُ بِسَبِيلِهِ فَيَنْفَعُنَا فِيهِ بِكَفَايَتِهِ وَ أَمَانَتِهِ - وَ نَتَّبِعُنَاهُ وَ نَقِيْمُهُ مَقَامَ الْوَلَدِ وَ كَانَ قُطْفِيرٌ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ وَ قَدْ تَفَرَّسَ فِيهِ الْوُشْدُ فَقَالَ ذَٰلِكَ - وَقِيلَ أَفْرَسَ الْغَاسُ ثَلَاثَةَ الْعَزِيزِ حِينَ تَفَرَّسَ فِي يُوسُفَ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا وَ الْمَرْأَةُ اللَّغِيَّاتُ اتَتْ مُوسَى وَ قَالَتْ لِابْنِهَا يَابَّتِ اسْتِجَارَةٌ وَ أَبُو بَكْرٍ حِينَ اسْتَخْلَفَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - وَ رُوِيَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَأَخْبَرَهُ بِنَسَبِهِ فَعَرَفَهُ - [وَكَذَٰلِكَ] الْإِشَارَةُ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنْجَائِهِ وَ عَطْفِ قَلْبِ الْعَزِيزِ عَلَيْهِ - وَ الْكَافُ مَنْصُوبٌ تَقْدِيرُهُ وَ مِثْلُ ذَٰلِكَ الْإِنْجَاءُ وَ الْعَطْفُ [مَكَّنَّا] لَهُ آيَ كَمَا أَنْجَيْنَاهُ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١١

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ٥ فَصَبِرْ جَمِيعٌ ٦ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ٧ ۝ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ٨ فَأَرْسَلُوا وِرْدَهُمْ قَادِلِي ٩ دَلْوَهُ ١٠ قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلْمٌ ١١ وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةً ١٢ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ١٣ ۝

و دليلًا على براءة يوسف حين قُذِيَ من دبر - فَنَ قَلَّتْ عَلَى قَمِيصِهِ مَا مَحَلَّه - قَلَّتْ مَحَلُّهُ النِّصْبُ عَلَى الظرف كأنه قيل وجاءوا فوق قميصه بدمٍ كما تقول جاء على جماله بأحمال - فَنَ قَلَّتْ هل يجوز أن تكون حالًا متقدمة - قَلَّتْ لا لأن حال المجرور لا تتقدم عليه [سَوَّلَتْ] سَهَّلَتْ من السَّوَّلَ وهو الاسترخاء أي سَهَّلَتْ [لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً] عظيمًا ارتكبتُموه من يوسف وهونته في إعيانكم استبدل على فعلهم به بما كان يُعْرِف من حسدهم وبسلامة القميص - أو أوحى إليه بأنهم تصدروا [فَصَبِرْ جَمِيعٌ] خبر أو مبتدأ لكونه موصوفًا أي فاصبر صبرًا جميلًا - أو فصبر جميلًا امثله - وفي قراءة أبي نصرًا جميلًا - والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع أنه الذي لا يشكوى فيه ومعناه لا شكوى فيه إلى الخلق إلا ترى إلى قوله إِنَّمَا أَشْكُوا بَدْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ - وقيل لا أعيشكم على كآبة الوجه بل أكون لكم كما كنتم - وقيل سقط حاجبًا يعقوب على عيذه فكان يرفعهما بعصاة فقل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله تعالى إليه يا يعقوب اتشكوني قال يا رب خطيئة فاغفرها لي [وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ] أي استعينه [عَلَى] احتمال [مَا تَصِفُونَ] من هلاك يوسف والصبر على الرُّزْءِ فيه * [وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ] رَفْقَةٌ تسيير من قبل مدين إلى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من اللقاء يوسف في الحب فإخطأوا الطريق فنزلوا قريبًا منه وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن إلا المرعاة - وقيل كان ماره ملحقًا فعذب حين ألقي فيه يوسف [فَأَرْسَلُوا] رجلاً يقال له مالك بن دُعر الخزاعي ليطلب لهم الماء والوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم [يَبْشُرِي] نادى بالبشرى كأنه يقول تعالى فهذا من أوتيتك - وقرئ يَبْشُرَايَ على إضافتها إلى نفسه - وفي قراءة الحسن وغيره يَبْشُرِي بالياء مكان الالف جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الإضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت أهل السررات يقولون في دعائهم ياسيدي ومولاي - وعن زافع يَبْشُرَايَ بالسكون وليس بالوجه لما فيه من التقاء الساكنين على غير حده إلا أن يقصد الوقف - قيل لما أدى دلوه أي أرسلها في الحب تعلق يوسف بالحبل فلما خرج إذا هو بسلام أحسن ما يكون فقال يَبْشُرَايَ [هَذَا غُلْمٌ] - وقيل ذهب به فلما دنى من أصحابه صاح بذلك يبشروهم به [وَأَسْرُوهُ] الضمير للموارد وأصحابه أَخْفَوْهُ مِنَ الرُّفْقَةِ - وقيل أخفوا امره وجدانهم له في الحب وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لذبيعه لهم بمصر - وعن ابن عباس إن الضمير لأخوة يوسف وانهم قالوا للرَّفْقَةِ هذا غلام لما قد أبقي فاشتروه منّا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه و [بَضَاعَةً] نصب على الحال أي أخفوه متاعًا للتجارة والبضاعة ما بضع من المال للتجارة أي قُطِعَ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ] أم تخف عليه أسرارهم وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم - أو والله عليم بما يعمل أخوة يوسف بابيهم وأخيم من سوء الصنيع [وَأَسْرُوهُ] وباعوه [يَبْشُرِي] مبخوس ناقص عن القيمة نقصانًا ظاهرًا - [وَأَرْسَلُوا] ناقص العيار [دَرَاهِمَ] لا دنائير

لَذَنَّبْتَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑤ وَجَاءَ آبَاَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ⑥ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا
يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَآكَلَهُ الذِّئْبُ ⑦ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ⑧ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ⑨

ع ١١

الثلاث

عَلَّقَهَا فِي عُنُقِ يُونُسَ فَجَاءَ جَبْرِئِيلُ فَأَخْرَجَهُ وَالْبَسَهُ آيَاهُ [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ] قِيلَ أَوْحِيَ إِلَيْهِ فِي الصَّغَرِ كَمَا
أَوْحِيَ إِلَى يُحْيَى وَعِيسَى - وَقِيلَ كَانَ إِذْ ذَلِكَ مَدْرَكًا - وَعَنِ الْحَسَنِ كَانَ لَهُ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً [لَذَنَّبْتَهُمْ بِأَمْرِهِمْ
هَذَا] وَأَمَّا أَوْحِيَ إِلَيْهِ لِيُؤْتَسَ فِي الظُّلْمَةِ وَالْوَحْشَةِ وَيُبَشِّرَ بِمَا يُؤْتِي إِلَيْهِ أَمْرُهُ وَمَعْنَاهُ أَلْتَخَلَّصَ مِمَّا أَنْتَ فِيهِ
وَلَتَحْدِثَنَّ أَخَوَتُكَ بِمَا فَعَلُوا بِكَ [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] أَنَّكَ يُونُسَ لَعَلَّوْا شَانُكَ وَكِبْرِيَاءَ سُلْطَانِكَ وَبُعْدَ
حَالِكَ عَنْ أَوْهَامِهِمْ وَأَطُولَ الْعَهْدِ الْمُبْدِلِ لِلْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ - وَذَلِكَ أَنَّهُمْ حِينَ دَخَلُوا عَلَيْهِ مَمْتَارِينَ فَعَرَفْنَاهُ وَهُمْ لَهُ
مَذْكُورُونَ دَعَا بِالْصَّوَاعِ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ ثُمَّ نَقَرَهُ فَطَنَّ فَقَالَ إِنَّهُ لَيُخْبِرُنِي هَذَا الْجَمُّ أَنَّهُ كَانَ لَكُمْ أَخٌ مِنْ أَيْدِيكُمْ
يَقَالُ لَهُ يُونُسَ وَكَانَ يُدْنِيهِ دُونَكُمْ وَأَنْكُمْ أَنْطَلَقْتُمْ بِهِ وَالْقَيْتَمُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَقَاتَمَ لَابْيَكُمُ أَكَلَهُ الذِّئْبُ
وَبِعْتَمُوهُ بَثْمَنَ بَخْسٍ - وَبِجُوزَانٍ يَتَعَلَّقُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِقَوْلِهِ وَأَوْحَيْنَا عَلَى أَنَا أَنْسَنَاهُ بِالْوَحْيِ وَأَزَلَّمَا عَنْ
قَلْبِهِ الْوَحْشَةَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ذَلِكَ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُ مَرهُوقٌ مُسْتَوْحَشٌ لَا أُنَيْسَ لَهُ - وَقَرِئَ لَذَنَّبْتَهُمْ بِالنُّونِ
عَلَى أَنَّهُ رَعِيدٌ لَهُمْ وَقَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ مُتَعَلِّقٌ بِأَوْحَيْنَا لِأَنَّهُمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ عَشِيًّا عَلَى تَصْغِيرِ عَشِي
يَقَالُ لَقَيْتَهُ عَشِيًّا وَعَشِيًّا وَأَصِيلًا وَأَصِيلًا - وَرَوَاهُ ابْنُ جَنِّي عَشِيًّا بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالْقَصْرِ وَقَالَ عَشْوًا مِنَ الْبُكَاءِ -
وَرَوَى أَنَّ امْرَأَةً حَاكِمَتُ إِلَى شَرِيحٍ فَبَكَتُ فَقَالَ لَهُ الشَّعْبِيُّ يَا ابْنَةَ أُمِّتٍ أَمَا تَرَاهَا تَبْكِي قَالَ قَدْ جَاءَ إِخْوَةُ
يُونُسَ يَبْكُونَ وَهُمْ ظَلَمَةٌ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْضِيَ إِلَّا بِمَا أَمَرَ أَنْ يَقْضِيَ بِهِ مِنَ السَّنَةِ الْمَرْضِيَّةِ - وَرَوَى
أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ صَوْتَهُمْ نَزَعَ وَقَالَ مَا لَكُمْ يَا بَنِيَّ هَلْ أَصَابَكُمْ فِي غَدَمِكُمْ شَيْءٌ قَالُوا لَا قَالَ فَمَا لَكُمْ وَإِنَّ يُونُسَ
[قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ] أَيِ نَتَسَابَقُ وَالْفَاعِلُ يَشْتَرِكُ فِيهِ كَالْإِنْتِصَالِ وَالْتِذَاضِلِّ وَالْإِرْتِمَاءِ
وَالْتَرَامِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَالْمَعْنَى نَتَسَابَقُ فِي الْعُدُوِّ أَوْ فِي الرَّمْيِ وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ نَفْتَضَلُ [بِمُؤْمِنٍ لَنَا] بِمُصَدِّقٍ
لَنَا [وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ] وَأَوْ كُنَّا عِندَكَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالثِّقَةِ لَشَدَّةً مَحَبَّتِكَ لِيُونُسَ فَيَكْفٍ وَأَنْتَ سَيِّئُ
الظَّنِّ بِذَاغِيرٍ وَاتَّقِ بِقَوْلِنَا [بِدَمٍ كَذِبٍ] ذِي كَذِبٍ - أَوْ وَصَفَ بِالْمَصْدَرِ مَبَالِغَةً كَأَنَّهُ نَفْسُ الْكَذِبِ وَعَيْنُهُ كَمَا يَقَالُ
لِلْكَذَّابِ هُوَ الْكَذِبُ بَعِينُهُ وَالزُّورُ بِذَاتِهِ وَنَحْوُهُ * ع * فَهِيَ بِهِ جُودٌ وَأَنْتُمْ بِهِ بَخْلٌ * وَقَرِئَ كَذِبًا نَصَبًا عَلَى الْحَالِ
بِمَعْنَى جَاءُوا بِهِ كَاذِبِينَ - وَبِجُوزَانٍ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ - وَقُرَأَتْ عَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَذِبًا بِالْدَالِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ
أَيِ كَذِبٍ وَقِيلَ طَرِي - وَقَالَ ابْنُ جَنِّي أَصْلُهُ مِنَ الْكَذْبِ وَهُوَ الْفُوفُ الْبَيْضُ الَّذِي يُخْرَجُ عَلَى أَظْفَارِ
الْأَحْدَاثِ كَأَنَّهُ دَمٌ قَدْ أَتَرَ فِي قَمِيصِهِ - رَوَى أَنَّهُمْ ذَبَحُوا سَكَلَةً وَلَطَخُوهُ بِدَمِهَا وَزَلَّ عَنْهُمْ أَنْ يَمْرُقُوا - وَرَوَى أَنَّ
يَعْقُوبَ لَمَّا سَمِعَ بِخَبْرِ يُونُسَ صَاحَ بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْقَمِيصِ فَأَخَذَهُ وَالْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَكَى حَتَّى
خَضِبَ وَجْهَهُ بِدَمِ الْقَمِيصِ وَقَالَ تَالَلَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذُنْبًا أَحْلَمَ مِنْ هَذَا أَكَلَ ابْنِي وَأُمِّي مُزَقٌّ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ
- وَقِيلَ كَانَ فِي قَمِيصِ يُونُسَ ثَلَاثَ آيَاتٍ كَانَ دَلِيلًا لِيَعْقُوبَ عَلَى كَذِبِهِمْ وَالْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخٰسِرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ

لهم يعقوب عليه السلام اللعَب - قُلْتُ كَانَ لَعِبُهُمُ الْاسْتَبَاقُ وَالِاتِّصَالُ لِيُضْرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِقَالِ الْعَدُوِّ لَا لَلَّهُوُ بِدَايِلِ قَوْلِهِ إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَانْمَا سَمَوُةٌ لَعِبًا لِأَنَّهُ فِي صُورَتِهِ [لَيَحْزَنُنِي] الْإِلَامُ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ كَقَوْلِهِ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَدُخُولُهَا أَحَدًا مَا ذَكَرَهُ سَبِيحُهُ مِنْ سَبَبِي الْمَضَارَعَةِ * اعْتَذَرَ إِلَيْهِمْ بِشَيْئَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنْ ذَهَابَهُمْ بِهِ وَفَارَقَتْهُ إِيَّاهُ مِمَّا يَحْزَنُهُ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَصْبِرُ عَنْهُ سَاعَةً - وَالثَّانِي خُونَهُ عَلَيْهِ مِنْ عَدُوِّهِ الذِّئْبِ إِذَا غَفَلُوا عَنْهُ بِرُغِيهِمْ وَلَعِبِهِمْ أَوْ قَلَّ بِهِ اهْتِمَامُهُمْ وَلَمْ تَصُدُقْ بِحِفْظِهِ عَنَائِتَهُمْ - وَقِيلَ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ الذِّئْبَ قَدْ شَدَّ عَلَى يُوسُفَ فَكَانَ يَحْذَرُهُ فَمَنْ ثَمَّ قَالَ ذَلِكَ فَلَقْنَهُمُ الْعِلَّةَ وَفِي امْتِثَالِهِمُ الْبَلَاءَ مُوَكَّلًا بِالْمَنْطِقِ * وَتُرَى الذِّئْبُ بِالْهَمْزِ عَلَى الْأَصْلِ وَبِالتَّخْفِيفِ - وَقِيلَ اشْتِقَاقُهُ مِنْ تَذَابُجِ الرِّيحِ إِذَا أَتَتْ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ الْقَسَمُ مُحَذَّرًا تَقْدِيرُهُ وَاللَّهُ [لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ] وَالْإِلَامُ مُوَطَّئَةٌ لِلْقَسَمِ وَقَوْلُهُ [إِنَّا إِذًا لَّخٰسِرُونَ] جَوَابٌ لِلْقَسَمِ مَحْزَنِي عَنْ جِزَاءِ الشَّرْطِ - وَالْوَاوُ فِي وَنَحْنُ عُصْبَةٌ أَوْ الْحَالُ حُلْفَاؤُهُ لَكِنْ كَانَ مَا خَافَهُ مِنْ خُطْفَةِ الذِّئْبِ إِخْلَافَهُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ وَحَالَهُمْ أَنَّهُمْ عَشْرَةُ رِجَالٍ بِمِثْلِهِمْ تُعْصَبُ الْأُمُورُ وَتُكْفَى الْخُطُوبُ أَنَّهُمْ إِذَا لَقُوا خَاسِرُونَ أَيْ هَالِكُونَ ضَعْفًا وَخُورًا وَعِجْزًا - أَوْ مُسْتَحَقُّونَ أَنْ يَهْلِكُوا لِأَنَّهُ لَا غِنَاءَ عَنْهُمْ وَلَا جُدُوى فِي حَيَاتِهِمْ - أَوْ مُسْتَحَقُّونَ أَنْ يَدْعَى عَلَيْهِمُ بِالْخُسَارِ وَالْإِسَارِ وَأَنْ يُقَالَ خَسَرَهُمُ اللَّهُ وَدَمَرَهُمْ حِينَ أَكَلَ الذِّئْبُ بَعْضَهُمْ وَهُمْ حَاضِرُونَ - وَقِيلَ أَنْ لَمْ نَقْدِرْ عَلَى حِفْظِ بَعْضِهَا فَقَدْ هَلَكْتَ مُوَاشِيًا إِذَا وَخَسَرْنَاهَا - فَإِنْ قُلْتُ قَدْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِمْ بِعَذْرَيْنِ فَلِمَ أَجَابُوا عَنْ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ - قُلْتُ هُوَ الَّذِي كَانَ يَغِيظُهُمْ وَيَذِيقُهُمُ الْأَمْرَيْنِ فَاغَارُوا أَذِنًا صَمًّا وَلَمْ يَعْذَرُوا بِهِ * [أَنْ يَجْعَلُوهُ] مَفْعُولُ أَجْمَعُوا مِنْ قَوْلِكَ أَجْمِعِ الْأَمْرَ وَأَزْمِعْهُ فَاجْمَعُوا أَسْرَكُمُ - وَتُرَى فِي غِيَابِ الْحَبِّ - قِيلَ هُوَ بَيْدَرِيَّةُ الْمُقَدَّسِ - وَقِيلَ بَارِضُ الْأَرْضِ - وَقِيلَ بَيْنَ مِصْرَ وَمَدْيَنَ - وَقِيلَ عَلَى ثَلَاثَةِ فَرَاسِخٍ مِنْ مَذْنَلِ يَعْقُوبَ * وَجَوَابُ لَمَّا مَحْذُوفٌ وَمَعْنَاهُ فَعَلُوا بِهِ مَا فَعَلُوا مِنْ الْأَمْرِ الَّذِي فَقَدَ رُؤْيَاهُمْ لَمَّا بَرَزُوا بِهِ إِلَى الْبَرِيَّةِ أَظْهَرُوا لَهُ الْعَدَاوَةَ وَاخْتَرُوا يُبَيِّنُونَهُ وَيُضْرِبُونَهُ وَكَلِمَا اسْتَعْنَتْ بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ لَمْ يُغْنِهِ إِلَّا بِالْإِهَانَةِ وَالضَّرْبِ حَتَّى كَادُوا يَقْتُلُونَهُ فَجَعَلَ يَصِيحُ يَا ابْنَاهُ لَوْ تَعْلَمُ مَا تَصْنَعُ بِابْنِكَ أَوْلَادُ الْأَسْمَاءِ فَقَالَ يَهُودَا أَمَا أُعْطِيتُمُونِي مُوْتَقَا آتٍ تَقْتُلُونَهُ فَلَمَّا أَرَادُوا الْقَاءَ فِي الْحَبِّ تَعَلَّقَ بِذِيَابِهِمْ فَذَرَعُوها مِنْ يَدَيْهِ فَتَعَلَّقَ بِحَاوِطِ الْبَيْدَرِ فَرِطُوا يَدَيْهِ وَنَزَعُوا قَمِيصَهُ فَقَالَ يَا إِخْوَتَاهُ رُدُّوا عَلَيَّ قَمِيصِي اتَّوَارَى بِهِ وَأَمَّا نَزَعُوهُ لِيَلْطَحُوهُ بِالْأَسْنَانِ وَبَحَلُّوا بِهِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالُوا لَهُ ادْعُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْأَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا تُؤْنَسُكَ وَدَلَّوْهُ فِي الْبَيْدَرِ فَلَمَّا بَلَغَ نِصْفَهَا الْقُوَّةَ لِيَمُوتَ وَكَانَ فِي الْبَيْدَرِ مَاءٌ فَسَقَطَ فِيهِ ثُمَّ أَرَى إِلَى صَخْرَةٍ فَنَامَ عَلَيْهَا وَهُوَ يَبْكِي فَنَادَاهُ فَظَنَّ أَنَّهَا رَحْمَةٌ أَدْرَكَتْهُمْ فَاجَابَهُمْ فَأَرَادُوا أَنْ يَرْضَخُوهُ لِيَقْتُلُوهُ فَمَنْعَهُمْ يَهُودَا وَكَانَ يَهُودَا يَأْتِيهِ بِالطَّعَامِ - وَيُرْوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ جَرَّدَ عَنْ ثِيَابِهِ إِتَاهُ جَبْرِئِيلُ بِقَمِيصٍ مِنْ حَرِيرِ الْجَنَّةِ فَالْبَسَهُ إِيَّاهُ فَذَنَعَهُ إِبْرَاهِيمُ إِلَى اسْحَقَ وَاسْحَقُ إِلَى يَعْقُوبَ فَجَعَلَهُ يَعْقُوبُ فِي تَمِيمَةٍ

طَلِحِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ ۝ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَ إِنَّا لَهُ لَحَفَظُونَ ۝

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١١

عليهما [إِنْ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] أي في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك - والعصبة والعصابة العشرة فصادا - وقيل إلى الأربعين سُموا بذلك لأنهم جماعة تُعصب بهم الأمور ويستنفون النوائب - و روى النزال بن سبرة عن علي رضي الله عنه ونَحْنُ عَصَبَةٌ بالنصب - وقيل معناه ونحن نَجْتَمِعُ عَصَبَةً - وعن ابن الأَثيري هذا كما تقول العرب إنما العامري عَمَّةُ أُمِّي يتعهد عَمَّتُهُ [أَقْتُلُوا يُوسُفَ] من جملة ما حُكي بعد قوله إِذْ قَالُوا كانهم أَطَبَقُوا على ذلك الآمَنَ قَالَ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وقيل الأمر بالقتل شمعون - وقيل دَانُ والباقيون كانوا راضين فَجَعَلُوا أُمْرَيْنِ [أَرْضًا] أرضا منكورةً مجهولةً بعيدةً من العُمران وهو معنى تذكيرها وإخلائها من الوصف والابهامها من هذا الوجه نُصِبَتْ نَصَبَ الظروف المبهمة [نَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ] يُقْبَلُ عليكم إقبالةً واحدةً لا يلتفت عنكم إلى غيركم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركون فيها وينازعونهم آياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى إقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه - ويجوز أن يراد بالوجه الذات كما قال تعالى وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ - وقيل نَخْلُ لَكُمْ يَقْرِغُ لكم من الشغل بيوسف [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل أو التغريب - أو يرجع الضمير إلى مصدر أَقْتُلُوا أو أَطْرَحُوا [قَوْمًا طَلِحِينَ] تائبين إلى الله مما جنبتهم عليه - أو يصلح ما بينكم وبين أبيكم بعد تُمَهِّدُونَهُ - أو تصلح دنياكم وتنتظم أموركم بعده بخلو وجه أبيكم - وَتَكُونُوا أَمَّا مجزوم عطفاً على نَخْلُ لَكُمْ - وأما منصوب باضمار أَنْ والواو بمعنى مع كقوله وَتَكُونُوا أَحَقُّ * [قَائِلٌ مِّنْهُمْ] هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأياً وهو الذي قال فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ قال لهم القتل عظيم [الْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ] وهي غورة و ما غاب منه عن عين الناظر و اظلم من اسفله قال المُنْخَل * شعر * إِنْ أَنَا يَوْمًا غَيْبْتُ غِيَابَتِي * فسيروا بسيري في العشيرة والاهل * أراد غيابة حفرة التي يَدْفَنُ فيها و قرئ غَيْبَتٍ على الجمع وَغَيْبَتٍ بالتشديد - وقرأ الجحدري غَيْبَةً - والجب البير لم تُطَوَّلَنَّ الأرض تجب جباً لاغير [يَلْتَقِطُهُ] يأخذها - بَعْضُ السَّيَّارَةِ [بعض الاقوام الذين يسبرون في الطريق] - وقرئ تَلْتَقِطُهُ بالتاء على المعنى أن بعض السيادة سيارة كقوله *ع* كما شروقت صدر القناة من الدم * ومنه ذهببت بعض اصابعه [إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ] ان كنتم على ان تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذا هو الرأي * [مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا] قرئ باظهار النونين وبالادغام باشمام وبغير اشمام - وَتَيْمَنَّا بكسر التاء مع الادغام والمعنى لِمَ تخافنا عليه ونحن نُريدُ له الخير ونُحِبُّهُ ونُشْفِقُ عليه وما وَجَدَ مَدْفِي بابه ما يدل على خلاف النصيحة والمقة و ارادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاهُ عن رأيه وعادته في حفظه منهم وفيه دليل على انه احسن منهم بما اوجب ان لا يأمنهم عليه - نَزَعَ نَتَسَعُ في اكل الفواكه وغيرها واصل الرتعة الخصب والسعة - و قرئ نَزَعَ من ارتعى يرتعي - وقرئ [يَلْعَبُ] بالياء - وَبَرَّعَ من أَرَتَعَ ماشيته - وقرأ العلاء بن سبيبة يَرَّتَعَ بكسر العين وَيَلْعَبُ بالرفع على الابتداء - فان قلت كيف استجاز

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَسَاءِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخُوهُ أَحِبَّ إِلَيَّ إِنِّي أَخَاكَ
وَكُنْ عَصِيَّةً ۝ إِنْ أَبَاكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

الى قوله تعالى فَبَيَّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ - الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع اُحدوثه - و معنى اتمام النعمة عليهم انه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بان جعلهم انبياء في الدنيا و ملوكا و نقلهم عنها الى الدرجات العلى في الجنة - و قيل اتمها على ابراهيم بالخلة و الانجاء من النار و من ذبح الولد و على اسحق بانجائه من الذبح و فدائه بذبح عظيم و باخراج يعقوب و الاسباط من صلبه - و قيل علم يعقوب ان يوسف يكون نبيا و اخوته انبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذلك قال و عَلَى آلِ يَعْقُوبَ - و قيل لما بلغت الرؤيا اخوة يوسف حسدوه و قالوا صارضي ان سجد له اخوته حتى سجد له ابواه - و قيل كان يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة و الشفقة لصغره و لما يرى فيه من المخائل و كان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة الى صدره و لا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد - و قيل لما قص رؤياه على يعقوب قال هذا امرٌ مشئتٌ يجمع الله لك بعد دهر طويل و [آلِ يَعْقُوبَ] اهله و هم نسله و غيرهم و اصل آل اهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن له خطر يقال آل النبي و آل الملك و لا يقال آل الحائك و لا آل الحجام و لكن اهلهما - و اراد بالابوين الجد و ابا الجد لانهما في حكم الاب في الامالة و من ثم يقولون ابن فلان و ان كان بينه و بين فلان عدة و [ابراهيم و اسحق] عطف ببيان لآبَوَيْكَ [إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ] يعلم من يحق له الاجتباء [حَكِيمٌ] لا يتم نعمته الا على من يستحقها [فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ] اي في قصتهم و حديثهم [آيَاتٍ] علامات و دلائل على قدرة الله و حكمته في كل شيء [لِلْمُتَسَاءِلِينَ] لمن سأل عن قصتهم و عرفها - و قيل آيأت على ذبوة محمد صلى الله عليه و آله و سلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد و لا قراءة كتاب - و قرئ آية - و في بعض المصاحف عبرة - و قيل انما قص الله تعالى على النبي عليه السلام خبر يوسف و بغي اخوته عليه لما رأى من بغي قومه عليه لياتسي به - و قيل اساميتهم يهودا و روبيل و شمعون و لاوي و رايون و شجر و دينة و دان و يغثالي و جاد و اشتر السبعة الاولون كانوا من ليا بذمت خالة يعقوب و الاربعة الآخرون من سرتين زلفة و بلة فلما توفيت ليا تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين و يوسف * [يُوسُفُ] اللام لا بداء و فيها تأكيد و تحقيق لمضمون الجملة ارادوا ان زيادة محبته لهما امر ثابت لا شبهة فيه [وَ إِخْوَهُ] هو بنيامين و انما قالوا اخوة و هم جميعا اخوته لان امهما كانت واحدة - و قيل [أَحَبُّ] في الاثنين لان ان فعل من لا يفرق فيه بين الواحد و ما فوقه و لا بين المذكور و المؤنث اذا كان معه من و لابد من الفرق مع لام التعريف و اذا اُضيف جاز الامر ان الواو في [وَكُنْ عَصِيَّةً] واد الحال يعني انه يفضلهما في المحبة علينا و هم اثنان صغيران الكفاية فيهما و لا منفعة و نحن جماعة عشرة رجال كفاة نقوم بمراقبته فنحن احق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة و بالمنفعة

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

اِحْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۖ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَاْوِيلِ الْاَحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا اَتَمَّهُا عَلَىٰ اَبِيكَ مِنْ قَبْلُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ ۗ

وقيل ثمانون - فان قلت لم آخر الشمس والقمر - قلت اخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما واستبدادهما بالمرية على غيرهما من الطوالع كما آخر جبرئيل وميكائيل عن الملكة ثم عطفهما عليها لذلك - ويجوز ان تكون الواو بمعنى مع اي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر - فان قلت ما معنى تكرر رأيت - قلت ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سوال وقع جوابا له كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله اني رأيت احد عشر كوكبا كيف رأيتها سائلا عن حال رؤيتها فقال [رأيتهم لي سجدين] - فان قلت فلم أجريت مجرى العقلاء في رأيهم سجدتين قلت لانه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود أجرى عليها حكمهم كأنها عاقلة وهذا كثير شائع في كلامهم ان يلبس الشيء الشيء من بعض الوجوه فيعطى حكما من احكامه اظهارا لآثار الملازمة والمقاربة * عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على ان يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوّة ويؤم عليه بشرف الدارين كما فعل بأبيه فخاف عليه حسد الاخوة وبغيهم * والرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينهما بحرفي التانيث كما قيل الغربة والقربى - وقرئ رؤياك بقلب الهمزة واوا وسمع الكسائي رؤياك ورؤياك بالادغام وضم الراء وكسرها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الهمزة فلا يقرى ادغامها كما لم يقر الادغام في قولهم اتزر من الازار واتجر من الاجر [فَيَكِيدُوا] منصوب باضمار ان والمعنى ان قصصتها عليهم كادوك - فان قلت هلا قيل فيكيدونني - قلت ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل المضمّن فيكون أكد وبلغ في التخويف وذلك نحو فَيَحْتَالُوا لَكَ الا ترى الى تاكيد المصدر - [عَدُوٌّ مُّبِينٌ] ظاهر العداوة لما فعل بادم وحواء وقوله لاَ تَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شرا يورط من يحمله ولا يؤمن ان يحمله على مثله [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك الاجتهاد [يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ] يعني وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شان كذلك يجتبيك ربك لامور عظام وقوله [وَيُعَلِّمُكَ] كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كانه قيل وهو يعلمك وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ - والاجتهاد الاصطفاة افتعال من جبيت الشيء اذا حصلته لنفسك وجبيت الماء في الحوض جمعه [الْاَحَادِيثِ] الرؤى لان الرؤيا اما حديث نفس او ملك او شيطان - وتاويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف اعبر الناس للرؤيا واصحهم عبارة لها - ويجوز ان يراد بتاويل الاحاديث معاني كتب الله وسنن الانبياء وما غمض واشتبه على الناس من اغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسُميت احاديث لانه يحدث بها عن الله ورأسه فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا الا ترى

سورة يوسف ١٢ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ٥ قَالَ يَبْنِي لَكَ تَقْصُصُ رُيَاكَ عَلَى

الجزء ١٢

ع ١٠

المتني اقتضتها الداء و تبقى الداء ساكنة - قلت امتنع ذلك فيها لانها اسم و الاسماء حقا التحريك لاصلها في الاعراب و انما جاز تسكين الياء واصلها ان تحرك تخفيفا لانها حرف لين و اما الداء فحرف صحيح نحو كاف الضمير فلزم تحريكها - فان قلت يشبه الجمع بين الداء وبين هذه الكسرة اجمع بين العوض والمعوض منه لانها في حكم الياء اذا قلت يا غلام و كما لا يجوز يا ابني فلا يجوز يا ابنت - قلت الياء و الكسرة قبلها شيطان و الداء عوض من احد الشئينين و هو الياء و الكسرة غير متعرض لها فلا تجمع بين العوض و المعوض منه الا اذا جمع بين الداء و الياء لا غير الا ترى الى قولهم يا ابنا مع كون الالف فيه بدلا من الياء كيف جاز الجمع بينهما و بين الداء و لم يعد ذلك جمعا بين العوض و المعوض منه فالكسرة ابعد من ذلك - فان قلت فقد دلت الكسرة في يا غلام على الاضافة لانها قرينة الياء و لصيقتها فان دلت على مثل ذلك في يا ابنت فالداء المعوضة لغو وجودها كعدمها - قلت بل حالها مع الداء كحالها مع الياء اذا قلت يا ابني فان قلت فما وجه من قرأ بفتح الداء و ضمها - قلت اما من فتح فقد حذف الالف من يا ابنا و استبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء في يا غلام - و يجوز ان يقال حركتها بحركة الياء المعوض منها في قولك يا ابني و اما من ضم فقد رأى اسما في اخرة تاء تانيد فاجراه مجرى الاسماء الموندقة بالداء فقال يا ابنت كما تقول يا تبة من غير اعتبار لكونها عوضا من ياء الاضافة - و قرئ اني رايت بتحريك الياء - و احد عشر يسكون العين تخفيفا لتوالي المتحركات فيها هو في حكم اسم واحد و كذا الى تسعة عشر الا انني عشر لئلا يلتقي ساكنان و [رايت] من الرويا لا من الروية لان ما ذكره معلوم انه منام لان الشمس و القمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف في حال اليقظة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام و اما خفيت عليه و على الناس - فان قلت ما اسماء ذلك الكواكب - قلت روى جابر ان يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه و اله و سلم فقال يا محمد اخبرني عن النجوم التي راها يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فنزل جبرئيل عليه السلام فاخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه و اله و سلم لليهودي ان اخبرتك هل تسلم قال نعم قال جبرئيل و الطارق و الذئال و قابس و عمودان و القليق و المصيرح و الصروح و الفرغ و وثاب و ذو الكتفين راها يوسف و الشمس و القمر نزلن من السماء و سجدن له فقال اليهودي ابي و الله انها اسماءها - و قيل الشمس و القمر ابواه - و قيل ابوه و خالته و الكواكب اخوته - و عن وهب ان يوسف رأى و هو ابن سبع سنين ان احدى عشرة عصي طولا كانت مركزة في الارض كهية الدارة و اذا عصي صغيرة تثب عليها حتى اقتلعت و غلبتها فوصف ذلك لابيه فقال اياك ان تذكر هذا لا خوتك ثم رأى و هو ابن ثلثي عشرة سنة الشمس و القمر و الكواكب تسجد له فقصها على ابنه فقال له لا نقصها عليهم فيدفعوا لك الغوائل - و قيل كان بين رؤيا يوسف و مصر اخوته اليه اربعون سنة -

الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ق وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ٥ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

الاقتصاص [بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ] اي بايحاءنا اليك هذه السورة على ان يكون احسن منصوبا
نصب المصدر لضافته اليه ويكون المقصود محذورا لان قوله بما اوحينا اليك هذا القرآن معني عنه -
ويجوز ان ينتصب هذا القرآن بنقص كانه قيل نحن نقص عليك احسن الاقتصاص هذا القرآن بايحاءنا اليك
- والمراد باحسن الاقتصاص انه اقتص على ابداع طريقة واعجب اسلوب الاترى ان هذا الحديث مقتص في
كتب الاولين وفي كتب التواريخ ولاترى اقتصاصه في كتاب منها مقاربا لاقتصاصه في القرآن - وان اريد بالقصص
المقصود فمعناه نحن نقص عليك احسن ما يقص من الاحاديث وانما كان احسنه لما يتضمن من العبر
والنكت والحكم والعجائب اللتي ليست في غيرها وانظروا انه احسن ما يقتص في بابيه كما يقال في الرجل
هو اعلم الناس وفضلهم يراد في فته - فان قلت مم اشتقاق القصص - قلت من قص اثره اذا اتبعه لان
الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن اذا قرأه لانه يتلو اي يتبع ما حفظ منه آية
بعد آية [وَإِنْ كُنْتَ] ان مخففة من الثقيلة واللام هي التي تفرق بينها وبين النافية والضمير في [قَبْلِهِ] راجع
الى قوله ما اوحينا والمعنى وان الشان والحديث كذت من قبل ايحاءنا اليك [مِنَ الْغَافِلِينَ] عنه اي
من الجاهلين به ما كان لك فيه علم قط ولا طرق سمعت طرف منه * [إِذْ قَالَ يُوسُفُ] بدل من احسن
القصص وهو من بدل الاشتمال لان الوقت مشتمل على القصص وهو المقصود فاذا قص وقته فقد قص -
او باضمار اذكر - ويوسف اسم عذواني - وقيل عربي وليس بصحيح لانه لو كان عربيا لانصرف لخلوة عن
سبب اخر سوى التعريف - فان قلت فما تقول فيمن قرأ يوسف بكسر السين او يوسف بفتحها
هل يجوز على قراءته ان يقال هو عربي لانه على وزن المضارع المبني للفاعل او المفعول من أسف وانما
منع الصرف للتعريف ووزن الفعل - قلت لان القراءة المشهورة قامت بالشهادة على ان الكلمة اعجمية
فلا تكون عربية تارة واعجمية اخرى ونحو يوسف يؤس رويت فيه هذه اللغات ولا يقال هو عربي لانه
في لغتين منها بوزن المضارع من اؤس وأونس - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا قيل من
الكريم فقولوا الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم [يَا أَبَتِ] قري
بالحركات الثلاث - فان قلت ما هذه الداء - قلت تاء تانيث وقعت عوضا من ياء الاضافة والدليل على
انها تاء تانيث قلبها هاء في الوقف - فان قلت كيف جاز الحاق تاء التانيث بالماذكر - قلت كما جاز
نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربعة و غلام يفعه - فان قلت فلم ساع تعويض تاء التانيث من
ياء الاضافة - قلت لان التانيث والاضافة يتناسبان في ان كل واحد منها زيادة مضمومة الى الاسم في
اخره - فان قلت فما هذه الكسرة - قلت هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قواك يا ابي قد زحفت
الى الداء لاقتضاء تاء التانيث ان يكون ما قبلها مفتوحا - فان قلت فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

بِهِ فُؤَادَكَ ۖ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ ۚ وَذِكْرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ
مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ۝ وَانْتَظِرُوا ۚ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ ع

كلماتها
١٨٠٨

سورة يوسف مكية وهي مائة واحد عشر آية واثنا عشر ركوعا

حروفها
٧٤١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الرَّحْمَنُ ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ

نَقُصُّ ومعنى تذهبت فؤاده زيادته يقينه وما فيه طمانينة قلبه لان تكاثر الأدلة اثبت للقلب و ارسخ
للعلم [وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ] اي في هذه السورة - او في هذه الأنبياء المقصصة فيها ما هو حق و موعظة
و ذِكْرِي • [وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] من اهل مكة و غيرهم [اَعْمَلُوا] على حالكم وجهتكم التي انتم عليها
[إِنَّا عَامِلُونَ وَانْتَظِرُوا] بنا الدوائر [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] اَن ينزل بكم فحوما اقتص الله من الذم النازلة
باشباهكم • [وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لا يخفى عليه خافية مما يجري فيها فلا تخفى عليه اعمالكم
[وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ] فلا بد ان يرجع اليه امرهم وامرك فينتقم لك منهم [فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ] فانه كافيك
وكاؤلك [وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] و قرى تَعْمَلُونَ بالتاء اي انت وهم على تغليب المخاطب - عن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ هُودٍ أُعْطِيَ مِنَ الْجَزَاءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ مَدَّقَ بَنُوحَ وَمَنْ
كَذَّبَ بِهِ وَهُودٍ وَصَالِحٍ وَشُعَيْبٍ وَلُوطٍ وَابْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ السُّعْدَاءِ اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ •

سورة يوسف

[تِلْكَ] اشارة الى آيات السورة [وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ] السورة اي تلك الآيات اللتي أنزلت اليك
في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في اعجاز العرب و تبكيتم - او اللتي تبين لمن تدبرها انها من
عند الله لا من عند البشر - او الواضحة اللتي لا تشبهه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم - او قد أُبين فيها ما
سألت عنه اليهود من قصة يوسف - فقد روي ان علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل
ال يعقوب من الشام الى مصر و عن قصة يوسف [أَنْزَلْنَاهُ] انزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال
كونه [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] و سمي بعض القرآن قرانا لان القرآن اسم جنس يقع على بعضه وكله [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ارادة
ان تفهموه و تحيطوا بمعانيه و لا تلبس عليكم و لَوَجَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فِصْلَتْ إِلَيْهِ [الْقَصَصَ] على
وجهين - يكون مصدرا بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث بقصة قصصا كقولك شله يشله شللا اذا طرده -
و يكون فعلا بمعنى مفعول كالتقص و الحسب و نحوه النبا و الخبر في معنى المنبا به و المخبر به - و يجوز
ان يكون من تسمية المفعول بالمصدر كالخلق و الصيد - فان أريد المصدر فمعناه نحن نقص عليك أحسن

سورة هود
الجزء ٢
ع ٩

أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۖ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِإِنَّكَ خَلَقْتَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَدَّبْتَ

لم يبتغوا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا بهمهم بالشبهات واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرياسة والذروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا ما وراء ذلك ونبذوه وراء ظهورهم - وقرأ أبو عمرو في رواية الجعفي وأتبع الذين ظلموا يعني واتبعوا جزاء ما أترفوا فيه - ويجوز أن يكون المعنى في القراءة المشهورة أنهم أتبعوا جزاء أترافهم وهذا معنى قوي المتقدم الانجاء كأنه قيل إلا قليلا ممن أنجينا منهم وهلك السائر - فإن قلت علام عطف قوله وأتبع الذين ظلموا - قلت إن كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمر لأن المعنى إلا قليلا ممن أنجينا منهم نبهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو تطف على نبوا - وإن كان معناه واتبعوا جزاء الأتراف فالواو للحال كأنه قيل أنجينا القليل وقد أتبع الذين ظلموا جزاءهم - فإن قلت فقولهم وكانوا مجرمين - قلت على أترفوا أي أتبعوا الأتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغموراً بالأنام - وأريد بالأجرام اغفالهم للمكر - وأعلى أتبعوا أي أتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك - ويجوز أن يكون اعتراضاً وحكما عليهم بأنهم قوم مجرمون * [كان] بمعنى صح واستقام واللام لتأكيد النفي و [بظلم] حال من الفاعل والمعنى واستحال في الحكمة أن يهلك الله القرى ظالماً لها [وأهلياً] قوم [مصليحون] تنزيهاً لذاته عن الظلم وإيداناً بأن هلاك المصلحين من الظالم - وقيل الظلم الشرك ومعناه أنه إيهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون إلى شركهم فساداً آخر * [وأوشاء ربك لجعل الناس أمة واحدة] يعني لأضطرهم إلى أن يكونوا أهل أمة واحدة أي ملة واحدة وهي ملة الإسلام كقوله إن هذه أمتكم أمة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفياً الاضطرار وأنه لم يضطرهم إلى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكثهم من الاختيار الذي هو أساس التكليف فاختار بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختافوا فلذلك قال [ولا يزالون مختلفين] إلا من رحم ربك [وأوشاء ربك لجعل الناس أمة واحدة] يعني غير مختلفين فيه [ولذا لك خلقهم] ذلك إشارة إلى ما دل عليه الكلام الأول وتضمنه يعني ولذلك من التمكن والاختيار الذي كان عنه الاختلاف خلقهم ليثبت الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره [وتامت كلمة ربك] وهي قوله للملكة [لا ملئنا جهنم من الجنة والناس أجمعين] لعلمه بكثرة من يختار الباطل * [وكلنا] التذوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكل نبأ [نقص عليك] [من أنباء الرسل] بيان لكل و [ما نثبت به فؤادك] بدل من كلاً - ويجوز أن يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على معنى وكل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الأساليب المختلفة وما نثبت به مفعول

سورة هود ١١ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٥ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال آنظُرْ امرَ ربي فلما صلى صلوة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة له عملت - وروى انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاني عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذلت فقال عمر اهذه له خاصه ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توذا وضوا حسنا ومن ركعتين ان احسنت بذهبن السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [ذكرى للذاكرين] عظة للمتعبين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكرور افضل خصوصية ومرتبة وتنبية على مكان الصبر ومحل كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتومية وهو الصبر على امثال ما امرت به والانتها عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يصيغ اجر المحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانتها عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن الخليل كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا اللتي في الصفات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصفات لولا ان تداركه نعمة من ربه لنبد بالعرء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان تبئلك لقد كدت تركن اليهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقي مما يخرججه اجوده وافضله فصار مثلا في الاجودة والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه تسربت الحماسة * ع * ان تذبوا ثم يا ديني بقتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذورا ابقاء على انفسهم وصيدانة لها من سخط الله وعقابه - وقرى اولوا بقية بوزن لقية من بقاءه ببقية اذا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم او او مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون النهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون للبدان لا للتدبير لان النجاة انما هي للذاهبين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين ينهاون عن السوء واخذنا الذين ظلموا - فان قلت هل لتوقع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لاولى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفية عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على اصل الاستثناء وان كان الافصح ان يرفع على البذل [واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۚ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا
مُصْلِحُونَ ۝ وَكُوشًا رَبُّكَ لِيَجْعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ۖ
وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَنْبِئُكَ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٩

لم يمتدوا بما هو ركن عظيم من اركان الدين وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا همهم بالشهوات
واتبعوا ما عرفوا فيه النعم والتترف من حب الرياسة والذروة وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا
ما وراء ذلك ونبذوا وراء ظهورهم - وقرا ابو عمرو في رواية الجعفي - واتبع الذين ظلموا يعني واتبعوا جزاء
ما اترفوا فيه - ويجوز ان يكون المعنى في القراءة المشهورة انهم اتبعوا جزاء اترافهم وهذا معنى قوي
التقدم الانحاء كانه قيل الا قليلا ممن انجينا منهم وهلك السائر - فان قلت علام عطف قوله واتبع الذين
ظلموا - قلت ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمون ان المعنى الا قليلا ممن انجينا منهم
نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نبوا - وان كان معناه واتبعوا جزاء الاتراف
فالواو للحال كانه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم - فان قلت فقولهم وكانوا مجرمين - قلت
على اترفوا اي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمور بالانام - واريد بالاجرام اغفالهم
للمشكر - او على اتبعوا اي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك - ويجوز ان يكون اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم
مجرمون * [كان] بمعنى صح واستقام والام لتأكيد النفي و [يظلم] حال من الفاعل والمعنى
واستحال في الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما لها [وأهلها] قوم [مصليحون] تنزيها لذاته عن الظلم وايدانا بان
اهلاك المصلحين من الظالم - وقيل الظالم الشرك ومعناه انه لا يهلك القرى بسبب شرك اهليها وهم
مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون الى شركهم فسادا آخر * [وكوشا ربك لجعل الناس امة
واحدة] يعني لا يضطروهم الى ان يكونوا اهل امة واحدة اي ملّة واحدة وهي ملّة الاسلام كقوله ان هذه
اممتكم امة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفيا الاضطراب وانه لم يضطروهم الى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكّنهم
من الاختيار الذي هو اساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلفوا فلذلك قال [ولا يزالون
مختلفين] الا من رحم ربك [لا ناسا هداهم الله ولطف بهم فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين] فيه
[ولذا لك خلقهم] ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام الاول وتضمنه يعني ولذلك من التامكين والاختيار
الذي كان عنه الاختلاف خلقهم ليثيب مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره
[وتمت كلمة ربك] وهي قوله للملئكة [لا ملئ جهم من الجنة والناس اجمعين] لعلمه بكثرة من يختار
الباطل * [وكذا] التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل و كل نبا [نقص عليك] و [من انباء الرسل]
بيان لكل و [ما نبئت به فؤادك] بدل من كلاً - ويجوز ان يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على
معنى وكل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الاساليب المختلفة وما نبئت به مفعول

سورة هود ١١ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٥ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال اَنْتَظِرْ امر ربي فلما صلى صلوة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت - وروي انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاتى عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فقال عمر اهذله خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توغأ وضوا حسنا وصل ركعتين ان احسنات يذهبن السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [ذكرى للذاكرين] عظة للمتعبين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكروار لفضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر ومحل كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما امرت به والانتها عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يضيع أجر المحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانهاء عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن الخليل كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا اللتي في الصفات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصافات لولا ان تداركه نعمة من ربه لئلا يذبح العراء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان ثبتلك لقد كدت تترك اليهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقى مما يخرجوه اجوده وافضله فصار مثلا في الاجودة والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسربت الحماسة * ع * ان تدنوا ثم يأنذي بقيتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذرورا ابقاء على انفسهم ومداينة لها من سخط الله وعقابه - وقرئ اولوا بقية بوزن لقية من بقاءه ببقية اذا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم او او مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون للبدان لا للتدبير لان النجاة انما هي للذاهبين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا - فان قلت هل لتوقع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لاولى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن و ان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفية عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على اصل الاستثناء و ان كان الا فصيح ان يرفع على البدل [واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ⑥ وَإِذِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ
وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ ط إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ⑦ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
سورة هود ١١
الجزء ١٢

ع ٩

مذك فيما افسدوا عليك من دينك فما يؤمّنك ان تكون ممن قال الله فيهم فُخّافٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ خُفِّ
أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا فَاتَّكَ تُعَامِلُ مِّنْ لَا يَجْهَلُ وَيَحْفَظُ عَلَيْكَ مِّنْ لَا يَغْفُلُ
فَدَاؤِ دِينَكَ فَقَدْ دَخَلَهُ سَقَمٌ وَهَيْبَتِي زَادَكَ فَقَدْ حَضَرَ السَّفَرُ الْبَعِيدَ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَالسَّلَامُ - وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك - وعن الازداعي
ما من شيء ابغض الى الله من عالم يزور عاملا - وعن محمد بن مسلمة الذُّبَابُ عَلَى الْعِذْرَةِ احسن من
قارح على باب هؤلاء - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى
الله في ارضه - ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا فقل له
يموت فقال دعه يموت [وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] حال من قوله فَتَمَسَّكُمُ اَي فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَادْتَمَّ
على هذه الحال - ومعناه وما لكم من دون الله من انصار يقدرون على منعكم من عذابه لا يقدر على
منعكم منه غيره [ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ] ثم لا ينصركم هولاء وجب في حكمته تعذيبكم وترك الابقاء عليكم - فان قلت
نما معني ثم - قلت معناها الاستبعاد لان النصرة من الله مستبعدة مع استيجابهم العذاب واقتضاء حكمته له *
[طَرَفِي النَّهَارِ] غدوة وعشية [وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ] وساعات من الليل وهي ساعات القربة من آخر
النهار من ازلته اذا قربته وازدلف اليه واصلوة الغدوة الفجر واصلوة العشيّة الظهر والعصران ما بعد
الزوال عشي واصلوة الزلف المغرب والعشاء - وانتصاب طرفي النهار على الظرف لانهما مضافان الى
الوقت كقولك اقم عذة جميع النهار واتينته نصف النهار واوله وَاخِرُهُ تَنْصِبُ هذا كله على اعطاء
المضاف حكم المضاف اليه ونحوه واطراف النهار - وقرئ وزلفا بضميتين - وزلفا بسكون اللام - وزلفى
بوزن قُرْبَى فالزلف جمع زلفه كظلم في ظلمة - والزلف بالسكون نحو بَسْرَةٍ وَبُسْرٍ - والزلف بضميتين نحو بَسْرٍ
في بَسْرٍ - والزلفى بمعنى الزلفة كما ان القربى بمعنى القرية وهو ما يقرب من آخر النهار من الليل - وقيل
وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ وَقُرْبَا مِّنَ اللَّيْلِ وحقها على هذا التفسير ان تعطف على الصلوة اَي اقم الصلوة طرفي
النهار واقم زلفا من الليل على معنى واقم صلوات تقترب بها الى الله عز وجل في بعض الليل
[إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ] فيه وجهان - احدهما ان يراد تكفير الصغائر بالطاعات وفي الحديث
ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتنب الكبائر - والثاني ان الحسنات يذهبن السيئات بان
يكن لطفاني تركها كقوله إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ - وقيل نزلت في ابي اليسر عمرو بن قزينة
الانصاري كان يبيع التمر فاتته امرأة فاعجبته فقال لها ان في البيت اجود من هذا التمر فذهب بها الى
بيته فضمها الى نفسه وقبّلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فاتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

سورة هود ١١ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا ٦ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٧ وَلَا تَرْكَبُوا

الجزء ١٢

ع ٩

- وقرأ أبي رَ أَنْ كُلُّ لَمَّا كَيُوفِيَنَّهُمْ عَلَى أَنْ أَنْ نَافِيَةٌ وَلَمَّا بِمَعْنَى إِلَّا وَقِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ مَفْسَرَةٌ لَهَا وَأَنْ كُلُّ إِلَّا كَيُوفِيَنَّهُمْ - وقرأ الزهري و سليمان بن ارقم وَأَنْ كَلَّا لَمَّا كَيُوفِيَنَّهُمْ بِالتَّوْبِينَ كَقَوْلِهِ أَكَلَّا لَمَّا وَالْمَعْنَى وَأَنْ كَلَّا مَلُومِينَ بِمَعْنَى مَجْمُوعِينَ كَانَهُ قِيلَ وَأَنْ كَلَّا جَمِيعًا كَقَوْلِهِ فَسَجَدَ آلُ لَيْكَةَ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * [فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ] فَاسْتَقِمْ اسْتِقَامَةٌ مِثْلُ اسْتِقَامَةِ الَّتِي أُمِرْتَ بِهَا عَلَى جَادَةِ الْحَقِّ غَيْرَ عَادِلٍ عَنْهَا [وَمَنْ تَابَ مَعَكَ] مَعْطُوفٌ عَلَى الْمُسْتَقِيمِ فِي اسْتَقِيمٍ وَأَمَّا جِازُ الْعُطْفِ عَلَيْهِ وَلَمْ يُوَكَّدْ بِمَنْفَصْلِ لِقِيَامِ الْفَاصِلِ مَقَامِهِ وَالْمَعْنَى فَاسْتَقِمْ أَنْتَ وَلَيْسَتْ قِيَامُ مَنْ تَابَ عَنِ الْكُفْرِ وَأَمِنْ مَعَكَ [وَلَا تَطْغَوْا] وَلَا تَخْرُجُوا عَنْ حُدُودِ الدِّينِ [إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] عَالِمٌ فَهُوَ مَجَازِيكُمْ بِهِ فَاتَّقَوْهُ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاللهُ وَسَلَّمَ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ آيَةٌ كَانَتْ أَشَدَّ وَلَا أَشَقَّ عَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلِهَذَا قَالَ شَيْبَتْنِي هُوَ وَالْوَاقِعَةُ وَاخْوَاتُهَا - وَرَوَى أَنَّ أَصْحَابَهُ قَالُوا لَهُ لَقَدْ أَسْرَعَ فَيَكُ الشَّيْبُ نَقَالَ شَيْبَتْنِي هُوَ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ فِي الدُّنُومِ فَقُلْتُ لَهُ رَوَى عَذْكَ أَنْكَ قُلْتُ شَيْبَتْنِي هُوَ فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ مَا الَّذِي شَيْبَكَ مِنْهَا أَقْصَصَ الْأَنْبِيَاءَ وَهَلَكَ الْأَسْمَ قَالَ لَا وَلَكِنْ قَوْلُهُ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ - وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ قَالَ أَفَتَقْرَأُ إِلَى اللَّهِ بِصَحَةِ الْعِزْمِ * قَرَأَ [وَلَا تَرْكَبُوا] بِفَتْحِ الْكَافِ وَضَمِّهَا مَعَ فَتْحِ التَّاءِ - وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو بِكُسْرِ التَّاءِ وَفَتْحِ الْكَافِ عَلَى لُغَةِ تَمِيمٍ فِي كُسْرِهِمْ حُرُوفَ الْمُضَارَعَةِ إِلَّا الْيَاءَ فِي كُلِّ مَا كَانَ مِنْ بَابِ عِلْمٍ يَعْلَمُ وَنَحْوِهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ فَنَمَسَّكُمْ التَّاءَ بِكُسْرِ التَّاءِ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عَبَّاسٍ وَلَا تَرْكَبُوا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مَنْ أَرَكَنَهُ إِذَا أَمَّاهُ وَالنَّهْيُ مُتَنَادِلٌ لِلانْحِطَاطِ فِي هَوَاهُمْ وَالانْقِطَاعِ إِلَيْهِمْ وَمَصَاحِبَتِهِمْ وَمَجَالَسَتِهِمْ وَزِيَارَتِهِمْ وَمَذَاهِبَتِهِمْ وَالرَّضَا بِأَعْمَالِهِمْ وَالنَّشْبُتُ بِهِمْ وَالنَّزِيَّةُ بِزِيَارَتِهِمْ وَمَتَّ الْعَيْنَ إِلَى زَهْرَتِهِمْ وَذَكَرَهُمْ بِمَا فِيهِ تَعْظِيمٌ لَهُمْ وَتَأَمُّلٌ قَوْلَهُ وَلَا تَرْكَبُوا فَإِنَّ الرُّكُونَ هُوَ الْمِيلُ الْيَسِيرُ وَقَوْلُهُ [إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] أَيِ الَّذِينَ وَجَدَ مِنْهُمْ الظَّالِمَ وَلَمْ يَقُلْ إِلَى الظَّالِمِينَ - وَحُكِيَ أَنَّ الْمَوْفِقَ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ تَقَرَّأَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَعُشِيَ عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ قِيلَ لَهُ فَقَالَ هَذَا فَيَمُنْ رُكْنَ إِلَى مَنْ ظَلَمَ فَكَيْفَ بِالظَّالِمِ - وَعَنْ الْحَسَنِ جَعَلَ اللَّهُ الدِّينَ بَيْنَ لَآئِينَ وَلَا تَطْغَوْا وَلَا تَرْكَبُوا - وَلَمَّا خَالَطَ الزَّهْرِيُّ السُّلَاطِينَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَخِي لَهُ فِي الدِّينِ عَافَانَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ أَبَا بَكْرٍ مِنَ الْفَتَنِ فَقَدْ اصْبَحْتَ بِحَالٍ يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَكَ أَنْ يَدْعُوَ لَكَ اللَّهُ وَيَرْحَمَكَ اصْبَحْتَ شَيْخًا كَبِيرًا وَقَدْ اثْقَأَتْكَ نِعْمُ اللَّهِ بِمَا فَعَمَكَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِهِ وَعَلَمَكَ مِنْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ اخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى الْعُلَمَاءِ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُ مِنْهُ وَأَعْلَمُ أَنَّ أَيْسَرَ مَا ارْتَكَبْتَ وَخَفَ مَا احْتَمَلْتَ أَنْكَ أَنْتَ وَحَشَةُ الظَّالِمِ وَسَهْلَتُ سَبِيلُ الْغَيِّ بِذَنُوكَ مِمَّنْ لَمْ يَوَدِّ حَقًّا وَلَمْ يَتْرَكْ بَاطِلًا حِينَ أَدْنَاكَ اتَّخَذُوكَ قُطْبًا تَدُورُ عَلَيْكَ رَحَى بَاطِلِهِمْ وَجِسْرًا يَعْبُرُونَ عَلَيْكَ إِلَى بِلَائِهِمْ وَسُلْمًا يَصْعَدُونَ فَيْدُوكَ إِلَى ضَلَالِهِمْ يُدْخِلُونَ الشَّلْتَ بِكَ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَيَقْتُلُونَ بِكَ قُلُوبَ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَا أَيْسَرَ مَا عَمِلُوا لَكَ فِي جَنْبِ مَا خَرَّبُوا عَلَيْكَ وَمَا أَكْثَرَ مَا اخَذُوا

وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ٥ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ ٦ فَلَا تُكَفِّرُ فِي مَرَّةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ط مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ
آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ ط وَإِنَّا لَمَوْتُهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ٧ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ط وَلَوْ لَا
كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَيْ بَيْنَهُمْ ط وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ٨ وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ط

إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ أنه يفعل باهل النار ما يريد من العذاب كما يعطي اهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع
له فقامله فان القرآن يفسر بعضه بعضاً ولا يخدعك عنه قول المجبرة ان المراد بالاستثناء خروج اهل
الكبائر من النار بالشفاعة فان الاستثناء الثاني يذادي على تكذيبهم ويسجل بانقراضهم و ما ظنك بقوم
ذبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض الذوايت عن عبد الله بن عمرو بن العاص ليأتين على جهنم يوم تصفّق
فيه ابوابها ليس فيها احد وذاك بعد ما يلبنون فيها احقابا - وقد بلغني ان من الضلال من اغتر بهذا
الحديث فاعتقد ان الكفار لا يدخلون في النار وهذا و نحوه و العيان بالله من الخذلان المبين زادنا الله
هداية الى الحق و معرفة بكتابه و تنبيهاً على ان نعقل عنه و لكن صح هذا الحديث عن ابن ابن العاص
فمعناه انهم يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير فذلك خلو جهنم وصفق ابوابها و اقول اما كان لابن عمرو في
سيفينه و مقاتله بهما علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما يشغله عن تسيير هذا الحديث [غَيْرَ مَّجْدُودٍ]
غير مقطوع و لكنه ممتد الى غير نهاية كقوله لهم اَجْرُ غَيْرِ مَمْنُونٍ * لما قص قصص عبدة الاوثان و ذكر
ما احل بهم من نعمة و ما اعد لهم من عذابه قال [فَلَا تُكَفِّرُ فِي مَرَّةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ] اي فلا تشك بعد ما انزل
عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم و تعرضهم بها اما اصاب امثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله
صلّى الله عليه و آله و سلم و عِدَّةٌ بالانتقام منهم و وعيداً لهم ثم قال [مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ] يريد
ان حالهم في الشرك مثل حال ابائهم من غير تفاوت بين الحاليين و قد بلغ ما نزل بابائهم فسينزل
بهم مثله و هو امتيدانف معناه تعليل الغيبي عن المريّة - و ما في مِمَّا و كما يجوز ان تكون مصدرية و موصولة
اي من عبادتهم و كعبادتهم - او مما يعبدون من الاوثان و مثل ما يعبدون منها [وَإِنَّا لَمَوْتُهُمْ نَصِيبُهُمْ]
اي حظهم من العذاب كما و فينا اباؤهم انصباؤهم - فان قلت كيف نصب [غَيْرَ مَنْقُوصٍ] حالاً عن النصيب
الموقى - قلت يجوز ان يوقى و هو ناقص و يوقى و هو كامل الا تراك تقول و فته شطر حقه و قلت حقه و حقه
كلاً و ناقصاً [فَاخْتَلَفَ فِيهِ] امن به قوم و كفر به قوم كما اختلف في القرآن [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ] يعني كلمة الانظار
الى يوم القيمة [لَقَضَيْ بَيْنَهُمْ] بين قوم موسى او قومك و هذه من جملة التسليّة ايضاً [وَإِنْ كَلَّا] الذنوبين
عوض من المضاف اليه يعني و ان كلهم و ان جميع المختلفين فيه [لَيُؤْفِقَهُمْ] جواب قسم محذوف و اللام
في لما موطئة للتقسم و ما مزيدة و المعنى و ان جميعهم و الله ليؤفّقهم ربك اعمالهم من حسن و قبيح
و ايمان و كفر و ان كلاً بالتخفيف على اعمال المخففة عمل الذليلة اعتباراً لاصلها الذي هو التثليل

فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَوَقَى النَّارَ لَهْمَ فِيهَا زَيْدُ بْنُ شَيْبَةَ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ

المضاف - و قرئ و مَا يُؤَخِّرُهُ بالياء * قرئ [يَوْمَ يَأْتِ] بغير ياء ونحوه قولهم لا ادر حكاة الخليل و سيبويه وحذف الياء و الاجتزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل - فان قلت فاعل يَأْتِي ما هو - قلت الله عز وجل كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ - أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ وتعصده قراءة من قرأ وَمَا يُؤَخِّرُهُ بالياء و قوله بِإِذْنِهِ - و يجوز ان يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ - فان قلت بما انتصب الطرف - قلت اما ان ينتصب بَلَّا تَكَلَّمُ - و اما باضمار اذكر - و اما بالانتهاء المحذوف في قوله إِلَّا لِأَجْلِ مَعْدُونٍ اي ينتهي الاجل يوم يَأْتِي - فان قلت فاذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لاثنيان اليوم و حدثت الشيء بنفسه - قلت المراد اثنيان هو له و شدائده [لَا تَكَلَّمُ] لا تتكلم وهو نظير قوله لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - فان قلت كيف يُوقَى بين هذا وبين قوله تعالى يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وقوله تعالى هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْظِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ - قات ذلك يوم طويل له مواقف و مواطن ففي بعضها يجادلون عن انفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي بعضها يختم على انواهم و تكلم ايديهم و تشهد ارجلهم - [فَمِنْهُمْ] الضمير لاهل الموقف و لم يذكروا لان ذلك معلوم و لان قوله لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ يَدُلُّ عليه و قد مر ذكر الناس في قوله مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ [و الشَّقِيَّ] الذي رجبت له النار لاساءته [و السعيد] الذي وجبت له الجنة لاحسانه * قراءة العامة بفتح الشين - و عن الحسن شَقُوا بالضم كما قرئ سَعِيدُوا و [الزفير] اخراج النفس و [الشهيق] ردة قال الشماخ * بعيد مدى التطريب اول صوت * زيدو يتلوه شَيْبَةُ محشرج * [مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ] فيه وجهان - احدهما ان تراك سموات الآخرة و ارضها وهي دائمة مخلوقة للابد و الدليل على ان لها سموات و ارضا قوله تعالى يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمَوَاتُ وقوله وَ أَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَكَبُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ و لانه لابد لاهل الآخرة مما يقلم و يطأهم اما سماء تخلقها الله او يطأهم العرش و كل ما اظلك فهو سماء - و الثاني ان يكون عبارة عن التابيد و نفي الانقطاع كقول العرب ما دام تعار و ما اقام ثبير و ما لاح كوكب و غير ذلك من كلمات التابيد - فان قلت فما معنى الاستثناء في قوله * [إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] وقد ثبت خلود اهل الجنة و النار في الابد من غير استثناء - قلت هو استثناء من الخلود في عذاب النار و من الخلود في نعيم الجنة و ذلك ان اهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالزهرير و بانواع من العذاب سوى عذاب النار و بما هو اعظم منها كتبها وهو سخط الله عليهم و خسوة لهم و اهانتهم و اباهم و كذلك اهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو اكبر منها و اجل موقعا منهم وهو رضوان الله كما قال وَ عَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ مَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ طَرِضُونَ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ولهم ما يفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه الا هو فهو المراد بالاستثناء و الدليل عليه قوله عَطَاءٌ غَيْرُ مُجْدُونٍ و معنى قوله في مقابلته

تَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝ وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ ۝ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٨

إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ [رَهْيَ ظَالِمَةٍ] حَالٍ مِنَ الْقُرَىٰ [أَلَيْمٌ شَدِيدٌ] وَجِيعٍ صَعْبٍ عَلَى الْمَاخُذِ وَهَذَا تَحْذِيرٌ مِنْ وَخَامَةٍ عَاقِبَةِ الظَّالِمِ لِكُلِّ أَهْلِ قَرْيَةٍ ظَالِمَةٍ مِنْ كُفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا بَلْ لِكُلِّ مَنْ ظَلَمَ غِيْبَةً أَوْ نَفْسَهُ بِذَنْبٍ يُقْتَرَفُهُ فَعَلَى كُلِّ مَنْ أَذْنِبَ أَنْ يُحْذَرُ أَخَذَ رَبِّهِ الْأَلِيمَ الشَّدِيدَ فَيُبَادِرُ التَّوْبَةَ وَلَا يَغْتَرُّ بِالْإِهْمَالِ - [ذَلِكَ] إِيضًا إِنْ شَاءَ إِلَى مَا قَصَّ اللَّهُ مِنْ قِصَصِ الْأُمَمِ الْهَالِكَةِ بِذُنُوبِهِمْ [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] لِمَنْ خَافَ [لَعِبْرَةٌ لَهُ] لِأَنَّهُ يُنْظَرُ إِلَى مَا أَحَلَّ اللَّهُ بِالْمُجْرِمِينَ فِي الدُّنْيَا وَمَا هُوَ إِلَّا أَنْمُوحٌ مِمَّا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَإِذَا رَأَى عِظَمَ وَشِدَّتِهِ اعْتَبَرَهُ عِظَمُ الْعَذَابِ الْمَوْعُودِ فَيَكُونُ لَهُ عِبْرَةٌ وَعِظَةٌ وَلَطْفٌ فِي زِيَادَةِ التَّقْوَىٰ وَالْحَشْيَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَنَحْوِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَى - [ذَلِكَ] إِيضًا إِنْ شَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ دَلٌّ عَلَيْهِ وَ[النَّاسُ] رَفَعَ بِاسْمِ الْمَفْعُولِ الَّذِي هُوَ مُجْمَعٌ كَمَا يَرْفَعُ بِفَعْلِهِ إِذَا قُلْتَ يُجْمَعُ لَهُ النَّاسُ - فَإِنْ قُلْتَ لَاي فائِدَةُ أَوْثَرِ اسْمِ الْمَفْعُولِ عَلَى فَعْلِهِ - قُلْتَ إِمَّا فِي اسْمِ الْمَفْعُولِ مِنْ دَلَالَةِ عَالِي ثَبَاتٍ مَعْنَى الْجَمْعِ لِلْيَوْمِ وَأَنَّهُ يَوْمٌ لَا يَبْدُ مِنْ أَنْ يَكُونَ مِيْعَادًا مَضْرُوبًا لَجَمْعِ النَّاسِ لَهُ وَأَنَّهُ الْمَوْصُوفُ بِذَلِكَ صِفَةً لَارْمَةً وَهُوَ اثْبَتٌ أَيْضًا لِلسَّنَادِ الْجَمْعِ إِلَى النَّاسِ وَانْهَى لَا يَنْفَكُونَ مِنْهُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الْمُتَهَدِّدِ أَنْكَ لَمَنْهَوْبُ مَالِكَ مَحْرُوبٌ قَوْمُكَ فِيهِ مَنْ تَمَكَّنَ الْوَصْفُ وَثَبَاتُهُ مَا لَيْسَ فِي الْفِعْلِ وَإِنْ شُدَّتْ فَوَازِنْ بِيَدِهِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ تَعَدُّرٌ عَلَى صِحَّةٍ مَا قُلْتَ لَكَ وَمَعْنَى يُجْمَعُونَ لَهُ يُجْمَعُونَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ [يَوْمَ مَّشْهُودٌ] مَشْهُودٌ فِيهِ فَاتَّسَعَ فِي الظَّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مَجْرَى الْمَفْعُولِ بِهِ كَقَوْلِهِ * ع * وَيَوْمَ شَهِدْنَا سَلِيمًا وَعَامِرًا * أَيِ يَشْهَدُ فِيهِ الْخَلَائِقُ الْمَوْقُفُ لَا يَغِيبُ عَنْهُ أَحَدٌ وَالْمَرَاكُ بِالْمَشْهُودِ الَّذِي كَثُرَ شَاهِدُوهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِفُلَانٍ مَجْلِسٌ مَشْهُودٌ وَطَعَامٌ مَحْضُورٌ قَالَ * ع * فِي مَحْفَلٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٌ * فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَذْعُكُ أَنْ تَجْعَلَ الْيَوْمَ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ دُونَ أَنْ تَجْعَلَ مَشْهُودًا فِيهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ - قُلْتَ الْغَرَضُ وَصَفَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِالْهَوْلِ وَالْعِظَمِ وَتَمَيُّزُهُ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ فَإِنْ جَعَلْتَهُ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ فَسَائِرُ الْأَيَّامِ كَذَلِكَ مَشْهُودَاتُ كُلِّهَا وَلَكِنْ يَجْعَلُ مَشْهُودًا فِيهِ حَتَّى يَحْصُلَ التَّمَيُّزُ كَمَا تَمَيُّزُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ عَنْ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ بِكَوْنِهِ مَشْهُودًا فِيهِ دُونِهَا وَلَمْ يَجْزِ أَنْ يَكُونَ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ لِأَنَّ سَائِرَ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ مِثْلُهُ يَشْهَدُهَا كُلُّ مَنْ يَشْهَدُهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ الشَّهْرُ مُنْتَقِبٌ ظَرْفًا لَا مَفْعُولًا بِهِ وَكَذَلِكَ الضَّمِيرُ فِي فَلْيَصُمْهُ وَالْمَعْنَى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ فِي الشَّهْرِ فَلْيَصُمْ فِيهِ يَعْنِي فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَقِيمًا حَاضِرًا لَوْطَنِهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيَصُمْ فِيهِ وَلَوْ نَصَبْتَهُ مَفْعُولًا فَالْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ كِلَاهُمَا يَشْهَدَانِ الشَّهْرَ لَا يَشْهَدُهُ الْمَقِيمُ وَيَغِيبُ عَنْهُ الْمَسَافِرُ * الْأَجَلُ يُطْلَقُ عَلَى مَدَّةِ التَّأْجِيلِ كُلِّهَا وَعَلَى مَذْنَبِهَا فَيَقُولُونَ انْتَهَى الْأَجَلُ وَبَلَغَ الْأَجَلُ الْآخِرَةَ وَيَقُولُونَ حَلَّ الْأَجَلِ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ يَرَأِ مِنْهُ مَدَّةُ التَّأْجِيلِ وَالْعَدُّ إِمَّا هُوَ لِمَدَّةٍ لَا لَهَا بَيِّنَاتٌ وَمِنْهَا هَذَا وَمَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ] إِلَّا لِنَهَاءِ مَدَّةٍ مُعَدَّدَةٍ بِحَذْفِ

- ١١ سورة هود ط وَابْتِغُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط يَبْسُ الرُّؤْدُ الْمُرْفُودُ ﴿٥﴾
 ١٢ الجزء
 ع ٨
 رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ط إِنَّ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ ﴿٦﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ط ذَٰلِكَ يَوْمُ
 رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ط إِنَّ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ ﴿٦﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ط ذَٰلِكَ يَوْمُ

العصا لانها ابهرها [وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ] تجبيل لمتبعيه حيث شايعوه على امره وهو ضلال مبين لا يخفى على من فيه ادنى مُسَكِّة من العقل و ذلك انه ادعى الالهيّة وهو بشرٌ مثلهم و جاهر بالعسف و الظلم و الشر الذي لا يأتي الا من شيطان مارد و مثله بمعزل من الالهيّة ذاتا و افعلًا فاتبعوه و سلّموا له دعواه و تذايعوا على طاعته - و الامر الرشيد الذي فيه رشد اي و ما في امره رشد انما هو غي صريح و ضلال ظاهر مكشوف و انما يتبع العقلاء من يرشدهم و يهديهم لا من يُضَلِّهم و يُغويهم و فيه انهم عاينوا الايات و السلطان المبين في امر موسى عليه السلام و علموا ان معه الرشد و الحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في امره رشد قط * [يَفْقَدُ قَوْمَهُ] اي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار و هم يتبعونه - و يجوز ان يورد بقوله و مَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ و ما امره بصالح حميد العاقبة و يكون قوله يَفْقَدُ قَوْمَهُ تفسيراً لذلك و ايضاً اي كيف يرشد امر من هذه عاقبته و الرشد مستعمل في كل ما يُحَمَّد و يُرْتَضَى كما استعمل الغي في كل ما يُذَم و يُتَسَخَط و يقال قَدَمُهُ بمعنى تَقَدَّمَهُ و منه قادمة الرجل كما يقال قَدَمَهُ بمعنى تَقَدَّمَهُ و منه مَقْدَمَةُ الجيش و اَقْدَم بمعنى تَقَدَّمَ و منه مُقَدِّم العين - فَاَنْ قَلَّتْ هَلَّا قِيلَ يَقْدَمُ قَوْمَهُ فيوردهم و لم يجيء بلفظ الماضي - قَلَّتْ لان الماضي يدل على امر موجود مقطوع به فكله قيل يقدمهم فيوردهم النار لا محالة [و الْوَرْدُ] المورد و [الْمُرْدُ] الذي وردة شبه بالفارط الذي يتقدم الواردة الى الماء و شبه اتباعه بالواردة ثم قيل بئس الورد الذي يردونه النار لان الورد انما يراك لتسكين العطش و تبريد الاكباد و النار ضده * [وَابْتِغُوا فِي هَذِهِ] في هذه الدنيا [لَعْنَةً] اي يلعنون في الدنيا و يلعنون في الآخرة [يَبْسُ الرُّؤْدُ الْمُرْفُودُ] و قد هم اي بئس العون المعان و ذلك ان اللعنة في الدنيا رند للعذاب و مد داله وقد وفدت باللعنة في الآخرة - و قيل بئس العطاء المعطى * [ذَٰلِكَ] مبتدأ [مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقْصُهُ عَلَيْكَ] خبرٌ بعد خبر اي ذلك النبا بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك [مِنْبَأٌ] الضمير للقرى اي بعضها باق و بعضها عانى الاثر كالزرع القائم على ساقه و الذي حصد - فَاَنْ قَلَّتْ ما محمل هذه الجملة - قَلَّتْ هي مستأنفة لا محمل لها * [وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ] باهلا كما اياهم [وَ لَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بارتكاب ما به اهلكوا [قَمَا أَعْنَتَ عَنْهُمْ الْيَهُودَ] فه اقدرت ان ترد عنهم بأس اللد [يَدْعُونَ] يعبدون وهي حكاية حال ماضية و [لَمَّا] منصوب بما أَعْنَتَ [أَمْرُ رَبِّكَ] عذابه و نقمته [تَذْيِيبٌ] تخسير يقال تب إذا خسرو و تببته غيره اذا ارتفعه في الخسران * محمل الكاف الرفع تقديره و مثل ذلك الاخذ اخذ ربك - و النصب فيمن قرأ و كذلك اخذ ربك بلفظ الفعل - و قرئ

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا
 فِي دِيَارِهِمْ جُثِيمِينَ ۝ كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا ط إِلَّا بَعْدُوا أَمْدِينَ ۖ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا
 وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ۖ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ

من النصرة والتأييد و يمكنني [مَنْ يَأْتِيهِ] يجوز ان تكون مَنْ استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كانه قيل سوف تعلمون ايذا يأتيه عذاب يخزيه و ايذا هو كاذب - و ان تكون موصولة قد عمل فيها كانه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه و الذي هو كاذب - فان قلت اي فرق بين ادخال الفاء و نزعها في سَوْفَ تَعْلَمُونَ - قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للموصل و نزعها وصل خفي تقديرى بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فماذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا و عملت انت فقال سَوْفَ تَعْلَمُونَ فوصل تارة بالفاء و تارة بالاستئناف للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب و اقوى الوصلين وبلغهما الاستئناف و هو باب من ابواب علم البيان تتكاثر محاسنه [وَارْتَقِبُوا] و انتظروا العاقبة و ما اقول لكم [اِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ] اي منتظر و الرقيب بمعنى الرقيب من رقبه كالضرب و الصريم بمعنى الضارب و الصارم - او بمعنى المراقب كالعشيرة النديم - او بمعنى المرتقب كالفقير و الرنيع بمعنى المفقر و المرتفع - فان قلت قد ذكر عملهم على مكانتهم و عمله على مكانته ثم اتبعه ذكر عاقبة العاملين منه و منهم فكان القياس ان يقول من يأتيه عذاب يخزيه و من هو صادق حتى ينصرف مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ الى المجاحدين و من هو صادق الى النبي المبعوث اليهم - قلت القياس ما ذكرت و لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال و من هو كاذب يعني في زعمكم و دعواكم تجيبا لهم - فان قلت ما بال ساقتي قصة عاد و قصة مدين جاءتا بالواو و الساقتان الوسطيان بالفاء - قلت قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد و ذلك قوله اِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصَّبْحُ - ذَلِكْ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ فجاء بالفاء الذي هو للتسبيب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كَيْتَ و كَيْتَ و اما الاخرى فلم تقع بتملك المثابة و انما وقعتا مبتدأتين فكل حقهما ان تعطفوا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة * [المجائم] اللازم لمكانه لا يريم كاللأبد يعني ان جبرئيل صاح بهم صيحة فزهق كل واحد منهم بحيث هو قصصا [كَأَن لَّمْ يَعْنُوا] كَأَن لَّمْ يَقْدِمُوا فِي دِيَارِهِمْ احياء متصرفين مترددين * [البعد] بمعنى البعد و هو الهلاك كالرشد بمعنى الرشاد الاترى الى قوله كما بعدت - و قرأ السلمي بعدت بضم العين و المعنى في البنائين واحد و هو نقيض القرب الا انهم ارادوا انفصاله بين البعد من جهة الهلاك و بين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضمانى الخير و الشر فقالوا وعد و اوعد و قراءة السلمي جاءت على الاعمل اعتبارا لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان و مضى في معنى الموت - و قيل معناه بعدا لهم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها [بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] فيه وجهان - ان يراد ان هذه الايات فيهما سلطان مبين لموسى على صدق نبوته - و ان يراد بالسلطان المبين

سورة هود ١١
 اجزء ١٢
 ع ٧

تَقُولُ وَاِنَّا لَنُرَاكَ فِئْتَا ضَعِيفًا ٥ وَاَوَّلَا رَهْطًا لَّرَجْمُكَ ٦ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ٧ قَالَ يَوْمَ اَرْحُطِي
 اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ ٨ وَاتَّخَذْتُمُوهُ ٩ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا ١٠ اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ ١١ وَاقُوْمُ اَعْمَالُوْا عَلٰى
 مَكَانَتِكُمْ اِنِّىْ عَامِلٌ ١٢ سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ١٣ مِّنْ يَّأْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْرِجُهُ ١٤ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ١٥ وَارْتَقِبُوا اِنِّىْ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ١٦

ما يقتضيه قوم من حملته على لفظه او معناه - ولت اما ان يرد وما اهلأكم ببعيد - او ما هم بشيء بعيد او بزمان
 او مكان بعيد - ويجوز ان يسوى في بعيد و قريب و قليل و كثير بين المذكر و الموث لورودها على زنة
 المصادر التي هي الصهيل و الذهبى و نحوهما [رَحِيمٌ وَدُّدٌ] عظيم الرحمة للتائبين ناعل بهم ما يفعل
 البليغ المودة بمن يوده من الاحسان و الاجمال [مَا نَفَقَ] ما نفهم [كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ] لانهم كانوا لايلقون
 اليه اذ هائمهم رغبة عذ و كراهية له كقوله وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ اَكَّةً اَنْ يَفْقَهُوْهُ او كانوا يفقهونه و لكنهم لم يقبلوه
 فكانهم لم يفقهوه و قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول الرجل لصاحبه اذا لم يعبا بحديثه ما ادرى
 ما تقول - او جعلوا كلامه هذيانا و تخليطا لا يفهم كثير منه و كيف لا يفهم كلامه و هو خطيب الانبياء -
 و قيل كان الثغ [فِئْتَا ضَعِيفًا] لا قوة لك و لا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا ان اردنا بك مكروها -
 و عن الحسن ضَعِيفًا مهينا - و قيل ضَعِيفًا اعمى - و حَمِيْدٌ تَسْمٰى المكفوف ضعيفا كما يسمى ضربا و ليس
 بسديد لان فِئْتَا ياباه اَلَّا تَرٰى انه لو قيل اِنَّا لَنُرَاكَ فِئْتَا اعمى لم يكن كلاما لان الاعمى اعمى فيهم و في
 غيرهم و لذلك قَالُوا قَوْمَهُ حَيْثُ جَعَلُوْهُم رَهْطًا و الرهط من الثلاثة الى العشرة - و قيل الى السبعة - و انما
 قالوا وَاَوَّلَا هم احتراماً لهم و اعتداداً بهم لانهم كانوا على ملتهم لا خوفاً من شوكتهم و عزتهم [لَّرَجْمُكَ]
 لقتلناك شر قتلة [وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ] اى لا تعز علينا و لا تكرم حتى نكرمك من القتل و نرفعك
 عن الرجم و انما يعز علينا رهطك لانهم من اهل ديننا لم يخفوا روك علينا و لم يتبعوك ديننا و قد دل
 اىلاء ضميرة حرف النفي على ان الكلام واقع فى الفاعل لا فى الفعل كانه قيل و ما انت علينا بعزير بل
 رهطك هم الاعزة علينا و لذلك قال فى جوابهم اَرْحُطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ و لو قيل و ما عزت علينا
 لم يصح هذا الجواب - فان قات فالكلام واقع فيه و فى رهطه و انهم الاعزة عليهم دونه فكيف صح قوله اَرْحُطِيْ
 اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ - فالت تهاونهم به و هو نبى الله تهاون بالله فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز
 عليهم من الله الا ترى الى قوله تعالى مَنْ يُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ [وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا] و نسيتهم
 و جعلتموه كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعبأ به - و الظهري منسوب الى الظهر و الكسر من تغييرات النسب و نظيره
 قولهم فى النسبة الى الامس امسي [بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ] قد احاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شيء منها *
 [عَلٰى مَكَانَتِكُمْ] لا تخلو المكانة من ان تكون بمعنى المكان يقال مكان و مكانة و مقام و مقامة - او تكون
 مصدرا من مَكَنْ مكانة فهو مكين - و المعنى اعملوا قاربين على جهنكم التي انتم عليها من الشرك
 و الشئان اى - او اعملوا متمكذين من عداوتي مطبقين لها [اِنِّىْ عَامِلٌ] على حسب ما يؤتىنى الله

أَنهَئِكُمْ عَنْهُ ط إِنْ أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحُ مَا اسْتَطَعْتُ ط وَ مَا تُؤْفِقِي إِلَّا بِاللَّهِ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ٥ سورة هود ١١
وَيَقُومُ لَّا يُجْرِمَكُمُ شِقَاقِي أَن يَصِيبَكُم مِّثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ط وَ مَا قَوْمُ لُوطٍ ١٢
مِّثْلُكُمْ بِبَعِيدٍ ٥ وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ط إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُّدٌ ٥ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا

حَسَنًا] وهو ما رزقه من الذبوة والحكمة - وقيل رزقًا حسنًا حلالًا طيبًا من غير بخس و لا تطفيف -
فإن قلت أين جواب آريتم وما له لم يثبت كما أثبت في قصة نوح ولوط - قلت جوابه محذوف
و إنما لم يثبت لأن اثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادى عليه - والمعنى اخبروني
أن كنت على حجة واضحة و يقين من ربي و كنت نبيًا على الحقيقة ايصح لي ان لا امركم بترك
عبادة الاوثان والكف عن المعاصي و الانبياء لا يبعثون الا لذلك - يقال خالفني فلان الى كذا اذا قصده وانت
مولي عنه - وخالفني عنه اذا ولى عنه و انت قاصده - ويلقاك الرجل صادرًا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول
خالفني الى الماء يريد انه قد ذهب اليه واردا و اذا ذاعب عنه صادرًا و منه قوله تعالى وَ مَا أُرِيدُ أَنْ
أُخَالِفَكُمُ إِلَىٰ مَا أَنهَئِكُمْ عَنْهُ يَعْنِي إِنْ أَسْبَقَكُم إِلَىٰ شَهَوَاتِكُمُ الَّتِي تُهَيِّئُكُمْ عَلَيْهَا لِاسْتِبْدَئِ بِهَا دُونَكُمْ [إِنْ
أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحُ] ما اريد الا ان اُصلحكم بموعظتي و نصيحتي و امري بالمعروف و نهبي عن المنكر
[مَا اسْتَطَعْتُ] ظرف اي مدة استطاعتي للإصلاح و ما دمت متمكنًا منه لا ألوفيه جهدا - او بدل
من الإصلاح اي المقدار الذي استطعته منه - و يجوز ان يكون على تقدير حذف المضاف على قولك
الا اصلاح ما استطعت - او مفعول له كقوله ع * ضعيف الذكاة اعداءه * اي ما اريد الا ان اُصلح ما
استطعت اصلاحه من فاسدكم [وَ مَا تُؤْفِقِي إِلَّا بِاللَّهِ] و ما كوني موفقًا لاصابة الحق في ما آتي و أذر
وقوعه موافقًا لرضاء الله الا بمعونته و تاييده - والمعنى انه استوفى ربه في امضاء الامر على سذنه و طلب
منه التأييد و الاظهار على عذره و في ضمنه تهديد للكفار و حسم لاطماعهم فيه * جرم مثل كسب في تعديه
الى مفعول واحد و الى مفعولين تقول جرم ذنبا و كسبه و جرمته ذنبا و كسبته اياه قال ع * جرمت فزارة
بعدها أَنْ يَغْضَبُوا * و منه قوله تعالى [لَا يُجْرِمَكُمُ شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُم] اي لا يكسبكم شقائي اصابة العذاب - وقرأ
ابن كثير بضم الياء من اجرمت ذنبا اذا جعلته جارما له اي كاسبارا هو منقول من جرم المتعدي الى مفعول
واحد كما نقل اكسبه المال من كسب المال و كما لا فرق بين كسبته مالا و اكسبته اياه فكذلك لا فرق بين جرمته
ذنبا و اجرمته اياه والقراءتان مستويتان في المعنى لا تغارت بينهما الا ان المشبهة افسح لفظا كما ان كسبته مالا
افصح من اكسبته والمراد بالفصاحة انه على السنة الفصحاء من العرب الموثوق بعريتهم أدور و هم له أكثر
استعمالا - وقرأ ابو حنيفة و رويت عن نافع مِثْلُ مَا أَصَابَ بِالْفَتْحِ لاضافته الى غير متمكن كقوله ع * لم يمنع الشوب
منها غير ان نطقه * [وَ مَا قَوْمُ لُوطٍ مِّثْلُكُمْ بِبَعِيدٍ] يعني انهم اهلكوا في عهد قريب من عهدكم فهم اقرب الهالكين
منكم - او لا يبعدون منكم في الكفر و المساري و ما يستحق به الهلاك - فإن قلت ما لبعيد لم يرد على

سورة هود ١١ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝ قَالُوا يُشْعِبُ
الجزء ١٢ أَمْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ط إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ ۝
ع ٧ قَالَ يَقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ط وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا

في الارض نحو السرقة والغارة وقطع السبيل - ويجوز ان يجعل التطفيف والبخس عتبا منهن في الارض *
[بَقِيتُ اللَّهُ] ما يبقى لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم [خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] بشرط ان
تؤمنوا - فان قلت بقيت الله خيرا للكفرة لانهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف فام شرط الايمان -
قلت لظهور فائدتها مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقده لاغماس صاحبها
في غمرات الكفر وفي ذلك استعظام للايمان وتنبية على جلالة شأنه - ويجوز ان يراد ان كنتم مصدقين لي في ما
اقول لكم وانصحن به اياكم - ويجوز ان يراد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خيرا لكم كقوله وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ
خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ - وازادة البقية الى الله من حيث انها رزقه الذي يجوز ان يضاف اليه واما المحرم فلا يضاف
الى الله ولا يسمى رزقا فاذا اراد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله - وقرئ تَقِيَّةُ اللَّهِ بالتاء وهي تقواه
ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبايح [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] وما بعثت لاحفظ عليكم
اعمالكم واجازيتكم عليها وانما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناعما وقد اعدت حين اُنذرت - كان
شعيب عليه السلام كذير الصلوات وكان قومه اذا رآه يصلي تغامزوا وتضاحكوا فقصدا بقولهم اَمْلُوكَ
تَأْمُرُكَ بالسخرية والهزء والصلوة وان جاز ان تكون امرة على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله اِنَّ
الصَّلَاةَ تَذَكِّرُنِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ان يقال ان الصلوة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال تدعو اليه
وتبعث عليه الا انهم ساقوا الكلام مصاق الطنز وجعلوا الصلوة امرة على سبيل التهم بصلواته وارادوا
ان هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الاوثان باطل لا وجه لصحته وان مثله لا يدعوك اليه داعي عقل
ولا يأمر بك به امر فطنة فلم يبق الا ان يأمر بك به امر هذيان وسوسة شيطان وهو صلواتك التي تداوم
عليها في ليالك ونهارك وعذهم انها من باب الجنون ومما يتوغل به المجانين والموسوسون من بعض
الاقوال والافعال - ومعنى [تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ] تأمر بك بتكليف ان نترك [مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] فحذف المضاف
الذي هو التكليف لان الانسان لا يؤمر بفعل غيره - وقرئ اَمْلُوكَ بالتوحيد - وقرأ ابن ابي عمير
أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا تَشَاءُ بقاء الخطاب فيهما وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس
والاقتناع بالحلال القليل من المحرم الكثير - وقيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها وارادوا
بقولهم [إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ] نسبته الى غاية السفة والغبي فعمسوا ليتكهموا به كما يتهم بالشح
الذي لا يبص حجرة فيقال له لو ابصرك حاتم لسجد لك - وقيل معناه انك لثمتواصف بالحلم والرشد
في قومك يعنون ان ما تأمر به لا يطابق حالك وما شئت به [وَرَزَقْنِي مِنْهُ] اي من لدنه [رِزْقًا

سَجِّيلٌ هـ مَنصُودٌ ⑥ مَسُومَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ط وَ مَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ⑦ وَ إِلَى مَدِينٍ آخَاهُمْ
 شُعْبًا ط قَالَ يَقُومُ عَبْدُوا اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط وَ لَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيكُمْ بِخَيْرٍ وَ إِنِّي
 أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ⑧ وَ يَقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَ لَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيَهُمْ وَ لَا تَعْتُوا
 ع ٧
 النصف

سَافِلِيَا [جعل جبرئيل جناحه في اسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء بُبَاحَ الكلاب وصياح
 الديكة] ثم قلبها عليهم و اتبعوا الحجارة من فوقهم [مِنْ سَجِّيلٍ] قيل هي كلمة معربة من سنگ گل
 بدليل قوله حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ - وقيل هي من اسجَلَه اذا ارسله لانها تُرْسَل على الظالمين ويدل عليه
 قوله لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً - وقيل مما كتب الله ان يعذب به من السجل و سجل فلان - [مَنصُودٌ] نُصِد
 في السماء نضدا معدا للعذاب - وقيل يُرْسَل بعضه في اربعين متتابعا [مَسُومَةٌ] معلمة للعذاب - وعن
 الحسن كانت معلمة ببياض و حمرة - وقيل علينا سيما يعلم بها انها ليست من حجارة الارض - وقيل
 مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به [وَ مَا هِيَ] من كل ظالم [بِبَعِيدٍ] وفيه وعيد لاهل مكة - وعن
 رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم انه سأل جبرئيل فقال يعنني ظلمي امتلك ما من ظالم منهم الا
 وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة - وقيل الضمير المقرئ اي هي قريبة من ظالمي مكة
 يَمُرُونَ بها في مساريهم - بِبَعِيدٍ بشيء بعيد - ويجوز ان يراى و ما هي بمكان بعيد لانها وان كانت في السماء
 و هي مكان بعيد الا انها اذا هوت منها في اسرع شيء لحوقا بالمرمي فكانها بمكان قريب منه [إِنِّي أُرِيكُمْ
 بِخَيْرٍ] يريد بثروة و سعة تغذيكم عن التطفيف - او اُرِيكُمْ بنعمة من الله حقها ان تقابل بغيرها تفعلون - او اُرِيكُمْ
 بخير فلا تزيدوا عنكم بما انتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرُونَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ
 يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا [يَوْمٍ مُحِيطٍ] مهلك من قوله و أحيط بثمرة واصله من احاطة العدو - فان قات
 وصف العذاب بالاحاطة ابلغ ام وصف اليوم بها - قُلْتُ بل وصف اليوم بها لان اليوم زمان يشتمل على
 الحوادث فاذا احاط بعذابه فقد اجتمع للمعذب ما اشتمل عليه منه كما اذا احاط بنعيمه - فان قلت
 النبي عن النقصان امر بالايفاء فما فائدة قوله أَوْفُوا - قُلْتُ انها اولاً عن عين القبيح الذي كانوا عليه من
 نقص المكيال و الميزان لان في التصريح بالقبيح نوعاً على المعني و تغييراً له ثم ورد الامر بالايفاء الذي
 هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه و بعث عليه - و جيء به مقيداً بالقسط اي
 ليكن الايفاء على وجه العدل و السوية من غير زيادة و لا نقصان امراً بما هو الواجب لان ما جاوز العدل
 فضل و امر مندوب اليه وفيه توقيف على ان المؤني عليه ان يذوي بالفناء القسط لان الايفاء وجه حسنه انه
 قسط و عدل فهذه ثلث فوائد - البُخْسُ الهضم و النقص و يقال المكس البُخْس قال زهير * ع * وفي
 كل ما باع امرؤُ بـُخْسٍ درهم * و روي مكس درهم - كانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً كما تفعل
 السماسرة - او كانوا يمسكون الناس - او كانوا ينقصون من ائمان ما يشترون من الاشياء فُتُّوا عن ذلك - والعني

تَذَابٌ غَيْرُ مُرْدِدٍ ⑤ وَأَمَّا جَاءَتْ رَسُولًا لَوْطًا سَيِّءٍ يَوْمَ وَضَاعَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ⑥ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُسْرِعُونَ إِلَيْهِ ط وَ مِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ط قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ فِي ضَيْفِي ط أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ⑦ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ⑧ وَإِنَّكَ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٦

ديدنك فلا فائدة فيه [إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ] وهو قضاؤه وحُكْمه الذي لا يصدر إلا عن صواب وحكمة والعذاب نازل بالقوم لا محالة لا مرد له بجِدال ولا دعاء ولا غير ذلك - كانت مَسَاءة لوط وضيق ذرعه لانه حسب انهم انس فخاف عليهم خبث قومه وان يعجز عن مقاومتهم وسدافعتهم - وروي ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما مشى معهم منطلقاً بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم قال أشهد بالله انها لشراً قرية في الارض عملاً يقول ذاك اربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك احد فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها - يقال يوم عَصِيبٌ وَعَصُوبٌ اذا كان شديداً من قولك عصبه اذا شدة [يُهْرَعُونَ] يُسْرِعُونَ كأنما يدعون دفعا [وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثر دنيا فصرها بها وصرنوا عليها وقتل عندهم استقباحها فلذلك جازا يُهْرَعُونَ مجاهرين لا يكفهم حياء - وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم في عمل الفواحش قبل ذلك [هَؤُلَاءِ بَنَاتِي] اراد ان يقي اضيافه ببنايته وذلك غاية الكرم و اراد هؤلاء بناتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمين من الكفار جائز كما زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابنتيه من عتبة بن ابي لهب و ابي العاص بن وائل قبل الوحي و هما كافران - وقيل كان لهم سيدان مطاعان فاراد ان يزوجهما ابنتيه - وقرأ ابن مروان هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ بالنصب وضَعْفه سيدييه و قال احتبى ابن مروان في لحنه - وعن ابي عمرو بن العلاء من قرأ هُنَّ أَطْهَرُ فَقَدْ تَرَبَّعَ فِي لَحْنِهِ وَذَلِكَ ان انتصابه على ان يجعل حالا قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله هَذَا بَعْلِي شَيْخًا - او ينصب هؤلاء بفعل مضمرة كانه قيل خذوا هؤلاء - وَبَنَاتِي بَدَلٌ ويعمل هذا المضمرة في الحال وهُنَّ فصل وهذا لا يجوز لان الفصل مختص بالوقوع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد خُرج له وجه لا يكون هُنَّ فيه فصلاً وذلك ان يكون هؤلاء مبتدأ وَبَنَاتِي هُنَّ جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك هذا اخي هوو يكون اطهر حالا [فَاتَّقُوا اللَّهَ] بايثار هُنَّ عليهم [وَلَا تُخْزُونِي] وَلَا تُبْذِرُونِي وَلَا تَفْضَحُونِي مِنَ الْخِزْيِ - او لاتخجلوني من الخزية وهي الحياء [فِي ضَيْفِي] في حق ضيفي فانه اذا خزي ضيف الرجل او جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم واصالة المروءة [أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ] رجل واحد يهتدي الى سبيل الحق وفعل الجميل والكف عن السوء - و قرئ وَلَا تُخْزُونِ بطرح الياء - ويجوز ان يكون عرض البنات عليهم مبالغة في تواضعهم لهم واظهاراً لشدة استعاضه مما آوذكوا عليه طمعاً في ان يستحيوا منه ويرقوا له اذا سمعوا ذلك فيتذكروا له ضيقه مع ظهور الامر واستقرار العلم عنده وعندهم ان لا منكحة بينه وبينهم

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٦

عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ۖ إِنَّهُ حُمِيدٌ مَّجِيدٌ ۝ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۖ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ ۖ آوَاهُ مَنِيْبٌ ۝ يَا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۖ وَإِنَّكَ إِيْنَاهُمْ

ولها ثمان وتسعون سنة والابراهيم مائة وعشرين سنة [اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيْبٌ] ان يولد ولد من هودمين وهو استبعاد من حيث العادة التي اجراها الله وانما انكرت عليها الملكة تعجبها [فَقَالُوا اَنْعَجِبَيْنِ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ] لانها كانت في بيت الايات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها ان تتوقّر ولا يزدحمها ما يزدحمي سائر النساء الناشيات في غير بيوت النبوة وان تُسَبِّح الله وتُجِدّه مكل التعجب والى ذلك اشارت الملكة صلات الله عليهم في قوهم رَحِمَتْ اللّٰهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ ارادوا ان هذه وامثالها مما يكرمكم به رب العزّة ويخصكم بالانعام به يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب - و [اَمْرِ اللّٰهِ] قدرته وحكمته - وقوله [رَحِمَتْ اللّٰهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ] كلام مستأنف علل به انكار التعجب كانه قيل اياك و التعجب فان امثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم - وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بني اسرائيل لان الانبياء منهم وكلمهم من ولد ابراهيم [حَمِيدٌ] فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده [مَجِيدٌ] كرم كثير الاحسان اليهم - واهل البيت نصب على النداء - او على الاختصاص لان اهل البيت مدح لهم اذ المراد اهل بيت خليل الرحمن * [الرَّوْعُ] ما اوجس من الخيفة حين نكر اضايفه والمعنى انه لما اطمأن قلبه بعد الخوف وملى سروراً بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة - فان قلت اين جواب كما - قلت هو محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به واجمعوا - وقوله [يُجَادِلُنَا] كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا - او فطن لمجادلتنا - او قال كيت وكيت ثم ابتدأ فقال يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ - وقيل في يُجَادِلُنَا هو جواب لما وانما جيء به مضارعاً لحكاية الحال - وقيل ان لما ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى المستقبل * وقيل معناه اخذ لمجادلتنا واقتبل لمجادلتنا والمعنى بمجادل رسلنا ومجادلته ايّاهم انهم قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية فقال ارايتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين اتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال ارايتم ان كان فيها رجل واحد مسلم اتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجيته واهله [فِي قَوْمِ لُوطٍ] في معنائهم - وعن ابن عباس قالوا له ان كان فيها خمسة يصلّون رُفِعَ عنهم العذاب - وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فينم خير - وقيل كان فيها اربعة الاف الف انسان [اِنَّ اِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ] غير عجل على كل من اساء اليه [آوَاهُ] كثير التأوه من الذنوب [مُنِيْبٌ] قائب راجع الى الله بما يُحِبّ ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرأفة والرحمة فبين ان ذلك مما حمّله على المجادلة فيهم رجاء ان يُرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلهم يحدثون التوبة والانابة كما حمّله على الاستغفار لايه [يَا اِبْرَاهِيمُ] على ارادة القول اي قالت له الملكة [اَعْرِضْ عَنْ هَذَا] الجدل وان كانت الرحمة

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ ۖ
 وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلْيَسَّرْنَا لَهَا الْيَأْسَ إِذْ رَأَتْ وَرَأَىٰ اسْحَقُ يَعْقُوبَ ۖ قَالَتْ يَوَاسَتَىٰ إِنَّكَ لَأَنْتَ
 عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ۖ قَالُوا اتَّبِعِينِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ ۖ
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٦

القبيلة [رُسُلًا] يريد الملائكة - عن ابن عباس جاءه جبرئيل عليه السلام ومالك معه - وقيل جبرئيل وميكائيل
 و ابرافيل - وقيل كانوا تسعة - وعن السدي احد عشر [بالبشرى] هي البشارة بالولد - وقيل بهلاك قوم
 لوط والظاهر الولد [سلمًا] سلمنا عليك سلامًا [سلم] امركم سلام - و قرئ فَعَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَمٌ بمنعى السلام
 - وقيل سلام وسلام كحرمه وحرام و انشد * شعر * مرورنا فقلنا ايه سلام فسلمت * كما اُكْتَلَّ بالبرق الغمام الموائج *
 [نَمَّا لَبِثَ أَنْ جَاءَ] فما لبث في المجيء به بل عجل فيه - او فما لبث مجيئه - والعجل ولد البقرة ويسمى
 الحسيل والخبش بلغة اهل السراة وكان مال ابراهيم البقر [حَزِينٌ] مشوي بالرضف في اخدود - وقيل
 حَزِينٌ يقطر دمه من حذوت الفرس اذا القيئت عليه الجمل حتى تقطر عرقًا ويدل عليه بعجل سمين *
 يقال نكرة وانكروه واستنكروه ومنكروا فليل في كلامهم وكذلك اذا انكرك ولكن منكروا مستنكروا وانكرك وقال الاعشى
 * شعر * وَاَنْكُرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَرْتَ * من الحوادث الا الشيب والصلعا * قيل كان ينزل في طرف
 من الارض فخاف ان يريدوا به مكروها - وقيل كانت عذتهم انه اذا مس من يطربهم طعامهم امنوه والا
 خانوه - والظاهر انه احس بانهم ملائكة ونكرهم لانه تخوف ان يكون نزولهم الامر انكره الله عليه او لتعذيب
 قومه الا ترى الى قولهم لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ واما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيهم اُرسلوا
 [فَاَوْجَسَ] فاضمر واما قالوا لَا تَخَفْ لانهم رأوا اثر الخوف والتغير في وجهه او عرفوه بتعريف الله او علموا
 ان علمهم بانهم ملائكة موجب الخوف لانهم كانوا لا يفترون الا بعذاب [وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ] قيل كانت قائمة وراء الستر
 تسمع تحاورهم - وقيل كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم - وفي مصحف عبد الله وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ وَهُوَ قَاعِدٌ
 [فَضَحِكَتْ] سرورا بنوال الخيفة - اربلا اهل الخباثت - او كان ضحكها ضحك انكار اغفلتهم وقد اظاهم العذاب -
 وقيل كانت تقول لابراهيم اضمم لوطا ابن اخيك اليك فانني اعلم انه يذلل بهؤلاء القوم عذاب فضحكت
 سرورا لما اتى الامر على ما توهمت - وقيل فَضَحِكَتْ فحاضت - وقرأ محمد بن زياد الاعرابي فَضَحِكَتْ
 بفتح الحاء [يَعْقُوبُ] رفع بالابتداء كانه قيل ومن وراء اسحق يعقوب موارث او موجود اي من بعده - وقيل
 الوراء ولد الولد - وعن الشعبي انه قيل له اهذا ابذك فقال نعم من الوراء وكان ولد ولده - و قرئ يَعْقُوبُ
 بالانصب كانه قيل و ههنا لها اسحق ومن وراء اسحق يعقوب على طريقة قوله * ع * ايسوا مصلحين عشيقة
 ولا ناعب * الالف في [يَوَاسَتَى] مبتدأة من ياء الاضافة وكذلك في يا لهفا و يا عجبا - وقرأ الحسن
 يَوَاسَتَىٰ بالياء على الاصل و [شَيْخًا] نصب بما دل عليه اسم الاشارة - و قرئ شَيْخٌ على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي هذا بعلي هو شيخ - او بعلي بدل من المبتدأ وشيخ خبر - او يكونان معا خبرين - قيل بَشَرَتْ

١١	سورة هود	أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَيْتُ مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَذَرُونِي إِذَا هُمْ كَافِرُونَ
١٢	الجرء	تَحْسِبُ أَنَّكَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَيْتُ مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَذَرُونِي إِذَا هُمْ كَافِرُونَ
ع	٦	قَرِيبٌ ۖ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۖ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ ۖ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۖ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثِيمِينَ ۖ ۚ كَانَ لَمْ يَغْزُوا فَيَبْأُ ۖ إِلَّا أَنْ تَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۖ أَلَا بَعْدُ لَتَمُودَ ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ نَمَا لَيْسَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ۖ

أَنْ لَّاخِيرَ نِيكٍ - وعن ابن عباس فاضلاً خيراً نقدّمك على جميعنا - وقيل كنّا نرجو ان تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه [يَمُودُ أَبَاؤُنَا] حكاية حال ماضية [مُرِيبٌ] من اربابه اذا وقع في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين - او من ارباب الرجل اذا كان ذاربية على الاسناد المجازي - قيل [إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي] بحرف الشك وكان على يقين انه على بئنة لان خطابه للجاحدين فكانه قال قدروا اني على بئنة من ربي واني نبي على الحقيقة وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي في اوامره فمن يمتدني من عذاب الله [فَمَا تَزِيدُونَنِي] اذن حينئذ [غَيْرَ تَحْسِبُ] يعني تحسرون اعمالى وتبطلونها - او فما تزيدونني بما تقولون لي وتحملونني عليه غير ان اخسركم اي انسبكم الى الخسران واقول لكم انكم خاسرون [آيَةٌ] نصب على حال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل - فان قلت فبما يتعلق اكم - قلت باية حالاً منها متقدمة لانها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال [عَذَابُ قَرِيبٌ] عاجل لا يستأخر عن متكم لها بسوء الا يسيرا وذاك ثلاثة ايام ثم يقع عليكم * [تَمَتَّعُوا] استمتعوا بالعيش [فِي دَارِكُمْ] في بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اي يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد - وقيل في دار الدنيا - وقيل عقروها يوم الاربعاء وهلكوا يوم السبت [غَيْرُ مَكْدُوبٍ] غير مكذوب فيه فانسع في الطرف بحذف الحرف واجرائه مجرى المفعول به كقولك يوم مشهود من قوله * ويوم شهدناه * او على المجاز كانه قيل للوعد نفى بك فاذا رُفِي به فقد صدق ولم يكذب - او وعد غير كذب على ان المكذوب مصدر كالمجلود والمعقول والمصدرة بمعنى الصدق [وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ] قرى مفتوح الميم لانه مضاف الى اذ وهو غير متمكن كقوله * ع * على حين عاتيت المشيب * فان قلت علام عطف - قلت على نجينا لان تقديرة ونجيتهم من خزي يومئذ كما قال ونجيتهم من عذاب غليظ على وكانت التنجية من خزي يومئذ اي من ذلّه ومهانته وفضيخته ولا خزي اعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله و انتقامه - ويجوز ان يريد بيومئذ يوم القيامة كما فسّر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة - وقرى الا ان تمود - ولتمود كلاهما بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب الى الحي او الاب الاكبر - ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَزِيزٍ ٥ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ٦ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ٧ وَالْأَبْعَادُ
 لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ ٨ وَالْإِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ٩ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ١٠ هُوَ أَنْشَأَكُمْ
 مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ١١ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ١٢ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا
 مَرْجُوءًا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَدُنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ١٣ قَالَ يَقَوْمِ

اغلظ منه واشد - وقوله بِرَحْمَةٍ مِمَّا يريد بسبب الايمان الذي اَنعمنا عليهم بالتوبيخ له * [وَلَوْ أَنَّكَ عَادُ] اشارة
 الى قبورهم واثارهم كانه قال سلكوا في الارض فانظروا اليها واعتبروا - ثم استأنف وصف احوالهم فقال
 [جَعَدُوا بِأَيْتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ] لانهم اذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لَانْفِرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ
 رُسُلِهِ قِيلَ ام يرسل اليهم الا هود وحده [كُلِّ جَبَّارٍ عَزِيزٍ] يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم الى تكذيب
 الرسل - ومعنى اتباع امرهم طاعتهم - واما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين
 تكبهم على وجوههم في عذاب الله - وال [وَالْإِلَى] وتكرارها مع الذداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم
 و تفضيل له وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم - فان قلت [بُعْدًا] دعاء بالهلاك فما معنى
 الدعاء به عليهم بعد هلاكهم - قلت معناه الدلالة على انهم كانوا مستاهلين له الا ترى الى قوله * شعر *
 اخوتي لا تبعدوا ابداً * و بلى والله قد بعدوا * [قَوْمِ هُودٍ] عطف ببيان لِعَادِ - فان قلت ما الفائدة في
 هذا البيان والبيان حاصل بدونه - قلت الفائدة فيه ان يوسموا بهذه الدعوة وسماً وتجعل فيهم امراً
 محققاً لا شبهة فيه بوجه من الوجوه - ولان عاداً عادان الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم
 والآخرى ارم - [هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] لم يذسيكم منها الا هو ولم يستعمركم فيها غيره وانشأوهم منها
 خلق آدم من التراب [وَاسْتَعْمَرَكُمْ] وامركم بالعمارة والعمارة متنوعة الى واجب وندب ومباح ومكروه -
 وكان ملوك فارس قد اکتروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من
 عسف الرعايا فسأل نبي من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فارحمهم اليه انهم عمروا بلادهم فعاش
 فيها عبادي - وعن معاوية بن ابي سفيان انه اخذ في احياء الارض في اخر امرة ف قيل له فقال ما حملني
 عليه الا قول القائل * شعر * ليس الغنى بقتى لا يستضاء به * ولا تكون له في الارض اثار * وقيل استعمركم من العمر
 نحو استبقاكم من البقاء وقد جعل من العمرى وفيه وجهان - احدهما ان يكون استعمر في معنى اعمر
 كقولك استهلكه في معنى اهلكه ومعناه اعمركم فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء اعماركم - والثاني
 ان يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لان الرجل اذا ورث داره من بعده فكلما عمره اياها لانه يسكنها
 عمره ثم يتركها لغيره [قَرِيبٌ] داني الرحمة سهل المطلب [مُجِيبٌ] لمن دعاه وسأله * [فِينَا]
 فيما بيننا [مَرْجُوءًا] كانت تلوح فيك مخائل الخير وامارات الرشد فكنا نرجوك لذنتك بل
 وتكون مشاوراً في الامور مسترشداً في التدابير فلما نطقت بهذا القول انقطع رجائنا منك و علمنا

سورة هود ١١
 الجز ١٢
 ع ٤

تُشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونَنِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ ۝ اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ط مَا مِنْ دَابَّةٍ
 اِلَّا هُوَ اخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ط اِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ اِلَيْكُمْ ط
 وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ۝ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط اِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا
 وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَتِلْكَ اَعَادُ حَمْدًا بِاَيَّتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على اني لا افعله - فان قلت هلا قيل اني اشهد الله واشهدكم - قلت لان
 اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشد معاقده واما
 اشهادهم فما هو الا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعُدل به عن لفظ الاول لاختلاف
 ما بينهما وحي به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه اشهد على
 اني لا احبك تهكما به واستهانة بحاله [مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ] من اشراكم الالهة من دونه - او مما
 تشركونه من الالهة من دونه اي انتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هوشركاء ولم ينزل بذلك سلطانا [فَيَكِيدُونَنِي
 جَمِيعًا] انتم واهلكم اعجل ما تفعلون من غير انظار فاني لا ابالي بكم وبكيدكم ولا اخاف معرفتكم وان
 تعاونتم علي و انتم الاقوياء الشداد فكيف تضرنني الهلكم وما هي الا جماد لا تضرو ولا تنفع وكيف تنقم مني
 اذا نلت منها و صدقت عن عبادتها بان تخبئني و تذهب بعقلي - ولما ذكر توكله على الله وثقته
 بحفظه وكلاءته من كيدهم وعفه بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربوبيته عليه وعليمه ومن كون كل
 دابة في قبضته وملكته وتحته قهره وسلطانه والخذ بنواصيها تمثيل لذلك [اِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ]
 يريد انه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به * [فَاِنْ تَوَلَّوْا] فان تتولوا -
 فان قلت الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط - قلت معناه فان تتولوا لم اعاتب على تفريط
 في الابلاغ وكنتم محجوجين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فايتم الا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول
 [وَيَسْتَخْلِفُ] كلام مستأنف يريد ويهلككم الله ويحيي بقوم اخرين يخلفونكم في دياركم واموالكم
 [وَلَا تَضُرُّوهُ] بتوليكم [شَيْئًا] من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنازع وانما تضرون انفسكم - وفي قراءة
 عبد الله وَيَسْتَخْلِفُ بِالْجَزْمِ وَكَذَلِكَ وَلَا تَضُرُّهُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ - والمعنى ان تتولوا يعذرني
 ويستخلف قوما بعدكم ولا تضروا الا انفسكم [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ] اي رقيب عليه مهيم فما تخفى
 عليه اعمالكم ولا يغفل عن مواخذتكم - او من كان رقيبًا على الاشياء كلها حافظا لها وكانت مفقورة الى
 حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم - [وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ] قيل كانوا اربعة آلاف - فان قلت ما معنى
 تكرير التنجية - قلت ذكر اولًا انه حين اهلك عدوهم نجاهم ثم قال [وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ] على
 معنى و كانت تلك التنجية من عذاب غليظ - وذلك ان الله عز وجل بعث عليهم السموم فكانت تدخل
 في انوفهم وتخرج من اذبارهم فتقطعهم عضوا عضواً - وقيل اراد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب

إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَقُولُوا مُجْرِمِينَ ۝ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ
 لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ إِن نَّقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ط قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَ أَشْهَدُ أَنَّي بَرِيءٌ مِّمَّا
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ١٤

الدرور كالغزار و إنما قصد استمالتهم الى الايمان و ترغيبهم فيه بكثرة المطر و زيادة القوة لان القوم كانوا اصحاب زروع و بساتين و عمارات حراما عليها اشد الحرص فكانوا احوج شيء الى الماء و كانوا مدّئين بما أوتوا من شدة القوة و البطش و البأس و النجدة مستحززين بها من العدو مهيبين في كل ناحية - و قيل اراد القوة في المال - و قيل القوة على النكاح - و قيل حبس عنهم القطر ثلث سنين و عظم ارحام نسائهم - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حُجّابه فقال اني رجل ذو مال و لا يولد لي فعلمني شيئا لعل الله يرزقني وادّا فقال عليك بالاستغفار فكان يُكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذاك معاوية فقال هلا سألتك مم قال ذلك فوفد وفد آخرى فسأله الرجل فقال الم تسمع قول هود و يزّدكم قوّة الى قوّتكم و قول نوح و يمدّدكم باموال و بنين [وَلَا تَقُولُوا] و لا تعرضوا عني و عما ادعوكم اليه و ارغبكم فيه [مُجْرِمِينَ] مصّرين على اجرامكم و انامكم * [مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ] كذب منهم و حجود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه و اله و هم لولا انزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر [عَنْ قَوْلِكَ] حال من الضمير في تاركي آلِهَتِنَا كانه قيل و ما نترك آلِهَتِنَا صادقين عن قولك [وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ] و ما يصح من امثاله ان يصدّقوا مثلك فيما يدعوهم اليه اقتطاعه من الاجابة * [اعْتَرَاكَ] مفعول نقول و الا لغو - و المعنى ما نقول الا قولنا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ اي خبتك و مسك بجنون لسبتك ايتها و صدك عذا و عداوتك لها مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثمه تتكلم بكلام المجانين و تهذي بهذيان المبرسمين و ليس بعجب من اولئك ان يسموا التوبة و الاستغفار خبلا و جنونا و هم عاد اعلام الكفر و اوتاد الشرك و انما العجب من قوم من المتظاهرين بالاسلام سمعناهم يسمون القائب من ذنوبه مجنونا و المنيب الى ربه مخبلا و لم نجدهم معه على عشر مما كانوا عليه في ايام جاهليته من المودة و ما ذاك الا لعرق من الاتحاد ابى الا ان ينبض و صب من الزندقة اراد ان يطّلع رأسه و قد دلت اجوبتهم المتقدمة على ان القوم كانوا جفاة غلاظ الاكباد لا يدالون بالبهت و لا يلتفتون الى النصيح و لا تلين شكيמתهم للرشد و هذا الاخير دال على جهل مغرط و بلب متناه حيث اعتقدوا في حجارة انها تنصير و تنتقم و اعلم حين اجاروا العقاب كانوا يُجيزون الثواب - من اعظم الايات ان يواجه بهذا الكلام رجل واحد امة عظاما الى ارافة دمه يرمونه عن قوس واحدة و ذاك لثقتة برّته و انه يعصمه منهم فلا تدشب فيه مخالبتهم و احو ذاك قال نوح عليه السلام لقومه ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ - اكد براءته من ايتهم و شركهم و وثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الامور بشهادة الله و شهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على اني لا افعل

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٤

مِمَّنْ مَعَكَ ط وَ أَمَّهُ سَمِعْتَهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مَتَا عَذَابِ الْيَوْمِ ٥ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ٦ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ٧ فَاصْبِرْ ٨ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ٩ ٥ وَالْإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ط قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ ١٠ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ط إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ١١ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً

[وَتَرْحَمْنِي] بالتوبة علي [أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ] اعمالا - و قرئ يَنُوحُ اهُبْطُ بضم الباء [بِسَلَامٍ مِّنَّا]
مسلما محفوظا من جهننا او مسلما عليك مكرما [وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ] و مباركا عليك - و البركات الخيرات
النامية - و قرئ وَبَرَكَاتٍ عَلَى التوحيد [وَعَلَىٰ أُمِّهِ مِمَّنْ مَعَكَ] يحتمل - ان يكون من للبيان فيراد الاسم الذين
كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جماعات - او قيل لهم اسم لان الاسم تتشعب منهم - و ان تكون لابتداء الغاية
اي علي ام ناشية مِمَّنْ معك و هي الاسم الى آخر الدهر و هو الوجه - و قوله [وَأَمَّهُ] رفع بالابتداء [سَمِعْتَهُمْ]
صفته و الخبر محذوف تقديره و ممن معك اُمَّهُ سَمِعْتَهُمْ واما حذف لان قوله مِمَّنْ مَعَكَ يدل عليه -
و المعنى ان السلام مِنَّا و البركات عليك و علي اسم مؤمنين يمشاؤون ممن معك و ممن معك اسم صمغون
بالدنيا منقلبون الى النار و كان نوح عليه السلام ابا الانبياء و الخلق بعد الطوفان منه و ممن كان معه
في السفينة - و عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن و مومنة الى يوم القيامة
و فيما بعده من المتاع و العذاب كل كافر - و عن ابن زيد هبطوا و الله عنهم راض ثم اخرج منهم نسلا منهم
من رحم و منهم من عذب - و قيل المراد بالاسم الممتعة قوم هود و صالح و لوط و شعيب * [تِلْكَ] اشارة الى قصة
نوح عليه السلام و محلها الرفع على الابتداء و الجمل بعدها اخبار اي تلك القصة بعض انباء الغيب
مُوحَاةُ اِيكَ مَجْهُولَةٌ عِنْدَكَ و عند قومك [مِنْ قَبْلِ هَذَا] من قبل انحاكي اليك و اخبارك بها - او من
قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي - او من قبل هذا الوقت [فَاصْبِرْ] على تبليغ الرسالة و اذلي قومك
كما صبر نوح و توقع في العاقبة لك و لمن كذبك نحو ما قُيِّصَ لنوح و لقومه [إِنَّ الْعَاقِبَةَ] في الفوز
و النصر و الغلبة [لِلْمُتَّقِينَ] - و قوله وَلَا قَوْمُكَ مَعْنَاهُ اِنَّ قومك الذين انت منهم على كثرتهم و وفور
عددهم اذا لم يكن ذلك شانهم و لا سمعوه و لا عنوه فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد
الله و لا اهل بلده * [أَخَاهُمْ] واحدا منهم و انتصابه للعطف على [رَسَلْنَا نُوحًا] و [هُودًا] عطف بيان و [غَيْرُهُ] بالرفع
صفة على محل الجار و المجرور - و قرئ غَيْرُهُ بِالْجَرِّ صِفَةً عَلَى الْفِعْلِ [اِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ] تفكرون على
الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء - مامن رحول الراجة قومه بهذا القول لان شانهم النصيحة و النصيحة لا يُمَحْصِيهَا
و لا يُمَحْصِيهَا الا حسم المطامع و ما دام يتوهم شيء منها لم ينجح و لم ينفع [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] اذ تردون نصيحة
من لا يطلب عليها اجرا الا من الله و هو ثواب الآخرة و لا شيء انفي للتهمة من ذلك - قيل [اسْتَغْفِرُوا]
رَبَّكُمْ [اٰمَنُوا بِهِ] ثُمَّ تَوْبُوا اِلَيْهِ [من عبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان - و المذار الكثرة

أَحْكُمُ الْحَكَمِينَ ۝ قَالَ يُونُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
 عِلْمٌ ۖ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ
 وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قِيلَ يُونُحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

لا شك في انجازه والوفاء به وقد وعدتني ان تنجي اهلي فما بال ولدي [وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ] اي اعلم الحكماء واعداهم لانه لافضل لحاكم على غيره الا بالعلم والعدل - وُرُبَّ عَرِيقٍ فِي الْجَبَلِ وَالْجُورِ مِنْ مَتَقَلَّدِي الْحُكْمَةِ فِي زَمَانِكَ قَدْ لُقِبَ اقضى القضاة ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر - ويجوز ان يكون من الحكمة على ان يبذل من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض و طالق على مذهب الخليل - [إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ] تعليل لانتفاء كونه من اهله وفيه ايذان بان قرابة الدين عامرة لقرابة النسب وان نسيبك في دينك ومعتقدك من الاباعد في المنصب وان كان حبشياً وكنت قرشياً لصيقك وخصيصك ومن لم يكن على دينك وان كان امس اقاربك رحماً فهو ابعد بعيد منك - وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغاً في ذمه كقولها *ع* فانما هي اقبال وادبار * وقيل الضمير لنداء نوح اي ان نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذلك - فان قلت فهلا قيل انه عمل فاسد - قلت لما نفاه عن اهله نفى عنه صفتهم بكلمة انفي التي يستبقى معها لفظ المنفي واذن بذلك انه لما انجى من انجى من اهله لصلاحهم لا لانهم اهلكوا و اقاربك وان هذا لما انتفى عنه الصلاح ام تنفعه ابوتك كقوله كَانَتْ تَحْتِ عِبْدِي مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتْهُمْ فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً - وقرئ عمل غير صالح اي عملاً غير صالح - وقرئ [فَلَا تَسْأَلْنِي] بكسر النون بغير ياء الاضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تلمس مني ملتمساً او التماساً لا تعلم اصواب هوام غير صواب حتى تقف على كذبه وذكر المسئلة دليل على ان النداء كان قبل ان يغرق حين خاف عليه - فان قلت لم سمي ندوة سوالا ولا سوال فيه - قلت قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وان لم يصرح به لانه اذا ذكر الموعد بنجاة اهله في وقت مشافرة ولده الغرق فقد استنجز وجعل سوال ما لا يعرف كذبه جهلاً وغباء وعظه ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين - فان قلت قد وعدده ان ينجي اهله وما كان عذده ان ابنه ليس منهم ديناً فلما اشفى على الغرق تشابه عليه الامر لان العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكيماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخالف الميعاد فطلب اماطة الشبهة وطلب اماطة الشبهة واجب فلم زجر وسمي سواله جهلاً - قلت ان الله عز وجل قدّم له الوعد بانجاء اهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه ان يعتقد ان في جملة اهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلمه ليسوا بناجين وان لا تحالجه شبهة حين شارف ولده الغرق في انه من المستثنين لا من المستثنى منهم فعوتب على ان اشتبه عليه ما يجب ان لا يشتبه * [أَنْ أَسْأَلَكَ] من ان اطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تادباً بادبك واتعاضاً بموعظتك [وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي] ما فرط مني من ذلك

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَبَسِّمَاءِ أَقْلَعِي ۚ وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ
بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۚ وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ

السفينة - وقيل لا عاصم بمعنى إذا عصمة إلا من رحمه الله كقولك ماء دانق وعيشة راضية - وقيل إلا من رحم استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ - وقيل إلا من رحم على البناء للمفعول * نداء الأرض والسماء بما ينادى به الحيوان المميز على لفظ التخصيص والاقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يَا أَرْضُ وَيَسْمَاءُ ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابْلَعِي مَاءَكِ وَأَقْلَعِي من الدلالة على الاقتدار العظيم و أن السموات والأرض وهذه الأجرام العظام منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير محتجة عليه كأنها عقلاء مميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تحتم طاعته عليهم وانقيادهم له وهم يبايئونه ويفرعون من التوقف دون الامتثال له والنزول على مشيئته على الفور من غير ريب فكما يرد عليهم امره كان المأمور به مفعولا لا حبس ولا إبطاء - والبلغ عبارة عن النشف - والاقلاع الإمساك يقال اقْلَع المطر وأقْلَعَت الحمى [وَغِيضَ الْمَاءُ] من غاضه إذا نقصه [وَقُضِيَ الْأَمْرُ] وأُنْجِزَ ما وعد الله نوحاً من هلاك قومه [وَاسْتَوَتْ] واستقرت السفينة [عَلَى الْجُودِيِّ] وهو جبل بالموصل [وَقِيلَ بُعْدًا] يقال بُعِدَ بُعْدًا وبعْدًا إذا أرادوا البُعدَ البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء ومجيء إخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وإن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكوين مكوّن قاهر وإن فاعلها فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره يا أرض ابْلَعِي مَاءَكِ ويا سماء اقلعي ولا أن يقضي ذلك الأمر الهائل غيره ولا أن تستوي السفينة على متن الجودي وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره - ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها روحهم لالتجانس الكلمتين وهما قوله ابْلَعِي وَأَقْلَعِي وذلك وإن كان لا يخلو الكلام من حسن فهو كغير الملتفت إليه بآراء تلك المحاسن التي هي اللب وما عداها قشور - وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودي شهراً وحبط بهم يوم عاشوراء - وروي أنها مرت بالبيت فطانت به سبعة وقد اعتقه الله من الغرق - وروي أن نوحاً صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا شكراً لله تعالى - نداؤه رَبَّهُ دعاؤه له وهو قوله رَبِّ مع ما بعده من اقتضاء وعدة في تنجية أهله - فإن قلت فإذا كان النداء هو قوله رَبِّ فكيف عطف قَالَ رَبِّ عَلَى نَادَى بالفاء - قلت أريد بالنداء إرادة النداء ولو أريد النداء نفسه لَجَاءَ كما جاء قوله إِذْ نَادَى رَبَّهُ نَدَاءً خَفِيًّا قَالَ رَبِّ بغير فاء [إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي] أي بعض أهلي لأنه كان ابنه من صلبه أو كان ربيداً له فهو بعض أهله [وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ] وإن كل وعدته فهو الحق الثابت الذي

فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا ۖ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ تَفْ وَنَادَى
نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَارِي إِلَى جَبَلٍ يُعَصِّمُنِي
مِنَ الْمَاءِ ۖ قَالَ لَا عَامِسَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ۚ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٣

مصدرين او وقتين او مكانين - وقرأ مجاهد مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيَهَا بلفظ اسم الفاعل مجزوي المحل صفتين
للله - فان قلت ما معنى قولك جملة مقتضبة - قلت معناه ان نوحا عليه السلام امرهم بالركوب ثم
اخبارهم بان مجراها ومرساها بذكر اسم الله او بامره وقدرته - ويحتمل ان تكون غير مقتضبة بان تكون في
موضع الحال كقوله * ع * و جاؤنا بهم سكر علينا * فلا تكون كلاما برأيه ولكن فضلة من فضلات الكلام الاول -
وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كانه قيل اركبوا فيها مجراة ومرساء باسم الله بمعنى التقدير كقوله
تعالى ادخلوها خلدن [إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لولا مغفرته لذنبكم و رحمته اياكم لما نجاكم - فان قلت به
اتصل قوله [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] - قلت بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ كانه قيل فركبوا فيها يقولون بِسْمِ اللَّهِ *
* [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] اي تجري وهم فيها [فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ] يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في
تراكمها وارتفاعها - فان قلت الموج ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه و زخيره وكان الماء قد التقى وطبق ما بين
السماء والارض وكانت الفلك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فما معنى جريها في الموج - قلت كان
ذلك قبل التطبيق وقبل ان يغمر الطوفان الجبال الا ترى الى قول ابنه سَارِي إِلَى جَبَلٍ يُعَصِّمُنِي مِنَ الْمَاءِ -
قيل كان اسم ابنه كنعان - وقيل ياق - وقرأ علي رضي الله عنه ابْنَاهُ وَالْضَمِيرُ لَامْرَأَتِهِ - وقرأ محمد بن علي وعروة بن
الزبير ابْنَهُ بفتح الهاء يريدان ابنها فاكتميا بالفتحة عن الالف وبه ينصر مذهب الحسن - قال قتادة سأله
نقال و الله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه اَنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وانت تقول لم يكن ابنه واهل
الكتاب لا يختلفون في انه كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من اهل الكتاب و استدلل بقوله مِنْ أَهْلِي
ولم يقل مذهبي ولنسبته الى امه وجبان - احدهما ان يكون ربيبا له كعمر بن ابي سلمة لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم - وان يكون لغير رشدة - وهذه غضاضة عصمت منها الانبياء عليهم السلام - وقرأ السدي
و نادى نُوحٌ ابْنَاهُ عَلَى الذَّنْبَةِ وَالتَّوْبَةِ اي قال يا ابناي - والمَعَزِلُ مفعول من عزله عنه اذا نجاه و ابعده
يعني و كان في مكان عزل فيه نفسه عن ابيه و عن مركب المؤمنين - وقيل كان في معزل عن دين ابيه
[يُبْنِي] - قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة - وبالفتح اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء
الاضافة في قولك يا بُنَيَّ - او سقطت الياء والالف الالتقاء الساكنين لان الراء بعدهما ساكنة - [اَلَمْ مِنْ رَحِمٍ]
الا الرحم وهو الله تعالى - او اعاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله اي الامكان من رحم الله من المؤمنين
و كان لهم غفورا رحيمًا في قوله إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ وذلك انه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له
لا يعصمك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعني

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ يُجْلَى عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ٥ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَ فَارَ التَّنْزِيلُ قُلْنَا أَهْلِبْ فِيهَا مِنْ
زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَ مَنْ أَمْسَ ٦ وَ مَا أَمْسَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ٧ وَ قَالَ ارْكَبُوا

تراب فاخذ كفا من ذلك التراب فقال اندرون من هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا كعب بن حاتم
قال ف ضرب الكذيب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه و قد شاب فقال له
عيسى اهكذا هلكت قال لا مت و انا شاب و لكنني ظننت انها الساعة فمن ثمه شبت قال حدثنا عن
سفينة نوح قال كان طولها الف ذراع و مائتي ذراع و عرضها ستمائة ذراع و كانت ثلث طبقات طبقة
للدواب و الوحش و طبقة للانس و طبقة للطير ثم قال له عذ باذن الله كما كذبت فعاد ترابا • [مَنْ يَأْتِيهِ]
في محل النصب بتعلمون اي فسوف تعلمون الذي ياتيه [عَذَابٌ يُخْزِيهِ] و يعني به آياهم
و يريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق و يحل عليه حلول الدين و الحق اللازم الذي لا انفك لك له عند
[عَذَابٌ مُّقِيمٌ] وهو عذاب الآخرة • [حَتَّى] هي التي يُبْتَدَأُ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط
و الجزء - فَاِنْ قُلْتَ و قمت غاية لما ذا - قُلْتَ لقوله وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ اي و كان يصنعها الى ان جاء وقت
الموعود - فَاِنْ قُلْتَ فاذا اتصلت حَتَّى يَصْنَعُ فما تصنع بما بينهما من الكلام - قُلْتَ هو حال من يَصْنَعُ
كانه قال يصنعها و الحال انه كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مَذَّةً - فَاِنْ قُلْتَ فما جواب كُلَّمَا - قُلْتَ
انت بين امرين - اما ان تجعل سَخِرُوا جواباً و قَالَ استينافاً على تقدير سوال سائل - و تجعل سَخِرُوا بدلا من مَرَّ او
صفة لَمَلَأَ و قَالَ جواباً [وَ أَهْلَكَ] عطف على اثنَيْنِ و كذلك و مَنْ أَمْسَ يعني واحمل اهلك و المؤمنين من
غيرهم و استثنى من اهلك مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ انه من اهل النار و ما سبق عليه القول بذلك الا للعلم بانه يختار الكفر
لا التقديره عليه و ارادته به تعالى الله عن ذلك - قال الضحاك اراد ابنة و امرأته [إِلَّا قَلِيلٌ] روي عن النبي
صلى الله عليه و آله و سلم انه قال كانوا ثمانية نوح و اهله و بنوه الثلاثة و نساؤهم - و عن محمد بن اسحق كانوا عشرة
خمسة رجال و خمس نسوة - و قيل كانوا اثنین و سبعین رجلاً و امرأة و اولاد نوح ساء و حام و يافث
و نساؤهم فجميع ثمانية و سبعون نصفهم رجال و نصفهم نساء • يجوز ان يكون كلاما واحدا و كلامين فالكلام
الواحد ان يتصل بِسْمِ اللَّهِ بِارْكَبُوا حالا من الوار بمعنى اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بِسْمِ اللَّهِ وقت
اجرائها و وقت ارسائها - اما ان المجزئ والمرسئ للوقت - و اما لانها مصدران كالاجراء و الارساء حذف
منهما الوقت المضاف كقواهم خفوق المنجم و مقدم الحاج - و يجوز ان يكون مكانا للاجراء و الارساء و انتصابهما
بما في بِسْمِ اللَّهِ من معنى الفعل او بما فيه من ارادة القول - و الكلامان ان يكون بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيًا وَ مَرْسَهَا
جملة من مبتدأ و خبر مقتضبة اي باسم الله اجرائها و ارسائها - يروي انه كان اذا اراد ان تجري قال
بِسْمِ اللَّهِ فجرت فاذا اراد ان ترسو قال بِسْمِ اللَّهِ فرست - و يجوز ان يفتح الاسم كقوله • ع • ثم اسم السلام عليكم •
و يراد بالله اجرائها و ارسائها اي بقدرته و امره - و يروى مَجْرِيًا وَ مَرْسَهَا بفتح الميم من جرى و رسي اما

هُوَ رَبُّكُمْ تَفَّ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ۖ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّْ إِجْرَامِي ۖ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ ۝
وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ
بِأَعْيُنِنَا وَرَحْبِنَا ۖ وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ تَفَّ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ
مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۖ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

وكان حقي حينئذ ان تعرضوا عني وتآلبوا عليّ [وَأَنَا بَرِيءٌ] يعني ولم يثبت ذلك وانا بريء منه
و معنى [مِمَّا تُجْرِمُونَ] من اجرامكم فى اسناد الافتراء اليّ فلا وجه لاعراضكم ومعاداتكم [لَنْ يُؤْمِنَ] اقطا
من ايمانهم وانه كالمحال الذي لا تعلق به المتوقع [إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ] الا من قد وجد منه ما كان يتوقع
من ايمانه وقد للتوقع وقد اعاب محزها * [فَلَا تَبْتَئِسْ] فلا تحزن حزنا بانس مستكين قال * شعرا ما يقسم الله
اقبل غير مبتئس * منه واقعد كريما ناعم البال * والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايدائك ومعاداتك
فقد حان وقت الانتقام لك منهم - [بِأَعْيُنِنَا] في موضع الحال بمعنى اصنعها محفوظا وحقيقته ملتبسا باعيننا
كان الله معه اعينا تكلوه ان يزيغ في صنعه عن الصواب وان لا يحول بيذه وبين عمله احد من اعدائه
[رَوْحِنَا] وانا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع - عن ابن عباس لم يعلم كيف صنعة الفلك فوحي
الله اليه ان يصنعها مثل جوجو الطائر [وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا] ولا تدعني في شان قومك واستدناع
العذاب عنهم بشفاعتك [إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ] انهم محكوم عليهم بالاغراق قد وجب ذلك وقضي به القضاء
وجف القلم فلا سبيل الى كفه كقوله يا برهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك * وَإِنَّهُمْ لَإِيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ
مَرْدُودٍ * [وَاصْنَعِ الْفُلَكَ] حكاية حال ماضية [سَخِرُوا مِنْهُ] ومن عمله السفينة وكان يعملها في برية يهماء في ابعد
موضع من الماء وفي وقت عز الماء فيه عزة شديدة فكانوا يفضاحكون ويقولون له يا نوح صرت نجارا بعد ما
كفت نبيا [فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ] يعني في المستقبل [كَمَا تَسْخَرُونَ] مدام الساعة اي نسخر منكم سخرية مثل
سخريتكم اذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والحق في الآخرة - وقيل ان تستجهلونا فيما نصنع فانا نستجهلكم
في ما انتم عليه من الكفر والتعرض لسطط الله وعذابه فانتم اولى بالاستجهال منا - او ان تستجهلونا فانا
نستجهلكم في استجهالكم لانكم لا تستجهلون الا عن جهل بحقيقة الامر وبذاء على ظاهر الحال كما هو عادة
الجهلة في البعد عن الحقائق - وروي ان نوحا عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثلثمائة
ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها في السماء ثلثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة
بطون - فحمل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام - وفي البطن الاسط الدواب والانعام - وركب هو
ومن معه في البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله
معترضا بين الرجال والنساء - وعن الحسن كان طولها الفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة - وقيل ان الحواربين
قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لذارجل شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٢

اللَّهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَىٰ أُنُوكًا مُّجَاهِدِينَ ۖ وَ يَقُومُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنَ اللَّهِ أَن طَرَدْتُهُمْ ۖ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ فَتَقَالَ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُ يَنْفَعُهُمْ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا يَنْفُخُ فَنُوحٌ وَنُوحٌ جَاءَ لَنَا فَكَلَّمْنَا فَاكْثَرْتُ جِدَالَنَا فَاتَّخَذْنَا بِمَا تَعَدَّيْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ۖ

الامر كما تزعمون ونحوه وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم الآية - اوهم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون انهم ملاقوه لا محالة [تَجَاهِلُونَ] تتسافهون على المؤمنين وتدونهم ارادل من قوله * ع * إِلَّا لَا يَجْهَلُونَ أَحَدٌ عَلَيْنَا * أو تجهلون لقاء ربكم - أو تجهلون انهم خير منكم [مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ] من يمنعي من انتقامه [إِنْ طَرَدْتُهُمْ] وكانوا يسألونه ان يطردهم ليوصلوا به انفة من ان يكونوا معهم على سواء * [أَعْلَمُ الْغَيْبَ] معطوف على عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ اي لا اقول عندي خزائن الله ولا اقول انا اعلم الغيب ومعناه لا اقول لكم عني خزائن الله فادعي فضلًا عليكم في الغنى حتى تجحدوا فضلي بقولكم وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ وَلَا ادَّعِيَ علم الغيب حتى تنسبوني الى الكذب والافتراء - او حتى اطاع على ما في نفوس أتباعي وضامر قلوبهم [وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ] حتى تقولوا لي ما انت إلا بشر مثلنا ولا احكم على من استرذلت من المؤمنين لفقرهم أَنَّ اللَّهَ [لَنْ يُؤْتِيَهُمْ - خَيْرًا] في الدنيا والآخرة لهوانهم عليه كما تقولون مساعدة لكم ونزولاً على هوائكم [إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] ان قلت شيئاً من ذلك - والازدراء افتعال من زجرى عليه اذا عابه وأزجرى به قصر به يقال ازدرته عيذه واقتحمته عيذه * [جَادَلْنَا فَاكْثَرْتُ جِدَالَنَا] معناه اردت جدالنا وشرعت فيه فاكثرت كقولك جاد فلان فاكثرت واطاب [فَاتَّخَذْنَا بِمَا تَعَدَّيْنَا] من العذاب المعجل * [إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ] اي ليس الايمان بالعذاب الي انما هو الي من كفرتم به وعصيتموه [إِنْ شَاءَ] يعني ان اقتضت حكمته ان يعجله لكم - وقرأ ابن عباس فَاكْثَرْتُ جِدَالَنَا - فَاكْثَرْتُ ما وجه تردف هذين الشرطين - قُلْتُ قوله إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ جزاؤه ما دل عليه قوله لَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك ان احسنت الي احسنت اليك ان امكذبي - فان قلت فما معنى قوله [إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ] - قلت اذا عرف الله من الكافر الاصرار فخلّاه وشأنه ولم يلجئه سمي ذلك اغواء واضلالاً كما انه اذا عرف منه انه يتدرب ويدعوي فلطف به سمي ارشاداً وهداية - وقيل أَنَّ يُغْوِيَكُمْ ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك ومعناه انكم اذا كنتم من التصميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم نصائح الله ومواعظه وسائر الطائفة كيف ينفعكم نصحي * [فَعَلَيْ جِرَاسِي] وجراسي بلفظ المصدر والجمع كفواهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ واسرارهم نحو جرم واجرام قتل واقفال وينصر الجمع ان فسره الاريون بالاسمي - والمعنى ان سمح وثبت اني افتدريته فعلي عقوبة اجراسي اي انتدري

وَمَا نُرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كُذِّبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ ۖ أَنْزِلُكُمْ مَوْهَاً وَأَنْتُمْ لَهَا كُرْهُونَ ۝ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٢

اتباعهم لك انما هو شيء عن لهم بديهة من غير روية ونظروا انما استردوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الاسباب الدنيوية لانهم كانوا جبالا ما كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحيوه الدنيا فكان الاشرف عذدهم من له جاه و مال كما ترى اكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك و يبذون عليه اكرامهم واهانتهم و لقد زال عذم ان التقدم في الدنيا لا يقرب احدا من الله و انما يبعده و لا يرفع بل يضعه فضلا ان يجعله سببا في الاختيار للنبوة و التاهيل لها على ان الانبياء بعنوا مرتعين في طاب الآخرة و رفض الدنيا مرتدين فيها مصغرين اشانها و شان من اخلد اليها فما ابعد حالهم من الاتصاف مما يبعد من الله و الاشرف بما هو ضعة عند الله [مِنْ فَضْلٍ] من زيادة شرف علينا توهلكم للنبوة [بَلْ نَظُنُّكُمْ كُذِّبِينَ] فيما تدعونهم [أَرَأَيْتُمْ] أخبروني [إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ] على برهان [مِنْ رَبِّي] و شاهد هذه بشهد بصحة دعواي [وَآتَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ] بايتاء البينة على ان البينة في نفسها هي الرحمة - و يجوز ان يريد بالبيضة المعجزة و بالرحمة النبوة - فان قلت فقله فَعَمَّيْتُ ظاهر على الوجه الاول فما وجهه على الوجه الثاني و حقه ان يقال فعديتا - قلت الوجه ان يقدر فعميت بعد البينة و ان يكون حذفه للاختصار على ذكره مرة و معنى عَمَّيْتُ خفيت - و قرئ [فَعَمَّيْتُ] بمعنى اخفيت - و في قراءة أبي فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ - فان قلت ما حقيقته - قلت حقيقته ان الحجة كما جعلت بصيرة و مبصرة جعلت عمياء لان الاعى لا يتهدي و لا يهدي غيره فمعنى فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ البينة ولم تهديكم كما لوعمي على القوم دليلهم في المغاظة بقوا بغير هاد - فان قلت فما معنى قراءة أبي - قلت المعنى انهم صمموا على الاعراض عنها فحلاهم الله و تصميهم فجعلت تاك التخلية تعمية منه و الدليل عليه قوله [أَنْزِلُكُمْ مَوْهَاً وَأَنْتُمْ لَهَا كُرْهُونَ] يعني أنكروهم على قبولها و نقسركم على الاهتداء بها و انتم تكرهونها و لا تتخذونها ولا اكراه في الدين - و قد جيء بضميري المفعولين متصلين جميعا - و يجوز ان يكون الثاني منفصلا كقولك انزلكم اياها و نحوه فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ و يجوز فسيفيك اياهم - و حكى عن ابي عمرو اسكان الميم و وجهه ان الحركة لم تكن الا خلسة خفيفة فظنها الراوي سكونا و الاسكان الصريح لحن عند التخليل و سيديويه و حذاق البصريين لان الحركة الاعرابية لا يسوغ طرحها الا في ضرورة الشعر و الضمير في قوله [لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] راجع الى قوله لهم اني لكم نذير مبين الا تعبدوا الا الله - و قرئ و مَا اَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا بِالَّذِينَ عَلَى الْأَصْل - فان قلت ما معنى قوله [أَنْتُمْ مَلَأُوا رُبُوبًا] قلت معناه انهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم - او يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهري منهم و ما اعرف غيره منهم - او على خلاف ذلك مما تغفونهم به من بناء ايمانهم على بادى البرأى من غير نظر و تذكر ما على ان اشق عن قلوبهم و تعرف سر ذلك منهم حتى اطردهم ان كان

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٢

مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ لَاجِرَمَ
 أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَدُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۝
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مِثْلَ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۝ هَلْ يَسْتَوِينَ مِثْلًا ۝ أَوَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أَن لَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْبَيْمِ ۝
 فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَكْنَا إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَآءٍ وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْيَ الرَّأْيِ ۝

السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ فكيف يصلحون للولاية وقوله يُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ اعتراض بوعيد [خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله و كان خسرانهم في تجارتهم ما لا خسرا ن اعظم منه وهو انهم خسروا انفسهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ] وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الآلهة وشفاعتها * [لَاجِرَمَ] نُسَرِّفِي مَكَانٍ آخَرَ [هُمُ الْخَاسِرُونَ] لا ترى احداً ابين خسرا ناً منهم [وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ] واطمأنوا اليه و انقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع من الخيبة وهي الارض المطمئنة ومنه قولهم للشبيء الدني الخيبة قال • شعر •
 ينفع الطيب القليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخيبة • وقيل التاء فيه بدل من التاء • شبه فريق الكافرين بالاعمى و الاصم وفريق المؤمنين بالبصير و السميع وهو من اللق و الطباق • وفيه معيدان - ان يشبه الفريق تشبيهيين اثنين كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالخشف والعذاب - وان يشبهه بالذي جمع بين العمى والصمم او الذي جمع بين البصر والسمع على ان تكون الواو في وَالْأَصَمِّ وفي وَالسَّمِيعِ اعطف الصفة على الصفة كقوله • ع • الصابغ فالغانم فالأثب • [هَلْ يَسْتَوِينَ] يعنى الفريقان [مِثْلًا] تشبيهاً • اي [أَرْسَلْنَا نُوحًا] بآتي لَكُمْ نَذِيرٌ ومعناه ارسلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كان والمعنى على الكسر وهو قولك ان زيدا كالاسد - وقرئ بالكسر على ارادة القول [لَا تَعْبُدُوا] بدل من إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ اي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله - او تكون ان مفسرة متعلقة بأَرْسَلْنَا او بَذِيرٌ - وصف اليوم بِالْيَوْمِ من الاسماء المجازي لوقوع الاليم فيه - فان قلت فاذا وصف به العذاب - قلت مجازي مثله لان الاليم في الحقيقة هو المعذب ونظيرهما قولك نهارك صائم وجد جد • [الْمَلَأُ] الاشراف من قولهم فلان مليء بكذا اذا كان مطبقا له وقد ملؤ بالامر لانهم ملؤوا بكفايات الامور واضطلعوا بها وبتدبيرها - او لانهم يتملكون اي يتظاهرون ويتساندون - او لانهم يملئون القلوب هيبة و المجالس ابهة - او لانهم ملأوا بالاحلام والاراء الصائبة [مَا تَرَكْنَا إِلَّا بَشَرًا مِّثْلًا] تعريض بانهم احق منه بالذوبة وان الله لو اراد ان يجعلها في احد من البشر لجعلها فيهم فقالوا هب انك واحد من الملائكة وموازلهم في المنزلة فما جعلك احق منهم ألا ترى الى قولهم وما نرى لكم علينا من فضل - او ارادوا انه كان ينبغي ان يكون ملكا لا بشرا - والا راذل جمع الرذل كقوله اكبر مجرمينها - احاسنكم اخلاقا - قرئ [بِإِدْيَ الرَّأْيِ] بالهمز وغير الهمز بمعنى اتبعوك اول الراي او ظاهر الراي - وانتصاه على الظرف اصله وقت حدوث اول رائهم - او وقت حدوث ظاهر رائهم فحذف ذلك واقيم المصاف اليه مقامه ارادوا ان

يَوْمُنُونَ بِهِ ط وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ نَالِئَارُ مَوْعِدَةٍ ٢ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ ق إِنَّ الْحَقَّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ
الْنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٣ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ط أُولَئِكَ يَعْرُضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ
الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ٤ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ٥ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَعْتَوِجُونَ عِوَجًا ط وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ كَافِرُونَ ٦ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ٧ يَضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ ط

ما كانوا يعملون * [آمَنَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ] معناه أَمَنُ كَانَ يريد الحيوة الدنيا فمن كان على بيينة اي لا يعقبونهم
في المنزلة ولا يعاقبونهم يريد ان بين الفريقين تفاوتاً بعيداً وتبايناً بيناً و اراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن
سلام وغيره كان على بيينة [مِّن رَّبِّهِ] اي على برهان من الله وبيان ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل [وَيَتْلُوهُ]
و يتدبر ذلك البرهان [شَاهِدُ مِّنْهُ] اي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن - مِنْهُ مِنَ اللَّهِ - او شاهد من القرآن
فقد تقدم ذكره انفاً [وَمِنْ قَبْلِهِ] ومن قبل القرآن [كُتِبَ مُوسَى] وهو التوراة اي ويتلو ذلك البرهان
ايضاً من قبل القرآن كُتِبَ مُوسَى - وقرئ كُتِبَ مُوسَى بالنصب ومعناه كان على بيينة من ربه وهو الدليل على
ان القرآن حق ويتلوه و يقرأ القرآن شاهد مِنْهُ شاهد ممن كان على بيينة كقوله وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي
إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ - قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ - وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ - وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ
مُوسَى و يتلو من قبل القرآن التوراة [إِمَّا مَا] كتاباً موثقاً به في الدين قدوةً فيه [وَ رَحْمَةً]
ونعمة عظيمة على المنزل اليهم [أُولَئِكَ] يعني من كان على بيينة [يُؤْمِنُونَ بِهِ] يؤمنون بالقرآن
[وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ] يعني اهل مكة ومن ضاعتهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم [مَالِئَارُ مَوْعِدَةٍ ٢ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ] وقرئ مِرْيَةٍ بالضمة وهما الشك [مِنْهُ] من القرآن
او من الموعد [يَعْرُضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ] يحسمون في الموقف وتعرض اعمالهم وتشهد عليهم [الْأَشْهَادُ] من الملائكة
و النبيين بانهم الكذابون على الله بانه اتخذ ولداً و شريكاً ويقال [أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ] فواخزيه
و افضيحه - وَالْأَشْهَادُ جمع شاهد او شهيد كاصحاب ار اشراف [وَيَعْتَوِجُونَ عِوَجًا] يصفونها بالاعوجاج و هي
مستقيمة - او يبعثون اهلها ان يعوجوا بالارتداد - وَهُمْ الثَّانِيَةُ لتأكيد كفرهم بالآخرة و اختصاصهم به * [أُولَئِكَ]
لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ] اي ما كانوا يعجزون الله في الدنيا ان يعاقبهم لو اراد عقابهم وما كان لهم
مَنْ يتولاهم فينصرهم منه و يمنعهم من عقابه ولكنه اراد انظارهم و تاخير عقابهم الى هذا اليوم وهو من
كلام الأشهاد [يَضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ] - و قرئ يَضْعَفُ [مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ] اراد انهم لفرط
تصاتهم عن استماع الحق و كراهتهم له كانهم لا يستطيعون السمع ولعل بعض المجبرة يتوَّجَّب اذا عثر عليه
فَيُتَوَعَّضُ بِهِ عَلَى أَهْلِ الْعَدْلِ كانه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا يستطيع ان اسمعه وهذا
مما يعجز سمعي - و يحتمل ان يريد بقوله وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ انهم جعلوا الهتهم أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
و لا يتبها ليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من اولياء ثم بين نفى كونهم اولياء بقوله مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ١

اللَّهُ رَأَى أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مَن كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفٌ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْخَسِرُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ بَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۖ أُولَٰئِكَ

من عندي نفسي ولم يوح اليّ وان الامر كما قلتم فأتوا انتم ايضاً بكلام مثله مختلف من عند انفسكم فانتم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما اقدر عليه من الكلام - فان قلت كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى - قلت معناه مثله في حسن البديان والنظم وان كان مفترى - فان قلت ما وجه جمع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم - فاعلموا بعد قوله قل - قلت معناه فان لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين كانوا يحدّثهم وقد قال في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم - ويجوز ان يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله ع * فان شئت حرمت النساء سواكم * ووجه آخر وهو ان يكون الخطاب للمشركين والفسير في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وان طاعتهم اقصر من ان تبلغه [فاعلموا انما انزل يعلم الله] اي انزل ملتبماً بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز المخلوق و اخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه و اعلموا عند ذلك [ان لا اله الا الله] وحده وان توحيدة واجب والاشراك به ظلم عظيم [فهل انتم مسلمون] مبائعون بالاسلام بعد هذه الحجة القاطعة وهذا وجه حسن مطرد - ومن جعل الخطاب للمسلمين فمعناه فاتبوا على العلم الذي انتم عليه وازدادوا يقيناً وثبات قدم على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل انتم مسلمون فهل انتم مخلصون [نوب اليهم] نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يوزنون فيها من الصحة والرزق - وقيل هم اهل الرياء يقال للقرءاء منهم اردت ان يقال فلان قارمى فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جريء فقد قيل - وعن انس بن مالك هم اليهود والنصارى ان اعطوا سائلا او وصلوا رحماً عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن - وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله فأسهم لهم في الغنائم - وقرئ يوف بالياء على ان الفعل لله عز وجل وتوف اليهم اعمالهم بالتاء على البناء للمفعول - وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف واثبات الياء لان الشرط وقع ماضياً كقوله ع * يقول لا غائب مالي ولا حرم * [وحبط ما صنعوا فيها] وحبط في الآخرة ما صنعوا او منيعهم يعني لم يكن له ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة (انما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا [وبطل ما كانوا يعملون] اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له - وقرئ وبطل على الفعل - وعن عاصم وباطلاً بالنصب - وفيه وجهان - ان تكون ما ايهامية وينتصب بيعملون ومعناه وباطلا اي باطل كانوا يعملون - وان تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلانا

لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي ٥ إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ٥ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ٥ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ٥ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْجَاءٌ
مَعَهُ مَلَكٌ ٥ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ٥ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ٥ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ٥ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ
مُفْتَرِيَاتٍ ٥ أَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٥ فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فاعلموا إِنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ

تلك الذممة [إِنَّهُ لَيُؤَسُّ] شديد اليأس من ان يعود اليه مذل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من
معة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه ولا استرجاع [كَقُورٍ] عظيم الكفران لما سلف له من التقلب
في نعمة الله نساء له [ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي] اي المصائب التي ساءتني [إِنَّهُ لَفَرِحَ] أَشْرَبَطِر [فَخُورٌ]
على الناس بما اذقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والمختر عن الشكر [إِلَّا الَّذِينَ] آمنوا فان عادتهم ان
نالهم رحمة ان يشكروا و ان زالت عنهم نعمة ان يصبروا * كانوا يقترحون عليه آيات تمنعنا لا امترشاد لانهم
لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية في رشادهم ومن اقتراحاتهم لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ
أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ و كانوا لا يعتدون بالقرآن و يتهاونون به و بغير ما جاء به من البينات فكان يضيّق صدر
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يلقي اليهم ما لا يقبلونه و يضحكون منه فحرك الله منه و هيّجه
لاداء الرسالة و طرّح المبالاة بردهم و استهزائهم و اقتراحهم بقوله [فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ] اي
لعلك تترك ان تلقية اليهم و تبلغه ايتهم مخافة ردهم له و تهاونهم به [وَ ضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ] بان تلوّث
عليهم [أَن يَقُولُوا] مخافة ان يقولوا [لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ] اي هلا انزل عليه ما اقترحنا نحن من الكنز
و الملائكة و لم انزل عليه ما لا نريده و لا نقترحه ثم قال [إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ] اي ليس عليك الا ان تنذرهم بما
أوحى اليك و تبلغهم ما أمرت بتبليغه و لا عليك ردوا و تهاونوا و اقترحوا [وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ]
يحفظ ما يقولون و هو فاعل بهم ما يجب ان يفعل فتوكّل عليه و كل امرك اليه و عليك بتبليغ الوحي
بقلب فسيح و صدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم و لا مبال بسفهم و استهزائهم - فان قلت لم
عدل عن ضيق الى ضائق - قلت ليدل على انه ضيق عارض غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم كان افسح الناس صدرا و مثله قولك زيد سيد و جواد تريد السيادة و الجود الثابتين المستقرين
فاذا اردت الحدوث قلت سائد و جائد و نحوه كانوا قومًا عامين في بعض القراءات و قول السميري العلي
• شعر • بمنزلة أما اللئيم فسا من • بها و كرام الناس باد شحوبها • [أم] منقطعة والضمير في [افترته] لما يوحى
اليك - تحداهم اولاً بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخائر في الخط لصاحبه اكتب عشرة اسطر نحو ما
اكتب فاذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك على سطر واحد [مثله] بمعنى امثاله
فهاباً الى مماثلة كل واحدة منها له [مُفْتَرِيَاتٍ] صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن و اختلقته
من عند نفسك و ليس من عند الله قاردهم على دعواهم و ارخى معهم العنان و قال هبوا اني اختلقته

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ح ١

قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَكِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَّيَقُولَنَّ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ ۝ أَلَا يَوْمٌ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ۝ إِنَّهُ لَكَفُورٌ كَفُورٌ ۝ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَهْزِئَةٍ

وكان الماء على متن الريح والله اعلم بذلك وكيف ما كان فالله ممسك كل ذلك بقدرته وكما ازدادت الأجرام كانت احوج اليه والى امساكه [لِيَبْلُوكُمْ] متعلق بخالق اي خلقهم لحكمة بالغة وهي ان يجعلها مساكن لعبادة و ينعم عليهم فيلبا بفنون النعم و يكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر واطاع اثنائه ومن كفر وعصى عاقبه ولما اشبه ذلك اختبار المختبر قال لِيَبْلُوكُمْ يريد ليفعل بكم ما يفعل المبتلي لاحوالكم كيف تعملون - فان قلت كيف جاز تعليق فعل البلوى - قلت لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق اليه فهو ملابس له كما تقول انظر آيهم احسن وجهها واسمع آيهم احسن صوتا لان النظر والاستماع من طرق العلم - فان قلت كيف قيل [اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا] واعمال المؤمنين هي التي تتفاوت الى حسن واحسن فاما اعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتها الى حسن وقبيح - قلت الذين هم احسن عملا هم المتقون وهم الذين استبقوا الى تحصيل ما هو غرض الله من عبادة فخصهم بالذكر واطرح ذكر من وراءهم تشريفا لهم وتنبها على مكانهم منه وليكون ذلك لطفا للمسامعين وترغيبا في حيازة فضاهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لِيَبْلُوكُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عقلا وورع عن محارم الله تعالى و اسرع في طاعة الله - قرئ [وَلَكِنْ قُلْتُ اَنْتُمْ مَبْعُوثُونَ] بفتح الهمزة ووجهه ان يكون من قولهم اثبت السوق عتلك تشتري لنا لحما وانت تشتري بمعنى لعلك اي ولئن قلت لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعنكم وظنوه ولا تبتئوا القول بانكاره لقالوا [اِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] باتين القول بطلانه - ويجوز ان يضمن ثأت معنى ذكرت ومعنى قولهم اِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ان السحر امر باطل وان بطلانه كبطان السحر تشبيها له به - او اشاروا بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره - وقرئ اِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرٌ يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل * [الْعَذَابُ] عذاب الآخرة - وقيل عذاب يوم بدر - وعن ابن عباس قتل جبرئيل المستهزئين [اِلَىٰ اُمَّةٍ] الى جماعة من الاوقات [مَا يَجِبُ عَلَيْهِ] ما يمنعه من النزول استعجالا له على وجه التكذيب والاستهزاء [وَيَوْمَ يَأْتِيهِمْ] منصوب بخبر لَيْسَ - ويستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس وذلك انه اذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذ معمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع العامل [وَحَاقَ بِهِمْ] واحاط بهم [مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] العذاب الذي كانوا به يستعجلون واما وضع يَسْتَهْزِئُونَ موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى و يُحْدِثُ بِهِمْ اَلَا انه جاء على عادة الله في اخباره * [الْإِنْسَانَ] للجندس [رَحْمَةً] نعمة من صحة وامر وجدة [ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ] ثم سلبناه

- وَأَنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ٥ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ٦ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٧ ١١ سورة هود
- يَتَنَوَّنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ٨ إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ٩ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ١٢ الجزء
- الصُّدُورِ ١٠ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ١١ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ١٢ ع ١٦
- وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبدِلَكُمْ آيَاتِهِ أَحْسَنَ عَمَلًا ١٣ وَلَئِنْ

الى ان يتوفاكم كقوله فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً [وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ] وَيُعْطِي الْأَخْرَجَ كُلَّ مَنْ كَانَ لَهُ فضل في العمل و زيادة فيه جزاء فضله لا يبخس منه - او فضله في الثواب و الدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات - [وَأَنْ تَوَلَّوْا] و ان تتولوا [عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ] هو يوم القيمة وُصِفَ بالكبر كما وُصِفَ بِالْعِظَمِ وَالثِقَلِ وَبَيَّنَّ عَذَابَ الْيَوْمِ الْكَبِيرِ بِأَنَّهُ مَرْجِعُهُمْ إِلَى مَنْ هُوَ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَكَانَ قَادِرًا عَلَى أَشَدِّ مَا أَرَادَ مِنْ عَذَابِهِمْ لَا يَعْجِزُهُ - وَقَرِئَ فَإِنْ تَوَلَّوْا مِنْ وَتَى * [يَتَنَوَّنُونَ صُدُورَهُمْ] يَزْوَرُونَ عَنْ الْحَقِّ وَ يَنْحَرِفُونَ عَنْهُ لِأَنَّهُمْ قَبِلُوا عَلَى الشَّيْءِ اسْتِقْبَالَ بَصَدْرِهِ وَمِنْ أَزْوَرِ عَنْهُ وَانْحَرَفَ نَذْيُ عَنْهُ صَدْرُهُ وَطَوَى عَنْهُ كَشْحَهُ [لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ] يَعْنِي وَيُرِيدُونَ لِيَسْتَخْفُوا مِنَ اللَّهِ فَلَا يُطِيعَ رَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَزْوَارِهِمْ - وَنَظِيرُ اضْمَارٍ يُرِيدُونَ لِقَوْلِهِ الْمَعْنَى إِلَى اضْمَارِهِ الْأَضْمَارُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبُكْرَ وَانْفَلَقَ مَعْنَاهُ فَضْرَبَ فَاَنْفَلَقَ - وَمَعْنَى [إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ] وَ يُرِيدُونَ الْاسْتِخْفَاءَ حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ أَيْضًا كَرَاهَةً لِاسْتِمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى كَقَوْلِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ ثُمَّ قَالَ [يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] يَعْنِي أَنَّهُ لَا تَفَاوُتَ فِي عِلْمِهِ بَيْنَ إِسْرَارِهِمْ وَاعْلَانِهِمْ فَلَا وَجْهَ لِقَوْلِهِمْ إِلَى مَا يُرِيدُونَ مِنَ الْاسْتِخْفَاءِ وَاللَّهُ مُطَاعٌ عَلَى ثَنِّيهِمْ صُدُورَهُمْ وَاسْتَغْشَائِهِمْ ثِيَابَهُمْ وَنَفَاتِهِمْ غَيْرَ نَافِقٍ عَنْهُ - رَوَى أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْأَخْذِ بْنِ شَرِيقٍ وَكَانَ يُظْهِرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمَحَبَّةَ وَ لَهُ مِنْطَقٌ حُلُوٌّ وَحَسَنُ سِيَاقٍ لِلْحَدِيثِ فَكَانَ يُعْجِبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَجَالِسَتَهُ وَمَحَادَثَتَهُ وَهُوَ يَضْمُرُ خِلَافَ مَا يُظْهِرُ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الْمُنَافِقِينَ - وَقَرِئَ تَتَذَوَّنِي صُدُورُهُمْ وَاتَذَوَّنِي أَنْفَعُوهُ مِنَ النَّذِيِّ كَالْحُلُولَى مِنَ الْحُلَاوَةِ وَهُوَ بَدَأُ مَبَالِغَةً - قَرِئَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اِتَذَوَّنِي صُدُورُهُمْ - وَقَرِئَ تَتَذَوَّنُ وَ أَصْلُهُ تَتَذَوَّنُ تَفَعُّوهُ مِنَ الثَّنِ وَهُوَ مَا هَشَّ وَضَعْفٌ مِنَ الْكَلَامِ يُرِيدُ مَطَاوَعَةَ صُدُورِهِمْ لِلنَّذِيِّ كَمَا يَنْذِي الْهَشَّ مِنَ الذَّبَابِ - أَوْ أَرَادَ ضَعْفَ إِيمَانِهِمْ وَ مَرَضَ قُلُوبِهِمْ - وَقَرِئَ تَتَذَوَّنُ مِنْ اِثْنَانِ أَعْمَالٍ مِنْهُ ثُمَّ هُزِمَ كَمَا قِيلَ إِبْيَاضَتْ وَادْهَامَتْ - وَقَرِئَ تَتَذَوَّنِي بِوزْنِ تَرَعَوِي - فَانْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ [عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا] بِلِغْظِ الْوَجُوبِ وَأَمَّا هُوَ تَفَضَّلَ - قُلْتَ هُوَ تَفَضَّلَ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا ضَمِنَ أَنْ يَتَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ رَجَعَ التَّفَضُّلَ وَاجِبًا كَذَوْرِ الْعِبَادِ - وَالْمُسْتَقَرُّ مَكَانُهُ مِنَ الْأَرْضِ وَمُسْكَنُهُ - وَالْمُسْتَوْدَعُ حَيْثُ كَانَ مَوْعَدًا قَبْلَ الْاسْتِقْرَارِ مِنَ صُلْبٍ أَوْ رَحِمٍ أَوْ بَيْضَةٍ [كُلُّ] كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الدَّوَابِّ وَ رِزْقُهَا وَمُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا فِي الْمَوْجِ يَعْنِي ذِكْرُهَا مَكْتُوبٌ فِيهِ مَبِينٌ [وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] أَيْ مَا كَانَ تَحْتَهُ خَاقٌ قَبْلَ خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَارْتِفَاعِهِ فَوْقَهَا إِلَّا الْمَاءَ - وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَرْشَ وَالْمَاءَ كَانَا مَخْلُوقَيْنِ قَبْلَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ - وَقِيلَ

حروفها
٧٩٢٤

سورة هود مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية وعشرون ركوعاً

كلماتها
١٩٣٦

سورة هود ١١
الجزء ١١
ع ١٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الرَّاكِبِ كَتَبَ آيَةً ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ ۝ وَإِنْ أَسْتَعِزُّوا بِكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ

أُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون *

سورة هود

[أَحْكَمْتُ آيَةً] نُظِمَتْ نَظْمًا رَصيدًا مُحْكَمًا لَا يَقَعُ فِيهِ نَقْصٌ وَلَا خِلَلٌ كَالْبَدْءِ الْمُحْكَمِ الْمَرْصُفِ - ويجوز أن يكون نقلًا بالهمزة من حَكَمَ بضم الكاف إذا صار حكميًا أي جعلت حكيمة كقوله تعالى آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ - وقيل مُنَعَتْ من الفساد من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجماع قال جرير شعر • أبني حنيقة أحكموا سفهاءكم • أني اخاف عليكم أن أغضب • وعن قتادة أَحْكَمْتُ مِنَ الْبَاطِلِ [ثُمَّ فَصَّلْتُ] كما تفصل القلائد بالفرائد من دلائل التوحيد والاحكام والمواظ والقصص - أو جعلت فصولا سورة سورة وآية آية - أو فُرِقت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة - أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أي بين وأخص - وقرئ أَحْكَمْتُ آيَةً ثُمَّ فَصَّلْتُ أي احكمتها انا ثم فصلتها - وعن عكرمة والضحاك ثُمَّ فَصَّلْتُ أي فُرِقت بين الحق والباطل - فإن قلت ما معنى ثُمَّ - قلت ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة احسن الاحكام ثم مفصلة احسن التفصيل و فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل - وكتب خبر مبتدأ محذوف وأحكمت صفة له وقوله [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ] صفة ثانية - ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر - وان يكون صلة لأحكمت وفصلت أي من عنده احكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها أي بينها وشرحها خبير عالم بكيفيات الامور [أَلَّا تَعْبُدُوا] مفعول له على معنى لئلا تعبدوا - أو تكون أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كانه قيل قال لا تعبدوا إِلَّا اللَّهَ أو أمركم ان لا تعبدوا إِلَّا اللَّهَ [وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا] أي أمركم بالتوحيد والاستغفار - ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سأم اغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ كانه قال ترك عبادة غير الله انني لكم منه نذير كقوله تعالى فَضْرَبَ الرِّقَابِ - والضمير في مِنْهُ لله عز وجل أي انني لكم نذير وبشير من جهته كقوله رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ - أو هي صلة لنذير أي انذركم منه ومن عذابه إن كفرتم و ابشركم بثوابه ان امنتم - فإن قلت ما معنى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ [ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ] - قلت معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة - أو استغفروا والاستغفار توبة ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثُمَّ اسْتَغَامُوا يُمَتِّعْكُمْ [يَطْوِلُ نَفْعُكُمْ فِي الدُّنْيَا] نافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متدبعة [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى]

الظالمين ٥ وَإِنْ يُمْسِكِ اللَّهُ بَصْرَكَ لَا تَكْشِفُ لَهُ إِلَّا هُوَ ٦ وَإِنْ يُرِيدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ٧ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ٨ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٩ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ١٠ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَنْتَدِي لِنَفْسِهِ ١١ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ١٢ وَمَا أَزَاكُمْ بِوَيْدٍ ١٣ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ١٤ وَاعْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ١٥ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ١٦

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ١٥

هو الضار النافع الذي إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل احد فكيف بالجماد الذي لا شعور به وكذلك إن أرادك بخير لم يرد احد ما يريدك بك من فضائه واحسانه فكيف بالاولئان فهو التحقيق اذن بان توجه اليه العباداة دونها وهو ابلاغ من قوله ان ارادني الله بضر هل هن كشفت ضره ارادني برحمة هل هن ممسكت رحمته - فان قلت لم ذكر المتس في احدهما والارادة في الثاني - قلت كانه اراد ان يذكر الامرين جميعا الارادة والامابة في كل واحد من الضر والخير وانه الاراد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فاجز الكلام بان ذكر المتس وهو الامابة في احدهما والارادة في الاخر ليدل بما ذكر على ما ترك على انه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله تعالى [يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] والمراد بالمشية مشية المصلحة [قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ] فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فمن اختار الهدى واتبع الحق فما نفع باختياره الا نفسه ومن اضر الضلال فما ضره الا نفسه - واللام وعلى دلا على معنى النفع والضرر وكل اليهم الامر بعد ابانة الحق وازاحة العلل وفيه حش على ايثار الهدى واطراح الضلال مع ذلك - [وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] بحفيظ موكل الي امركم وحملكم على ما اريد انما انا بشير وذيكر - [وَاعْبِرْ] على دعوتهم واحتمال اذاهم واعراضهم [حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ] لك بالضر عليهم والغلبة - وروي انها لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الانصار فقال انكم ستجدون بعدي آثرة فاصبروا حتى تلقوني يعني اني امرت في هذه الآية بالصبر على ما ساءتذي الكفرة فصبرت فاصبروا انتم على ما يسومكم الامراء الجورة قال انس فلم نصبر - وروي ان ابا قتادة تخلف عن تلقي معوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه فقال له مالك لم تلقنا قال لم تكن عندنا دواب قال فابن النواصح قال قطعناها في طلبك وطلب ابيلك يوم بدر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الانصار انكم ستلقون بعدي آثرة قال معوية فماذا قال قال فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبر قال اذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان * شعر * ألا أبليغ معوية بن حرب * امير الظالمين ننا كلامي * بآنا صابرون فمنظروكم * الى يوم التعابن * والخصام * عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة يونس

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٥

قُلْ نُنَظِّرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنَظِّرِينَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالدِّينَ أَمْنًا ۚ كَذَلِكَ ۚ حَقًّا عَلَيْنَا
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَأَكُنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ۚ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَنْ أَتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ

فيهم كما يقال أيام العرب لقائعا • [ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا] معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله
إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ كأنه قيل بُهِلَكَ الْأُمَمُ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا على حكاية الأحوال الماضية
[وَالدِّينَ أَمْنًا] و من آمن معهم [كَذَلِكَ - نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ] مثل ذلك الانجاء نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ
ونهلك المشركين - وحقًا علينا اعتراض يعني حق ذلك علينا حقا - وقرئ نُنَجِّي بالتشديد • [يَا أَيُّهَا النَّاسُ]
يا اهل مكة [إِنْ كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي] وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوا على
عقولكم وانظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا انه دين لا مدخل فيه للشك وهو اني لا اعبد الحجارة التي
تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم [وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ] وإنما وصفه بالتوحي ليرى انه
الحقيق بان يخاف ويتقى فيعبده دون ما لا يقدر على شيء [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] يعني ان الله
امرني بذلك بما ركب في من العقل وبما اوحى الي في كتابه - وقيل معناه ان كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي
و مما انا عليه ءاثبت عليه ام اتركه وأوفقكم فلا تحذثوا انفسكم بالحال ولا تشكوا في امري واقطعوا عني
أطماعكم واعلموا اني لا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى كقوله قُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ - [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ] اصله بَأَن أَكُونَ فحذف الجار وهذا الحذف يحتمل - ان يكون من
الحذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجارة مع أَن و أُنْ - وان يكون من الحذف غير المطرد وهو قوله ع •
امرتك الخير ناصدح بما تؤمر • فإن قلت عطف قوله وَأَنْ أَتِمَّ عَلَى أَنْ أَكُونَ فيه اشكال لأن أَنْ لا تخلو من
ان يكون اللتي للعبارة - او اللتي تكون مع الفعل في تاويل المصدر فلا يصح ان تكون للعبارة وإن كان الامر مما
يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يابى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الأولى لا يساعد عليه
لفظ الامر وهو أَن لَان الصلة حَقًّا ان تكون جملة تحتمل الصدق والكذب - قلت قد سَوَّخَ مِيبُوهُ ان توصل أَنْ
بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم انت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون معه في
معنى المصدر والامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال [أَتِمَّ وَجْهَكَ] استقم اليه ولا تلتفت
يمينًا وشمالًا [حَنِيفًا] حال من الدين او من الوجه • [فَإِنْ فَعَلْتَ] معناه فان دعوت من دون الله
ما لا ينفعك ولا يضررك فكفى عذرا بالفعل إجبارًا [فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ] إذا جزاء للشرط وجواب
لسؤال مقدر كان سأل عن تبعة عبادة الاوثان - وجعل من الظالمين لانه لا ظلم اعظم من الشرك ان
الشرك لظلم عظيم - اتبع النهي عن عبادة الاوثان و وصفها بانها لا تنفع ولا تضر ان الله عز وجل

مَذْفَعَهَا إِيْمَانَهَا الْاَقْوَمَ يُونُسَ ط لَمَّا اَمْدُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَعْتَمُهُمْ اِلَىٰ حِينٍ ٥ سورة يونس ١٠
 وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَا مَنَ مَنَ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا ط اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ٥ وَمَا كَانَ
 لِنَفْسٍ اَنْ تُوْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ٥ قُلْ اَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ
 وَ الْاَرْضِ ط وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَ النَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ ٥ فَهَلْ يَنْتَظِرُوْنَ اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ط

و لكن قوم يونس لما امنوا - و يجوز بان يكون متصلا و الجملة في معنى الغفي كانه قيل ما امنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس و انتصابه على اصل الاستثناء - و قرئ بالرفع على البدل هكذا روي عن الجرمي و الكسائي - روي ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل فكدبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح و عجبوا اربعين ليلة - و قيل قال لهم يونس ان اجلكم اربعون ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك امنا بك فلما مضت خمس وثلثون اغاصت السماء غيما اسود هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم و تسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم و نسائهم و صبيانهم و دوابهم و فرقوا بين النساء و الصبيان و الدواب و اولادها فحن بعضها على بعض و علمت الاصوات و العجيج و اظهروا الايمان و التوبة و تضرعوا فرحمهم الله و كشف عنهم و كان يوم عاشوراء يوم الجمعة - و عن ابن مسعود بلغ من توبتهم ان تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقتلع الحجر و قد وضع عليه اساس بنائه فيردة - و قيل خرجوا الى شيخ من بقة علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي و يا حي محيي الموتى و يا حي لا اله الا انت فقالوها فكشف عنهم - و عن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت و جلست و انت اعظم منها و اجل افعل بنا ما انت اهل و لا تفعل بنا ما نحن اهل [وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ] مشية القصر و الالقاء [لَا مَنَ مَنَ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ] على وجه الاحاطة و الشمول [جَمِيعًا] مجتمعين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه الا ترى الى قوله [اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ] يعني انما يقدر على اكرامهم و اضطرارهم الى الايمان هو لا انت و ايلاء الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان الاكرام ممكن مقدور عليه و انما الشأن في المكرة من هو و ما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على ان يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان و ذلك غير مستطاع للبشره [وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ] يعني من النفوس التي علم انها تؤمن [اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ] اي بتسهيله و هو منح الاطاف [وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ] قابل الاذن بالرجس و هو الخذلان و النفس المعلوم ايمانها بالذنين لا يعقلون و هم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عمي فهم لا يعقلون و سمي الخذلان رجسا و هو العذاب لانه هيبه - و قرئ الرجز بالزاي - و قرئ وَنَجْعَلُ بالنون * [مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] من الايات و العبر [وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَ النَّذْرُ] و الرسل المندرون او الانذارات [عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ] لا يتوقع ايمانهم و هم الذين لا يعقلون - و قرئ وَمَا يُغْنِي بِالياء و ما نانية او استفهامية [اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ] وقائع الله

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

شَكَّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ
 مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَكَفَرُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ إِنْ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ
 كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ

عظيم بين قوله وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ باثبات الشك لهم على سبيل التاكيد والتحقيق وبين قوله
 فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ بِمَعْنَى الغرض والتمثيل كانه قيل فان وقع لك شك مثلا وخيل لك الشيطان
 خيالا مذه تقديرا [فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ] والمعنى ان الله عز وجل قدم ذكر بني اسرائيل وهم قراءة
 الكتاب ووصفهم بان العلم قد جاءهم لان امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكتوب عندهم في التوراة
 والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فاراد ان يؤكد عليهم بصحة القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام
 ويبالغ في ذلك فقال فان وقع لك شك فرضا وتقديرا وسبيل من خالجه شبهة في الدين ان يسارع
 الى حلها وإما طلبا إما بالرجوع الى قوانين الدين وأدلتها وإما بمقابلة العلماء المنبجيين على الحق فسئل
 علماء اهل الكتاب يعني انهم من الاحاطة بصحة ما انزل اليك وقلها علما بحيث يصلحون لمراجعة
 مثلك ومساءلتهم فضلا عن غيرك فالغرض وصف الاحبار بالرسوخ في العلم بصحة ما انزل الى رسول الله
 لا وصف رسول الله بالشك فيه ثم قال [لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] اى ثبت عندك بالآيات والبراهين
 القاطعة ان ما اتاك هو الحق الذي لا مدخل فيه للمرية [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ
 كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ [اي فاثبت ردم على ما انت عليه من انتفاء المرية عنك والتكذيب بآيات الله -
 ويجوز ان يكون على طريقة التهديد والالهاب كقوله فَلَا تَكُونَنَّ ظَهْرًا لِلْكَافِرِينَ] وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ
 بَعْدَ أَنْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَلِإِزَادَةِ التثنية والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لا اشدُّ ولا اسأل بل
 اشهد انه الحق - وعن ابن عباس لا والله ما شك طرفة عين ولا سألت احدا منهم - وقيل خوطب رسول الله
 صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم والمراد خطاب امته ومعناه فان كنتم في شك مما انزلنا اليكم كقوله وَأَنْزَلْنَا
 إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا - وقيل الخطاب للسامع ممن يجوز عليه الشك كقول العرب اذا عزاخوك فهن - وقيل
 ان للنفسي اى فما كنت في شك فسئل يعني لا نأمرك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقينا كما
 ازداد ابراهيم عليه السلام بمعينة احياء الموتى - وقرئ فَاَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ [حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ
 رَبِّكَ] ثبت عليهم قول الله الذي كتبه في اللوح واخبر به الملكة انهم يموتون كفارا فلا يكون غيره
 وتلك كتابة معام لا كتابة مقدرة مراد تعالى الله عن ذلك * [فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ] فهلا كانت قرية واحدة
 من القرى التي اهلكناها تابت عن الكفر واخلصت الايمان قبل المعينة وتمت بقاء التكليف وام توخر
 كما آخر فرعون الى ان أخذ بمخدقه [فَنَقَعَهَا إِمَانًا] بان يقبله الله منها لوقوعه في وقت الاختيار وقرأ
 أَبِي وَعَبْدَ اللَّهِ فَهَلَا كَانَتْ [الْأَتَمُّ يُونُسَ] استثناء من القرى لان المراد اهلها وهو استثناء منقطع بمعنى

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

وَأَن كَذِبًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ الْإِنْتِنَا لَعَلَّوْنَ ⑥ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ مِذْقٍ وَرَزَقْنَهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ⑦
فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلَامُ ⑧ إِنْ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ⑨ فَإِنْ كُنْتَ فِي

و نعمته فكفر نعمته و جحد حقه و ادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب
جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماه ان يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبرئيل خطه نعره
[نُتَجِّكَ] بالتشديد و التخفيف نُبْعِدُكَ مِمَّا وقع فيه قومك من قعر البحر - و قيل نُثْقِلُكَ بنجوة
من الارض - و قرئ نُثْجِيكَ بالحاء نُثْقِلُكَ بناحية مما يلي البحر و ذلك انه طرح بعد الغرق بجانب
البحر - قال كعب رماه الماء الى الساحل كانه نور [بِبَذْنِكَ] في موضع الحال اي في الحال التي لا روح
فيك و اما انت بدن - او ببذنك كاملاً سريراً لم ينفص منه شيء و لم يتغير - او عرياناً لست الابدنا من غير
لباس - او بدرعك - قال عمر بن معد يكره شعره اعانل صاحبني بدني وسيفي • و كل مقاص سلس القيادة •
و كانت له درع من ذهب يُعْرِفُ بها - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله بِأَبْدَانِكَ وهو على وجهين - اما ان يكون
مثل قومهم هوياً بأجرامه يعني ببذنك كله و افياء باجزائه - او يريد بدروعك كانه كان مظاهراً بينها
[لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً] لمن ورائك من الناس علامة و هم بنو اسرائيل و كان في انفسهم ان فرعون
اعظم شأناً من ان يغرق - و روي انهم قالوا ما مات فرعون و لا يموت ابداً - و قيل اخبرهم موسى ببلاكه فلم
يصدقوه فاقاه الله على الساحل حتى عاينوه و كان مطرحه كان على ممر من بني اسرائيل حتى قيل
لِمَنْ خَلَقَكَ - و قيل لِمَنْ خَلَقَكَ لمن يأتي بعدك من القرون - و معنى كونه آية ان يظهر للناس عبوديته
و مهانته و ان ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال و انه مع ما كان فيه من عظم الشأن و كبرياء
الملك ال امره الى ما ترون لعصيانته ربه فما الظن بغيرة - او لتكون عبرة تعتبر بها الامم بعدك فلا يجترئوا
على نحو ما اجتراءت عليه اذا سمعوا بحالك و بهوانك على الله - و قرئ لِمَنْ خَلَقَكَ بالقاف اي
و لتكون لخالقك آية كسائر آياته - و يجوز ان يراد ليكون طرحك على الساحل وحدك و تمييزك من بين
المغرقين لئلا يشتبه على الناس امرك و لئلا يقولوا لا دعائك العظيمة ان مثله لا يغرق و لا يموت آية من
آيات الله التي لا يقدر عليها غيره و ليعلموا ان ذلك تعمده منه لا ماطة الشبهة في امرك [مُبْوَءَ مِذْقٍ]
مذبلاً صالحاً مرضياً و هو مصر و الشام [فَمَا اخْتَلَفُوا] في دينهم و ما تشعبوا فيه شعباً الا من بعد ما قرأوا
التوراة و كسبوا العلم بدين الحق و لزمهم الثبات عليه و اتحاد الكلمة و علموا ان الاختلاف فيه تفرق عنه -
و قيل هو العالم بمحمد صلى الله عليه و آله و سلم و اختلاف بني اسرائيل و هم اهل الكتاب اختلافهم في
صفته و نعته و انه هو آم ليس به بعد ما جاء هم العلم و البيان انه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى
الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعرِفُونَهُ كَمَا يَعرِفُونَ آبَاءَهُمْ - فان قلت كيف قال لرسول الله صلى الله عليه و آله
وسلم [فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ] مع قوله في الكفرة و انهم لفي شك منه مرئب - قلت فرق

فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِينَ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ وَجَارِزَنَا بِنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَعِيًا
وَعُدُوا ط حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَآمِنِ الْمُسْلِمِينَ ⑦
الْحُنَّ رَقْدَ عَصِيَّتَ قَبْلُ وَكَذَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ⑧ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ط

لا ان يريد خلاصته و اتباعه هواه ومعنى الشد على القلوب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الايمان [فَلَا يُؤْمِنُوا]
جواب للدعاء الذي هو اشدُّ - اودعاء بلغظ الذهي وقد حملت اللام في لِيُضِلُّوا على التعليل على انهم
جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكأنهم اوتوها ليعضلوا - وقوله فَلَا يُؤْمِنُوا عطف على لِيُضِلُّوا - وقوله رَبَّنَا اطْمِسْ
عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه - وقرأ الفضل الرقاشي
إِنَّكَ آتَيْتَ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ وَاطْمَسَّ بضم الميم - قرئ دَعَاكُمْ قِيلَ كَانَ مَرْسَى يَدْعُو وَهَرُونَ يَوْمَئِذٍ -
و يجوز ان يكونا جميعاً يدعوان والمعنى ان دُعَاكُمْ مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته [فَاسْتَقِيمَا] فائتبا
على ما انتما عليه من الدعوة والزيادة في الزام الحجة فقد لبث نوح عليه السلام في قومه الف عام الا قليلا
ولا تستعجلا - قال ابن جرير فمكث موسى بعد الدعاء اربعين سنة [وَلَا تَتَّبِعِينَ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ]
اي لا تتبعوا طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الامور بالمصالح ولا تعجلا فان العجلة ليست بمصلحة وهذا
كما قال لنوح عليه السلام إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ - و قرئ وَلَا تَتَّبِعِينَ بالنون الخفيفة و كسرهما للتقاء
الساكنين تشبيهاً بنون التثنية وتخفيف الداء من تبع - قرأ الحسن وَجَوَزْنَا مِنْ أَجَازِ الْمَكَانِ وَجَوَزةً وَجَوَزةً
وليس من جَوَزَ الذي في بيت الاعشى * ع * واذا جَوَزَها جبال قبيلة * لانه لو كان منه لكان حقه ان يقال
وَجَوَزْنَا بني اسرائيل في البحر كما قال * ع * كما جَوَزَ السَّيَّ فِي الْبَابِ فَيَتَّقُ * فَاتَّبَعَهُمْ فَلَحَقَهُمْ يقال تبعته حتى
اتبعته - وقرأ الحسن وَعُدُوا - و قرئ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ على حذف الباء التي هي صلة الايمان - وإِنَّهُ بالكسر على
الاستيناف بدلاً من اُمِّتٌ - كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصاً على
القبول ثم لم يقبل منه حيث اخطأ وقته وقاله حين لم يبق له اختيار قط و كانت المرة الواحدة كافية
في حال الاختيار وعند بقاء التكليف * [الْحُنَّ] اتوا من الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الغرق وأيسر
من نفسك - قيل قال ذلك حين ألجمه الغرق يعني حين أوشك ان يغرق - وقيل قاله بعد ان غرق
في نفسه والذي يحكى انه حين قال اُمِّتٌ اخذ جبرئيل من حال البحر ندسة تي فيه فللغضب لله
على الكافرين في وقت قد علم ان ايمانه لا يدفعه وآما ما يضم اليه من قولهم خشية ان تدركه رحمة الله
فمن زيادات الباهتين الله ولائكم وفيه جبالتان - احدهما ان الايمان يصح بالقلب كايما الاخرس فحال البحر
لا يمنع - والاخرى ان من كره ايمان الكافر واحب بقائه على الكفر فهو كافر لان الرضاء بالكفر كفر [مِنَ
الْمُفْسِدِينَ] من الضالين المضلين عن الايمان كقولهم اَنْدِينْ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ
الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ - وروي ان جبرئيل عليه السلام اتاه بقنينة ما قول الامير في عيد لرجل نشأ في مثله

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ وَ نَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦﴾ وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ
وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَ اجْعَلُوا بَيْوتَكُمْ قِبْلَةً وَ اقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴿٧﴾ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَ قَالَ
مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِكَتَهُ زِينَةً وَ أَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِكَ ﴿٩﴾ رَبَّنَا اطْمِسْ
عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٠﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا

إِنَّ القوم كانوا مخلصين لا جرم أن الله سبحانه قَبِلَ توكُّلهم و اجاب دعاءهم و نجاهم و اهلك من كانوا
يخافونه و جَعَلهم خلفاء في ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه و التفويض اليه فعليه برفض التخليط
الى الاخلاص - [لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً] موضع فِتْنَةٍ لهم اي عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا - او فِتْنَةً لهم يفتنون
بنا و يقولون لو كان هؤلاء على الحق كما اصبوا * تَبَوَّآ المكن اتخذه مباءة كقولك توطئه اذا اتخذه وطناً
و المعنى اجعلوا بمصر بيوتنا من بيوتهم مباءة لقومكما و مرجعاً يرجعون اليه للعبادة و الصلوة فيه [وَ اجْعَلُوا
بَيْوتَكُمْ] تلك [قِبْلَةً] اي مساجد متوجهة نحو القبلة و هي الكعبة و كان موسى و من معه يصلون الى الكعبة
و كانوا في اول امرهم مامورين بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم و يفتنهم
عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في اول الاسلام بمكة - فان قلت كيف نوع الخطاب فنثني اولاً ثم
جُمع ثم وُحِدَ اخراً - قلت خطب موسى و هارون عليهما السلام ان يتبَوَّآ لقومهما بيوتاً و يختاراهما للعبادة
و ذلك مما يفرض الى الانبياء ثم سبق الخطاب عاماً لهما و لقومهما بآخان المساجد و الصلوة فيها لان ذلك
واجب على الجمهور ثم خَصَّ موسى عليه السلام بالبشارة التي هي الغرض تعظيماً لها و للبهشربها *
[الزينة] ما يتزين به من لباس او حلي او فرش او اثاث او غير ذلك - و عن ابن عباس كانت لهم
من فسطاط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب و فضة و زبرجد و ياقوت - فان قلت
ما معنى قوله [رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِكَ] - قلت هو دعاء بلفظ الامر كقوله رَبَّنَا اطْمِسْ - و اشدُّ و ذلك انه
لما عَرَضَ عليهم آيات الله و بيناته عرضاً مكرراً و ردَّ عليهم النصائح و المواعظ زماناً طويلاً و حذرهم عذاب
الله و انتقامه و اُنذَرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر و الضلال المبين و رَأَاهُم لا يزدون على عرض الايات
الا كفرة و على الانذار الا استكباراً و عن النصيحة الانبؤاً و لم يبق له مطمع فيهم و عِلِمٌ بالتجربة و طول الصحبة
انه لا يجيء منهم الا الغي و الضلال و ان ايمانهم كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة او علم ذلك بوحي
من الله اشتد غضبه عليهم و افراط مقتته و كراهته لحالهم فدعا الله عليهم بما علم انه لا يكون غيره كما تقول لعن
الله ابليس و اخزى الله الكفرة مع علمك انه لا يكون غير ذلك و ليشهد عليهم بانه لم يبق له فيهم حيلة
و انهم لا يستاهلون الا ان يُخَدَّلُوا و يَخْلَىٰ بينهم و بين ضلالهم يتسكعون فيه كانه قال ليثبتوا على ما هم عليه
من الضلال و ليكونوا ضللاً و ليبطع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا و ما عليّ منهم هم احق بذلك و احق كما يقول
الاب المشفق لولده الشاطر اذا ما لم يقبل منه حسرة على ما فاتته من قبول نصيحته و حرماً عليه

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٣

فِي الْأَرْضِ ط وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٥ وَقَالَ فِرْعَوْنُ اتَّبِعْنِي يَكُنْ سَاحِرًا عَلِيمًا ٦ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ
 مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلقُونَ ٧ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ ط السَّحَرُ ط إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ط إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ٨ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ٩ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ
 قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ط وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ ١٠ وَإِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ ١١
 رَقَالَ مُوسَى يَقُومُ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ١٢ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ١٣

السَّاحِرُونَ [كما قال موسى للسَّحَرَةُ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ *] لِلتَّلَقُّنَا [لتصرفنا والفتنة والقتل
 اخوان ومطامعهما الالتفات والانقتال] عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا [يعنون عبادة الاصنام] وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ [اي
 الملك لان الملوك موصوفون بالكبر و لذاك قيل للملك الجبار وصف بالصيد والشوس و لذاك
 وصف ابن الرقيات مضعبا في قوله * شعر * ملكه ملك رافة ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء * بنفي ما عليه
 الملوك من ذلك - ويجوز ان يقصدوا ذمتها واتهما ان ملكا ارض مصر تجبرا وتكبيرا كما قال القبطي
 لموسى اِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ [وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ] اي مصدقين لكما فيما جئتما به -
 و قرئ يَطْبَعُ - وَيَكُونُ لَكُمْ بِالْيَأْءِ * [مَا جِئْتُمْ بِهِ] مَا موصولة واقعة مبتدأ و [السَّحَرُ] خبر اي الذي جئتم به
 هو السحر لا الذي سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله - و قرئ السَّحَرُ عَلَى الاستفهام فعلى هذه القراءة
 مَا استفهامية اي اي شيء جئتم به ا هو السحر - وقرأ عبد الله مَا جِئْتُمْ بِهِ سَحَرٌ - وقرأ ابي مَا آتَيْتُمْ بِهِ سَحَرٌ
 و المعنى لا ما آتيت به [اِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ] سَيَمْحَقُهُ او يظهر بطلانه باظهار المعجزة على الشعوذة [لَا يَصْلِحُ
 عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ] لَا يُثْبِتُهُ وَلَا يَدِيمُهُ وَلَكِنْ يَسْلُطُ عَلَيْهِ الدَّمَارُ [وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ] وَيُثْبِتُهُ [بِكَلِمَتِهِ] بِأَمْرِهِ
 وقضايه - و قرئ بِكَلِمَتِهِ بِأَمْرِهِ وَمَشِيَّتِهِ * [فَمَا آمَنَ لِمُوسَى] فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ [إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ] إِلَّا طَائِفَةٌ
 مِنْ ذُرَارِي بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَهُ قِيلَ إِلَّا أَوْلَادَ مِنْ أَوْلَادِ قَوْمِهِ وَذَلِكَ إِذْ دَعَا الْآبَاءَ فَلَمْ يَجِيبُوهُ خَوْفًا مِنْ
 فِرْعَوْنَ وَاجَابَتُهُ طَائِفَةٌ مِنْ ابْنَاءِهِمْ مَعَ الْخَوْفِ - وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي قَوْمِهِ لِفِرْعَوْنَ وَالذَّرِيَّةُ مَوْسُوهُنَّ أَلِ فِرْعَوْنَ
 وَأَسِيَّةُ أَمْرَأَتِهِ وَخَازِنَتُهُ وَامْرَأَةُ خَازِنَتِهِ وَمَا شَطْنُهُ - فَإِنَّ قَلَّتِ الْأُمُ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ [وَمَلَائِكُهُمْ] - قَلَّتِ
 إِلَى فِرْعَوْنَ بِمَعْنَى أَلِ فِرْعَوْنَ كَمَا يَقَالُ رِبْدَةُ وَمَضْرُؤَانَهُ ذُو اصْحَابٍ يَأْتَمِرُونَ لَهُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الذَّرِيَّةِ
 أَيِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَخَوْفٍ مِنْ أَشْرَافِ بَنِي إِسْرَائِيلَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَمْنَعُونَ إِعْقَابَهُمْ خَوْفًا مِنْ فِرْعَوْنَ
 عَلَيْهِمْ وَعَلَى أَنْفُسِهِمْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [أَنْ يَفْتِنَهُمْ] يَرِيدُ أَنْ يَعَذِّبَهُمْ فِرْعَوْنَ - [لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ] لِغَالِبٍ فِيهَا قَاهِرٍ
 [وَإِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ] فِي الظُّلْمِ وَالْفَسَادِ وَفِي الْكِبَرِ وَالْعَتُوِّ بِأَعْيَانِهِ الرُّبُوبِيَّةِ * [إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ]
 صَدَقْتُمْ بِهِ وَبِآيَاتِهِ [فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا] فَالْيَهُ اسْتَدُوا أَمْرَكُمْ فِي الْعَصْمَةِ مِنْ فِرْعَوْنَ ثُمَّ شَرَطَ فِي التَّوَكُّلِ الْإِسْلَامَ وَهُوَ
 أَنْ يُسَلِّمُوا أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ أَيِ يَجْعَلُوهَا لَهُ سَالِمَةً خَالِصَةً لَا حَظَّ لِلشَّيْطَانِ فِيهَا لِأَنَّ التَّوَكُّلَ لَا يَكُونُ مَعَ التَّخْلِيطِ
 وَنَظِيرُهُ فِي الْكَلَامِ إِنْ ضَرَبَكَ زَيْدٌ فَاضْرِبْهُ أَنْ كَانَتْ بَكَ قُوَّةٌ * [فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] إِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ

مَعَهُ فِي الْفَالِكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافًا وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْذَرِينَ ۝ ثُمَّ
بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۚ كَذَلِكَ نَطْبَعُ
عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ
لَمَّا جَاءَكُمْ ۚ سِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِقَنَ أَعْمَاءَ وَجَدْنَا عَلَيْهِ أِبَادًا وَتَكُنْ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ

الدين شيئاً ولا يطلبون به دنيا يريد ان ذاك مقتضى الاسلام و الذي كل مسلم مأمور به والمرد ان
يجعل الحجّة لازمة لهم و يدرى ساحتها فذكر ان توليهم لم يكن عن تفريط منه في سوق الامر معهم على
الطريق الذي يجب ان يساق عليه و انما ذلك لعنادهم و تمردهم لا غير [نَكْذِبُوهُ] فتمموا على تكذيبه
و كان تكذيبهم له في آخر الدعة المطاوله كتكذيبهم في اولها و ذلك عند مشارفة الهالك بالطوفان [وَجَعَلْنَاهُمْ
خُلَافًا] يخلفون الهالكين بالغرق [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْذَرِينَ] تعظيم لما جرى عليهم و تحذير لمن
انذرهم رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم عن مثله و تسليته له * [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد نوح [رَسُولًا إِلَىٰ
قَوْمِهِمْ] يعنني هودا و صالحا و ابراهيم و لوطا و شعيبا [فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] بالحجج الواضحة المثبتة
لدعواهم [فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] فما كان ايمانهم الا ممتنعا كالمحال لشدة شيكمتهم في الكفر و تصميمهم عليه
[بِمَا كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ] يريد انهم كانوا قبل بعثة الرسل اهل جاهلية مكذبين بالحق فما وقع فصل بين
حالتهم بعد بعثة الرسل و قبلها كان لم يبعث اليهم احد - [كَذَلِكَ نَطْبَعُ] مثل ذلك الطبع المحكم
نطبع [عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ] و الطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم و لجاحهم لان الخذلان يتبعه الا ترى
كيف اسند اليهم الاعتداء و وصفهم به [مِنْ بَعْدِهِمْ] من بعد الرسل [بِآيَاتِنَا] بالآيات التسع [فَاسْتَكْبَرُوا] عن قبولها
و هو اعظم الكبر ان يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبيينها و يتعظموا عن تقبلها [وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ] كفارا
ذوي اثم عظام فلذلك استكبروا عنها و اجتروا على ردها * [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا] فلما عرفوا انه
هو الحق و انه من عند الله لا من قبل موسى و هرون [قَالُوا] لحيهم الشهوات [إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ] و هم
يعلمون ان الحق ابعد شيء من السحر الذي ليس الا تمويهاً و باطلاً - فان قلت هم قطعوا بقولهم ان هذا
لسحر مبين على انه سحر فكيف قيل لهم اتقولون - اسحر هذا - قلت فيه اوجه - ان يكون معنى قوله [اتقولون
للحق] اتعيبونه و تطعنون فيه و كان عليكم ان تدعوا له و تعظموه من قولهم فلان يخاف الغالة و بين الناس
تقارل اذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه و نحو القول الذكّر في قوله سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ ثم قال [اسحر
هذا] فانكر ما قالوه في عيبه و الطعن عليه - و ان يحذف مفعول اتقولون و هو ما دل عليه قولهم ان هذا
لسحر مبين كانه قيل اتقولون ما تقولون يعنني قوايم ان هذا لسحر مبين ثم قيل اسحر هذا - وان يكون
جملة قوله اسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كانهم قالوا اجئتما بالسحر تطلبان به الفلاح [وَلَا يُفْلِحُ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

12 e

وَأَنزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ ۖ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كِبَرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ يَكُونَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْبَعْثِ أَمْرُكُمْ شُرَكَاءُكُمْ ۖ فَمَنْ سَأَلَكُمْ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ ۖ وَإِصْرُ الْإِنشَاءِ ۖ فَكَذَّبُوا ۖ فَجَعَلْنَاهُ مِنْ

الشفاء الموبد بعده [كَبُرَ عَلَيْكُمْ] عظم عليكم وشق وتقل ومنه قوله تعالى وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ
ويقال تعاطفه الامر [مَقَامِي] مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا امكان فلان وفلان ثقيل النظم ومنه
وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ بِمَعْنَى خاف ربه - او قياسي ومكاني بين اظهركم مدداً طوالاً الف سنة الخمسين
عاما - او مقامي وتذكيري لانهم كانوا اذا وَعَطُوا الجماعة قاموا على ارجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بيتاً
وكلامهم مسموعاً كما يحكي عن عيسى صلوات الله عليه انه كان يعظ الحواريين قائماً وهم قعود [فَاجْمَعُوا
أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ] من اجمع الامر ازمعه اذا نواه وعزم عليه قال • ع • هل اعدون يوماً دامري مجمع • والواو
بمعنى مع يعني فاجمعوا امركم مع شركائكم - وقرأ الحسن وشركاؤكم بالرفع عطفاً على الضمير المتصل وجاز
من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه لطول الكلام كما تقول اضرب زيداً وعمرو - و قرئ فاجمعوا من
الجمع - وشركاءكم نصب للعطف على المفعول اولان الواو بمعنى مع - وفي قراءة ابي فاجمعوا امركم وادعوا شركاءكم -
فان قلت كيف جاز اسناد الاجتماع الى الشركاء - قلت على وجه التهنيت كقوله قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِي -
فان قلت ما معنى الامرين امرهم الذي يجمعونه و امرهم الذي لا يكون عليهم غمة - قلت اما الامر الاول
فالقصد الى اهلاكم يعني فاجمعوا ما تريدون من اهلاكي واحتشدوا فيه وابدلوا وسعكم في كيدي واما قال
ذلك اظهاراً لقلته بمبالاة وثقته بما وعده ربه من كلاته وعصمته وانهم ان يجدوا اليه سبيلاً - واما الثاني ففيه وجهان
- احدهما ان يراد مصاحبته له وما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكر وهمة عندهم يعني ثم اهلكوني
لأنه يكون عيشكم بسببي غصة وحالكم عليكم غمة اي غماً وهماً والغم والغمة كالكره والكربة - والثاني ان
يراد به ما اريد بالامر الاول والغمة السترة من غمة اذا ستره ومنها قوله عليه السلام ولا غمة في فرائض الله اي
لا تسترو لكن يجاهر بياعني ولا يكن قصدكم الى اهلاكي مستوراً عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهر ونني
به [ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ] ذلك الامر الذي تريدون بي اي ادوا الي قطعته وتصحيحه كقوله تعالى وَتَضَيَّنَّا
إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ او ادوا الي ما هو حق عليكم عنكم من هلاكي كما يقضي الرجل غريمه [وَلَا تَنْظُرُونَ]
ولا تهملوني - و قرئ ثم اقضوا اليّ بالفاء بمعنى ثم انتبهوا الي بشركم - وقيل هو من افضى الرجل اذا
خرج الى الفضاء اي اصبحوا به الي وبرزوا لي [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فان اعرضتم عن تذكيري ونصيحتي
[فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ] فما كان عندي ما ينقرم عني وتهموني لاجله من طمع في اموائكم و طلب اجر
على عظمتكم [إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ] وهو الثواب الذي يثيبني به في الآخرة اي ما نصحتكم
الا لوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] الذين لا يأخذون على تعليم

شُرَكَاءَ ۖ إِنَّ يَدْعُونَ إِلَى الظَّنِّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا ۚ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى
 اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝

سورة يونس ١٠
 الجزء ١١
 ع ١١
 الثلث

و الثقلان وانما خصهم ليؤذن ان هؤلاء اذا كانوا له وفي ملكته فهم عبيد كلمهم وهو سبحانه وتعالى ربهم
 ولا يصلح احد منهم للربوبية ولا ان يكون شريكاً له فيها فما وراءهم مما لا يعقل احق ان لا يكون له نداً وشريكاً
 وليلد على ان من اتخذ غيره رباً من ملك او انسي فضلاً عن صنم او غير ذلك فهو مبطل تابع لما
 ادعى اليه التقليد وترك النظر - ومعنى وما يتبعون شركاء اي وما يتبعون حقيقة الشركاء وان كانوا
 يسمونها شركاء لان شركة الله في الربوبية محال - [اِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا] ظمهم انها شركاء [وَاِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ]
 يحزرون و يُقدرون ان تكون شركاء تقديراً باطلاً - ويجوز ان يكون وما يتبع في معنى الاستفهام بمعنى واي
 شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون وعلى الاول يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من
 دون الله شركاء شركاء فاقصر على احدهما للدلالة - ويجوز ان يكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل
 والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء اي وله شركاؤهم - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 تدعون بالتاء وجهه ان يحمل وما يتبع على الاستفهام اي واي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملئكة
 والنبين يعني انهم يتبعون الله ويطيعه فما لكم لا تفعلون مثل فعلهم كقوله تعالى اولئك الذين يدعون
 يبتغون الى ربهم الوسيلة - ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقال ان يتبع هؤلاء المشركون الا الظن
 ولا يتبعون ما يتبع الملئكة والنبين من الحق - ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق
 بها ان يوحدوه بالعبادة بانه جعل لهم اللدليل مطالماً ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد
 في المعاش [وَ النَّهَارَ] مضياً يبصرون فيه مطالب اراقتهم ومكاسيمهم [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] سماع معتبر مذكّر •
 [سُبْحَانَهُ] تنزيه له عن اتخاذ الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء [هُوَ الْغَنِيُّ] علة لنفي الولد لان ما يطالب به الولد
 من ولد وما يطلبه له السبب في كلة الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفياً - [لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ] فهو مستغن بملكه لهم عن اتخاذ احد منهم ولداً [اِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا] ما عندكم
 من حجة بهذا القول والباء حقها ان تتعلق بقوله ان عندكم على ان يجعل القول مكاناً للسلطان كقولك
 ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان [اَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] لما نفى
 عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على ان كل قول لا برهان عليه لقائله فذاك جهل وليس بعلم •
 [يَكْفُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] باضافة الولد اليه - [مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا] اي افتدواهم هذا منفعة قليلة في الدنيا
 وذلك حيث يقيمون رباستهم في الكفر مناصبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنظاير به ثم يلغون

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١١

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ۚ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ لَادِمَ ذَلِكَ إِنَّ قَدَمَ الْأَرْضِ عَلَى السَّمَاءِ عَلَى أَنْ الْعَطْفَ بِالْوَاوِ حَكَمَهُ حُكْمُ التَّنْذِيرَةِ - [أَوْلِيَاءَ اللَّهِ] الَّذِينَ يَتَّقُونَهُ بِالطَّاعَةِ وَبِتَوَلَّاهُمْ بِالكَرَامَةِ وَقَدْ فُسِّرَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ [الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ] فَهُوَ تَوَلَّاهُمْ آيَةً [لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ] فَهُوَ تَوَلَّاهُمْ آيَاهُمْ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ مَنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ يُذَكِّرُ اللَّهُ بِرُؤْيَيْهِمْ يَعْنِي السَّمْعَ وَالْبَصِيَّةَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْأَخْبَاتِ وَالسَّكِينَةِ - وَقِيلَ هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عِبَادًا مَا هُمُ بَانِبِيَاءُ وَلَا شُهَدَاءُ تَغْبِطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ خَبِّرْنَا مَنْ هُمُ وَمَا أَعْمَالُهُمْ فَلَعَلَّنَا نُحِبَّهُمْ قَالَ هُمُ قَوْمٌ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا فَوَاللَّهِ أَنْ وَجُوهَهُمْ لَنُورٌ وَآيُهُمْ لَعَلَىٰ مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ - [الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ] عَلَى الْمَدْحِ أَوْ عَلَى وَصْفِ الْأَوْلِيَاءِ أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ لَهُمُ الْبُشْرَى - وَالْبُشْرَى فِي الدُّنْيَا مَا بَشَّرَ اللَّهُ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ فِي غَيْرِ مَكَانٍ مِنْ كِتَابِهِ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هِيَ الرُّبُوبِيَّةُ الصَّالِحَةُ بِرَأْيِ الْمُسْلِمِ أَوْ تُرَى لَهُ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَهَبَتْ النُّبُوَّةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ - وَقِيلَ هِيَ مَحَبَّةُ النَّاسِ لَهُ وَالذِّكْرُ الْحَسَنُ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ فَقَالَ تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ - وَعَنْ عَطَاءٍ لَهُمُ الْبُشْرَى عِنْدَ الْمَوْتِ تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ بِالرَّحْمَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ وَآمِنُوا بِالْبُشْرَى فِي الْآخِرَةِ فَتَلْقَى الْمَلَائِكَةُ آيَاهُمْ مُسَلِّمِينَ مُبَشِّرِينَ بِالْفَوْزِ وَالْكَرَامَةِ وَمَا يَرُونَ مِنْ بَيَاضِ وَجُوهِهِمْ وَأَعْطَاءِ الصَّحَائِفِ بِأَيْمَانِهِمْ وَمَا يَقْرَءُونَ مِنْهَا وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَارَاتِ [لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لَا تَغْيِيرَ لِقَوْلِهِ وَلَا اخْلَافَ لِمَوَاعِيدِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ - وَ[ذَلِكَ] إشارَةٌ إِلَى كَوْنِهِمْ مُبَشَّرِينَ فِي الدَّارَيْنِ وَكِلْتَا الْجَمَلَتَيْنِ اعْتِرَاضٌ - [وَلَا يَحْزَنُكَ] وَقَرَأَ [وَلَا يَحْزَنُكَ] مِنْ أَحْزَنَهُ [قَوْلُهُمْ] تَكْذِيبُهُمْ وَتَهْدِيدُهُمْ وَتَشَارُّهُمُ فِي تَدْيِيرِ هَلَاكَكُمْ وَأَبْطَالِ أَمْرِكُمْ وَسَائِرُ مَا يَتَكَلَّمُونَ بِهِ فِي شَأْنِكَ [إِنَّ الْعِزَّةَ] اسْتِيفَانُ بِمَعْنَى التَّعْلِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِي لَا أَحْزَنُ فَقِيلَ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا أَيْ أَنَّ الْغَلْبَةَ وَالْقَبْرَ فِي مِلْكَةِ اللَّهِ جَمِيعًا لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا مِنْهَا إِلَّا هُمُ وَلَا غَيْرُهُمْ فَهُوَ يَغْلِبُهُمْ وَيَنْصَرُّكَ عَلَيْهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لِلَّهِ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي - أَنَا لَنَنْصُرَنَّ رُسُلَنَا - وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةٍ أَنَّ الْعِزَّةَ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى لَأَنَّ الْعِزَّةَ عَلَى صَرِيحِ التَّعْلِيلِ وَمَنْ جَعَلَهُ بِدَلَا مِنْ قَوْلِهِمْ ثُمَّ أَذْكَرَهُ فَالْمَنْكَرُ هُوَ تَخْرِيجُهُ لَا مَا أَذْكَرَ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِهِ [هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَيَعْلَمُ مَا يَدَّبَّرُونَ وَيَعْزَمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَكَانُهُمْ بِذَلِكَ * [مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] يَعْنِي الْعُقَلَاءَ الْمُتَمَيِّزِينَ وَهُمُ الْمَلَائِكَةُ

لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ۖ قُلِ اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝ وَمَا ظُنُّوا الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۖ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ١١

ما وعد عليه [أَرَبَيْتُمْ] أَخْبِرُونِي و [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مَا فِي مَوْضِعِ الذَّصْبِ بِأَنْزِلَ أَوْ بَارَيْتُمْ فِي مَعْنَى أَخْبِرُونِيهِ [فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا] أَيِ أَنْزَلَ اللَّهُ رِزْقًا حَلَالًا كُلَّهُ فَبَعْضُكُمْ وَهَذَا حَرَامٌ كَقَوْلِهِ هَذِهِ الْأَنْعَامُ وَحَرْثُ حَجَرٍ - مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لَدُكُونًا وَصَحْرَمٌ عَلَى أَرْوَاجِنَا - [اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ] مُتَعَلِّقٌ بِأَرَبَيْتُمْ وَقُلْ تَكْرِيرٌ لِلتَّوَكُّيدِ وَالْمَعْنَى أَخْبِرُونِي اللَّهُ آذِنَ لَكُمْ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فَانْتُمْ تَفْعَلُونَ ذَلِكَ بِإِذْنِهِ أَمْ تَتَكَذَّبُونَ عَلَى اللَّهِ فِي نِسْبَةِ ذَلِكَ إِلَيْهِ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْهَمْزَةُ لِلانْكَارِ أَمْ مَنْقُطَةٌ بِمَعْنَى بَلْ تَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ تَقْرِيرًا لِلانْتِرَاءِ وَكُفَى بِهَذِهِ الْآيَةِ زَجْرًا بِلِغَاةٍ مِنَ التَّجَوُّزِ فِيمَا يُسْتَلْ عَنْهُ مِنَ الْأَحْكَامِ وَبَاعِثَةً عَلَى وَجوبِ الْإِحْتِيَاظِ فِيهِ وَانْ لَا يَقُولُ أَحَدٌ فِي شَيْءٍ جَائِزٍ أَوْ غَيْرِ جَائِزٍ إِلَّا بَعْدَ إِيقَانٍ وَاتِّقَانٍ وَمَنْ لَمْ يُوقِنْ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَصْمُتْ وَإِنَّمَا هُوَ مُقْتَرَبٌ عَلَى اللَّهِ [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] مَنْصُوبٌ بِالظَّنِّ وَهُوَ ظَنٌّ رَاقِعٌ فِيهِ يَعْنِي أَيُّ شَيْءٍ ظَنُّ الْمُفْتَرِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَا يَصْنَعُ بِهِمْ فِيهِ وَهُوَ يَوْمُ الْجَزَاءِ بِالْإِحْسَانِ وَالْإِسَاءَةِ وَهُوَ وَعِيدٌ عَظِيمٌ حَيْثُ أَتَاهُمْ أَمْرُهُ - وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عِمْرٍ وَمَا ظَنَّ عَلَى لَفْظِ الْفِعْلِ وَمَعْنَاهُ وَإِيَّيْ ظَنُّوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَجِيءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي لِأَنَّهُ كَائِنٌ فَكَانَ قَدْ كَانَ [إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ] حَيْثُ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ بِالْعَقْلِ وَرَحْمَتِهِمُ بِالْوَحْيِ وَتَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ [وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ] هَذِهِ النِّعْمَةُ وَلَا يَقْبَعُونَ مَا هَدَّوْا إِلَيْهِ [وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ] مَا نَانِيَّةٍ وَالْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالشَّأْنُ الْأَمْرُ وَاعْلَمْ الْهَمْزُ بِمَعْنَى الْقَصْدِ مَنْ شَأْنُ شَأْنُهُ إِذَا قَصَدَتْ قَهْرُهُ - وَالضَّمِيرُ فِي [مِنْهُ] لِلشَّأْنِ لِأَنَّ تِلَاوَةَ الْقُرْآنِ شَأْنٌ مِنْ شَأْنِ رَسُولِ اللَّهِ بَلْ هُوَ مُعْظَمُ شَأْنِهِ - أَوْ لِلتَّنْزِيلِ كَانَهُ قِيلَ وَمَا تَتْلُوا مِنَ التَّنْزِيلِ مِنْ قُرْآنٍ لِأَنَّ كُلَّ جُزْءٍ مِنْهُ قُرْآنٌ وَالْأَضْمَارُ قَبْلَ الذِّكْرِ تَفْخِيمٌ لَهُ - أَوْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - وَمَا [تَعْمَلُونَ] أَنْتُمْ جَمِيعًا [مِنْ عَمَلٍ] أَيُّ عَمَلٍ كَانَ [إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا] شَاهِدِينَ رِقْبَاءَ نُحْصِي عَلَيْكُمْ [إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ] مِنْ إِنْفَاضٍ فِي الْأَمْرِ إِذَا أَنْدَفَعَ فِيهِ [وَمَا يَعْزُبُ] قَرِئَ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ وَمَا يَبْعُدُ وَمَا يَغِيبُ وَمِنْهُ الرُّوضُ الْعَازِبُ - [وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ] وَلَا أَكْبَرَ [أَكْبَرَ] الْقِرَاءَةُ بِالذَّصْبِ وَالرُّفْعُ وَالْوَجْهُ النَّصْبُ عَلَى نَفْيِ الْجَنْسِ وَالرُّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ لِيَكُونَ كَلَامًا بِرَأْسِهِ - وَفِي الْعُطْفِ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ أَوْ عَلَى لَفْظِ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فَتَحَا فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ لَا مُتَدَاعٍ الصَّرْفِ اشْكَالٌ لِأَنَّ قَوْلَكَ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ شَيْءٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُشْكَلٌ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قَدِّمْتَ الْأَرْضَ عَلَى السَّمَاءِ بِخِلَافِ قَوْلِهِ فِي مَوْرَةِ سَبَأٍ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ - قُلْتَ حَقَّ السَّمَاءِ أَنْ تُقَدَّمَ عَلَى الْأَرْضِ وَلَكِنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ شَهَادَتَهُ عَلَى شَوْقِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَأَحْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ وَرَصَلَ بِذَلِكَ قَوْلَهُ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٠

ظَلَمْتُ مَا فِي الْأَرْضِ لَا تَدَّتْ بِهِ ^ط وَاسْرُوا الدَّامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ^ع وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^{١٠}
 إِلَّا أَنْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^ط إِلَّا أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^{١١} هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ
 وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^{١٢} يَٰأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ^{هـ} وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
 لِلْمُؤْمِنِينَ ^{١٣} قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ^ط هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ^{١٤} قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

و[إي] بمعنى نعم في القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق
 أيو فيصاونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة
 [ظَلَمْتُ] صفة لنفس علي ولو أن لكل نفس ظالمة [مَا فِي الْأَرْضِ] أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها
 وجميع منافعها علي كثرتها [لَا تَدَّتْ بِهِ] لجعلته فدية لها يقال فداه فاندته ويقال افتداه أيضا بمعنى فداه
 [وَاسْرُوا الدَّامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ] لأنهم بهتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم وعابنوا من شدة
 الامر وتفانهم ما سلبهم قواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجازع سوى اسرار الغديم
 والحسرة في القلوب كما ترى المقدم للصلب يُنْخِذُهُ مَادِهِمْ من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينس
 بكلمة ويبقى جامدا مَبْيُوتًا - وقيل اسر رؤسائهم الداممة من سفلتهم الذين اظلوهم حياء منهم وخوفا
 من توبيخهم - وقيل اسروها اخلصوها اما لان اخفائها اخلاصها واما من قولهم سر الشيء لخالصه وفيه تهكم
 بهم وباخطائهم وقت اخلاص الداممة - وقيل اسروا الداممة اظهروها من قولهم اسر الشيء و اشره اذا اظهره
 وليس هناك تجاد - [رُقِضِيَ بَيْنَهُمْ] أي بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم
 أتبع ذلك الاعلام بان له الملك كله وانه المتيب المعاقب وما وعدة من الثواب والعقاب فهو حق
 وهو القادر على الاحياء والاماتة لا يقدر عليهما غيره والى حسابه و جزائه المرجع ليعلم ان الامر كذلك
 فيخاف ويرجى ولا يغتر به المغترون * [قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ] أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من
 موعظة وتنبية على التوحيد هو [شِفَاءٌ] أي دواء [لِمَا فِي] صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء الى الحق [وَرَحْمَةٌ]
 لمن آمن به منكم * أمل الكلام [بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ] فليفرحوا [فَبِذَلِكَ] فليفرحوا [وَتَكْرِيرٌ] للتاكيد والتقريب
 و ايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف احد الفعلين لدلالة
 المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشيء فليخصوهما بالفرح فانه لا مفروح به
 احق منهما - ويجوز ان يراى بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا - ويجوز ان يراى قد جاءكم موعظة
 - بفضل الله وبرحمته فبذلك فدمجيتها فليفرحوا - وقرئ فليفرحوا بالتاء وهو الاصل والقياس وهي قراءة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما روي - وعنه لِنَتَّخِذُوا مَصَاجِعَكُمْ قَالَهَا فِي بعض الغزوات - وفي قراءة
 أبي فافرحوا - [هُوَ] راجع الى ذلك - وقرئ [مِمَّا يَجْمَعُونَ] بالياء والتاء - وعن أبي بن كعب أن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام - وقيل فضله الاسلام ورحمته

﴿ أَمَلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿١٠﴾
 قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١١﴾ أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِمَّنْ وَفَعَ الصَّخْرَةَ بِهِنَّ إِذْ هُنَّ حُلَاهُنَّ فَأَخَذَتْهُنَّ أَحْقَقَ حَبْلٍ ۖ ثُمَّ نَزَلَ عَذَابُ رَبِّكَ فَوَيْحٌ ﴿١٢﴾
 وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ۖ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾
 وَيَسْتَنْبِئُونَكَ بِأَحَقِّ حَقٍّ ۖ قُلْ إِي رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٥﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا أَجَلًا مُقَدَّرًا لَا يَمَسُّهُمُ فِيهِ نَارُ السَّمَاءِ وَلَا أَجَالٌ إِلَّا أَجَلٌ مُدَّةُ رَيْحٍ ۖ لَفُشِّي عَنْهُمُ غَظَبِي وَسُيِّرَتِ الْعَارِسُ عَلَيْهِمْ ۖ لَئِنْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَأَعْدَدْتُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا أَعْيُنُنَا عَنْ شَأْنِهِ مُدَوَّرَةٌ ۖ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مِائَةً فَلَمْ يَغْفِرْ لَهُمْ ۖ فَبُذِلُوا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو الْبَأْسِ ﴿١٦﴾

استعجال لما وعدوا من العذاب استبعاداً له [لَا أَمَلُكَ لِنَفْسِي ضَرًّا] من مريض أو فقير [وَلَا نَفْعًا] من صيحة أو غنى [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كأنك فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب [لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] يعني أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحد محدود من الزمان [إِذَا جَاءَ] ذلك الوقت أنجز وعدمكم لا محالة فلا تستعجلوا - وقرأ ابن سيرين فإذا جاء أجالهم * [بَيَاتًا] نصب على الظرف بمعنى وقت بيات - فإن قلت لا قيل إلا أو نهارة - قلت لأنه أريد أن اتاكم عذابه وقت بيات فبيئتم وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون كما يبيت العدو المباغت والديات بمعنى التبديت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله [نَهَارًا] معذاه في وقت أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ - ضَحَى رَهْمَ يَلْعَبُونَ - الضمير في [مِنْهُ] المعذاب والمعنى أن العذاب كله مكره مَرَّ المذاق موجب للنفار فأي شيء يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال - ويجوز أن يكون معذاه التعجب كأنه قيل أي شيء هو شديداً يستعجلون منه و يجب أن يكون من اللبيان في هذا الوجه - وقيل الضمير في مِنْهُ لله تعالى - فإن قلت لم يتعلق الاستفهام وابن جواب الشرط - قلت تعلق بَأَرَأَيْتُمْ لأن المعنى اخبرني مَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ - وجواب الشرط محذوف وهو تذكروا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه - فإن قلت فهل قيل ماذا تستعجلون منه - قلت أرددت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الإجماع لأن من حق المجرم أن يخاف التعذيب على إجرامه و يهلك فرعاً من مجيئه وإن أبطاً فضلاً أن يستعجله - ويجوز أن يكون مَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ جواباً للشرط كقولك إن أتيتك ماذا تطمئني ثم تتعلق الجملة بَأَرَأَيْتُمْ - وإن يكون [أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِمَّنْ وَفَعَ الصَّخْرَةَ بِهِنَّ إِذْ هُنَّ حُلَاهُنَّ فَأَخَذَتْهُنَّ أَحْقَقَ حَبْلٍ] جواب الشرط ومَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ اعتراضاً والمعنى أين اتاكم عذابه أم كنتم به بعد وقوعه حين لا يذوقكم الإيمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الوارد الغاء في قوله أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - أَرَأَيْتُمْ أَهْلُ الْقُرَى - [الْأُن] على إرادة القول أي قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب ألن أمكنتم به [وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] يعني وقد كنتم به تكذبون لأن استعجالهم كان على جهة التكذيب والإنكار - و قرئ أَلَا بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ الَّتِي بَعْدَ اللَّامِ وَالْقَاءِ حَرَكَتُهَا عَلَى اللَّامِ • [ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] عطف على قيل المضمرة قبل [الْأُن] • [وَيَسْتَنْبِئُونَكَ] ويستخبرونك فيقولون [أَحَقُّ هُوَ] وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء - وقرأ الأعمش الْحَقُّ هُوَ هُوَ داخل في الاستهزاء انضمامه معنى التعريض بأنه باطل وذلك أن اللام للجنس فكأنه قيل هو الحق لا الباطل - أو هو الذي سميتوه الحق - والضمير للعذاب الموعود

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ج ١٠

سورة نوح ١٠

الجزء ١١

ع ٩

تَهْدِي الْعَمَىٰ رَأَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَيَوْمَ
نَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ۖ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝
وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ ۖ
فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ

البصيرة لان الاعمى الذي له في قلبه بصيرة قد تجددس و يتظنن و اما العمى مع الحق فجهل البلاء يعني
انهم في اليأس من ان يقبلوا ويصدقوا كالصم و العمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول - و قوله [اَفَآتَتْ] دالة
على انه لا يقدر على اسماعهم و هدايتهم الا الله عز وجل بالقسر والالقاء كما لا يقدر على رد الاصم و الاعمى
المسلوبي العقل حديد السمع و البصر راجحي العقل الا هو وحده • [اِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا] اي
لا يذقهم شيئا مما يتصل به صالحهم من بعثة الرسل و انزال الكتب و لكنهم يظلمون انفسهم بالكفر و التكذيب -
و يجوز ان يكون وعيدا للمكذبين يعزي ان ما يلحقهم يوم القيمة من العذاب لاحق بهم على سبيل العدل
و الاستيجاب و لا يظلمهم الله به و لكنهم ظلموا انفسهم باقتراف ما كان سببا فيه • [اَلْاَسَاعَةُ مِنَ النَّهَارِ] يستقربون
ومت لبثهم في الدنيا - وقيل في القبور اهل ما يرزق [يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ] يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتفارقوا
الا قليلا و ذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم - فان قلت كان ثم يلبثوا
و يَتَعَارَفُونَ كيف موقعهما - قلت - اما الاولى فحال • فم اي نحشورهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة - و اما
الثانية فاما ان يتعلق بالظرف و اما ان يكون مبينة لقوله كان ثم يلبثوا الا ساعة لان التعارف لا يبقى مع
طول العهد و ينقلب تناكرا [قَدْ خَسِرَ] على ارادة القول اي يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قائلين ذلك - او هي شهادة
من الله تعالى على خسرانهم و المعنى انهم وضعوا في تجارتهم و بيعهم الايمان بالكفر [وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ]
للتجارة عارفين بها و هو استيناف فيه معنى التعجب كانه قيل ما اخسرهم • [نَالَيْنَا مَرْجِعَهُمْ] جواب
تَوَفَّيَنَّكَ و جواب نُرِيَنَّكَ محذوف كانه قيل و اما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ في الدنيا فذلك اَوْتَوَفَّيَنَّكَ
قبل ان نُرِيَنَّكَ فنحن نُرِيَنَّكَ في الآخرة - فان قلت الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فما معنى [ثُمَّ] -
قلت ذكرت الشهادة و المراد مقتضاها و نتيجتها و هو العقاب كاذ قال ثم الله معاقب على ما يفعلون - و قرأ
ابن ابي عملة ثم بالفتح اي هنالك - و يجوز ان يراد ان الله مؤيد شهادته على افعالهم يوم القيمة حين
يَنُطِقُ جُلُودَهُمْ و السنتهم و ايديهم و ارجلهم شاهدة عليهم • [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ] يبعث اليهم ليزبهم على
التوحيد و يدعوهم الى دين الحق [فَإِذَا جَاءَ] هم [رَسُولُهُمْ] بالبينات فكذبوه و لم يتبعوه [قُضِيَ بَيْنَهُمْ] اي
بين النبي و مكذبيه [بِالْقِسْطِ] بالعدل فانجي الرسول و عذب المكذبون كقوله و مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى
نَبْعَثَ رَسُولًا - و لكل امة من الامم يوم القيمة رسول فُسب اليه و تدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف
ليشهد عليهم بالكفر و الايمان كقوله تعالى و جِيَءَ بِالْبَيِّنَاتِ وَ الشَّهَادَةِ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ • مَتَى هَذَا الْوَعْدُ]

اَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٥ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ ٦ كَذَلِكَ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ٧ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ٨ وَرَبُّكَ
اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ٩ وَاِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اَنْتُمْ بَرِيْرُونَ مِمَّا اعْمَلُ وَاَنَا بَرِيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ١٠
وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ١١ اَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ١٢ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ١٣ اَفَأَنْتَ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٩

غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه [اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] انه افتراه - [بَلْ كَذَّبُوا] بل سارعوا الى
التكذيب بالقرآن و فاجأوه في بديهة السماع قبل ان يفقهوه ويعلموا كنه امره وقبل ان يتدبروه ويقفوا
على تاريله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم كالناشيء على
التقليد من الحشوية اذا احس بكلمة لا توافق ما نشأ عليه والقه وان كانت أضراً من الشمس في ظهور
الصحة وبيان الاستقامة انكرها في اول وهلة واشماز منها قبل ان يحس ادراكها بحاسة سمعه من غير فكري
صحة او فساد لانه لم يشعر قلبه الا صحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب - فان قلت ما معنى التوقع
في قوله [وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ] - قلت معذاه انهم كذبوا به على البديهية قبل التدبر ومعرفة التاويل تقليداً للأباء
وكذبوه بعد التدبر تمرداً و عناداً فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم
علموا بعد علو شأنه واعجازه لما كرر عليهم التحذري ورازوا قواهم في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله
فكذبوا به بغياً وحسداً [كَذَلِكَ] اي مثل ذلك التكذيب [كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يعني قبل النظر في
معجزات الانبياء وقبل تدبرها من غير انصاف من انفسهم ولكن قلدوا الآباء وعاندوا - وقيل هو في الذين كذبوا
وهم شاكون - ويجوز ان يكون معنى وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَارِيْلُهُ ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب اي عاقبته
حتى يبين لهم انه كذب ام صدق يعني انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة
ما فيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز
وقبل ان يخبروا اخباراً بالمعجزات وصدقته وكذبه * [وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ] يصدق به في نفسه ويعلم انه
حق ولكنه يعاند بالتكذيب ومنهم من يشك فيه لا يصدق به - او يكون للاستقبال اي ومنهم من سيؤمن
به ومنهم من سيعصر - [وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ] بالمعاندين او المصيرين * [وَاِنْ كَذَّبُوكَ] وان تموا على
تكذيبك ويئست من اجابتهم فتبرأ منهم وخليهم فقد اعذرت كقوله تعالى فَاِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ اِنِّي بَرِيْرٌ -
وقيل هي منسوخة بآية السيف * [وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ] معذاه ومنهم ناس يستمعون اليك اذا
قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يقبلون وناس ينظرون اليك ويعاينون أدلة الصدق
وآلام النبوة ولكنهم لا يصدقون - ثم قال اطمع انك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم
لان الاعم العاقل ربما تفرس واستدل اذا وقع في صمائه دوي الصوت فاذا اجتمع سلب السمع والعقل
جميعاً فقد تم الامر واتحسب انك تقدر على هداية العمي ولو انضم الى العمى وهو فقد البصر فقد

مَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ ۖ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ۖ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا
 أَنْ يَهْدِيَ ۚ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ وَ مَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ۖ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۖ إِنَّ
 اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَ مَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
 وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لِارْتِيبِ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۖ قُلْ فَلَتَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ

قولهم يَهْدِي ومعناه ان الله وحده هو الذي يهدي للحق بما ركب في المكلفين من العقول واعطاهم
 من التمكين للنظر في الأدلة التي نصبها لهم و بما لطف بهم و دفعهم و ألهمهم و أخطر ببالهم و وفهم على
 الشرائع فهل من شركائكم الذين جعلتم اندادا لله احد من اشرفهم كالملائكة والمسيح وعزير يهدي
 إلى الحق مثل هداية الله ثم قال [أَمَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ] هذه الهداية [أَحَقُّ] بالاتباع [أَمْ] الذي [لَا يَهْدِي]
 اي لا يهدي بنفسه - او لا يهدي غيره إلا أن يهديه الله - وقيل معناه ام لا يهدي من الارثان الى مكان فينقتل
 اليه - [إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ] إلا أن يُنقل اذ لا يهدي ولا يصح منه الاهتداء إلا ان ينقله الله من حاله الى ان يجعله
 حيوانا مكلفا فيهديه [فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] بالباطل حيث تزعمون انهم انداد لله [وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ] في
 اقرارهم بالله [إِلَّا ظَنًّا] لانه قول غير مستند الى برهان تندهم [إِنَّ الظَّنَّ] في معرفة الله [لَا يُغْنِي] من
 الحق [و هو العلم [شَيْئًا] - وقيل ما يتبع اكثرهم في قولهم للاصنام انها آلهة و انها شفعاء عند الله إلا الظن
 والمراد بالاكتر الجميع [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الآباء - وقرئ
 تَفْعَلُونَ بالتاء * [وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ] انقراء [مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ] كان [تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] وهو ما
 تقدمه من الكتاب المنزلة لانه معجز دونها فهو عيار عليها وشاهد لصحتها كقوله تعالى هو الحق مصدقا
 لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ - وقرئ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ على ولكن هو تصديق و تفصيل -
 ومعنى وَ مَا كَانَ أَنْ يَقْتَرَى وما صح وما استقام و كان محالاً ان يكون مثله في علو امرة واعجازة مفترى -
 [وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ] وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - فان قلت
 به اتصل قوله [لَارْتِيبِ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - قلت هو داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان
 تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين - ويجوز ان يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين
 وتفصيلا منه لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا
 كما تقول زيد لا شك فيه كريم [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] بل يقولون اخذاه على ان الهمزة تقرير لا لزوم الحاجة
 عليهم - او انكار لقولهم واستبعاد المعنيين متقاربان [قُلْ] انك الامر كما تزعمون [فَاتُوا] انتم على وجه الافتراء
 [بِسُورَةٍ مِثْلِهِ] فانتم مثلي في العربية والفصاحة - ومعنى بسورة مثله اي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم -
 وقرئ بسورة مثله على الاضافة اي بسورة كتاب مثله [وَادْعُوا] من دون الله [مَنِ اسْتَطَعْتُمْ] من خلقه
 للاستعانة به على الاتيان بمثله يعني ان الله وحده هو القادر على ان يأتي بمثله لا يقدر على ذلك احد

يَفْتَرُونَ ۖ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۖ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۚ فَمَاذَا
بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۚ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ قُلْ هَلْ
مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْأَخْيَارَ تَمْ يُعِيدُهُ ۚ قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ۚ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٨

النصف

لأنهم كانوا يتولّون ما ليس لربوبيته حقيقة - أو أن الذي يتولّى حسابهم وثوابهم العَدْل الذي لا يظلم احدا - وقرئ
[الْحَقُّ] بالفتح على تأكيد قوله رُدُّوا إِلَى اللَّهِ كقواك هذا عبد الله الحق لا الباطل - أو على المدح كقولك
الحمد لله أهل الحمد [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] و ضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله - أو بطل
عنهم ما كانوا يخْتَلِفون من الكذب و شفاعاة الألهة [قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] أي يرزقكم منهما
جميعاً ثم يقدّم برزقكم على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته و يوسع رحمته [مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ] مَنْ
يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحَد الذي سَوَّاهما عليه من الفطرة العجيبة - أو من يحميها و يحصنها من الآفات
مع كثرتها في المَدَد الطوال و هما لطيفان يُؤْذِيهما أدنى شيء بكلامته و حفظه [وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] و من يلي
تدبير امر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص - [أَفَلَا تَتَّقُونَ] أفلا تتقون أنفسكم و لا تحذرون عليها عقابه فيما
أفام بصدده من الضلال • [دَلِكُمْ] إشارة إلى مَنْ هذه قدرته و أفعاله [رَبُّكُمُ الْحَقُّ] التابيت ربوبيته ثباتا لا ريب
فيه لمن حَقَّق النظر [فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ] يعزّي أن الحق و الضلال لا واسطة بينهما فمن تخطّى الحق
وقع في الضلال [فَأَنَّى تُصْرَفُونَ] عن الحق إلى الضلال و عن التوحيد إلى الشرك و عن السعادة إلى الشقاء
• [كَذَلِكَ] مثل ذلك الحق [حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ] أي كما حق و ثبت أن الحق بعده الضلال - أو كما حق
أنهم مصرون عن الحق فكذلك حَقَّتْ كلمة رَبِّكَ [عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا] أي تَمَرَدُوا في كفرهم و خرجوا إلى
الحَد الأقصى فيه - و [أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بدل من الكلمة أي حق عليهم انتفاء الإيمان و علم الله منهم ذلك - أو حق
عليهم كلمة الله أنهم من أهل الْخِذْلَان و أَنَّ إيمانهم غير كائن - أو أراد بالكلمة العِدَّة بالعذاب و أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ
تعليل بمعنى أنهم لا يؤمنون - فإن قلت كيف قيل لهم [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ تَمْ يُعِيدُهُ] و هم
غير معترفين بالاعادة - قلت قد وُضِعَت اعادة الخلق لظهور برهانها موضع ما أن دَفَعَهُ دافع كان مكابراً
وإذا للظاهر البين الذي لا مَدْخَل للشبهة فيه دلالة على أنهم في انكارهم لها منكرون امراً مسلماً معترفاً
بصحته عند العقلاء - وقال النبي [قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ تَمْ يُعِيدُهُ] فأمره بأن ينوب عنهم في الجواب يعزّي
أنه لا يدعم لجاجهم و مكابرتهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلمَ عنهم * يقال هداه للحق وإلى الحق فجمع بين
اللغتين و يقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشتري و منه قوله آمَنَ الْيَهُودِيُّ - و قرئ
لَا يَهْدِي بِفَتْحِ الهاء و كسرهما و تشديد الدال و الأصل يهتدي فادغم و فُتِحَتِ الهاء بحركة الذاء أو كسرت
لانتقاء الساكنين و قد كسرت الياء لاتِّباع ما بعدها - و قرئ إِلَّا أَنْ يَهْدِي مِنْ هِدَاةٍ و هِدَاةٌ للمباغاة و منه

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٧

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ط مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ؕ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَجُوهُهُمْ
 قِطْعًا مِنَ الْآيِلِ مُظْلِمًا ط أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
 مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ وَنَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ٥ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا
 عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ٥ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

عاملين وان كان الاخفش يُجيزُهُ وفي هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بتكرار الزيادة
 على السيئة على عدله ودل ثمة بانبات الزيادة على المثوبة على فضله - وقرئ يَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ بالياء [مِنَ اللَّهِ مِنْ
 عَاصِمٍ] اي لا يعصمهم احد من سخط الله وعذابه - ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده مَنْ يعصمهم
 كما يكون للمؤمنين [مُظْلِمًا] حال من الليل - ومن قرأ قِطْعًا بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله
 صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كاذمًا يَغْشَى وَجُوهَهُمْ قِطْعٌ مِنَ الْآيِلِ مُظْلِمٌ - فان قلت اذا جعلت
 مُظْلِمًا حالًا من الليل فما العامل فيه - قلت لا يخلو - اما ان يكون أُعْشِيَتْ من قبل ان من الليل صفة لقوله
 قِطْعًا نكان انصاؤه الى الموصوف كفضائه الى الصفة - واما ان يكون معنى الفعل في من الليل *
 [مَكَانَكُمْ] الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم و [أَنْتُمْ] اكد به الضمير في مَكَانَكُمْ لِسَدِّ مَسَدِ
 قوله الزموا - [وَشُرَكَائِكُمْ] عطف عليه - وقرئ وَشُرَكَائِكُمْ على ان الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مَكَانَكُمْ
 من معنى الفعل [فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ] نفرقنا بينهم وقطعنا اقرانهم والوصل المتي كانت بينهم في الدنيا - او
 فبدعنا بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كقوله تعالى ثُمَّ دِيلَ لَهُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ
 تَشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا - وقرئ فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ كقوله صَاعِرٌ خَذَهُ وَمَعْرَةٌ وَكَلَمَةٌ وَكَلَمَةٌ [مَا كُنْتُمْ
 إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ] انما كنتم تعبدون الشياطين حيث اصرؤكم ان تَلْخَذُوا لِلَّهِ اِنْدَادًا فَاطْعَمُوهُمْ * [اِنْ كُنَّا]
 هي المخرقة من الثقيلة - واللام هي الفارقة بينها وبين الذاتية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من
 دون الله من اولي العقل - وقيل الاصنام يُنْطَقُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتُشَافَهُمْ بِذَلِكَ مكان الشفاعة اللتي زعموها
 وعلقوا بها اطعائهم - [هُنَالِكَ] في ذلك المقام وفي ذلك الموقف - اوفي ذلك الوقت على استعارة اسم
 المكان للزمان [تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ] تختبر وتذوق [مَا أَسْلَفَتْ] من العمل فتعرف كيف هو اقبيح ام
 حسن انافع ام ضار امقبول ام مردود كما يَخْتَبِرُ الرجل الشيء و يَتَعَرَّضُ لِيَكْتَنَهُ حاله ومنه قوله تعالى يَوْمَ
 تَبْلَى السَّرَائِرُ - وعن عاصم نَبِلُوا دُلَّ نَفْسٍ بالنون ونصب كُلُّ اي نختبرها باختبار ما اسلفت من العمل
 فنعرف حالها بمعرفة حال عملها ان كان حسنًا فهي سعيدة وان كان سيئًا فهي شقية والمعنى نفعل بها
 فعل الاخبار كقوله تعالى لِيَبْلُوكُمْ اَيْنَكُمُ احْسَنُ عَمَلًا - ويجوز ان يراد فُصِيبَ بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية
 بسبب ما اسلفت من الشر - وقرئ تَلَّوْا اي تتبع ما اسلفت لان عمله هو الذي يهديه الى طريق الجنة
 او الى طريق النار - او تقرأ في محيقتها ما قدمت من خير او شر [مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ] ربهم الصادق ربوبيته

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٧

السَّمَاءَ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ط حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ
وَوَدَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْنَاهَا آمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ الْأَمْسِ ط كَذَلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ © وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ط وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ © لِلَّذِينَ
أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ط وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ط أُولَئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ©

بعضه بعضاً [أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ] كلام فصيح جعلت الأرض أخذة زخرفها على التمثيل
بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكستتها و تزينت بغيرها من ألوان الزين و اصل ازينت
تزينت فادغم و بالاصل قرأ عبد الله - و قرئ و ازينت على أفعلت من غير إعلال الفعل كأغيلت أي صارت
ذات زينة - و ازياذت بوزن ابياضت [قَدِرُونَ عَلَيْهَا] متمكنون من منفعتها محصلون لذمتها رافعون لغلتها
[أَتَيْنَاهَا آمْرًا] وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد امنهم و استيقانهم انه قد سلم [فَجَعَلْنَاهَا] فجعلنا زرعها
[حَصِيدًا] شبيهاً بما يُحصد من الزرع في قطعه و استيصاله [كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ] كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ زَرْعَهَا أَيْ لَمْ يَلْبَثْ عَلَى
حذف المضاف في هذه المواضع لابتدائه و آلام يستقيم المعنى - و قرأ الحسن كَأَن لَّمْ يَغْنَبِ بِالْيَاءِ عَلَى أَنَّ الضمير
للمضاف المحذوف الذي هو الزرع - وعن مروان انه قرأ على المنبر كَأَن لَّمْ يَغْنَبِ بِالْأَمْسِ من قول الاعشى
ع • طويل النواء طويل التغن • والأمس مثل في الوقت القريب كانه قيل كان لم تغن أنفاً [دَارِ السَّلَامِ] الجنة
اضافها الى اسمه تعظيماً لها - وقيل السلام السلامة لان اهلها سالمون من كل مكروه و قيل و لُقِشُوا السلام بينهم
و تسليم الملكة عليهم الا قِيلاً سلاماً سلاماً - [وَيَهْدِي] ويوفق [مَنْ يَشَاءُ] وهم الذين علم ان اللطف يجدي عليهم
لان مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون • [الْحُسْنَى] المثوبة
الحسنى [وَزِيَادَةٌ] و ما يزيد على المثوبة وهي التفضل و يدل عليه قوله تعالى وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ - وعن
علي رضي الله عنه الزيادة غزوة من لؤلؤة واحدة - وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشر امثالها - وعن
الحسن عشر امثالها الى سبع مائة ضعف - وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله ورضوان - وعن يزيد بن شجرة
الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان امطركم فلا يريدون شيئاً الا امطرتهم - و زعمت المشبهة
والمجبرة ان الزيادة النظر الى وجه الله - وجاءت بحديث مرفوع اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا ان يا اهل
الجنة فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم الله شيئاً هو احب اليهم منه [وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ] لا يغشاهما
[قَتَرٌ] غبرة فيها حوا [وَلَا ذِلَّةٌ] ولا اثرهوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل الذل اذا كانوا بما
يُنقذهم منه برحمته الا ترى الى قوله تعالى تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ - وَ تَرْهَقُهَا ذِلَّةٌ - فان قلت ما وجه قوله [وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ] جزاء سيئة بمثلها وكيف يلامم - قات لا يخلو اما ان يكون والذين كَسَبُوا معطوفاً على قوله لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا
كانه قيل وللذين كَسَبُوا السيئات جزاء سيئة بمثلها و اما ان يقدر وجزاء الذين كَسَبُوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على
معنى جزاءهم ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها وهذا الوجه من الاول لان في الاول عطف على

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٧

فِي الْفُلِّ ۚ وَ جَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَذُنِّبَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ

الخطاب الى الغيبة - فَلَئِنْ المبالغة كانه يذكر لغيرهم حالهم لِيُعْجِبَهُمْ مِنْهَا ويستدعي منهم الانكار والتوبيخ -
فَإِنْ قُلْتَ ما وجه قراءة ام الدرداء في الْفُلِّ بزيادة ياء النسب - قُلْتَ قيل هما زائدتان كما في
الخارجي والاحمري - ويجوز ان يراد به اللج والماء العمر الذي لا تجري الفلك الا فيه - والضمير في [جَرَيْنَ] للفلك
لانه جمع فُلٌّ كالاسد في فَعَلَ اخي فَعَلَ - وفي قراءة ام الدرداء لِلْفُلِّك ايضا لان الْفُلِّكِي يدل عليه [جَاءَتْهَا]
جاءت الريح الطيبة اي تَلَقَّتْهَا - وقيل الضمير للفلك [مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] من جميع امكنة الموج [أُحِيطَ
بِهِمْ] اي اهلكوا جعل احاطة العدو بالحي مثلا في الهلاك [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] من غير اشارك به
لانهم لا يدعون حينئذ غيره معه [لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ] على ارادة القول اولان دَعَوُا من جملة القول [يَبْغُونَ
فِي الْأَرْضِ] يُغَسِّدُونَ فيها وَيُعِيدُونَ مترافين في ذلك مُمَعِّنِينَ فيه من قولك بغى البحر اذا ترامى
الى الفساد - فَإِنْ قُلْتَ ما معنى قوله [بِغَيْرِ الْحَقِّ] والبغى لا يكون بحق - قُلْتَ بلى وهو استيلاء المسلمين
على ارض الكفرة وهدم دوزهم واحراق زروعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ببنى قريظة - قرئ [مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بالمنصب - فَإِنْ قُلْتَ ما الفرق بين القراءتين - قُلْتَ اذا رفعت
كان المَتَاع خبرا للمبتدأ الذي هو بَغْيُكُمْ وعلى أَنْفُسِكُمْ صلته بكوله فَبَغْيُ عَلَيْهِمْ ومعناه انما بغىكم على
امثالكم و الذين جنسهم جنسكم يعني بغى بعضهم على بعض منفعة الحيوة الدنيا لابقاء لها - واذا نصبت
فعلى أَنْفُسِكُمْ خبر غير صلة معناه انما بغىكم وبال على انفسكم و مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا في موضع المصدر المؤكد
كانه قيل يتمتعون مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - ويجوز ان يكون الزرع على هو مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بعد تمام الكلام -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ولا تمكروا ولا تعنوا ما كروا ولا تبغوا ولا تعنوا باغيا ولا تكفروا
ولا تعنوا ناكثا وكان يتلوها - وعنه عليه السلام اسرع الخير ثوابا صلة الرِّحِمِ واعجل الشر ثوابا البغى واليمين
الفاجرة - و روي ثنتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغى وعقوق الوالدين - وعن ابن عباس لو بغى جبل
على جبل لُدَّ الباغى - وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في اخيه * شعر * يا صاحب البغى ان البغى
مصرفة * فارع فخير فعال المرء اعدله * فالوبغى جبل يوما على جبل * لاندك منه اعاليه واسفله * وعن محمد
بن كعب ثلث من كن فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال الله تعالى إِنَّمَا بِغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ * هذا من
التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الانبال بحال نبات الارض في جفافه
وذهابه حطاما بعد ما التفت وتكاثف وزين الارض بخضرتها ورفيفه [فَاَحْتَلَطَ بِهِمْ] فاشتدك بسببه حتى خاط

لَقَضِي بَيْنَهُمْ نِيْمًا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٥ وَ يَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ٦ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا ٧
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ٧ ع
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧

هابيل - وقيل بعد الطوفان حين لم يذره الله من الكافرين ديارا [وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] وهو تأخير الحكم بينهم الى يوم القيمة [لَقَضِي بَيْنَهُمْ] عاجلا فيما اختلفوا فيه وكميز المحق من المبطل وسبق كلمته بالتأخير لحكمة اوجبت ان تكون هذه الدار دار تكليف و تلك دار ثواب وعقاب وقالوا [لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] ارادوا آية من الآيات اللتي كانوا يقترحونها وكانوا لا يعتدونها بما انزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة اللتي لم ينزل على احد من الانبياء مثلها وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات دقيقة المسالك من بين المعجزات وجعلوا نزولها كالا نزل وكانه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ واحدة مِنْ رَبِّهِ وذلك لفرط غناهم و تماديهم في التمرّد وانهم اكلهم في الغي [فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ] اي هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لاعلم لي ولا لاحد به يعني ان الصارف عن انزال الآيات المقترحة امر مغيب لا يعلمه الا هو [فَانْتَظِرُوا] نزل ما اقترحتهم [إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ] لما يفعل الله بكم لعنادكم وجحودكم الآيات • سلط الله القحط سبع سنين على اهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحياء فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعدون رسول الله ويكيدونه واذا الاولى للشرط و الاخرة جوابها وهي للمفاجاة - والمكر اخفاء الكيد وطية من الجارية الممكورة المطوية الخلق - ومعنى [مَسَّنَهُمْ] خالطتهم حتى احسوا بسوء أثرها فيهم - فان قلت ما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله اسرع مكرًا - قلت بلى دلت على ذلك كلمة المفاجاة كانه قال و اذا رحمتناهم من بعد ضراء فاجأوا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه قبل ان يغسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يتلبثوا ريثما يسبيغون غصتهم - والمعنى ان الله تعالى دبّر عقابكم وهو موقّع بكم قبل ان تدبروا كيف تعملون في اطفاء نور الاسلام [ان رسلنا يكتبون] اعلام بان ما تظنون خافيا مطوبا لا يخفى على الله وهو منتقم مذموم - و قرئ [يَمْكُرُونَ] بالتاء والياء - وقيل مكرهم قولهم سقينا بنو كذا - وعن ابي هريرة ان الله ليصبيح القوم بالذمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا بنو كذا - قرأ زيد بن ثابت ينشركم ومثله قوله فانتشروا في الارض - ثم اذا انتم بشر تنتشرون - فان قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسيير والتسيير في البحر انما هو بالكون في الفلك - قلت لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسيير ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كانه قيل يستركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم الامواج والظن للهلاك والدعاء بالانجاء - فان قلت ما جواب اذا - قلت جاء بها - فان قلت ندعوا - قلت بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به - فان قلت ما فائدة صرف الكلام عن

سورة يونس ١٠

الجزء ١

ع ٦

كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ
وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ قُلْ أَنْتَبِئُوكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۖ سُبْحَنَهُ
وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۖ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

وقد بلغ بين ظهرانيتكم اربعين سنة تطلعون على احواله ولا يخفى عليكم شيء من احراره وما سمعتم منه
حرفا من ذلك ولا عونه به احد من اقرب الناس منه والصقهم به [وَلَا آذَانُكُمْ بِهِ] ولا اعلمكم به على لساني -
وقرأ الحسن وَلَا آذَانُكُمْ بِهِ على لغة من يقول اعطائه وارضائه في معنى اعطيته وارضيته ويعضده قراءة
ابن عباس وَلَا آذَرْتُمْ بِهِ ورواه الفراء وَلَا آذَرْتُمْ بِهِ بالهمز - وفيه وجهان - احدهما ان يقلب الالف همزة كما قيل
لَبَّاتُ بِالْحَجِّ وَرَنَاتُ الْمَيِّتِ وَحَلَّاتُ السَّوْبِقِ وذلك لان الالف والهمزة من واحد والترى ان الالف اذا
مستها الحركة انقلبت همزة - والثاني ان يكون من درأته اذا دفعته وادارته اذا جعلته دارنا والمعنى
ولا جعلتكم بتلاوته خُصَمَاءَ تَدْرَأُونَنِي بِالْجِدَالِ وَتَكْذِبُونَنِي - وعن ابن كثير وَلَا آذَانُكُمْ بِهِ بلام الابتداء لا لثبات
الاداء ومعناه لو شاء الله ما تلوته انا عليكم وَلَا عِلْمُكُمْ بِهِ على لسان غيري ولكنه يَمُنُّ على من يشاء من
عباده فخصني بهذه الكرامة ورأني لها اهلا دون سائر الناس [فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا] وقرئ عمرًا بالحكون
يعني فقد اقيمت فيما بينكم يافعا وكهلا فلم تعرفوني متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت
متواصفا بعلم وبيان ننتهموني باختراعه [أَمْ لَا تَعْقِلُونَ] فتعلموا انه ليس الا من الله لا من منلي وهذا
جواب عما دسوه تحت قلوبهم اِنَّتَ يَقْرَأُ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا مِنْ اضافة الافتراء اليه [مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا]
يحتمل - ان يريد افتراء المشركين على الله في قلوبهم انه ذر شريك وذر راد - وان يكون تفاديا مما اضافوه
اليه من الافتراء [مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ] الوثان التي هي جمادى اي لا تقدر على نفع ولا ضرر - وقيل ان عبدوها
لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود ان يكون مُثْبِتًا على الطاعة معاقبا على المعصية
وكان اهل الطائف يعبدون الآلات واهل مكة العزى ومناة وهبل واسانا وفائلة وكانوا [يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ] وعن الفخر بن الحارث اذا كان يوم القيمة شفعت لي الآلات والعزى [أَنْتَبِئُوكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ]
اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله و اذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط
بجميع المعلومات لم يكن شيئا لان الشيء ما يعلم ويخبر عنه فكل خبرا ليس له مُخْبِرُ عنه - فان قلت كيف انبأوا
الله بذلك - قلت هو تهكم بهم وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلام بان الذي انبأوا به باطل
غير منظور تحت الصحة فكلهم يخبرونه بشيء لا يتعاق به علمه كما يُخْبِرُ الرجل الرجل بما لا يعلمه - وقرئ
أَنْتَبِئُوكَ بِالْخَفِيْفِ وقوله [فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ] تأكيد لفغيه لان ما لم يوجد بينهما فهو مفتق معدوم [يُشْرِكُونَ]
قرئ بالتاء والياء - وما موعولة او مصدرية اي عن الشركاء الذين يُشْرِكُونَهُمْ به او عن اشراكهم [وَمَا كَانَ النَّاسُ
إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً] حنفاء متفقين على ملّة واحدة من غير ان يختلفوا بينهم وذلك في عهد ادم الى ان قتل قابيل

الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ۖ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ۝ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ
 عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأَكُمْ بِهِ ۚ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ انْتَقَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
 ٦ ٤

لنَنْظُرَ تَعْمَلُونَ خَيْرًا أَوْ شَرًّا فَيَعْمَلُكُمْ عَلَى حَسَبِ عَمَلِكُمْ وَ [كَيْفَ] فِي مَحَلِّ النِّصَبِ بِنَعْمَلُونَ لَا بِنَنْظُرَ لَأَنْ
مَعْنَى الاسْتِفْهَامِ فِيهِ يَحْجِبُ أَنْ يَتَقَدَّمَ عَلَيْهِ عَامِلُهُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ النَّظَرَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
وَفِيهِ مَعْنَى الْمَقَابِلَةِ - قُلْتَ هُوَ مُسْتَعَارٌ لِلْعِلْمِ الْمُحَقَّقِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ مُوجُوداً شُبَّهَ
بِنَظَرِ النَّاظِرِ وَعَيَانَ الْمَعَانِي فِي تَحَقُّقِهِ • غَاظَهُمْ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِمِّ عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ وَالْوَعِيدِ لِلْمُشْرِكِينَ فَقَالُوا
[أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ] آخِرٍ لَيْسَ فِيهِ مَا يَغِيظُنَا مِنْ ذَلِكَ نَنْبُعُكَ [أَوْ بَدَأْتَهُ] بَأَنْ تَجْعَلَ مَكَانَ آيَةِ عَذَابِ آيَةِ رَحْمَةٍ
وَتُسْقِطَ ذِكْرَ الْإِلَهِ وَذِمِّ عِبَادَتِهَا فَأَمَرَ بِأَنْ يُجَيَّبَ عَنِ التَّبْدِيلِ لِأَنَّهُ دَاخِلٌ تَحْتَ قُدْرَةِ الْإِنْسَانِ وَهُوَ أَنْ يَضَعَ مَكَانَ
آيَةِ عَذَابِ آيَةِ رَحْمَةٍ مِمَّا أُنْزِلَ وَأَنْ يَسْقِطَ ذِكْرَ الْإِلَهِ وَآمَرَ الْإِتْيَانَ بِقُرْآنٍ آخِرٍ فَغَيَّرَ مَقْدُورَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانِ [مَا يَكُونُ لِي]
مَا يَنْبَغِي لِي وَمَا يَحِلُّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا يَنْسِي لِي بِحَقِّ - [أَنْ أَبْدَأَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي] مِنْ
قَبْلِ نَفْسِي - وَفَرَعَ بِفَتْحٍ التَّاءِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَنِي بِذَلِكَ رَبِّي [إِنْ أَتَّبَعْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ] لَا أَتِي وَلَا أَذَرُ شَيْئاً
مِنْ نَحْوِ ذَلِكَ إِلَّا مُتَّبِعاً لَوْحِي اللَّهُ وَآمَرَ أَنْ نُسَخَّتْ آيَةٌ تَبَعْتُ النِّسْخَ وَأَنْ بَدَلَتْ آيَةٌ مَكَانَ آيَةٍ تَبَعْتُ
التَّبْدِيلَ وَلَيْسَ إِلَيَّ تَبْدِيلٌ وَلَا نَسْخٌ [إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي] بِالتَّبْدِيلِ وَالنِّسْخِ مِنْ عِنْدِ نَفْسِي
[عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ] - فَإِنْ قُلْتَ أَمَّا ظَهَرُ تَبَيُّنٍ لَهُمُ الْعَجْزُ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمَثَلِ الْقُرْآنِ حَتَّى قَالُوا أَتَيْتَ
بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا - قُلْتَ بَلَى وَلَكِنْهُمْ كَانُوا لَا يَعْتَرِفُونَ بِالْعَجْزِ وَكَانُوا يَقُولُونَ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا -
وَيَقُولُونَ أَفَنُتْرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُنْسِبُونَهُ إِلَى الرَّسُولِ وَيُزْعِمُونَهُ قَادِرًا عَلَيْهِ وَعَلَى مِثْلِهِ مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنْ
الْعَرَبُ مَعَ كَثْرَةِ فَصَحَائِهَا وَبُلْغَائِهَا إِذَا عَجَزُوا عَنْهُ كَانَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ أَعْجَزَ - فَإِنْ قُلْتَ لَعَلَّهُمْ أَرَادُوا إِيَّائِي بِقُرْآنٍ
غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَأَهُ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ كَمَا آتَيْتَ بِالْقُرْآنِ مِنْ جِهَتِهِ وَارَادَ بِقَوْلِهِ مَا يَكُونُ لِي مَا يَنْسَلُ
لِي وَمَا يُمْكِنُنِي أَنْ أَبْدَأَهُ - قُلْتَ يَرُدُّهُ قَوْلُهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا كَانَ غَرْضُهُمْ
وَهُمْ أَذْهَى النَّاسِ وَانْكَرَهُمْ فِي هَذَا الْاِقْتِرَاحِ - قُلْتَ الْكَيْدُ وَالْمَكْرُ أَمَّا اقْتِرَاحُ ابْدَالِ قُرْآنٍ بِقُرْآنٍ فَفِيهِ
أَنَّهُ مِنْ عِنْدِكَ وَأَنَّكَ قَادِرٌ عَلَى مِثْلِهِ فَابْدِلْ مَكَانَهُ آخِرُ أَمَّا اقْتِرَاحُ التَّبْدِيلِ وَالتَّغْيِيرِ فَلَطَمَعَ وَالْاِخْتِبَارُ
إِلْحَالُ وَانَّهُ إِنْ وَجَدَ مِنْهُ تَبْدِيلٌ فَإِمَّا أَنْ يَهْلِكَ اللَّهُ فَيَنْجُوا مِنْهُ أَوْ لَا يَهْلِكَ فَيَسْخَرُوا مِنْهُ وَيَجْعَلُوا التَّبْدِيلَ حُجَّةً
عَلَيْهِ وَتَصْحِيحاً لِافْتِرَائِهِ عَلَى اللَّهِ [لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ] يَعْنِي أَنْ تَلَاوَتْهُ لَيْسَتْ إِلَّا بِمَشِيئةِ اللَّهِ وَاحِدَانَهُ
أَمْرًا عَجِيبًا خَارِجًا عَنِ الْعَادَاتِ وَهُوَ أَنْ يُخْرِجَ رَجُلًا أُمِّيًّا لَمْ يَتَعَلَّمَ وَلَمْ يَسْتَمِعْ وَأَمَّا يَشَاهِدُ الْعُلَمَاءُ سَاعَةً مِنْ
عُمُرِهِ وَلَا نَشَأُ فِي بَلَدٍ فِيهِ عُلَمَاءٌ فَيَقْرَأُ عَلَيْكُمْ كِتَابًا مُصْحَفًا يَبْهَرُ كُلَّ كَلَامٍ فَصِيحٍ وَيَعْلَوُ عَلَى كُلِّ مَنْثُورٍ وَمَنْظُومٍ
مُسَحَّنًا بِعِلْمٍ مِنْ عِلْمِ الْأَمْثِلِ وَالْفُرُوعِ وَأَخْبَارٍ مِمَّا كَانَ وَمَا يَكُونُ نَاطِقًا بِالْغَيْبِ اللَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ

سورة يونس ١٠ فَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ⑤ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ⑥ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُصَّةَ مَرِّكَانَ ⑦ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ غَيْرِ مَسِّهِ ⑧ كَذَلِكَ زَيَّنَ لِّلْمُتَسِفِينَ ⑨ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑩ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ⑪ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ⑫ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ⑬ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ⑭ وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ إِيَّاَنَا بِيْذَاتِ قَالِ

اعله [وَأَوْيَعِجِلُ اللَّهُ لِلدَّاسِ الشَّرِّ] تعجيله لهم الخير فوضع [اسْتَجَابَهُم بِالْخَيْرِ] موضع تعجيله لهم الخير اشعاراً بسرعة اجابته لهم واسعائه بطلبتهم حتى كان استجبالهم باخير تعجيل لهم والمراد اهل مكة وقولهم فَاَمَطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ يعني ولو عجلنا لهم الشر الذي دعوا به كما نَعَجِلُ لهم الخير ونجيبهم اليه [لَقَضِي إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ] لا مَيِّتُوا أَهْلَكُوا - وقرئ لَقَضِي إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ على البناء المفاعل وهو الله عز وجل وينصرة قراءة عبد الله لَقَضَيْنَا إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ - فان قلت كيف اتصل به قوله [فَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] وما معناه - قلت قوله ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ مَتَضَمِّنٌ معنى نفى التعجيل كاذم قيل ولا نَعَجِلُ لهم الشر ولا نقضي إليهم أجابهم فذَرَهُمْ [فِي طُغْيَانِهِمْ] أي فَنُفِضَ عَلَيْهِمُ الذَّمَّةَ مع طغيانهم الزاماً للحجة عليهم [الجذبة] في موضع الحال بدليل عطف الحالين عليه أي دعانا مضطجعا أو قائداً أو قائماً - فان قلت فما فائدة ذكر هذه الاحوال - قلت معناه ان المضروب لا يزال داعياً لا يفتر عن الدعاء حتى يوزل عنه الضر فهو يدعو في حاله كما كان مُنْذِرُهَا عاجزاً الذم أو كان قائداً لا يقدر على القيام أو كان قائماً لا يطيق الممشى والمضطرب الى ان يخف كل الخفة ويُرْزَق الصحة بكما لها والمُسَكَّاة بتمامها - ويجوز ان يراد ان من المضروب من هو اشد حالاً وهو صاحب الفراش ومنهم من هو اشدّ وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لان الانسان للجنس [مَرَّ] أي مضى على طريقته الاولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد - او مرّ عن موقف الابتهاال والتضرع لا يرجع اليه كانه لا عهد له به [كَانَ لَمْ يَدْعُنَا] كانه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن قال *ع* كان ثدياه حقان * [كَذَلِكَ] مثل ذلك التزيين [زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ] زين الشيطان برسوسته - او الله بخذلانه وتخايته [مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الاعراض عن الذكر واتباع الشهوات [لَمَّا ظَرَفُ لَأَهْلَكْنَا وَالْوَاوُ فِي وَجْهِهِمْ] لاحتال اي ظلموا بالكذب وقد جاءتهم رسلهم بالبينات والشواهد على صدقهم وهي المعجزات - وقوله [وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] يجوز ان يكون عطفاً على ظلموا وان يكون اعتراضاً واللام لتأكيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقاً تأكيداً لنفي ايمانهم وان الله قد علم منهم انهم يصرون على كفرهم وان الايمان مستبعد منهم والمعنى ان السبب في اهلاكهم تكذيبهم الرسل وعلم الله انه لا فائدة في اسهالهم بعد ان الزموا الحجة بدمنة الرسل [كَذَلِكَ] مثل ذلك الجزاء يعني اهلاك [نَجْزِي] كل مجرم وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم بالكذب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقرئ نَجْزِي بِالْيَاءِ [ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ] الخطاب للذين بعث اليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم اي استخلفناكم في الارض بعد القرون التي اهلكنا

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٥

الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَّهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ٥ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ج يَدْبِرُ الْأَمْرَ ط مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ط ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ ط أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٦ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ط وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ط إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ط وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ٧
هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ط مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ

و اعترفتم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحرا - وفي قراءة أبي مَاهَذَا السَّحَرُ [يَدْبِرُ] يقضي ويقدّر على
حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما يفعله المتحرّج للصواب الناظر في أدبار الأمور وعواقبها لئلا يلقاه ما يكره
أخرا [الأمْر] أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش - فإن قلت ما موقع هذه الجملة -
قلت قد دلّ بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والأرض مع بسطتها واتساعها في
وقت يسير والاستواء على العرش وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من
الأمور من قضائه وتقديره وكذا قوله [مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ] دليل على العزة والكبرياء كقوله
يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - و [ذَلِكَ] إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة
إلى ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو [رَبُّكُمْ] وهو الذي يستحق منكم العبادة [فَاعْبُدُوهُ] وحده
ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلا عن جماد لا يضر ولا ينفع [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] فإن أدنى التفكر و
النظر ينبهكم على الخطأ فيما أنتم عليه - [إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا] أي لا ترجعون في العاقبة إلا إليه فاستعدوا
للقائه [وَعَدَ اللَّهُ] مصدر موكد لقوله إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ و [حَقًّا] مصدر موكد لقوله وَعَدَ اللَّهُ [إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ] استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعادته
هو جزاء المكلفين على أعمالهم - وقُرِئَ أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ بمعنى لآئه - وهو منصوب بالفعل الذي نصب وعَدَ
اللَّهُ إِيَّيْ وَعَدَ اللَّهُ وَعَدًا بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ إعادته والمعنى إعادته الخلق بعد بدئه - وقُرِئَ وَعَدَ اللَّهُ عَلَى لَفْظِ الْفِعْلِ
و يَبْدَأُ مِنْ أَوَّلٍ - ويجوز أن يكون مرفوعا بما نصب حقا أي حق حقا بَدَأَ الْخَلْقَ كقوله * شعر • أحقا عباد الله
أَنْ لَسْتُ جَانِبًا • ولا ذاهبا إلا عليّ رقيب * وقُرِئَ حَقٌّ أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ كقولك حقٌّ أَنْ زيدا مُنْطَاقٌ [بِالْقِسْطِ]
بالعدل وهو متعلق بَيَجْزِي والمعنى لِيَجْزِيَهُمْ بِقِسْطِهِ وَيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ أَوْ بِقِسْطِهِمْ رُبَمَا اقْسَطُوا وَعَدُوا وَأَمْ
يُظْلَمُوا حِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا صَالِحًا لِأَنَّ الشَّرْكَ ظَلَمٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الشَّرْكَ أَظْلَمُ عَظِيمٌ وَالْعِصْيَانُ غُلَامٌ أَنْفُسِهِمْ
و هذا الوجه لمقابلة قوله بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * الباء في [ضِيَاءً] منقلبة عن واو ضوئية لكسرة ما قبلها - وقُرِئَ ضِيَاءً بِهَمْزَيْنِ
بينهما الف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عَاقَ عَقَا - والضياء اقوى من النور [وَقَدَرَهُ]
وقدر القمر والمعنى وقدر مسيرة [مَنَازِلَ] - أو قدره ذامنازل كقوله تعالى وَالْعَمَرُ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ [وَالْحِسَابَ]
وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي [ذَلِكَ] إشارة إلى المذكور أي ما خلقه إلا ملتبسا باحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الرَّافِ تِلْكَ آيَةُ الْكُتُبِ الْحَكِيمِ ٥ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ

سورة يونس

[الرَّافِ] تعديدٌ للحروف على طريق التحدّي و[تِلْكَ آيَةُ الْكُتُبِ] إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات - و
 الْكُتُبِ السورة - و[الْحَكِيمِ] ذرا الحكمة لاشتماله عليها ونطقه بها - أو وصف بصفة محدثة قال الأعشى * شعر * وغريبة
 تأتي الملوك حكيمة * قد تلتها ليقال من ذا قالها * الهمزة لانكار التعجب والتعجب منه - و[أَنْ أَوْحَيْنَا] اسم كان
 وعجبا خبره - وقرأ ابن مسعود عَجَبٌ فجعله اسما وهو نكرة وأن أَوْحَيْنَا خبرا وهو معرفة كقوله * ع * يكون مزاجها
 غسل وماء * والاجود أن تكون كان تامة وأن أَوْحَيْنَا بدلا من عجب - فإن قلت فما معنى الانام في قوله
 أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا وما الفرق بينه وبين قولك أَكَانَ عند الناس عجبًا - فالت معناه أَنَّهُمْ جعلوه لهم
 أعجوبة يمجّبون منها ونصبوه علما لهم يوجهون نحوه استهزاءهم وانكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى -
 والذي تعجبوا منه أن يُوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أُنْدَاءِ رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد
 كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب وأن يذكر لهم البعث
 ويذّكر بالذّار ويُبشّر بالآخرة وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا
 إلا بشرا مثلهم وقال الله تعالى قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مُلْكٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَائِكًا رَسُولًا
 وارسال الفقير أو التيمم ليس بعجب أيضا لأن الله تعالى إنما يختار من استحق الاختيار لجمعه اسباب
 الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الاسباب في شيء وما أمروكم
 وَلَا أَوْلَاكُمْ بِالتَّيِّ تَعْرِفُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى وَالبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجباً
 إنما العجب العجيب والمذكّر في العقول تعطيلُ الجزء [أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ] أن هي المفسرة لأن الإخبار فيه
 معنى القول - ويجوز أن تكون المخففة من المثقاة واعلم أنه أنذِرِ الناس على معنى أن الإنسان قولنا أنذِرِ
 الناس - و[أَنْ لَهُمْ] البناء معه محذوف [قَدَمَ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ] أي سابقته وفضلاً ومذرة رفيعة - فإن قلت
 لم سُميت السابقة قدماً - قلت لما كان السعي والسبق بالقدم سُميت المسعاة الجميلة والسابقة
 قدماً كما سُميت النعمة يداً لأنها تُعطى باليد وباعمال صاحبها يتوَّع بها فقيل إفلان قدّم في التخيير وانه قدّمه
 إلى صدق دلالة على زيادة فضل وإدله من السوابق العظيمة - وقيل مقام صدق - لأن هذا
 الكتاب وما جاء به محمد ليسحّر - ومن قرأ [لَسِحْرٌ] فهذا إشارة إلى رسول الله - عجزهم

سورة التوبة ٩
الجزء ١١
ع ٤

عَامَ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ
ثُمَّ انْصَرَفُوا ۖ صَرَفَ اللَّهُ دُلُوبَهُمْ بَيْنَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

الاعتقاد والعمل [فَهَذَا تَهَمُّ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ] كَفَرُوا مضمومًا إلى كفرهم لأنهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي
كفروا ونفاقًا ازداد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم - قرئ [أَلَا تَرَوْنَ] بالياء والنداء [يُفَقِّهُونَ] يُبْنِلُونَ بالمرض والقحط
وغيرهما من بلاء الله ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا يَذْكُرُونَ وَلَا يَتُوبُونَ عَنْ نِفَاقِهِمْ وَلَا يَذْكُرُونَ وَلَا يَنْظُرُونَ فِي أَمْرِهِمْ - او
يُبْنِلُونَ بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعاينون امره وما يُنْزِلُ الله عليه من نصرته
وتأييده - او يُفَقِّهَهُم الشيطان فيكذبون وينقضون العهود مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقتلهم
وينكل بهم ثُمَّ لَا يَذْكُرُونَ * [نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ] تغامزوا بالعيون انكارًا للوحي وسخرية به - قائلين [هَلْ
يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ] من المسلمين انصرفت فانا لانصبر على استماعه و يغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم
- او ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو اذنا يقولون هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ - وقيل معناه وَإِذَا مَا
أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فِي غَيْبِ الْمَنَافِقِينَ - [صَرَفَ اللَّهُ دُلُوبَهُمْ] [صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] دعاء عليهم بأخذلان و بصرف قلوبهم عما في قلوب
اهل الايمان من الانشراح [بَيْنَهُمْ] بسبب انهم [قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] لا يتدبرون حتى يفقهوا [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من
جنسكم ومن نسبكم عربي قُرَشِيٌّ مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمذابحة من الذنائج بقوله [عَزِيزٌ عَلَيْهِ
مَا عَنِتُّمْ] اي شديد عليه شاق لكونه بعضا منكم عَنَتَكُمْ ولقاركم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والتوقع
في العذاب [حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ] حتى لا يخرج احد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به
[بِالْمُؤْمِنِينَ] منكم ومن غيركم [رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] وقرئ مِنْ أَنْفُسِكُمْ اي من اشرفكم وافضلكم - وقيل هي
قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفاطمة وعائشة رضي الله عنهما - وقيل لم يجمع الله اسمين
من أسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله رَؤُوفٌ رَحِيمٌ [فَإِنْ تَوَلَّوْا] فان اعرضوا
عن الايمان بك و ناصبوك فاستعين وفوض اليه فهو كانيك معرفتهم ولا يضر دنك وهو ناصر لك عليهم -
وقرئ الْعَظِيمُ بالرفع - وعن ابن عباس العرش لا يقدر احد قدرة - وعن أبي بن كعب اخراية نزلت
لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل علي القرآن الآية اية
و حرفا حرفا ما خلا سورة براءة وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فانهما اُنْزِلَا علي ومعهما سبعون الف صفت من الملكة *

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٤

الربع

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۖ وَعَلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَإِذَا مَا
 أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيْنَكُم زَادَتُ هَذِهِ إِيْمَانًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝
 وَآمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ أَوْ لَا يَتُورُونَ أَنَّهُمْ بِغُنْتُونَ فِي كُلِّ

كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفي [لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ] ليتكلفوا الفقهة ويتجشمو المشاق في اخذها
 وتحصيلها [وَلْيَنْذِرُوا قَوْمَهُمْ] وليجعلوا غرضهم ومرمى همتهم في التفقه انذار قومهم وارشادهم والنصيحة
 لهم لا ما ينتجده الفقهاء من الاغراض الخسيسة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة من التصدر والترويس والتبسط
 في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومذاقهم بعضهم بعضا وفشوداء الضرائر بينهم و انقلاب
 حماليق احدهم اذا لمح ببصرة مدرسة لآخر او شردمة جذوا بين يديه وتهالكه على ان يكون موطأ لعقب
 دون الناس كلهم فما ابعده هؤلاء من قوله عز وجل لا يبريدون علوا في الارض ولا فسادا [لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ]
 ارادة ان يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا - ووجه اخره هو ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان
 اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك وبعد ما انزل في المتخلفين من الايات الشداد استبق المؤمنون عن اخرهم
 الى النفيرون انقطعوا جميعا عن استماع الوحي والتفقه في الدين فأمروا ان ينفروا من كل فرقة منهم طائفة الى
 الجهاد و يبدق اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدل بالحجة اعظم اثرا
 من الجدل بالسيف - و قوله لِيَتَفَقَّهُوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم - وَلْيَنْذِرُوا
 قَوْمَهُمْ وَلْيَنْذِرِ الْفِرْقُ الْبَاقِيَةَ قَوْمَهُمُ الْبَاقِينَ - اِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ بما حصلوا في ايام غيبتهم من العلوم وعلى
 الاول الضمير للطائفة النافرة الى المدينة للتفقه [يَلُونَكُمْ] يقربون منكم و القتال واجب مع كافة الكفرة
 قريبهم و بعيدهم ولكن الاقرب فالاقرب اوجب ونظيره وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وقد حارب رسول الله قومه
 ثم غيبرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام - وقيل هم قريظة والنضير و فداك وخيبر - وقيل الروم لانهم كانوا
 يسكنون الشام والشم اقرب الى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا
 من وليهم ما لم يضطر اليهم اهل ناحية اخرى - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه سُئِلَ عن قتال الديلم فقال
 عليكم بالروم - و قرئ غُلْظَةً بالحركات الثلاث و الغُلْظَةُ كالشدة و الغُلْظَةُ كالضغطة و الغُلْظَةُ كالسحطة ونحوه
 و اُغْلَظَ عَلَيْهِمْ - وَ لَا تَهِنُوا وَ هُوَ يَجْمَعُ الْجَرَاءُ وَالصبر على القتال و شدة العداوة والعنف في القتل و الاسرو منه
 وَ لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ [مَعَ الْمُتَّقِينَ] ينصرون اتقاء فلم يتراءف على عدوة [فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ]
 فمن المنافقين يقول بعضهم ابدض [اَيْنَكُم زَادَتْ هَذِهِ] السورة [اِيْمَانًا] انكارا و استهزاء بالمؤمنين واعتقادهم
 زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي و العمل به و اَيْنَكُم مَرُوعٌ بِالابتداء - و قرأ عبّيد
 بن عمير اَيْنَكُم بالغتج على اضمار فعل يفسره زَادَتْهُ تقديره اَيْنَكُم زادت هَذِهِ اِيْمَانًا [مَرَدَّتْهُمْ اِيْمَانًا]
 لانها ازيد لا يدين و الثبات و انلج للصدر - او فَزَدَتْهُمْ عملا فان زيادة العمل زيادة في الايمان لان الايمان يقع على

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٣

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ
مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيلًا ۖ إِلَّا كَذَّبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلُ صَالِحٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا يَنْفَقُونَ
نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِالْحَسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا
كَآفَّةً ۖ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

عليه وهذا نهى بليغ مع تقديم الامرهم وتوبيخ لهم عليه وتهديج لمتابعته بانفة وحمية - [ذَٰلِكَ] اشارة الى
ما دل عليه قوله مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَتَّخِلُوا مِنْ وَجوب مشايعته كانه قيل ذَٰلِكَ الْوَجُوبُ بِسَبَبِ [أَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ]
شيء من عطش ولا تعب ولا مجاعة في طريق الجهاد ولا يدرسون مكانا من امكنة الكفار بحوانر خيولهم
وَأَخْفَافِ رَوَاحِلِهِمْ وَلَا يَتَصَرَّفُونَ فِي أَرْضِهِمْ تَصَرُّفاً يَغِيظُهُمْ وَيُضَيِّقُ مَدْرَهُمْ [وَلَا يَنَالُونَ مِنْ
عَدُوِّ نِيلًا] ولا يزرأونهم شيئا بقتل او اسير او غنيمه او هزيمة او غير ذلك [إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلُ صَالِحٍ]
واستوجبوا الثواب ونيل الزلفى عند الله وذلك مما يوجب المشايعة - ويجوز ان يراد بالوطء الايقاع
والابادة لا الوطء بالاقدام والحوانر كفواه عليه السلام أخروطاة وطئها الله بوج - والموطئ اما مصدر كالمورد
واما مكان فان كان مكانا فهو يَغِيظُ الْكُفَّارَ يغیظهم وطؤه - والنَّيْلُ ايضا يجوز ان يكون مصدرا موكدا وان
يكون بمعنى النئيل ويقال نال منه اذا رزأه ونقصه وهو عام في كل ما يسؤهم وينكبهم ويُلْحِقُ بِهِمْ
ضررا وفيه دليل على ان من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك
وكذلك الشر - وهذه الآية استشهد اصحاب ابي حنيفة ان المدد القائم بعد انقضاء الحرب يُشَارِكُ الْجَيْشَ
في الغزيمة لان وطء ديارهم مما يغیظهم ويُنْكِي فيهم ولقد انهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا بُدَّ
عامرو قد قدما بعد تقضى الحرب وامت ابو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين ابي أمية وزياد بن
ابي ليبد بعكرمة بن ابي جهل مع خمسمائة نفس فلحقوا بعد ما فتحوا ناسهم لهم - وعند الشافعي
لا يشارك المدد الغانمين - وقرأ عبيد بن عمير ظمأ بالمد يقال ظمى ظمأة و ظمأ [وَلَا يَنْفَقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً]
ولو تمره ولو علاقة سوط [وَلَا كَبِيرَةً] مثل ما انفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة [وَلَا يَقْطَعُونَ
وَادِيًا] اي ارضا في ذهابهم ومجيئهم والوادي كل منعرج بين جبال وأكام يكون منفذا للسيل وهو
في الاصل فاعل من ودى اذا سال ومنه الودى وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الارض يقولون
لَا تَصِلْ فِي وَادِي غَيْرِكَ [إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ] ذلك من الانفاق وقطع الوادي - ويجوز ان يرجع الضمير فيه
الى عَمَلُ صَالِحٍ - وقوله [لِيَجْزِيَهم] متعلق بكُتِبَ اي اُتُبِت في صحائفهم لاجل الجزاء • الام لتأكيد النفي
ومعناه ان نفير الكافة عن ارطانهم لطلب العام غير صحيح ولا ممكن وفيه انه لو صح وامكن ولم يود
الى مفسدة لوجب لوجب التفقه على الكافة والان طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة [فَلَوْلَا
نَفَرَ] فحين ام يمكن نفير الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر [مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ - طَائِفَةٌ] اي من كل جماعة

الرَّحِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝ مَا كَانَ لِأَعْمَلِكُمُ الدِّينَةَ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٣

عليه وآله وسلم ماشياً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى سواده كُنْ أبا ذَر فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أبا ذَر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده - وعن أبي خيثمة أنه بلغ بسنانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصبح والرياح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومزكاريح فمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طرنيه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب فقال كُنْ أبا خيثمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستغفره ومنهم من بقي لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم سلمت عليه فرد عليّ كالمغضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلف كعباً فقيل له ما خلفه إلا حسن بُرديه والنظر إلى عطفيه فقال معاذ الله ما أعلم إلا فضلاً وإسلاماً ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتذكر لنا الناس ولم يكأنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقربهن فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بذيء من ذرية سلمع أبشر يا كعب بن مالك فخررت ساجداً وكنت كما وصفني ربي وضأقت عليهم الأرض بما رحبت وضأقت عليهم أنفسهم وتدابعت البشارة فلبست ثوبي وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إلي طلحة بن عبيد الله فيقول إلي حتى صافحني وقال لِمَ ذَكَرْتَ تَوْبَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ فَلَنْ نَسَاها لَطَمَتهُ وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشراً كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية - وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أَنْ تَضِيقَ عَلَى الدَّائِبِ الْأَرْضَ بِمَا رَحِبَتْ وَتَضِيقَ عَلَيْهِ نَفْسَهُ كَتُوبَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِبِيهِ [مَعَ الصَّادِقِينَ] - وقرئ من الصَّادِقِينَ وهم الذين صدقوا في دين الله نيةً وقولاً وعملاً - أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم الله ورسوله على الطاعة من قوله رَجُلٌ صَدَّقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ - وقيل هم الثلاثة أي كُونُوا مِثْلَ هَؤُلَاءِ فِي مَدَقَّتِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ - وعن ابن عباس الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أي كُونُوا مَعَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَوَأَقْوَاهُمْ وَانْتَظِمُوا فِي جَمَلَتِهِمْ وَأَصْدَقُوا مِثْلَ مَدَقَّتِهِمْ - وقيل لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك - وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صبيته ثم لا يُنجِزه أقرأوا أن شئتم وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ فهل فيها من رخصة [وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ] أمراً بأن يصحبوه على البأساء والضراء ويكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واغتباط وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علماً بأنها عز نفس عند الله وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر النفس أن تتهاوت فيما تعرضت له ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً وتكون أخف شيء عليهم وأهوناً فضلاً يربأوا بانفسهم عن متابعتها ومصاحبتهَا وَيَضْنُوا بِهَا عَلَى مَا سَمِعَ بِنَفْسِهِ

قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ^ط إِنَّهُمْ بِهِمْ رَوِّفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ^ط ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ

كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح - وقيل معناه تاب الله عليه من اذنه للمذافقين في التخلّف عنه كقوله عفا الله عذلك [فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ] في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم * شعر * غداة طفت علماء بكر بن وائل * عشية فارغنا جذام و حميرا * ع * اذا جاء يوما وارثي يتنقى الغنى * والعسرة حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزدرا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة ان اقتسم التمرة اثنان وربما مصبا الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من الماء حتى نكروا الابل واعتصروا فورتها وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة [كَادَ تَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ] عن الثبات على الايمان او عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه - وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيديويه بقولهم ليس خاف الله مثله - وقرئ يزيع بالياء - وفي قراءة عبد الله من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كابي لبابة وامثاله [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ] تكرير للتوكيد - ويجوز ان يكون الضمير للفريق تاب عليهم لكيدوتهم [الثلثة] كعب بن مالك و مرادة بن الربيع وهلال بن امية - ومعنى [خَلَفُوا] خَلَفُوا عن الغزو - وقيل عن ابي لبابة واصحابه حيث تيب عليهم بعدهم - وقرئ خَلَفُوا اي خالفوا الغازين بالمدينة او فسدوا من الخالفة وخلفو الفم - وقرأ جعفر الصادق رضي الله عنه خالفوا - وقرأ الاعمش وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الْمُخَافِينَ [بِمَا رَحُبَتْ] برحبتها اي مع سعتها وهو مثل للحيرة في امرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيها قلما وجزعا مما هم فيه [وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ] اي قلوبهم لا يسعها انس ولا سرور لانها خرجت من فرط الوحشة والغم [وَظَنُّوا] وعلموا [أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا] الى استغفاره [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا] ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرامة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا - وليتوبوا ايضا فيما يستقبل ان فرطت منهم خطيئة علما منهم [إِنَّ اللَّهَ] تَوَّابٌ على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة - روي ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم من بدأ له وكراه مكاله فلحق به - عن الحسن انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائطاه ما خلفني الا ظالك وانتظار ثمرك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن لآخر الا اهله فقال يا اهلاه ما بطاني ولا خلفني الا الضن بك لاجرم والله لا أكبدن المغاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لآخر الا نفسه لا اهل ولا مال فقال يانفس ما خلفني الاحب الحديد لك والله لا أكبدن الشدائد حتى ألحق برسول الله فتباطأ زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصبر عليهما - وعن ابي ذر الغفاري ان بعيرة ابطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٢

الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالدَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ط وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ٥
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ ٦ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِلَّا عَنْ مَوَدَّةٍ وَعَدَّهَا بِآيَةٍ ط فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ط
إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ٧ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ط إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ٨ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط يُخَيِّطُ وَيُمِيتُ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ دَائِيٍّ
وَلَا نَصِيرٍ ٩ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ

و هذا مُحْكَمٌ يستغفر لعمه [مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ] ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ
أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] لانهم ماتوا على الشرك - قرأ طلحة و مَا اسْتَغْفَرَ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ - وعنه وَمَا يَسْتَغْفِرُ
إِبْرَاهِيمُ عَلَى حكاية الحال الماضية [إِلَّا عَنْ مَوَدَّةٍ وَعَدَّهَا آيَةً] اي وعدّها ابراهيم اياه وهو قوله لاسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ - ويدل عليه قراءة الحسن وحماد الراوية وعدّها آيَةً - فان قلت كيف خفي على ابراهيم ان
الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده - قلت يجوز ان يظن انه مادام يُرجى منه الايمان جاز الاستغفار
له على ان امتناع جواز الاستغفار للكافر انما علم بالوحي لان العقل يُجوز ان يغفر الله للكافر الا ترى الى قوله عليه
السلام لعمه لاسْتَغْفِرَنَّ لك ما لم اُنّه - وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان فلانا يستغفر
لابائته المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فذلت - وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلا يستغفر لابويه وهما
مشركان فقلت له فقال اليس قد استغفر ابراهيم - فان قلت فما معنى قوله [فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ
تَبَرَّأَ مِنْهُ] - قلت معناه فلما تبين له من جهة الوحي انه ان يؤمن وانه يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه
قَطَعَ استغفاره فهو كقوله مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ [آيَةً] فعال من آيَةٍ كَلَالٍ مِنَ الْمَوْلُودِ
وهو الذي يُكْثَرُ التَّوَهُُّ ومعناه انه افرط ترحمه ورفقه وحلمه كان يتعطف على ابنيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته
عليه وقوله لَأَرْجَمَنَّكَ يعني ما امر الله باتقائه واجتنابه بالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور
لا يُؤْخِذُ به عبادة الذين هداهم للاسلام ولا يسميهم ضلّالا ولا يخذلهم الا اذا اقدموا عليه بعد بيان حظرة عليهم وعلمهم
بانه واجب الاتقاء والاجتناب - وما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا ببيع
الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهي عنه - و
في هذه الآية شديدة ما ينبغي ان يغفل عنها وهي ان المهدي الاسلام اذا اقدم على بعض محظورات الله داخل
في حكم الاضلال - والمراد [بِمَا يَتَّقُونَ] ما يجب اتقائه للنهي فاما ما يعام بالعقل كالصدق في الخبر وادعية
غير موقوف على التوقيف [تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ] كقوله لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وقوله
وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وهو بعث المؤمنين على التوبة وانه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى
الذبي والمهاجرون والانسار وابانه لفضل التوبة ومقدارها عند الله وان صفة التوابين الاربابين صفة الانبياء

يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ تَفَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ط وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ
مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ط وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ الدَّائِبُونَ الْعَبِيدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ

على خطاب الرسول او كل مخاطب - وقيل معناه الا ان يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندمًا واسفًا على تفریطهم
- مثّل الله اثباتهم بالجنة على بذلهم انفسهم و اموالهم في سبيله بالشروع - وردي تاجرهم فاعلى لهم الثمن -
وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفقتين جميعا - وعن الحسن انفسا هو خلقها و اموالا هو رزقها -
وروي ان الانصار حين بايعوه على العقبة قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت
قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم
قال فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقيلا ولا نستقيلا - ومرتبر رسول الله اعرابي وهو
يقراها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مربيح لا نقيلا ولا نستقيلا فخرج الى الغزو فاستشهد -
[يَقَاتِلُونَ] فيه معنى الامر كقوله تَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - وقرئ [فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ] على بناء
الاول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس [وَعَدَا] مصدر موكّد أخبر بان هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين
في سبيله وعد ثابت قد اثبتته [فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنْجِيلِ] كما اثبتته في القرآن ثم قال [وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ
مِنَ اللَّهِ] لان اخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخاق مع جواره عليهم لحاجتهم فكيف بالغني
الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيبا في الجهاد احسن منه و ابلغ * [الدَّائِبُونَ] رفع على المدح
اي هم الدائبون يعنى المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبد الله و ابي رضي الله عنهما الدائبين بالياء
الى و الحَفَظَيْنِ نصبا على المدح - ويجوز ان يكون جرأ صفة للمؤمنين - وجور الزجاج ان يكون مبتدأ
خبره محذوف اي الدائبون الْعَبِيدُونَ من اهل الجنة ايضا و ان لم يجاهدوا كقوله وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى -
وقيل هو رفع على البدل من الضمير في يُغَاتِلُونَ - ويجوز ان يكون مبتدأ و خبره الْعَبِيدُونَ و ما بعده
خبر بعد خبر اي الدائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال - وعن الحسن هم الذين تابوا
من الشرك وتبرأوا من النفاق - و [الْعَبِيدُونَ] الذين عبدوا الله وحده و اخلصوا له العباداة و حرصوا عليها
و [السَّائِحُونَ] الصائمون شَبَّهُوا بِذَوِي السَّيَاحَةِ فِي الْأَرْضِ فِي امْتِنَاعِهِمْ مِنْ شَهَوَاتِهِمْ - وقيل هم طلبة العلم
يسبحون في الارض يطلبونه في مظانه * قيل قال صلى الله عليه وآله وسلم لعنه ابي طالب انت
اعظم الناس عليّ حقا واحسنهم عندي يدا نُقِلَ كلمة تجب لك بها شفاعتي فابى فقال لا ازال استغفر لك
ما لم ائمه عنه فنزلت - وقيل لما افتتح مكة سأل ابي ابريه احدث به عهدا فقيل امك امنة فزار قبرها
بالأبواء ثم قام مستعبدا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر امي فانزلي لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم
يأذن لي فنزلت وهذا اصح لان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا اخر ما نزل بالمدينة - وقيل
استغفر لابي - وقيل قال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لأبائنا وذوي قرائتنا وقد استغفر ابراهيم لابيه

مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ط وَاللَّهُ لِيَهْدِيَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦ إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ط

على قاعدة هي اضعف القواعد و ارخاها و اقلها بقاء وهو الباطل و النفاق الذي مثله مثل شفا جُرف هارٍ في قلة الثبات و الاستمساك - وُضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما يذاني التقوى - فان قلت فما معنى قوله فانهار به في نار جهنم - قلت لما جعل الجُرف الهائر مجازا عن الباطل قيل فانهار به في نار جهنم على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم الا انه رُشِحَ المجاز فجاء باغظ الانبياء الذي هو للجُرف وليصور ان المبطل كانه أسس بنيانا [على شفا جُرف] من اودية جهنم [فانهار به] ذلك الجرف فهو في قعرها - والشفا الحُرف و الشفير و جرف الوادي جانبه الذي يتحقر اصله بالماء و تجرفه السيول فيبقى واهيا - و الهار الهائر و هو المتصدع الذي اشفا على التهدم و السقوط و وزنه فَعَلَ قَصَرَ عن فاعل كخلف من خالف و نظيره شاك وصات في شائك و صائت و الفه ليست بالف فاعل انما هي عينه و اصله هَوْر و شَوْك و صَوْتُ و لا ترى ابلغ من هذا الكلام و لا ادل على حقيقة الباطل و كنه امره - و قرئ جُرف بسكون الراء - فان قلت فما وجه ما روى سيديويه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتدوين - قلت قد جعل الالف للالحاق لا للتانيث كتدري فيمن نون ألحقها بجعفر - و في مصحف أبي فانهارت به قواعد - و قيل حُفرت بقعة من مسجد الضرار فُرِّي الدخان بخرج منه - و روي ان مُجَمَّع بن حارثة كان امامهم في مسجد الضرار فكلم بنو عمرو بن عوف اصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب في خلافته ان يأذن لمُجَمَّع فيؤمهم في مسجدهم فقال لا و لا نعمة عين اليس امام مسجد الضرار فقال يا امير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت بهم و الله يعلم اني لا اعلم ما اضره فيه و لو علمت ما صليت معهم فيه كذت غلاما قارئاً للقران و كانوا شيوخا لا يقرؤن من القران شيئا فعذره و صدقه و امره بالصلوة بقومه - ريبة شكا في الدين و نفاقا و كان القوم منافقين - و انما حملهم على بناء ذلك المسجد كُفْرهم و نفاقهم كما قال جل و عز غرارا و كُفرا فلما هدسه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ازدادوا لما غاظمهم من ذلك و عظم عليهم تصميمهم على النفاق و مقفا لاسلام فمعنى قوله [لا يزال بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ] لا يزال هدسه سبب شت و نفاق زائد على شكهم و نفاقهم لا يزول وسمه عن قلوبهم و لا يضمحل اثره [اَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] قطعاً و تفرق اجزاء فحينئذ يسألون عنه و اما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة - فيجوز ان يكون ذكر التقطيع تصويراً لحال زوال الريبة عنها - و يجوز ان يراد حقيقة تقطيعها و ما هو كائن منه بقتلهم او في القبور او في النار - و قرئ يُقَطَّع بالياء - و تَقَطَّع بالتخفيف - و تَقَطَّع بفتح التاء بمعنى تتقطع - و تَقَطَّع قُلُوبُهُمْ على ان الخطاب للرسول اي الا ان تقطع انت قلوبهم بقتلهم - و قرأ الحسن الى ان - و في قراءة عبد الله و لو قَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ - و عن طلحة و لو قَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ

وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ⑥ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ط لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ط فِيهِ
رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ط وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ⑦ أَفَمَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ

بُنِي عَلَى ضَرَارٍ وَكُلِّ مَسْجِدٍ بُنِيَ عَلَى ضَرَارٍ أَوْ سُمْعَةٍ فَإِنْ أَصْلَهُ يَنْتَهِي إِلَى مَسْجِدٍ الَّذِي بُنِيَ ضَرَارًا -
وَعَنْ عَطَاءٍ لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ الْأَمْصَارَ عَلَى عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَبْنُوا الْمَسَاجِدَ وَأَنْ لَا يَتَّخِذُوا
فِي مَدِينَةِ مَسْجِدِينَ يُضَارُّ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ - فَإِنْ قَامَتْ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَا مَكَاهُ مِنَ الْأَعْرَابِ - قَامَتْ مَكَاهُ الذَّيْبِ
عَلَى الْإِخْتِصَاصِ كَقَوْلِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّلَاةَ - وَقِيلَ هُوَ مَبْتَدَأُ خَبْرَةٍ مَحْذُوفٍ مَعْنَاهُ وَفِيمَنْ وَصَفْنَا الَّذِينَ
اتَّخَذُوا كَقَوْلِهِ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةُ - فَإِنْ قَامَتْ بِمَنْ يَتَصَلَّ قَوْلُهُ [مَنْ قَبْلُ] - قَامَتْ بِاتَّخَذُوا أَيْ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا
مَنْ قَبْلَ أَنْ يَنْتَفِقَ هَؤُلَاءِ بِاتَّخَلَفَ [أَنْ أَرَدْنَا] مَا رَدَدْنَا بِبَدَأَ هَذَا الْمَسْجِدَ [إِلَّا] الْخَصْلَةَ [الْحُسْنَى] - أَوِ الْإِرَادَةَ
الْحُسْنَى وَهِيَ الصَّلَاةُ وَذَكَرَ اللَّهُ وَالتَّوَسُّعَ عَلَى الْمُصَلِّينَ - [لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى] - قِيلَ هُوَ
مَسْجِدُ قِبَاءَ أَسَّسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى فِيهِ أَيَّامَ مُقَامِهِ بِقِبَاءَ وَهِيَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
وَالثَّلَاثَةِ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسِ وَخَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ أَوَّلُي الْأَنْ مَوَازِنَةَ بَيْنَ مَسْجِدَيْ قِبَاءَ أَوْقَعَ - وَقِيلَ
هُوَ مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى فَأَخَذَ حَصْبَاءَ فَضَرَبَ بِهَا الْأَرْضَ وَقَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ
الْمَدِينَةِ [مَنْ أَوَّلِ يَوْمٍ] مَنْ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامٍ وَجُودِهِ [فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا] قِيلَ لَمَّا نَزَلَتْ مَشَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِ قِبَاءَ نَازِلًا الْأَنْصَارَ جُلُوسًا فَقَالَ
أَمْوَأْمَنُونَ أَنْتُمْ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ثُمَّ أَعَادَهَا فَقَالَ عَمْرُو بْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتُمْ لَمْوَأْمَنُونَ وَأَنَا مَعَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَتَرْضَوْنَ بِالْقَضَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَوْأْمَنُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ فَجَاسَ ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فَمَا الَّذِي
تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَسِّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَتَّبِعُ الْغَسَّ الْأَحْيَارَ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ نَتَّبِعُ الْأَحْيَارَ الْمَاءَ فَتَلَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا - وَقُرِئَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْأَدَامِ - وَقِيلَ هُوَ عَامٌّ فِي التَّطَهُّرِ مِنَ
الْغَجَاسَاتِ كُلِّهَا - وَقِيلَ كَانُوا لَا يَنَامُونَ اللَّيْلَ عَلَى الْجَنَابَةِ وَيَتْبَعُونَ الْمَاءَ أَثَرُ الْبَوْلِ - وَعَنْ الْحَسَنِ هُوَ التَّطَهُّرُ
مِنَ الذُّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ - وَقِيلَ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْحُمَى الْمُكَرَّةِ لَذُنُوبِهِمْ فَحَمَّوْا عَنْ آخِرِهِمْ - فَإِنْ قَامَتْ مَا
مَعْنَى الْمُحِبِّتَيْنِ - قَامَتْ مُحِبَّتُهُمْ لِلتَّطَهُّرِ أَنْهُمْ يُؤْتِرُونَهُ وَيَحْرُصُونَ عَلَيْهِ حِرْصَ الْمُحِبِّ لِلشَّيْءِ الْمُشْتَهَى
لَهُ عَلَى إِثَارَةٍ وَ مُحِبَّةُ اللَّهِ آيَاهُمْ أَنَّهُ يَرْضَى عَنْهُمْ وَتَحْسِنُ إِلَيْهِمْ كَمَا يَفْعَلُ الْمُحِبُّ بِمُحِبُّوهِ - قُرِئَ [أُسِّسَ
بُيُوتَهُ] وَأُسِّسَ بُيُوتَهُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ - وَأُسِّسَ بُيُوتَهُ جَمْعُ أُسَّاسٍ عَلَى الْإِغَاثَةِ - وَأُسَّاسُ
بُيُوتِهِ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ جَمْعُ أُسٍّ - وَأُسَّاسُ بُيُوتِهِ عَلَى أَعْمَالٍ جَمْعُ أُسٍّ أَيْضًا - وَأُسُّ بُيُوتِهِ وَالمَعْنَى أَفَمَنْ
أُسِّسَ بُيُوتَهُ دِينُهُ عَلَى قَاعِدَةٍ قَوِيَةٍ مُحْكَمَةٍ وَهِيَ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ تَقْوَى اللَّهِ وَرِضْوَانُهُ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَهُ

تَعْمَلُونَ ۖ وَآخَرُونَ مَرْجُونَ لَئِنْ لَمْ يَنْصُرُوا اللَّهَ إِذَا حَارَبُوا اللَّهَ وَأَمَّا يَنْتَوِبَ عَلَيْهِمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِصْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا أَكْثَنُ ۖ

عن التوبة * قرئ [مَرْجُونَ] وَمَرْجُونَ مِنْ أَرْجِيئِهِ وَأَرْجَائُهُ إِذَا حَارَبَهُ وَمِنْهُ الْمَرْجئةُ يَعْنِي وَآخَرُونَ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ مَوْقُوفٍ أَمْرُهُمْ [إِمَّا يَنْتَوِبُ عَلَيْهِمْ] إِنْ بَقُوا عَلَى الْأَعْرَارِ وَلَمْ يَتَوْبُوا [وَ إِمَّا يَنْتَوِبُ عَلَيْهِمْ] إِنْ تَابُوا وَهُمْ ثَلَاثَةُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَهَالِ بْنِ أُمَيَّةَ وَمِرَارَةَ بْنِ الرَّبِيعِ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابُهُ إِنْ لَا يَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ وَلَا يَكَلِّمُوهُمْ وَلَمْ يَفْعَلُوا كَمَا فَعَلَ أَبُو لُبَابَةَ وَأَصْحَابُهُ مِنْ شَدَّ أَنْفُسَهُمْ عَلَى السَّوَارِي وَأُظْهِرَ الْجَزَعُ وَالْغَمُّ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَوَضَعُوا أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَاخْلَصُوا نِيَّاتِهِمْ وَنَصَحَتْ تَوْبَتُهُمْ فَرَحِمَهُمُ اللَّهُ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ] - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ - وَإِمَّا لِلْعِبَادِ أَيْ خَافُوا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَارْجُوا لَهُمُ الرَّحْمَةَ - فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالشَّامِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا بَغِيرَ وَادِّهَا قِصَّةً عَلَى حِيَالِهَا - وَفِي سَائِرِهَا بِالْوَارِ عَلَى عَظْفِ قِصَّةِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ الَّذِي أَحْدَثَهُ الْمَذَاقِقُونَ عَلَى سَائِرِ قِصَصِهِمْ - رَوَى أَنَّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لَمَّا بَنَوْا مَسْجِدَ قُبَاءَ بَعَثُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَأْتِيهِمْ فَاتَاهُمْ فَصَاحَ فِيهِ فَحَسَدَتْهُمْ إِخْوَتُهُمْ بَنُو غَنَمٍ بَنِي عَوْفٍ وَقَالُوا نَبِيٌّ مَسْجِدًا وَنُرْسِلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِيهِ وَآلُهُ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِيهِ أَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ إِذَا قَدِمَ مِنَ الشَّامِ لِيُثْبِتَ لَهُمُ الْفَضْلَ وَالزِّيَادَةَ عَلَى إِخْوَتِهِمْ وَهُوَ الَّذِي سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ الْفَاسِقُ وَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ لَا أَجِدُ قَوْمًا يَقَاتِلُونَكَ إِلَّا قَاتِلُكَ مَعَهُمْ فَلَمْ يَزَلْ يَقَاتِلُهُ إِلَى يَوْمٍ حُدِّثَ فَلَمَّا انْهَضَتْ هَوَازِنُ خَرَجَ هَارِبًا إِلَى الشَّامِ وَارْسَلَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ إِنْ اسْتَعَدُّوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَسِلَاحٍ فَانْزِلْ فَإِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى قَيْصَرٍ وَأَتِ بِجَنُودٍ وَمُخْرَجٌ مَحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَبَنَوْا مَسْجِدًا بِجَنْبِ مَسْجِدِ قُبَاءَ وَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَنَيْنَا مَسْجِدًا لَدَى الْعِلَّةِ وَالْحَاجَةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطْيُورَةِ وَالشَّاتِيَةِ وَنَحْنُ نَحْبُ أَنْ تَصَلِّيَ لِمَا فِيهِ وَتَدْعُو لَنَا بِالْبَرَكَةِ فَقَالَ إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالُ شَعْلٍ وَإِذَا قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَلَّيْنَا فِيهِ فَلَمَّا قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ سَأَلُوهُ إِيذَانًا الْمَسْجِدَ فَنُزِلَتْ عَلَيْهِ فِدْعَا بِمَالِكِ بْنِ الدُّخَشَمِ وَمَعْنِ بْنِ عَدِيٍّ وَعَامِرِ بْنِ السَّكَنِ وَرَحْشِيِّ قَاتِلِ حَمْزَةَ فَقَالَ لَهُمْ انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ فَاهْدِمُوهُ وَأَحْرِقُوهُ فَعَمِلَ فَأَمَرَ أَنْ يُتَّخَذَ مَكَانُهُ كُنَاسَةً تُلْقَى فِيهِ الْجِيْفُ وَالنِّقَمَةُ وَمَاتَ أَبُو عَامِرٍ بِالشَّامِ بِقَيْسَرِيَّةٍ [ضَرَارًا] مُضَارَّةً لِأَخْوَانِهِمْ أَصْحَابِ مَسْجِدِ قُبَاءَ وَمَعَارَةَ [وَكُفْرًا] وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ [لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَصَلُّونَ مَجْتَمِعِينَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ فَيَعْتَصِمُ بِهِمْ فَيَارِدُوا إِنْ يَتَفَرَّقُوا وَتَخْتَلَفُ كَلِمَتُهُمْ] [وَإِصْصَادًا] لِأَجْلِ [مَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] وَهُوَ الرَّاهِبُ أَعْدَرَهُ لَهُ أَيْصَلِّي فِيهِ وَيُظْهِرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - وَقِيلَ كُلُّ مَسْجِدٍ بُنِيَ مِبَاهَاةً أَوْ رِيَاءً وَسُمِعَتْ أَوْ لَغَرَضٍ سِوَى ابْتِغَاءِ رَجَاءِ اللَّهِ أَوْ بِمَالٍ غَيْرِ طَيِّبٍ فَهُوَ لِأَحَقِّ بِمَسْجِدِ الضَّرَارِ * وَ عَنْ شَقِيقٍ أَنَّهُ لَمْ يَدْرِكِ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِ بَنِي عَامِرٍ فَقِيلَ لَهُ مَسْجِدُ بَنِي فَلَانٍ لَمْ يَصَلُّوا فِيهِ بَعْدُ فَقَالَ لَا أَحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ فِيهِ فَإِنَّهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَهْدِي الْغَيِّبَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَهْدِي الْغَيِّبَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَهْدِي الْغَيِّبَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

فَنَزَلَتْ فَأُطْلِقَهُمْ وَعَذَرَهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ أَمْوَالُ الْمَلِكِ خَلَقْتَنَا مِنْكَ نَتَصَدَّقُ بِهَا وَطَهِّرُنَا فَقَالَ مَا أَمَرْتُ أَنْ أَخْذَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شَيْئاً فَنَزَلَتْ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ [عَمَلًا صَالِحًا] خُذُوا إِلَى الْجِهَادِ [وَأُخْرَسِيغًا] تَخْلُفًا عَنْهُ - عَنْ الْحَسَنِ وَعَنِ الْكَلْبِيِّ التَّوْبَةُ وَالْإِثْمُ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ جَعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَخْلُوطًا فَمَا الْمَخْلُوطُ بِهِ - قُلْتَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَخْلُوطٌ وَمَخْلُوطٌ بِهِ لِأَنَّ الْمَعْنَى خَلَطَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْأُخْرَى كَقَوْلِكَ خَلَطْتُ الْمَاءَ وَاللَّبَنَ تَرِيدَ خَلَطْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِصَاحِبِهِ وَفِيهِ مَا لَيْسَ فِي قَوْلِكَ خَلَطْتُ الْمَاءَ بِاللَّبَنِ لِأَنَّكَ جَعَلْتَ الْمَاءَ مَخْلُوطًا وَاللَّبَنَ مَخْلُوطًا بِهِ وَإِذَا قُلْتَ بِالْوَارِ جَعَلْتَ الْمَاءَ وَاللَّبَنَ مَخْلُوطَيْنِ وَ مَخْلُوطًا بِهِمَا كَأَنَّكَ قَامْتَ خَلَطْتَ الْمَاءَ بِاللَّبَنِ وَاللَّبَنَ بِالْمَاءِ - وَ يُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوَائِمِ بَعْتِ الشَّاءِ شَاءَةً وَدَرَاهِمًا بِمَعْنَى شَاءَةً بِدَرَاهِمِ - فَإِنْ قَامَتْ كَيْفَ قِيلَ [أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] وَ مَا ذَكَرْتَ تَوْبَتَهُمْ - قُلْتَ إِذَا ذَكَرَ اعْتِرَافَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى الذُّبُونَةِ فَقَدْ ذَكَرْتَ تَوْبَتَهُمْ * [تُطَهِّرُهُمْ] صِفَةُ الصَّدَقَةِ - وَ قُرِئَ تُطَهِّرُهُمْ مِنْ أَطَهَّرَهُ بِمَعْنَى طَهَّرَهُ - وَ تُطَهِّرُهُمْ بِالْجِزْمِ جَوَابًا لِلْأَمْرِ أَمْ يَقْرَأُ وَ تُزَكِّيهِمْ إِلَّا بِإِثْبَاتِ الْإِيَاءِ - وَ الذَّاءُ فِي تُطَهِّرُهُمْ لِلخُطَابِ أَوْ لَغَيْبَةِ الْمَوْنَةِ - وَ التَّزْكِيَةُ مَبَالِغَةُ فِي التَّطْهِيرِ وَ زِيَادَةُ فِيهِ أَوْ بِمَعْنَى الْإِنْمَاءِ وَ الْبَرَكَةِ فِي الْمَالِ [وَصَلِّ عَلَيْهِمْ] وَاعْطِفْ عَلَيْهِمْ بِالْعَدَاءِ لَهُمْ وَ تَرَحُّمٌ وَ السُّتَةُ أَنْ يَدْعُو الْمَصْدَقَ لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ إِذَا أَخَذَهَا - وَ عَنْ الشَّافِعِيِّ أَحَبُّ أَنْ يَقُولَ الْوَالِي عِنْدَ اخْتِازِ الصَّدَقَةِ أَجْرَكَ اللَّهُ فِيمَا أَعْطَيْتَ وَ جَعَلَهُ طَهْرًا وَ بَارَكَ لَكَ فِيمَا أَبْقَيْتَ - وَ قُرِئَ [إِنَّ صَلَاتَكَ] عَلَى التَّوْحِيدِ [سَكَنٌ لَهُمْ] يَسْكُنُونَ إِلَيْهِ وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ تَابَ عَلَيْهِمْ [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] يَسْمَعُ اعْتِرَافَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ دَعَاءَهُمْ [عَلَيْهِمْ] بِمَا فِي ضَمَائِرِهِمْ مِنَ النَّدَمِ وَ الْغَمِّ لَمَّا فَرَطَ مِنْهُمْ * قُرِئَ [أَلَمْ يَعْلَمُوا] بِالْيَا وَ الذَّاءُ وَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَرَى الْمُتُوبَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي أَلَمْ يَعْلَمُوا قَبْلَ أَنْ يَتَابَ عَلَيْهِمْ وَ تَقْبَلُ صَدَقَاتِهِمْ [أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ] إِذَا صَحَّتْ وَ يَقْبَلُ [الصَّدَقَاتِ] إِذَا صَدَرَتْ عَنْ خُلُوصِ الذِّئَةِ وَ هُوَ لِلتَّخْصِصِ وَ التَّوَكُّيدِ [وَأَنَّ اللَّهَ] مَنْ شَأْنُهُ قَبُولُ تَوْبَةِ التَّائِبِينَ - وَ قِيلَ مَعْنَى التَّخْصِصِ فِي هُوَ أَنْ ذَلِكَ لَيْسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ إِذْ مَا اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَ يَرْدُهَا فَاقْصِدْهَا بِهَا وَ وَجِّهْهَا إِلَيْهِ - [وَقُلْ] لِهَؤُلَاءِ التَّائِبِينَ [اعْمَلُوا] فَإِنْ عَمِلَكُمْ لَا يُخْفَى خَيْرًا كَانَ أَوْ شَرًا عَلَى اللَّهِ وَ عِبَادِهِ كَمَا رَأَيْتُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ - وَ التَّائِبِي أَنْ يَرَى غَيْرَ التَّائِبِينَ تَرْغِيبًا لَهُمْ فِي التَّوْبَةِ - فَقَدْ رَوَى أَنَّهُمْ لَمَّا تَبَيَّنَ عَلَيْهِمْ قَالَ الَّذِينَ لَمْ يَتُوبُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَابُوا كَانُوا بِالْأَمْسِ مَعَنَا لَا يَكَلِّمُونَ وَلَا يُجَالِسُونَ فَمَا لَهُمْ فَنَزَلَتْ - فَإِنْ قَامَتْ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ] - قُلْتَ هُوَ مَجَازٌ عَنْ قَبُولِهِ لَهَا - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ تَقَعُ فِي يَدِ السَّائِلِ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يَقْبَلُهَا وَ يَصَاعِفُ عَلَيْهَا وَ قَوْلُهُ [فَسَيَرَى اللَّهُ] وَ عِيدَ لَهُمْ وَ تَحْذِيرَ مِنْ عَاقِبَةِ الْإِصْرَارِ وَ الذُّهُولِ

وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَذَبَاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْآَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ
مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ط وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ نَفٌّ مَرَدُّوًا عَلَى الْإِنْفَاقِ ط لَا تَعْلَمُهُمْ ط نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ط سَعْدِيهِمْ مَرَّتَيْنِ
ثُمَّ يَرْدُونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ٥ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَاطُوا عَمَلًا صَاحًا وَآخَرَسِيًا ط عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ط

سورة التوبة ٩
الجزء ١١
ع ١

سمع رجلا يقرأه بالوار فقالوا من اقرأك قال أبي فدعاه فقال اقرأني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وانك لتبيع القرط بالمبيع قال صدقت وان شئت قلت شهدنا وغبتم ونصرنا وخذلتكم وأربنا وطردتم
ومن ثم قال عمر رضي الله عنه لقد كنت أرانا رفيعا رفعة لا يبلغها احد بعدنا - وارتفع السبقون بالابتداء
وخبرة [رضي الله عنهم] ومعناه رضي عنهم لآعمالهم [ورضوا عنه] لما افاض عليهم من نعمته الدينية
والدنيوية - وفي مصاحف اهل مكة تجري من تحتها وهي قراءة ابن كثير - وفي سائر المصاحف
[تحتها] بغير من * [وممن حولكم] يعني حول بلدكم وهي المدينة [منفقون] وهم جبينه واسلم واشجع
وغفار كانوا نازلين حولها [ومن اهل المدينة] عطف على خبر المبتدأ الذي هو ممن حولكم - ويجوز
ان يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر اذا قدرت ومن اهل المدينة قوم مردوا على النفاق
على ان مردوا صفة موصوف محذوف كقوله انا ابن جلا - وعلى الوجه الاول لا يخلو من ان يكون كلاما مبتدأ
اوصفة لمنفقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره [مردوا على النفاق] تمهروا فيه من من فلان على
عمله ومرد عليه اذا دربه وضي حتى لان عليه ومهر فيه ودل على مراتبهم عليه ومهارتهم فيه
بقوله [لا تعلمهم] اي يخفون عليك مع فطنك وشهامتك وصدق فراستك افترق تنويعهم في تحاسي
ما يشك في امرهم ثم قال [نحن نعلمهم] اي لا يعلمهم الا الله ولا يطاع على سرهم غيره لانهم يبطنون
الكفر في سويداوات قلوبهم ابطانا ويبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لا تشك معه في
ايمانهم وذلك انهم مردوا على النفاق ورضوا به فلم فيه اليد الطولى [سعدبهم مرتين] قيل هما القتل
وعذاب القبر - وقيل الفضيحة وعذاب القبر - وعن ابن عباس انهم اختلفوا في هاتين المراتين فقال قام رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق
فاخرج ناسا وفضحهم بهذا العذاب الاول والثاني عذاب القبر - وعن الحسن اخذ الزكاة من اموالهم ونهك
ابدانهم - [الى عذاب عظيم] الى عذاب النار * [اعترفوا بذنوبهم] اي لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم
ولكن اعترفوا على انفسهم بانهم بذس ما فعلوا متذممين نادمين وكانوا ثلاثة ابولبابة مروان بن عبد المذذر
واوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام - وقيل كانوا عشرة نسبعة منهم او ثقوا انفسهم بلغهم ما نزل في المتخلفين
فآيقنوا بالهلاك فآوثقوا انفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدخل المسجد
فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فراهم موثقين فسأل عنهم فذكر له انهم اقسموا ان لا يخلوا
انفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يحكمهم فقال وانا اقسم ان لا احاكم حتى اومر فيهم

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ
يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّارَاتِ ۖ عَلَيْكُمْ دَايِرَةُ السُّوْعِ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٦ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَتَخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ ۖ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ۖ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۗ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧ وَالسَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

عبد الله بن أبي يحلف ان لا يتخلف عنه ابدا [الْأَعْرَابُ] اهل البدو [أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا] من اهل
الحضر لجفائهم وقسوتهم وتوحشهم ونشئهم في بُعد من مشاهدة العلماء ومعرفة الكتاب والسنة [وَأَجْدَرُ أَنْ يَعْلَمُوا]
واحق بجهل [حُدُودَ] الدين و [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] من الشرائع والحكم ومنه قوله عليه السلام ان الجفاء والقسوة
في الفدادين - [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم حال كل احد من اهل الوبر والمدار [حَكِيمٌ] فيما يصيب به مَسِيئَتِهِمْ
ومحسنهم من عقابه وثوابه [مَغْرَمًا] غرامة وخسرانا والغرامة ما ينفقه الرجل و ايس يلزمه لانه
لا ينفق الا تقية من المسلمين و رياء لا لوجه الله و ابتغاء المثوبة عنده [وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّارَاتِ] دوائر الزمان
دوله و عقبه لتذهب غلبتكم عليه فيتلخا من اعطاء الصدقة [عَلَيْكُمْ دَايِرَةُ السُّوْعِ] دعاء معترض دعي عليهم
بنحو ما دعوا به كقوله عز و علا و قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غَاتُ أَيْدِيَهُمْ - و قرئ السُّوْعِ بالضم وهو العذاب
كما قيل له مينة - و السُّوْعَةُ بالفتح و هو ذم للدائرة كقولك رجلٌ سُوءٌ في نقيص قولك رجلٌ صدق لان من
دارت عليه ذام لها [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة [عَلِيمٌ] بما يضمرون - وقيل هم أعراب اسد
و غطفان وتميم [قُرْبًا] مفعول ثانٍ لِيَتَّخِذُ والمعنى ان ما ينفقه سبب لحصول القربات عند الله [وَصَلَاتِ]
الرَّسُولِ لان الرسول كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل أبي اوى و قال
تعالى وَصَلِ عَلَيْهِمْ فلما كان ما ينفق سببا لذلك قيل يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا وَصَلَاتِ [أَلَا إِنَّهَا] شهادة من الله
للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستيناف مع
حرفي التنبيه والتحقيق الموندين بثبات الامر وتمكده وكذلك [سَيُدْخِلُهُمُ] و ما في السنين من تحقيق
الوعد و ما ادل هذا الكلام على رضى الله عن المتصدقين و ان الصدقة منه بمكان اذا خلصت النية من
صاحبها - و قرئ قُرْبَةً بضم الراء - وقيل هم عبد الله ذو الجنادين ورهطه - [السَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ] هم
الذين صلوا الى القبلتين - وقيل الذين شهدوا بدر - و عن الشعبي من بائع بالحديبية وهي بيعة
الرضوان ما بين الهجرتين ومن الانصار اهل بيعة العقبة الاولى و كانوا سبعة نفر و اهل العقبة الثانية و كانوا
سبعين و الذين امنوا حين قدم عليهم ابو زارة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن - و قرأ عمر رضي الله عنه
و الْأَنْصَارُ بالرفع عطفًا على السَّبِقُونَ - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يرى ان قوله وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
بنير و صفة للانصار حتى قال له زيد انه بالواو فقال ايتوني بابي فقال تصديق ذلك في اول الجمعة
و آخِرِينَ مِنْهُمْ و اوسط الحشر و الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ و آخِرِ الْأَنْفَالِ و الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ - و روي انه

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتُمْ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ تَوَلَّوْا وَأَعْيَبُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ۖ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ۖ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ۖ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُعَرِّضُوا عَنْهُمْ ۖ فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ ۖ إِنَّهُمْ رِجْسٌ ۖ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ يَحْذَرُونَ لَكُمْ لَعْنَتُهُمْ ۖ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝

أبدانهم استطاعة والذين عدموا آلة الخروج والذين سألو المونة فلم يجدوها - وقيل المستحملون أبو موسى الأشعري وأصحابه - وقيل البكائر وهم ستة نفر من الانصار [تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ] كقولك تفيض دمعاً وهو ابغ من يفيض دمعها لأن العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن اللبيان كقولك أذنيك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز [أَلَّا يَجِدُوا] لئلا يجدوا ومحل نصب على أنه مفعول له وناصبه المفعول له الذي هو حَزَنًا - فَإِنْ قُلْتُمْ [رَضُوا] ما موقعه - قُلْتُمْ هو استيناف كأنه قيل ما بالهم استأذِنُوا وَهُمْ أَغْنِيَاءُ فقيل رَضُوا بالدناءة والضعة والانتظام في جملة [الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ] يعني ان السبب في استيذانهم رضاهم بالدناءة وخذلان الله إياهم - فَإِنْ قُلْتُمْ فهل يجوز ان يكون قوله قُلْتُمْ لَا آجِدُ استينافاً مثله كأنه قيل إذا ما اتوك لتحملهم تَوَلَّوْا فقيل ما لهم تَوَلَّوْا باكين فقيل قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ وَسَطٌ بَيْنَ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ كالاقتراض - قُلْتُمْ نعم ونكس * [لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ] علة للنهي عن الاعتذار لأن غرض المعتذر ان يصدق فيما يعتذر به فإذا علم أنه مكذب وجب عليه الاخلال به - وقوله [قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ] علة لانتفاء تصديقهم لأن الله عز وجل إذا أوحى إلى رسوله الاعلام بأخبارهم وأحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم [وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ] اتنبهون أم تثبتون على كفركم [ثُمَّ تُرَدُّونَ] إليه وهو عالم كل غيب وشهادة وسر وعلاية فيجازيكم على حسب ذلك * [لَنُعَرِّضُوا عَنْهُمْ] فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم [فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ] نَاعِطُوهُمْ طلبتهم [إِنَّهُمْ رِجْسٌ] تعليل لترك معاتبهم يعني ان المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم إنما يعاتب الديم ذو البشارة والمؤمن يوتج على زلة تفرط منه ليظهره التوبخ بالحمل على التوبة والاستغفار وأما هؤلاء فارجاس لا سبيل إلى تطهيرهم [وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ] يعني وكفتم الذار عذاباً وتوبخوهم فلا تتكلفوا عتابهم * [لَنُعَرِّضُوا عَنْهُمْ] أي غرضهم في الحلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم [فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ] فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها - وقيل إنما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم أن رضى المؤمنين يقتضي رضى الله عنهم * قيل هم جد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين رجلاً منانقين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم - وقيل جاء

أُولَئِكَ الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝
لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۝ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ۝ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ
وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى
الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۝ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۝

وبعضه - وقيل هي براءة لان فيها الامر باليمان والجهاد [أَنْ آمَنُوا] هي ان المفسرة [أُولَئِكَ الطَّوْلِ]
ذروا الفضل والسعة من طال عليه طولا [مَعَ الْفَاعِلِينَ] مع الذين لهم عذر وعلّة في التخلّف [فَعُهُمْ
لَا يَفْقَهُونَ] ما في الجهاد من الفوز والسعادة و ما في التخلّف من الشقاء والهلاك [لَكِنَّ الرُّسُولَ] اي ان
تخلّف هؤلاء فقد نهى الى الغزوة من هو خير منهم و اخلص ذنبه ومعتقدا كقوله فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ
فَقَدْ رَكَلْنَا بِهَا قومًا - فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ - [الْخَيْرَاتُ] تتناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ - وقيل
الحور لقوله فَبَيْنَ خَيْرَاتٍ * [الْمُعَذِّرُونَ] من عذر في الامر اذا قصر فيه و توانى ولم يجد و حقيقته ان يؤهم
ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له - او المعذرون بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين - ويجوز
في العربية كسر العين للتقاء الساكنين وضمها لاتباع الميم ولكن لم تثبت بهما قراءة وهم الذين يعتذرون
بالباطل كقوله يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ - وقرئ الْمُعَذِّرُونَ بالتخفيف وهو الذي يجتهد في العذر
ويحتشد فيه - قيل هم اسد و غطفان قالوا ان لنا عيالا و ان بنا جهدا فأذن لنا في التخلّف - وقيل هم رهط
عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعراب طي على اهلينا ومواسينا فقال عليه السلام سيغذياني
الله عنكم - و عن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله - و عن قتادة اعتذروا بالكذب - وقرئ الْمُعَذِّرُونَ
بتشديد العين و الذال من تعذر بمعنى اعتذرو وهذا غير صحيح لان التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء
و الزاء والصاد في الْمُطَوِّعِينَ وَ اَزْكٰى وَ اَمَدَقَ - وقيل اريد المعتذرون بالصحة وبه فسر الْمُعَذِّرُونَ وَالْمُعَذِّرُونَ
على قراءة ابن عباس الذين لم يقرطوا في العذر [وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] هم منافقوا الاعراب
الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا وظهر بذلك اذهم كذبوا الله و رسوله في ادعائهم الايمان - وقرأ ابي كَذَبُوا بالتشديد
- [سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] من الاعراب [عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار * [الضُّعَفَاءُ]
الهرمي و الزمنى و [الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ] الفقراء قيل هم مَرِيئَةٌ وَجَهَنَّةٌ وبنو عُدرة - والنصح لله و رسوله
الايمان بهما و طاعتهما في السرو العلن و تولييهما و الحب و البغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح
بصاحبه [عَلَى الْمُحْسِنِينَ] على المعتذرين الناصحين - و معنى لا سبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق
للعتاب عليهم - [قُلْتَ] حال من الكاف في آتوك وقد قبله مضمرة كما قيل في قوله أَرْجَاؤُكُمْ حَصِرَتْ
صُدُورُهُمْ اي اذا ما آتوك قائلا لا آجد تولوا ولقد حصر الله المعتذرين في التخلّف الذين ليس لهم في

قَبْرِهِ ط إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ⑥ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ ط إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ
بِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ⑦ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٦

رجلا قيل فيهم ما قيل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم على قبور المنافقين و يدعوهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن ابي بعث اليه ليأتيه فلما دخل عليه قال اهللك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت اليك لتستغفري لا لتؤذيني و سأله ان يكفنه في شعاره الذي يلي جلده و يصلي عليه فلما مات دعاه ابنه حباب الى جنازته فسأله عن اسمه فقال انت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلوة عليه قال له عمر أ تصلي على عدو الله فنزلت - وقيل اراد ان يصلي عليه فجذبه جبرئيل - فان قلت كيف جازت له تكممة المنافق و تكفنه في قميصه - قلت كان ذلك مكافاة له على صنيع سبق له و ذلك ان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أخذ اسيرا بيد ر لم يجدوا له قميصا وكان رجلا طولا فكساه عبد الله قميصه وقال له المشركون يوم الحديبية أنا لا نأذن لمحمد و لكننا نأذن لك فقال لا ان لي في رسول الله اسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له ذلك و اجابة له الى مسئلته آية فقد كان عليكم لا يرق هائلا و كان يتوفر على دواعي المروة و يعمل بعبادات الكرام و اكراما لابنه الرجل الصالح - فقد روي انه قال له (سألك ان تكفنه في بعض قمصانك و ان تقوم على قبره لا يشمت به الاعداء و علما بان تكفنه في قميصه لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه و بين غيره من الاكفان و ليكون الباسة آية لطفًا لغيره - فقد روي انه قيل له لم وجهت اليه بقميصك و هو كافر فقال ان قميصي لن يغني عنه من الله شيئا و اني اؤمل من الله ان يدخل في الاسلام كثير بهذا السبب فيروى انه اسلم الف من الخزرج لما رأوه طلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم و كذلك ترحمة و استغفارة كان المدعاء الى التراحم و التعاطف لانهم اذا رأوه يترحم على من يظهر الايمان و باطنه على خلاف ذلك دعا المسلم الى ان يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورأه حتما عليه - فان قلت كيف جازت الصلوة عليه - قلت لم يتقدم نهي عن الصلوة عليهم و كانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر ايمانهم لما في ذلك من المصلحة - و عن ابن عباس ما ادري ما هذه الصلوة الا اني اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخادع [مات] صفة لاحد و انما قيل مات و ماتوا بافظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لا محالة - [انهم كفروا] تعليل للنهي * وقد أعيد قوله [و لا تعجبك] لان تجدد النزول له شان في تقرير ما نزل له و تأكيده و ارادة ان يكون على بال من المخاطب لا ينسأه ولا يسهو عنه و ليعتقد ان العمل به مهم يقتقر الى فضل عناية به لا سيما اذا تراخى ما بين النزولين فاشبه الشيء الذي اهم صاحبه فهو يرجع اليه في انفاء حديثه و يتخلص اليه و انما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يستدرك منه * يجوز ان تراك السورة بتمامها و ان يراك بعضها في قوله [و اذا أنزلت سورة] كما يقع القرآن و الكتاب على كله

لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ع فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا ط لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ٥ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٥ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ط إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ٥ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى

المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسايزد على السبعين - قلت لم يخف عليه ذلك ولكنه خيل بما قال اظهارا لغاية رحمته ورافته على من بعث اليه كقول ابراهيم ومن عصاني فانك غفور رحيم - وفي اظهار النبي الرحمة والرفقة لطف لآمنه و دعاء لهم الى ترجح بعضهم على بعض * [الْمُخَلَّفُونَ] الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من المنافقين فاذن لهم و خلفهم بالمدينة في غزوة تبوك - او الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والسيطان - [بِمَقْعَدِهِمْ] بقعودهم عن الغزو [خِلَفَ رَسُولِ اللَّهِ] خافه يقال اقام خلاف الحبي بمعنى بعدهم ظعنوا ولم يظمن معهم وتشهد له قراءة ابي حيوة خلف رسول الله - وقيل هو بمعنى المخالفة لانهم خالفوه حيث قعدوا ونهضوا وانتصابه على انه مفعول له - او حال ابي قعدوا للمخالفة - او مخالفين له - [أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ] تعرض بالمومنين و بتحملهم المشاق العظام لوجه الله وبما فعلوا من بذل اموالهم و ارواحهم في سبيل الله و ايثارهم ذلك على الدعة و الخفض و كره ذلك المنافقون فكيف لا يكرهونه و ما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان و داعى الايقان [قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا] استجبال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان اجمل من كل جاهل و لبعضهم * شعر * مسرة احقاب تلقيت بعدها * مساءة يوم اربها شبه الصاب * فكيف بان تلقى مسرة ساعة * وراء تقضيها مساءة احقاب * * معناه نسيضكون قليلا و يبدون كثيرا جزاء الا انه اخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره - يروى ان اهل النفاق يبدون في الذار عمر الدنيا لا يوقا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم - وانما قال [اِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ] لان منهم من تاب من النفاق و ندم على التخلف و اعتذر بعذر صحيح - و قيل لم يكن المخالفون كلهم منافقين فاراد بالطائفة المنافقين منهم [فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ] يعني الى غزوة بعد غزوة تبوك - و [أَوَّلَ مَرَّةٍ] هي الخرجة الى غزوة تبوك و كان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذي علم الله انه لم يدعهم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم من المخالفين [مَعَ الْخَالِفِينَ] قد مر تفسيره - وقرأ مانك بن دينار مع الخالفين على قصر الخالفين - فان قلت مرة نكرة وضعت موضع المرات للتفصيل فلم ذكر اسم التفصيل المضان اليها وهو دال على واحدة من المرات - قلت اكثر اللغتين هند اكبر النساء وهي اكبر هن ثم ان قولك هي كبرى امرأة لا تكاد تعذر عليه و لكن هي اكبر امرأة و اول مرة و آخر مرة - و عن قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثنى عشر

مُعْرِضُونَ ۝ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ۝ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَا يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۝

سورة التوبة ٩
الجزء ١٠
ع ١٥

وَلَنَكُونَنَّ بِالَّذِينَ الْأَخْفِيفَةُ فِيهِمَا [مِنْ الصَّالِحِينَ] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُرِيدُ الْحَجَّ * [فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا] عَنْ الْحَسَنِ وَتَدَاةُ إِنْ الضَّمِيرُ لِلْبَخْلِ بِمَعْنَى فَاوَرَتْهُمْ الْبَخْلَ نِفَاقًا مَتَمَكِّنًا فِي قُلُوبِهِمْ لِأَنَّهُ كَانَ سَبَبًا فِيهِ وَدَاعِيَا إِلَيْهِ وَالظَّاهِرُ إِنْ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَعْنَى فَخَذَلْنَاهُمْ حَتَّى نَانَقُوا وَتَمَكَّنَ فِي قُلُوبِهِمْ نِفَاقُهُمْ فَلَا يَنْفَكُ عَنْهَا إِلَى إِنْ يَمُوتُوا بِسَبَبِ إِخْلَافِهِمْ مَا وَعَدُوا اللَّهَ مِنَ التَّصَدَّقِ وَالصَّلَاحِ وَكَوْنِهِمْ كَازِبِينَ وَمِنْهُ جُعِلَ خُلْفُ الْوَعْدِ ثَلَاثَ النِّفَاقِ - وَقَرِئَ يَكْذِبُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَأَلَمْ تَعْلَمُوا بِالتَّاءِ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ] مَا اسْرَوْهُ مِنَ النِّفَاقِ وَالْعَزْمِ عَلَى إِخْلَافِ مَا وَعَدُوهُ وَمَا يَتَنَاجَوْنَ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْمَطَاعَنِ فِي الدِّينِ وَتَسْمِيَةِ الصَّدَقَةِ جَزِيَّةً وَتَدْبِيرَ مِنْعِهَا * [الَّذِينَ يَلْمِزُونَ] مَحَلُّهُ النَّصَبُ - أَوْ الرَّفْعُ عَلَى الذَّمِّ - وَيجوزُ إِنْ يَكُونُ فِي مَحَلِّ الْجَرِّ بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ - وَقَرِئَ يَلْمِزُونَ بِالضَّمِّ [الْمُطَّوِّعِينَ] الْمُطَّوِّعِينَ الْمُتَبَرِّعِينَ - رَوَى إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ بَارِعِينَ أَوْ قِيَّةً مِنْ ذَهَبٍ - وَقِيلَ بَارِيعَةً أَلْفَ دِرْهَمٍ وَقَالَ كَانَ لِي ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ فَأَقْرَضْتُ رَبِّي أَرْبَعَةً وَأَمْسَكْتُ أَرْبَعَةً لِعِيَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا أَعْطَيْتَ وَفِيمَا أَمْسَكْتَ فَبَارَكَ لَكَ حَتَّى صَوَلَحْتَ ثَمَاضُ امْرَأَتِهِ عَنْ رُبْعِ الثَّمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفًا - وَتَصَدَّقَ عَامِسُ بْنُ عَدِيٍّ بِمِائَةِ سَقٍّ مِنْ تَمَرٍ - وَجَاءَ أَبُو عَقِيلٍ الْأَنْصَارِيُّ بِصَاعٍ مِنْ تَمَرٍ فَقَالَ بَتُّ لَيْلِي أَجَرَ بِالْجَوْرِ عَلَى صَاعِينَ فَتَرَكْتُ صَاعًا لِعِيَالِي وَجِئْتُ بِصَاعٍ فَامْرَأَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَنْثَرُهُ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَلَمْ يَزَلْهُمْ الْمَذْفُوقُونَ وَقَالُوا مَا أَعْطَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَامِسُ الْأَرْيَاءُ وَإِنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغَنِيَيْنِ عَنْ صَاعِ أَبِي عَقِيلٍ وَلَكِنَّهُ أَحَبَّ إِنْ يَذْكُرَ بِنَفْسِهِ لِيُعْطِيَ مِنَ الصَّدَقَاتِ فَخُزِلَتْ [إِلَّا جَهْدَهُمْ] إِلَّا طَائِفَتَهُمْ - وَقَرِئَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ - [سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ] كَقَوْلِهِ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ فِي أَنَّهُ خَبِرَ غَيْرَ دُعَاءِ الْاِتِّحَالِ إِلَى قَوْلِهِ [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] * سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأَبِيهِ فِي مَرَضِهِ فَفَعَلَ فَخُزِلَتْ فَقَالَ إِنْ اللَّهُ قَدْ رَخَّصَ لِي فَسَارِبِدُ عَلَى السَّبْعِينَ فَخُزِلَتْ [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ] وَقَدْ ذَكَرْنَا إِنْ هَذَا الْأَمْرُ فِي مَعْنَى الْخَبَرِ كَانَهُ قِيلَ إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ فِيهِ مَعْنَى الشَّرْطِ وَذَكَرْنَا لَكُنْكَ فِي الْمَجِيءِ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ - وَالسَّبْعُونَ جَارٌ مَجْرَى الْمَثَلِ فِي كَلَامِهِمْ لِلتَّكْثِيرِ - قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * شَعَرٌ * لِأَصْحَابِ الْعَاصِ وَابْنِ الْعَاصِ * سَبْعِينَ أَلْفًا قَدَى الْمَوَاصِي * - فَانْ قَامَتْ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَصْحَبُ الْعَرَبِ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَسَالِيبِ الْكَلَامِ وَتَثْمِيلَاتِهِ وَالَّذِي يُقِيمُ مِنْ ذِكْرِ هَذَا الْعَدَدِ كَثْرَةُ اسْتَغْفَارِ كَيْفَ وَقَدْ تَلَاهُ بِقَوْلِهِ [ذَاكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا] الْآيَةُ فَبَيَّنَ الصَّارِفَ عَنْ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٥

عَلَيْهِمْ ط وَ مَا رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ ط وَ بَدَسَ الْمَصِيرُ ٥ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ط وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ
إِسْلَامِهِمْ وَ هُمْ بِمَا لَمْ يَنْذَلُوا ط وَ مَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ط فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ ط وَإِنْ
يَتُوبُوا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ ط وَ مَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ ٥ وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ
اللَّهُ لَنْ لَنْ اتَّخَذُوا مِنْ فَضْلِهِ لِنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ٥ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ

شر من الحمار وَ بَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَحْضَرَ فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا قَالَ قَرَفَ عامر يده فقال اللهم
انزل على عبدك و نبيك تصديق الكاذب و تكذيب الصادق فأنزل [يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا] فقال الجلاس
يا رسول الله لقد عرض الله علي التوبة و الله لقد قلته و صدق عامر فتأب الجلاس و حسنت توبته
[وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ] و اظهروا كفرهم بعد اظهارهم الاسلام [وَ هُمْ بِمَا لَمْ يَنْذَلُوا] و هو القتل برسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم و ذلك عند مرجعه من تبوك توافى خمسة عشر منهم على ان يدفعوه عن راحلته
الى الوادي اذا تسلم العقبة بالدليل فاخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها و حذيفة خلفها
يسوقها فبيضا هما كذلك ان سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل و بقعقة السلاح فالتفت فاذا قوم مثلثون
فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا - و قيل هم المنافقون يقتل عامر ليرده على الجلاس - و قيل ارادوا
ان يتوجوا عبد الله بن ابي و ان لم يرض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - [وَ مَا نَقَمُوا] و ما انكروا و ما
عابوا [إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ] و ذلك انهم كانوا حن قدم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المدينة في ذلك
من العيش لا يركبون الخيل و لا يحوزون الغنيمة فآثروا بالغنائم و قتل للجلاس مولى فامر رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم بديته اثني عشر الفا فاستغنى [فَإِنْ يَتُوبُوا] هي الآية التي تاب عذدها الجلاس
- [فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] بالقتل و الذار - روي ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال
عليه السلام يا ثعلبة قليل تودي شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه و قال والذي بعثك بالحق لئن
رزقني مالا لاعطين كل ذي حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمي الدود حتى ضاقت بها المدينة
فأنزل واديا و انقطع عن الجماعة و الجمعة و سأل عنه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقل كثير ماله
حتى لا يسعه و ان فقال يا ريح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلهما
الناس بصدقاتهم و مرأ ثعلبة فسأله الصدقة و أقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الذي فيه
انفرائ فقال ما هذه الآ جزية ما هذه الآ جزية و قال ارجعا حتى ارى رأيي فلما رجعا قال لهما
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قبل ان يكلماه يا ريح ثعلبة مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة
فقال ان الله مذنبي ان اقبل منك فاجعل التراب على رأسه فقال هذا عملك قد امرت فلم تعطني
فقبض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فجاء بها الى ابي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها و جاء بها الى
عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها و هلك في زمن عثمان رضي الله عنه * و قرئ لَنَصَّدَّقَنَّ -

عَنِ الْمَذْكُورِ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ط اُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ط اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٩﴾
وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ
عَدْنٍ ط وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ط ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

[بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] في مقابلة قوله في المنافقين بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ [سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ] السنين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سَأَنْتَقِمُ مِنْكَ يوما يعني انك لا تغتني وان تباطأ ذلك ونحوه سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا - وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى - سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ - [عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَادِرٌ عَلَيْهِ فَهوَ يَدْرَأُ عَلَى الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ] [حَكِيمٌ] واضح كلاً موضعاً على حسب الاستحقاق* [وَمَسَاكِينٍ طَيِّبَةٍ] عن الحسن قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزبرجد - و[عَدْنٌ] علمٌ بدلائل قوله جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ و يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى أَبُو الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَدْنٌ دَارُ اللَّهِ الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ وَلَمْ تَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ لَا يَسْكُنُهَا غَيْرُ ثَلَاثَةِ الذَّبْيُونِ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى طَوْبَى لِمَنْ دَخَلَ - وَقِيلَ هِيَ مَدِينَةٌ فِي الْجَنَّةِ - وَقِيلَ نَهْرُ جَنَّتِهِ عَلَى حَافَاتِهِ [وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ] وشيء من رضوان الله أكبر من ذلك كله لان رضاء هو سبب كل فوز وسعادة - ولانهم يذالون برضاء عنهم تعظيمه وكرامته والكرامة أكبر اصناف الثواب - ولان العبد اذا علم ان مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراءه من النعم وانما تنهأ له برضاء كما اذا علم بسخطه تنغصص عليه وام يجد لها لذة وان عظمت - وسمعت بعض أولي الهمة البعيدة والنفس الميرة من مشائخنا يقول لا تطمع عيني ولا تنزع نفسي الى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح وتنازع الى رضاء عني وان أحشر في زمرة المهذبين المرضيين عنده [ذَلِكَ] اشارة الى ما وعد الله - او الى الرضوان اي [هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] وحده دون ما يعده الناس فوزاً - وروي ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شيء افضل من ذلك قال ادخل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابدا [جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالسيف [وَالْمُنَافِقِينَ] بالحقبة [وَاغْلُظْ عَلَيْهِمُ] في الجهادين جميعاً ولا تحاربهم و كل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امكن منها - عن ابن مسعود ان لم يستطع بيده فبلسانه و ان لم يستطع فليكفره في وجهه فان لم يستطع فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء والتبرؤ منه - وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على اقامة الحدود عليهم اذا تعاطوا اسبابها* اقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم منهم الجلّاس بن سويد فقال الجلّاس و الله لئن كان ما يقول محمد حقاً لآخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا و اشرافنا فنحن شر من الحمير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلّاس اجل و الله ان محمداً صادق وانتم

سورة التوبة ٩ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ هِيَ حَسْبُهُمْ ۚ وَلَعْنَةُ اللَّهِ ۖ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً
الجزء ١٠ وَ أَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ۖ فَاسْتَمْتَعُوا بِخِلَافِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخِلَافِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخِلَافِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي
ع ١٤ خَاضُوا ۖ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ۖ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ۖ أَنَّهُمْ رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ فَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُظْلِمَهُمْ ۚ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

حين بالغ في ذمهم واذا كره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للمسلم ان يقول كسلت لان المنافقين
ومعفو بالكسل في قوله كَسَالِي فما ظنك بالفسق [خَالِدِينَ فِيهَا] مقدرين الخلود [هِيَ حَسْبُهُمْ]
دلالة على عظم عذابها فانه لا شيء ابلغ منه وانه بحيث لا يزداد عليه - نعوذ بالله من سخطه وعذابه - [وَلَعْنَةُ اللَّهِ]
واهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين مملوكين بالشیاطين الملائين كما عظم اهل الجنة والحقهم
بالملائكة المكرمين [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ] ولهم نوع من العذاب سوى الصلبي بالنار مُّقِيمٌ دائم كعذاب النار -
و يجوز ان يريد وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ معهم في العاجل لا ينفكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر
المخالف للباطن خوفا من المسلمين وما يحذرونه ابدا من الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع على
اسرارهم - الكاف محلها رفع على انتم مذل [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] او نصب على فعلتكم مثل فعل الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ وهو انكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا ونحو قول النمر * ع * كاليوم مطلوبوا ولا طلبا * باضمار
لم آر - وقوله [كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ] تفسير لتشديدهم بهم وتمثيل فعلهم بفعلهم - و الخلق النصيب وهو ما
خلق للانسان اي قدر من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصب اي اثبت والخوض
الدخول في الباطل واللهو [كَالَّذِي خَاضُوا] كالقوج الذي خاضوا - او كالخوض الذي خاضوه - فان قلت اي
فائدة في قوله [فَاسْتَمْتَعُوا بِخِلَافِهِمْ] وقوله [كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخِلَافِهِمْ] مغنى عنه كما اغنى قوله
[كَالَّذِي خَاضُوا] عن ان يقال وخاضوا فحضتم كالذي خاضوا - قلت فائدته ان يذم الاولين بالاستمتاع بما
أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والتهائم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة
وان يخشس امر الاستمتاع ويتعجن امر الراضي به ثم يشبه بعد ذلك حال مخاطبين بحالهم كما تريد ان تنبه
بعض الظلمة عن سماجة فعله فتقول انت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وانت تفعل مثل
فعله - واما [وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا] فمعطوف على ما قبله مستند اليه مستغن باستزاده اليه عن تلك التقديم
[حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] نقيض قوله رَأَيْتَهُمْ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا - وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ
[وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ] واهل مدين وهم قوم شعيب [وَالْمُؤْتَفِكَاتِ] مداين قوم لوط - وقيل قريات قوم لوط وهود وصالح
وايتفكهن انقلاب احوالهن عن الخير الى الشر [فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ] فما صح منه ان يظلمهم وهو حكيم
لا يجوز عليه القبيح وان يعاقبهم بغير جرم [وَلَكِنْ] ظلموا [أَنْفُسَهُمْ] حيث كفروا به فاستحقوا عقابه

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٤

تَنبِئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۖ قُلْ اسْتَهِزُّوا إِنَّا لِلَّهِ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ۝ وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعْدِبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ يَمَسُّونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ۚ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ۚ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ

منتشرة فكانها تخبرهم بها - وقيل معنى يحذر الأمر بالحذري المحذر المنافقون - فإن قلت الحذر واقع على انزال السورة في قوله يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة فما معنى قوله [مخرج ما كنتم تحذرون] - قلت معناه محصل مبهر انزال السورة - أو ان الله مظهر ما كنتم تحذرونه أي يحذرون اظهاره من نفاقكم * بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فاطلع الله نبيه على ذلك فقال احبسوا علي الركب فانهم فقال قاتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر [ابالله وآيته ورسوله كنتم تستهزون] لم يعبا باعتذارهم لانهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبانه موجود منهم حتى وثخوه باخطائهم موقع الاستهزاء حيث جعل المستهزا به ياي حرف التقرير وذلك انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته * [لا تعتذروا] لا تشتغلوا باعتذاركم الكاذبة فانها لا تدفعكم بعد ظهور سركم [قد كفرتم] قد اظهرتم كفركم باستهزائكم [بعد ايمانكم] بعد اظهاركم الايمان [ان نعف عن طائفة منكم] باحداثهم التوبة واخلعهم الايمان بعد النفاق [نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين] مصرين على النفاق غير تائبين عذ - وان نعف عن طائفة منكم لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يستهزئوا فلم نعذبهم في العاجل نعذب في العاجل طائفة بانهم كانوا مجرمين مؤذيين لرسول الله مستهزينين - وقرأ مجاهد ان نعف عن طائفة على البناء للمفعول مع التانيث والوجه التذكير لان المسند اليه الظرف كما تقول سير بالدابة ولا تقول سيرت بالدابة ولكنه ذهب الى المعنى كانه قيل ان نرحم طائفة فاذت لذاك وهو غريب والحيث قراءة العامة ان يعف عن طائفة بالتذكير وتعدب طائفة بالتانيث - وقرئ ان يعف عن طائفة يعذب طائفة على البناء للفاعل وهو الله عز وجل [بعضهم من بعض] اريد نفي ان يكونوا من المؤمنين وتذبيهم في قولهم وحقاقون بالله انهم لكم وتقرير قوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين [يأمرون بالمنكر] بالكفر والمعاصي [ويتبعون عن المعروف] عن الايمان والطاعات [ويقبضون ايديهم] شحاً بالمبار والصدقات والانفاق في سبيل الله [نسوا الله] اغفلوا ذكره [فنسيهم] فتركهم من رحمته وفضله [هم الفاسقون] هم الكاملون في الفسق النبي هو التمر في الكفر والانسلخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً ان يأم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٣

الثالث

الْيَوْمَ ۖ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ لَكُم لِيرْضُوكُمْ ۚ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۖ ذَلِكَ الْخُزْيُ الْعَظِيمُ ۝ يَحْذَرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ

منكم اي اظهر الايمان ايها المنافقون حيث يسمع منكم ويقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف اسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الابقاء عليكم فهو اذن كما قلتم الا انه اذن خير لكم لا اذن سوء فسلم لهم قولهم فيه الا انه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدا به المذمة والتقصير بظنته وشهامته وانه من اهل سلامة القلوب والغرة - وقيل ان جماعة منهم ذموا وبلغه ذلك فاستغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فانما هو اذن سامعة قد سمع كلام المبالغ فاذي ونحن نأتيه فنعتذر اليه فيسمع عذرنا ايضا فيرضى فقيل هو اذن خير لكم - و قرئ اذن خير لكم على ان اذن خبر مبتدأ محذوف و خير كذلك اي هو اذن هو خير لكم يعني ان كان كما تقولون فهو خير لكم لانه يقبل معاذيركم ولا يكفئكم على سوء دخلتكم - و قرأ نافع بتخفيف الدال - فان قلت لم عدي فعل الايمان بالباء الى الله والى المؤمنين باللام - قالت لانه قصد التصديق بالله الذي هو نقيض الكفر به فعدي بالباء وقصد السماع من المؤمنين وان يسلّم لهم ما يقولونه ويصدقه لكونهم صادقين عنده فعدي باللام الا ترى الى قوله و ما انت بمؤمن لنا ولو كنا صدقين ما انبأ عن الباء ونحوه فما امن اموسى الا ذرية من قومه - انو من لك واتبعك الارذاون - امنتم له قبل ان اذن لكم - فان قلت ما وجه قراءة ابن ابي عمير و رحمة بالنصب - قلت هي علة معلها محذوف تقديره و رحمة لكم ياذن لكم فحذف لان قوله اذن خير لكم يدل عليه* [كم - ليرضوكم] الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن او يتخفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقيل لهم ان كنتم مؤمنين كما تزعمون فاحق من ارضيتم الله ورسوله بالطاعة والوفاء - وانما وحد الضمير لانه لا تفاوت بين رضى الله و رضى رسوله فكانا في حكم مريض واحد كقولك احسان زيد واجماله نعشني وجبر مذي - او والله احق ان يرضوه ورسوله كذلك * المحادة مفاعلة من الحد كالمشاقة من الشق [فان له] على حذف الخبر اي فحق ان له [نار جهنم] - وقيل معناه فله - وان تكرير لان في قوله انه توكيدا - ويجوز ان يكون فان له معطوفا على انه على ان جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا انه من يحاد الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم - و قرئ ألم تعلموا بالتاء - كانوا يستهزئون بالاسلام واهله وكانوا يحذرون ان يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا ارانا الا شر خلق الله لوددت اني قدمت فجلدت مائة جلدة وان لا ينزل فينا شيء يفضحنا - والضمير في عليهم - وتنبئهم للمؤمنين - وفي قولهم للمنافقين وصرح ذلك لان المعنى يقود اليه - ويجوز ان يكون الضمائر للمنافقين لان السورة اذا نزلت في معنهم فهي نازلة عليهم - ومعنى [تنبئهم بما في قلوبهم] كانها تقول لهم في قلوبكم كيت وكيت يعني انما تذبج اسرارهم عليهم حتى يسمعوها لها مذاعة

رَأْبُونَ ۝ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۖ قُلْ
أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ اللَّهِ ۖ وَيَوْمَئِذٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ رَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٣

ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تُصرف الى الاصناف كلها وان تُصرف الى بعضها وعليه مذهب ابي حنيفة -
و عن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين انهم قالوا في اي صنف منها وضعتها اجزأك -
و عن سعيد بن جببر لو نظرت الى اهل بيت من المسلمين فقراء متعقلين فجبرتهم بها كان احب الي -
وعند الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف - و عن عكرمة انها تفرق في الاصناف الثمانية - و عن الزهري
انه كذب لعمر بن عبد العزيز تفريق الصدقات على الاصناف الثمانية [وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا] السُّعَاة الذين يقبضونها
[وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبِهِمْ] اشرف من العرب كان رسول الله يستألفهم على ان يُسلموا فيوضح لهم شيئا منها حين كان
في المسلمين قلة و [الرِّقَابِ] المكاتبون يعانون منها - وقيل الأسارى - وقيل تبتاع الرقاب فتعتق [وَالْغَارِمِينَ]
الذين ركبتهم الديون ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب - وقيل الذين تحمّلوا الحمولات فتدبتوا فيها وغرموا [وَفِي
سَبِيلِ اللَّهِ] فقراء الغزاة والحجيج المنقطع بهم [وَأَبْنِ السَّبِيلِ] المسافرين المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو
غني حيث ماله - [فَرِيضَةً] في معنى المصدر المؤكد لان قوله إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ معناها فَرَضَ الله الصدقات
لهم - و قرئ فَرِيضَةً بالرفع على تلك فريضة - فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة - قلت
لايذان بانهم ارسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لان في للوعاء فَبَّهَ على انهم احق بان توضع
فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها ومصبا وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة او الرق او السر وفي فك
الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ويجمع الغازي الفقير او المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة
وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن اهل و المال - و تكرير في في قوله وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين - فان قلت فكيف وقعت هذه الآية في
تضعيف ذكر المنافقين ومكائد هم - قلت دل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم
على انهم ليسوا منهم حسما لا طماعهم واشعارا باستيجابهم الحرمان وانهم بعداء عنها وعن مصارفها فما لهم
و ما لها وما سألطهم على التكلم فيها ولمز قاسمها [الأذن] الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل احد
سمي بالجارحة التي هي آلة السماع كان جملة اذن سامعة ونظيره قولهم للربينة عين واذاؤهم له هو قولهم
فيه [هو اذن] - و [أَذُنٌ خَيْرٌ] كقولك رجل صدق تريد الجودة والصالح كانه قيل نَعَمْ هو اذن ولكن نَعَمْ الأذن -
ويجوز ان يريد هو اذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه
قراءة حمزة ورحمة بالجر عطا عليه اي هو اذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله - ثم فسروا اذن خير بانه
يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخالص من المهاجرين والانصار وهو رحمة لمن آمن

كُفِرُونَ ۝ وَجَافُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَكَ ۝ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ۝ تَوَجِدُونَ مَا جَاءَ أَوْ مَكْرُهَا أَوْ مَدَّخَلًا
 تَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ۚ فَإِنِ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا لَّمْ يَعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ
 يَسْتَخْطُونَ ۝ وَأَوَانِهِمْ رِضْوَانًا إِنَّهُمْ لَعِنٌ ۖ وَرَسُولُهُ ۚ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُعْطِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

و بَلَّاهُمْ فِيهِ بِالْأَمَاتِ وَ الْمَصَائِبِ وَ كَلَّفَهُمُ الْإِنْفَاقَ مِنْهُ فِي أَبْوَابِ الْخَيْرِ وَ هُمْ كَارِهُونَ لَهُ عَلَى رَغْمِ أَنْوْفِهِمْ
 وَ إِذَا قَامَ أَنْوَاعُ الْكُلْفِ وَ الْمَجَاشِمِ فِي جَمْعِهِ وَ انْتِسَابِهِ وَ فِي تَرْبِيَةِ أَوْلَادِهِمْ - فَإِنَّ قُلْتَ أَنْ صَحَّ تَعْلِيلُ
 التَّعْذِيبِ بِإِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَا بَالُ زَهْرَقِ أَنْفُسِهِمْ وَ هُمْ كَافِرُونَ - فَلَتِ الْمَوَادِّ الِاسْتِدْرَاجَ بِالْغَنَمِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا
 نَمْلِكُ لَهُمْ لَيَزِيدُنَّ أَوْ إِنَّمَا كَانَهُ قِيلَ وَ يُرِيدُ أَنْ يُدِيمَ عَلَيْهِمْ نِعْمَتَهُ إِلَى أَنْ يَمُوتُوا [وَهُمْ كُفِرُونَ] مُلْتَمِسُونَ بِالْمَدْمَجِ عَنْ
 النَّظَرِ لِلْعَاقِبَةِ * [لَمِنْكُمْ] لِمَنْ جُمِلَتْ الْمَسَامِيدُ [يَفْرُقُونَ] يَخْتَفُونَ الْقَتْلَ وَ مَا يَفْعَلُ بِالْمُشْرِكِينَ فَيَتَظَاهَرُونَ بِالْإِسْلَامِ
 تَقِيَّةً * [مَا جَاءَ] مَكْنًى يَأْتِيهِمْ مِنْ رَأْسِ جَبَلٍ أَوْ قَلْعَةٍ أَوْ جَزِيرَةٍ [أَوْ مَكْرُهَا] أَوْ غِيْرَانَا - وَ قَرِئَ
 بِضَمِّ الْمِيمِ مِنْ أَغَارَ الرَّجُلَ وَ غَارَ إِذَا دَخَلَ الْغُورَ - وَ قِيلَ هُوَ تَعْدِيَةٌ غَارُ الشَّيْءِ وَ أَفْرَتُهُ إِنَّا يَعْنِي أَمْنَةً يُغَيِّرُونَ
 فِيهَا أَشْخَاصَهُمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَغَارِ الثَّغْلِبِ إِذَا اسْرَعَ بِمَعْنَى مِهَارِبٍ وَ مَقَارٍ [أَوْ مَدَّخَلًا] أَوْ نَفَقًا يَنْدَسُونَ
 فِيهِ وَ يَنْجَحِرُونَ وَ هُوَ مَفْتَعَلٌ مِنْ الدَّخُولِ - وَ قَرِئَ مَدَّخَلًا مِنْ دَخَلَ - وَ مَدَّخَلًا مِنْ ادَّخَلَ مَكْنًى يَدْخُلُونَ
 فِيهِ أَنْفُسِهِمْ - وَ قَرَأَ أَبُو بَنِي كَعْبٍ مَدَّخَلًا - وَ قَرِئَ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ لِاتِّجَارِ الْإِلَهِ [يَجْمَعُونَ] يُسْرِعُونَ إِسْرَاعًا لَا يَرْتَهُمْ
 شَيْءٌ مِنْ الْفَرَسِ الْجَمُوحِ وَ هُوَ الَّذِي إِذَا حَمَلَ لَمْ يَرُدَّهُ الْجَمَامُ - وَ قَرَأَ أَنْسَ يَجْمَعُونَ فَسُئِلَ فَقَالَ يَجْمَعُونَ
 وَ يَشْتَدُونَ وَ يَجْمَعُونَ وَاحِدٌ [يَلْمِزُكَ] يَعْيِبُكَ [فِي] قِسْمَةٍ [الصَّدَقَاتِ] وَ يَطْمِنُ عَلَيْكَ قِيلَ هُمْ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ -
 وَ قِيلَ هُوَ ابْنُ ذِي الْخَوْبِصَةِ رَأْسُ الْخَوَارِجِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ يَقْسِمُ غِذَاهُمْ حَتَّى قَالَ
 اْعْدِلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ وَبَلْكَ أَنْ لَمْ اْعْدِلْ فَمَنْ اْعْدِلْ - وَ قِيلَ هُوَ أَبُو الْجَوَّازِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ قَالَ الْاَتْرُونَ
 إِلَى صَاحِبِهِمْ إِنَّمَا يَقْسِمُ صَدَقَاتِكُمْ فِي رِعَاةِ الْغَنَمِ وَ هُوَ يُزَعِمُ أَنَّهُ اْعْدِلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا اِبْرَأَكَ إِمَّا كَانَ مُوسَى
 رَاعِيًا إِمَّا كَانَ دَاوُدَ رَاعِيًا فَلَمَّا ذَهَبَ قَالِ عَلَيْهِ السَّلَامُ احْذَرُوا هَذَا وَاعْتَصِبُوهُ فَإِنَّهُمْ مُنَافِقُونَ - وَ قَرِئَ يَلْمِزُكَ بِالْفَسْمِ -
 وَ يَلْمِزُكَ - وَ يَلْمِزُكَ التَّنْقِيْدُ وَ الْبِنَاءُ عَلَى الْمَفَاعَلَةِ مَبَاغَةً فِي الْاَلْمَزِ - ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِأَنْ رَضَاهُمْ وَ سَخَطَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ
 لَا لِلدِّينِ وَ مَا فِيهِ صِلَاحٌ لَهُلَهُ لَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ اسْتَعْطَفَ قُلُوبَ أَهْلِ مَكَّةَ يَوْمَئِذٍ
 بِتَوْفِيرِ الْغَنَائِمِ عَلَيْهِمْ فَضَجَّرَ الْمُنَافِقُونَ مِنْهُ وَ [إِذَا] لِلْمُفَاجَأَةِ أَيْ وَ إِنْ لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا مَا جَاءُوا السَّخَطَ • جَوَابُ
 تَوَلَّوْا مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ [وَ تَوَلَّوْا رِضْوَانًا] لَكِنْ خَيْرًا لَهُمْ وَ الْمَعْنَى وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا أَصَابَهُمْ بِهِ الرَّسُولُ مِنَ الْغَنِيمَةِ
 وَ طَابَتْ بِهِ نَفْسُهُمْ وَ أَنْ قُلَّ نَصِيبُهُمْ وَ قَالُوا كَفْنَا فَضْلُ اللَّهِ وَ صَدَقَ وَ حَسْبُنَا مَا قَسَمَ لَنَا سَيَرْزُقُنَا غَنِيمَةً
 أُخْرَى قِيْدَتْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ أَكْثَرَ مِمَّا أَتَانَا الْيَوْمَ [إِنَّا إِلَى اللَّهِ] فِي أَنْ يَغْذِمَنَا وَ يُخَوِّلَنَا
 فَضْلَهُ لِرَأْفِدِنَ • [إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ] قَصْرُ الْجِنْسِ الصَّدَقَاتُ عَلَى الْأَصْنَافِ الْمَعْدُودَةِ وَ إِنَّهَا مَخْتَصَةٌ بِهَا
 لَا تَتَجَاوَزُهَا إِلَى غَيْرِهَا كَانَهُ قِيلَ إِنَّمَا هِيَ لَهُمْ لَا لِغَيْرِهِمْ وَ نَحْوَهُ فَوَاكٍ إِنَّمَا الْخِلَافَةُ لِقُرَيْشٍ تَرِيدُ لَا تَتَعَدَّاهُمْ

مَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا رَهْمَ كُسَالَى وَلَا يَذْفُقُونَ إِلَّا رَهْمَ كُرْهُونَ ۖ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ ط إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٢

[لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ] - قلت هو امر في معنى الخبر كقوله قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا وَمَعْنَاهُ لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ أَنْفَقْتُمْ طوعاً أو كرهاً ونحوه قوله تعالى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَقَوْلُهُ *ع* إِيَّائِي بِنَاوِ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةٌ *أي لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتُ لَهُمْ أَوْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا نِلْوَ مَلِكٍ أَسَأْتُ بِذَا أَوْ أَحْسَنْتُ - فَإِنَّ قَاتَ مَتَى يَجُوزُ نَحْوُ هَذَا - قُلْتُ إِذَا دَلَّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ كَمَا جاز عكسه فِي قَوَاكِ رَحِمَ اللَّهُ زَيْدًا وَغَفَرَهُ - فَإِنَّ قَاتَ لَمْ فَعَلَ ذَلِكَ - قُلْتُ لَنَكْذِبُهُ فِيهِ وَهِيَ أَنْ كُتِّبَ كَانَهُ يَقُولُ لِنَزَةِ امْتَحَنِي أَطْفَ مَحَلِّكَ عِنْدِي وَقُوَّةٌ مَحْبَبَتِي لَكَ وَعَامِلِيَنِي بِالْإِسَاءَةِ وَالْإِحْسَانِ وَانْظُرِي هَلْ تَتَفَاوَتْ حَالِي مَعَكَ مَسِيئَةً كَذِبًا أَوْ مَحْسَنَةً وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْقَائِلِ *شَعْرٌ أَخْرُوكَ الَّذِي أَنْ قَمَتَ بِالسَّيْفِ عَامِدًا * لَتَضْرِبَهُ لَمْ يَسْتَغْشَكَ فِي الْوَدِّ * وَكَذَاكَ الْمَعْنَى أَنْفَقُوا وَانْظُرُوا هَلْ يَقْبَلُ مِنْكُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ وَانْظُرْ هَلْ تَرَى اخْتِلَافًا بَيْنَ حَالِ الْإِسْتِغْفَارِ وَتَرْكِهِ - فَإِنَّ قَاتَ مَا الْغَرَضُ فِي نَفْيِ الْقَبُولِ أَهْوَتْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ تَقَبَّلَهُ مِنْهُمْ وَرَدَّهُ عَلَيْهِمْ مَا يَبْذُلُونَ مِنْهُ أَمْ هُوَ كَوْنُهُ غَيْرَ مَقْبُولٍ عِنْدَ اللَّهِ ذَاهِبًا هَبَاءً لَا ثَوَابَ لَهُ - قُلْتُ يَحْتَمِلُ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا وَقَوْلُهُ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا مَعْنَاهُ طَائِعِينَ مِنْ غَيْرِ الزَّامِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَوْ مُكْرَهِينَ وَسَمِّيَ الْإِزْامُ إِكْرَاهًا لِأَنَّهُمْ مُذْفَقُونَ فَكَانَ الْإِزَامُ الْإِنْفَاقَ شَاقًّا عَلَيْهِمْ كَالْإِكْرَاهِ أَوْ طَائِعِينَ مِنْ غَيْرِ إِكْرَاهٍ مِنْ رُؤَسَائِهِمْ لَأَنَّ رُؤَسَاءَ أَهْلِ الْإِنْفَاقِ كَانُوا يَحْمِلُونَ عَلَى الْإِنْفَاقِ لِمَا يَرُونَ مِنَ الْمَصْلَحَةِ فِيهِ أَوْ مَكْرَهِينَ مِنْ جَهَنَّمِ - وَرَوَى أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْحَجَّةِ بْنِ قَيْسٍ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَالِي أُعِينَكَ بِهِ فَاتْرُكْنِي [إِنَّكُمْ] تَعْلِيلُ لِرَدِّ انْفَاقِهِمْ وَالْمَرَادُ بِالْفُسْقِ التَّمَرُّدَ وَالْعَدُوَّةَ [أَنَّهُمْ] فَاعِلٌ مَنَعَ وَهُمْ وَأَنْ يَقْبَلَ مَفْعُولُهُ - وَقَرَأَ أَنْ يَقْبَلَ بِالْإِنْفَاقِ وَالْإِيَاءِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَ[نَفَقَتَهُمْ] وَنَفَقَتَهُمْ عَلَى الْجَمْعِ وَالتَّوْحِيدِ - وَقَرَأَ 'اسْلَمِي' أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتِهِمْ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ [كُسَالَى] بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ جَمْعُ كَسَلَانَ نَحْوُ سَكَارَى وَغَيْرَ ذَلِكَ فِي سَكْرَانٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَكُسَلَهُمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَرْجُونَ بِصَلُوتِهِمْ ثَوَابًا وَلَا يَخْشَوْنَ بِتَرْكِهَا عِقَابًا فَهِيَ ثَقِيلَةٌ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ - وَقَرَأْتُ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقُولَ كَسَلْتُ كَأَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ وَأَنَّ الْكَسَلَ مِنْ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ فَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَنِّدَهُ الْمُؤْمِنُ إِلَى نَفْسِهِ - فَإِنَّ قَاتَ الْكِرَاهِيَةَ خِلَافَ الطَّوَاعِيَةِ وَقَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ طَائِعِينَ فِي قَوْلِهِ طَوْعًا ثُمَّ رَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ [لَا يَذْفُقُونَ إِلَّا وَهُمْ كُرْهُونَ] - قُلْتُ الْمَرَادُ بِطَوْعِهِمْ أَنَّهُمْ يَبْذُلُونَهُ مِنْ غَيْرِ الزَّامِ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - أَوْ مِنْ رُؤَسَائِهِمْ وَمَا طَوْعُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ كِرَاهَةٍ وَاضْطِرَارٍ لَا عَنْ رَغْبَةٍ وَاخْتِيَارٍ * الْعَجَابُ بِالشَّيْءِ أَنْ يُسَرَّبَ سَرِيرٌ رَاضٍ بِهِ مُتَعَجِّبٌ مِنْ حَسَنِهِ وَالْمَعْنَى فَلَا تَسْتَحْسِنُ وَلَا تَقْتَلِنُ بِمَا أُوتُوا مِنْ زِينَةِ الدُّنْيَا كَقَوْلِهِ وَلَا تَمَنَّ عَيْنَيْكَ فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا عَظَاهُمْ مَا عَظَاهُمْ لِلْعَذَابِ بَأْسًا عَرَضَهُ لِلتَّعَذُّبِ وَالسَّبِي

أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ① وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذْنٌ آتَىٰ وَلَا تَقْنَتِي ② إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ③ وَإِنَّ جَهَنَّمَ
لَمَحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ④ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ ⑤ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَيَقُولُوا
وَهُمْ فَرِحُونَ ⑥ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ⑦ هُوَ مَوْلَانَا ⑧ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ⑨ قُلْ
هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا ⑩ إِلَّا أَحَدَىٰ الْحُسَيْنَيْنِ ⑪ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ⑫
فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ⑬ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ⑭ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ⑮ وَمَا

ابطال (مرك) - و قرئى وَ قَلَبُوا بِالتَّخْفِيفِ [حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ] وَهُوَ تَأْيِيدُكَ وَ نَصْرُكَ [وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ] وَ غَلَبَ
دِينُهُ وَ عِلْمُ شَرْعِهِ * [ائْذَنْ آتَى] فِى الْقُعُودِ [وَلَا تَقْنَتِي] وَ لَا تَوْقُنِي فِى الْفِتْنَةِ وَ هِىَ الْاِثْمُ بَانَ لِاتَّذُنِ اِى فَا نِى
اِنْ تَخَلَّفْتُ بِغَيْرِ اِذْنِكَ اِثْمٌ - وَ قِيلَ وَ اَلْتَلَّغْنِي فِى الْهَلَكَةِ فَا نِى اِذَا خَرَجْتَ مَعَكَ هَلَكَ مَالِي وَ عِيَالِي -
وَ قِيلَ قَالَ الْحَدِّدُ بْنُ قَيْسٍ قَدْ عَلِمْتُ الْاِنْصَارَ اِنِى مُسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ فَلَا تَقْنَتِي بِبَنَاتِ الْاَصْفَرِ يَعْنِي نِسَاءَ
الرُّومِ وَلَكِنِّى اُعِينُكَ بِمَالِ فَا تَرْكُزْنِي - وَ قرئى وَ لَا تَقْنَتِي مِنْ اَمْتِنَهُ [اَلَا فِى الْفِتْنَةِ سَقَطُوا] اِى اِنْ اَلْفِتْنَةُ هِىَ
الَّتِى سَقَطُوا فِيْهَا وَ هِىَ فِتْنَةُ التَّخْلُفِ - وَ فِى مَصْحَفِ اَبِي سَقَطَ لَانْ مِنْ مَوْحَدٍ الْفِظَ مَجْمُوعُ الْمَعْنَى [مُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ] يَعْنِي اِنْهَا تَحِيطُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - اَوْ هِىَ مُحِيطَةٌ بِهِمْ اَلْآنَ لَانْ اَسْبَابُ الْاِحَاطَةِ مَعَهُمْ فَكَانَتْ فِي رَسْطِهَا
[اِنْ تُصِيبَكَ] فِى بَعْضِ الْغَزَاوَاتِ [حَسَنَةٌ] ظَفَرُوْا غَنِيْمَةً [تَسُوءُهُمْ وَ اِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ] نَكْبَةٌ وَ شَدَّةٌ فِيْ بَعْضِهَا نَحْوُ
مَا جَرَى يَوْمَ اُحُدٍ يَفْرَحُوْنَ بِحَالِهِمْ فِى الْاِنْحِرَافِ عَنْكَ وَ [يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا] اِى اَمْرًا الَّذِى نَحْنُ مُتَسَمِّمُونَ بِهِ
مِنْ الْحَذَرِ وَ التَّقِيُّظِ وَ الْعَمَلِ بِالْجَزْمِ [مِنْ قَبْلُ] مِنْ قَبْلِ مَا وَقَعَ وَ تَوَلَّوْا عَنْ مَقَامِ التَّحَدُّثِ بِذَلِكَ وَ الْاجْتِمَاعِ لَهُ اِلَى اَهْلِيْهِمْ
[وَهُمْ فَرِحُونَ] مُسْرُورُونَ - وَ قِيلَ تَوَلَّوْا اِعْرَضُوْا عَنْ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ - قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ قُلْ هَلْ
يُصِيبُنَا - وَ قَرَأَ طَلْحَةُ هَلْ يُصِيبُنَا بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَ وَجْهِهِ اِنْ يَكُوْنُ يُفْعِلُ لَا يُفَعَّلُ لَانَّهُ مِنْ بَنَاتِ الْوَاوِ لِقَوْلِهِمْ
الصَّوَابُ وَ صَابَ السَّهْمُ وَ يَصُوبُ وَ مَصَاوِبُ فِي جَمْعِ مُصِيبَةٍ فَحَقُّ يُفَعَّلُ مِنْهُ يَصُوبُ اِلَآ تَرَى اِلَى قَوْلِهِمْ صَوَّبَ
رَأْيَهُ اَلَا اِنْ يَكُوْنُ مِنْ لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ صَابَ السَّهْمُ يَصِيبُ مِنْ قَوْلِهِ * ع * اَسْبَمِي الصَّائِبَاتِ وَ الصَّيْبُ * وَ الْاِمَامُ فِيْ قَوْلِهِ
[اَلَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا] مُفِيدَةٌ مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ كَانَهُ قِيلَ لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا اِخْتَصَصْنَا اللَّهُ بِاِثْبَاتِهِ وَ اِيجَابِهِ مِنْ الذَّنْصَرَةِ
عَلَيْكُمْ وَ الشَّهَادَةِ اِلَآ تَرَى اِلَى قَوْلِهِ [هُوَ مَوْلَانَا] اِى الَّذِى يَتَوَلَّانَا وَ نَتَوَلَّاهُ ذَاكَ بِاَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَ اَنَّ الْكَافِرِيْنَ لَا مَوْلَى لَهُمْ [وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] وَ حَقُّ الْمُؤْمِنِيْنَ اِنْ لَا يَتَوَكَّلُوْا عَلٰى غَيْرِ اللَّهِ وَلْيَفْعَلُوْا
مَا هُوَ حَقُّهُمْ [اِلَّا اَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ] اِلَّا اَحَدَى الْعَاقِبَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا هِىَ حَسَنَى الْعَوَاتِبِ وَ هُمَا
النَّصْرَةُ وَ الشَّهَادَةُ [وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ] اَحَدَى السَّوَاتِيْنِ مِنَ الْعَوَاتِبِ اِمَّا [اَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ]
وَ هُوَ قَارِعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ كَمَا نَزَلَتْ عَلٰى عَادٍ وَ ثَمُوْدَ [اَوْ] بِعَذَابٍ [بِاَيْدِيْنَا] وَ هُوَ الْقَتْلُ عَلٰى الْكُفْرِ [نَتَرَبَّصُوا] بِمَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ
عَوَاقِبِنَا [اِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ] مَا هُوَ عَاقِبَتُكُمْ فَلَا بَدَانَ يَلْقٰى كُلُّمَا مَا يَتَرَبَّصُهُ وَ لَا يَتَجَاوَزُهُ * [اَنْفِقُوا] يَعْنِي فِيْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَ رُجُوعَ الْبَرِّ [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] نَصَبَ عَلٰى الْحَالِ اِى طَائِعِيْنَ اَوْ مُكْرَهِيْنَ - فَانْ قُلْتَ كَيْفَ اَمْرُهُمْ بِالْاِنْفَاقِ ثُمَّ قَالَ

وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۖ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُدْعُوا بِكُلْمِكُمْ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ لَقَدْ ابْتَدَعُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ

الجزء ١٠

ع ١٢

اللَّهُ فِي نَفْسِهِمْ كراهة الخروج الى الغزو وهي فديحة وتعالى عن الهام القديم - قلت خرجهم كان مفسدة لقوله لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلة - فان قلت فلم خطأ رسول الله صلى الله عليه و الله وسلم في الاذن لهم فيما هو مصلحة - قلت لان اذن رسول الله صلى الله عليه و الله وسلم لم يكن للنظر في هذه المصلحة ولا علمها الا بعد القول باعلام الله ولكن لانهم استأذوه واعتذروا اليه فكان عليه ان يتفحص عن كذبه معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها فمن ثمة اتاه العتاب - ويجوز ان يكون في ترك رسول الله الاذن لهم مع تثبيط الله اياهم مصلحة اخرى فبإذنه لهم فقدت تلك المصلحة وذلك انه اذا تبطههم الله فام يذبحوا وكان تعودهم بغير اذن رسول الله قامت عليهم الحجة ولم تدق لهم معذرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هلك استأذهم وكشف اسرارهم وشهد عليهم بالخفاق وانهم لا يؤمذون بالله واليوم الآخر - فان قامت ما معني قوله [مَعَ الْقَاعِدِينَ] - قلت هردم لهم وتعجزوا اساق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شانهم القعون والجثوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخوالف ويبيده قوله تعالى رَغُوبًا أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ [الْأَخْبَالِ] ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لان الاستثناء المنقطع هو ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك مرادكم خيرا الا خبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور و اذا لم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لان الخبال بعض اعم العام كانه قيل ما زادكم شيئا الا خبالا والخبال الفساد والشر [وَلَا أَوْضَعُوا خِلْمَكُمْ] ولسعوا بينكم بالتضريب والنمائم وانسان ذات اليدين يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع و اوضعته انا والمعنى و لا وضعوا ركائبهم بينكم والمراد الاسراع بالنمائم لان الركاب اسرع من المشي - وقرأ ابن الزبير وَلَا تَفْضُوا مَنْ رَقَصْتَ النَّاظَةُ رَقَصًا إِذَا اسْرَعَتْ وَارْقَصْتُهَا قَالَ *ع* و الرانصات الى منى فالغيب * و قرى و لَا تَفْضُوا - فان قلت كيف خط في المصحف وَلَا أَوْضَعُوا بزيادة الف - قلت كانت الفتحة تكتب الفا قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من ذلك الالف اثر في الطباع نكتبوا صورة الهززة الفا وفتحتها الفا اخرى ونحوه أَوْ لَا ابْتَدَعُوا [يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ] يُحَارِلُونَ ان يفتنوكم بان يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويُفْسِدُوا نياتكم في معزاكم [وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ] اي تمامون يسمعون حديثكم فيدققونه اليهم - او فيكم قوم يسمعون للمنافقين ويطيعونهم - [لَقَدْ ابْتَدَعُوا الْفِتْنَةَ] اي العنت و نصب الغوائل والسعي في تشتيت شملك وتفريق اصحابك عنك كما فعل عبد الله بن أبي يوم أحد حين انصرف بمن معه - وعن ابن جرير وقفوا لرسول الله صلى الله عليه و الله وسلم على الثانية ليلمة العقبة وهم اثني عشر رجلا ليفتنوكا به [مِنْ قَبْلُ] من قبل غزوة تبوك [وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ] ودبروا لك الحيل والمكائد ودوروا الرء في

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٢

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ۚ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ مَدُّوا وَتَعَامَ الْكَذِبِينَ ۝ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ فِيمَ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَعَدُّوا لَهُ عَدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاتِهِمْ فَتَبَطَّحَ

- او هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين اي سَيَحْلِفُونَ يعنى المتخافين عند رجوعك من غزوة تبوك معذرين يقولون [بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ] او سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ يقولون لو استطعنا وقوله لَخَرَجْنَا سَدَّ مَسَدَ جَوَابِي الْقَسَمِ وَلَوْ جَمِيعًا وَالْاخبار بما سوف يكون بعد القبول من خلفهم واعتذارهم وقد كان من جملة المعجزات - ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة - او استطاعة الابدان كانهم تمارضوا - وقرئ لَوْ اسْتَطَعْنَا بضم الواو تشبيهًا لها بوار الجمع في قوله فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ - [يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ] اما ان يكون بدلًا من سَيَحْلِفُونَ - او حالا بمعنى مهلكين والمعنى انهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب وما يحلفون عليه من التخلف - ويحتمل ان يكون حالا من قوله لَخَرَجْنَا اي لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ و ان اهلكنا انفسنا والقيناها في التهلكة بما نعمنا من المسير في تلك الشقة وجاء به على لفظ الغائب لانه مخبر عنهم الا ترى انه اوقيل سيجلفون بالله لو استطاعوا لخرجوا لكن سديدا يقال حلف بالله كَيْفَ فَعَلْتُ وَلَا فَعَلْتُ وَالْغَيْبَةُ عَلَى حَكْمِ الْاخبار والتكلم على الحكاية [عَفَا اللَّهُ عَنْكَ] كناية عن الجناية لان العفو اذف لها ومعناه اخطأت وبئس ما فعلت - و [لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ] بيان لما نُكِّي عنه بالعفو ومعناه مالكَ اذنت لهم في القعود عن الغزو حين استاذنوك واعتادوا لك بعلمهم وهلا استأنيت بالاذن [حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ] مَنْ صدق في عذره ممن كذب فيه * وقيل شيان فَعَلَهُمَا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولم يؤمر بهما اذنه للمنافقين واخذة من الأسارى فعاتبه الله * [لَا يَسْتَأْذِنُكَ] ليس من عادة المؤمنين ان يستاذنوك في ان يجاهدوا وكان الخُصَمَاءُ من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي صلى الله عليه واله وسلم ابداً ولنجاهدنا معه بأموالنا وانفسنا ومعنى [أَنْ يُجَاهِدُوا] في ان يجاهدوا - او كراهة ان يجاهدوا [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ] شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين وعدة لهم باجزل الثواب - [إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ] يعنى المنافقين وكانوا تسعة وثلاثين رجلا [يَتَرَدَّدُونَ] عبارة عن التحير لان التردد ديدن التحير كما ان الثبات والاستقرار ديدن المستبصر - قرئ عُدَّةً بمعنى عُدَّتْهُ فُعِلَ بِالْعُدَّةِ مَا فَعَلَ بِالْعُدَّةِ مَنْ قَالَ * ع * واحافوك عد الامر الذي وعدوا * من حذف تاء التانيث وتعويض المضاف اليه منها - وقرئ عُدَّةً بكسر العين بغير اضافة او عُدَّةً بزيادة - فان قلت كيف موقع حرف الاستدراك - قلت لما كان قوله وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو - وقيل [وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاتَهُمْ] كانه قيل ما خرجوا ولكن تَبَطَّحُوا عن الخروج لكرهته انبعاثهم كما تقول ما احسن الي زيد ولكن اساء الي [فَتَبَطَّحَهُمْ] فكسلهم وخذاهم وَضَعَفَ رغبتهم في الانبعاث - [وَقِيلَ اقْعُدُوا] جعل القاء الله في قلوبهم كراهة الخروج امرا بالقعود - وقيل هو قول الشيطان بالسوسة - وقيل هو قولهم لانفسهم - وقيل هو اذن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في القعود - فان قلت كيف جاز ان يوقع

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١١

اَنْذَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ۖ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَاَيْدِيَ الْجُنُودِ لَمْ تَرَوْهَا
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّغْلٰى ۖ وَكَلِمَةُ اللّٰهِ هِيَ الْعُلْيَا ۖ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ اِنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ۖ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّا تَبْعُوكُمْ
وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّعَةِ ۖ وَسَيُجَنَّبُوكُمُ بِاللّٰهِ لِيُؤَسِّطَعْنَا لَعْرَجْنَا مَعَكُمْ يَبْتَغُونَ اَنْفُسَهُمْ ۖ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنْتُمْ لَكَذِبُونَ ۝ ع

رضي الله عنه - يروى ان جبرئيل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابو بكر وانتصابه على الحال - وقرئ ثاني اَنْذَيْنِ بالسكون و[اِنْ هُمَا] بدل من اِذْ اَخْرَجَهُ و[الْغَار] نقب في اعلا ثور وهو جبدل في يميني مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلثا [اِذْ يَقُولُ] بدل ثان - قيل طلع المشركون فوق الغار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك بانذين الله ثالثهما - وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمايتين فباضتا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اعم ابصارهم فعملوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد اخذ الله بابصارهم عنه - وقالوا من انكر صحبة ابي بكر رضي الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة - [سَكِينَتُهُ] ما القى في قلبه من الامنة المتتي سكن عذدها وطمأننتهم لا يصارون اليه - والجُنُودُ الملكة يوم بدر والاحزاب وحُثَيْنِ و[كَلِمَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا] دَعْوَتُهُمْ اِلَى الْكُفْرِ [وَكَلِمَةُ اللّٰهِ] دَعْوَتُهُ اِلَى الْاِسْلَام - و قرئ وَكَلِمَةُ اللّٰهِ بالنصب والرفع اوجه وهي فصل او مبتدأ وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلو وانها المختصة به دون سائر الكلام [اِنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا] خِفَافًا فِي النُّفُورِ لِخِفَافَتِهِمْ لَهُ وَثِقَالًا عَنْهُ لِمَشَقَّتِهِ عَلَيْهِمْ - او خِفَافًا لِقَلَّةِ عِيَالِهِمْ وَاَذْيَالَهُمْ - وَثِقَالًا لِكَثْرَتِهَا او خِفَافًا مِنَ السَّلَاحِ وَثِقَالًا مِنْهُ - او رُكْبَانًا وَمُشَاةً - او شُبَّانًا وشيوخا - او مهزبل وسمانا - او صحاحا ومرضا - وعن ابن ام مكتوم انه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و آله و سلم اعلني ان انفر قال نعم حتى نزل قوله لَيْسَ عَلَيَّ اَلْعَمَى خَرَجَ - وعن ابن عباس نسخت بقوله لَيْسَ عَلَيَّ الضَّعْفَاءُ وَلَا عَلَيَّ الْمَرْضَى - وعن صفوان بن عمرو كذت وايا علي حصص فلقيت شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد اعذر الله اليك فرفع حاجبيه وقال يا ابن اخي استنفروا الله خِفَافًا وَثِقَالًا اَلَا اِنَّهُ مِنْ يَحْبَهُ اللّٰهُ يَبْدِلُهُ - وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل ادك عليل صاحب ضرر فقال استنفر الله الخفيف والثقيل فان لم تَمَكَّنِي الْحَرْبُ كَثُرَتِ السَّوَادُ وَحَفِظْتُ اَمْتَاعَ [وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ] اِجْتَابَ لِلْجِهَادِ بِهِمَا اِنْ اِمْكُنْ او باحدهما على حسب الحال والحاجة * [الْعَرَضُ] ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضري كل منه البرد الفاجر اي لو كان ما دُعُوا اِلَيْهِ عُنْمًا قَرِيبًا سَهْلَ الْمَنَالِ [وَسَفَرًا قَاصِدًا] وسطا مقاربا [السَّعَةِ] المساة الشاقة - وقرأ عيسى بن عمر بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ السَّعَةُ بكسر العين والشين منه قوله * شعر * يقولون لا تَبْعُنْهُمْ يَدْفِنُونَهُ * ولا بُدَّ اَلَا مَا تَوَارَى الصَّفَائِحُ * [بِاللّٰهِ] متعلق بِسَيُجَنَّبُوكُمْ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١١

وَيُحَرِّمُونَهُ عَمَّا لِيُطَاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ط زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ع أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْفَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ أَتَلَقْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ط أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَ مَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ٥ إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ٥ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا

والضاد - ويضِلُّ على ان الفعل لله عز وجل - وقرأ الزهري ليوطِعُوا بالتشديد - والنسيء مصدر نَسَأَ إذا آخَرَهُ يقال نَسَأَهُ نَسَاءً وَنَسَاءً ونسيئاً كقولك مَسَهُ مَسًا وَمَسَاسًا ومسيسا - وقرئ بهن جميعا - و قرئ النسيء بوزن الذئبي - والنسيء بوزن النهي وهما تخفيف النسيء - والنسء - فان قلت ما معنى قوله [فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ] - قلت معناه فَيُحِلُّوا بدو طاعة العدة وحدها من غير تخصيص ما حَرَّمَ الله من النكاح او من ترك الاختصاص الاشهر بعينها [زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ] خَذَلَهُم الله فحسبوا اعمالهم القبيحة حسنة [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي] اي لا يظف بهم بل يخذلهم - و قرئ زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ على البناء للفاعل وهو الله عز وجل [إِنْ أَتَلَقْتُمْ] تناقلتم وبه قرأ الاعمش اي تباطأتم وتقاستم و غُثِّنَ معنى الميل والاخلاد فعُدِّي بالي والمعنى ملتم الى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه ونحوه أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ - وقيل ملتم الى الإقامة بارضكم ودياركم - و قرئ إِنْ أَتَلَقْتُمْ على الاستفهام الذي معناه الإنكار والتوبيخ - فان قلت فما العامل في اذا و حرف الاستفهام ما نعه ان يعمل فيه - قلت ما دل عليه - او ما في ما لَكُمْ من معنى الفعل كانه قيل ما تصنعون اذا قيل لكم كما تعمله في الحال اذا قلت مالك قائما وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استدفروا في وقت عسرة وقحط وقيط مع بُعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم - وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة آلا وري عنها بغيرها الا في غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة [مِنَ الْآخِرَةِ] بدل الآخرة كقوله لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً - [فِي الْآخِرَةِ] في جذب الآخرة [إِلَّا تَنْفَرُوا] سخط عظيم على المتثاقلين حيث اوعدهم بعذاب اليم مطلق يتناول عذاب الدارين وانه يهلكهم [وَيَسْتَبْدِلْ] بهم [قَوْمًا] آخرين خيرا منهم واطوع وانه غني عنهم في نصرة دينه لا يقدح ثقلهم فيها شيئا - وقيل الضمير للمرسول اي وَلَا تَضُرُّوهُ لان الله وعده ان يعصمه من الناس وان ينصره وعده الله كائن لا محالة - وقيل يريد بقوله قَوْمًا غَيْرَكُمْ اهل اليمن - وقيل ابناء فارس والظاهر مستغني عن التخصيص - فان قلت كيف يكون قوله [فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ] جوابا للشرط - قلت فيه وجهان - احدهما اَلَّا تَنْصُرُوهُ فسينصره من نصرة حين لم يكن معه الا رجل واحد ولا اقل من الواحد فدل بقوله فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ الى انه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت - والثاني انه اوجب له النصرة وجعله مذكورا في ذلك الوقت فلن يخذل من بعده - واسند الاخراج الى القمار كما اسنده اليهم في قواه من قُرْبَتِكَ النَّبِيِّ أَخْرَجَتْكَ لَانَّهُمْ حين هموا باخراجه ان الله له في الخروج فكلهم إخراجوه [ثَانِيًا] اثنان كقوله نَالَتْ ثَلَاثَةَ وَهَما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابوبكر الصديق

يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ۖ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً
 كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۖ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحِلُّوهُ عَامًا
 ع ١٠

او وبأل كونكم كائنين [في كليب الله] فيما اثبتته و اوجبه من حكمه و رآه حكمة و صوابا - و قيل في اللوح
 [اربعة حرم] ثلثة سرود ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و واحد فرد و هو رجب و منه قوله عليه السلام في خطبته
 في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خالق السموات و الارض السنة اثنى عشر شهرا منها
 اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و رجب مضر الذي بين جمادى و شعبان -
 و المعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه و عاد الحج في ذى الحجة و بطل النسبي الذي كان في
 الجاهلية و قد وانقت حجة الوداع ذا الحجة و كانت حجة ابي بكر رضي الله عنه قبلها في ذى القعدة
 [ذاك الدين القيم] يعني ان تحريم الاشهر الاربعة هو الدين المستقيم دين ابراهيم و اسمعيل
 و كانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما و كانوا يعظمون الاشهر الحرم و يحرمون القتال فيها حتى لو قى
 الرجل قاتل ابيه او اخيه لم ينجح و سمو رجبا الاصم و منصل الاسنة حتى احدثت النسبي فغيروا - [فلا تظلموا
 فيهن] في الحرم [أنفسكم] اي لا تجعلوا حرامها حلالا - و عن عطاء بالله ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم
 و لا في الاشهر الحرم الا ان يقاتلوا و ما نسخت - و عن عطاء الخراساني احدث القتال في الاشهر الحرم براءة من
 الله و رسوله - و قيل معناه لا تأثموا فيهن بيانا لعظم حرمتين كما عظم اشهر الحج بقوله فمن فرض فيهن
 الحج فلا رفث و لا فسوق الآية و ان كان ذلك محترما في سائر الشهور [كافة] حال من الفاعل او المفعول -
 [مع المتقين] ناصر لهم - حثهم على التقوى بضمان النصر لاهلها [النسبي] تاخير حرمة الشهر الى شهر آخر
 و ذلك انهم كانوا اصحاب حروب و غارات فاذا جاء الشهر الحرم و هم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلتونه
 و يحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من شق
 شهور العام اربعة اشهر و ذلك قوله ليواطئوا عدة ما حرم الله اي ليوافقوا العدة التي هي الاربعة
 و لا يخالفوها و قد خالفوا التخصيص الذي هو احد الواجبين و ربما زادوا في عدد الشهور فيجعلونها ثلثة عشر
 او اربعة عشر ليتسع لهم الوقت و لذلك قال عز و لا ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا يعني من غير
 زيادة زادوها - و الضمير في يحلونه - و يحرمونه للنسبي اي اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا
 فحرموه في العام القابل - يروى انه حدث ذلك في كنانة لانهم كانوا فقراء محاربين الى الغارة و كان جنادة بن
 عوف الكناني مطاعا في الجاهلية و كان يقوم على جمل في الموسم فيقول باعلى صوته ان اهتكم قد
 احدث لكم المحرم فاحلوه ثم يقوم في القابل فيقول ان اهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه - جعل النسبي
 زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم كما ان المؤمنين اذا احدث
 طاعة ازداد ايمانا فزادتهم ايمانا و هم يستبشرون - و قرئ يضل على البناء للمفعول - و يضل بفتح الباء

وَلَا يَنْفَقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٩ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ
وَأُظْهَرُهُمْ ١٠ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ ١١ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ

ميزره ديناران فقال كيتان - قلت كان هذا قبل ان تفرض الزكوة فاما بعد فرض الزكوة فالله اعدل واكرم
من ان يجمع عبده مالا من حيث اذن له فيه ويؤدي عنه ما اوجب عليه فيه ثم يغاقبه ولقد كان كثير
من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله يقتنون الاموال ويتصرفون فيها وما عابهم
احد ممن اعرض عن القذية لان الاعراض اختيار للافضل والادخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناء مباح
موسع لا يذم صاحبه ولكل شيء حد - وما روي عن علي رضي الله عنه اربعة الاف فما دونها نفقة فما زاد
فهو كنز كلام في الافضل - فان قلت لم قيل وَلَا يَنْفَقُونَهَا وقد ذكر شيان - قلت ذهابا بالضمير الى المعنى
دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم فهو كقوله رَانَ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
اَتْتَلَوْا - وقيل ذهب به الى الكنوز - وقيل الى الاموال - وقيل معناه وَلَا يَنْفَقُونَهَا والذهب كما ان معنى
قوله * ع * فاني وقيار بها لغريب * وقيار كذلك - فان قلت لم خصا بالذكر من بين سائر الاموال - قلت
لانها قانون التمول واثمان الاشياء ولا يكثرهما الا من فضلا عن حاجته ومن كثرها عنده حتى يكثرهما لم يعد
سائر اجناس المال وكان ذكر كنزهما دليلا على ما سواهما - فان قلت ما معنى قوله [يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا]
وهلا قيل تحمى من قولهم حمي الميسم وحميته ولا تقول احميت على الحديد - قلت معناه ان النار تحمى عليها
اي تؤقد ذات حمي وحر شديد من قوله نَارُ حَامِيَةٍ ولو قيل يوم تحمى لم يعط هذا المعنى - فان قلت
فاذا كان الاحماء للنار فلم ذكر الفعل - قلت لانه مسند الى الجار والمجرور اصله يوم تحمى النار عليها
فلما حذف النار قيل يُحْمَىٰ عَلَيْهَا لانتقال الاسناد عن النار الى عَلَيْهَا كما تقول رُفعت القصة الى الامير
فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامير - وعن ابن عامر انه قرأ تُحْمَىٰ بالقاء - وقرأ ابو حيوة فَيُكْوَىٰ
بالياء - فان قلت لم خصت هذه الاعضاء - قلت لانهم لم يطلبوا باموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل الله
الا اغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقديم وان يكون ماء وجوههم مصونا عندهم يتلقون بالجميل ويحتون
بالاكرام ويبجلون ويحتشمون ومن اكل طيبات يتضلعون منها وينفخون جنوبهم ومن لبس ناعمة من
الثياب يطرحونها على ظهورهم كما ترى اغنياء زمانك هذه اغراضهم وطلباتهم من اموالهم لا يخطرون
بمالهم قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذهب اهل الدثور بالجور - وقيل لانهم كانوا اذا ابصروا
الفقير عبسوا واذا ضمهم وآياه مجلس ازوروا عنه وتولوا باركانهم وتولوا ظهورهم - وقيل معناه يَكُونُونَ على
الجهات الاربع مقاديرهم وما خسرهم وجنوبهم [هَذَا مَا كُنْتُمْ] على ارادة القول وقوله [لَانْفَسِكُمْ] اي كنزتموه
لتنفج به نفوسكم وتلدن وتحصل لها الاغراض التي حامت حولها وما علمتم انكم كنزتموه لتستصربه انفسكم
و تتعذب وهو توبيخ لهم [فَذَرُّوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ] وقرئ تَكْذِبُونَ بضم النون اي وبال المال الذي كنتم تكذبونه

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَهُ الْأَنْ يُدْمَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٩ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ١٠ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ
وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
ع ١٠
الجزء ١٠
سورة التوبة ٩
الذصف

إِلَهًا وَاحِدًا [امْرُؤُهُمْ بِذَلِكَ ادْلَةُ الْعَقْلِ وَالنُّصُوصُ فِي الْأَنْجِيلِ وَالْمَسِيحُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - [سُبْحَنَهُ] تَنْزِيَهُ لَهُ عَنِ الْإِشْرَاقِ بِهِ وَاسْتِبْعَادِهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي وَمَا أَمْرًا لِلْمُتَخَذِينَ أَرْبَابًا أَوْ وَمَا أَمْرُهُ لَاءَ الَّذِينَ هُمْ عَنْهُمْ أَرْبَابٌ لَا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ وَيُوجِدُوا فَيْكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَكُونُوا أَرْبَابًا وَهُمْ مَا مَوْرُونَ مُسْتَعْبَدُونَ مِثْلَهُمْ - مِثْلَ حَالِهِمْ فِي طَلَبِهِمْ أَنْ يُبْطِلُوا نَبُوَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّكْذِيبِ بِحَالٍ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَخَ فِي نُورٍ عَظِيمٍ مُنْجَبَةٍ فِي الْأَفَاقِ يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَزِيدَهُ وَيَبَاطِغَهُ الْغَايَةَ الْقَصْوَى مِنَ الْإِشْرَاقِ وَالْإِضَاءَةِ لِيُطْفِئَهُ بِنَفْسِهِ وَيُطْمِسَهُ [لِيُظْهِرَهُ] لِيُظْهِرَ الرَّسُولَ [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ كُلِّهِمْ - أَوْ لِيُظْهِرَ دِينَ الْحَقِّ عَلَى كُلِّ دِينٍ - فَإِنْ قُلْتَ جَازَ أَبِي اللَّهِ الْأَكْذَا وَلَا يُقَالُ كَرِهَتْ أَوْ ابْغَضَتْ الْأَزِيدَ - قُلْتَ قَدْ أُجْرِيَ أَبِي مُجْرِي لَمْ يَرَدْ إِلَّا تَرَى كَيْفَ قَبْلَ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا بِقَوْلِهِ وَيَأْبَى اللَّهُ وَكَيْفَ أَوْقَعَ مَوْقِعَ وَلَا يَرِيدُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِمْ نُورَهُ - *مَعْنَى أَكَلَ الْأَمْوَالِ عَلَى وَجْهَيْنِ - إِمَّا أَنْ يَسْتَعَارَ الْأَكْلَ لِأَخْذِ الْأَتْرَى إِلَى قَوْلِهِمْ أَخْذَ الطَّعَامِ وَتَنَاوَلَهُ - وَإِمَّا عَلَى أَنْ الْأَمْوَالَ يُوَكَّلُ بِهَا فِيهِ سَبَبٌ لِلأَكْلِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ *شَعْرُ* أَنْ لَنَا أَحْمَرَةً عَجَافًا *يَأْكُلْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ إِيَّاكَ* يَرِيدُ عِلْفًا يَشْتَرِي بِثَمَنِ إِيَّاكَ وَمَعْنَى أَكَلَهُمْ بِالْبَاطِلِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الرُّشَى فِي الْأَحْكَامِ وَالتَّخْفِيفِ وَالْمَسَامَحَةِ فِي الشَّرَائِعِ [وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى الْكَثِيرِ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اجْتِمَاعِ خَصْلَتَيْنِ مَذْمُومَتَيْنِ فِيهِمْ أَخْذُ الْبُاطِلِ وَكَنْزُ الْأَمْوَالِ وَالضُّنُّ بِهَا عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ - وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ الْمُسْلِمُونَ الْكَانِزُونَ غَيْرَ الْمُنْفِقِينَ وَيُقَرَّنَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَرْتَشِينَ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى تَغْلِيظًا وَدَلَالَةً عَلَى أَنْ مَنْ يَأْخُذُ مِنْهُمْ السَّحْتِ وَمَنْ لَا يُعْطِي مِنْكُمْ طَيِّبَ مَالِهِ سَوَاءٌ فِي اسْتِحْقَاقِ الْبَشَارَةِ بِالْعَذَابِ الْأَلِيمِ - وَقِيلَ نَسَخَتْ الزَّكَاةُ آيَةَ الْكَنْزِ - وَقِيلَ هِيَ ثَابِتَةٌ وَأَمَّا عُنْيِي بِتَرْكِ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنَعَ الزَّكَاةَ - وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا آتَى زَكَاةً فَلَيْسَ بِكَانِزٍ إِنْ كَانَ بَاطِنًا وَمَا بَلَغَ أَنْ يَزَكَّى فَلَمْ يَزَلْ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا - وَغَنَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ رَجُلًا سَأَلَهُ عَنْ أَرْضٍ لَهُ بَاعَهَا فَقَالَ احْرُزْ مَا لَكَ الَّذِي أَخَذْتَ أَحْفَرُ لَهُ تَحْتَ فَرَّاشٍ أَمْرَأَتُكَ قَالَ أَلَيْسَ بِكَانِزٍ قَالَ مَا آتَى زَكَاةً فَلَيْسَ بِكَانِزٍ - وَعَنْ عُمَرَ كُلِّ مَا آتَيْتَ زَكَاةً فَلَيْسَ بِكَانِزٍ وَإِنْ كَانَ تَحْتَ سَبْعِ أَرْضِينَ وَمَا لَمْ تَوَدَّ زَكَاةً فَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ وَإِنْ كَانَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا تَصْنَعُ بِمَا رَدَى سَالِمُ بْنُ الْجَعْدِ أَنَّهَا لَمَّا نَزَلَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَبًّا لِلذَّهَبِ تَبًّا لِلْفِضَّةِ قَالُوا ثَلَاثًا فَقَالُوا لَهُ آيَ مَالٍ نَتَّخِذُ قَالَ لِسَانًا ذَاكِرًا وَقَلْبًا خَاشِعًا وَزَوْجَةً تُعِينُ أَحَدَكُمْ عَلَى دِينِهِ وَبِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ تَرَكَ صَفَرَاءَ أَوْ بَيْضَاءَ كُوبِي بِهَا وَتَوَفَّى رَجُلٌ فَوُجِدَ فِي مِيزَرَةٍ دِينَارٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْتَ - وَتَوَفَّى آخَرُ فَوُجِدَ فِي

يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ط قَاتِلَهُمُ اللَّهُ ط أَنَّى يُؤْفَكُونَ ٥ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ع وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ع لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٦

عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود ممن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم - عن ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن اوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك - وقيل قاله فنحاص - وسبب هذا القول ان اليهود قتالوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومسحها من قلوبهم فخرج عزيز وهو غلام يسيح في الارض فاتاه جبرئيل فقال له الى اين تذهب قال اطلب العلم فحفظه التوراة فاملاها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام الا انه ابنه والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية تليمت عليهم فما انكروا ولا كذبوا مع تبالكم على التكذيب - فان قلت كل قول يقال بالفم فما معنى قوله [ذالك قولهم بافواههم] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد انه قول لا يعضده برهان فما هو الا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالفاظ المهمله اللتي هي اجراس ونغم لا تدل على معان وذلك ان القول الدال على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه منقول في القلب وما لا معنى له مقول بالفم لا غير - والثاني ان يراد بالقول المذهب كقولهم قول ابي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كانه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بافواههم لا بقلوبهم لانه لا حجة معه ولا شبهة حتى تؤثر في القلوب وذلك انهم اذا اعترفوا انه لا صاحب له لم تبق شبهة في انتفاء الولد - يضاهون لابد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم ثم حذف المضاف واقيم الضمير المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى ان الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اليهود والنصارى يضاهي قولهم قول قدمايهم يعني انه كفر قديم فيهم غير مستحدث - اريضا هي قول المشركين الملائكة بذات الله - وقيل الضمير للنصارى اي يضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم اقدم منهم - وقرئ [يضاهون] بالهمز من قولهم امرأة ضيقا على فعيل وهي اللتي ضاهت الرجال في انبا لا تحيض وهمزتها مزيدة كما في غرقع - [قاتلهم الله] اي هم احقاء بان يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال اقوم ركبوا شنعاء قاتلهم الله ما اعجب فعلمهم [اننى يؤفكون] كيف يصرفون عن الحق * اتخاذهم آربابا انهم اطاعوهم في الامر بالمعاصي وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حلت كما يطاع الارباب في اوامرهم ونحوه تسمية اتباع الشيطان فيما يوسوس به عبادة بل كانوا يعبدون الجن يا ابت لا تعبد الشيطان - وعن عدي بن حاتم انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال ليسوا يحرمون ما احل الله فتحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قات بللى قال فتلك عبادتهم - وعن فضيل رضي الله عنه ما ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخلق او صليت لغير القبلة - واما المسيح فحين جعلوه ابنا لله فقد اهلوه للعبادة الا ترى الى قوله قل ان كان للرحمن ولدا فانا اول العبدین - [وما امروا الا ليعبدوا]

وَلَا يَحْزَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥٠ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ٥١ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنبِيَائِهِمْ ٥٢

فامرهم الله بقتال اهل الكتاب وأغناهم بالجزية - وقيل بفتح البلاد والغنائم - وقرئ عَائِلَةً بمعنى المصدر كالعائنة او حالاً عَائِلَةً - ومعنى قوله [إِنْ شَاءَ] إِنْ أَرَجَبْتَ الْحِكْمَةَ إِغْنَاءَكُمْ وَكَانَ مُصْلِحَةً لَكُمْ فِي دِينِكُمْ [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِأَحْوَالِكُمْ] [حَكِيمٌ] لَا يُعْطِي وَلَا يَمْنَعُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ - مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بَيَانٌ لِلَّذِينَ مَعَ مَا فِي حِيزَةٍ - نفى عنه الْإِيمَانَ بِاللَّهِ لِأَنَّ الْيَهُودَ مُنْتَبِئَةٌ وَالنَّصَارَى مُثَلِّتَةٌ وَإِيمَانُهُمْ [بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] لَانَّهُمْ فِيهِ عَلَى خِلَافٍ مَا يَجِبُ وَتَحْرِيمٌ [مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ] لَانَّهُمْ لَا يَحْزَمُونَ مَا حَرَّمَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ - وَعَنِ أَبِي رَوْحٍ لَا يَعْمَلُونَ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَأَنْ يَدِينُوا [دِينَ الْحَقِّ] وَأَنْ يَعْتَدُوا دِينَ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ الْبَاطِلُ - وَقِيلَ دِينَ اللَّهِ يُقَالُ فُلَانٌ يَدِينُ بِكَذَا إِذَا أَخَذَهُ دِينَهُ وَمُعْتَقَدَهُ - سَمِيَتْ جِزْيَةٌ لِأَنَّهَا طَائِفَةٌ مِمَّا عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ أَنْ يَجْزَوْهُ أَيْ يَقْضَوْهُ - وَأَلَانَهُمْ لِيَجْزُوا بِهَا مَنْ مَنَ عَلَيْهِمْ بِالْإِعْفَاءِ عَنِ الْقَتْلِ [عَنْ يَدٍ] أَيْ أَنَّ تَرَادُ يَدِ الْمَعْطِيِّ أَوْ الْإِخْذِ فَمَعْنَاهُ عَلَى إِرَادَةِ يَدِ الْمَعْطِيِّ حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدِ أَبِي عَنْ يَدِ مَوَاتِيَةٍ غَيْرِ مَمْتَنِعَةٍ لِأَنَّ مَنْ أَبِي وَامْتَنَعَ لَمْ يُعْطِ يَدَهُ بِخِلَافِ الْمَطْبِيعِ الْمُنْقَادِ وَلِذَلِكَ قَالُوا اعْطِنِي يَدَهُ إِذَا انْقَادَ وَأَصْحَبُ الْأَتْرَى إِلَى قَوْلِهِمْ نَزَعَ يَدَهُ عَنِ الطَّاعَةِ كَمَا يُقَالُ خَلَعَ رِبْقَةَ الطَّاعَةِ عَنْ مُنْقَعِهِ - أَوْ حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدٍ إِلَى يَدِ نَقْدًا غَيْرِ نَسِيَةٍ لَا مَبْعُوثًا عَلَى يَدٍ أَحَدٍ وَلَكِنْ عَلَى يَدِ الْمَعْطِيِّ إِلَى يَدِ الْإِخْذِ - وَامَّا عَلَى إِرَادَةِ يَدِ الْإِخْذِ فَمَعْنَاهُ حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدٍ قَاهِرَةٍ مُسْتَوْلِيَةٍ - أَوْ عَنْ أَنْعَامٍ عَلَيْهِمْ لِأَنَّ قَبُولَ الْجِزْيَةِ مِنْهُمْ وَتَرْكُ أَرْوَاحِهِمْ لَهُمْ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ عَلَيْهِمْ [وَهُمْ صَاغِرُونَ] أَيْ تُوْخِذُ مِنْهُمْ عَلَى الصَّغَارِ وَالذَّلِّ وَهُوَ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا بِنَفْسِهِ مَا شَاءَ غَيْرَ رَاكِبٍ وَيَسْلَمَهَا وَهُوَ قَائِمٌ وَالْمُتَسَلِّمُ جَالِسٌ وَأَنْ يَتَلْتَلِ تَلْتَلَةً وَيُوْخِذُ بِتَلْبِيذِهِ وَيُقَالُ لَهُ أَوْ الْجِزْيَةُ وَأَنْ كَانَ يُوْدِيَهَا وَيَزَخُّ فِي قَفَاهُ - وَتَسْقُطُ بِالْإِسْلَامِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَلَا يَسْقُطُ بِهِ خَرَجُ الْأَرْضِ - وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ تُضْرَبُ عَلَيْهِ - فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ تُضْرَبُ عَلَى كُلِّ كَافِرٍ مِنْ ذِمِّيٍّ وَمَجُوسِيٍّ وَصَالِحِيٍّ وَحَرْبِيٍّ إِلَّا عَلَى مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَحَدَثِهِمْ - رَوَى الزَّهْرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَالِحَ عَبْدَةَ الْأَوْتَانِ عَلَى الْجِزْيَةِ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ وَقَالَ أَهْلُ مَكَّةَ هَلْ لَكُمْ فِي كَلِمَةٍ إِذَا قُلْتُمُوهَا دَانَتْ لَكُمْ بِهَا الْعَرَبُ وَأَدَّتْ إِلَيْكُمْ الْجِزْيَةَ الْعَجْمُ - وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا تُوْخِذُ مِنَ مُشْرِكِي الْعَجْمِ - وَالْمَاخُذُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ فِي أَوَّلِ كُلِّ سَنَةٍ مِنَ الْفَقِيرِ الَّذِي لَهُ كَسْبٌ اثْنَتَى عَشَرَ دِرْهَمًا وَمِنَ الْمُتَوَسِّطِ فِي الْغِنَى ضَعْفُهَا وَمِنَ الْمُكْثَرِ ضَعْفُ الضَّعْفِ ثَمَانِيَةٌ وَأَرْبَعُونَ وَلَا تُوْخِذُ مِنَ فَقِيرٍ لَا كَسْبَ لَهُ - وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ تُوْخِذُ فِي آخِرِ السَّنَةِ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ دِينَارٌ فَقِيرًا كَانَ أَوْ غِنَاً كَانَ لَهُ كَسْبٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ - [عِزِّيْرُ ابْنُ اللَّهِ] مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُ قَوْلِهِ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ وَعِزِّيْرُ اسْمُ اعْجَمِيٍّ كَعِزَّارَ وَعِزَّارُ وَغِزْرَائِيلَ وَلُجْجَمَتُهُ وَتَعْرِيفُهُ امْتَنَعَ صَرْفَهُ وَمَنْ نَوَّنَ فَقَدْ جَعَلَهُ عَرَبِيًّا - وَامَّا قَوْلُ مَنْ قَالَ سَقُوطُ التَّنَوُّينِ لِلتَّلَقُّاءِ السَّاكِنَيْنِ كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ أَحَدُ اللَّهِ - أَوْلَانِ الْإِبْنِ وَقَعَ وَصْفًا وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ وَهُوَ مَعْبُودُنَا فَتَمَحَلُّ

سورة التوبة ٩ كَفَرُوا ط وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ٥ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥
الجزء ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ٥ وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً
ع ٩ فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ ٥ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

الَّذِينَ كَفَرُوا] بالقتل والسر وسببي النساء والذاري * [ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ] أي يُسَلِّمُ بعد ذلك ناس منهم - وروي
ان ناساً منهم جازاً فباعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الاسلام وقالوا يا رسول الله انت خير
الناس وابر الناس وقد سبني اهلونا واولادنا وأخذت اموالنا - قيل سبني يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ
من الابل والغنم ما لا يحصى فقال ان عندي ما ترون ان خير القول اصدقه اختاروا إما ذراريكم ونساءكم
وإما اموالكم قالوا ما كُنَّا نعدل بالأحساب شيئاً فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان هؤلاء
جازوا مسلمين وأنا خيّرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالحساب شيئاً فمن كان بيده شيء وطابت
نفسه ان يردّه فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه قالوا رضيينا
وسلمنا فقال اني لا ادري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه العرفاء ان
قد رضوا * [النَّجَسُ] مصدر يقال نجس نجساً وقدر قدراً ومعناه ذرو نجس لان معهم الشرك الذي هو بمعنى
النجس و لانهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتذبون النجاسات فهي ملابسة لهم ارجعوا كانتهم النجاسة
بعينها مبالغة في وصفهم بها - وعن ابن عباس اعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير - وعن الحسن من مانع
مشركاً تَوْضُحاً - و اهل المذهب على خلاف هذين القولين - و قرئ نجس بكسر النون وسكون الجيم على
تقدير حذف الموصوف كانه قيل انما المشركون جنس نجس او ضرب نجس واكثر ما جاء تابعاً لرجس
وهو تخفيف نجس نحو كبد في كبد [فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ] فلا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون في
الجاهلية [بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا] بعد حجة عامهم هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أمر ابو بكر رضي الله عنه على
الموسم وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه ويدل عليه قول علي رضي الله عنه حين نادى بدعوة إلا لا تحج بعد
عامنا هذا مشرك ولا يمنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندهم - وعند الشافعي
يمنعون من المسجد الحرام خاصة - وعند مالك يمنعون منه ومن غيره من المساجد - وعن عطاء
ان المراد بالمسجد الحرام الحرم وان على المسلمين ان لا يمتدحوا من دخوله - ونهي المشركين ان يقربوه
راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه - وقيل المراد ان يمنعوا من تولي المسجد الحرام والقيام بمصلحته
وبعزلوا عن ذلك [وَأِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً] أي نفراً بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم في قدومهم عليكم
من الأرقاق والمكاسب [فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] من عطائه او من تفضله بوجه اخر فأرسل السماء عليهم
مِدْرَاراً واغزرها خيرهم واكثر ميثرهم واسلم اهل ثبالة وحرس فحملوا الى مكة الطعام وما يعيش به فكان ذلك
اعود عليهم مما خافوا العيلة لفواته - وعن ابن عباس القى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال من اين تأكلون

مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَ ضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۚ وَ عَذَّبَ الَّذِينَ

مَقَامَاتِهَا وَ مَوَاقِفِهَا قَالَ * شعر * وكم موطنٍ لولائي طَحْتُ كما هوى * بأجرامه من قِلَّةِ الذيق منهوي * وامتداعه من الصرف لانه جمع على صيغة لم يأت عليها واحد - وَ الْمَوَاطِنَ الْكَثِيرَةَ [وَتَعَاتِ بَدْر وَ قَرِيظَةَ وَ النُضِيرَ وَ الْحَدِيدِيَّةَ وَ خَيْبَرَ وَ فَتْحَ مَكَّةَ - فَإِنَّ قِلَّةَ كَيْفِ عَطْفِ الزَّمَانِ عَلَى الْمَكَانِ وَ هُوَ يَوْمَ حُنَيْنٍ عَلَى الْمَوَاطِنِ - قِلَّةٌ مَعْنَاهُ وَ مَوَاطِنَ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَوْ فِي أَيَّامِ مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْمَوَاطِنِ الْوَقْتُ كَمَا قَتَلَ الْحُسَيْنَ عَلَى أَنْ الْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ يَوْمَ حُنَيْنٍ مَنْصُوبًا بِفِعْلِ مُضْمَرٍ لَا بِهَذَا الظَّاهِرِ وَ مُوجِبُ ذَلِكَ أَنْ قَوْلَهُ [إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ] بَدَلَ مِنْ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَلَوْ جَعَلْتُمْ نَاصِبَهُ هَذَا الظَّاهِرُ لَمْ يَصِحْ لِأَنَّ كَثَرَتُهُمْ لَمْ تُعْجِبْهُمْ فِي جَمِيعِ تِلْكَ الْمَوَاطِنِ وَ لَمْ يَكُونُوا كَثِيرًا فِي جَمِيعِهَا فَبَقِيَ أَنْ يَكُونَ نَاصِبُهُ فَعَلًا خَاصًّا بِهِ إِلَّا إِذَا نَصَبْتَ إِذْ بِاضْمَارِ إِذْ كُرْ - وَ حُنَيْنٌ وَإِنْ بَيْنَ مَكَّةَ وَ الطَّائِفِ كَانَتْ فِيهِ الْوَقْعَةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَ هُمُ اثْنَى عَشَرَ الْفَائِزِينَ حَضَرُوا فَتَحَ مَكَّةَ مَنْضَمًا إِلَيْهِمُ الْفُتُوحُ مِنَ الطُّلُقَاءِ وَ بَيْنَ هَوَازِنَ وَ ثَقِيفَ وَ هُمُ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ فِيمَنْ ضَامَهُمْ مِنْ أَمْدَادِ سَائِرِ الْعَرَبِ وَ كَانُوا الْجَمَّ الْغَفِيرَ فَلَمَّا اتَّفَقُوا قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَنْ نُغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قِلَّةِ فَسَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ - وَ قِيلَ قَائِلُهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ - وَ قِيلَ أَبُو بَكْرٍ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَاقْتَتَلُوا قَتَالًا شَدِيدًا وَ ادْرَكَتِ الْمُسْلِمِينَ كَلِمَةُ الْأَعْجَابِ بِالْكَثَرَةِ وَ زَلَّ عَنْهُمْ أَنْ اللَّهُ هُوَ الْغَاثُ لَا كَثْرَةُ الْجُنُودِ فَانْهَزَمُوا حَتَّى بَلَغَ فَلَبَّاهُمْ مَكَّةَ وَ بَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَحْدَهُ وَ هُوَ ثَابِتٌ فِي مَرْكُزَةٍ لَا يَتَحَلَّحِلُ لَيْسَ مَعَهُ إِلَّا عَمَّةُ الْعَبَّاسِ أَخَذًا بِالْجَامِ دَابَّتَهُ وَ أَبُو سَفْيَانَ ابْنُ الْحَارِثِ ابْنُ عَمَّةٍ وَ نَاهِيكَ بِهَذِهِ الْوَاحِدَةِ شَهَادَةً صَدَقَ عَلَى تَنَاهِي شَجَاعَتِهِ وَ رِبَاطَةِ جَاشِهِ وَ مَا هِيَ إِلَّا مِنْ آيَاتِ النَّبَوَةِ وَ قَالَ يَارَبِّ ائْتِنِي بِمَا وَعَدْتَنِي وَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ وَ كَانَ صَيْتًا صَدِيقُ النَّاسِ فَنَادَى الْإِنصَارَ فَخِذُوا فَخِذُوا ثُمَّ نَادَى يَا أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ يَا أَصْحَابَ الْبَقَرَةِ فَكُرُوا عِنَّا وَاحِدًا وَ هُمْ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَ نَزَلَتِ الْمَلَكَةُ عَلِيَّهِمُ الْبَيَاضُ عَلَى خَيْبُولٍ بَلَّقَ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ هَذَا حِينَ حَمِيَ الْوَطِيسُ ثُمَّ أَخَذَ كَفًّا مِنْ تَرَابٍ فَرَمَاهُمْ بِهِ ثُمَّ قَالَ انْهَزِمُوا وَ رَبِّ الْكَعْبَةِ فَانْهَزَمُوا قَالَ الْعَبَّاسُ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ يَرْكُضُ خَلْقَهُمْ عَلَى بَغْلَتِهِ [بِمَا رَحِبَتْ] مَا مَصْدَرِيَّةٌ وَ الْبَاءُ بِمَعْنَى مَعَ أَيْ مَعَ رَحِبَتْهَا وَ حَقِيقَتُهُ مُلْتَبَسَةٌ بِرَحِبَتْهَا عَلَى أَنَّ الْجَارَ وَ الْمَجْرُورَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَقَوْلِكَ دَخَلْتَ عَلَيْهِ بِثِيَابِ السَّفَرِ أَيْ مُلْتَبَسًا بِهَا لَمْ أَحْلَاهَا يَعْنِي مَعَ ثِيَابِ السَّفَرِ وَ الْمَعْنَى لَا تَجِدُونَ مَوْضِعًا تَسْتَصْلِحُونَهُ لِهَرَبِكُمْ إِلَيْهِ وَ نَجَاتِكُمْ لِفِرَاطِ الرَّعْبِ فَكَانَتْ ضَاقَتْ عَلَيْكُمْ [ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ] ثُمَّ انْهَزَمْتُمْ [سَكِينَتُهُ] رَحْمَتُهُ الَّتِي سَكَنُوا بِهَا وَ ائْتَمَرُوا [وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] الَّذِينَ انْهَزَمُوا - وَ قِيلَ هُمُ الَّذِينَ ثَبَتُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ حِينَ وَقَعَ الْهَرَبُ [وَ أَنْزَلَ جُنُودًا] يَعْنِي الْمَلَكَةَ وَ كَانُوا ثَمَانِيَةَ أَلْفٍ - وَ قِيلَ خَمْسَةَ أَلْفٍ - وَ قِيلَ سِتَّةَ عَشَرَ الْفَ - وَ عَذَّبَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٩

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ
عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَدَّتْ لَهُمْ فِيهَا نِعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خُلِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ
عَلَى الْإِيمَانِ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي

سُقَاةِ الْحَاجِّ وَعَمْرَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَعْنَى انكار ان يُشَبَّهَ الْمُشْرِكُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَأَعْمَالُهُمُ الْمُحِبَّةُ
بأَعْمَالِهِمُ الْمُثَبَّتةُ وَان يَسَوَّى بَيْنَهُمْ وَجَعَلَ تَسْوِيَّتُهُمْ ظُلْمًا بَعْدَ ظُلْمِهِم بِالْكَفْرِ - وَرَدِّي ان الْمُشْرِكِينَ
قَالُوا لِلْيَهُودِ نَحْنُ سُقَاةُ الْحَاجِّ وَالْعَمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَذَكَرَ أَفْضَلَ أَمْ مَكَّدَ وَأَصْحَابُهُ فَقَالَ لِيَمُ الْيَهُودُ أَنْتُمْ
أَفْضَلُ - وَقِيلَ ان عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَمَّ لَا تَهَاجِرُونَ إِلَّا تَلْحَقُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ السُّتُّ فِي أَفْضَلٍ مِنَ الْحَجَّةِ إِسْقِي حَاجَّ بَيْتِ اللَّهِ وَأَعْمُرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَلَمَّا نَزَلَتْ قَالَ الْعَبَّاسُ
مَا أَرَانِي إِلَّا تَارَكَ سَقَايَتَنَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقِيمُوا عَلَى سَقَايَتِكُمْ فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا خَيْرًا * [هُمُ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ]
مِنْ أَهْلِ السَّقَايَةِ وَالْعِمَارَةِ عِنْدَكُمْ [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ] لَا أَنْتُمْ وَالْمُخْتَصِمُونَ بِالْفُوزِ دُونَكُمْ - قَرَأَ [يُبَشِّرُهُمْ]
بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ وَتَكْدِيرِ الْمُبَشِّرِ لَوُقُوعِهِ وَرَاءَ صِفَةِ الْوَاصِفِ وَتَعْرِيفِ الْمَعْرِفِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ
فِي الْمُهَاجِرِينَ خَاصَّةٌ - كَانَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ مِنْ أَمْنٍ لَمْ يَتَمَّ إِيْمَانُهُ إِلَّا بَنُ يُهَاجِرَ وَيَصَارِمُ أَقَارِبَهُ الْكُفْرَةَ
وَيَقْطَعُ مَوَالِيَهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَحْنُ اعْتَزَلْنَا مَنْ خَالَفَنَا فِي الدِّينِ قَطَعْنَا أَبَاءَنَا وَابْنَاءَنَا
وَعَشَائِرَنَا وَذَهَبَتْ تِجَارَاتُنَا وَهَلَكَتْ أَمْوَالُنَا وَخَرِبَتْ دِيَارُنَا وَبَقِينَا ضَائِعِينَ فَنَزَلَتْ فَهَاجَرُوا فَجَعَلَ
الرَّجُلُ يَأْتِيهِ ابْنُهُ أَوْ أَبُوهُ أَوْ أَخُوهُ أَوْ بَعْضُ أَقْرَبَائِهِ فَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَلَا يُنْزِلُهُ وَلَا يَنْفِقُ عَلَيْهِ ثُمَّ رُخِّصَ لَهُمْ
بَعْدَ ذَلِكَ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي التَّمَسُّعِ الَّذِينَ ارْتَدَّوْا وَلِحَقُّوا بِمَكَّةَ فَهَبَى اللَّهُ عَنْ مَوَالِيهِمْ - وَعَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْعَمُ أَحَدُكُمْ طَعْمَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ فِي اللَّهِ وَيُبْعُضَ فِي اللَّهِ حَتَّى يُحِبَّ
فِي اللَّهِ أَبَدَ النَّاسِ وَيُبْعُضَ فِي اللَّهِ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِ - وَقَرَأَ [عَشِيرَتُكُمْ] وَعَشِيرَتُكُمْ - وَقَرَأَ الْحَسَنَ وَعَشَائِرُكُمْ
[فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ] وَعِيدٌ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ - وَعَنْ الْحَسَنِ عَقُوبَةُ عَاجِلَةٍ
أَوْ أَجَلَةٍ وَهَذِهِ آيَةٌ شَدِيدَةٌ لَا تَرَى أَشَدَّ مِنْهَا كَانِيَا تَنْعَى عَلَى النَّاسِ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ رِخَاوَةِ عَقْدِ الدِّينِ
وَاضْطِرَابِ حَبْلِ الْيَقِينِ فَيُنْصَفُ أَوْعُ النَّاسِ وَاتَّقَاهُمْ مِنْ نَفْسِهِ هَلْ يَجِدُ عِنْدَهُ مِنَ التَّصَلُّبِ فِي ذَاتِ
اللَّهِ وَالثَّبَاتِ عَلَى دِينِ اللَّهِ مَا يَسْتَحِبُّ لَهُ دِينُهُ عَلَى الْأَبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ وَالْعَشَائِرِ وَالْمَالِ وَالْمَسَاكِينِ
وَجَمِيعِ ظُفُوفِ الدُّنْيَا وَيَتَجَرَّدُ مِنْهَا لِأَجَلِهِ أَمْ يَزِيهِ اللَّهُ عَنْهُ أَحَقَّرَ مِنْهَا لِمَصْلَحَتِهِ فَلَا يَدْرِي أَيُّ طَرَفِهِ أَطْوَلُ
وَيُغْوِيهِ الشَّيْطَانُ عَنْ أَجَلٍ حَظٍّ مِنْ حُظُوفِ الدِّينِ فَلَا يَبَالِي كَانَمَا وَقَعَ عَلَى أَنْفِهِ ذُبَابٌ فَطَيَّرَهُ * مَوَاطِنُ الْحَرْبِ

أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ⑤ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ⑥ فَكَفَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ⑦ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ
 وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ⑧ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ⑨ وَاللَّهُ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٨

حيث جعله حالاً عنهم ودل على انهم قارنون بين العمارة والشهادة بالكفر [على انفسهم] في حال واحدة و ذلك محال غير مستقيم [انما يعمر مسجد الله] و قرئ بالتوحيد اي انما يستقيم عمارة هؤلاء و تكون معتداً بها و العمارة تتناول رم ما استمر منها و قمتها و تنظيفها و تنويرها بالمصابيح و تعظيمها و اعتيادها للعبادة و الذكر و من الذكر درس العلم بل هو اجله و اعظمه و صيانتها مما لم تكن له المساجد من احاديث الدنيا فضلاً عن فضول الحديث - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم يأتي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيبعثون فيها خلقاً ذكروهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة - وفي الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش - وقال عليه السلام قال الله تعالى ان يبوتني في ارضي المساجد وان زوارني فيها عمارة فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور ان يكوم زائراً - وعنه من الف المسجد الفه الله - وقال صلى الله عليه و آله و سلم اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمن - وعن انس رضي الله عنه من اسرج في مسجد سراجاً لم تنزل الملائكة و حمله العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوؤه - فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - قلت لما علم و شبر ان الايمان بالله قرينته الايمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة و الاذان و الإقامة و غيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك احدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الايمان بالله الايمان بالرسول - وقيل دل عليه بذكر اقامة الصلوة و ايتاء الزكاة - فان قلت كيف قيل [وَأَمَّ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ] و المؤمن يخشى المحاذير ولا يتما لك ان لا يخشاه - قلت هي الخشية و التقوى في ابواب الدين و ان لا يختار على رضاء الله رضاء غيره لتوقع مخوف و اذا اعترضه امران احدهما حق الله و الآخر حق نفسه ان يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه - وقيل كانوا يخشون الاصنام و يرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم [فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ] تبعد للمشركين عن مواقف الاهتداء و حسم لاطاعتهم في الانتفاع باعمالهم اللتي استعظموها و افتخروا بها و املوا عاقبتها بان الذين امنوا و ضموا الى ايمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية و التقوى اهتدوا هم دائر بين عسى و لعل فما بال المشركين يقطعون انهم مهتدون و ناثون عند الله الحسنين وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء و رفع و رفض الاغترار بالله * السقاية و العمارة مصدران من سقى و عمر كالصيانة و الوقاية و لابد من مضاف محذوف تقديره [اجعلتم] اهل [سقاية] الحاج و عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله [و تصدقه قراءة ابن الزبير و ابي وجزة السعدي و كان من القراءة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ
وَلِئِجَّةً ط وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ع مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ

كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحة نبوته [وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ] ابتداء كلام واخبار بان بعض اهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك ايضا فقد اسلم ناس منهم وحسن اسلامهم - وقرئ [وَيَتُوبُ] بالنصب باضمار أن ودخول التوبة في جملة ما أُجيب به الامر من طريق المعنى [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان [حَكِيمٌ] لا يفعل إلا ما اقتضته الحكمة* [أَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على وجود الحسبان والمعنى انكم لا تُتْرَكُونَ على ما انتم عليه حتى نتبين الخُاص منكم وهم [الَّذِينَ جَاهَدُوا] في سبيل الله لوجه الله [وَلَمْ يَتَّخِذُوا] وَلِئِجَّةً اي بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين - ولما معناها التوقع وقد دلت على ان تبين ذلك واتصاحه متوقع كائن وان الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين وقوله وَلَمْ يَتَّخِذُوا معطوف على جَاهَدُوا داخل في حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منهم والمخلصين غير المتخذين واليعة من دون الله - والوليعة فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل - والمراد بنفي العلم نفي المعام كقول القائل ما علم الله مضي ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني* [مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ] ماصح لهم وما استقام [أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ] يعنى المسجد الحرام لقوله وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ واما القراءة بالجمع ففيها وجهان - احدهما ان يراد المسجد الحرام وانما قيل مساجد لانه قبلة المساجد كلها وامامها فعامرة كعاصر جميع المساجد والان كل بقعة منه مسجد - والثاني ان يراد جنس المساجد واذا لم يصلحوا لان يعمرها جنسها دخل تحت ذلك ان لا يعمرها المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو اكد لان طريقته طريقة الكناية كما لو قلت فلان لا يقرأ كُتِبَ الله كذت انفى لقراءته القرآن من تصرحك بذلك - و[شَاهِدِينَ] حال من الوار في يَعْمُرُوا والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة متعبدا لله مع الكفر بالله وعبادته ومعنى شَاهِدِينَ [عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ] ظهور كفرهم وانهم نصبوا اصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عُرَاةً ويقربون لا يطوف عابها بثياب قد اصبنا فيها المعاصي وكلما طافوا شوطا سجدوا لها - وقيل هو قولهم لَبَيْكَ لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - وقيل قد اقبل المهاجرون والانصار على أسارى بدر فغيرهم بالشرك وطفق علي بن ابي طالب يوتج العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم وقطيعة الرحم وأغلظ له في القول فقال العباس تذكرون مسارينا وتكتمون محاسنا فقالوا أو لكم محاسن قالوا نعم ونحن افضل منكم اجرا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني فذلت [حَبِطَتْ أَعْمَالُهُم] التي هي العمارة والحجابة والسقاية وفك العناة واذا هدم الكفر او الكبدية الاعمال الذابت الصيحة اذا تعقبتها فما ظلك بالمقارن والى ذلك اشار في قوله شَاهِدِينَ

لَا إِيمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ⑤ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا إِيمَانَهُمْ وَهُمْ بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدْعُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ط
 أَنْتَحَشْنَهُمْ ج فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ⑥ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ
 وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ⑦ وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ط وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑧

سورة التوبة ٩
 الجزء ١٠
 ع ٧

كافر غبارهم - وقالوا اذا طعن الذمى في دين الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العبد معقود معه على ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة [انهم لا ايمان لهم] جمع يمينين - وقري لا ايمان لهم اي لا اسلام لهم او لا يعطون الامان بعد الردة والنكث ولا سبيل اليه - فان قلت كيف اثبت لهم الايمان في قوله وان نكثوا ايمانهم ثم نفاها عنهم - قلت اراد ايمانهم اللتي اظهروها ثم قال لا ايمان لهم على التحقيق وايمانهم ليست بايمان وبه استشهد ابو حذيفة على ان يمين الكافر لا تكون يمينا - وعند الشافعي يمينهم يمين وقال معناه انهم لا يؤفون بها بدليل انه ومعها بالنكث [لعالمهم ينتهون] متعلق بقوله فقاتلوا ائمة الكفر اي ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام ان تكون المقاتلة سببا في انتهائهم عما هم عليه وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المسيء بالرحمة كلما عاد - فان قلت كيف لفظ ائمة - قلت همزة بعدها همزة بين بين اي بين مخرج الهمزة والياء وتحقيق الهمزتين قراءة مشهورة وان لم تكن بمقبولة عند البصريين واما التصريح بالياء فليس بقراءة ولا يجوز ان تكون ومن صرح بها فهو لاجن محرف [ألا تقاتلون] دخلت الهمزة على لا تقاتلون تقريبا بانتفاء المقاتلة ومعناه الحض عليها على سبيل المباينة [نكثوا ايمانهم] اللتي حافوها في المعاهدة [وهموا بإخراج الرسول] من مكة حين تشاوروا في امره بدار الدرة حتى اذن الله له في الهجرة فخرج بنفسه [وهم بدعوكم اول مرة] اي وهم الذين كانت منهم البداية بالمقاتلة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاءهم اولاً بالكتاب المذير وتحذيرهم به فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها الى القتال فهم البادئون بالقتال والبادي اظلم فما يذمكم من ان تقابلوهم بمثله وان تصدموهم بالشر كما صدموكم - وتبهم بتارك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصغهم بما يوجب الحض عليها ويقرر ان من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد واخراج الرسول والبداة بالقتال من غير موجب حقيق بان لا يترك مصادمته وان يوبخ من فرط فيها [انتحشونهم] تقرير بالخشية منهم وتوبيخ عليها [فالله احق ان تخشوه] فتقاتلوا اعداءه [ان كنتم مؤمنين] يعني ان قضية الايمان الصحيح ان لا يخشى المؤمن الا ربه ولا يدالي بمن سواه كقوله ولا يخشون احدا الا الله * لما وتبهم على ترك القتال جرد لهم الامر به فقال [قاتلوهم] ووعدهم ليثبت قلوبهم ويصحح نياتهم انهم [يعذبهم] بايديهم قتلا وتبزيهم اسرا ويوليهم النصر والغلبة عليهم ويشفي صدور طائفة من المؤمنين وهم خزاعة - قال ابن عباس هم بطون من اليمين وسبا قد مروا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشكون اليه فقال ابشروا فان الفرج قريب [ويذهب غيظ قلوبكم] لما لقيتم منهم من المكروه وقد حصل الله لهم هذه المواعيد

لَهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٥ كَيْفَ رَأَى يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً ط يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ ٦ وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ ٧ ٥ اِشْتَرَوْا بِاللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ط إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ذِمَّةً ط وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعَذَّبُونَ ٥ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ط وَنَقِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٥ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ

ذَلِكَ بِقَوْلِهِ [إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ] أي ولكن الذين عاهدتم منهم [عَهْدُ الْمَسْجِدِ الْكَرَامِ] ولم يظهر منهم نكث كبني كنانة وبني ضمرة فتربصوا امرهم ولا تغافلواهم [فَمَا اسْتَفْهَمُوا لَكُمْ] على العهد [فَأَسْتَفْهَمُوا لَهُمْ] على مثله [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] يعني ان التربص بهم من اعمال المتقين - [كَيْفَ] تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما كما قال * شعر * وخبرتماني انما الموت بالقرى * فكيف وهاتا هضبة * وقليب * يريد فكيف مات أي كيف يكون لهم عهد [وَ] حالهم انهم [إِنَّ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ] بعد ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق لم يظنوا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم [لَا يَرْقُبُوا إِلَّا] لا يراعوا حلفا - وقيل قرابة وأنشد لحسان * شعر * اعمرك ان لك من قريش * كَالسَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النُّعَامِ * وقيل إلا الهاء - وقريش إلا بمعناه - وقيل جبرئيل وجبرائيل من ذلك - وقيل منه اشتق الال بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن والوجه ان اشتقاق الال بمعنى الحلف لانهم اذا تماسكوا وتحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه من الال وهو الجوار وله ايل أي انين يرفع به صوته ودعت أليها اذا ولت ثم قيل لكل عهد وميثاق ال وسميت به القرابة لان القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق - [يَرْضَوْنَكُمْ] كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد وابتداء القلوب مخالفة ما فيها من الاضغان لما يجربونه على السننهم من الكلام الجميل [وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ] متمردون خلعا لا مروءة تزعمهم ولا شمائل مرغية تردعهم كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عن الكذب والنكث والتعقّف عما ينال العرض ويجرأ حدثة السوء * [اِشْتَرَوْا] استبدوا [بِاللَّهِ] بالقران والاسلام [ثَمَنًا قَلِيلًا] وهو اتباع الاهواء والشهوات [فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ] فعدلوا عنه اذ صرفوا غيرهم - وقيل هم الأعراب الذين جمعهم ابوسفين واطعمهم [هُمُ الْمُعَذَّبُونَ] المجاوزن الغاية في الظلم والشرارة * [فَإِنْ تَابُوا] عن الكفر ونقض العهد [فَإِخْوَانُكُمْ] فهم اخوانكم على حذف المبتدأ كقوله فإن لم تعلموا اباؤهم فإخوانكم - [وَنَقِصِلُ الْآيَاتِ] ونبيذنها وهذا اعتراض كانه قيل وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم بعثا وتحريضا على تأمل ما فصل من احكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها * [وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ] وناجوه وعابوه - [نَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ] فقاتلواهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم اشعارا بانهم اذا نكثوا في حال الشرك تمردوا وطغيانا وطرحا لعادات الكرام الأتقياء من العرب ثم امنوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وصاروا اخوانا للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الاسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الايمان والوفاء بالعهد وقعدوا يطعنون في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشيء فهم أئمة الكفر وذو الرئاسة والتقدم فيه لا يشق

عَهْدَهُمْ إِلَى مَدَنِهِمْ ^ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ^٥ فَإِذَا أُنْزِلَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ
وَأَحْصُوا زُرُوعَهُمْ وَأَقْمِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ ^ج فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ^ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^٦
وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ^ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ^ع
كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ^ج فَمَا اسْتَعَاثُوا لَكُمْ فَاسْتَقْبَلُوا

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٧

بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنشده * شعر * لا هم أني ناشد
مُحَمَّدًا * حَلَفَ ابْنِيَا ابْنِيكَ الْإِتْلَادَا * ان قريشا اخلفوك الموعدا * ونقضوا ذمامك الموئدا * هم بيتونا بالخطيم
هُجْدَا * وَتَقَلُّونَا رُكْعَا وَسُجْدَا * فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا نصرت أن لم انصركم - و قرئ لم ينقضوكم بالضاد
معجمة أي لم ينقضوا عهدكم ومعنى [فَاتَمُّوا إِلَيْهِمْ] فآذوه إليهم تاما كمالا - قال ابن عباس بقي لحي من كذانة
من عهدهم تسعة أشهر فآتم إليهم عهدهم [أُنْزِلَ] الشهر وكقوله انجرد الشهر وسنة جرداء و [الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ] اللتي
أبىح فيها للناكثين ان يسيحوا [فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ] يعنى الذين نقضوكم وظاهروا عليكم [حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ]
من حل او حرم [وَخُذُوهُمْ] وأسروهم و اخذوا الاسير [وَأَحْصُوا زُرْعَهُمْ] ويعدوهم وامنعوهم من التصرف
فى البلاد - وعن ابن عباس خصرهم ان يحال بينهم وبين المسجد الحرام [كُلُّ مَرْصَدٍ] كل ممر ومجتاز
ترصدونهم به وانتصابه على الظرف كقوله لا تقطعن لهم صراطك المستقيم [فَاَطْلِقُوا عَنْهُمْ] فاطلقوا عنهم
بعد الاسر والحصر - او تكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم كقوله ع * خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَبْنِي الْمَنَارَ بِهِ * وعن ابن عباس
دعوه واتيان المسجد الحرام [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لهم ما ساف لهم من الكفر والغدر * [أَحَدٌ] مرتفع
بفعل الشرط مضمرا يفسره الظاهر تقديرة وان استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لان ان من
عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وان جازك احد من المشركين بعد انقضاء الشهر لا عهد بيذك
وبينه ولا ميذاق فاستأمنك ليدفع ما تدعو اليه من التوحيد والقولان ويتبين ما بُعِثَ له فامنه [حَتَّى
يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ] و يتدبره و يطاع على حقيقة الامر [ثُمَّ ابْلِغْهُ] بعد ذلك داره اللتي يامن فيها ان لم يسلم
ثم قاتله ان شئت من غير غدر ولا خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت - وعن الحسن هي محكمة
الى يوم القيمة - وعن سعيد بن جبير جاء رجل من المشركين الى علي رضي الله عنه فقال ان اراد الرجل
منا ان يأتي مُحَمَّدا بعد انقضاء هذا الاجل يسمع كلام الله او يأتيه لِحَاجَةٍ قُتِلَ قَالَ لا لان الله يقول وَإِنْ
أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ (الآية - وعن السدي و الضحاك هي منسوخة بقوله فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ -
[ذَلِكَ] اي ذاك الامر يعنى الامر بالاجارة في قوله فَأَجِرْهُ بسبب انهم [قَوْمٌ] جهلة [لَا يَعْلَمُونَ] ما السلام وما حقيقة
ما تدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا ويفهموا الحق * [كَيْفَ] استفهام في معنى الاستنكار
والاستبعاد لان [يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ] عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و الله و سلم وهم اصداء وغرة صدورهم
يعني محال ان يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا في ذاك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا في قتلهم ثم استدرك

الْمُشْرِكِينَ ۚ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۚ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ

كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد - والاذان بمعنى الايدان وهو الاعلام كما ان الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء - فان قلت لتي فرق بين معنى الجملة الاولى والثانية - قلت تلك اخبار بنبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت - فان قلت لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس - قلت لان البراءة مختصة بالمعاهدين والفاكذين منهم واما الاذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث [يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ] يوم عرفة - وقيل يوم النحر لان فيه تمام الحج ومُعْظَمُ أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي - وعن علي رضي الله عنه ان رجلا اخذ بلجام دابته فقال ما الحج الاكبر قال يومك هذا خلت عن دابتي - وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر - ووعف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر - او جعل الوقوف بعرفة هو الحج الاكبر لانه معظم واجباته لانه اذا فات فوات الحج - وكذلك ان اريد به يوم النحر لان ما يفعل فيه معظم افعال الحج فهو الحج الاكبر - وعن الحسن سمي يوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم في قلب كل مؤمن وكافر - حذفت الباء اللتي هي صلة الاذان تخفيفا - وقرئ إِنَّ اللَّهَ بِالْكَسْرِ لان الاذان في معنى القول ورسوله عطف على المنوي في [بِرِّي] - او على محل ان المكسورة واسمها - وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان - او لان الواو بمعنى مع اي بريء معه منهم - وبالجاء على الجوار - وقيل على القسم كقوله لعمرى - ويحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأها فقال ان كان الله برياً من رسوله فانا منه بريء فلبى الرجل الى عمر فحكى الاعرابي قراءته فعندها امر عمر بتعليم العبرية [فَإِنْ تَبْتُمْ] من الكفر والغدر [فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن التوبة او تبتم على التولي والاعراض عن الاسلام والوفاء [فَاعْلَمُوا أَنَكُمْ] غير سابقين الله ولا فائتين اخذه وعقابه - فان قلت لم استثنى قوله إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ قلت وجهه ان يكون مستثنى من قوله فَسَيَحْكُوا فِي الْأَرْضِ لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحكموا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فاتموا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان اصرروا في الناكذين ولكن الذين لم ينكثوا فاتموا اليهم عهدهم ولا تجرؤهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر ان الله يحب المتقين يعني ان قضية التقوى ان لا يسوى بين القبيلين فاتقوا الله في ذلك [لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا] لم يقتلوا منكم احدا ولم يضرؤكم قط [وَلَمْ يُظَاهِرُوا] ولم يعاونوا عليكم عدوا كما عدت بنو بكر على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وظاهرتهم قريش

مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٦

البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين - قُلْتُ قد اذن الله في معاهدة المشركين اولاً فاتفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد اوجب الله الذنب اليهم فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك فقيل لهم اعلّموا ان الله ورسوله قد برثا مما عاهدتم به المشركين - روي انهم عاهدوا المشركين من اهل مكة وغيرهم من العرب فمكثوا الا ناساً منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فذنب العهد الى الزناديق وأمروا ان يسبحوا [فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ] اثنى عشر اياً لا يتعرض لهم وهي الاشهر الحرم في قوله فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ وذلك لصيانة الاشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الامير فيها عتاب بن اسيد فأمر رسول الله ابا بكر على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً ركب العصابة ليقرأها على اهل الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يودي عني الا رجل مني فلما دنا علي سمع ابا بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم فلما لحقه قال امير او مامور قال مامور - وروي ان ابا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبرئيل عليه السلام فقال يا مُحَمَّد لا يبلغن رسالتك الا رجل منك فارسل علياً فرجع ابا بكر الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم فقال يا رسول الله اشئ من السماء قال نعم فسر و انت على الموسم وعلي ينادي بالأي فلما كان قبل التروية خطب ابا بكر وحدثهم عن مذاكرهم وقام علي يوم النحر عند جمرة العقبة فقال يا ايها الناس اني رسول الله اليكم فقالوا بما ذا نقرأ عليهم ثلثين او اربعين آية - وعن مجاهد ثلث عشرة ثم قال أمرت بارجع - ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشركاً - ولا يطوف بالبيت عريان - ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة - وان يتم الى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي ابلغ ابن عمك اننا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الا طعن بالرمح و ضرب بالسيوف - وقيل انما أمران لا يبالغ عنهما الا رجل منه لان العرب عادت في نقض عهودها ان يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاه ابو بكر لجاز ان يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فازنحت عليهم بقولية ذلك علياً عليه السلام - فان قلت الاشهر الاربعة ما هي - قلت عن الزهري ان براءة نزلت في شوال فهي اربعة اشهر شوال و ذوالقعدة و ذوالحجة و المحرم - وقيل هي عشرون من ذي الحجة و المحرم و صفر و شهر ربيع الاول و عشر من شهر ربيع الآخر وكانت حرماً لانهم أومنوا فيها و حرّم قتلهم و قتلهم - او على التغليب لان ذوالحجة و المحرم منها - وقيل لعشر من ذي القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة - فان قلت ما وجه اكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الاشهر الحرم وقد صانها الله عن ذاك - قلت قالوا قد نسخ وجوب الصيانة و ابيح قتال المشركين فيها [غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ] لا تفوتونه و ان امهلكم - و هو مخزىكم اي مذلكم في الدنيا بالقتل و في الآخرة بالعذاب * [وَأَذَانٌ] ارتفاعه

كلماتها ٢٥٣٧	سورة التوبة ٩
سورة التوبة مدنية وهي مائة و تسع و عشرون آية وست عشر ركوعا	
حروفها ١١٣٧٠	
براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلَمُوا أَتُكْفَرُونَ ﴾	الجزء ١٠
	ع ٦

عشر حسنات بعدد كل مذنق ومذاقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حيوته في الدنيا *

سورة التوبة

لها عدة أسماء براءة - التوبة - المُقَشَّقَشَةُ - المبعثرة - المشرقة - المخزبة - المثيرية - الفاضحة - الحافرة - المنكلة - المدممة - سورة العذاب - لان فيها التوبة على المؤمنين - وهي تقشش من الغفاق اي تبرئ منه - وتبعثر عن اسرار المذاقين تبحت عنها - وتثيرها - وتحفر عنها - وتفضحهم - وتذللهم - وتشرد بهم - وتخزيهم - وتدمدم عليهم - وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت احدا الا نالت منه - فان قلت هلا صدرت بآية التسمية كسائر السور - قلت سأل عن ذلك ابن عباس عثمان فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ انزلت عليه السورة او الآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبين لنا اين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرئت بينهما وكانتا تدعيان القرينين - وعن ابي بن كعب انما توهموا ذلك لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نذ العهود - وسئل ابن عبيدة فقال اسم الله سلام وامان فلا يكتب في الذبذ والمحابرة قال الله تعالى وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كَسَتْ مُؤْمِنًا قِيلَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ قَدْ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْحَرْبِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ ابْتِدَاءٌ يَدْعُوهُمْ وَلَمْ يَذْهَبْ إِلَيْهِمْ إِلَّا تَرَاهُ يَقُولُ سَلَامٌ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى فَمَنْ دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَاجَابَ وَدُعِيَ إِلَى الْجَزِيَّةِ فَاجَابَ فَقَدْ اتَّبَعَ الْهُدَى فَمَا الذَّبْذُ فَإِنَّمَا هُوَ الْبَرَاءَةُ وَاللَّعْنَةُ وَأَهْلُ الْحَرْبِ لَا يَسَامُ عَلَيْهِمْ وَلَا يُقَالُ لَا تَفَرِّقْ وَلَا تَخَفْ وَمَتَرَسُّ وَلَا بَأْسَ هَذَا أَمَانٌ كُلُّهُ - وقيل سورة الانفال والتوبة سورة واحدة كلتاهما نزلت في القتال تعدان السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المائون وهذا قول ظاهر لانهما معا مائتان وست فهما بمنزلة احدى الطول - وقيل اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم فقال بعضهم الانفال و براءة سورة واحدة - وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة * [براءة] خبر مبتدأ محذوف اي هذه براءة - ومن لا بداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين والمعنى هذه براءة واصلة [مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ] كما تقول كتاب من فلان الى فلان - ويجوز ان يكون براءة مبتدأ للتخصيص بصفتها والخبر الى الدين عاهدتم كما تقول رجل من بني تميم في الدار - وقرئ براءة بالنصب على اسمعوا براءة - وقرأ اهل نجران من الله بكسر الهمزة والوجه القبح مع لم التعريف لكثرة والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانه منبذ اليهم - فان قلت لم علقت

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٥

أَمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْرَا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ
وَالَّذِينَ أَمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنْ اسْتَنْصَرْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ
النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ط
إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ط وَالَّذِينَ أَمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْرَا
وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ط لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٥ وَالَّذِينَ أَمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ط وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ط إِنْ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥

واستحباب دين أبائهم [فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ] في كفرهم به ونقض ما اخذ على كل عاقل من
ميثاقه فامكن منهم كما رأيتكم يوم بدر فسيتمكن منهم ان اعدوا الخيانة - وقيل الموان بالخيانة منع ما ضمنوا
من الفداء الذين [هَاجَرُوا] اي فارقوا اوطانهم وقومهم حباً لله ورسوله هم المهاجرون [وَالَّذِينَ أَوْرَا] هم الى
ديارهم [وَنَصَرُوا] هم على اعدائهم هم الانصار [بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] اي يتولى بعضهم بعضاً في الميراث وكان
المهاجرون والانصاريون بالتوارثون بالعجرة والنصرة دون ذوى القربات حتى نسخ ذلك بقوله وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ
أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ - وقرئ [مِنْ وَلَايَتِهِم] بالفتح والكسري من توليتهم في الميراث - ووجه الكسر ان تولي بعضهم بعضاً
شبهه بالعمل والصناعة كانه بتوليده صاحبه يزاول امرا ويباشر عملاً [فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ] فواجب عليكم ان تنصروهم
على المشركين [إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ] منهم [بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ] عهد فانه لا يجوز لكم نصركم عليهم لانهم لا يبتعدون بالقتال
ان الميثاق مانع من ذلك * [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] ظاهرة اثبات الموالاة بينهم كقوله في المسلمين
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ و معناه نهى المسلمين عن موالاة الذين كفروا وموارثتهم والنجاب مبادعتهم
ومصارمتهم وان كانوا اقارب وان يتركوا يتوارثون بعضهم بعضاً ثم قال [إِلَّا تَفْعَلُوهُ] اي الا تفعلوا ما امرتكم به من
تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضاً حتى في التوارث تفضيلاً لمسببة الاسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق
بينكم وبين الكفار ولم تجعلوا قرابتهم كلاً قرابة تحصل [فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ] ومفسدة عظيمة لان المسلمين ما
لم يصيروا بدأ واحدة على الشرك كان الشرك ظاهراً والفساد زائداً - وقرئ كثير بالثاء - [أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
حَقًّا] لانهم صدقوا ايمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الاهل والانسلاخ من المال
لاجل الدين وليس بتكرار لان هذه الآية واردة للثناء عليهم والشهادة لهم مع الوعد الكريم والاولى للامر بالتواصل
[وَالَّذِينَ أَمَنُوا مِنْ بَعْدِ] يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة كقوله وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
وَالْإِخْوَانِ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ أَلْحَقْهُمْ بِهِمْ وَجَعَلْهُمْ مِنْهُمْ تفضلاً منه وترغيباً [وَأُولُوا الْأَرْحَامِ] اولوا القربات [أَوْلَىٰ]
بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالعجرة والنصرة [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في حكمه وقسمته - وقيل في اللوح - وقيل في
القرآن وهو آية الموارث وقد استدلل به اصحاب ابى حذيفة على توريث ذوى الارحام - عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد انه بريء من الكفار واعطي

سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ ٦ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ٨ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٩ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَادُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنَ مِنْهُمْ ١٠ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١١ إِنَّ الَّذِينَ

وهو انه لا يعاقب احدا بخطاء و كان هذا خطاء في الاجهاد لانهم نظروا في ان استبقاهم ربما كان سببا في اسلامهم وتوبتهم وان فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفي عليهم ان قتلهم اعز للاسلام واهيب لمن وراءهم و اقل لشوكتهم - و قيل كذابه انه سحبل لهم الفدية اللتي اخذوها - و قيل ان اهل بدر مغفور لهم - و قيل انه لا يعذب قوما الا بعد تاكيد الحجة و تقديم النهي و لم يتقدم نهى عن ذلك * [فُكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ] روي انهم امسكوا عن الغنائم و لم يمدوا ايديهم اليها فنزلت - و قيل هو اباحة للفداء لانه من جملة الغنائم [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فلا تُقَدِّمُوا على شيء لم يعهد اليكم فيه - فان قلت فما معنى الفاء - قلت التسبيب و السبب محذوف معناه قد ابحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم - [وَ حَلَالًا] نصب على الحال من المغنوم - اوصفة للمصدر اي انلا حلالا - وقوله [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] معناه انكم اذا اتقيتموه بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ان يؤذن لكم فيه غفر لكم و رحمكم و تاب عليكم * [فِي أَيْدِيكُمْ] في ملكتكم كان ايديكم قابضة عليهم - و قرئ من الاشياء - [فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا] خلوص ايمان و صحة نية [يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ] من الفداء اما ان يخلفكم في الدنياضاعاه او يذيبكم في الآخرة - و في قراءة الاعمش يثبتكم خيرا - و عن العباس انه قال كنت مسلما لكنهم استكروهني فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يكن ما تذكر حقا فالله يجزيك فاما ظاهر امرك فقد كان علينا و كان احد الذين ضمنوا اطعام اهل بدر و خرج بالذهب لذلك - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال للعباس ان ابنني اخيك عقیل بن ابي طالب و نوفل بن الحارث فقال يا محمد تركتني اتكفف قريشا ما بقيت فقال له فابن الذهب الذي دفعته الى ام الفضل وقت خروجك من مكة و قلت لها لا ادري ما يصيدني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك و لعبد الله و عبید الله و الفضل فقال العباس و ما يدريك قال اخبرني به ربي قال العباس فانك اشهد انك صادق و ان لا اله الا الله و انك عبده و رسوله و الله لم يطاع عليه احد الا الله و لقد دفعته اليها في سواد الليل و لقد كنت مرتابا في امرك فاما اذا اخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس و ابدلني الله خيرا من ذلك لي الان عشرون عبدا ان ادناهم ليضرب في عشرين الفا و اعطاني زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة و انا انتظر المغفرة من ربي - و روي انه قدم على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سال البحرين ثمانون الفا فتوضأ للصلاة الظهر و ما صلى حتى فرقة و امر العباس ان يأخذ منه فاخذ ما قدر على حماه و كان يقول هذا خير مما أخذ مني و ارجو المغفرة - و قرأ الحسن و شعبة مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ على البناء للفاعل [وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ] نكف ما يبيعوك عليه من الاسلام و الردة

وَأَن يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُونَ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٥ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى
حَتَّى يُنْخِشَ فِي الْأَرْضِ ط تَرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٦ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٣

قَلَّتْ لِدَالَةِ عَلَى أَنَّ الْحَالِ مَعَ الْقَلَّةِ وَالْكَثَرَةِ وَاحِدَةٌ لَا تَتَفَاوَتُ لِأَنَّ الْحَالِ قَدْ تَتَفَاوَتُ بَيْنَ مَقَارِمَةِ الْعَشْرِينَ
الْمَائَتِينَ وَالْمَائَةِ أَلْفٍ وَكَذَلِكَ بَيْنَ مَقَارِمَةِ الْمَائَةِ الْمَائَتِينَ وَالْأَلْفِ الْأَلْفِينَ - قَرِئَ لِلنَّبِيِّ عَلَى التَّعْرِيفِ -
وَأَسْرَى - وَيُنْخِشَ بِالتَّشْدِيدِ - وَمَعْنَى الْأَثْحَانِ كَثْرَةُ الْقَتْلِ وَالْمِبَالِغَةُ فِيهِ مِنْ قَوْلِهِمْ أَثْحَنَهُ الْجَرَاحَاتُ إِذَا اثْبَتَتْهُ
حَتَّى يَثْقُلَ عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ وَاتَّخَذَهُ الْمَرَضُ إِذَا اثْقَلَهُ مِنَ الثَّخَانَةِ اللَّتِي هِيَ الْغَلْظُ وَالْكَثَافَةُ يَعْنِي حَتَّى
يُذَلَّ الْكُفْرُ وَيَضَعُفَ بِاشَاعَةِ الْقَتْلِ فِي أَهْلِهِ وَيَعَزَّ الْأِسْلَامُ وَيَقْوِيَ بِالِاسْتِيلَاءِ وَالْقَهْرِ ثُمَّ الْأَسْرَعُ ذَلِكَ - وَمَعْنَى
[مَا كَانَ] مَا صَحَّ لَهُ وَمَا اسْتَقَامَ وَكَانَ هَذَا يَوْمَ بَدْرٍ فَلَمَّا كَثُرَ الْمُسْلِمُونَ نَزَلَ فِيمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً - وَرَوَى أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِسَبْعِينَ أَسِيرًا فِيهِمُ الْعَبَّاسُ عَمُّهُ وَعَقِيلُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَاسْتَشَارَ
أَبَا بَكْرٍ فِيهِمْ فَقَالَ قَوْمُكَ وَاهْلَاكَ اسْتَبَقَهُمْ لَعَلَّ إِلَهَهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ وَخُذْ مِنْهُمْ فِدْيَةً تَقْوِي بِهِ أَصْحَابَكَ
وَقَالَ عُمَرُ كَذَبُوكَ وَخَرَجُوكَ فَقَدِمْتُمْ وَأَضْرَبْتَ أَعْنَاقَهُمْ فَإِنْ هُوَ لَأَيُّمَةُ الْكُفْرِ أَنَّ اللَّهَ أَغْنَاكَ عَنِ الْفِدَاءِ مَكَنً
عَلِيًّا مِنْ عَقِيلٍ وَحَمِزَةً مِنَ الْعَبَّاسِ وَمَكْنً مِنْ فُلَانٍ لِنَسِيْبٍ لَهُ فَلَمْ يَضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ لَيَلْتَنُ
قُلُوبَ رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ الْيَتَمُ مِنَ اللَّبَنِ وَأَنَّ اللَّهَ لَيَشْدُدُ قُلُوبَ رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ أَشَدَّ مِنَ الْحِجَارَةِ وَأَنَّ مِثْلَكَ
يَا أَبَا بَكْرٍ مِثْلُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَمِثْلَكَ يَا عُمَرُ مِثْلُ نُوحٍ
قَالَ لَا تَذَرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكُفْرَيْنِ دَيَّارًا ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ أَنْتُمْ الْيَوْمَ عَالَّةٌ فَلَا يُقَاتِلَنَّ أَحَدُ مِنْهُمْ الْآبِفْدَاءَ أَوْ ضَرْبَ
عِزْقٍ - وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ إِنَّ شَتْمَ قَتْلِهِمْ هُوَ وَانْ شَتْمُ فَادَيْتِهِمْ وَاسْتَشْهَدَ مِنْكُمْ بَعْدَهُمْ فَقَالُوا بَلْ نَأْخُذُ الْفِدَاءَ
فَاسْتَشْهَدُوا بِأَحَدٍ وَكَانَ فِدَاءُ الْأَسَارِ عَشْرِينَ أَوْقِيَةً وَفِدَاءُ الْعَبَّاسِ أَرْبَعِينَ أَوْقِيَةً - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ كَانَ
فِدَاؤُهُمْ مِائَةُ أَوْقِيَةٍ وَالْأَوْقِيَةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَسِتَّةٌ دِينَارٍ - وَرَوَى أَنَّهُمْ لَمَّا أَخَذُوا الْفِدَاءَ نَزَلَتِ الْآيَةُ فَدَخَلَ
عُمَرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَادَا هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ يَبْكِيَانِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي فَإِنْ وَجَدْتُ
بَكَاءَ بَكِيَّتٍ وَأَنْ لَمْ أَجِدْ بَكَاءَ تَبَاكِيَّتٍ فَقَالَ ابْكِي عَلَى أَصْحَابِكَ فِي أَخْذِهِمُ الْفِدَاءَ وَلَقَدْ عُرِضَ عَلَيَّ عَذَابُهُمْ
أَدْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ لِشَجَرَةٍ قَرِيبَةٍ مِنْهُ - وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَوْ نَزَلَ عَذَابٌ مِنَ السَّمَاءِ لَمَّا نَجَا مِنْهُ غَيْرُ عُمَرَ
وَسَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ لِقَوْلِهِ كَانَ الْأَثْحَانُ فِي الْقَتْلِ أَحَبَّ إِلَيَّ - [عَرَضَ الدُّنْيَا] حَطَامُهَا سَمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ حَدَثٌ
قَلِيلُ اللَّبَثِ يُرِيدُ الْفِدَاءَ [وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ] يَعْنِي مَا هُوَ سَبَبُ الْجَنَّةِ مِنْ اعْتِزَالِ الْأِسْلَامِ بِالْأَثْحَانِ فِي الْقَتْلِ
- وَقَرِئَ يُرِيدُونَ بِالْبَاءِ - وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ بِجَرِّ الْآخِرَةِ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ وَابْقَاءِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ
عَلَى حَالِهِ كَقَوْلِهِ * ع * وَنَارٍ تَوَقَّدَ بِاللَّيْلِ نَارًا * وَمَعْنَاهُ وَاللَّهُ يُرِيدُ عَرَضَ الْآخِرَةِ عَلَى التَّقَابُلِ يَعْنِي ثَوَابَهَا
[وَاللَّهُ عَزِيزٌ] يَغْلِبُ أَوْلِيَاءَهُ عَلَى أَعْدَائِهِ وَيَمْكُنُونَ مِنْهُمْ قَتْلًا وَاسْرًا وَيَطْلُقُ لَهُمُ الْفِدَاءَ وَلَكِنَّهُ [حَكِيمٌ] يُوَخِّرُ
ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَكْثُرُوا وَيَعِزُّوا وَهُمْ يَعْجَلُونَ [لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ] لَوْلَا حُكْمُ مِنْهُ سَبَقَ اثْبَاتُهُ فِي اللُّوْحِ

بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط لَوَافَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا آفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ط إِنَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٦ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
 الْقِتَالِ ط إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ٧ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ٨ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّمَكُمْ وَعَلَّمَ أَنْ فِدْكُمْ ضَعْفًا ط فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ٩

والتماقت وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب فهو
 يقبلها كما شاء و يصنع فيها ما اراد - وقيل هم الأوس و الخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما
 اهلك سادتهم وروساءهم ودق جماجمهم ولم يكن لبغضائهم امد ومنتهى وبينهما التجاور الذي يبيح
 الضغائن ويدم الحاسد و التنافس وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة ان تتجنب هذه ما اثرته اختها
 وتكرهه وتفر عنه فانساهم الله ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتصافوا و صاروا انصارا و عادوا اعدا
 وما ذاك إلا بلطيف صنعه وبلغ قدرته [وَمَنِ اتَّبَعَكَ] الوار بمعنى مع و ما بعده منصوب تقول
 حسبك وزيدا درهم ولا تجرلان عطف الظاهر المجرور على المكني ممتنع قال * ع * فحسبك والضحاك
 غضب مهتد * والمعنى كفالك وكفى تباعك [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] الله ناصر - او يكون في محل الرفع اي كفالك الله
 وكفى المؤمنون وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال - وعن ابن عباس نزلت في اسلام عمر رضي
 الله عنه - وعن سعيد بن جبيرة انه اسلم مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم
 عمر فنزلت * التحريض المبالغة في الحث على الامر من الحرص وهوان يذمك المرض و يتبالغ فيه حتى يشفي
 على الموت - او ان يسميه حرصا ويقول له ما اراك الا حرصا في هذا الامر وممرضا فيه ليهيجه و يحرك منه
 ويقال حررك و حرصه و حرصه بمعنى - و قرى و حرص بالصاد غير المعجمة حكاها الاخفش من
 الحرص وهذه عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة امثالهم من الكفار
 يعون الله و تاييده ثم قال [بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] اي بسبب ان الكفار قوم جبلة يقاتلون على غير احتساب و
 طلب ثواب كالبهايم فيقتل ثباتهم و يعدمون لجهلهم بالله نصرته و يستحقون خذلانه خلاف من يقاتل على
 بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر والظهار من الله - وعن ابن جرير كان عليهم ان لا يفرّوا وينبت
 الواحد للعشرة و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث حمزة في ثلثين راكبا فلقى اباجهل في
 ثلثمائة راكب - قيل ثم ثقل عليهم ذلك و ضجوا منه و ذلك بعد مدة طويلة فنسخ و خفف عنهم بمقاومة
 الواحد الاثنين - وقيل كان فيهم لذة في الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف - و قرى ضعفا بالفتح والضم
 كالمكث والمكث والفقر والغقر - وضعفا جمع ضعيف - و قرى الفعل المسند الى المائة بالتاء والياء في
 الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن - وقيل في البصيرة والاستقامة في الدين و كانوا متفارتين
 في ذلك - فان قلت لم كرر المعنى الواحد وهي مقاومة الجماعة لاكثر منها مرتين قبل التخفيف و بعده -

وَمِنْ رَبِّاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ ۚ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ط وَمَا تَنْقِفُوا ۚ
 مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلُمُونَ ۝ وَإِنْ جَدَحْتُمْ لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ط إِنَّهُ
 هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ ط هُوَ الَّذِي إِيْدَكَ بِذَصْرِهِ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَالْأَفْ ٣ ع ١٠ سورة الانفال ٨

لكونه مفبوما - وقيل ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا وهذه الاقارب كلها متمحلة وليست هذه القراءة التي تفرق بها حمزة بذيثة - وعن الزهري انها نزلت فيمن اقلت من فل المشركين [من قوة] من كل ما يتقوى به في الحرب من عدها - وعن عتبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على المنبر الا ان القوة الرمي قالها ثلثا ومات عتبة عن سبعين قوسا في سبيل الله - وعن عكرمة هي الحصون - والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله - ويجوز ان تسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة - ويجوز ان يكون جمع رباط كفصيل وفصال - وقرأ الحسن ومن ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط - ويجوز ان يكون قوله [ومن رباط الخيل] تخصيصا للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكائيل - وعن ابن سيرين انه سئل عن اوصى بئسف ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فترابط في سبيل الله ويغزى عليها فليل له انما اوصى في الحصون فقال الم تسمع قول الشاعر * ع * ان الحصون الخيل لا مدر القرى * [ترهبون] قرى بالتخفيف والتشديد - وقرأ ابن عباس ومجاهد تخزون به - والضمير في [به] راجع الى ما استطعتم [عدو الله وعدوكم] هم اهل مكة [وآخري من دونهم] هم اليهود - وقيل المنافقون - وعن السدي هم اهل فارس - وقيل كفر الجن - وجاء في الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق - وروي ان سهيل الخيل يرهب الجن * جنح له واليه اذا مال - والسلام تأتت تانيث نقضها وهي الحرب قال * شعر * السلم تاخذ منها ما رزيت به * والحرب تكفيك من انفسها جرع * وقرى بفتح السين وكسرهما - وعن ابن عباس ان الآية منسوخة بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - وعن مجاهد بقوله قاتلوا المشركين حيث وجدتموه - والصحيح ان الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح الاسلام واهله من حرب او سلم وليس يحتم ان يقتلوا ابدا او يجابوا الى الهدنة ابدا - وقرأ الاشهب العقيلي فاجنح بضم الذون [وتوكل على الله] ولا تخف من ابطانهم المكر في جنوحهم الى السلم فان الله كافيك وعاصمك من مكرهم وخذيعتهم - قال مجاهد يريد قرظة * [فان حسبك الله] فان محسبك الله قال حرير * شعر * اني وجدت من المكارم حسبكم * ان تلبسوا خز الثياب وتشبعوا * [وآلف بين قلوبهم] التاليف بين قلوب من بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات الباهرة لان العرب لما فيهم من الحمية والعصية والانطواء على الضغينة في اذى شيء والقائه بين اعينهم الى ان ينقموا لا يكاد ياتلف فيهم قلبان ثم ايتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتحدوا وانشأوا يرمون عن قوس واحدة وذلك لما نظم الله من الفتهم وجمع من كلمتهم واحداث بينهم من التحاب والتواد واماط عنهم من التباعد

سورة الانفال ٨
الجزء ١٠
ع ٣

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ٦ نَامًا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ نَشَرْدُ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ٧ وَامَّا تَخَاؤُنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ٨ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ٩ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ١٠ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ١١ وَعَدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

القيط وقتلى قريش [كانوا ظالمين] انفسهم بالكفر والمعاصي - [الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] اي اصروا على الكفر ولجوا فيه فلا يتوقع منهم ايمان وهم بنو قريظة عاهدكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسأما ان لايمانوا عليه فنكنوا بان اعانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا نسينا واخلطنا ثم عاهدكم فنكنوا و مالوا معهم يوم الخندق و انطلق كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم * [الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ] بدل من الَّذِينَ كَفَرُوا اي الذين عاهدتهم من الذين كفروا - جعلهم شر الدواب لان شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وشر المصرين الناكثون للعهد [وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ] لا يخافون عاقبة الغدر ولا يبالون ما فيه من العار والذار - [فَامَّا تَتَّقَنَّهُمْ] فاما تصادفهم و تظفرون بهم [فَشَرْدُ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ] ففرق عن محاربتك و مضايتك بقتلهم شر قتلة و النكابة نيهم من ورائهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك احد بعدهم اعتبارا بهم و اتعاطا بحالهم - وقرأ ابن مسعود فشرد بالذال المعجمة بمعنى وفرق و كانه مقابل شذر من قواهم ذهبوا شذر مذر ومنه الشذر الملتقط من المعدن لتفرقه - وقرأ ابو حيوة من خلفهم و معناه فانعل التشريد من ورائهم لانه اذا شرد الذين وراءهم فقد فعل التشريد في الورا فارقه فيه لان الورا جهة المشردين فاذا جعل الورا ظروفا للتشريد فقد دل على تشريد من فيه فلم يدق فرق بين القراءتين [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] لعل المشردين من ورائهم يتعظون - [وَامَّا تَخَاؤُنَ مِنْ قَوْمٍ] معاهدين [خِيَانَةٍ] و نكتا بامارات قايح لك [فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ] فاطرح اليهم العهد [عَلَى سَوَاءٍ] على طريق مستوي قصد و ذلك ان تظهر لهم نبد العهد و تخبرهم اخبارا مكشونا بينا انك قطعت ما بيدك و بينهم و لا تناجزهم الحرب و هم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ] فلا يكن منك اخفاء نكت العهد والخداع - و قيل على استواء في العلم بدقض العهد - و قيل على استواء في العداوة و الجار و المجرور في موضع الحال كانه قيل فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ ثابته على طريق قصدي سوي - او حاصلين على استواء في العلم او العداوة على انها حال من النابذ والمذبذوب اليهم معا [سَبَقُوا] فاتوا و افلتوا من ان يظفريهم [إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ] انهم لا يفتوتون و لا يجدون طالبيهم عاجزا عن ادراكهم - و قرئ أنهم بالفتح بمعنى لانهم كل واحدة من المكسورة و المفتوحة تعليل الا ان المكسورة على طريقة الاستيذان و المفتوحة تعليل صريح - و قرئ يُعْجِزُونَ بالنشيد - وقرأ ابن محيصن يُعْجِزُونَ بكسر النون - وقرأ الاعمش و لا تحسب الَّذِينَ كَفَرُوا بكسر الباء و بفتحها على حذف الذن الخفيفة - وقرأ حمزة و لا يحسبن بالياء على ان الفعل لِلَّذِينَ كفروا - و قيل فيه اصله ان سبقوا فحذفت ان كقوله و من آيته يريكم البرق و استدل عليه بقراءة ابن مسعود أَنَّهُمْ سَبَقُوا - و قيل وقع الفعل على انهم لا يعجزون على ان لا صلة و سَبَقُوا في محل الحال بمعنى سابقين اي مفلتين هاربين - و قيل معناه و لا يحسبنهم الذين كفروا سبقوا فحذف الضمير

فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَٰلِكَ بَآئِنَ اللَّهِ لِمَ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا

سورة الانفال ٨
الجزء ١٠
ع ٢

[وَلَوْ تَرَى] ولو عاينت وشاهدت لان توترد المضارع الى معنى الماضي كما تترد ان الماضي الى معنى الاستقبال و [اذ] نصب على الظرف - و قرئ [يَتَوَفَّى] بالياء والتاء - و [الْمَلَائِكَةُ] رفعها بالفعل و [يَضْرِبُونَ] حال منهم - و يجوز ان يكون في يَتَوَفَّى ضمير الله و الْمَلَائِكَةُ مرفوعة بالابتداء و يَضْرِبُونَ خبر - وعن مجاهد [اَدْبَارَهُمْ] استأههم ولكن الله كريم يَكْذِي و انما خصوصهما بالضرب لان الخزي والذكال في ضربهما اشد - و بلغني عن اهل الصين ان عقوبة الزاني عندهم ان يُضْرَب ثم يُعْطَى الرجل القوي البطش شيئا عمل من حديد كهيئة الطبق فيه رزاقه و له مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوته فيجمد في مكانه - و قيل يَضْرِبُونَ ما اقبل منهم و ما ادبر - [وَذُوقُوا] معطوف على يَضْرِبُونَ على ارادة القول اي ويقولون ذوقوا [عَذَابَ الْحَرِيقِ] اي مقدمة عذاب النار اذ ذوقوا عَذَابَ الْآخِرَةِ بشارة لهم به - و قيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التهببت النار - او يقال لهم يوم القيمة ذوقوا و جواب لو مسذوف اي لرأيت امرا فظيعا منكرا [ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ] يحتمل ان يكون من كلام الله و من كلام الملائكة و ذَٰلِكَ رُفِعَ بالابتداء و بِمَا قَدَّمْت خبره [وَأَنَّ اللَّهَ] عطف عليه اي ذلك العذاب بسببين بسبب كفرهم و معاصيهم و بان الله [لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ] لان تعذيب الكفار من العدل كاتبة المؤمنين - و قيل ظلام للتكثير لاجل العبيد - اولان العذاب من العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان المعذب بمثله ظلما بليغ الظلم متفاقمة - الكاف في محل الرفع اي دأب هؤلاء مثل [دَآبِ آلِ فِرْعَوْنَ] و دأبهم عادتهم و عملهم الذي دأبوا فيه اي داوموا عليه و واظبوا و [كَفَرُوا] تفسير لدأب آلِ فِرْعَوْنَ و - [ذَٰلِكَ] اشارة الى ما حل بهم يعني ذلك العذاب او الانتقام بسبب ان الله لم يذيع له و لم يصح في حكمته ان ان يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال - فان قلت فما كان من تغيير آلِ فِرْعَوْنَ و مشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم و لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مستحسنة - قلت كما تغير الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى اسخط منها و اولئك كانوا قبل بعثة الرسول اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالآيات البينات فكذبوه و عادوه و تحزبوا عليه ساعين في اراقة دمه غيروا حالهم الى اسوأ مما كانت فغير الله ما انعم به عليهم من الامهال و عاجلهم بالعذاب [وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما يقول مكذبوا الرسل [عَلِيمٌ] بما يفعلون - [كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ] تكرير للتأكيد - و في قوله [بَآئِنَ رَبِّهِمْ] زيادة دلالة على كفران النعم و جحد الحق و في ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب [وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ] و كلهم من غرني

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٢

اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَإِذْ زَيْنَ لَبَّاسُ الشَّيْطَانِ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ۚ فَلَمَّا تَرَآءَتِ الْفَتَكُنَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ ۖ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

ام تعدوان فان الريح للعادي * وقيل لم يكن قط نصر الا بريخ يبعثها الله - و في الحديث نصرت بانصبا
 و اهاكت عاد بالدبور - حذرهم بالذهبي عن التنازع و اختلاف الراي نحو ما وقع لهم بأحد لمخافتهم رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم من فشلهم وذهاب رنحهم [كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ] هم اهل مكة حين نفروا
 لحماية العير فاتاهم رسول ابي سفيان و هم بالبحففة ان ارجعوا فقد سلمت غيركم فابى ابو جهل وقال
 حتى نقدم بدرًا نشرب بها الخمر و تعزف علينا القيان و نطعم بها من حصرنا من العرب فذلك بطرهم
 و رياءهم الناس باطعامهم فوافوها فسقوا كؤوس المذايا مكان الخمر و ناحت عليهم الغوايح مكان القيان فنهاهم
 ان يكونوا مثلهم بطرين طريين مرائين بأعمالهم و ان يكونوا من اهل التقوى و الكأبة و الحزن من خشية الله
 مخلصين اعمالهم لله * [وَإِذْ زَيْنَ لَبَّاسُ الشَّيْطَانِ أَعْمَالَهُمْ] اللتي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 و سلم و رسوس اليهم انهم لا يغابون و لا يطاقون و اذهمهم ان اتباع خطوات الشيطان و طاعته مما يجيرهم فلما تلاقى
 الفريقان نكص الشيطان و تبرأ منهم اي بطل كيدته حين نزلت جنود الله - و كذا عن الحسن كان ذلك على
 سبيل الوسوسة و لم يتمثل لهم - و قيل لما اجتمعت قريش و اجتمعت على السير ذكرت اللتي بينها وبين بني
 كنانة من الحرب فكان ذلك ينذيرهم فتمثل لهم ابليس في صورة سرافة بن مالك بن جعشم الشاعر الكناني
 و كان من اشرانهم في جند من الشياطين معه راية [وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ] واني مجيركم من بني كنانة
 فلما رأى الملكة تنزل نكص - و قيل كانت يده في يد الحرث بن هشام فلما نكص قال له الحرث الى اين
 اتخذلنا في هذه الحال فقال [إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ] و دفع في صدر الحرث و انطلق و انهزموا فلما بلغوا مكة
 قالوا هزم الناس سرافة فبلغ ذلك سرافة فقال و الله ما شعرت بمسيركم حتى باغتني هزيمتكم فلما اسلموا
 علموا انه الشيطان - و في الحديث ما رأي ابليس يوما اصغر و لا ادحر و لا اغيظ من يوم عرفه لما يرى من
 نزول الرحمة الا ما رأي يوم بدر - فان قلت هلا قيل لا غالباً لكم كما يقال لا ضارباً زيدا عندنا - قلت لو كان
 لكم مفعول لا غالب بمعنى لا غلبا اي اياكم لكان الامر كما قلت ولكنه خبر تقديره لا غالب كائن لكم [إِذْ يَقُولُ
 الْمُنَافِقُونَ] بالمدينة [وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] يجوز ان يكون من صفة المنافقين و ان يراد الذين هم على
 حرف ليسوا بثابتى الاقدام في الاسلام - و عن الحسن هم المشركون - [غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ] يعنون ان المسلمين
 اغتروا بدينهم و انهم يتقون به و يصدرون من اجله فخرجوا و هم ثلثمائة و بضعة عشر الى زهاء الف ثم
 قال جواباً لهم [وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الزَّائِرِ] غالب يستلظ القليل الضعيف على الكثير القوي

فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا هَمْنًا وَإِنْ تُرِيدُوا كَيْدًا فَإِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا هَمْنًا وَإِنْ تُرِيدُوا كَيْدًا فَإِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا هَمْنًا وَإِنْ تُرِيدُوا كَيْدًا فَإِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

سورة الانفال ٨
الجزء ١٠
ع ١

عن الحسن وما يلائم علمه بكلام العرب ونصاحته [لَقَسْتُمْ] لَجَبْتُمْ وَهَيْتُمْ [الِقْدَامَ] وَلَتَنَزَعْتُمْ] في الراي وتفرقت
فيما تصنعون كلمتكم و ترجحت بين اثبات والفرار [وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ] اي عصم وانعم بالسلامة من الفشل
والتنازع والاختلاف - [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجبن والصبر والجور * [وَإِنْ
يُرِيدُوا هَمْنًا] الضميران مفعولان يعني وَإِنْ يُبْصِرُكُمْ آيَاهُمْ - و [قَلِيلًا] نصب على الحال و انما قلتم في آعينهم
تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليعاينوا ما اخبرهم به فيزداد يقينهم ويصدقوا ويثبتوا -
قال ابن مسعود رضي الله عنه لقد قللوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي اتراهم سبعين قال اراهم
مائة فَاسْرْنَا رجلا منهم فقلنا كم كذمت قال الفا [وَيَقْلِلُكُمْ فِي آعِينِهِمْ] حتى قال قائل منهم انما هم آكلة جزور -
فان قلت الغرض في تقليل الكفار في اعين المؤمنين ظاهر فما الغرض في تقليل المؤمنين في اعينهم -
قلت قد قللهم في اعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجتروا عليهم فلةً مبالاة بهم ثم تفاجأهم
الكثرة فيدهتوا ويهابوا وتقل شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم و ذلك قوله يرونهم مثليهم
رَأَى الْعَيْنُ وَلَلَّا يَسْتَعْدُوا لَهُمْ وَليعظم الاحتجاج عليهم في استيضاح الآية البيضة من قللهم اولاً و كثرتهم
أخراً - فان قلت باي طريق يبصرون الكثير قليلاً - قلت بان يستر الله بعضه عنهم بساتر او يحدث في
عيونهم ما يستقلون له الكثير كما احدث في اعين الحول ما يرون له الواحد اثنين - قيل لبعضهم ان التحول
يرى الواحد اثنين و كان بين يديه ديك و احد فقال ما لي لا ارى هذين الديكين اربعة [إِذَا لَعِينْتُمْ فَنَّةً]
اذا حاربتم جماعة من الكفار ترك ان يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم للمقتال غالب
[فَاتَّبَعُوا] لقتالهم ولا تفروا [وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به و اعين له
على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم [لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ] لعلكم تظفرون بمرادكم من النصرة والمذوبة - وفيه
اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً و اكثر ما يكون همّاً و ان تكون نفسه مجتمعة
لذلك و ان كانت متوزعة عن غيره و ناهيك بما في خطب امير المؤمنين رضي الله عنه في ايام صفين و في
مشاهدته مع البغاة و الخوارج من البلاغة والبيان و لطائف المعاني و بليغات المواعظ و النصائح دليلاً
على انهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل و ان تفاقم - [وَلَا تَنَازَعُوا] قرع بتشديد التاء [فَتَفْشَلُوا] منصوب
بافمار أن - او مجزوم لدخوله في حكم النهي - و يدل على التقديرين قراءة من قرأ [وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ] بالتاء و
النصب وقراءة من قرأ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ بالياء و اجزم - و الريح الدولة شبيهت في نفوذ امرها وتمشيد بالريح
و هبوبها فقل هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ امره ومنه قوله * شعر * اتنظران قليلاً ريث غفلتكم *

لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَٰكِنْ لِّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۖ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ
عَنْ بَيِّنَةٍ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذِ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَازِلِكُمْ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَاكُمُ كَثِيرًا لَّفَشَلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ

فيه الاخبار عن الحال الدالة على قوة شان العدو وشوكته وتكامل عدته وتمهد اسباب الغلبة له وضعف شان المسلمين والنيات امرهم وان غابتم في مثل هذه الحال ليست الا صنعاً من الله ودليلاً على ان ذلك امر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك ان العدو القصوى اللتي اناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت ارضا لا بأس بها ولا ماء بالعدو الدنيا وهي خبار تسوخ فيها الرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ومشقة وكذا العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم فكانت الحماية دونها تضعف حديتهم وتشحد في المقاتلة عنها نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب بطعنهم واموالهم ليدعنهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على بذل جهيدهم في القتال وان لا يتركوا وراءهم ما يحذثون انفسهم بالانحياز اليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على ان لا يبرحوا مواطنهم ولا يخلوا مراكزهم و يبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم وفيه تصوير ما دبّر سبحانه من امر وقعة بدر ليَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا من اعزاز دينه واعلاء كلمته حين وعد المسلمين احدى الطائفتين مبهمة عير مبيضة حتى خرجوا لياخذوا العير راغبين في الخرج وشخص بقريش مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى عليه وآله وسلم لاموالهم حتى نفروا ليمنعوا عيرهم وسبب الاسباب حتى اناخ هؤلاء بالعدو الدنيا هؤلاء بالعدو القصوى ووراءهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان - [وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ] انتم واهل مكة وتواضعتم بيدكم على موعد تلتقون فيه للقتال لخالف بعضكم بعضاً فثبطكم قلتم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وثبطهم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليه وآله وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما وفقه الله وسبب له [لِيَقْضِيَ] متعلق بمحذوف اي ليقضي امراً كان واجباً ان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه دبّر ذلك - وقوله [لِيَهْلِكَ] بدل منه واستعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام اي يصدر كفر من كفر [عَنْ] وضح [بَيِّنَةٍ] لانه مخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من اسلم ايضاً عن يقين وعلم بانه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك ان ما كان من وقعة بدر من الايات الغر المحجّلة اللتي من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها - وقرئ لِيَهْلِكَ بفتح اللام - وَحَيَّ باظهار التضعيف [لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعلم كيف يدبر اموركم ويسوي مصالحكم - او لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ بكفر من كفر وعقابه و بايمان من اامن وثوابه [إِذِ يُرِيكُمُ اللَّهُ] نصبه باضمار اذكر - او هو بدل ثان من يَوْمِ الْقُرْآنِ - او متعلق بقوله لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ اي يعلم المصالح اذ يقللهم في عينك [فِي مَنَازِلِكُمْ] في رؤياك وذلك ان الله عز وجل اراه اياه في رؤيا قليلاً فاخبر بذلك اصحابه فكان تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم - وعن الحسن فِي مَنَازِلِكُمْ فِي عَيْنِكَ لانها مكان النوم كما قيل للقطفقة المنامة لانه ينام فيها - وهذا تفسير فيه تعسف وما احسب الرواية صحيحة فيه

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ١٨

وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعُ ط
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدَّةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ط وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ

يصرف الى رتاج الكعبة - وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه
فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة - وقيل ان سهم الله لببيت
المال - وعلى الثالث مذهب مالك بن انس - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه كان يقسم على ستة لله
وللرسول سيمان وسهم لاقاربه حتى قبض فاجرى ابو بكر الخمس على ثلثة - وكذلك روي عن عمرو ومن
بعده من الخلفاء - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه منع بني هاشم الخمس وقال انما لكم ان يعطى فقيركم
ويزوج ايتكم ويخدم من الاخدام له منكم فاما الغني منكم فهو بمنزلة ابن سبيل عني لا يعطى من
الصدقة شيئا ولا يتيم موسر - وعن زيد بن علي رضي الله عنهما كذا قال ليس لنا ان نذني منه قصورا
ولا ان نركب منه البراذين - وقيل الخمس كله للمقاربة - وعن علي رضي الله عنه انه قيل له ان الله تعالى
قال وَالْيَتَامَى وَالْمُسْكِينِ فقال ايتامنا ومساكيننا - وعن الحسن في سهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انه لولي الامر من بعده - وعن الكلبي ان الآية نزلت ببدر - وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع
بعد بدر بشهر و ثلثة ايام للذصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة - فان قامت به تعلق قوله
[إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ] - قلت بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا ان الخمس من الغنيمة
يجب التقرب به فاقطعوا عنه اطماءكم و اقتذعوا بالاحماس الاربعة وليس المراد بالعلم المجرد ولكنه
العلم المضمّن بالعمل والطاعة الامر الله لان العلم المجرد يستوي فيه المؤمن والكافر [وَمَا أُنْزِلْنَا] معطوف
على بِاللَّهِ اي ان كنتم آمنتم بالله وبالمزمل [عَلَى عَبْدِنَا] - وقرئ عَبْدُنَا كقوله وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ بضمتين
[يَوْمَ الْفُرْقَانِ] يوم بدر و [الْجَمْعُ] الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما انزل عليه من الآيات
والملائكة والفتح يومئذ [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] يقدر على ان ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز
كما فعل بكم ذاك اليوم - [إِذْ] بدل من يَوْمَ الْفُرْقَانِ - و [الْعُدَّةُ] شط الوادي بالمسرة والضم والفتح - وقرئ بهن
- وبالعِدَّة على قلب الواو ياء لان بينها وبين الكسرة حاجزا غير حصين كما في الصبية - والدنيا والقصوى
تانيث الادنى والاقصى - فان قلت كلتا هما فعلى من بذات الواو فلم جاءت احدهما بالياء والثانية بالواو -
فلت القياس هو قلب الواو ياء كالعليا و اما القصوى فكالتعود في سجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الا
ان استعمال القصوى اكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيء استصاب واعيلت مع اغالت - والعُدَّة الدنيا
مما يلي المدينة والقصوى مما يلي مكة [وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ] يعنى الركب الاربعة الذين كانوا يقودون
الغير اسفل منكم بالساحل - واسفل نصب على الظرف معناه مكانا اسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل
لانه خبر للمبتدأ - فان قلت ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وان العير كانت اسفل منهم - قلت لفائدة

نِعْمَ الْمَوَالِي وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِخْوِ الْقُرْبَىٰ وَلِلْيَتَامَىٰ

عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده [فَإِنْ أَنْتَبَوْا] عن الكفر واسلموا [فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ]
يُنَبِّئُهُمْ عَلَىٰ تَوْبَتِهِمْ وِاسْلَامِهِمْ - وقرئ تَعْمَلُونَ بالتاء فيكون المعنى فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله
والدعوة الى دينه والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الاسلام بَصِيرٌ يُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ احسن الجزاء [وَإِنْ تَوَلَّوْا]
ولم ينتهوا [فَإِنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم ومُعِيزُكُمْ فَنَقُولُ بِوَلَايَتِهِ وَنَصْرَتِهِ * [أَنَّمَا غَنِمْتُمْ] ما موصولة [مِنْ شَيْءٍ] بيانته
- قيل مِنْ شَيْءٍ حتى الخيط والمخيط [فَإِنَّ اللَّهَ] مبتدأ خبره محذوف تقديره فحق او فواجب ان لله
[خُمُسَهُ] - وروى الجعفي عن ابي عمرو فَإِنَّ اللَّهَ بالكسر ويقويه قراءة النخعي فَلِلَّهِ خُمُسُهُ والمشهورة اكد
واثبت للايجاب كانه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل الى الاخلال به والتفريط فيه من حيث
انه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وما شبه ذلك
كان اقوى لايجابه من الذص على واحد - وقرئ خُمُسُهُ بالسكون - فان قلت كيف قسمة الخمس - قلت
عند ابي حنيفة انما كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على خمسة اسهم - سهم لرسول الله - وسهم
لذري قريبه من بني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة
والمظاهرة لما روي عن عثمان وجبير بن مطعم انهما قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هؤلاء
اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لكنك الذي جعلك الله منهم ارأيت اخواننا بني المطلب اعطيتهم
وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال عليه السلام افهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام انما بنو هاشم وبني
المطلب شيء واحد وشبكت بين اصابعه - وثلاثة اسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل - واما بعد
رسل الله صلى الله عليه وآله وسلم فسهمه ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقرهم فهم
اسوة سائر الفقراء ولا يعطى اغنيائهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل - واما عند الشافعي
رحمة الله فيقسم على خمسة اسهم - سهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يصرفه اليه من مصالح المسلمين كعدة الغزاة من الكراع والسلاح ونحو ذلك - وسهم لذوى القربى من
اغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والباقي للفرق الثالث - وعند مالك بن انس
الامر فيه مفوض الى اجتهاد الامام ان رأى قسمة بين هؤلاء وان رأى اعطاه بعضهم دون بعض وان رأى
غيرهم اولى واهم فغيرهم - فان قلت ما معنى ذكر الله وعطف الرسول وغيره عليه - قلت يحتمل ان يكون
معنى لِّلَّهِ وَلِلرَّسُولِ رسول الله كقوله تعالى وَلِلَّهِ وَرَسُولِهِ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - وان يراى بذكره ايجاب سهم سادس
يصرف الى وجه من وجوه القرب - وان يراى بقوله فَلِلَّهِ خُمُسُهُ ان من حق الخمس ان يكون متقربا به
اليه لا غير ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة تفضيلا لها على غيرها كقوله وَجِبْرِيلٌ وَمِيكَالٌ - فعلى
الاحتمال الاول مذهب الاماميين - وعلى الثاني ما قال ابو العالية انه يتسم على ستة اسهم سهم لله تعالى

فَذَرُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ⑤ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ٥ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ⑥ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ٥ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ⑦ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَافَ ٥ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ⑧ وَفَاتَلَوْهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ٥ فَإِنَّ آتَاهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ⑨ وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعلموا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ ٥

سورة الانفال ٨
الجزء ٩
ع ١٨

سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين اوقية والارقية اثنان واربعون مثقالا [لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع مُحَمَّد وهو سبيل الله وان لم يكن عندهم كذلك [ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً] اي تكون عاقبة انفاقها ندماً وحسرة فكان ذاتها تصير ندماً وتقلب حسرة [ثُمَّ يَغْلَبُونَ] آخر الامر وان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالاً قبل ذلك فيرجعون طلقاء كَتَبَ اللَّهُ لِلَّهِ الْغَلِبَ اَنَا وَرُسُلِي - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] والكفرون منهم [إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ] لان منهم من اسلم وحسن اسلامه [لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ] الفريق الخبيث من الكفار [مِنَ] الفريق [الطَّيِّبِ] من المؤمنين فيجعل الفريق [الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ] فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا عبارة عن الجمع والضم حتى يتراكبوا كقوله كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا يعنني لفرط ازحامهم [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الفريق الخبيث - وقيل لِيَمِيزَ المال الْخَبِيثَ الذي انفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسأَمَ مِنَ المال الطَّيِّبِ الذي أنفقهُ المسلمون كابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في نصرته فَيَرْكُمَهُ فيجعلهُ فِي جَهَنَّمَ في جملة ما يعذبون به كقوله فَتَكُونُ بِإِجَابَتِهِمْ وَجُنُوبِهِمُ الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً وعلى الاول يُخْشَرُونَ و أُولَٰئِكَ اشارة الى الذين كفروا - وقرئ لِيَمِيزَ على التخفيف [قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] من ابي سفيان واصحابه اي قُلْ لاجلهم هذا القول وهو [إِنْ يَنْتَهُوا] ولو كان بمعنى خاطبهم لَقِيلَ ان تنتهوا يغفر لكم وهي في قراءة ابن مسعود ونحوه وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ خاطبوا به غيرهم لاجلهم ليسمعوه اي إِنْ يَنْتَهُوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقتاله بالدخول في الاسلام [يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ لَهُمْ] من العداوة [وَإِنْ يَعُودُوا] لقتاله [فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ] منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر - او فقد مضت سنة الذين تحزبوا على انبيائهم من الامم فدُمروا فليتوقعوا مثل ذلك ان ام ينتهوا - وقيل معناه ان الكفار اذا انتبهوا عن الكفر واسلموا غُفِرَ لهم ما سلف لهم من الكفر والمعاصي وخرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين ومنه قوله عليه السلام الاسلام يجب ما قبله - وقيل الحربي اذا اسلم لم تبقى عليه تبعة قط واما الذممي فلا يلزمه قضاء حقوق الله تعالى وتبقى عليه حقوق الامميين وبه احتج ابو حذيفة رحمه الله في ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسرُوْا اِنْ يَعُودُوا بالارتداد - وقرئ يُغْفَرْ لَهُمْ على ان الضمير لله عز وجل [وَفَاتَلَوْهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] الى ان لا يوجد فيهم شرك قط [وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ] وبضمحل

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ⑤ وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعِذُّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ٥ إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ وَ مَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيقَةً ٥

هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَاْمِطْرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً لَمْ يَقُولُوا اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَاهْدِنَا لَهُ * اللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وانت بين اظهرهم غير مستقيم في الحكمة لان عادة الله وقضية حكمته ان لا يعذب قوما عذاب استيصال مادام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مُرْصَدُونَ بالعذاب اذا هاجر عنهم والدليل على هذا - الاشعار قوله وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعِذُّبُهُمُ اللَّهُ وانما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كانه قال [وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ] وهو معذبهم اذا فارقتهم وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعِذُّبُهُمْ - [وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ] في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم اي ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله وَ مَا كَانَ رَبُّكَ لِيُيَلِّتَ أَنْقَرَى بَظْلِمٍ وَأَهْلِيهَا مُصْلِحُونَ ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم - وقيل معناه وَ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وفيهم من يستغفروهم المسلمون بين اظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المستضعفين * [وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعِذُّبُهُمُ اللَّهُ] و اي شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعني لاحظا لهم في ذلك وهم معذبون لامحالة وكيف لا يعذبون [وَ] حالهم انهم يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصدت من نشاء وتدخل من نشاء [وَ مَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ] و ما استحقوا مع اشرائهم وعداوتهم للدين ان يكونوا ولاة امره واربابه [اِنْ أَوْلِيَتْهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ] من المسلمين امس كل مسلم ايضا ممن يصلح لان يلي امره انما يستاهل ولايته من كان براءتيا فكيف بالكفرة عبدة الاصنام [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] كانه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرئاسة او اراد بالاكثر الجميع كما يراد بالقلّة العدم * [الْمَكَاةُ] فَعَالٌ بوزن الثَغَاءِ والرُّغَاءِ من مكايمة اذا صفر منه المَكَاةُ كانه سمي بذلك لكثرة مكائه واصله الصفة نحو الوضاء والقراء - وقري مكايمة ونظيرهما البكا والبكاء - [والتصدية] التصفيق تفعلة من الصدا او من صد يصد اذا قَوْمَكَ منه يصدون - وقرأ الاعمش وَ مَا كَانَ صَلَاتُهُمْ بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه - فان قلت ما وجه هذا الكلام - قلت هو من قوله * شعر * وما كنت اخشى ان يكون عطاؤه * اذ اهِمَّ سُودًا او محدرجة سُمرًا * والمعنى انه وضع القيود والصيد موضع العطاء ووضعوا المكاة والتصدية موضع الصلوة وذلك انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في صلوته يخاطبون عليه - [فَذَرُّوْا] عذاب القتل والاسر يوم بدر بسبب كفركم وافعالكم التي لا يقدم عليها الا الكفرة - قيل نزلت في المطعمين يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر - وقيل قالوا لكل من كانت له تجارة في العير اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا ندرك منه نارنا بما اصيب منا ببدر - وقيل نزلت في ابي سفيان وقد استاجر ليوم أحد الفدين من الاحابيش

يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُعْذِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ط وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٥ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِيُذَيَّبُوكَ أَوْ يُقَاتِلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ط وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ط وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ٦ وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٧ وَإِنْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ
مِنْ عَذَابِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٨ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ٩

و باتوا مترصدين فلما اصبحو ناروا الى مضجعه فابصروا عليا فبهتوا و خيب الله سعيهم واقتصوا اثره فابطل
مكرهم [لِيُذَيَّبُوكَ] ليسجنوك - اويوثقوك - اويخنوك بالضرب والجرح من قولهم ضربوه حتى اثبتوه لاحراك
به ولا براح و فلان مثبت وجعا - و قرئ لِيُذَيَّبُوكَ بالتشديد - و قرأ النخعي لِيُذَيَّبُوكَ من البيات - وعن ابن
عباس لِيُقَيِّدُوكَ و هو دليل لمن فسر بالايثاق [وَيَمْكُرُونَ] و يُخْفُونَ المكائد له [وَيَمْكُرُ اللَّهُ] و يُخْفِي الله
ما اعتد لهم حتى يأتيهم بغتة - [وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اي مكره انفذ من مكر غيره و ابلغ تاثيرا - اولانه لا يُنْزِلُ
الآ ما هو حق و عدل ولا يصيب الا بما هو مستوجب * [لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا] نفاضة منهم و صلف تحت
الراعدة فانهم لم يتوانوا في مشيئتهم لو ساعدتهم الاستطاعة و الا فما منعهم ان كانوا مستطعين ان يشاروا غلبة مَنْ
تحداهم و قرعهم بالعجز حتى يفوزوا بالقدح المعالي دونه مع فرط انفتقهم واستنكفهم ان يُعْلَمُوا في باب البيان خاصة
وان يمانتهم واحد فيتعللوا بامتداع المشية و مع ما علم و ظهر ظهور الشمس من حرصهم على ان يقرءوا رسول الله
صلَّى الله عليه و اله و سلم و تبالگهم على ان يغصرو - و قيل قائله النضر بن الحارث المقتول صبوا حين سمع
اقتصاص الله احاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا و هو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم
و اسفنديان فزعم ان هذا مثل ذلك و انه من جملة تلك الاساطير و هو القائل ان كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ و هذا
اسلوب من الجحود بليغ بمعنى ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب
الغيل او بعذاب آخر و مراده نفي كونه حقا و اذا انتفى كونه حقا ام يستوجب منكزه عذابا فكان تعليق
العذاب بكونه حقا مع اعتقاد انه ليس بحق كتعليقه بالتحال في قولك ان كان الباطل حقا فامطر علينا
حجارة - و قوله [هُوَ الْحَقُّ] تبكم بمن يقول على سبيل التخصيص و التعيين هذا هو الحق - و قرأ الاعمش
هو الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل و هي في القراءة الاولى فصل - و يقال امطرت السماء كقواك
اُتْجِمْتُ و اُسْبِلْتُ و مطرت كقولك هتنت و هتلت و قد كثر الامطار في معنى العذاب - فان قلت ما فائدة
قوله [مِنَ السَّمَاءِ] و الامطار لا يكون الا منها - قلت كاذبه اريد ان يقال فامطر علينا السجيل و هي الحجارة
المسومة للعذاب فوضع حجارة مِّنَ السَّمَاءِ موضع السجيل كما تقول صَبَّ عليه مسرودة من حديد تريد
دراعا [بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] اي بنوع آخر من جنس العذاب الليم يعني ان امطار السجيل بعض العذاب الليم
فعذبنا به او بنوع آخر من انواعه - وعن معوية انه قال لرجل من سبأ ما اجهل قومك حين ملئوا عليهم امرأة
قال اجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم حين دعاهم الى الحق ان كان

تَعْلَمُونَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

ايام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه ف قيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يحلني فجاءه فحلته بيده فقال ان من تمام توبتي ان اهجرجار قومي اللتي اصبت فيها الذنب وان انحل من مالي فقال عليه السلام بجزيك الذلث ان تصدق به - وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه - وقيل املتكم ما ايتكم الله عليه من فرائضه وحدوده - فان قلت وتخونوا اجزم هوام نصب - قلت يحتمل ان يكون جزءا داخلا في حكم النبي - و ان يكون نصبا باضمار ان كقوله تعالى وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ - وقرأ مجاهد وتخونوا اصابكم على التوحيد * جعل الاموال و الاولاد فتنة لانهم سبب الوقوع في الفتنة وهي الاثم او العذاب او محنة من الله ليعلمكم كيف تحافظون فيهم على حدوده [وَ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] فعليكم ان تنوطوا بطلبه وبما يودي اليه همكم وتزهّدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا انفسكم من اجلهما كقوله تعالى اَلْمَالُ وَالبَنُونَ الْآيَةُ - وقيل هي من جملة ما نزل في ابي لبابة وما فرط منه لاجل ماله ولده * [فَرَقَانَا] نصرنا لانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالذلال حزبه والاسلام باعزاز اهله ومنه قوله يَوْمَ الْفُرْقَانِ - او بياننا وظهورا يشهر امركم ويبيت صيكنم واثاركم في اقطار الارض من قولهم بيت افعل كذا حتى سطع الفرقان ابي طلح الفجر - او مخرجنا من الشبهات وتوفيقا وشرحا للصدور - او تفرقة بينكم وبين غيركم من اهل الاديان و فضلا و مزية في الدنيا والاخرة - لما فتح الله عليه ذكوة مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم وما اتاح الله له من حسن العاقبة والمعنى واذكرا انكم يمكرون بك - وذلك ان قريشا لما اسلمت الانصار وبايعوه فرقوا ان يتفانم امره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد ما انا من تهامة دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا مني رايا ونصحا فقال ابو الجخري رايا ان تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غيركوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المذنون فقال ابليس بدس الراي ياتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ما صنع واسترحتم فقال بدس الراي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بذو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ صدق هذا الفتى هو اجودكم رايا فتفرقوا على راي ابي جندب مجمعين على قتله فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وامره ان لا يبيت في مضجعه واذن الله له في الهجرة فامر عليا رضي الله عنه فقام في مضجعه وقال له اتشح ببردتي فانه لن يخلص اليك امرتكرهه

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٦

اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ
بِنَصْرِهِ وَزَادَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأنْتُمْ

المحذوف - و عن الحسن نزلت في علي وعمار وطلحة و الزبير و هو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت
فينا وقرأناها زمانا و ما ارانا من اهلها فاذا نحن المعنيون بها - و عن السدي نزلت في اهل بدر فاقتلوا
يوم الجمل - وروي ان الزبير كان يساير النبي صلى الله عليه و آله و سلم يوما اذ اقبل علي رضي الله عنه
فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كيف حباك لعلي فقال يا رسول الله بابي
انت وامي اني احبه كحبي لولدي او اشد حبا قال فكيف انت اذا سرت اليه تقاتله - فان قلت كيف
جاز ان تدخل الذنن المؤكدة في جواب الامر - قلت لان فيه معنى النهي اذا قلت انزل عن الدابة
لا يطرحك فلذلك جاز لا يطرحك - ولا تصيبين - ولا تحطمنكم - فان قلت فما معنى من في قوله الذين
ظلموا منكم - قلت التبعض على الوجه الاول والتبيين على الثاني لان المعنى لا تصيبينكم خاصة
على ظلمكم لان الظلم اقبح منكم من سائر الناس * [اذ انتم] نصبه على انه مفعول به مذكور لا ظرف اي اذكروا
وقت كونكم اقله اذلة مستضعفين [في الارض] ارض مكة قبل الهجرة يستضعفكم قريش [تخافون ان يتخطفكم
الناس] لان الناس كانوا جميعا لهم اعداء منافقين مضادين فاواكم الى المدينة و آيدكم بنصره بمظاهرة الانصار
وبامداد الملائكة يوم بدر [وزادكم من الطيبات] من الغنائم [لعلكم تشكرون] ارادة ان تشكروا هذه النعم - و عن
قتادة كان هذا الحتي من العرب اذل الناس واشقاهم عيشا واعرأهم جلدًا وابينهم ضلالا يؤكلون ولا يأكلون فمكن الله
لهم في البلاد ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم مملوكا * ومعنى الخون النقص كما ان معنى الوفاء القمام
و منه تخونه اذا تنقصه ثم استعمل في ضد الامانة والوفاء لانك اذا خنت الرجل في شيء فقد ادخلت
عليه النقصان فيه و قد استعير ف قيل خان الدلو الكرب و خان المشتار السبب لانه اذا انقطع به فكأنه لم يف
له و منه قوله [وتخونوا امنكم] والمعنى لا تخونوا الله بان تعطلوا فرائضه و رسوله بان لا تستنوا به و اماناتكم
فيما بينكم بان لا تحفظوها [وانتم تعلمون] تبعة ذلك و بآله - و قيل و انتم تعلمون انكم تخونون يعني ان
الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو - وقيل وانتم علماء تعلمون قبيح القبيح و حسن الحسن - وروي ان
نبي الله صلى الله عليه و آله و سلم حاصر يهود بني قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح
اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اذرعات و اريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه و آله
وسلم الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة مروان بن المذرور كان مناصحا لهم
لان عياله وماله في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل نزل على حكم سعد فاشار الى حلقه انه
الذبح قال ابو لبابة فما زالت قدماي حتى علمت اني قد خذت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على
سارية من سوارى المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فمكث سبعة

لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرُضُونَ ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٥١﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ

الضمير ايضا كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كاستجابته وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال والدعوة البعث والتحريض - وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر على باب أبي بن كعب فناداه وهو في الصلوة فعتل في صلوته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت اصلي قال ألم تخبرنيما أوحى الي استجبوا لله وللرسول قال لا جرم لاتدعوني الا اجبتك وفيه قولان - احدهما ان هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والثاني ان دعاءه كان لامرام يحتمل التأخير واذا وقع مثله للمصلي فله ان يقطع الصلوة [لِمَا يُحْيِيكُمْ] من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما ان الجهل موت وبعضهم * شعر * لا تعجبن الجاهل حلتة * فذلك ميت ونوبه كفن * وقيل لمجاهدة الكفار لانهم لورفضوها اغلبوهم وقتلوهم كقوله وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ - وقيل للمشاهدة كقوله تعالى بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ] يعني انه يميته فتقوته الفرصة التي هو واحدها وهي التمكن من اخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلله وريده سليما كما يريد الله فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله [وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] فينبئكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة - وقيل معناه ان الله قد يملك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير نياتة ومقاصده ويبدله بالخوف امنا وبالأمن خوفا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما اشبه ذلك مما هو جائز على الله جل وعز فاما ما يثاب عليه العبد ويعاقب من افعال القلوب فلا - والمجبرة على انه يحول بين المرء والايمان اذا كفر وبينه وبين الكفر اذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا - وقيل معناه انه يطلع على كل ما يُخطره المرء ببداله لا يخفى عليه شيء من ضائره فكأنه يحول بينه وبين قلبه - وقرئ بَيْنَ الْمَرْءِ تَشْدِيدُ الرَّاءِ وجهه انه قد حذف الهمزة والقي حركتها على الراء كالأخب ثم نوى الوقف على لغة من يقول مررت بعمرو - [فِتْنَةً] ذنبا - قيل هو اقرار المنكر بين اظهرهم - وقيل افتراق الكلمة - وقيل فِتْنَةً عذابا - وقوله [لَا تُصِيبَنَّ] لا تخلو من أن تكون جوابا للامر - او نهيا بعد امر - اوصفة لفِتْنَةٍ - فاذا كانت جوابا للامر فالمعنى ان اصابكم لا تصب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى ان علماء بني اسرائيل نهوا عن المنكر تعزيرا فعمتهم الله بالعذاب - واذا كانت نهيا بعد امر فكأنه قيل واحذروا ذنبا او عقابا ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب او اثر الذنب وبالله من ظلم منكم خاصة - وكذلك اذا جعلته صفة على ارادة القول كانه قيل وَاتَّقُوا فِتْنَةً مَقُولَا فِيهَا لَا تُصِيبَنَّ ونظيره قوله * شعر * حتى اذا جن الظلام واختلف * جاؤا بمدق هل رايت الذئب قط * اي بمدق مقول فيه هذا القول لانه سمار فيه لون الورقة التي هي لون الذئب وتعصد المعنى الاخير قراءة ابن مسعود لَتُصِيبَنَّ على جواب القسم

وَأِنْ تَذَنَّهُوا فَبِئْسَ خَيْرُكُمْ ۖ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ ۚ وَلَنْ تُغْنِيَّ عَنْكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كُثِّرَتْ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّقُوا تَسْمَعُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ
لَا يَسْمَعُونَ ۝ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ۖ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ

سورة الانفال ٨
الجزء ٩
ع ١٤

اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع اي الغرض ذلکم [وَأَنَّ اللَّهَ مُوْهِنٌ] معطوف على ذلکم يعني ان الغرض ابلاء المؤمنين وتوهمين كيد الكافرين - وقرئ مؤهّن بالتشديد - وقرئ على الاضافة - وعلى الاصل الذي هو التوهمين والاعمال * [اِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ] خطاب لاهل مكة على سبيل التهنيت وذلك انهم حين ارادوا ان ينفروا تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر افرانا للضيف واولئنا للرحم وانكنا للعاني ان كان محمد على حق فانصره وان كنا على حق فانصرنا - وروي انهم قالوا اللهم انصر اعلى المجتدين واهدى الفئتين واكرم احبيدين - وروي ان ابا جهل قال يوم بدر اللهم ايننا كان اهجر واقطع للرحم فاحنه اليوم اي فاهلكه - وقيل ان تستفتحوا خطاب للمؤمنين [وَأِنْ تَذَنَّهُوا] للكافرين يعني وان تذنبوا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [فَبِئْسَ خَيْرُكُمْ] واسلم [وَإِنْ تَعُودُوا] لمحاربته [نَعُدْ] لنصرتة عليكم [وَأَنَّ اللَّهَ] قرئ بالفتح على وان الله معين المؤمنين كان ذلك - وقرئ بالكسر وهذه اوجه ويعضدها قراءة ابن مسعود والله مع المؤمنين - وقرئ وَاَنْ يُغْنِيَّ عَنْكُمْ بالياء للفصل - [وَلَا تَوَلَّوْا] قرئ بطرح احدى التائدين وادغامهما - والضمير في [عَنْهُ] رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان المعنى واطيعوا رسول الله كقوله وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا وَلَنْ يُطَاعَ الرَّسُولَ وَطَاعَةُ اللَّهِ شَيْءٌ واحد من يطع الرسول فقد أطاع الله فكان رجوع الضمير الى احدهما كرجوعه اليهما كقواك الاحسان والاجمال لا ينفع في فلان - ويجوز ان يرجع الضمير الى الامر بالطاعة اي ولا تولوا عن هذا لا مرو امثاله وانتم تسمعون - او لا تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تخالفوه [وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ] اي تصدقون لانكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا] اي ادعوا السماع [وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقران والذبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كلاتصديق واشبه سماعكم سماع من لا يؤمن - ثم قال [اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ] اي ان شر من يدب على وجه الارض - وان شر البهائم الذين هم من عن الحق لا يعقلونه - جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها [وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ] في هؤلاء الصم البكم [خَيْرًا] اي انتفاعا باللفظ [لَأَسْمَعَهُمْ] للطف بهم حتى يسمعون سماع المصدقين ثم قال [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا] اي ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف فلذلك منعه الطافة - او ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا - وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن منكم عمي عما جاء به محمد لا نسمعه ولا نجيده فقتلوا جميعا باحد و كانوا اصحاب اللواء - وعن ابن جريج هم المنافقون - وعن الحسن اهل الكتاب [اِذَا نَعَاكُمْ] وخذ

وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ ط
وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٥ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ج وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ
مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٦ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مَوْهِنٌ لِكَيْدِ الْكَافِرِينَ ٧ إِنَّ نَسَفَتِخُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ج

زحوف والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وانتم قليل فلا تنفروا فضلا ان تذاوهم في العدد او تساوهم -
او حال من الفريقين اي اذا لقيتموهم متزاحفين هم وانتم - او حال من المؤمنين كانهم اشعروا بما كان
سيكون منهم يوم حُذِن حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنى عشر الفا وتقدمة نهي لهم عن
الفرار يومئذ - وفي قوله [مَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ] اشارة عليه [إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ] وهو الكريه بعد الفريخييل عدوه انه منهزم ثم
يعطف عليه وهو باب من خُدع الحرب ومكائدها [أَوْ مُتَحَيِّزًا] او منحازا [إِلَى فِتْنَةٍ] الى جماعة اخرى
من المسلمين سوى الفتنة التي هو فيها - وعن ابن عمر رضي الله عنه خرجت سرية وانا فيهم ففروا فلما رجعوا
الى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون وانا فانكم وانهزم
رجل من القادسية فاتى المدينة الى عمر فقال يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر
انا فئتكم - وعن ابن عباس ان الفرار من الزحف من اكبر الكبائر - فان قامت به انتصب الا متحرفا - قلت
على الحال وال لغو - او على الاستدناء من المؤمنين اي وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ الا رجلا منهم متحرفا او متحيزا - وقرأ
الحسن دبره بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل لانه من حاز يحوز فبذاء متفعل منه متحوز - كما كسروا
اهل مكة وقتلوا واسروا واقبلوا على التغاخر فكان القاتل يقول قتلت واسرت ولما طاعت قريش قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسواك اللهم اني اسألك ما وعدتني
فاتاه جبرئيل فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلي رضي الله عنه اعطني قبضة
من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم وقال شأته الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينيه فاينهمزوا ورددتهم
المؤمنون يقتلونهم وياسرونهم فقليل لهم [فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ] والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترقتم بقتلهم فانتم
لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم لانه هو الذي انزل الملائكة والقي الرعب في قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم
واذهب عنها الفزع والجزع [وَمَا رَمَيْتَ] انت يا محمد [إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى] يعني ان الرمية التي
رمىتمها لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمي البشر ولكنها كانت
رمية الله حيث اترت ذلك الاثر العظيم فاتت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان صورتها
وجدت منه ونفاها عنه لان اثرها الذي لا يطيقها البشر فعل الله فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة
وكانها لم توجد من الرسول اصلا - وقرئ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى بتخفيف لكن ورفع ما بعده
[وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ] وليعطيهم [بَلَاءٌ حَسَنًا] عطاء جميلا قال زهير * ع * فابلاهما خيرا بلقاء الذي يبلو والمعنى
والاحسان الى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله الا لذلك * [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لدعائهم [عَلِيمٌ] باحوالهم - [ذَلِكُمْ]

أَنِّي مَعَكُمْ فَتَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا ط سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا
 مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ٥ ذَلِكَ بَأْنَهُمْ سَأَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ه وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٦
 ذَلِكُمْ فَذُوقُوا وَ أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ٧ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ٨

والجرأة ثبتت القدم في مواطن القتال [وَأَذِ يُوْحِي] يجوز ان يكون بدلاً ثالثاً من إِذِ يَعِدُّكُمْ - وان ينتصب
 بِبَيِّنَتٍ [أَنِّي مَعَكُمْ] مفعول يُوْحِي - وقرئ أَنِّي بالكسر على ارادة القول او على اجراء يُوْحِي مجرى
 يقول كقوله أَنِّي مُدِّدٌ والمعنى اني معينكم على التنبيت فنبئتوهم - وقوله [سَأَلْتَنِي] يجوز ان يكون
 تفسيراً لقوله أَنِّي مَعَكُمْ فَتَتَّبِعُوا ولا معونة اعظم من الغاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تنبيت ابلاغ من ضرب
 أعناقهم واجتماعهما غاية النصر - ويجوز ان يكون غير تفسير وان يراد بالتنبيت ان يخطروا بباليهم ما تقوى
 به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم في القتال وان يظهروا ما يتيقنون به انهم مُدِّدُونَ بالملئكة - وقيل كان الملك
 يشبه بالرجل الذي يعرفون وجهه فيأتي فيقول اني سمعت المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشفن
 ويمشي بين الصَّغِيرِ فيقول ابشروا فان الله ناصركم لانكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه - وقرئ الرَّعْبُ بالتثنية
 [فَوْقَ الْأَعْنَاقِ] اراد أعالي الاعناق التي هي المذايح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها حزاماً وتطييراً
 للرؤس - وقيل اراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعني ضرب الهام قال ع* وَأَضْرَبُ هَامَةً لِبَطْلِ الْمُشَيْخِ * شعرة عَشِيَّةً
 وهو في جأء باسلة * عَضْباً اصاب شواء الرأس فانفلقا * و [الْبَنَانِ] الاصابع يريد الاطراف والمعنى فاضربوا
 المقاتل والشوى لان الضرب اما واقع على مقتل او على غير مقتل فامرهم بان يجمعوا عليهم الذوعين معاً -
 ويجوز ان يكون قوله سَأَلْتَنِي الى قوله كُلَّ بَنَانٍ عقيب قوله فَتَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا تلقيناً للملكة ما يثبتونهم به كانه قال
 قولوا لهم قولي سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ - او كأنهم قالوا كيف ننبئهم فقبل قولوا لهم قولي سَأَلْتَنِي
 فالضاربون على هذا هم المؤمنون - [ذَلِكَ] اشارة الى ما اصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل ومحل
 الرفع على الابتداء - و [بَأْنَهُمْ] خبره اي ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم والمُشَاقَّة مشتقة من الشق لان
 كلا المتعادين في شقٍ خلاف شق صاحبه - وسُئِلْتُ في المنام عن اشتقاق المعادة فقلت لان هذا في
 عِدَّة وذلك في عِدَّة كما قيل المخاصمة والمُشَاقَّة لان هذا في خُصْم اي في جانب وذلك في خُصْم
 وهذا في شقٍ وذلك في شقٍ - والكاف في ذَلِكَ لخطاب الرسول او لخطاب كل احد منكم وفي [ذَلِكُمْ] للكفرة
 على طريق الالتفات ومحل ذَلِكُمْ الرفع على ذلكم العقاب او العقاب ذَلِكُمْ فَذُوقُوا - ويجوز ان يكون نصبا على
 عليكم ذَلِكُمْ فَذُوقُوا كقولك زيدا فاضربه - [وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ] عطف على ذَلِكُمْ في وجهه - او نصب على ان الواو
 بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الاجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير -
 و قرأ الحسن وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ بالكسر - [زَحَفًا] حال من الَّذِينَ كَفَرُوا والزحف الجيئش الدهم الذي يرى
 لكثرته كانه يزحف اي يدب دبيباً من زحف الصبي اذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر والجمع

إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ع إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ه إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ

وربطاً على قلوبكم [وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يُريد ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الذاصر هو الله لكم وللملائكة - او وما النصر بالملائكة وغيرهم من الاسباب الا من عند الله والمنصور من نصره الله * اذ يغشاكم بدل ثان من اذ يعدكم - او منصوب بالنصر او بما في من عند الله من معنى الفعل او بما جعله الله او باضمار انكر - وقرئ [يُغَشِّيكُم] بالتخفيف والتشديد ونصب [النُّعَاسَ] والضمير لله عز وجل و [أَمَنَةً] مفعول له - فان قلت اما وجب ان يكون فاعل الفعل المعلن والعلة واحداً - قلت بلى ولكن لما كان معنى يغشاكم النُّعَاسُ تنعسون انتصب امنة على ان النعاس والامنة لهم والمعنى تنعسون امنة بمعنى امنا اي لامنكم - و [مِنْهُ] صفة لها اي امنة حاصلة لكم من الله - فان قلت فعلى غير هذه القراءة - قلت يجوز ان تكون الامنة بمعنى الايمان اي ينعسكم ايماناً مِنْهُ - او على يغشاكم النعاس فتنعسون امنا - فان قلت هل يجوز ان ينتصب على ان الامنة للنعاس الذي هو فاعل يغشاكم اي يغشاكم النعاس لامنه على ان اسناد الامن الى النعاس اسناد مجازي وهو لاصحاب النعاس على الحقيقة - او على انه اناكم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف ان لا يقدم على غشيانكم واذا غشاكم امنة حاصلة له من الله تعالى لولاها لم يغشاكم على طريقة التمثيل والتخييل - قلت لا تبعد فصاحة القرآن عن احتماله وله فيه نظائر وقد الت به من قال * شعر * يهاب الغوم ان يغشى عيوننا * تهابك فهو نفار شرود * وقرئ أَمَنَةً بسكون الميم ونظير امن أَمَنَةً حيي حيوته ونحو امن أَمَنَةً رَحِمَ رَحْمَةً والمعنى ان ما كان بهم من الخوف كان يمنعهم من الغوم فلما طامن الله قلوبهم وامنهم رقدوا - وعن ابن عباس النعاس في القتال امنة من الله وفي الصلوة وسوسة من الشيطان - [وَيُنْزِلُ] قرئ بالتخفيف والتثقيل - وقرأ الشعبي مَا لِيَطَهِّرَكُم قال ابن جني ما موصولة وصلتها حرف الجر بما جرته فكأنه قال ما للظهور [وَرِجْسَ الشَّيْطَانِ] وسوسته اليهم وتخويفه آياهم من العطش - وقيل الجذابة لانها من تخييله - وقرئ رِجْسَ الشَّيْطَانِ - وذلك ان ابليس تمتل لهم وكان المشركون قد سبقوهم الى الماء ونزل المؤمنون في كذيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم اكثرهم فقال لهم انتم يا اصحاب محمد تزعمون انكم على الحق وانتم تصلون على غير وضوء وعلى الجذابة وقد عطشتم ولو كنتم على حق ما غابكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا ان يجهدكم العطش فاذا قطع العطش اعذاتكم مشوا اليكم فقتلوا من احبوا وساقوا بقيتكم الى مئة فحزنوا حزناً شديداً اشفقوا فانزل الله المطر فمطروا ليلاً حتى جرى الوادي واتخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه الكياض على عدوة الوادي وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضأوا وتلبذ الرمل الذي كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس - والضمير في به للماء - ويجوز ان يكون للربط لان القلب اذا تمكن فيه الصبر

لَمْ أَنْتِ مُدَّتْكُمْ بِالْأَفِّ مِنَ الْمَلِكَةِ مُرْدَيْنِ ⑤ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ط وَمَا النَّصْرُ
سورة الانفال ٨
الجزء ٩

ع ١٤

من القول - فان قلت هل قاتلت الملكة يوم بدر - قلت اختلف فيه - ف قيل نزل جبرئيل في خمس مائة ملك على الميمنة وفيها ابو بكر و ميكايل في خمس مائة على الميسرة و فيها علي بن ابي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض و عمام بيض و قد ارخوا اذناها بين اكتافهم فقاتلت - و قيل قاتلت يوم بدر و لم تقاتل يوم الاحزاب و يوم حنين - و عن ابي جهل انه قال لابن مسعود من اين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع و لا نرى شخصا قال من الملكة فقال ابو جهل هم غلبونا لا انتم - و روي ان رجلا من المسلمين بينما هو يشدد في اثر رجل من المشركين اذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه فخطر الى المشرك قد خر مستلقيا و شق وجهه فحدث الانصاري رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء - و عن ابي داود المازني تبعته رجلا من المشركين لاضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيفي - و قيل لم يقاتلوا و انما كانوا يكثرون السواد و يثبتون المؤمنين و لا فملك واحد كان في اهلك اهل الدنيا كلبهم فان جبرئيل اهلك بريشه من جناحه مداين قوم لوط و اهلك بلاد ثمود و قوم صالح بصيحة واحدة - و قرئ [مُرْدَيْنِ] بكسر الدال و فتحها من قولك ردته اذا تبعه و منه قوله تعالى رَدَفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ بمعنى ردنكم و اردفته اياه اذا اتبعته و يقال اردننه كقولك اتبعننه اذا جئت بعده فلا يخلو المكسور الدال من ان يكون بمعنى مُتَّبِعِينَ او مُتَّبَعِينَ - فان كان بمعنى مُتَّبَعِينَ او مُتَّبَعِينَ فلا يخلو من ان يكون بمعنى مُتَّبَعِينَ بعضهم بعضا او متبعين بعضهم لبعض - او بمعنى مُتَّبَعِينَ ايهم المؤمنين اي يتقدمونهم فينبغونهم انفسهم او متبعين لهم يشيعونهم و يقدمونهم بين ايديهم و هم على ساقهم ليكونوا على اعينهم و يحفظهم - او بمعنى مُتَّبَعِينَ انفسهم ملكة اخري او متبعين غيرهم من الملكة و يعضد هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بَلَلَّةَ الْآفِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُزَلِّينَ - بِخَمْسَةِ الْآفِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُسَوِّمِينَ - و من قرأ مُرْدَيْنَ بالفتح فهو بمعنى مُتَّبَعِينَ او مُتَّبَعِينَ - و قرئ مُرْدَيْنِ بكسر الراء و ضمها و تشديد الدال و اصله مرتدين اي مترادين او متبعين من اردننه نادغمت تاء الافتعال في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او على اتباع الدال و بالضم على اتباع الميم - و عن السدي بِالْأَفِّ مِنَ الْمَلِكَةِ عَلَى الْجَمْع لِيُؤَافِقَ مَا فِي سِوَرَةِ آل عمران - فان قلت فبم يفتدرون قرأ على التوحيد و لم يفسر المرددين باراداف الملكة ملكة اخري - و المرددين بارتدائهم غيرهم - قلت بان المراك بالالف من قاتل منهم او الوجوه منهم الذين من سواهم اتباع لهم - فان قلت اللم يرجع الضمير في [وَمَا جَعَلَهُ] - قلت الى قوله انني مُدَّتْكُمْ لان المعنى فاستجاب لكم بامدادكم - فان قلت ففيم قرأ بالكسر - قلت الى قوله انني مُدَّتْكُمْ لانه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول - و يجوز ان يرجع الى الامداد الذي يدل عليه مُدَّتْكُمْ [إِلَّا بُشْرَى] الا بشاره لكم بالنصر كالسكينة لبني اسرائيل يعني انكم استعنتم و تضرعتم لقلدكم و ذلكم فكان الامداد بالملكة بشاره لكم بالنصر و تصكيناً منكم

وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ

ورعبيهم وهم يسار بهم الى الظفر والغنيمه بحال من يُعَدُّ الى القتل ويساق على الصغار الى الموت المتيقن وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها - وقيل كان خونهم لثقله العدد وانهم كانوا رجالة - و روي انه ما كان فيهم الا فارسان - [اذ] منصوب باضمار اذكره - وانها لكم بدل من [احدى الطائفتين] والطائفتان العير والنفير - و [غير ذات الشوك] العير لانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا والشوك كانت في النفير اعددهم وعدتهم والشوك الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القنا لشبهاها ومنها قولهم شائك السلاح اي تمنون ان تكون لكم العير لانها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون الطائفة الاخرى [ان يُخَيِّقَ الْحَقَّ] ان يُثَبِّتَهُ وَيُعْلِيَهُ [بِكَلِمَتِهِ] بايه المنزلة في محاربة ذات الشوك وبما امر الملكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من اسرهم وقتلهم و طرحهم في قليب بدر - و [الدابر] الاخر فاعل من دبر اذا ادبر ومنه دابة الطائم - وقطع الدابر عبارة عن الاستيصال يعني انكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الامور وان لا تلقوا ما يزركم في ابدانكم واحوالكم والله عزو علا يريد معالي الامور وما يرجع الى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والفوز في الدارين و شتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوك وكسر قوتهم بضعفكم وغلب كثرتهم بقلنتكم واعزكم واذلهم وحصل لكم ما لا يعارض ادناه العير وما فيها - وقوى بكلمته على التوحيد - فان قلت بما تعلق قوله [وَلِيُخَيِّقَ الْحَقَّ] - قلت بمحذوف تقديره لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ فَعَلْ ذَلِكَ مَا فَعَلَهُ الْآلِهَمَا وَهُوَ اثْبَاتُ الْإِسْلَامِ وَظَاهَرُهُ وَإِبْطَالُ الْكُفْرِ وَمَحَقُّهُ - فان قلت اليس هذا تكريرا - قلت لا لان المعنيين متباينان وذلك ان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوك على غيرها لهم ونصرتهم عليها وانه ما نصرهم ولا خذل اولئك الا لهذا الغرض الذي هو سيد الاعراض ويجب ان يقدر المحذوف متاخرا حتى يفيد معنى الاختصاص وينطبق عليه المعنى - وقيل وقد تعلق بيقطع - فان قلت بم تعلق اذ تستغيثون - قلت هو بدل من اذ يعِدُّكُمْ - وقيل بقوله لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ واستغاثتهم انهم لما علموا انه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون اي رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا - وعن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فاختذه ابو بكر فلقاه على مذبحه والتممه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مُنْشَدُكَ رَبَّكَ فانه سينجز لك ما وعدك [اَنِّي مُمِدُّكُمْ] اصله بانني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه استجاب فنصب محله - وعن ابي عمر انه قرأ اَنِّي مُمِدُّكُمْ بالكسر على ارادة القول او على اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٤

اهل مكة وهم النفيير في المثل السائر لا في النفيير ف قيل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى ننحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف ببدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمد لم يصب العير وانا قد اعرضناه فمضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة ونزل جبرئيل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه وقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفيير قالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ردد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابو بكر وعمر فاحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ابدن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فاننا معك حينما احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اشيروا علي ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا براء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت اليها فانت في ذمامنا فمذعنك مما نمنع منه ابدا وناساءنا فكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم سأم يتخوف ان لا تكون الانصار لائمين عليهم نصرته الا على عدو دهمهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكذلك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد ائمتنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذاك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا انا نصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسررنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكانني الان انظر الى مصارع القوم - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين فرغ من بدر عليك بالعير ليس دونها شيء فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم والله ما لم قال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك و كانت انكراة من بعضهم لقوله وان فريقا من المؤمنين والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلقى النفيير لايثارهم عليه تلقى العير [بعد ما تبين] بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانهم ينصرون وجادلهم قولهم ما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت لنا لنستعد ونناهب وذلك لكرهتهم القتال ثم شبه حالهم في فرط نزوعهم

حَقًّا لَهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ م وَأَنَّ فَرِيقًا
مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرْهُوْنَ ﴿٥١﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقِفُونَ الْآلِيَ الْمَوْتَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٥٢﴾

لم يستكمل الايمان [وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] ولا يفرضون امورهم الى غير ربهم ولا يخشون ولا يرجون الا اياه -
جمع بين أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلوة والصدقة [حَقًّا]
صفة للمصدر المحذوف اي اولئك هم المؤمنون ايماناً حقاً - او هو مصدر موكد للجمله التي هي اولئك
هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا اي حق ذلك حقا - وعن الحسن ان رجلا سأل امرؤ من انت قال الايمان
ايمانان فان كنت تستلني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث
والحساب فانا مؤمن وان كنت تستلني عن قوله نعماً المؤمنون فوالله لا ادري انا منهم ام لا - وعن الثوري
من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من اهل الجنة فقد أمن بنصف الآية وهذا الزم منه يعني
كما لا يقطع بانه من اهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا وبهذا تعاق من يستلني في الايمان
وكان ابو حنيفة ممن لا يستلني فيه - وحكي عنه انه قال لعداة ام تستلني في ايمانك قال اتباعا لابراهيم
في قوله وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَقَالَ لَهُ هَلَّا اقْتَدَيْتَ بِهِ فِي قَوْلِهِ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى [دَرَجَتٌ] شرف
وكرامة وعلو منزلة [وَمَغْفِرَةٌ] وتجاوز لسيئاتهم [وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] نعيم الجنة يعذي لهم موانع حسنة دائمة على سبيل
التعظيم وهذا معنى الثواب [كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ] فيه وجهان - اجمعهما ان يرتفع محل الكاف على انه
خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال اخراجك يعني ان حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل
الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب - و الثاني ان ينتصب على انه صفة مصدر الفعل المقدر
في قوله الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ابي الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات اخراج
ربك اياك من بيتك وهم كارهون و [مِنْ بَيْتِكَ] يريد بيته عليه السلام بالمدينة او المدينة نفسها لانها مهاجرة
ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه [بِالْحَقِّ] اي اخراجاً ملتبساً بالحكمة
والصواب الذي لا محيد عنه [وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرْهُوْنَ] في موضع الحال اي اخراجك في حال
كراهتهم - وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام فيبدا تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفين
وعمر بن العاص وعمر بن هشام فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما فاخبر المسلمين فاعجبهم
تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ اهل مكة خبر خروجهم فنادى ابو جهل فوق الكعبة
يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم امواكم ان اصابها محمد لم تفلحوا بعدها ابدا - وقد
رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقال لاختها اني رأيت عجبا رأيت كأن ملكا نزل من السماء
فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة
فحدث بها العباس فقال ابو جهل ما ترضى رجالهم ان يندبوا حتى تنقبأ نساؤهم فخرج ابو جهل بجميع

وَرَسُولُهُ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١

بن الصامت نزلت فينا يامعشر اصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله من ايدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسمة بين المسلمين على السواء وكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله واصلاح ذات البين - وقرأ ابن محيصن يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَزْمَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللّٰمِ وَادْغَامِ نُونِ عَنْ فِي اللّٰمِ - وقرأ ابن مسعود يَسْأَلُونَكَ الْاِنْفَالَ اَي يَسْأَلُكَ الشُّبَّانُ مَا شَرَطْتَ لَهُمْ مِنَ الْاِنْفَالِ - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَ ذِكْرِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ [قُلْ اَنْفَالٌ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ اِنْ حَكَمَهَا مَخْتَصِصًا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ بِأَمْرِ اللَّهِ بِقِسْمَتِهَا عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُهُ وَيُمَثِّلُ الرَّسُولُ أَمْرَ اللَّهِ فِيهَا وَلَيْسَ الْأَمْرُ فِي قِسْمَتِهَا مَقْضًى إِلَى رَأْيِ أَحَدٍ وَالْمُرَادُ أَنَّ الَّذِي اِفْتَضَتْهُ حُكْمَةُ اللَّهِ وَأَمْرُهُ رَسُولُهُ اِنْ يُوَاسِي الْمُقَاتِلَةَ الْمَشْرُوطَ لَهُمُ التَّنْفِيلُ الشَّيْخُ الَّذِينَ كَانُوا عِنْدَ الرَّايَاتِ فَيُقَاسِمُوهُمْ عَلَى السُّبُوتِ وَلَا يَسْتَأْذِنُوا بِمَا شَرَطَ لَهُمْ فَانْهَمُ اِنْ نَعَلُوا لَمْ يُوْثِقُوا اَنْ يَقْدَحَ ذَاكَ فِي مَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ التَّحَابِّ وَالتَّصَانِي [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فِي الْاِخْتِلَافِ وَالتَّخَاصُمِ وَكُونُوا مُتَّحِدِينَ مَتَّخِيزِينَ فِي اللَّهِ [وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ] وَتَأْسُوا وَتَسَاعَدُوا فِيمَا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَتَفَضَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ - وَعَنْ عطاء كَانَ الْأَصْلَحُ بَيْنَهُمْ أَنْ دَعَاهُمْ وَقَالَ اقْسِمُوا غَنَائِمُكُمْ بِالْعَدْلِ فَقَالُوا قَدْ اَكْلَنَّا وَانْفَقْنَا فَقَالَ لِيَرْدَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ - فَاَنْ قُلْتَ مَا حَقِيقَةُ قَوْلِهِ ذَاتَ بَيْنِكُمْ - قُلْتَ اَحْوَالُ بَيْنِكُمْ يَعْنِي مَا بَيْنَكُمْ مِنَ الْاَحْوَالِ حَتَّى تَكُونَ اَحْوَالُ الْفَقْرِ وَمَحَبَّةٍ وَاتِّفَاقٍ كَقَوْلِهِ بِذَاتِ الصُّدُورِ وَهِيَ مُضْمَرَاتُهَا لَمَّا كَانَتْ الْاَحْوَالُ مُلَابَسَةً لِلْبَيْنِ قِيلَ لَهَا ذَاتُ الْبَيْنِ كَقَوْلِهِمْ اسْقِنِي ذَا اِنَّا نَكُ يَرِيدُونَ مَا فِي الْاَنْاءِ مِنَ الشَّرَابِ وَقَدْ جَعَلَ التَّقْوَى وَاصْلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ وَطَاعَةَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْ لَوَازِمِ الْاِيْمَانِ وَمُوجِبَاتِهِ لِيُعْلِمَهُمْ أَنَّ كَمَالَ الْاِيْمَانِ مُوقِفٌ عَلَى التَّوَكُّلِ عَلَيْهَا - وَمَعْنَى قَوْلِهِ [اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] اِنْ كُنْتُمْ كَامِلِينَ الْاِيْمَانِ - وَاللّٰمُ فِي قَوْلِهِ [اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] اِشَارَةٌ اِلَيْهِمْ اَي اِنَّمَا الْكَامِلُونَ الْاِيْمَانِ الَّذِينَ مِنْ صِفَتِهِمْ كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا [وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ] فَرَعَتْ - وَعَنْ اِم الدرداء الرجل فِي الْقَلْبِ كَاَحْتِرَاقِ السَّعْفَةِ اَمَّا تَجِدُ لَهُ قُسْعَرِيَّةً قَالَ بَلَى قَالَتْ فَادْعُ اللَّهَ فَاِنَّ الدَّعَاءَ يَذْهَبُ يَعْنِي فَرَعَتْ لَذِكْرِهِ اسْتِعْظَامًا لَهُ وَتَبَيُّنًا مِنْ جَلَالِهِ وَعِزَّةً سَاطِنَةً وَبَطْشَةً بِالْعَصَاةِ وَعِقَابَهُ وَهَذَا الذِّكْرُ خِلَافُ الذِّكْرِ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ اِلَى ذِكْرِ اللَّهِ لِأَنَّ ذَلِكَ ذِكْرُ رَحْمَتِهِ وَرَفَقَتِهِ وَثَوَابِهِ - وَقِيلَ هُوَ الرَّجُلُ يَرِيدُ اَنْ يَظْلِمَ اَوْ يَهْمُ بِمَعْصِيَةٍ فَيَقَالُ لَهُ اَتَقِ اللَّهَ فَيَنْزِعُ - وَقُرْبَى وَجِلَتْ بِالْفَتْحِ وَهِيَ لُغَةٌ نَحْوُ رَقٍّ فِي رِقٍّ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ فَرَقَتْ [زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا] اَزْدَادُوا بِهَا يَقِينًا وَطُمَائِنَةً نَفْسٍ لِّمَنْ تَطَاهَرُ الْاَلَّةُ اقْرَبَى لِلْمَدْلُولِ عَلَيْهِ وَاثْبَتَ لِقَدَمِهِ وَقَدْ حُمِلَ عَلَى زِيَادَةِ الْعَمَلِ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْاِيْمَانُ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً اَعْلَاهَا شَهَادَةُ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَادْنَاهَا اِمْلَاطَةُ الْاِذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَاحْيَاءُ شُعْبَةٍ مِنَ الْاِيْمَانِ - وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ اِنَّ لِلْاِيْمَانِ سَنًا وَفَرَائِضَ وَشَرَائِعَ فَمَنْ اسْتَكْمَلَهَا اسْتَكْمَلَ الْاِيْمَانَ وَمَنْ اِمَّ يَسْتَكْمِلُهَا

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٣

سجدة ١

الثلاث

كلماتها
١٢٥٣

سورة الانفال مدنية وهي خمس وسبعون آية وعشر ركوع

حروفها
٥٥٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۖ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا ذَاتَ بَيْنٍ ۚ وَمَا يُغْنِ عَنْكُمْ

كلاماً دون الجهر لان الاخفاء ادخل في الاخلاص و اقرب الى حسن التفكير [بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ] لفضل هذين الوقتين - اذ اراد الدوام - ومعنى بِالْعُدُوِّ بركات الغدو وهي الغدوات - و قرئ وَ الْإِصَالِ من اَصَلَ اذا دخل في الاميل كَقَصَرَ رَاعْتُمْ و هو مطابق للمعنى [وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ] من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه [إِنْ الْأَدِينُ عِنْدَ رَبِّكَ] هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عند دنو الرُفَّة و القرب من رحمة الله و فضله لتوفرهم على طاعته و ابتغاء مرضاته [وَ لَهُ يُسْجَدُونَ] و يختصونه بالعبادة ولا يشركون به غيره و هو تعريض بمن سواهم من المكلفين - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم النخمة بينه و بين ابليس ستراً و كان آدم شقيقاً له يوم النخمة •

سورة الانفال

[الأنفال] الغنمة لانها من فضل الله وعطائه - قال ابيد • ع • ان تقوى ربنا خير فلفل • والنفل ما ينقله الغازي اي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم وهو ان يقول الامام تحريضاً على البلاء في الحرب من قتل قتيلاً فله سلبه - او قال اسرية ما اصبتم فهو لكم اذ فلکم نصفه اربعة ولا تخمس النفل و يلزم الامام الوفاء بما وعد منه - و عند الشافعي رحمه الله في احد قوايه لا يلزم - و لقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كيف تقسم و اذن الحكم في قسمتها للمهاجرين ام للانصار ام لهم جميعاً فقيل له قل لهم هي لرسول الله و هو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ايس لاحد فيها حكم - و قيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم ان ينقله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسروا سبعين فاما يسر الله الفتنم اختلفوا فيما بينهم وتذرعوا فقال الشبان نحن المقاتلون وقال الشيوخ و الوجرة الذين كانوا عند الرايات كذا ردأ لكم وفدة تحارون اليها ان انهبتم و قتلوا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المغنم قليل و الناس كثير و ان تعط هؤلاء ما شرطت حرمت امتك فأنزلت - و عن سعد بن ابي وقاص قتل اخي عمير يوم بدر فقلت به سعيد بن العاص و اخذت سيفه فاعجبني فجيئت به الى رسول الله فقلت له ان الله قد شفى صدري من المشركين فهب اي هذا السيف فقال ليس هذا لي و لا لك اطرحة في انقبض فطرحة و بي ما لا يعلمه الا الله من قتل اخي و اخذ سلبه فما جازت الا قليلا حتى جاءني رسول الله و قد أنزلت سورة الانفال فقال يا سعد انك سأتذي السيف و ليس اي و انه قد صار لي فاذهب فخذ - و عن عبادة

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٣

مُبْصِرُونَ ۝ وَإِخْوَانِهِمْ يَمْدُدْنَهُمْ فِي النَّفْيِ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ ۝ وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَايَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا ط قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي ۚ هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ] واما ينخسك منه نخس بان يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] ولا تُطعه - والنزغ والغزو والنخس كانه ينخس الناس حين يُغريهم على المعاصي وجعل النزغ نازغا كما قيل جدّ جدّه - وروي انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يا ربّ والغضبُ فنزل وإمّا يَنْزَعُكَ - ويجوز ان يراد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول ابي بكر رضي الله عنه ان لي شيطانا يعتريني * طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ كَمَثَلِ مَنْهُ مَصْدَرٌ مِنْ قَوْلِهِمْ طَافَ بِهِ الْخِيَالُ طَيْفًا قَالَ * ع * اتى اثم بك الخيال يطيف * او هو تخفيف طَيْفٍ فَيَعِلُ مِنْ طَافٍ يَطِيفُ كَلَيْتٍ او من طَافٍ يَطُوفُ كَهَيْتٍ - وقرئ [طُفٌ] وهو يحتمل الامرين وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وان المتقين هذه عادتهم اذا اصابهم ادنى نزغ من الشيطان والمأم بوسوسته [تَذَكَّرُوا] ما امر الله به ونهى عنه فابصروا السداد وادعوا ما وسوس به اليهم ولم يُتبعوه انفسهم - واما اخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين [يَمْدُدْنَهُمْ فِي النَّفْيِ] اي يكونون مددا لهم فيه ويعضدونهم - وقرئ يَمْدُدْنَهُمْ مِنَ الْاَمْدَادِ - وَيَمْدُدُونَهُمْ بِمَعْنَى يَعَاوَنُونَهُمْ - [ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ] ثم لا يمسكون عن اغوائهم حتى يَصْرُوا ولا يرجعوا وقوله وَإِخْوَانُهُمْ يَمْدُدُونَهُمْ كقوله * ع * قوم اذا الخيل حالوا في كوائدها * في ان الخبر جار على غير ما هوله - ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الْجَاهِلِينَ فيكون الخبر جاريا على ما هوله والاول اوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا - فان قلت لم جمع الضمير في اخوانهم والشيطان مفرد - قلت المراد به الجنس كقوله تعالى اُولَئِكَمُ الطَّاغُوتُ * اجتبى الشيء بمعنى جباه لنفسه اي جمعه كقولك اجتمع - او جدي اليه فاجتباه اي اخذه كقواك جليت اليه العروس فاجتلاها - ومعنى [لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا] هلا اجتمعتها افتعالا من عدد نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الا انك مُفْتَرًى - او هلا اخذتها منزلة عليك مقترحة [قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ] ولست بمفتعل الايات - ولست بمقترح لها [هَذَا بَصَائِرُ] هذا القرآن بصائر [مِنْ رَبِّكُمْ] اي حُجَجٌ بيّنة يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى وهو بمنزلة بصائر القلوب * [وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا] ظاهرة وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن في صلوة وغير صلوة - وقيل كانوا يتكلمون في الصلوة فنزلت ثم صار سنة في غير الصلوة ان يُنصت القوم اذا كانوا في مجلس يُقرأ فيه القرآن - وقيل معناه واذا تلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فَاسْتَمِعُوا اَهُ ناعملوا بما فيه ولا تُجَازِزوه [وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ] هو عام في الاذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك [تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً] متضرعا وخائفا [وَدُونَ الْجَهْرِ] ومتكلمًا

أَنْقَلَتْ دَعَاؤَ اللَّهِ رَبَّهُمَا لَنْ أَتَيْنَا صَاحِبًا لَذَكُونًا مِنَ الشُّكْرِ ① فَمَا أَتَاهُمَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا
 أَتَاهُمَا ② فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ③ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ④ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا
 وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ⑤ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ ⑥ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ⑦

بالتخفيف - وقرأ غيرهم فَمَارَتْ بِه من المربة كقوله أَفْتَمَرْنَهُ وَأَتَمَرُونَهُ - ومعناه فوقع في نفسها ظن الحمل وارتابت
 به - [فَلَمَّا أَتَقَلَّتْ] حان وقت ثقل حملها كقولك اقربت - وقرئ أَتَقَلَّتْ على البناء للمفعول اي انقلبا الحمل
 [دَعَاؤَ اللَّهِ رَبَّهُمَا] دعا آدم وحواء ربهما وما لك امرهما الذي هو التحقيق بان يدعى ويأتجى اليه فقلا
 [لَنْ أَتَيْنَا] لئن وهبت لنا [صَاحِبًا] ولدا سوياً قد صلح بدنه وبرئ - وقيل ولدا ذكراً لان الذكورة من
 الصلاح والجمودة - والضمير في أَتَيْنَا - وَلَذَكُونًا لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما [فَلَمَّا أَتَاهُمَا] ما
 طلباه من الولد الصالح السوي [جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ] اي جعل اولادهما له شركاء على حذف المضاف واقامة
 المضاف اليه مقامه وكذلك [فِيمَا أَتَاهُمَا] اي اتى اولادهما وقد دل على ذلك بقوله [فَتَعَالَى اللَّهُ
 عَمَّا يُشْرِكُونَ] حيث جمع الضمير و آدم وحواء بريان من الشرك ومعنى اشراكهم فيما اتاهم
 الله تسميتهم اولادهم بعبد العزى وعبد مناف وعبد شمس وما اشبه ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن
 وعبد الرحيم - ووجه آخر هو ان يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وهم ال قصي الاترى الى قوله في قصة ام معبد * شعر * نداء قصي مازوى الله عنكم * به من فخار
 لايبارى وسود * ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجاً عربية قرشية يسكن اليها
 - فَلَمَّا أَتَاهُمَا ما طلبا من الولد الصالح السوي جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أَتَاهُمَا حيث سميا اولادهما الاربعة بعبد
 مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في يُشْرِكُونَ لهما ولأعقابهما الذين اقتدوا بهما
 في الشرك وهذا تفسير حسن لا اشكال فيه - وقرئ شُرَكَاءَ اي ذوي شرك وهم الشركاء - واحداثا لله اشراكاً
 في الولد - أُجْرِبْتَ الامنام مجرى اولى العلم في قوله [وَهُمْ يُخْلَقُونَ] بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم ايها
 الة - والمعنى ايشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله تعالى وهم يُخْلَقُونَ لان الله خالقهم -
 او لا يقدر على اختلاق شيء لانه جماد وهم يُخْلَقُونَ لان عبدتهم يخلفونهم فهم اعجز من عبدتهم - [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
 لَهُمْ] لعبدتهم [نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ] فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث بل عبدتهم هم الذين
 يدفعون عنهم ويحافظون عليهم - [وَإِنْ تَدْعُوهُمْ] ان تدعوا هذه الاصنام [إِلَى الْهُدَى] اي الى ما هو هدى وارشاد
 - او الى ان يهدوكم - والمعنى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخبير والهدى [لَا يَتَّبِعُوكُمْ] الى مرادكم
 و طلبتكم ولا يجيبكم الله و يدل عليه قوله فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ سواء
 عليكم ادعوتهم ام صمتتم عن دعائهم في انه لا فلاح معهم - فان قلت هلا قيل ام صمتتم ولم وضعت الجملة
 الاسمية موضع الفعلية - قلت لانهم كانوا اذا حزبهم امر دعوا الله دون اصنامهم كقوله وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ
لَاسْتَكْنَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ عَ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ حَ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ع هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ح فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ ع فَلَمَّا

كانك حفي اي عالم بها - وقيل ان قريشا قالوا له ان بيننا وبيدك قرابة فقل انما متي الساعة فقيل
يسئلونك عنها كانك حفي تتحقق بيم فتختصم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوي علمها عن غيرهم ولو
أخبرت بوقتها لمصلحة عرفها الله في اخبارك به لكنك مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر
ما أوحى اليك - وقيل كانك حفي بالسؤال عنها تحبه وتوثره يعني انك تكره السؤال عنها لانه من علم
الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤته احدا من خلقه - فان قلت لم كرر يسئلونك - وإيما علمها عند الله -
قلت للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا وعلى هذا تكرير العلماء الحذاق في كُتُبِهِمْ
لا يُخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ]
انه العالم بها وانه المختص بالعلم بها * [قُلْ لَا أَمْلِكُ] هو اظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من
علم الغيب اي انا عبد ضعيف لا املك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما الممالك والعبيد [إِلَّا مَا شَاءَ] ربي
وما لمي من النفع لي والدفع عني [وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ] لكنت حالي على خلاف ما هي عليه
من استئثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسن شيء منها ولم اكن غالبا مرة
ومغلوبا اخرى في الحروب وراجعا وخاسرا في التجارات ومصيبا ومخطئا في التدابير [إِنْ أَنَا إِلَّا] عبد
أرسلت نذيرا وبشيرا وما من شائي أن اعلم الغيب [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] يجوز ان يتعلق بالنذير والبشير
جميعا لان المذارة والبشارة انما تنفعان فيهم - او يتعلق بالبشير وحده و يكون المتعلق بالنذير محذونا اي
الاذنير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون * [مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] و هي نفس آدم [وَ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] و هي
حواء خلقها من جسد آدم من ضاع من ضلعه - او من جنسها كقوله جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا [لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا]
ليطمئن اليها ويميل ولا ينفرد لان الجنس الى الجنس اميل وبه انس واذا كانت بعضا منه كان السكون
والمحبة ابلغ كما يسكن الانسان الى واده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال لِيَسْكُنَ فذكر بعد
ما أنت في قوله وَاحِدَةٍ - مِنْهَا زَوْجَهَا ذهابا الى معنى النفس ابيين ان المراد بها آدم ولان الذكر هو الذي
يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير احسن طباقا للمعنى - والتغشي كناية عن الجماع وكذلك الغشيان
والاثنان [حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا] خف عليها ولم تاق منه ما تلقى بعض الحبالى من حملهن من
الكرب والاذى ولم تستقله كما يستقله وقد نسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان اخفه على كبدي حين
حملته [فَمَرَّتْ بِهِ] فمضت به الى وقت ميلاده من غير اخذاج ولا ازالق - وقيل حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا
يعني النطفة فَمَرَّتْ بِهِ فقامت به وقعدت - وقرأ ابن عباس فاستمرت به - وقرأ يحيى بن يعمر فَمَرَّتْ بِهِ

طَغْيَانِهِم يَعْمَهُونَ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِدُهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ۚ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ۖ
تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ۖ يَسْأَلُونَكَ كَذَلِكَ حَتَّىٰ عَنَّا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ

بم يتعلق قوله [نَبَايَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ] قُلْتُ بقوله عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ كانه قيل لعل
اجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون الايمان بالقرآن قبل الفوت وما ذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث
احق منه يريدون ان يؤمنوا - قرى وَيَذَرُهُمْ بِالْيَاءِ وَالذَّوْنِ وَالرَّفْعِ عَلَى الاستيناف - وَيَذَرُهُم بِالْيَاءِ وَالْجَزْمِ عَطْفًا
على محل فَلَا هَادِيَ لَهُ كانه قيل من يضل الله لا يده احد وَيَذَرُهُمْ [يَسْأَلُونَكَ] قيل ان قومًا من اليهود قالوا
يا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنَا متى الساعةُ ان كنت نبيا فانا نعلم متى هي وكان ذلك امتحانًا منهم مع علمهم ان الله
قد استأثر بعلمها - وقيل السائلون قريش - و الساعةُ من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت الغيمة بالساعة
لوقوعها بغتة - او لسرعة حسابها - او على العكس لطولها - اولانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند
الخلق [أَيَّانَ] بمعنى متى - وقيل اشتقاقه من أيّ فَعْلَان منه لان معناه أيّ وقت وأي فعل من
أَوَيْتُ اليه لان البعض أُوِيَ الكَلَّ متساند اليه قائم ابن جَنَى و ابى ان يكون من ابن لانه زمان
و ابن مكان - وقرأ السلمي أَيَّانَ بكسر الهمزة [مُرْسِدُهَا] ارساؤها - او وقت ارسائها اي اثباتها و اقرارها
وكل شيء ثقيل رسوهُ نَبَاتُهُ واستقراره ومنه رسا الجبلُ و ارسى السفينة و المرسى الأنجر الذي تُرسى
به ولا اثقل من الساعة بدليل قوله تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ والمعنى متى يُرْسِيها الله - [إِنَّمَا عِلْمُهَا]
اي علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به احدا من مَلِكٍ مقرب ولا نبي مرسل يكاد يُخفيها
من نفسه ليكون ذلك ادعى الى الطاعة وازجر عن المعصية كما اخفى الاجل الخاص وهو وقت الموت
لذلك [لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ] اي لا تزال خفية لا يُظهر امرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده اذا جاء بها
في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها احد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره الى وقت
وقوعها [تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي كل من اهلها من الملائكة والثقلين أهمه شأن الساعة وبودِه
ان يتجلى له علمها و شق عليه خفاؤها وثقل عليه - او ثقلت فيها لان اهلها يتوقعونها و يخافون شداؤها
و احوالها - او لان كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها [إِلَّا بَغْتَةً] الا فجأة على غفلة منكم - وعن
النبي صلى الله عليه و اله و سلم ان الساعة تبيح بالناس و الرجل يُصلح حوضه و الرجل يسقي ما شئته
و الرجل يقوم ساعته في سقته و الرجل يخفض ميزانه و يرفع [كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا] كَأَنَّكَ عالم بها و حقيقته
كأنك بليغ في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشيء و التفتير عنه استحکم علمه فيه و رصن و هذا
التركيب معناه المبالغة - و منه احفاء الشارب و احتفاء البقل استيصاله - واحفى في المسئلة اذا احف -
و حفي بفلان و تحفى به بالغ في البر به - و عن مجاهد استحفيت عنها السؤال حتى علمت - وقرأ ابن
معمر كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِهَا اي عالم بها بليغ في العلم بها - وقيل عنها متعلق بِسْأَلُونَكَ اي يسئلونك عنها

سَيَجْزِيهِمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑤ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ⑥ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ⑦ وَأَمْلِي لَهُمْ ⑧ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ⑨ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا سَكَنَهُ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جُنَّةٍ ⑩
إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ⑪ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ⑫ وَأَنْ عَسَى
أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ⑬ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ⑭ مَنْ يَضِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِي لَهُ ⑮ وَيَذَرُهُمْ فِي

و انتفاء شبه الخلق فصِفوه بها - وذروا الذين يُلْحِدُونَ في اوصافه فيصفونه بمشية القبائح وخلق الفحشاء
والمكرو بما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها - وقيل الحادهم في اسمائه تسميتهم الاصنام الهة واشتقاقهم
اللات من الله والعزى من الغريز - لما قال ولقد ذرانا لجهنم كئيبرا فاخبر ان كثيرا من الثقلين عاملون بأعمال
اهل النار اتبعه قوله [وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ] - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان
يقول اذا قرأها هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق -
وعنه عليه السلام ان من امتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى - وعن الكلبي هم الذين آمنوا من
اهل الكتاب - وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين * الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد
او الاستنزال درجة بعد درجة - قال الاعشى * شعر * فلو كذت في جب ثمانين قامة * ورقيت اسباب
السماء بسام * ليستدرجك القول حتى تبرة * وتعلم اني مذككم غير مفحم * ومنه درج الصبي اذا قارب
بين خطاه - وادرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء - ودرج القوم مات بعضهم في اربعه - ومعنى [سَنَسْتَدْرِجُهُمْ]
سنستدزيهم قليلا قليلا الى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم [مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] ما يراد بهم وذلك ان يواتر الله
نعمه عليهم مع انهم في الغي فكلما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدريجون في المعاصي
بسبب ترادف النعم ظانين ان مواصلة النعم اثره من الله وتقريب وانما هي خذلان منه وتبديد فهو استدراج
الله نعوذ بالله منه [وَأَمْلِي لَهُمْ] عطف على سَنَسْتَدْرِجُهُمْ وهو داخل في حكم السين [إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ]
سماه كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان - [مَا بِصَاحِبِهِمْ] بمحمد
صلى الله عليه وآله وسلم [مَنْ جُنَّةٍ] من جنون وكانوا يقولون شاعر مجنون - وعن قتادة ان النبي صلى
الله عليه وآله وسلم علا الصفا ودعاهم فخذوا فخذاً يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات
يؤت الى الصباح [أَوَلَمْ يَنْظُرُوا] نظر استدلال [فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيما تدلان عليه من عظم
الملك و الملكوت العظيم [وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم شيء
من اجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف [وَأَنْ عَسَى] ان مخففة من الثقيلة والاصل وانه
عسى على ان الضمير ضمير الشأن - والمعنى اوان ينظروا في ان الشأن والحديث عسى ان يكون [قَدِ اقْتَرَبَ
أَجَلُهُمْ] ولعلهم يهوتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مغافاة الاجل وحلول
العقاب - و يجوز ان يراد باقتراب الاجل اقتراب الساعة ويكون من كان الذي فيها ضمير الشأن - فان قامت

يَظْلُمُونَ ۝ مَنْ يَدِّ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ۚ وَمَنْ يُضِلِّ فَإِنَّكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا
مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ أُولَٰئِكَ
كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ ۝ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١١

اليهود بعد ما قرأوا نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه
وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يسلمون به - [فَأَقْصَصْ] قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم [لَعَلَّهُمْ
يَتَفَكَّرُونَ] فيحذرون مثل عاقبته اذا ساروا نحو سيرته وزاغوا شبه زيغه ويعلمون انك علمته من جهة الوحي
فيرد ادوا ايقاناً بك وتزداد الحجة لزوماً لهم [سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ] اي مثل القوم او ساء اصحاب مثل القوم -
و قرأ الجحدري ساء مثل القوم [وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلُمُونَ] اما ان يكون معطوفاً على كذبوا فيدخل في
حيث الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بايات الله وظلم انفسهم - و اما ان يكون كلاماً منقطعاً عن
الصلة بمعنى وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص كانه قيل وخصوا انفسهم
بالظلم لم يتعدّها الى غيرها [فَهُوَ الْمُهْتَدِي] حمل على اللفظ - و [أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ] حمل على المعنى [كَثِيرًا
مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ] هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله انه لا لطف لهم وجعلهم في انهم لا يلقون اذهانهم الى
معرفته الحق ولا ينظرون بعيونهم الى ما خلق الله نظراً اعتباراً ولا يسمعون ما يتلى عليهم من ايات الله سماعاً
تدبر كانهم عدموا فهم القلوب وابصار العيون واستماع الأذان - وجعلهم لغرقهم في الكفر رشدة شكائهم فيه وانه
لا يأتي منهم آلا افعال اهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغّلهم في الموجبات وتمكّنهم فيما يوهلهم لدخول
النار ومنه كتاب عمر رضي الله عنه الى خالد بن الوليد بلغني ان اهل الشام اتخذوا لك دلوّاً عجن بخمر
واني لأظنكم آل المغيرة ذرأ النار ويقال لمن كان عريقاً في بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا والمراد وصف حال
اليهود في عظم ما اقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع علمهم انه النبي الموعود
وانهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الايمان يتأتى منهم كانهم خلّقوا منهم [أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ] في عدم الفقه
والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر [بَلْ هُمْ أَضَلُّ] من الانعام عن الفقه والاعتبار والتدبر [أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ]
الكاملون في الغفلة - وتدل الانعام تبصر منافعها ومضارها فتكلم بعض ما تبصره وهؤلاء اكثرهم يعلم انه
معاند فيقدم على النار * [وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ] التي هي احسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة
من تمجيد وتقديس وغير ذلك [فَادْعُوهُ بِهَا] فسموه بتلك الاسماء [وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ]
واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك ان يسموه بما
لا يجوز عليه كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه يا نجى - او ان يابوا تسميته ببعض
اسمائه الحسنى نحو ان يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رحمن وقد قال الله تعالى قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْمٰنَ أَيَّامًا
تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى - ويجوز ان يراد وَلِلَّهِ الْأَوْصَافُ الْحُسْنَى وهي الوصف بالعدل والخير والاحسان

الَّذِي آتَيْنَاهُ الْيَتِيمَ الْإِنْتِنَاءَ فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَارِينَ ٥ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ٦ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ٧ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ٨ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْإِنْتِنَاءِ ٩ فَأَقْصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ١٠ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْإِنْتِنَاءِ وَانْقَسَبُوا كَانُوا

رَبِّكَ - وَإِنْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْفَهُمْ - وَأَنْزَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ الْإِنْتِنَاءَ - [أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ] أي كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقديمهم فيه وتركه سنة لنا [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك التفصيل البليغ [نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] لهم [وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] وإرادة أن يرجعوا عن شركهم نُفَصِّلُهَا - وقرئ ذُرِّيَّتُهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ - وَأَنْ يَقُولُوا بِالْبَيِّنَاتِ [وَأَنْزَلْ عَلَيْهِمْ] عَلَى الْيَهُودِ [نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ الْإِنْتِنَاءَ فَانْسَلَخَ مِنْهَا] هو عالم من علماء بني إسرائيل - وقيل من الكنعانيين اسمه بلعم بن باعورا أُوتِيَ عِلْمَ بَعْضِ كُتُبِ اللَّهِ - فَانْسَلَخَ مِنْهَا مِنَ الْآيَاتِ بَانَ كُفْرِيهَا وَنَبَذَهَا رَاءَ ظَهْرِهَا [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ] فلحقه الشيطان وأدركه وصار قريباً له - أَوْ فَاتَّبَعَهُ خَطْوَاتِهِ - وَقُرِئَ فَاتَّبَعَهُ بِمَعْنَى فَتَّبِعَهُ [فَكَانَ مِنَ الْغَارِينَ] فصار من الضالين الكافرين - روي أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال كيف ادعو على من معه الملائكة فآلَحُوا عَلَيْهِ وَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى فَعَلَ [وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا] لَعَظَمْنَاهُ وَرَفَعْنَاهُ إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِتِلْكَ الْآيَاتِ [وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ] أي مَالَ إِلَى الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِيهَا - وَقِيلَ مَالَ إِلَى السَّفَالَةِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ عُلِقَ رَفْعُهُ بِمَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَعْلُقْ بِفِعْلِهِ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الرُّفْعَ - قُلْتَ الْمَعْنَى وَلَوْلَزِمَ الْعَمَلُ بِالْآيَاتِ وَلَمْ يَنْسَلِخْ مِنْهَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَذَلِكَ أَنَّ مَشْيَةَ اللَّهِ تَعَالَى رَفَعُهُ تَابِعَةٌ لِلزُّمُومَةِ الْآيَاتِ فَذُكِرَتْ الْمَشْيَةُ وَالْمُرَادُ مَا هِيَ تَابِعَةٌ لَهُ وَمُسَبِّبَةٌ عَنْهُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَوْلَزِمَهَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ فَاسْتَدْرَكَ الْمَشْيَةَ بِأَخْلَادِهِ الَّذِي هُوَ فِعْلُهُ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ وَلَوْ شِئْنَا فِي مَعْنَى مَا هُوَ فِعْلُهُ وَلَوْ كَانَ الْكَلَامُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَوَجِبَ أَنْ يَقَالَ وَوَشِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ وَلَكِنَّا لَمْ نَفْعَلْ - [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ] فَصَقَّتْهُ الَّتِي هِيَ مِثْلٌ فِي الْخَسَةِ وَالصَّعَةِ كَصَفَةِ الْكَلْبِ فِي اخْسَ أحواله وأذلها وهي حال دوام اللهث به واتصاله سواء حمل عليه أي شَدَّ عَلَيْهِ وَهَيَّجَ فَطَرَدَ أَوْ تَرَكَ غَيْرَ مُتَعَرِّضٍ لَهُ بِالْحَمْلِ عَلَيْهِ وَذَلِكَ أَنَّ سَائِرَ الْحَيَوَانَ لَا يَكُونُ مِنْهُ اللَّهْثُ إِلَّا إِذَا هَيَّجَ مِنْهُ وَحَرَّكَ وَإِلَّا لَمْ يَلْهَثْ وَالْكَلْبُ يَتَّصِلُ لَهْثُهُ فِي الْحَالَتَيْنِ جَمِيعاً وَكَانَ حَقُّ الْكَلَامِ أَنْ يَقَالَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ مُحِطْظَنَاهُ وَوَضَعْنَاهُ مَنْزِلَتَهُ فَوَضَعَ قَوْلَهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ مَوْضِعَ فَحِطْظَنَاهُ ابْلَغَ حِطًّا لَأَنَّ تَمَثِيلَهُ بِالْكَلْبِ فِي اخْسَ أحواله وأذلها فِي مَعْنَى ذَلِكَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْكَلْبُ مُنْقَطِعُ الْفَوَادِ يَلْهَثُ إِنْ حُمِلَ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يُحْمَلْ عَلَيْهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ إِنْ وَعَظْتَهُ فَبُحُوضَالٍ وَإِنْ لَمْ تَعْظِهِ فَبُحُوضَالٍ كَالْكَلْبِ إِنْ طَرَدْتَهُ فَسَعَى لِيَمُوتَ إِنْ تَرَكَتَهُ عَلَى حَالِهِ لَهْثَ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ - قُلْتَ الذَّنْبُ عَلَى الْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ذَلِيلًا دَائِمًا الذَّلَّةُ لَاهْتًا فِي الْحَالَتَيْنِ - وَقِيلَ لَمَّا دَعَا بِلَعْمٍ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ لِسَانُهُ فَوَقَعَ عَلَى صَدْرِهِ وَجَعَلَ يَلْهَثُ كَمَا يَلْهَثُ الْكَلْبُ [ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْإِنْتِنَاءِ] مَنْ

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ۖ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ شَهِدْنَا ۖ أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ۖ فَاتَّبَعْنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١١

حاجبه اليسرو هو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه اليسرو يقولون هي السجدة التي رُفعت بها عنا العقوبة ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا يقرأ عليه التوراة الا اهتز وانغص لها رأسه [خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ] على ارادة القول اي وقلنا خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ - او قائلين خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ من الكتاب [بِقُوَّة] وعزم على احتمال مشاقه وتكليفه [وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ] من الاوامر والنواهي ولا تدسوه - او اذكروا ما فيه من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه - و يجوز ان يرد خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ من الآية العظيمة بِقُوَّة ان كنتم تطيقونه كقوله ان اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفَعُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفَعُوا و اذكروا ما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة والانذار [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] ما انتم عليه - وقرأ ابن مسعود وَذَكَّرُوا - و قرئ وَادْكُرُوا بمعنى وتذكروا * [مِنْ ظُهُورِهِمْ] بدل من بَنِي آدَمَ بدل البعض من الكل - ومعنى أَخَذَ ذُرِّيَّتَهُمْ من ظهورهم اخراجهم من أصلابهم نسلا بعد نسل واشهادهم على انفسهم - وقوله [أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا] من باب التمثيل والتخييل ومعنى ذلك انه نصب لهم الأدلة على ربوبيته و وحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكله أشهدهم على انفسهم وقرَّهم وقال لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وكانهم قَالُوا بَلَىٰ اذنت ربنا شَهِدْنَا على انفسنا و اقرنا بوحدانيتك و باب التمثيل واسع في كلام الله ورسوله وفي كلام العرب ونظيره قوله عز وجل إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ وقوله * شعر * اذ قالت الأنساع للبطن الحق * قالت له ريح الصبا قرقار * ومعلوم انه لا قول ثمه وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى [أَنْ تَقُولُوا] مفعول له اي فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أَنْ تَقُولُوا [يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ] لم ننبه عليه - او كراهة ان [تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ] وكنا ذرية من بعدهم فافتدينا بهم لان نصب الأدلة على التوحيد وما نُبِّهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والافتداء بالأباء كما لا عذر للباطن في الشرک و أدلة التوحيد منصوبة لهم - فان قلت بنو آدم وذرياتهم من هم - قلت عني ببني آدم اسلاف اليهود الذين اشركوا بالله حيث قالوا عزير بن الله وذرياتهم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اخلائهم المقتدين بأبائهم والدليل على انها في المشركين واولادهم قوله وَتَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ والدليل على انها في اليهود الايات التي عطفت عليها هي والتي عطفت عليها وهي على نمطها واسلوبها وذلك قوله وَسَلِّمُوا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي - وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِمْمٌ - وَإِذْ تَدْنُ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٠

يَاخُذُهُ ط أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ط وَالْأَخِرَةُ
خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ط إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ٦
وَإِنْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ٧ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٨

لا يواخذنا الله بما آخذنا و فاعلٌ سُبُغْفَرُ الجار و المجرور وهو كذا - ويجوز ان يكون الخذ الذي هو مصدر
يَاخُذُونَ [وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُهُ] الواو للحال اي يرجون المغفرة وهم مُصْرُونَ عائدون الى مثل
فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة والمصرت لا غفران له [أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ]
يعني قوله في التوبة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر له الا بالتوبة [وَدَرَسُوا مَا فِيهِ] في الكتاب من
اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي عليه المجبرة هو مذهب اليهود بعينه كما ترى - وعن مالك بن دينار
يأتي على الناس زمان ان قصروا عما أمروا به قالوا سيغفر لنا لم نشرك بالله شيئا كل امرهم الى الطمع
خيبرهم فيهم المداينة فهؤلاء من هذه الامة اشباه الذين ذكرهم الله وتلا الآية [وَالْأَخِرَةُ خَيْرٌ] من ذلك
العرض الخميس [لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ] الرشى ومكارم الله - وقرئ وَرَبُّوا الْكِتَابَ - وَأَنْ لَا تَقُولُوا بِالْإِثْمِ - وَإِذْ أَرْسَلْنَا
بِعِزِّي تَدَارَسُوا [أَفَلَا يَعْقِلُونَ] بالياء والتاء - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا مَوْعِدُ قَوْلِهِ أَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ - قُلْتُمْ هُوَ
عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق المذكور في الكتاب - وفيه ان اثبات المغفرة
بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب واقتراء على الله وتقول عليه بما ليس بحق - وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره
كان أَنْ لَا يَقُولُوا مفعولا له ومعناه لئلا يقولوا - ويجوز ان يكون أَنْ مفسرة وَلَا تَقُولُوا نهيًا كأنه قيل الم يقل لهم لا تقولوا
على الله إلا الحق - فَإِنْ قُلْتُمْ عطف قوله وَدَرَسُوا مَا فِيهِ - قُلْتُمْ على أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ لانه تقرير فكأنه
قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه * وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ فِيهِ وَجْهَان - احدهما ان يكون
مرفوعا بالابتداء وخبره إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ - والمعنى اننا لنضيع اجرهم لان المصلحين في معنى
الذين يمسكون بالكتاب كقوله إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا - والثاني
ان يكون مجرورا عطفا على الَّذِينَ يَتَّقُونَ ويكون قوله إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ بالتشديد
وتنصرة قراءة أَبِي وَالدِّينَ مَسَّكُوا بِالْكِتَابِ - فَإِنْ قُلْتُمْ التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها
اقامة الصلوة فكيف أفردت - قُلْتُمْ اظهارا لمزية الصلوة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر واليمان -
وقرأ ابن مسعود وَالدِّينَ اسْتَمْسَكُوا بِالْكِتَابِ [وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ] قلعناه ورفعناه كقوله وَرَفَعْنَا
فَوْقَهُمُ الطُّورَ وَمِنْهُ نَنفَخُ الطُّورَ إِذَا نَفَخْنَاهُ لِيَقْتُلَ الْيَهُودَ مِنْهُ - [الطُّورُ] كل ما اطلق من سقيفة او سحب -
و قرئ بالطاء من اطل عليه اذا اشرف [وَوَدَّوْا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ] وعلموا انه ساقط عليهم و ذلك انهم
أبوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ
وقيل لهم ان قبأتموها بما فيها و الا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على

كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٦ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْكَ
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ط إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ٧ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ٨ وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي
 الْأَرْضِ أُمَمًا ٩ مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ ١٠ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ١١ فَخَلَفَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ١٢ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ١٣ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ

والله اوحى اكلها اهلها انقلبا خزيا في الدنيا واطولها عذابا في الآخرة هاهنا وايم الله ما حوت اخذها قوم فاكلوها اعظم
 عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل موعدا والساعة ادهى وامر [بئس] شديد يقال بئس يدؤس
 بأسا اذا اشتد فهو بئس - وقرئ بئس بوزن حذر - وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الغاء كما يقال
 كبذ في كبد - وبئس على قلب همزة ياء كذيب في ذنب - وبئس على وزن فاعل بكسر الهمزة وفتحها -
 وبئس بوزن رئيس على قلب همزة بئس ياء وادغام الياء فيها - وبئس على تخفيف بئس كئس في
 هين - وبئس على فاعل - [فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ] فلما تكبروا عن ترك ما نُهِوا عنه كقوله وَعَدُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ
 [قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً] عبارة عن مسخهم قردة كقوله تعالى إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - والمعنى
 ان الله عذبهم أولا بعذاب شديد فعَدُوا بعد ذلك فمسخهم - وقيل فَمَّا عَتَوْا تكرر لقوله فَمَّا نَسُوا والعذاب
 البئس هو المسخ * [تَأَذَّنَ رَبُّكَ] عزم ربك وهو تفعل من الايذان وهو الاعلام لان العازم على الامر يحدث
 نفسه به ويؤذنها بفعله واجري مجرى فعل القسم كعلم الله وشيد الله ولذلك اُجيب بما يجاب به القسم وهو
 قوله لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْكَ [لِيُبَعَثَنَّ] على اليهود [إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ] مَنْ يَسُومُهُمْ
 سُوءَ الْعَذَابِ [فَكَانُوا يودون الجزية الى المجوس الى ان بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فضرها عليهم
 فلا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر - ومعنى لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْهِمْ لِيُسَاطِنَ عَلَيْهِمْ كقوله بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عَبَادًا لَنَا أُولِي
 بَأْسٍ شَدِيدٍ * [وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا] وفرقناهم فيها فلا كان يخلو بلد من فرقة منهم [مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ] الذين
 آمنوا منهم بالمدينة - او الذين وراء الصين [وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ] ومنهم ناس دون ذلك الوصف منخطون
 عنه وهم الكفرة والفسقة - فان قلت ما محل دُونَ ذَلِكَ - قلت الرفع وهو صفة لموصوف محذوف معناه
 ومنهم ناس منخطون عن الصلاح ونحوه وَمَا مِثْلَ الْآلَةِ مَقَامٌ مَعْلُومٌ بمعنى وما مثلا احد الآله مقام [وَبَلَوْنَاهُمْ
 بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ] بالنعمة والنقم [لَعَلَّهُمْ] ينتهون فينبغيون - [فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ] المذكورين [خَلْفٌ] وهم
 الذين كانوا في زمن رسل الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَرِثُوا الْكِتَابَ] التوراة بقيت في ايديهم بعد
 سلبهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولا يعملون بها [يَأْخُذُونَ عَرَضَ
 هَذَا الْأَدْنَى] اي حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفي قوله هَذَا الْأَدْنَى تحسيس
 وتحقير - والأدنى اما من الدنو بمعنى القرب لانه عاجل قريب - واما من دنو الحال وسقوطها وقتلها والمراد
 ما كانوا يأخذونه من الرشى في الاحكام وعلى تحريف الكلام للتسهيل على العامة [وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا]

وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ١٦٥ ﴿٧﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا

عذر الى الله ولئلا ننسب في النبي عن المنكر الى بعض التفريط [وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] واطمئنا في ان يتقوا بعض
الانقياد - وقرئ [مَعْدَرَةً] بالنصب لي وعظماهم مَعْدَرَةً الى رَبِّكُمْ - او اعتذرتنا مَعْدَرَةً - [فَلَمَّا نَسُوا] يعذري اهل القرية
فلما تركوا ما ذكروهم به الصالحون ترك الغاشي لما ينسأه [أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا] الظالمين
الراكبين للمنكر - فَاَنْ قَلَّتِ الْاُمَّةُ الَّذِينَ قَالُوا اِمَّ تَعْظُونَ مَنْ اَيَّ الْفَرِيقَيْنِ هُمْ اَمِنْ فَرِيقِ النَّاجِينَ لَمْ الْمَعْدِيَيْنِ - قَلَّتْ
مِنْ فَرِيقِ الْمُنَاجِينَ اَلَّذِينَ هُمْ مِنْ فَرِيقِ الْمُنَاجِينَ وَمَا قَالُوا مَا قَالُوا اَلَّذِينَ سَأَلُوا عَنْ عِلَّةِ الْوَعْدِ وَالْغُرُصِ فِيهِ حَيْثُ لَمْ يَرَوْا
فِيهِ غُرُصًا صَحِيحًا لَعَلَّهُمْ بِحَالِ الْقَوْمِ وَادَا عِلْمِ الْغَايَةِ حَالِ الْمُنْهِيَّةِ وَانِ النَّبِيِّ لَا يُوَثِّرُ فِيهِ سَقَطَ عَنْهُ الذَّهَبُ وَرَبَّمَا
وَجِبَ التَّدْرِكُ لِدُخُولِهِ فِي بَابِ الْعِبَادَةِ اَلَّذِي تَرَى اَنْكَ لَوْ ذَهَبْتَ اِلَى الْمَكْسِيَةِ الْقَائِدِينَ عَلَى الْمَاصِرِ وَالْجَلَّادِينَ
الْمُرْتَدِينَ لِلتَّعْذِيبِ لَتَعْظُمَ وَتَكْفَهُمْ عَمَّا هُمْ فِيهِ كَانَ ذَلِكَ عَذَابًا مِنْكَ وَلَمْ يَكُنْ اِلَّا سَبَبًا لِلتَّائِبِي بِكَ وَامَّا الْآخَرُونَ
فَانَمَا لَمْ يَعْرِضُوا عَنْهُمْ اَمَّا اِنْ يَأْسَهُمْ لَمْ يَسْتَحْكَمْ كَمَا اسْتَحْكَمْ يَأْسُ الْوَالِدِينَ اَمَّ يُخْبِرُوهُمْ كَمَا خَبَرُوهُمْ - اَوْ لِفِرْطِ حُرُوفِهِمْ وَجَدَّ هُمْ
فِي اَمْرِهِمْ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ رُسُلَهُ فِي قَوْلِهِ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ - وَقِيلَ الْاُمَّةُ هُمْ الْمَوْعُظُونَ لَمَّا وَعُظُوا قَالُوا لِلْوَاعِظِينَ
لَمْ تَعْظُونَ مَنَا قَوْمًا تَزْعُمُونَ اِنْ اَللَّهُ مَهْلِكُهُمْ اَوْ مَعْدِيَهُمْ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ قَالَ لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ بِرُؤُلَاءِ الَّذِينَ
قَالُوا لَمْ تَعْظُونَ قَوْمًا قَالَ عِكْرَمَةُ فَقُلْتُ جَعَلَنِي اَللَّهُ فِدَاكَ اَلَّذِي اَتَى اَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا هُمْ عَلَيْهِ وَخَالَفُوهُمْ قَالُوا لَمْ تَعْظُونَ
قَوْمًا اَللَّهُ مَهْلِكُهُمْ فَلَمْ اَزَلْ بِهِ حَتَّى عَرَفْتُهُ اَنَّهُمْ قَدْ نَجَوْا - وَ عَنْ الْحَسَنِ نَجَتْ فَرَقَتَانِ وَهَلَكَتْ فَرَقَةٌ وَهَمَّ الَّذِينَ
اَخَذُوا الْحَيَاتَانِ - وَرَوَى اَنْ الْيَهُودَ اَمَرُوا بِالْيَوْمِ الَّذِي اَمَرْنَا بِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فَتَرَكُوهُ وَاخْتَارُوا السَّبْتَ
فَابْتَلَوْا بِهِ وَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ فِيهِ الصَّيْدَ وَامَرُوا بِتَعْظِيمِهِ فَكَانَتِ الْحَيَاتَانِ تَأْتِيهِمْ يَوْمَ السَّبْتِ شُرْعًا بِيضًا سَمَانًا
كَانَهَا اَلْمِخَاضَ لَا يَرَى الْمَاءَ مِنْ كَثَرَتِهَا وَ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ فَكَانُوا كَذَلِكَ بَرَهَةً مِنَ الدَّهْرِ ثُمَّ جَاءَهُمْ
اَبْلِيصٌ فَقَالَ لَهُمْ اِنَّمَا نُبَيِّتُكُمْ عَنْ اخِذِهَا يَوْمَ السَّبْتِ فَاتَّخَذُوا حِيَاضًا يَسْرُقُونَ الْحَيَاتَانِ اِلَيْهَا يَوْمَ السَّبْتِ
فَلَا تَقْدِرُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْهَا وَيَأْخُذُونَهَا يَوْمَ الْاِحْدِ وَاخْذَرَجَلْ مِنْهُمْ حَوْتًا وَرَبَطَ فِي ذَنْبِهِ خِيطًا اِلَى خَشْبَةٍ فِي
السَّاحِلِ ثُمَّ شَوَاهُ يَوْمَ الْاِحْدِ فَوَجَدَ جَارَةً رُبِحَ السَّمَكُ فَتَطَاعَ فِي تَنْوَرِهِ فَقَالَ لَهُ اِنِّي اَرَى اَللَّهُ سَيُعَذِّبُكَ فَلَمْ يَرَهُ
عَذَّبَ اَخَذَ فِي السَّبْتِ الْقَابِلِ حَوْتَيْنِ فَلَمَّا رَأَوْا اَنْ الْعَذَابَ لَا يَعْجَلُهُمْ صَادُوا وَاَكَلُوا وَمَلَكُوا وَبَاعُوا وَكَانُوا
نَحْوًا مِنْ سَبْعِينَ اَلْفًا فَصَارَ اَهْلُ الْقَرْيَةِ اَثَلَاثًا ثَلَاثَ نَهْوًا وَكَانُوا نَحْوًا مِنْ اِثْنَيْ عَشَرَ اَلْفًا وَثَلَاثَ قَالُوا اِمَّ
تَعْظُونَ قَوْمًا وَثَلَاثَ هُمْ اَصْحَابُ الْاُخْطِيَّةِ فَلَمَّا يَنْتَهَوْا قَالَ الْمَسَامُونَ اِنَّا لَا نَسَاكُنُكُمْ فَقَسَمُوا الْقَرْيَةَ بِجِدَارٍ
لِلْمُسْلِمِينَ بَابٌ وَلِلْمَعْدِيَيْنِ بَابٌ وَلَعَنَهُمْ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاصْبَحَ الْغَايُونَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي مَجَالِسِهِمْ وَلَمْ يَخْرُجْ
مِنْ الْمَعْدِيَيْنِ اِحْدٌ فَقَالُوا اِنْ لِلنَّاسِ شَأْنًا فَعَلَوْا الْجِدَارَ فَنَظَرُوا فَاِذَا هُمْ قُرْدَةٌ فَفَتَحُوا الْبَابَ وَدَخَلُوا عَلَيْهِمْ
فَعَرَفَتِ الْقُرْدُ اَنْسَابَهَا مِنَ الْاِنْسِ وَالْاِنْسُ لَا يَعْرِفُونَ اَنْسَابَهُمْ مِنَ الْقُرْدِ فَجَعَلَ الْقُرْدُ يَأْتِي نَسِيبَهُ فَيَدْشَمُ نِيَابَهُ
وَيَبْكِي فَيَقُولُ اَلَمْ نَهْكُمْ فَيَقُولِ بِرَأْسِهِ بَايَ - وَقِيلَ صَارَ الشَّيْبَابُ قُرْدَةً وَ الشَّيْخُ خَنَازِيرَ - وَ عَنْ الْحَسَنِ اَكَلُوا

قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿٦٠﴾ وَ سَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ
 إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمْ فِي ذَلِكَ ثَغِيرُهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَفْسُقُونَ ﴿٦١﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُبْتَليْهِمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
 سورة الاعراف ٧
 الجزء ٩
 ع ١٠
 النصف

موعده بشئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يُخَلَّ بذلك لانه استيناف مرتب على تقدير قول القائل
 وماذا بعد الغفران ف قيل له سَنَزِدُ الْمُحْسِنِينَ وكذلك زيادة منزه زيادة بيان وأرسلنا - وأنزلنا - ويظلمون
 - ويفسقون من واحد - وقرئ نَغْفِرُكُمْ خَطِيئَتَكُمْ - وَتُغْفِرُكُمْ خَطَايَاكُمْ - وَخَطِيئَتَكُمْ - وَخَطِيئَتَكُمْ على البناء
 للمفعول - وَسَأَلَهُمْ رَسُولُ الْيَهُودِ - وقرئ [وَسَأَلَهُمْ] وهذا السؤال معناه التقرير والتقرير بقديم كفرهم
 وتجاوزهم لحدود الله والإعلام بان هذا من علومهم التي لا تعلم إلا بكتاب إروحي فاذا علمهم به من لم يقرأ
 كتابهم علم انه من جهة الوحي ونظيرة همزة الاستفهام التي يراد بها التقرير في قولك أعدوتم في السبت -
 والقرية ايلة - وقيل مدين - وقيل طيرة والعرب تسمى المدينة قرية - وعن ابي عمرو بن العلاء ما رأيت قريتين
 افسح من الحسن والحجاج يعني رجلين من اهل المدن [حاضرة البحر] قريبة منه راكبة لشاطئه - [إِذْ يَعْدُونَ
 فِي السَّبْتِ] ان يتجاوزون حد الله فيه وهو اعطياهم في يوم السبت وقد نبوا عذ - وقرئ يَعْدُونَ بمعنى
 يَعْدُونَ أدغمت الداء في الدال ونقلت حركتها الى العين - وَيَعْدُونَ من الاعداد وكانوا يعدون آلات الصيد
 يوم السبت وهم مامورون بان لا يشتغلوا فيه بغير العبادة - والسبت مصدر سببت اليهود اذا عظمت سببها بترك
 الصيد والاشتغال بالتعب فمعناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله يَوْمَ سَبْتِهِمْ معناه يوم تعظيمهم امر السبت
 ويدل عليه قوله [وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ] وقراءة عمر بن عبد العزيز يَوْمَ سَبَاتِهِمْ - وقرئ لَا يَسْبِتُونَ بضم الباء - وقرأ علي
 رضي الله عنه لَا يَسْبِتُونَ بضم الياء من أسبتوا - وعن الحسن لَا يَسْبِتُونَ على البناء للمفعول اي لا يدار عليهم السبت
 ولا يومرون بان يسبتوا - فان قلت إِذْ يَعْدُونَ - وَإِذْ تَأْتِيهِمْ ما محتهما من الاعراب - قلت اما الاول فمجرد
 بدل من القرية والمراد بالقرية اهبا كانه قيل و سألهم عن اهل القرية وقت تدوا انهم في السبت وهو من
 بدل الاشتمال - ويجوز ان يكون منصوبا بكذبت او بحاضرة - واما الثاني فنصوب بـيعدون - ويجوز ان يكون
 بدلا بعد بدل و [الْحِيتَانِ] السمك واكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة [شُرَعًا] ظاهرة
 على وجه الماء - وعن الحسن تشرع على ابوابهم كانوا الكباش البيض يقال شرع علينا لان اذا نادى منا واشرف
 علينا وشرعت على فلان في بيته فرأيتة يفعل كذا [كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ] مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب
 فسقهم - [وَإِذْ قَالَتْ] معطوف على إِذْ يَعْدُونَ وحكمه حكمه في الاعراب [أُمَّةٌ مِّنْهُمْ] جماعة من اهل
 القرية من صاحبائهم الذين ركبوا الصعب والذل في موعظتهم حتى اسوا من قبولهم لآخرين كانوا
 لا يقبلون عن وعظهم [لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُبْتَليْهِمْ] اي مختبرهم ومطهر الارض منهم [أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا]
 لتمايهم في الشر وانما قالوا ذلك لعلمهم ان الوعد لا ينفع فيهم - قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ اي موعظتنا ابلوا

أَمَّا طَوَّارٌ حَيًّا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمَهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ۖ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ ۖ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ ۖ وَالسَّلْوَىٰ ۖ كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ۖ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٧﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلحاؤكم عليهم شيئا من يدي بالحق وبه يعدل - وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذرين وهذا من باب الفرض والتقدير ولا فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى كل افق وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله اهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الارض ومغاربها الا قد اقاء اليهم وملاء به مسامعهم والزمهم به الحجة وهوسائهم عنه يوم القيمة [وَقَطَعْنَاهُمْ] وصيرناهم قطعاً اي فرقاً وميّرنا بعضهم من بعض لقلة اللغة بينهم - و قرئى وَقَطَعْنَاهُمْ بالتخفيف [اِثْنَتَي عَشْرَةَ اسْبَاطًا] كقولك اثنيتي عشرة قبيلة - والاسباط اولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنيتي عشرة قبيلة من اثنيتي عشرو لدا من ولد يعقوب عليه السلام - فان قامت مميّز ما عدا العشرة مفرد فما وجه مجيئه مجموعاً وهلا قيل اثنيتي عشر سبطاً - قلت لو قيل ذلك لم يكن تحقيقاً لان المراد وقطعناهم اثنيتي عشرة قبيلة وكل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباط موضع قبيلة ونظيره * ع * بين رماحى مالك ونيشل * و [اَمَّا] بدل من اِثْنَتَي عَشْرَةَ بمعنى وقطعناهم امّا لان كل اسباط كانت امةً عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكلواحدة كانت تؤمّ خلاف ما يؤمّه الاخر لا تكاد تأتلف - و قرئى اِثْنَتَي عَشْرَةَ بكسر الشين - [فَاَنْبَجَسَتْ] فانعجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال العجاج * ع * وكيف غربي دالج تبجساً * - فان قلت هلا قيل فَضْرَبَ فَاَنْبَجَسَتْ - قلت لعدم الالباس وليجعل الانبجاس مسبباً عن الانحاء بضرب الحجر للدلالة على ان الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر رانه من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة الى الافصاح به - وقوله [كُلُّ اُنَاسٍ] نظير قوله اِثْنَتَي عَشْرَةَ اسْبَاطًا يريد كل امة من تلك الامم اِثْنَتَي عَشْرَةَ - و الاناس اسم جمع غير تكسير نحو رُخَال وُثَاء و تُوَام واخوات ايها - ويجوز ان يقال ان الاصل الكسر والتكسير والضمّة بدل من الكسرة كما ابدلت في نحو سُكَّارَى و غِيَارَى من الفتحّة [وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ] وجعلناه ظليلاً عليهم في القيد - [كُلُوا] على ارادة انقول [وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ] ومارجع اليها ضرر ظلمهم بكفرانهم الغم ولكن كانوا يضرون انفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم - [اِنْ قِيلَ لَيْتُمْ] واذكر ان قيل لَيْتُمْ - والقربة بيت المقدس - فان قلت كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة - قلت لا بأس باختلاف العبارتين اذا لم يكن هناك تداخل ولا تناقض بين قوله اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا وبين قوله وَكُلُوا لانهم ان اسكنوا القرية فتسببت سكناهم للاكل منها فقد اجتمعوا في الوجود بين سكنها والاكل منها وسواء قدماها الحطة على دخول الدواب واخروها فهم جامعون في الاتحاد بينهما وترك ذكر الرغد لا ينافى اثباته - وقوله نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ

وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ
وَاتَّبَعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا

ع ٩

وسعت كل شيء [إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا] قيل بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى كافة الانس و كافة الجن - وجميعاً نصب على الحال من اليك - فان قلت [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما محله - قلت الاحسن ان يكون منتصباً باظهار اعني وهو الذي يسمى النصب على المدح - ويجوز ان يكون جراً على الوصف وان جيل بين الصفة والموصوف بقوله إِلَيْكُمْ جَمِيعًا - وقوله [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] بدل من الصلة التي هي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَذَلِكَ [يُحْيِي وَيُمِيتُ] وفي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بيان للجملة قبلها ان من ملك العالم كان هو الله على الحقيقة وفي يُحْيِي وَيُمِيتُ بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره [وَكَلِمَتِهِ] وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه - وقرئ وَكَلِمَتِهِ عَلَى الْفَرَادِ وهي القرآن - او اراد جنس ما كالم به - وعن مجاهد اراد عيسى بن مريم - وقيل هي الكلمة التي تكون عنها عيسى وجميع خلقه وهي قوله كُنْ - وانما قيل ان عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لانه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ولم يكن من نطفة تُمْنَى [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تهتدوا - فان قلت هلا قيل فامنوا بالله وبي بعد قوله إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ - قلت عدل عن المضمحل الى الاسم الظاهر لتجري عليه الصفات التي أُجريت عليه ولما في طريقة الانتفات من مزية البلاغة وليعلم ان الذي وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بانه النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته كائناً من كان انا او غيري اظهاراً للصفة وتغادياً من العصبية لنفسه * [وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ] هم المؤمنون الثابتون من بني اسرائيل - لما ذكر الذين تنزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى اقدموا على العظمتين عبادة العجل واستجارية رؤية اله تعالى ذكران منهم امة موقنين ثابتين [يَهْدُونَ] الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم - وبالحق [يَعْدِلُونَ] بينهم في الحكم لا يجورون - او اراد الذين وصفهم ممن ادرك النبي عليه السلام وامن به من اعدائهم - وقيل ان بني اسرائيل لما قتلوا انبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألو الله ان يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقاً في الارض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين وهم هنالك حنفاء مسامون يستقبلون قبلتنا - وذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان جبرئيل ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فقامهم فقال لهم جبرئيل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فامنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا من ادرك منكم احداً فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام ثم اقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلوة والزكاة وامرهم ان يقيموا مكانهم وكانوا يسبئون فامرهم ان يجتمعوا ويتركوا السبت - وعن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل اني مذنب

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

هَمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُونًا عِنْدَهُمْ فِي الْوُورَةِ
وَالْأَنْجِيلِ فِي يَمَانِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَهْدِيهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ
عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي
أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

ولا كافرو ولا مطيع ولا عاص الآ وهو متقلب في نعمتي - وقرأ الحسن من أساء من الاساءة - فسأكتب هذه الرحمة
كتبه خاصة منكم يا بني اسرائيل للذين يكونون في آخر الزمان من امة محمد صلى الله عليه وآله و سلم الذين
هم بجميع آياتنا وكُنُونا يؤمنون لا يكفرون بشيء منها - [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ] الذي يُوحي اليه كتابا
مختصا به وهو القرآن [النَّبِيَّ] صاحب المعجزات [الَّذِي يَجِدُونَهُ] يجد نعمته اولئك الذين يتبعونه من بني
اسرائيل [مَكْنُونًا عِنْدَهُمْ فِي الْوُورَةِ وَالْأَنْجِيلِ] ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحم
وغيرها - او ما طاب في الشريعة والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من السمكت [وَيُحَرِّمُ
عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ] ما يستخبت من نحو الدم والميتة واحم الخنزير وما أهل لغير الله به - او ما خبث
في الحكم كالربوا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخبيثة [الْأَصْرَ] الثقل الذي ياصر صاحبه اي يحبس
من الحراك لثقله وهو مثل لثقل تكليفهم ومعونه نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم [وَ] كذلك [الْأَغْلَالَ]
مثل لما كان في شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو بقت القضا بالقصاص عمدا كان او خطأ من غير شرع الدية
وقطع الاعضاء الخاطية وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم العروق في اللحم
وتحريم السبت - وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم
وربما ثقب الرجل رُفُوته وجعل فيها طرف السلسلة واثقها الى السارية يحبس نفسه على العباداة -
وقرى اصارهم على الجمع - [وَعَزَّرُوهُ] ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو - وقرى بالتخفيف واصل العزر المنع
ومنه التعزير الضرب دون الحد لانه منع من معاودة القبيح الا ترى الى تسمية الحد والحد هو المنع - و [النُّورَ]
القرآن - فان قلت ما معنى قوله [اُنْزِلَ مَعَهُ] وانما انزل مع جبرئيل - قلت معناه انزل مع نبوته لان
استنباده كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به - ويجوز ان يعاقب بالتبعوا اي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي
والعمل بسنته وبما امر به ونهى عنه - او واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه - فان قلت
كيف انطوى هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه - قلت لما دعا لنفسه ولبنو اسرائيل اُجيب بما
هو منطوق على توبيخ بني اسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله وعلى كفرهم بآيات الله العظام التي اجرها
على يد موسى وعرض بذلك في قوله [الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ] وايد ان يكون استماع اوصاف اعقابهم
الذين آمنوا برسول الله و ما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من اهل الكتابين اطقا لهم وترغيبا في
اخلاص الايمان والعمل الصالح وفي ان يحشروا معهم ولا يفرق بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التي

رَجُلًا تَمِيقَاتِنَا ٥ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ ٦ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ٧ إِنْ هِيَ إِلَّا نَفْتُنُكَ ٨ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ٩ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ١٠ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا أَيْدِيكَ ١١ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ ١٢ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ١٣ فَسَأَلْنَاهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ رِزْقًا مِّن رَّزْقِكَ الَّذِينَ

اليه ان يختار من الشبان عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخا - وقيل كانوا ابناء ما عدا العشرين ولم يتجاوزوا الأربعين قد ذهب عنهم الجبل والصبا فامرهم موسى ان يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات ربه وكان امره ربه ان يأتيه في سبعين من بني اسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدناوا حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجدا فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فانبلوا اليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وانكر عليهم فقالوا يموسى كن ذو من لك حتى نرى الله جهرة - فقال رب ارني انظر اليك يريد ان يسمعوا الرد والانكار من جهته فاجيب بكن ترني ورجف بهم الجبل فصعقوا - ولما كانت الرجفة قال موسى [رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ] وهذا تمن منه للاهلاك قبل ان يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول الغادم على الامر اذا رأى سوء المغبة لوشاء الله لا هلكني قبل هذا [أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا] يعني اتهلكنا جميعا يعني نفسه واياهم لانه انما طلب الرؤية زجرا للسفهاء وهم طلبوه سفها وجبلا [إِنْ هِيَ إِلَّا نَفْتُنُكَ] اي محنتك وابتلاؤك حين كلمتني وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا حتى افتتنوا وضلوا [تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ] تضل باحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك وتبد العالمين بك الثابتين بالقول الثابت - وجعل ذلك اضلالا من الله وهدي منه لان محنته لما كانت سببا لان ضلوا واهتدوا فكانه اذلهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام [أَنْتَ وَلِيْنَا] مولانا القائم بامورنا [وَاكْتُبْ لَنَا] واثبت لنا وانفس [فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً] عافية وحيوة طيبة - او توفيقا في الطاعة [وَفِي الْآخِرَةِ] الجنة [هُنَا أَيْدِيكَ] تبنا اليك وهاهنا اليه يهود اذا رجع وتاب واليهود جمع هائد وهو التائب ول بعضهم * شعر * ياراكب الذنب هدهد * واسعد كانك هدهد * وقرأ ابو وجزة السعدي هدا بكسر الهاء من هاده يبيده اذا حركه واماله - ونحتمل امرين - ان يكون مبدئا للمفاعل والمفعول بمعنى حركنا اليك انفسنا واملنا ها - او حركنا اليك واملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يامريض بكسر العين فعلت من العيادة و يجوز عدت بالاشمام وعدت باخلاص الضمة فيمن قال عود المريض وقول القول - ويجوز على هذه اللغة ان يكون هدا بالضم معلنا من هاده يبيده [عَذَابِي] من حاله وصفته [اِنِّي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ] اي من وجب علي في الحكمة تعذيبه ولم يكن في العفو عنه مساغ لكونه مفسدة [وَاَمَّا رَحْمَتِي] فمن حالها وصفتها انها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ٥
وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَأَمَّنُوا ٦ إِنَّ رَبَّكَ مِّنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ٥ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى
الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَوَّاحَ ٧ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ٥ ١٥٦ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ

لي قريباً لهم وصاحباً - او لا تعتقد اني واحد من الظالمين مع براءتي منهم ومن ظلمهم - لما اعتذر اليه
اخوه وذكره له شماتة الاعداء [قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي] ليرضي اخاه ويظهر لاهل السماتة رضاه عنه فلا تلم
لهم شماتتهم و استغفر لنفسه مما فرط منه الى اخيه والاخيه ان عسى فرط في حسن الخلقة وطلب ان
لا يتفرقا عن رحمته ولا تنال منتظمة لهما في الدنيا والاخرة [غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ] الغضب ما امرؤ به
من قتل انفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لان ذل الغربة مثل مضرؤب - وقيل هو ما نال ابناءهم
وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله بالقتل والجلاء ومن الذلة بضرب الجزية [الْمُفْتَرِينَ] المتكذبين
على الله ولا فرية اعظم من قول السامري هذا اليكم والله موسى - ويجوز ان يتعلق في الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
بالذلة وحدها ويرك سينا لهم غضب في الاخرة وذلة في الحيوۃ الدنيا كقوله وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ
وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ [وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ] من الكفر والمعاصي كلها [ثُمَّ تَابُوا] ثم رجعوا [مِنْ
بَعْدِهَا] الى الله تعالى واعتذروا اليه [وَأَمَّنُوا] واخلصوا اليمان [إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] من تلك العظائم
[لَغَفُورٌ] كستور عليهم مآء لما كان منهم [رَّحِيمٌ] مُنْعَم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذ
العجل ومن عداهم - عظم جذايتهم اولاً ثم اردفها تعظيم رحمته ليعلم ان الذنوب وان جلّت وعظمت فان
عفوۃ وكرمه اعظم واجل ولكن لابد من حفظ الشريعة وهي وجوب التوبة والانابة ومارءاء طمع فارغ
واشعبية باردة لا يلتفت اليها حازم [وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ] هذا مثل كان الغضب كان يغرية
على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا والتى الاواح وجبر برأس اخيك اليك فترك النطق بذلك
وقطع الاعراء ولم تُسَكِّنْ هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق صحيح الا لذلك ولانه من
قبيل شعب البلاغة والا فما لقراءة معاوية بن قرة وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ لا تجد النفس عندها شيئاً من
تلك الهزة وطرفاً من تلك الروعة - وقرئ وَلَمَّا سَكَتَ - وَاسْكُتَ اي اسكنه الله او اخوه باعتذاره اليه
وتنصّل - والمعنى ولما طغى غضبه [أَخَذَ الْأَوَّاحَ] التي القاها [وَفِي نُسخَتِهَا] وفيما نُسَخ منها اي
كتب والنسخة فُعلة بمعنى مفعول كالخطبة [لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ] دخلت اللام لتقدم المفعول لان تاخر الفعل
عن مفعوله يكسبه ضعفاً ونحوه لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ وتقول لك ضربت * [وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ] اي من قومه
فحذف الجار ووصل الفعل كقوله * ع * منها الذي اختير الرجال سماحة * قيل اختار من اثني عشر
سبطاً من كل سبط ستة حتى تَنَامُوا اثنى عشر وسبعين فقال ليتخاف منكم رجال فتشاحوا فقال ان لسن
قعد منكم مذل اجر من خرج فقعد كالب ويوشع - وروي انه لم يصيب الا ستين شيخاً فارحى الله

رَجَعَ مُوسَى إِلَىٰ تَوَمِّهِ غَضَبًا نَّاسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ٥ أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ٥ وَالْقَى الْأَلْوَحَ
وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ٦ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ٧ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ
وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٨ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ٩ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ١٠

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٧

لم تكفوا من عبد غير الله - فان قلت اين ما يقتضيه بئس من الفاعل و المخصوص بالذم - قلت
الفاعل مضمرة يفسره ما خَلَفْتُمُونِي و المخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خالفتُمُونيها من بعدي
خلافتكم - فان قلت اي معنى لقوله من بعدي بعد قوله خَلَفْتُمُونِي - قلت معناه من بعد ما رأيت مني
من توحيد الله تعالى و نفي الشركاء عنه و اخلاص العباداة له - او من بعد ما كنت احمل بني
اسرائيل على التوحيد و اكفهم عما طمحت نحوه ابصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا الهًا كما لهم
الهة و من حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة المستخلف من بعده ولا يخالفوا نحوه فخالف من بعدهم
خالف اي من بعد اولئك الموصوفين بالصفات الحميدة - يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام و نقضه
تم عليه و اعجله عنه غيره و يُضمَّن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الامر - و المعنى اعجلتم عن امر
ربكم و هو انتظار موسى حافظين لعهد و ما وُعدكم به فبنيتم الامر على ان الميعاد قد بلغ آخره
و لم ارجع اليكم فحدثتم انفسكم بموتي فغيرتم كما غيرت الامم بعد انبيائهم - و روي ان السامري قال لهم حين
اخرج لهم العجل و قال هذا الهكم و اله موسى ان موسى لن يرجع و انه قد مات - و روي انهم عدوا عشرين يوما
بلدا اليها فجمعوها اربعين ثم احدثوا ما احدثوا [و ألقى الألواح] و طرحها لما لحقه من فرط الدهش و شدة الضجر
عند استماعه حديث العجل غضباً لله و حمية لدينه و كان في نفسه حديداً شديداً الغضب و كان هرون
الين منه جانباً و لذلك كان احب الى بني اسرائيل من موسى - و روي ان التوراة كانت سبعة اسباع
فلما القى الألواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها و بقي سبُع واحد و كان فيما رُفع تفصيل كل شيء و فيما
بقي الهدى و الرحمة [وَاَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ] اي بشعر راسه [يَجُرُّهُ إِلَيْهِ] بذوابته و ذلك لشدة ما ورد عليه
من الامر الذي استفز و ذهب بفطنته و ظناً باخيه انه فرط في الكف [ابْنُ أُمِّ] قرئ بالفتح تشبيهاً بخمسة
عشر - و بالكسر على طرح الاضافة - و ابْنُ امِّي بالياء - و ابْنُ امِّ بكسر الهمزة و الميم - و قيل كان اخاه لابية
وامه فان صح فاذنما اضافه الى الام اشارة الى انها من بطن واحد و ذلك ادعى الى العطف و الرقة و اعظم
للحق الواجب و لانها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها و لانها هي التي قاست فيه المخاوف و الشدائد فذكره
بحقها [ابْنُ الْقَوْمِ اسْتَضَعُّوْنِي] يعني انه لم يأل جهداً في كفهم بالوعظ و الانذار و بما بلغت طاقته من بذل
القوة في مضادتهم حتى قهره و استضعفوه و لم يبق الا ان يقتلوه [فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ] فلا تفعل بي
ما هو أمتينهم من الاستهانة بي و الاساءة الي - و قرئ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ على نهي الاعداء عن الشماتة
و المراد ان لا يُحِلَّ به ما يسمون به لاجله [وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] و لا تجعلني في موجدتك علي و عقوبتك

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٧

مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ ط أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ه اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ٥
وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ ٥ وَلَمَّا

و المتخذ هو السامري - قُلْتُ فيه و جهان - احدهما ان ينسب الفعل اليهم لان رجلا منهم باشرة و وجد فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنو تميم قالوا كذا و فعلوا و القائل و الفاعل واحد و لانهم كانوا مريدين لاتخاذهم راضين به فكانهم اجتمعوا عليه - و الثاني ان يراى و اتخذوه الهًا و عبده - و قرئ [مِنْ حُلِيِّهِمْ] بضم الحاء و التشديد جمع حُلْيَةٍ و نُدِيٍّ - و مِنْ حُلِيِّهِمْ بانكسر اللام كدلي - و مِنْ حُلِيِّهِمْ على التوحيد و الحلي اسم ما يتحسّن به من الذهب و الفضة - فَاَنْ قُلْتُ لِمَ قَالَ مِنْ حُلِيِّهِمْ و لم يكن الحلي لهم انما كانت عوارِي في ايديهم - قُلْتُ الاضافة تكون بادنئى ملابسة و كونها عوارِي في ايديهم كفى به ملابسة على انهم قد ملكوها بعد المهالكين كما ملكوا غيرها من املاكهم الا ترى الى قوله عز و جل فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَ عَيْوُنَ وَ كُنُوزٍ وَ مَقَامٍ كَرِيمٍ كَذَلِكَ وَاَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ [جَسَدًا] بدنا ذا لحم و دم كسائر الاجساد - و [الْخَوَار] صوت البقر - قال الحسن ان السامري قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ مِنْ اَثْرِ فَرَسٍ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ قَطَعَ الْبَحْرَ فَقَذَفَهُ فِي فِي الْعَجَلِ فَكَانَ عَجَلًا لَهُ خَوَار - و قرأ علي رضي الله عنه جَوَارُ بِالْجِيمِ و الهمزة من جَارَ اِذَا صَاحَ - و انتصاب جَسَدًا على البدل من عَجَلًا [أَلَمْ يَرَوْا] حين اتخذوه الهًا انه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يتخادوه على من لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِهِ لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُهُ وَهُوَ الَّذِي هَدَى الْخَلْقَ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَ مَنَاجِيهِ بِمَا رَكَزَ فِي الْعُقُولِ مِنَ الْآيَاتِ وَبِمَا انْزَلَ فِي كُتُبِهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ [اتَّخَذُوهُ] اَي اُقَدِّمُوا عَلَى مَا اُقَدِّمُوا عَلَيْهِ مِنَ الْأَمْرِ الْمُنْكَرِ [وَكَانُوا ظَالِمِينَ] و اضعين كل شيء في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعًا مذمومًا ولا اولًا مذاكيرهم • [وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ] ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل لان من شأن من اشتد ندمه وحسرتة ان بعض يده عما فتصير يده مسقوطًا فيها لان ناله قد وقع فيها - و سَقَطَ مُسْنَدًا إِلَى فِي أَيْدِيهِمْ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْكَذَابَةِ - و قرأ ابو السميعة سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ على تسمية الفاعل اي وقع العض فيها - و قال الزجاج معناه سقط الندم في ايديهم اي في قلوبهم و انفسهم كما يقال حصل في يده مكروه و ان كان محالًا ان يكون في اليد تشبيهًا لما يحصل في القلب و في النفس بما يحصل في اليد و يرى بالعين [وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا] و تبينوا ضلالهم تبينًا كانهم ابصروه بعيونهم - و قرئ لَئِنْ لَمْ تَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَ تَغْفِرْ لَنَا بِالْأَوَّلِ وَ رَبَّنَا بِالْغَيْبِ عَلَى الذَّاءِ وَ هَذَا كَلَامُ التَّائِبِينَ كَمَا قَالَ أَدَمُ وَ حَوَاءُ وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا - [الْإِسْف] الشديد الغضب فلَمَّا أَسْفَوْنَا اتَّقَمْنَا مِنْهُمْ - و قيل هو الحزين [خَلَقْتُمُونِي] قُتِمَ مَقَامِي وَ كُنْتُمْ خُلَفَائِي [مِنْ بَعْدِي] وَ هَذَا الْخُطَابُ إِمَّا يَكُونُ لِعِبَادَةِ الْعَجَلِ مِنَ السَّامِرِيِّ وَ أَشْيَاعِهِ - اَو لُجُوءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهُمْ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ الْمُؤْمِنُونَ مَعَهُ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ اخْلُقْنِي فِي قَوْمِي - وَ الْمَعْنَى بئس ما خلقتُموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله - اَوْ حَيْثُ

عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ع وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ
لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ج وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ©
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ط هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ع وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٧

فِي تَخَذُهَا لِلْأَوَاحِ - أَوَّلُ شَيْءٍ لَّانَّهُ فِي مَعْنَى الْأَشْيَاءِ - أَوَّلُ لِرُسُلَاتِ - أَوَّلُ لِلتَّوْرَةِ - وَمَعْنَى [بَقْوَةٍ] بِجَهْدٍ وَعَزِيمَةٍ
فَعَلَ أَوَّلَى الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ [يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا] أَيِ فِيهَا مَا هُوَ حَسَنٌ وَأَحْسَنُ كَالِاِقْتِصَاصِ وَالْعَفْوِ وَالِانْتِصَارِ
وَالصَّبْرِ فَمَرَّهْمُ أَنْ يَحْمِلُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الْاِخْتِذَا بِمَا هُوَ دَاخِلٌ فِي الْحَسَنِ وَكَثُرَ لِلصَّوَابِ كَقَوْلِهِ وَاتَّبِعُوا
أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ - وَقِيلَ يَأْخُذُوا بِمَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ نَذْبٌ لِأَنَّهُ أَحْسَنُ مِنَ الْمَبَاحِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ
يَأْخُذُوا بِمَا أُمِرُوا بِهِ دُونَ مَا نَهَوْا عَنْهُ عَلَى قَوْلِكَ الصَّيْفُ أَحْرَمٌ مِنَ الشَّيْءِ [سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ] يَرِيدُ
دَارَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَهِيَ مَصْرٌ كَيْفَ افْتَرَقَتْ مِنْهُمْ وَدُمِّرُوا لِفَسَقِهِمْ لَتَعْتَبِرُوا فَلَا تَفْسُقُوا مِثْلَ فُسُقِهِمْ فَيُنْكَلَ بِكُمْ
مِثْلَ نَكَالِهِمْ - وَقِيلَ مَنَازِلَ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْقُرُونِ الَّذِينَ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ لِفَسَقِهِمْ فِي مَمَرِكُمْ عَلَيْهَا فِي أَسْفَارِكُمْ -
وَقِيلَ دَارَ الْفَاسِقِينَ نَارُ جَهَنَّمَ - وَقُرَأَ الْحَسَنُ سَاوِرِيكُمْ وَهِيَ لُغَةٌ فَاشِيَةٌ بِالْحَجَّازِ يَقَالُ أَوْرِنِي كَذَا وَأَوْرِيئَهُ
وَوَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَوْرِيئَتِ الرَّزْدِ كَأَنَّ الْمَعْنَى بَيْنَهُ لِي وَأَوْرِيئَهُ لَأَسْتَبِينَهُ - وَقُرِئَ سَاوِرِيكُمْ وَهِيَ قِرَاءَةٌ
حَسَنَةٌ يَصَحُّحُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَوْرَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ [سَاوِرِي عَنْ آيَتِي] بِالطَّبْعِ عَلَى قُلُوبِ
الْمُتَكَبِّرِينَ وَخِذْلَانِهِمْ فَلَا يَفْكُرُونَ فِيهَا وَلَا يَمْتَبِرُونَ بِهَا غَفْلَةً وَأَنَّهُمَا كَانَا فِيهَا يَشْغَلُهُمْ عَنْهَا مِنْ شَهَوَاتِهِمْ - وَعَنْ
الْفَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ ذَكَرَ لَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَظَّمْتَ امْتِنِي الدُّنْيَا نَزَعَ عَنْهَا هَيْبَةُ
الْإِسْلَامِ وَإِذَا تَرَكَوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ حُرِمَتْ بَرَكَاتُ الْوَحْيِ - وَقِيلَ سَاوِرِيكُمْ عَنْ إِبْطَالِهَا
وَأِنْ اجْتَبَدُوا كَمَا اجْتَبَدَ فِرْعَوْنُ أَنْ يَبْطُلَ آيَةُ مُوسَى بَانَ جَمْعُ لَهَا السَّحَرَةُ فَابِي اللَّهُ أَلَّا عُلُوَّ الْحَقِّ وَانْتِكَاثِ
الْبَاطِلِ - وَيَجُوزُ سَاوِرِيكُمْ عَنْهَا وَعَنِ الطَّعْنِ فِيهَا وَالِاسْتِهَانَةِ بِهَا وَتَسْمِيَتِهَا سَحَرًا بِأَهْلَاكِهِمْ وَفِيهِ إِذْخَارٌ لِلْمُخَاطَبِينَ
مِنْ عَاقِبَةِ الَّذِينَ يُصَوِّرُونَ عَنِ الْآيَاتِ لَتَكْبَرَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِهَا لئَلَّا يَكُونُوا مِثْلَهُمْ فَيُسَلَّكَ بِهِمْ سَبِيلُهُمْ - [بِغَيْرِ الْحَقِّ]
فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى يَتَكَبَّرُونَ غَيْرَ مُحَقِّقِينَ لِأَنَّ التَّكْبِيرَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَحْدَهُ - وَأَنْ يَكُونَ مَلَّةً لِفَعْلِ
التَّكْبِيرِ أَيْ يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقٍّ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ دِينِهِمْ [وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً] مِنَ الْآيَاتِ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِمْ
[لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا] - وَقُرَأَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ وَإِنْ يَرَوْا بَضْمَ الْبَاءِ - وَقُرِئَ سَبِيلَ الرُّشْدِ - وَالرُّشْدُ - وَالرَّشَادُ كَقَوْلِهِمُ السُّقْمُ
وَالسَّقَمُ وَالسَّقَامُ وَمَا سَفَهُ مِنْ رَكَبِ الْمَفَازَةِ فَإِنْ رَأَى طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَرَكَهُ وَإِنْ رَأَى مُعْتَسِفًا مُرِيدًا أَخَذَ
فِيهِ وَسَلَّكَ فَعَاوِلَ نَحْوَ ذَلِكَ فِي دِينِهِ [اسْفَهَ] [ذَلِكَ] فِي مَحَلِّ الرُّنْعِ - أَوْ انْصَبَ عَلَى مَعْنَى ذَلِكَ الصَّرْفُ
بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ - أَوْ صَوَّرَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ الصَّرْفَ بِسَبَبِهِ [الْآخِرَةِ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى
الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ وَلِقَائِهِمُ الْآخِرَةَ وَمَشَاهِدَتِهِمْ أَحْوَالَهَا - وَمِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الظَّرْفِ بِمَعْنَى وَلِقَاءِ مَا بَعْدَ
اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ [مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ فِرَاقِهِ إِيَّاهُمْ إِلَى الطُّورِ - فَإِنْ قُلْتَ لَهُمْ قِيلَ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى عِجْلًا

وَبِكَلَامِي نَزَّحْتُ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ⑤ وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ
وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ⑥ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ⑦ سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ⑧ سَامِرِفْ

و قال اَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ تَعَجَّبَ مِنَ الْمُتَسِمِينَ بِالاسْلَامِ الْمُتَسِمِينَ بِاهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ كَيْفَ أَخَذُوا هَذِهِ الْعَظِيمَةَ مَذْهَبًا وَلَا يَغْفِرُكَ تَسْتَرْهُمْ بِالْبَلْغَةِ فَانْهَ مِنْ مَنْصُوبَاتِ أَشْيَاخِهِمْ وَالْقَوْلِ مَا قَالَتْ بَعْضُ الْعَدَايَةِ فِيهِمْ * شَعْرُ * لَجَمَاعَةٍ سَمَوْا هَوَاهُمْ سُنَّةٌ * وَجَمَاعَةٌ حُمِرَ لِعَمْرِي مَوْكُفَةٌ * قَدْ شَبَّهُوا بِخَلْقِهِ وَخَوْفُوا * شَنَّعَ الْوَرَى فَتَسْتَرُوا بِالْبَلْغَةِ * وَتَفْسِيرُ آخَرٍ وَهُوَ أَنْ يَرِيدَ بِقَوْلِهِ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ عَرَفَنِي نَفْسَكَ تَعْرِيفًا وَاضِحًا جَلِيلًا كَانَهَا آرَاءَ فِي جَلَالِهَا بَابَةٌ مِثْلُ آيَاتِ الْقِيَمَةِ الَّتِي تَضَطَّرُّ الْخَلْقَ إِلَى مَعْرِفَتِكَ - أَنْظُرَ إِلَيْكَ اعْرِفَكَ مَعْرِفَةً اضْطَرَّارَ كَانِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ سَتَرُونَ رَبَّكَ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ بِمَعْنَى سَتَعْرِفُونَهُ مَعْرِفَةً جَلِيلَةً هِيَ فِي الْجَلَاءِ كَابْصَارِكُمُ الْقَمَرَ إِذَا امْتَلَأَ وَاسْتَوَى - قَالَ لَنْ تَرِنِي أَيْ لَنْ تُطِيقَ مَعْرِفَتِي عَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَلَنْ تَحْتَمِلَ قُوَّتَكَ تِلْكَ الْآيَةُ الْمَضْطَرَّةُ - وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَانِي أَوْرَدَ عَلَيْهِ وَأُظْهِرَ لَهُ آيَةً مِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ فَإِنْ ثَبَّتَ التَّجَلِّيَّهَا وَاسْتَقَرَّ مَكَانَهُ وَلَمْ يَتَضَعَّضْ فَسَوْفَ تَرِنِي ثَبَّتْتُ لَهَا وَتَطِيقُهَا - فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ فَلَمَّا ظَهَرَتْ لَهُ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ قُدْرَتِهِ وَعَظَمَتِهِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا لِعَظَمِ مَا رَأَى - فَلَمَّا آفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ ثَبَّتْتُ إِلَيْكَ مِمَّا افْتَرَحْتُ وَتَجَاسَرْتُ - وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ بِعَظَمَتِكَ وَجَلَالَتِكَ وَإِنْ شَيْءٌ لَا يَقُومُ ابْتِشَاكُكَ بِأَسْكَ * [إِصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ] اخْتَرْتُكَ عَلَى أَهْلِ زَمَانِكَ وَاسْتَرْفَعْتُكَ عَلَى عَالَمٍ [بِرِسَالَتِي] وَهِيَ أَسْفَارُ التَّوْرَةِ [وَبِكَلَامِي] أَوْ بِتَكْلِيمِي إِيَّاكَ [فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ] مَا أَعْطَيْتُكَ مِنْ شَرَفِ الْمُنْبُوتَةِ وَالْحِكْمَةِ [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] عَلَى النِّعْمَةِ فِي ذَلِكَ فَهِيَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ - وَقِيلَ خَرَّ مُوسَى صَعِقًا يَوْمَ عُرْفَةٍ وَأُعْطِيَ التَّوْرَةَ يَوْمَ الْنَحْرِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قِيلَ إِصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ هَارُونَ مُصْطَفًى مِثْلَهُ وَنَبِيًّا - قُلْتَ أَجَلٌ وَلَكِنَّهُ كَانَ تَابِعًا لَهُ وَرِدًّا وَوَزِيرًا وَالْكَلِيمُ هُوَ مُوسَى وَالْإِصْبِلُ فِي حَمْلِ الرِّسَالَةِ - ذَكَرُوا فِي عِدَدِ الْأَلْوَابِ وَفِي جَوْهَرِهَا وَطُورِهَا أَنَّهَا كَانَتْ عَشْرَةَ الْوَابِ - وَقِيلَ سَبْعَةٌ - وَقِيلَ لَوْحَيْنِ - وَأَنَّهَا كَانَتْ مِنْ زَمَرَةٍ جَاءَ بِهَا جِبْرَائِيلُ - وَقِيلَ مِنْ زَبْرُجْدَةٍ خَضِرَاءَ وَيَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ - وَقِيلَ أَمَرَ اللَّهُ مُوسَى بِقَطْعِهَا مِنْ صَخْرَةٍ صَمَاءَ لِيَذْنَهَا لَهُ فَقَطَعَهَا بِيَدِهِ وَشَقَّقَهَا بِأَصَابِعِهِ - وَعَنْ أَحْسَنِ كَانَتْ مِنْ خَشَبٍ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فِيهَا التَّوْرَةُ - وَإِنْ طَوَّلَهَا كَانَ عَشْرَةُ أَذْرَعٍ - وَقَوْلُهُ [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] فِي مَحَلِّ النِّصْبِ مَفْعُولُ كُتِبْنَا لَهُ [وَمَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا] بَدَلَ مِنْهُ وَالْمَعْنَى كُتِبْنَا لَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مُحْتَاجِينَ إِلَيْهِ فِي دِينِهِمْ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَتَفْصِيلِ الْأَحْكَامِ - وَقِيلَ أَنْزَلَتْ التَّوْرَةَ وَهِيَ سَبْعُونَ وَفَرْجًا يقرأُ الْجُزْءَ مِنْهُ فِي سَنَةٍ لَمْ يَقْرَأْهَا إِلَّا أَرْبَعَةُ نَفَرٍ مُوسَى وَيُوشَعَ وَعُزَيْرٌ وَعِيسَى - وَعَنْ مَقَاتِلٍ كُتِبَ فِي الْأَلْوَابِ أَنِّي أَنَا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ - لَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئًا - وَلَا تَقْطَعُوا السَّبِيلَ - وَلَا تَحْلِفُوا بِاسْمِي كَاذِبًا وَلَا أَرْكِيهِ - وَلَا تَقْتُلُوا - وَلَا تَنْزُوا - وَلَا تَعْقُوا الْوَالِدِينَ * [فَخُذْهَا] فَقَلْنَا لَهُ خُذْهَا عَطْفًا عَلَى كُتِبْنَا - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَالضَّمِيرُ

الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ج فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ٧ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ٨ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي ٩

ع ٦

فكيف بمن هو أغرق في معرفة الله من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وابي الهزبل والشيخين وجميع المتكلمين - فإن قلت ما معنى كن - قلت تأكيد النفي الذي يعطيه لا وذلك ان لا تنفي المستقبل تقول لا افعل غداً فاذا اكدت نفياً قلت أن افعل غداً - والمعنى ان فعله ينافي حالي كقوله كن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ - فقول له لا تدركه الابصار نفي للرؤية فيما يستقبل ولن ترني تأكيد وبيان لان المنفي مضاف لصفاته - فان قلت كيف اتصل الاستدراك في قوله ولكن انظر الى الجبل بما قبله - قلت اتصل به على معنى ان النظر الي محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو ان تنظر الى الجبل الذي يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لاجلهم كيف افعل به وكيف اجعله دكاً بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما اقدمت عليه بما اريك من عظم اثره كانه عزو علا حقيق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد اليه في قوله وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن وكذا - [فإن استقر مكانه] كما كان مسقراً ثابتاً ذاهباً في جهاته [فسوف ترني] تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدك دكاً ويسويه بالارض وهذا كلام مدمج بعضه في بعض وارد على اسلوب عجيب ونمط بديع الا ترى كيف تخلص من النظر الى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بني الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية اعني قوله فإن استقر مكانه فسوف ترني [فلما تجلى ربه للجبل] فلما ظهر له اقتداره وتصدى له امره و ارادته [جعله دكاً] اي مذكوكاً مصدر بمعنى مفعول كضرب الامير والدك والدق اخوان كالشك والشق - و قرئ دكاً والدك اسم للراية الناشئة من الارض كالدكة - او ارضا دكاً اي مستوية ومنه قولهم ناقة دكاً متواضعة السنام - و عن الشعبي قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاً اي مدها مستوية - و قرأ يحيى بن وثاب دكاً اي قطعاً دكاً جمع دكاً [وخر موسى صعقاً] من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقه فصعق واصله من الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه اذا ضربه على رأسه ومعناه خر مغشياً عليه غشياً كالموت - و روي ان الملائكة مرت عليه وهو مغشى عليه فجمعوا يلكزونه بارجلهم ويقولون يا بن النساء احيض اطعمت في رؤية رب العزة - [فلما افاق] من صعقه [قال سبحنك] انزهك مما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها [تبنت اليك] من طلب الرؤية [وانا اول المؤمنين] بانك لست بمربي ولا مدرك بشيء من الحواس - فان قلت فان كان طلب الرؤية للمعرض الذي ذكرته فم تآب - قلت من اجرائه تلك المقالة العظيمة و ان كان لغرض صحيح على لسانه من غير ان فيه من الله - فانظر الى اعظام الله امر الرؤية في هذه الآية وكيف ارجف الجبل بطايلها و جعله دكاً وكيف اصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في اعظام الامر وكيف سبج ربه ملتجياً اليه و تاب من اجراء تلك الكلمة على لسانه

مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ج وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ٥
وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ط قَالَ لَنْ تَرْنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى

و [هَارُونَ] عطف بيان لأخيه - و قرئ بالضم على النداء [أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي] كُن خليفتي فيهم [وَأَصْلِحْ] وَكُن مصلحاً - او واصلح ما يجب ان يصلح من امور بني اسرائيل ومن دعاك منهم الى الفساد فلا تتبعه ولا تطعه *
[لِمِيقَاتِنَا] لوقتنا الذي وقتنا له و حددنا - و معنى اللام الاختصاص فكأنه قيل و اختص مجيئه لميقاتنا كما تقول اتيتك لعشر خلون من الشهر - [وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ] من غير واسطة كما يكلم الملك و تكليمه ان يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطاً في اللوح - و روي ان موسى كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة - و عن ابن عباس كلمه اربعين يوماً و اربعين ليلة و كتب له الألواح - و قيل انما كلمه في أول اربعين [أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ] ثاني مفعولي أَرِنِي محذوف اي أَرِنِي نفسك أَنْظُرْ اليك - فان قلت الرؤية عين النظر فكيف قيل أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ - قلت معنى أَرِنِي نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بان تتجلى لي فانظر اليك و اراك - فان قلت فكيف [قَالَ لَنْ تَرْنِي] ولم يقل ان تنظر الي كقوله أَنْظُرْ إِلَيْكَ - قلت لما قال أَرِنِي بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الادراك علم ان الطلبة هي الرؤية لا النظر الذي لا ادراك معه فقل لَنْ تَرْنِي ولم يقل ان تنظر الي - فان قلت كيف طلب موسى ذلك وهو من اعلم الناس بالله وصفاته و ما يجوز عليه و ما لا يجوز و بتعاليه عن الرؤية التي هي ادراك ببعض الحواس و ذلك انما يصح فيما كان في جهة و ما ليس بجسم و لا عرض فمحال ان يكون في جهة - و منع المجبرة حالته في العقول غير لازم لانه ليس باول مكابرتهم و ارتكابهم و كيف يكون طالبه وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا ارنا الله جهرة انهم لما فعل السُّفَاءَ مِنَّا الى قوله تَصِلُ بِهَا مِنْ نَشَأُ فَتَبَرَّأَ مِنْ فعلهم و دعاهم سفهاء و ضللاً - قالت ما كان طالبه الرؤية الا ليبيكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء و ضللاً و تبرأ من فعلهم و ليلقمهم الحجر و ذلك انهم طلبوا الرؤية انكر عليهم و اعلمهم الخطاء و تبهم على الحق فلتجوا و تمادوا في لجابهم و قالوا لا بد و لن نؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك و هو قوله لَنْ تَرْنِي ليتيقنوا و ينزاج عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ - فان قلت فبلا قال اريهم ينظروا اليك - قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه السلام و هم يسمعون فلما سمعوا كلام رَبِّ العزة اودوا ان يُرِيَ موسى ذاته فيبصروه معه كما اسمعه كلامه فسمعوا معه ارادة مبنيّة على قياس و اسد فلذلك قال موسى أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ولانه اذا زجر عما طلب و انكر عليه في نبوته و اختصاصه و زلفته عند الله و قيل له ان يكون ذلك كان غيره اولى بالانكار و لان الرسول امام امته و كان ما يخاطب به او يخاطب راجعاً اليهم - و قوله أَنْظُرْ إِلَيْكَ و ما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه و التجسيم دليل انه ترجمة عن مقتوحهم و حكاية لقولهم و جل صاحب الجمل ان يجعل الله منظوراً اليه مقابلاً بحاسة النظر

٧ سورة الاعراف
 ٩ الجزء
 ع ٦

إِلَهَةٌ ط قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ٥ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيَكُمْ إِلَهًا
 وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ٥ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ج يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ
 وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط وَفِي ذِكْرِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ٥ وَوَعَدْنَا مُوسَى ذُلَيْنِ لَيْلَةً وَآتَمَنَّا بِعَشِيرَتِنَا

الذين أمر موسى بقتالهم - و قرى و جوزنا بمعنى آجزنا يقال آجاز المكان و جوزة و جازرة بمعنى جازة كقولك
 أعلاه و علاه و عالة - و قرى يعكفون بضم الكاف و كسرها [أجعل لنا إلها] صنما نعكف عليه [كما لهم إلهة] اصنام
 يعكفون عليها - و ما كفة للكاف و لذلك وقعت الجملة بعدها - و عن علي رضي الله عنه ان يهوديا قال
 له اختلفتم بعد نبيكم قبل ان يجف ماءة فقال قلتم أجعل لنا إلها و لما تجف اقدامكم - [إنكم قوم تجهلون]
 تعجب من قولهم على اثر ما رأوا من الآية العظمى و المعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل المطلق و أكدته لانه
 لا جهل اعظم مما رأى منهم ولا اشنع - [ان هؤلاء] يعني عبدة تلك التماثيل [متبعماء هم فيه] مدتم
 مكسرماء هم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضا و يقال لكسار الذهب التبراي يتبر الله و يهدم دينهم
 الذي هم عليه على يدي و تحطم اصنامهم هذه و يتركها راضا [و بطل ما كانوا يعملون] اي ما عملوا
 شيئا من عبادتها فيما سلف الا و هو باطل مضمحل لا ينتفعون به و ان كان في زعمهم تقربا الى الله
 كما قال و قد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا و في ايقاع هؤلاء اسما لان و تقديم خبر المبتدأ
 من الجملة الواقعة خبرا لها و سمى لعبدة الاصنام بانهم هم المعرضون للتبار و انه لا يعدهم البتة و انه لهم ضربة
 لازب ليحذروهم عاقبة ما طلبوا و يبعث اليهم ما احبوا * [اغيّر الله ابغيتكم إلها] اغيّر المستحق للعبادة اطلب
 لكم معبودا و هو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التي لم يعطها احدا غيركم لتخصوه
 بالعبادة و لا تشركوا به غيره - و معنى الهمزة الانكار و التعجب من طلبتكم مع كونهم مغموين في نعمة
 الله عبادة غير الله - [يسومونكم سوء العذاب] يبعثونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها - فان قلت
 ما محل يسومونكم - قلت هو استيناف لا محل له - و يجوز ان يكون حالا من المخاطبين او من آل
 فرعون - و [ذلکم] اشارة الى الانجاء او الى العذاب - و [البلاء] النعمة او المحنة - و قرى تقتلون بالتخفيف -
 روي ان موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل و هو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله
 فيه بيان ما يأتون و ما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر بصوم ثلاثين و هو شهر رضى
 القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فقال الملائكة كذا نشم من فيك رائحة المسك فانسدت
 بالسواك - و قيل اوحى الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندي من ريح المسك فامر الله
 تعالى ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك - و قيل امره بان يصوم ثلاثين يوما و ان يعمل فيها بما
 يقربه من الله ثم انزلت عليه التوراة في العشر و كتم فيها و لقد اجمل ذكر الاربعة في سورة البقرة و فصلها ههنا -
 و [ميقات ربه] ما وقت له من الوقت و ضربه له - و [اربعين ليلة] نصب على الحال اي تم بالغ هذا العدد -

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

الربع

الرَّحْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِالْعُوءِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ٥ فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ٦ وَأَوْزَنَّا الْكَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ط وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا ط وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرُشُونَ ٧ وَجَازَنَّا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ ه قالوا يَمْوَسَىٰ اجْعَلْ لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ

[إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ] جواب لما يعنني فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكت و بادروه لم يوتخروه ولكن كما كشف عنهم نكتوا - [فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ] فاردنا الانتقام منهم [فَأَغْرَقْنَاهُمْ] و اليم البحر الذي لا يدرك قعره - و قيل هو لجة البحر ومعظم مائه و اشتغافه من التيم لان المستغفين به يقصدونه [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] اي كان اغرائهم بسبب تكذيبهم بالآيات و غفلتهم عنها و قلته فكرهم فيها - [الْكَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ] هم بنو اسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه و [الْأَرْضَ] ارض مصر و الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة و العمالة و تصرفوا كيف شاؤوا في اطرافها و نواحيها الشرقية و الغربية [بَرَكْنَا فِيهَا] بالخصب و سعة الارزاق - [كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى] قوله و نريد ان نمن على الذين استضعفوا في الأرض الى قوله ما كانوا يحذرون - و الحسنى تانيث الاحسن صفة للكلمة - و معنى تمت على بني اسرائيل مضت عليهم و استمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه [بِمَا صَبَرُوا] بسبب صبرهم و حسبك به حائاً على الصبر و اذا على ان من قابل البلاء بالجزع و كله الله اليه و من قابله بالصبر و انتظار النصر من الله له الفرج - و عن الحسن عجبته ممن خف كيف خف و قد سمع قوله و تلا الآية و معنى خف طاش جزعاً و قلته صبر ولم يزن رزانه أولى الصبر - و قرأ عاصم في رواية وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ و نظيره من آيت ربه الكبرى - [مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ] ما كانوا يعملون و يسوون من العمارات و بقاء القصور [وَمَا كَانُوا يَعْرُشُونَ] من الجذات و هو الذي انشأ جذت معروشة - اود ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان و غيره - و قرئ يعرشون بالكسر و الضم - و ذكر اليزيدي ان الكسر افسح - و بلغني انه قرأ بعض الناس يَغْرُسُونَ من غرس الاشجار و ما احسبه الا تصحيفاً منه - و هذا اخر ما اقتض الله من نبي فرعون و القبط و تكذيبهم بآيات الله و ظلمهم و معاصيهم ثم آتبعه اقتصاص نبي بني اسرائيل و ما احدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون و استعباده و معابنتهم للآيات العظام و مجاوزتهم البحر من عبادة البقر و طلب رؤية الله جبوة و غير ذلك من انواع الكفر و المعاصي ليعلم حال الانسان و انه كما وصفه ظلموم كفار جبول كئود الا من عصمه الله و قليل من عبادي الشكور و ليس لي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مما رأى من بني اسرائيل بالمدينة - و روي انه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما اهلك الله فرعون و قومه فصاموه شكراً لله [فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ] فمروا عليهم [يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ] يواظبون على عبادتها و يلازمونها - قال ابن جريج كانت تماثيل بقر و ذاك اول شان العجل - و قيل كانوا قوماً من لخم - و قيل كانوا من المذعنانيين

آيَةُ مُفْصَلَةٍ تَفْهَمُ نَامَتَكَبُرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ٥ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ اٰدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ۚ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ اَيْكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ٦ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

بين ثوب احدهم وبين جلده فيمصّه وكان يأكل احدهم طعاماً فيمتلئ قُملاً و كان يُخرج احدهم عشرة اجرة الى الرحا فلا يرد منها الايسيراً - وعن سعيد بن جببر كان الى جنهم كذيب اعقر فصره موسى بعصاه فصار قُملاً فاخذ في آبشارهم و أشعارهم و أشعار عيونهم و حواجبهم و لزم جلودهم كانه الجذري فصاحوا وصرخوا و فرغوا الى موسى فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر و عزة فرعون لا نُصدقك ابداً فارسل الله عليهم بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم و امتلأت منها أنيتهم و اطعمتهم فلا يكشف احد شيئاً من ثوب و لاطعام و لاشرب الا وجد فيه الضفادع و كان الرجل اذا اراد ان يتكلم و ثبت الضفدع الى فيه و كانت تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدر على الرقاد و كانت تغذف بانفسها في القدر و هي تغلى و في التذانير و هي تقور فبكوا الى موسى وقالوا ارحمنا هذه المرة فما بقي الا ان نتوب التوبة النصوح و لانهون فاخذ عليهم العهود و دعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماً فشكوا الى فرعون فقال انه سحرهم فكان يجمع بين القبطي و الاسرائيلي على اداء واحد فيكون ما يلي الاسرائيلي ماء و ما يلي القبطي دماً و يستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطي الدم و للاسرائيلي الماء حتى ان المرأة القبطية تقول لجارتها الاسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم مجيئه في في فيصير الماء في فيها دماً و عطش فرعون حتى اشفى على الهلاك فكان يمس الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماءً الطيب ملحاً أجاباً - وعن سعيد بن المسيب سأل عليهم النذل دماً - و قيل سخط الله عليهم الرعاف - و روي ان موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يُريهم هذه الايات - و روي انه لما اراهم اليد و العصا و نقص النفوس و الثمرات قال يارب ان عبدك هذا قد علا في الارض فخذة بعقوبة تجعلها له و لقومه نعمة و لقومي عظة و لمن بعدي اية فحينئذ بعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم - و قرأ الحسن و القمل بفتح القاف و سكون الميم يريد العمل المعروف - [آيَةُ مُفْصَلَةٍ] نصب على الحال و معنى مُفْصَلَاتٍ مَبَيِّنَاتٍ ظاهرات لا يشك على عاقل انها من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره و انها عبرة لهم و نعمة على كفرهم - او نُصَل بين بعضها و بعض بزمان يُمكن فيه احداهم و يُظنوا يستقيمون على ما وعدوا من انفسهم ام يندثرون الزاماً للحجة عليهم * [بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ] ما مصدرية و المعنى بعده عندك وهو النبوة و الباء اما ان يتعلق بقوله اَدَعُ لَنَا رَبِّكَ على وجبين - احدهما اسعفنا الى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله و كرامته بالنبوة - او ادع الله لنا متوسلاً اليه بعهد عندك - و اما ان يكون قَسَمًا مُجَابًا بَلْوُؤْمَنَ اي اقسمنا بعهد الله عندك [لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ اَيْكَ - اِلَى اَجَلٍ هُمْ بِالْغُوءِ] الى حد من الزمان هم بالغوة لا محالة فمعدنون فيه لا ينفجهم ما تقدم لهم من الامهال و كشف العذاب الى حلوله -

الجزء ٩

٥ ع

وعدهم الله تعالى في قوله **أَتَارِعُمُونَهَا** عَلَيْهَا الآية ولا طائر أشأم من هذا - وقرأ الحسن **إِنَّمَا طِيرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ** وهو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره **التَّجَرُّو الرِّكَب** - وعند أبي الحسن هو تكسير - [**مَهْمَا**] هي ما المضمنة معنى **الجزء** ضُمَّت اليها ما المزيدة **المؤكدة للجزء** في قوله متى ما تخرج اخرج **أَيْنَمَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ** - فإِذَا نَذَّهَبَ بِكَ إِلَّا أَنْ الْإِلَافُ قَابَدَتْ هَاءَ اسْتَفْقَالًا لِكُتُوبِ الْمُتَجَانِسِينَ وهو المذهب السديد البصري - ومن الناس من زعم أن **مَهْ** هي الصوت الذي يُصَوِّتُ بِهِ الْكَافُ وما للجزء كانه قيل **كُفْتُ** ما [**تَاتِدَابِهِ** مِنْ أَيْةٍ لِتَسْكُرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ] - فإِنْ قَلَّتْ مَا مَحَلَّ مَهْمَا - قَلَّتِ الرَّفْعُ بِمَعْنَى أَيْمَا شَيْءٍ تَاتِدَابُهُ - أو النصب بِمَعْنَى أَيْمَا شَيْءٍ تَحْضُرُنَا تَاتِدَابُهُ - وَمِنْ أَيْةٍ تَبَيَّنُ لِمَهْمَا - وَالضَّمِيرَانِ فِي **بِهَا** وَبِهَا رَاجِعَانِ إِلَى مَهْمَا إِلَّا أَنْ أَحَدَهُمَا ذُكِرَ عَلَى الْفَرْقِ وَالثَّانِي أُنْتُثَ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْآيَةِ وَنَحْوِهِ قَوْلُ زَيْهَرٍ * **شَعْرٌ** * وَمَهْمَا يَكُنْ عِنْدَ امْرِئٍ مِنْ خَلِيقَةٍ * وَأَنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمُ * وهذه الكلمة في عداد الكلمات التي يُجَرِّبُهَا مَنْ لَا يَدُلُّهُ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ فَيَضَعُهَا فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ مَوْضِعِهَا وَبِحَسَبِ مَهْمَا بِمَعْنَى مُتَدَا وَمَا يَقُولُ مَهْمَا جِئْتَنِي اعْطَيْتُكَ وَهَذَا مِنْ وَضْعِهِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامٍ وَاضِعِ الْعَرَبِيَّةِ فِي شَيْءٍ ثُمَّ يَذْهَبُ فَيَفْسِّرُ مَهْمَا تَاتِدَابُهُ مِنْ أَيْةٍ بِمَعْنَى الْوَقْتُ فَيَلْحَدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَهَذَا وَامِثَالُهُ مِمَّا يَجُوبُ الْجَنُوبَيْنِ يَدِي الْغَاضِرُ فِي كِتَابِ سَيِّدِيهِ - فإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ سَمَّوْهَا أَيْةٌ ثُمَّ قَالُوا لِتَسْكُرَنَا بِهَا - قَلَّتْ مَا مَحَلَّهَا أَيْةٌ لِعَقْدَانِهِمْ أَنَّهَا أَيْةٌ وَأَمَّا سَمَّوْهَا اعْتِبَارًا لِلتَّصْمِيَةِ مُوسَى وَقَصَدُوا بِذَلِكَ اسْتِهْزَاءً وَالتَّهْلِيًّا - وَ[**الطُّوْتَانِ**] مَاطَافُ بِهِمْ وَغَلِبَهُمْ مِنْ مَطَرٍ أَوْ سَيْلٍ - قِيلَ طَغَى الْمَاءُ فَوْقَ حُرُوفِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَطَرُوا ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ فِي ظِلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَرَوْنَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ بَارَةٍ - وَقِيلَ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ حَتَّى كَادُوا أَنْ يَمُوتُوا وَبَيَّوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَيَّوتُ الْقَبْطِ مُشْتَبِكَةٌ فَامْتَلَأَتْ بَيَّوتُ الْقَبْطِ مَاءً حَتَّى قَامُوا فِي الْمَاءِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ فَمِنْ جُلُوسِ غَرَقٍ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيَّوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَطْرَةً وَفَاضَ الْمَاءُ عَلَى وَجْهِ أَرْضِهِمْ وَرَكَدَ فَمَنْعَهُمْ مِنَ الْحَرْثِ وَالْبَنَاءِ وَالتَّصْرِيفِ وَدَامَ عَلَيْهِمْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ - وَعَنْ أَبِي قَلَابَةَ الطُّوْتَانُ الْجَدْرِيَّ وَهُوَ أَوَّلُ عَذَابٍ وَقَعَ فِيهِمْ بَقِيَ فِي الْأَرْضِ - وَقِيلَ هُوَ الْمَوْتَانُ - وَقِيلَ الطَّاعُونُ فَقَالُوا لِمُوسَى ادْعُ لِنَارِكَ يَكْشِفُ عَنَّا وَنَحْنُ نَوْءُ مِنْ بَكَ فَدَعَا فَرَفَعَ عَنْهُمْ فَمَا أَمْنُوا فَغَبَّتْ لَهُمْ تِلْكَ السَّنَةُ مِنَ الْكَلَاءِ وَالْزَّرْعِ مَا لَمْ يَعْبُدُوا بِمِثْلِهِ فَاقَامُوا سَهْرًا فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَرَادَ فَأَكَلَتْ عَامَّةُ زَرْعِهِمْ وَثَمَرِهِمْ ثُمَّ أَكَلَتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْأَبْوَابَ وَسُقُوفَ الْبُيُوتِ وَالثِّيَابَ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيَّوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْهَا شَيْءٌ فَغَرَعُوا إِلَى مُوسَى وَوَعَدُوهُ التَّوْبَةَ فَكْشَفَ عَنْهُمْ بَعْدَ سَبْعَةِ أَيَّامٍ خَرَجَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْغُضَاءِ فَاشَارَ بِعَصَاهُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فَرَجَعَ الْجَرَادُ إِلَى الْوُحَايِ الَّتِي جَاءَ مِنْهَا فَقَالُوا مَا نَحْنُ بِذَارِكِي دِينِنَا فَاقَامُوا سَهْرًا فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُمَّلَ وَهُوَ الْحَمَّانُ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ كِبَارُ الْقِرْدَانِ - وَقِيلَ الدَّبَاءُ وَهُوَ أَوْلَادُ الْجَرَادِ - قِيلَ نَبَاتٌ اجْتَنَحَبَا - وَقِيلَ الْبَرَاغِيثُ - وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ السُّوسُ فَأَكَلَ مَا أَبْقَاهُ الْجَرَادُ وَلَحَسَّ الْأَرْضَ وَكَانَ يَدْخُلُ

قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَهْلِكَ عِذُّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۖ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ
بِالسِّنِينَ وَ نَقَصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۖ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۚ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ
يَطْفِرُوا بِمُوسَىٰ وَ مَنْ مَعَهُ ۚ إِلَّا إِنَّمَا طُفِرُوا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

كما قال ضمرة انما المرء باصغريه فاراد بالمرء الجندس و غرضه ان يتناولوه تناولا اوليا [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ]
بشارة بان الخاتمة المحموده للمتقين منهم و من القبط و ان المشيئة متناولة لهم - و قرأ [وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ] بالذصب ابني و ابن مسعود عطفًا على الأرض - [اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيْنَا وَ مِنْ بَعْدِ مَا جِئْنَا]
يعنون قتل ابنائهم قبل مولد موسى الى ان استنبى و اعادته عليهم بعد ذلك و ما كانوا يستعبدون به
و يمتنعون فيه من انواع الخدم و المهن و يمتسون به من العذاب - [عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَهْلِكَ عِذُّكُمْ] تصريح
بما رمز اليه من البشارة قبل و كشف عنه و هو اهلاك فرعون و استخلافهم بعده في ارض مصر [فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ] فيرى الكائن منكم من العمل حسنه و قبيحه و شكر النعمة و كفرانها ليجازيكم على حسب
ما يوجد منكم - و عن عمرو بن عبدة انه دخل على المنصور قبل الخلافة و على ما ئدته رغيف او رغيفان
فطلب زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك
و قال قد بقي فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ [بِالسِّنِينَ] بسني القحط - و السنة من الاسماء الغالبة كالدابة و النجم
و نحو ذلك و قد اشتقوا منها فقالوا اسنات القوم بمعنى اخطوا - و قال ابن عباس اما السنين فكانت لباديتهم
و اهل مواشيتهم و اما نقص الثمرات فكان في امصارهم - و عن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة
الا ثمرة [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] فيتذنبوا على ان ذلك لاصرارهم على الكفر و تكذيبهم لايات الله و لان الناس في
حال الشدة اضرع خدودا و الدين اعطافا و ارق انددة - و قيل عاش فرعون اربعمائة سنة و لم ير مكروها في
ثلثمائة و عشرين سنة و لو اصابه في تلك المدة وجع او جوع او حمى لما ادعى الربوبية * [فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ]
من الخصب و الرخاء [قَالُوا لَنَا هَذِهِ] اي هذه مختصة بنا و نحن مستحقوها و لم نزل في النعمة و الرفاهية
و اللام مثلا في قولك الجبل للفرس - [وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ] من ضيقة و جدد [يَطْفِرُوا بِمُوسَىٰ وَ مَنْ مَعَهُ]
يتطيروا بهم و يتشاءموا و يقولوا هذه بشؤمهم و لولا مكانهم لما اصابنا كما قالت الكفرة لرسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم هذه من عندك - فان قلت كيف قيل فاذا جاءتهم الحسنة باذا و تعريف الحسنة و ان تصيبهم سيئة بان
و تكبير السيئة - قلت لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرة و اتساعه و اما السيئة فلا يقع الا في الندرة
و لا يقع الا شيئا منها - و منه قول بعضهم قد عددت ايام البلاء فهل عددت ايام الرخاء [طُفِرُوا عِنْدَ اللَّهِ]
اي سبب خيرهم و شرهم عند الله و هو حكمه و مشيئته و الله هو الذي يشاء ما يصيبهم من الحسنة و السيئة
و ايس شؤم احد و لا يمتنه بسبب فيه كقوله قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ - و يجوز ان يكون معناه الا انما سبب
شؤمهم عند الله و هو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوهم لاجله و يعاقبون له بعد موتهم بما

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرْكُمُ الْهَيْكَلُ * قَالَ سَتَقَتِلَ آبَاءَهُمْ
وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ۚ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٧٥﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ۖ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ
يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٧٦﴾ قَالُوا أَوَإِذَا نَاوَدْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ نَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ۖ

فما تقدر ان تفعل بنا إلا ما لابد لنا منه [وَمَا تَنْفَعُ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمْنًا] وما تعيب منا إلا الايمان بايات الله ارادوا
ما تعيب منا إلا ما هو اصل المناقب والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله * ع * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم *
[أَوْرَغَ عَلَيْنَا صَبْرًا] هَبْ لَنَا صَبْرًا وَاسْعَا وَكَثْرَةً عَلَيْنَا حَتَّى يَفِيضَ عَلَيْنَا وَيَغْمُرَنَا كَمَا يُفْرِغُ الْمَاءُ أَفْرَاغًا - وعن
بعض السلف ان احدهم لِيُفْرِغَ عَلَى اخيه ذنوباً ثم يقول قد مازحْتُك او يغمره بالحياه والخجل - او صَبَّ عَلَيْنَا
مَا يُطَهِّرُنَا مِنْ أَوْسَارِ الْأَثَامِ وَهُوَ الصَّبْرُ عَلَى مَا تَوَعَّدْنَا بِهِ فِرْعَوْنُ لَانَهُمْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ إِذَا اسْتَقَامُوا وَصَبَرُوا كَانَ ذَلِكَ
مُطَهِّرَةً لَهُمْ [وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ] ثابتين عَلَى الْإِسْلَامِ - [وَيَذُرْكُمُ] عطف عَلَى يُفْسِدُوا لانه اذا تركتم وام يمنهم
و كان ذلك مودياً الى ما دَعَا فساداً و الى تركه وترك الهمة فكانه تركهم لذلك او هو جواب للاستفهام
بالوار كما يجاب بالفاء نحو قول الحُطَيْئَةِ * شعر * ألم الك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والِاخاء *
وَالنَّصَبُ بِإِضْمَارِ أَنْ تَقْدِيرُهُ أَيْكُونُ مَذْكُورُكَ مُوسَى وَيَكُونُ تَرْكُهُ إِيَّاكَ وَالْهَيْكَلُ - وقرئ وَيَذُرْكُمُ
وَالْهَيْكَلُ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى أَتَدْرُ بِمَعْنَى أَتَدْرُ وَ أَيْذُرْكُمُ أَيْ أَتَطْلُقُ لَهُ ذَلِكَ - او يكون مستأنفاً - او حالاً عَلَى
مَعْنَى أَتَدْرُ وَهُوَ يَذُرْكُمُ وَالْهَيْكَلُ - وقرأ الحسن وَيَذُرْكُمُ بِالْجَزْمِ كانه قيل يُفْسِدُوا كَمَا قَرِئَ وَأَكُنْ مِنَ
الضَّالِّينَ كانه قيل أَصَدَقُ - وقرأ انس رضي الله عنه وَذُرْكُمُ بِالذَّوْنِ وَ النَّصَبُ أَيْ يَهْرَفُنَا عَنْ عِبَادَتِكَ
فَنَذُرُهَا - وقرئ وَيَذُرْكُمُ وَالْهَيْكَلُ أَيْ عِبَادَتِكَ - وروي انهم قالوا له ذَلِكَ لانه وانق السحرة عَلَى
الِإِيمَانِ سِتْمَائَةِ الْفِ نَفْسٍ فَارَادُوا بِالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ذَلِكَ وَخَافُوا أَنْ يَغْلِبُوا عَلَى الْمَلِكِ - وقيل منع فرعون
لقومه اصناماً وامرهم ان يعبدوها تقرباً اليه كما يعبد عبدة الاصنام الاصنام ويقولون ليقربونا الى الله زلفى
و اذَلِكَ قَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى - [سُنَقَتِلَ آبَاءَهُمْ] يعني سنعبد عليهم ما كُنَّا مَحْتَكِمِينَ بِهِ مِنْ قَتْلِ الْإِبْنَاءِ
لِيَعْمُوا أَنَا عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْغَلْبَةِ وَالْقَهْرِ وَأَنَّهُمْ مَقْبُورُونَ تَحْتَ أَيْدِينَا كَمَا كَانُوا وَأَنْ غَلْبَةُ مُوسَى لَا تُثَرِّبُنَا فِي
مُلْكِنَا وَاسْتِيلَانُنَا وَلِئَلَّا يَتَوَهَّمُ الْعَامَّةُ أَنَّهُ هُوَ الْمَوْلُودُ الَّذِي تَحَدَّثَ الْمُنْجَمُونَ وَالْكَهَنَةُ بِذَهَابِ مُلْكِنَا عَلَى يَدِهِ
فَيَتَبَطَّطُ ذَلِكَ عَنْ طَاعَتِنَا وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اتِّبَاعِهِ وَأَنَّهُ مُنْتَظَرٌ بَعْدُ * [قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ] قَالَ
لَهُمْ ذَلِكَ حِينَ قَالَ فِرْعَوْنُ سُنَقَتِلَ آبَاءَهُمْ فَجَزَعُوا مِنْهُ وَتَضَجُّرُوا يَسْتَكْفِهِمْ وَيَسْتَلِيمُهُمْ وَبَعْدَهُمُ النُّصْرَةُ عَلَيْهِمْ
وَيَذْكُرُ لَهُمْ مَا وَعَدَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ أَهْلَاكِ الْقَبْطِ وَتَوْرِثَتِهِمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ - فَانْ قُلْتُ لِمَ أُخْلِيتَ
هَذِهِ الْجُمْلَةُ عَنِ الْوَارِ وَأُخْلِيتَ عَلَى الَّتِي قَبْلَهَا - قُلْتُ هِيَ جُمْلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ - وَإِمَّا وَقَالَ الْمَلَأُ نَمْعُطُوفَةٌ
عَلَى مَا سَبَقَهَا مِنْ قَوْلِهِ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ - وَقَوْلُهُ [إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ] يجوز ان يكون اللام للعهد و تَرَادُفُ
أَرْضُ مَصْرَ خَاصَّةٌ كَقَوْلِهِ وَآوَرَكُنَا الْأَرْضَ - و ان تكون لِلْجِنْسِ فَيَتَنَاوَلُ أَرْضَ مَصْرَ لِأَنَّهَا مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ

عَظِيمٌ ۝ وَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقَىٰ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۚ ۝ فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ ۝ فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ ۚ ۝ وَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۚ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ۚ ۝ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ۚ ۝ فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ ۚ ۝ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۚ ۝ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۚ ۝ وَمَا نَنْقُمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا ۚ ۝ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّعْنَا مُسْلِمِينَ ۚ ۝

وقد سَوَّخَ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدراء لشانهم وقلَّة مبالاة بهم وثقة بما كان بصدده من التائيد السماوي وان المعجزة لن يغلبها سحر ابدا [سَكَّرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ] اردوها بالحيل و الشعوذة و خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله يُخَيِّلُ إِلَيْهِمْ مَنْ سِجَرِهِمْ أُنْثَىٰ تَسْعَى - روي انهم القوا حبلا غلاظا و خشباً طوالاً فاذا هي امثال الحيات قد ملأت الارض وركب بعضها بعضاً [وَاسْتَرْهَبُوهُمْ] و ارهبوهم ارهاباً شديداً كانهم استدعوا رهبتهم [بِسِجَرِ عَظِيمٍ] في باب السحر - روي انهم لَوْنُوا حبالهم و خشبهم و جعلوا فيها ما يؤهم الحركة قليل جعلوا فيها الزينق [مَا يَأْفِكُونَ] ما موصولة او مصدرية بمعنى ما يافكونه اي يقلبونه عن الحق الى الباطل و يزورنه او افكهم تسمية للمافوك بالافك - روي انها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب و الحبال و رفعها موسى فرجعت عصا كما كانت و اعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة او قرقبا اجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحراً لبقيت حبالنا و عصينا [فَوَقَّعَ الْحَقُّ] فحصل وثبت - ومن يدع التفاسير فوقع قلوبهم اي فاتر فيها من قلوبهم فأس و قيع [وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ] و صاروا اذلاء مبهوتين - [وَالْقِيَ السَّحَرَةُ] و خروا سُجَّداً كانما القاهم ملق اشدة خروهم - وقيل لم يتملكوا مما رأوا فكانهم ألقوا - عن قتادة كانوا اول النهار كفارا سحرة وفي آخره شهاداء بركة - و عن الحسن تراه ذلك في الاسلام و نشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا و هؤلاء كفار نشأوا في الكفر بذلوا انفسهم لله * [آمَنْتُمْ بِهِ] على الاخبار اي فعلتم هذا الفعل الشنيع توبيخاً لهم و تقريعا - و قرئ و آمَنْتُمْ بحرف الاستفهام ومعناه الانكار والاستبعاد [إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ] ان صُدْعكم هذا لحيلة احتلتموها انتم و موسى في مصر قبل ان تخرجوا منها الى هذه الصحراء قد تواطأتم على ذلك لغرض لكم و هو ان تخرجوا منها القبط و تُسَكِّنُوا بني اسرائيل و كان هذا الكلام من فرعون تمويهاً على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان - و روي ان موسى قال للساحر الاكبر اتو من يمي ان غلبتك قال لاني بسحر لا يغلبه سحر و ان غلبتني لا ومن بك و فرعون يسمع فلذا قال ما قال - [فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ] وعيد اجمله ثم فصله بقوله [لَأَقْطَعَنَّ] و قرئ لا نطعن بالتخفيف وكذا [ثُمَّ لَأَضْلِبَنَّكُمْ] من كل شق طرفاً - وقيل ان اول من قطع من خلاف و صلب لفرعون [إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ] فيه اوجه - ان يريدوا انا لا نبالي بالموت لانقلابنا الى لقاء ربنا و رحمته و خلاصنا منك و من لقائك - او نقاب الى الله يوم الجزاء فينبغي ان على شدايد القطع و الصلب - او انا جميعا يعنون انفسهم و فرعون فنقلب الى الله فيحكم بيننا - او انا لا محالة ميتون منقلبون الى الله

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۚ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ۖ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ يَا تَوَكُّلُ بِكُلِّ سِحْرِ
عَلَيْهِمْ ۖ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَتْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ لَمَنِ الْمَقْرِبِينَ ۖ قَالُوا يَمُوسَى
إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ۖ قَالِ الْقَوَا ۖ فَلَمَّا الْقَوَا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ

صوف ونزعها فان اهي بيضاء بياضا نورانيا غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأمانة *
[إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] اي عالم بالسحر ماهر فيه قد اخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصا حية
والأدم ابيض - فان قلت قد عزي هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وَانَّهُ قَالَ لِلْمَلَأِ وَعُزِّي هُنَا الِیْم -
قلت قد قاله هو وقالوه هم فحكى قوله ثمه وقولهم ههنا او قاله ابتداء فتأقننه منه الملائكة لقوله او قالوه عنه للناس
على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الراي فيكلم به من يليه من الخاصة ثم يدله الخاصة العامة
والدليل عليه انهم اجابوه في قولهم ارجه واخاه وارسل في المدائن حشرين يا توك بكل سحر عليم - وقرئ سحر
اي ياترك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة او بخير منه وكانت هذه موامرة مع القبط - وقولهم [فَمَاذَا
تَأْمُرُونَ] من امرته فأمرني بكذا اذا شاورته فاشار عليك برأي - وقيل فَمَاذَا تَأْمُرُونَ كلام فرعون قاله للملائكة
لما قالوا له إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ كانه قيل فماذا تأمرون قالوا ارجه واخاه ومعنى
[ارجه واخاه] آخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى راىك فيهما وتدبر امرهما - وقيل احبسهما - وقرئ ارجه
بالهمزة وارجه من ارجاه وارجاه - فان قلت هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا - قلت هو على تقدير
سائل سأل ما قالوا اذا جاءوه فأجيب بقوله قَالُوا آتَيْنَا لَكَ لَاجِرًا اي جعلا على العابة - وقرئ [إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا]
على الاخبار واثبات الاجر العظيم واجابه كانهم قالوا لابد لنا من اجر والتكثير للتعظيم كقول العرب ان له لابلًا
و ان له لغنمًا يقصدون الكثرة - فان قلت وَأَنْتُمْ لَمَنِ الْمَقْرِبِينَ ما الذي عطف عليه - قلت هو معطوف
على محذوف سد مسددة حرف الاجاب كانه [قَالَ] اجابا لقولهم إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا [نَعَمْ] ان لكم لاجرا [وَأَنْتُمْ لَمَنِ
الْمَقْرِبِينَ] اراد اني لا اقتصر بكم على الثواب وحده وان لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب وهو التقريب
والتعظيم لان المثاب انما يتهدأ بما يصل اليه ويغبط به اذا نال معه الكرامة والرفعة - وروي انه قال لهم
تكونون اول من يدخل واخر من يخرج - وروي انه دعا برؤساء السحرة ومعلميهم فقال لهم ما صنعت قالوا
قد عملنا سحرًا لا يطيقه سحرة اهل الارض الا ان يكون امرا من السماء فانه لا طاقة لنا به - وروي انهم كانوا ثمانين
الفا - وقيل سبعين الفا - وقيل بضعة وثلاثين الفا - واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر - وقيل
كان يعلمهم مجوسيان من اهل نينوى - وقيل قال فرعون لا تغالب موسى الا بما هو منه يعنى السحر *
تخييرهم آياه ادب حسن راعوا معه كما يفعل اهل الصناعات اذا التقوا كالمناظرين قبل ان يتناخضوا
في الجدال والمتصارعين قبل ان يتناخضوا للصراع - وقولهم [وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ] اي فيه مايدل على
رغبته في ان يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر - وتعريف الخبر اقحام الفصل

يُفْرَعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٠﴾ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ط قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ
فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥١﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٢﴾ فَالْقَىٰ عَصَاهُ
فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٥٣﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنُّظُرِينَ ﴿٥٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٣

حين أَوَدَوْهم وَصَدَوْهم عنها وَاذُوا مَنْ أَمِنَ بِهَا وَلَآئِهَ إِذَا وَجِبَ الْإِيمَانُ بِهَا فَكَفَرُوا بِدَلِّ الْإِيمَانِ كَانَ كَفَرُهُمْ
بِهَا ظُلْمًا فَلِذَلِكَ قِيلَ فَظَلَمُوا بِهَا أَيِ كَفَرُوا بِهَا وَاضْعَيْنِ الْكُفْرَ غَيْرَ مَوْضِعِهِ وَهُوَ مَوْضِعُ الْإِيمَانِ * يُقَالُ لِمَلُوكِ
مِصْرَ الْفِرَاعَةُ كَمَا يُقَالُ لِمَلُوكِ فَارِسَ الْكَاسِرَةُ وَكَانَ قَالَ يَا مَلِكُ مِصْرَ وَكَانَ اسْمُهُ قَابُوسَ - وَقِيلَ الْوَلِيدُ
بَنُ مِصْعَبِ بْنِ الرَّيَّانِ - [حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] فِيهِ أَرْبَعُ قُرَآءَاتٍ - الْمَشْهُورَةُ وَحَقِيقٌ
عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ وَهِيَ قُرَآءَةُ نَافِعَ - وَحَقِيقٌ أَنْ لَا أَقُولَ وَهِيَ قُرَآءَةُ عَبْدِ اللَّهِ - وَحَقِيقٌ بَانَ لَا أَقُولَ وَهِيَ
قُرَآءَةُ أَبِي - وَفِي الْمَشْهُورَةِ اشْكَالٌ وَلَا تَخْلُو مِنْ وَجْهِ - أَحَدُهَا أَنْ يَكُونَ مِمَّا يَقْلِبُ مِنَ الْكَلَامِ لِأَمْنِ الْإِبَاسِ
كَقَوْلِهِ * ع * وَتَشْقَى الرِّمَاحَ بِالضَّيَاطَةِ الْحُمْرِ * وَمَعْنَاهُ وَتَشْقَى الضَّيَاطَةُ بِالرِّمَاحِ وَحَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ
وَهِيَ قُرَآءَةُ نَافِعَ - وَالدَّانِي أَنْ مَا لَزِمَكَ فَقَدْ لَزِمْتَهُ فَلَمَّا كَانَ قَوْلُ الْحَقِّ حَقِيقًا عَلَيْهِ كَانَ هُوَ حَقِيقًا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ
أَيِ لَزِمًا لَهُ - وَالدَّالُّثُ أَنْ يُضْمَنَ حَقِيقٌ مَعْنَى حَرِيصٌ كَمَا ضَمَّنَ هَيْجَنِي مَعْنَى ذَكَرَنِي فِي بَيْتِ الْكِتَابِ -
وَالرَّابِعُ وَهُوَ الْأَرْجَحُ الْأَدْخُلُ فِي نُكْتِ الْقُرْآنِ أَنْ يُغْرَقَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَصْفِ نَفْسِهِ بِالصَّدَقِ فِي ذَاكَ
الْمَقَامِ لِأَسِيْمَا وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ عَدُوَّ اللَّهِ فِرْعَوْنَ قَالَ لَهُ لَمَّا قَالَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَذَبْتَ فَيَقُولُ أَنَا
حَقِيقٌ عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ أَيِ وَاجِبٌ عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ أَنْ أَكُونَ إِذَا قَاتَلْتُهُ وَالتَّقَائُمُ بِهِ وَلَا يَرْضَى الْإِبْمَثْلِي نَاطِقًا بِهِ -
[فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] فَخَلِّمْ حَتَّى يَذْهَبُوا مَعِيَ رَاجِعِينَ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي هِيَ وَطَنُهُمْ وَمَوْلَدُ
أَبَائِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَوَفَّى وَانْقَضَتْ الْأَسْبَابُ غَلَبَ فِرْعَوْنُ نُسْلَهُمْ وَاسْتَعْبَدَهُمْ فَانْقَضَتْ
اللَّهُ بِمُوسَى وَكَانَ بَيْنَ الْيَوْمِ الَّذِي دَخَلَ يُوسُفُ مِصْرَ وَالْيَوْمِ الَّذِي دَخَلَهُ مُوسَى أَرْبَعُمِائَةِ عَامٍ - فَانْ قَالَتْ
كَيْفَ قَالَ لَهُ [فَأْتِ بِهَا] بَعْدَ قَوْلِهِ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ - قَالَتْ مَعْنَاهُ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ مِنْ عِنْدِ مَنْ أَرْسَلْتُكَ
بِآيَةٍ فَأَتْنِي بِهَا وَأَحْضَرَهَا عِنْدِي لِتَصْحَ دَعْوَاكَ وَيَنْبَتَ صَدُوكَ - [ثُعْبَانٌ مُبِينٌ] ظَاهِرٌ أَمْرُهُ لَا يُشْكُ فِي أَنَّهُ
ثُعْبَانٌ - وَرُوِيَ أَنَّهُ كَانَ ثُعْبَانًا ذَكَرًا اشْعَرَ فَاغْرَأَ فَاهُ بَيْنَ لَحْيَيْهِ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَضَعَ لَحْيَيْهِ الْأَسْفَلَ فِي الْأَرْضِ
وَالْحَيَّةُ الْأَعْلَى عَلَى سَوْرِ الْقَصْرِ ثُمَّ تَوَجَّهَ نَحْوَ فِرْعَوْنَ لِيَأْخُذَهُ فَوَثَبَ فِرْعَوْنُ مِنْ سُرِيرَةٍ وَهَرَبَ وَاحْدَثَ وَأَمَ يَكُنْ
أَحْدَثَ قَبْلَ ذَلِكَ وَهَرَبَ النَّاسُ وَصَاحُوا وَحَمَلُوا عَلَى النَّاسِ فَانْهَزُوا فَمَاتَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ الْقَاتِلَ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَدَخَلَ فِرْعَوْنُ الْبَيْتَ وَصَاحَ بِمُوسَى خُذْهُ وَ أَنَا أَوْ مِنْ بَكَ وَأَرْسَلَ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
فَآخُذَهُ مُوسَى فَعَادَ عَصَا - فَانْ قَالَتْ بِمَ يَتَعَلَّقُ [لِلنُّظُرِينَ] - قَالَتْ يَتَعَلَّقُ بِبَيْضَاءٍ وَالْمَعْنَى فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ
لِلنُّظَارَةِ وَلَا تَكُونُ بَيْضَاءُ لِلنُّظَارَةِ إِلَّا إِذَا كَانَ بِيَضَاهَا بِيَضًا عَجِيبًا خَارِجًا عَنِ الْعَادَةِ يَجْتَمِعُ النَّاسُ لِلنَّظَرِ إِلَيْهِ كَمَا يَجْتَمِعُ
النُّظَارَةُ لِلْعَجَائِبِ - وَذَلِكَ مَا يَرَوْنَ أَنَّهُ ارَى فِرْعَوْنَ يَدَهُ وَقَالَ مَا هَذِهِ فَقَالَ يَدُكَ ثُمَّ ادْخَلَهَا جَيْبَهُ وَعَالِمُهُ مَدْرَعَةٌ

سورة الاعراف ٧ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۚ
الجزء ٩ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۚ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٤٦﴾ ثُمَّ
ع ٢ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۚ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ

مَنْ قَبْلَهُمْ و إنما عُدِّي فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبدين - فان قلت بم تعلق قوله نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ -
قلت فيه اوجه - ان يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أو لم نهدِ كانه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع
على قلوبهم أو على يَرْتُونَ الْأَرْضَ - أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم - فان قلت هل
يجوز ان يكون وَنَطْبَعُ بمعنى وطبعنا كما كان لَوْنَشَاءُ بمعنى لوشئنا ويعطف على آمَنَهُمْ - قلت
لا يساعد عليه المعنى لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة مَنْ قَبْلَهُمْ من اقتراف الذنوب
والامابة بها - وهذا التفسير يودي الى خلوهم عن هذه الصفة وان الله اوشاء لا تصفوا بها * [تِلْكَ الْقُرَى
نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا] كقوله تعالى هَذَا بَعْلِي شَيْخًا فِي أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ حَالٌ - ويجوز ان تكون الْقُرَى
صفة لِتِلْكَ وَنَقُصُّ خَبَرًا - وان يكون الْقُرَى نَقُصُّ خبراً بعد خبر - فان قلت ما معنى تِلْكَ الْقُرَى حتى
يكون كلاماً مفيداً - قلت هو مفيد و لكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في
قولك هو الرجل الكريم - فان قلت ما معنى الاخبار عن القرى بِنَقُصِّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا - قلت معناه
ان تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض انبائها ولها انباء غيرها لم نقصها عليك فما كانوا ليؤمنوا عند
مجيء الرُّسُلِ بالبينات بما كَذَّبُوا من آيات الله من قبل مجيء الرسل - او فما كانوا ليؤمنوا الى آخر
اعمارهم بما كَذَّبُوا به أولاً حين جاءتهم الرسل اي استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل اليهم
الى ان ماتوا مصرين لا يروعون ولا تلين شكيמתهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواظ عليهم و تتابع
الآيات - ومعنى اللام تأكيد النفي وان الايمان كان منافياً لحالهم في التصميم على الكفر - وعن مجاهد
هو كقوله وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَبَّأُوهُ عَنْهُ [كَذَلِكَ] مثل ذلك الطبع الشديد [يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ
وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ] الضمير للناس على الاطلاق اي وما وجدنا لاكثر الناس من عهد يعني
ان اكثرهم نقص عهد الله وميثاقه في الايمان والتقوى [وَإِنْ وَجَدْنَا] وان الشان والحديث وجدنا
[أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ] خارجين عن الطاعة مارتين والآية اعتراض - و يجوز ان يرجع الضمير الى الامم
المذكورين وانهم كانوا اذا عاهدوا في ضرب ومخافة لئلا انجبتنا من هذه لنؤمنن ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون
لموسى عليه السلام لَنْ نَكْشِفَ عَنْكَ الرَّجْرَجَ لَنْؤُمِنَنَّ لَكَ اى قوله اِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ - والوجود بمعنى
العلم من قولك وجدت زيدا اى الحفاظ بدليل دخول ان المخففة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك الا فى المبتدأ
والخبر والافعال الداخلة عليهما [مِنْ بَعْدِهِمْ] الضمير للرسل في قوله وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ اى لَأَمَّ - [نَظَلُّوا بِهَا]
فكفروا باياتنا اُجْرِي الظلم مجري الكفر لانهما من واحد واحد اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ - او نظلموا الناس بسببها

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا
فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ
أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَوَلَمْ يَهْدِ
لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوَنَشَاءُ أَصْبَحْنَاهُمْ بَذْنُونًا ۚ وَنُطْبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٢

الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا ان ناخذهم بالعذاب فاخذناهم اشد الاخذ و افطعهم
و هو اخذهم فجاءة من غير شعور منهم - اللام في [الْقُرَى] اشارة الى القرى التي دل عليها قوله و مَا أَرْسَلْنَا فِي
قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ كَانَهُ قَالَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ تِلْكَ الْقُرَى الَّذِينَ كَذَّبُوا وَ أَهْلَكُوا [آمَنُوا] بدل كفرهم [وَ اتَّقَوْا] المعاصي
مكان ارتكابها [لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] لايتناهم بالخير من كل وجه - وقيل اراد المطر
و الذببات [وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بسوء كسبهم - و يجوز ان يكون اللام في الْقُرَى للجنس - فَاَن قُلْتُ مَا
معنى فتج البركات عليهم - قُلْتُ تيسيرها عليهم كما ييسر امر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت
على القاري اذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين [البَيَات] يكون بمعنى البيتوة يقال باتَ بَيَاتًا
و منه قوله فَجَاءَهَا بِأَسْنًا بَيَاتًا أَوْهَمُ قَائِلُونَ - و يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بَيَّئَهُ العدو
بَيَاتًا فيجوز ان يراد ان ياتيهم بأسنا بئتين او وقت بيات او مبيتا او مبيتين - او يكون بمعنى تبويتا
كانه قيل ان يبيتهم بأسنا بياتا و [ضُحًى] نصب على الظرف يقال اتانا ضُحًى و ضُحًى و ضُحَاء -
و الضُحًى في الاصل اسم لضوء الشمس اذا اشرقت وارتفعت - و الفاء والواو في أَفَأَمِنَ و أَوْآمِنَ
حرفا عطفا دخلتا عليهما همزة الانكار - فَاَن قُلْتُ مَا المعطوف عليه و لم عطفت الاولى بالفاء و الثانية
بالواو - قُلْتُ المعطوف عليه قوله فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَ قَوْلُهُ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى إِلَى يَكْسِبُونَ وقع اعتراضا
بين المعطوف و المعطوف عليه و انما عطفت بالفاء لان المعنى فعلوا و صنعوا فاخذناهم بَغْتَةً أَبْعَدَ ذَلِكَ
أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى ان ياتيهم بأسنا بياتا و امنوا ان ياتيهم بأسنا ضُحًى - و قرئ أَوْآمِنَ على العطف بَار
[وَهُمْ يُلْعَبُونَ] يشغلون بما لا يجدي عليهم كأنهم يلعبون - فَاَن قُلْتُ فَلِمَ رجع فعطف بالفاء قوله [أَفَأَمِنُوا
مَكْرَ اللَّهِ] - قُلْتُ هو تكرير لقوله أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - و مَكْرَ اللَّهِ استعارة لاخذة العبد من حيث لا يشعر
و الاستدراجة فعلى العاقل ان يكون في خوفه من مكر الله كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكمين و البليات
و الغيلة - وعن الربيع بن خثيم ان ابنته قالت له ما لي ارى الناس ينامون و لا اراك تنام قال يابنتاه ان
اباك يخاف البليات اراد قوله اَن يَأْتِيَهُمْ بِأَسْنًا بَيَاتًا - اذا قرئ أَوْ لَمْ يَهْدِ بِالْيَاء كَانَ اَن لَّوَنَشَاءُ مرنوعا بانه
فاغله بمعنى اولم يهد للذين يخلقون مَن خلا قبلهم في ديارهم و يرثونهم ارضهم هذا الشأن و هو انا لونشاء
اصبناهم بذنوبهم كما اصبنا مَن قبلهم و اهلكنا الوارثين كما اهلكنا الموروثين - و اذا قرئ بالنون فهو منصوب
كانه قيل اولم يهد الله للوارثين هذا الشأن بمعنى او لم نبين لهم انا لونشاء [أَصْبَحْنَاهُمْ بَذْنُونًا] كما اصبنا

بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٥٨﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَكِنَّ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا
 إِذْ كُنْتُمْ إِذَا الْخُسُوفُونَ ﴿٥٩﴾ فَآخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمِينَ ﴿٦٠﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا
 الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦١﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ
 فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً

ان لله ندا ولانذله والمرئد مثله في ذلك وزائد عليه حيث يزعم انه قد تدبى له ما خفي عليه
 من التمييز بين الحق والباطل - والثاني ان يكون قسما على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد
 انقربنا على الله كذبا * [وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ] اي اشرافهم للذين دونهم يذبطونهم عن الايمان
 [لَكِنَّ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا] لا استبدكم الضلالة بالهدى كقوله اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ
 فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ - وقيل تخسرون باتباعه فوائد البخس والتطفيف لانه ينهاكم عنهما ويحكمكم على
 الإيفاء والتسوية - فان قلت ما جواب القسم الذي وطأته اللام في كُنْ اتَّبَعْتُمْ و جواب الشرط - قلت
 قوله انكم اذا الخسرون ساء مسد الجوابين [الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا] مبتدأ خبره [كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا] وكذلك [كَانُوا
 هُمُ الْخَاسِرُونَ] وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كانه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان اهلكوا
 واستوصلوا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا في دارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد انجاهم الله الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا هم المخصوصون
 بالخسار العظيم دون اتباعه فانهم الراجحون وفي هذا الاستيناف والابتداء وهذا التكبير مبالغة في رد
 مقالة الملاء لاشياعهم وتسفيه لرايهم واستهزاء بنصيحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم - الاسى شدة الحزن -
 قال العجاج * ع * و انحلبت عيذا من فرط الاسى * اشتد حزنه على قومه ثم انكر على نفسه فقال فكيف يشتد
 حزني على قوم ليسوا باهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم - ويجوز ان يريد لقد اعذرت اليكم
 في الابلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولي ولم تصدقوني [فَكَيْفَ آسَى] عليكم يعني انه
 لاياسى عليهم لانهم ليسوا احقاء بالاسى - وقرأ يحيى بن وثاب فكيف آيسى بكسر الهمزة - [إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا
 بِالْبَأْسَاءِ] بالابوس والفقر [وَالضَّرَاءِ] بالضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعزيرهم عليه [لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ] ليتضرعوا ويتذللوا ويخطوا ارضية الكبر والعزة * [ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ] اي اعطيناهم
 بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة والصحة كقوله وبلونهم بالحسنات والسيئات [حَتَّىٰ عَفَوْا]
 كثروا ونموا في انفسهم واموالهم من قولهم عفا الذنوب وعفا الشحم والوبر اذا كثرت ومنه قوله عليه السلام
 واعفوا المحنى - وقال الخطيب * ع * بمستأسد القران عاف نباته * وقال * شعر * ولكننا نعص
 السيف منها * بأسوق عافيات الشحم كرم * [وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ] يعني وابطرتهم النعمة
 واشربوا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مَسَّ آبَاءَنَا نحونالك وما هو بابتلاء من

وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ۝ قَالَ أَمَلَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْدُونَ فِي مِلَّتِنَا ط قَالَ أَوْ تَوَكَّنَا كَارِهِينَ ۝ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا ط وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ط وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ط رَبَّنَا افْتَحْ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١٨

عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ - او هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من اذى المشركين الى ان يحكم الله بينهم ويتقم لهم منهم - ويجوز ان يكون خطابا للفرقيين اي ليصبر المؤمنون على اذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب [وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ] لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف اي ليكون احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر - فان قلت كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم أَوْ لَتَعْدُونَ فِي مِلَّتِنَا وكيف اجابهم بقوله إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا والانبياء لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلا عن الكبائر فضلا عن الكفر - قلت لما قالوا لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ] فعطفوا على ضميره الذين دخلوا في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لَتَعْدُونَ فغلبوا الجماعة على الواحد فجعلوهم عاندين جميعا اجراء للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك اجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا وهو يريد عود قومه الا انه نظم نفسه في جملتهم وان كان بريئا من ذلك اجراء لكلامه على حكم التغليب - فان قلت فما معنى قوله [وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] والله تعالى متعال ان يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر - قلت معناه الا ان يشاء الله خذلاننا ومنعنا اللطاف لعامة انها لا تنفع فينا وتكون عبثا والعبث تبسيع لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله [وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم احوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان - [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] في ان يثبتنا على الايمان ويوفقنا لازديان الايقان - ويجوز ان يكون قوله إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ حسما لطمعهم في العود لان مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة [أَوْ لَتَوَكَّنَا كَارِهِينَ] الهمزة للاستفهام والوارد او الحال تقديره اُتَعِدُونَا فِي مِلَّتِكُمْ فِي حال كراهتنا ومع كوننا كارهين [وَمَا يَكُونُ لَنَا] وما ينبغي لنا وما يصح [رَبَّنَا افْتَحْ يَبْنَا] احكم بيننا والفتاحة الحكومة - واطهر امرنا حتى ينفتح ما بيننا [وَبَيْنَ قَوْمِنَا] وينكشف بان تنزل عليهم عذابا يتبين معه انهم على الباطل [وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ] كقوله وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ - فان قلت كيف أسلوب قوله قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ - قلت هو اخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان - احد هما ان يكون كلاما مستانفا فيه معنى التعجب كانهم قالوا ما اُكذَّبْنَا عَلَى اللَّهِ إِنْ عُدْنَا فِي الْكُفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَام لان المرتد ابلغ في الافتراء من الكافر لان الكافر مفتري على الله الكذب حيث يزعم

وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُوهَا عِوَجًا ۚ وَادْكُرُوا إِن كُنْتُمْ فَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ ۝ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا ۚ

وروي انهم كانوا اذا دخل الغريب بلدهم اخذوا دراهمه الجياد وقالوا هي زبور فقطعوها قطاعاً ثم
اخذوها بنقصان ظاهر او اعطوه بدلها زبوراً [بَعْدَ إِصْلَاحِهَا] بعد الاصلاح فيها اي لا تفسدوا فيها بعد ما اصلاح
فيها الصالحون من الانبياء واتباعهم العاملين بشرائعهم وازادته كاضافة قوله بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالنَّهَارِ بمعنى
بل مكرهم في الليل والنهار - او بعد اصلاح اهلها على حذف المضاف - [ذَلِكُمْ] اشارة الى ما ذكر من
الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والافساد في الارض او الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه - ومعنى
[خَيْرٌ لَّكُمْ] يعني في الانسانية وحسن الاُخروية و ما تطابونه من التكسب والتربح لان الناس
ارغب في مُنَاجرتكم اذا عرفوا منكم الامانة والسوية [إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان كنتم مصدقين لي في قلبي
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ [وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ] ولا تفقدوا بالشیطان في قوله لَأَفْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ
فتعدوا بكل صراط اي بكل منهاج من مناهج الدين والدليل على ان المراد بالصراط سبيل الحق قوله
وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - ومحل [تُوعِدُونَ] و ما عطف عليه النصب على الحال اي ولا تفقدوا موعدين
و صادقين عن سبيل الله وباغيتها عوجاً - فَاَنْ قُلْتَ صِرَاطُ الْحَقِّ وَاحِدٌ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ -
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ فَكَيْفَ قِيلَ بِكُلِّ صِرَاطٍ - قُلْتَ صِرَاطُ الْحَقِّ وَاحِدٌ وَلَكِنَّهُ يَتَشَعَّبُ
الى معارف وحدود واحكام كثيرة مختلفة فكانوا اذا رأوا احدا يشرع في شيء منها أَوْعَدُوهُ وَصَدُّوهُ -
فَاَنْ قُلْتَ أَلَمْ يَرْجِعِ الضَّمِيرُ فِي آمَنَ بِهِ - قُلْتَ الى كُلِّ صِرَاطٍ تقديره تُوعِدُونَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَصُدُّونَ عَنْهُ
فوضع الظاهر الذي هو سَبِيلُ اللَّهِ موضع الضمير زيادة في تقييد امرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه - وقيل كانوا
يجلسون على الطُّرُق والمراد فيقولون لمن مر بهم ان شُعْبًا كَذَابٌ فَلَا يَفْتَدِيكُمْ عَنْ دِينِكُمْ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ قَرِيشٌ
بمكة - وقيل كانوا يقطعون الطُّرُق - وقيل كانوا عَشَّارِينَ - [وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا] وتطلبون لسبيل الله عوجاً أي
تصدون بها الناس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدهم عن ساوكلها والدخول فيها - او يكون تهكمًا بهم
و انهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج - [وَادْكُرُوا إِن كُنْتُمْ فَلِيلًا] اِنْ مَفْعُولٌ بِهِ غَيْرُ ظَرْفٍ
اي واذكروا على حجة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم [فَكَذَّبْتُمْ] الله وقرعتمكم - قيل ان مدين بن ابراهيم
تزوج بنت لوط عليه السلام فولدت فرصى الله في نساها بالبركة والثناء فكثروا ونشؤوا - ويجوز ان كنتم مقلتين
فقراء فكذركم فجعلكم مكثرين مؤسرين - او كنتم اقله اذلة فاعزكم بكثرة العدد والعدد - [عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] آخر
امر من افسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد مما اصاب الموتفة - [فَاصْبِرُوا]
فتصبروا وانتظروا [حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا] اي بين الفريقين بان ينصر المحققين على المبطلين ويظهرهم

أَخْرَجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ٥ أَنْتُمْ أَنْاسٌ يَنْظُرُونَ ٥ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ الْأَمْرَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ٥ سورة الاعراف ٧
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ط فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ٥ وَالْإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ط قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا
اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَارْهَبُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ع ١٨

من الفواحش وافتخار بما كانوا فيه من القذارة كما يقول الشُّطَار من الفسقة لبعض الصَّالحاء إذا وعظهم أبعدوا
عنا هذا المتكسِّف وأريحونا من هذا المتزهد - [وَأَهْلَهُ] ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين [من الغابرين]
من الذين غيروا في ديارهم أي بقوا فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور على الإناث وكانت كافرة موالية لأهل
مدوم - روي أنها التفتت فاصبها حجر فماتت - وقيل كانت الموتفة خمس مدائن - وقيل كانوا أربعة
ألف بين الشام والمدينة فأمطر الله عليهم الكبريت والنار - وقيل خُسِفَ بالمقيمين منهم وأُمرت
الحجارة على مسافريهم وشذاذهم - وقيل أمطر عليهم ثم خُسِفَ بهم - وروي أن تاجراً منهم كان في الحرم
فوقف له الحجر أربعين يوماً حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه - فإن قلت أي فرق بين
مَطَرٍ وأمَطَرٍ - قلت يقال مطرتهم السماء وادٍ ممطور - وفي نواحي الكاه حَرَى غير ممطور حَرَى أن يكون
غير ممطور - ومعنى مطرتهم أصابتهم بالمطر كقولهم عاتتهم وبلَّتهم وجادتهم ورحمتهم ويقال امطرت
عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم إرسال المطر فأمطر علينا حجارة من السماء وأمطرتنا عليهم حجارة من
سجيل - ومعنى [وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً يعني الحجارة ألا ترى إلى قوله
فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ - كان يقال لشُعَيْبُ خَطِيبُ الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للمكائيل و
الموازن - [قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] معجزة شاهدة بصحة نبوتي أوجبت عليكم الإيمان بي والخذ بما
أمركم به والانتفاء عما أنهاكم عنه [فَارْهَبُوا] وَلَا تَبْخَسُوا - فإن قلت ما كانت معجزته - قلت قد وقع العلم
بأنه كانت له معجزة لقوله قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ولأنه لا بد لمدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدق
وآله تصح دعواه وكان مُتَذَبِّباً لا نبياً غير أن معجزته لم تذكر في القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبيينا عليه السلام
فيه - ومن معجزات شُعَيْب عليه السلام ما روي من محاربة عصا موسى النَّذِيرَ حين دَفَعَ إليه غنمه - ولادة
الغنم الدرع خاصة حين وعدة أن يكون له الدرع من أولادها - ووقع عصا آدم على يده في المرات السبع
وغير ذلك من الآيات لأن هذه كلها كانت قبل أن يستنذبا موسى فكانت معجزات لشُعَيْب -
فإن قلت كيف قيل [الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ] وهلا قيل المكيال والميزان كما في سورة هود - قلت أريد
بالمكيال آلة الكيل وهو المكيال - أو سمي ما يكل به بالمكيال كما قيل العيش لما يعاش به أو أريد فاروقا
الكيل ووزن الميزان - ويجوز أن يكون الميزان كالميزان والميزان بالمصدر ويقال بخسته حقاً إذا نقصته
آياه ومنه قيل للمكس البخس وفي أمثاله تحسبها حمقاً وهي باخس - وقيل أشياءهم لأنهم كانوا
يبخسون الناس كل شيء في مبيعاتهم - أو كانوا مكسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الحرميين -

رَبِّي نَصَحْتَ لَكُم وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ٥ وَ لَوْ طَا ٧٥ اِنْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ٦ اَنْكُمْ لَتَاْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ٧ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ٨ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوا

اعلم فذكر قصة ابي رغال وانه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيا فم فاستخرجوا الغصن - فنولى عنهم [الظاهر انه كان مشاهدا لما جرى عليهم وانه تولى عنهم بعد ما ابصرهم جائمين تولى مغتم متحسر على ما فاتته من ايمانهم يتحزن لهم ويقول يا قوم لقد بذلت فيكم وسعي ولم األ جهدا في ابلاغكم والنصيحة لكم ولكم لا تحبون الناصحين - ويجوز ان يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكرا لاصرارهم حين رأى العلامات قبل نزول العذاب - وروي ان عقربهم الذاقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت - وروي انه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهويبيكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم هلكوا وكانوا الفا وخمسائة دار - وروي انه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم - فان قلت كيف صح خطاب الموتى وقوله [وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ] - قلت قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه فلم يسمع منه حتى القى بنفسه في التهلكة يا اخي كم نصحتك وكم قلت لك فلم تتقبل مني وقوله وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ حكاية حال ماضية * [وَلَوْ طَا] وارسلنا لوطا [اِنْ] ظرف لارسلنا - اذ اذكر لوطا واذ بدل منه بمعنى واذكروا قال لقومه [اَتَاْتُونَ الْفَاحِشَةَ] اتفعلون السيئة المتبادية في القبح [مَا سَبَقَكُمْ بِهَا] ما عملها قبلكم والباء للتعدي من قولك سبقته بالكوة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقك بها عاكشة [مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ] من الاولى زائدة لتأكيد النفي وافادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض - فان قلت ما موقع هذه الجملة - قلت هي جملة مستأنفة انكر عليهم اولاً بقوله اَتَاْتُونَ الْفَاحِشَةَ ثم وتخيم عليها فقال انتم اول من عملها - او على انه جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا لم لا نأتيها فقال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا اَحَدٌ فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به - اذكم لَتَاْتُونَ الرِّجَالَ ببيان لقوله اَتَاْتُونَ الْفَاحِشَةَ والهمزة مثلها في اَتَاْتُونَ للانكار والتعظيم - وقرئ [اِنْكُمْ] على الاخبار المستأنفة [اَتَاْتُونَ الرِّجَالَ] من اتى المرأة اذا غشيها [شَهْوَةً] مفعول له اي للاشتهاء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير داع اخر ولا ذم اعظم منه لانه وصف لهم بالبهيمة وانه لا داعي لهم من جهة العقل البتة كطالب النسل ونحوه - او حال بمعنى مشتبهين تابعين للشهوة غير ملتفتين الى السماجة [بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ] اضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحوال التي توجب ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهوانهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحد في كل شيء فمن ثمة اسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد ونحوه بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ - وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوا [يعني ما اجبوه بما يكون جرابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة وتعظيم امرها ووسمهم بسمه الاسراف الذي هو اصل الشر كله ولكنهم جاؤا بشيء اخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجهم ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحتهم - وقولهم [اِنَّهُمْ اَنَاسٌ يَلْطَفُونَ] سخرية بهم وبتطهرهم

لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلَاحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ط قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٥ قَالِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 ٧ سورة الاعراف
 ٨ الجز
 ١٧ ع
 إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ ٥ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ٥ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ٥ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ

هذا الثوب قميصاً و ابر هذه القصة فلما وهي من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتاً في حال النحت
 ولا الثوب ولا القصة قميصاً وقلماً في حال الخياطة والبري - وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال
 في الشتاء [لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا] للذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلّوهم - و[لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ] بدل من الذين
 استضعفوا - فان قلت الضمير في منهم راجع الى ما ذا - قلت الى قومه او الى الذين استضعفوا - فان قلت هل
 لاختلاف المرجعين اثر في اختلاف المعنى - قلت نعم وذلك ان الراجع اذا رجع الى قومه فقد جعل من آمن
 مفسراً لمن استضعف منهم فدل ان استضعفهم كان مقصوداً على المؤمنين - واذا رجع الى الذين استضعفوا
 لم يكن الاستضعاف مقصوداً عليهم ودل ان المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين [آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلَاحًا مُرْسَلٌ
 مِنْ رَبِّهِ] شيء قاله على سبيل الطنزر والسخرية كما تقول للمجسمة اتعلمون ان الله فوق العرش - فان قلت
 كيف صح قولهم [إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ] جواباً عنه - قلت سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا ارساله
 امراً معلوماً مكشوراً مسلماً لا يدخله ريب كانهم قالوا العلم بارساله وبما أرسل به ما لا كلام فيه ولا شبهة تدخله
 لوضوحه وانارته وانما الكلام في وجوب الايمان به فخذبركم اننا به مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة [إِنَّا بِالَّذِي
 آمَنْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ] فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به رداً لما جعله المؤمنون معلوماً واخذوه مسلماً [فَعَقَرُوا
 النَّاقَةَ] أسد العقر الى جميعهم لانه كان برضاهم وان لم يباشره الا بعضهم وقد يقال للقبيلة الضخمة انتم فعلمتم
 كذا وما فعله الا واحد منهم [وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] وتولوا عنه واستكبروا عن امتثاله عاتين - وامر
 ربهم ما امر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ أَشَآنَ رَبِّهِمْ وَهُوَ دِينُهُ - و
 يجوز ان يكون المعنى وصدر عتوهم عن امر ربهم كان امر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم ونحو عن
 هذه ما في قوله وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي [ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا] ارادوا من العذاب وانما جاز الاطلاق لانه كان معلوماً
 واستعجالهم له لتكذيبهم به ولذلك علّقه بما هم به كافرون وهو كونه من المرسلين - [الرَّجْفَةُ] الصيحة التي
 زلزلت لها الارض واضطربوا لها [فِي دَارِهِمْ] في بلادهم او في مساكنهم [جِثِيمِينَ] هامدين لا يتحركون موتى
 يقال الناس جثم اي قعود لا حراك لهم ولا يندسون نبسة ومنه المجثمة التي جاء الذبي عنيا وهي
 البهيمة تربط وتجمع قوائمها لترعى - وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما مر
 بالحجر قال لا تسئلوا الايات فقد سألتها قوم صالح فاخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان
 في حرّم الله فالوا من هو قال ذلك ابو رغال فلما خرج من الحرّم اصابه ما اصاب قومه - وروي ان صالحاً
 كان بعثه الى قوم فخالف امره - وروي انه مر بقبر ابي رغال فقال اتدرون من هذا قالوا الله ورسوله

٧٢
 أَلَيْمٌ ۝ وَادْكُرُوا إِنْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ۝ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْدُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا

سَيِّدَهُمْ جَنْدَعُ بْنُ عَمْرٍو وأشار الى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكائبة أخرج لنا من هذه الصخرة نافذة مخدجة جوفاء وبراء والمخدجة التي شاكت البخت فان فعلت مدقذاك وأجبناك فاخذ صالح عليهم الموائيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض الذئج بولدها فانصدعت عن نافذة عشاء جوفاء وبراء كما وصفوا لايعلم ما بين جنبتيها الا الله وعظماؤهم ينظرون ثم نتجت ولذا مثلاً في العظم فامن به جندع ورهط من قومه ومنع اعقابهم ناس من رؤسهم ان يؤمنوا فمكثت النافذة مع ولدها ترعى الشجرة وتشرب الماء وكانت ترد غباً فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفحج فيجتلبون ماشاءا حتى تمتلئ اوانبيهم فيشربون ويدخون قال ابو موسى الاشعري اتيت ارض ثمود فذرعت مصدر النافذة فوجدته ستين ذراعاً وكانت النافذة اذا وقع الحجر تصيقت بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم فتهدط الى بطنه واذا وقع البرد تشمت ببطن الوادي فتهرب مواشيه الى ظهرة فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عذبة أم غنم وصدقة بنت المختار لما اضرت به من مواشيهما وكانتا كثيرتي المواشي فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقبيها حتى رقى جبلا اسمه قارة فرعاً ثلثا وكان صالح قال لهم ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غداً وجوهكم مصفرة وبعد غد وجوهكم محمرة واليوم الثالث وجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طابوا ان يقتلوه فأنجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان اليوم الرابع ارتفع الضحى تحطوا بالصبر وتكفؤا بالانطاع فالتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا [تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ] اي الارض ارض الله والنافذة نافذة الله فذروها تأكل في ارض ربها فليست الارض لكم ولا ما فيها من الزبات من انباتكم ولا تمسوها بسوء ولا تضربوها ولا تطردوها ولا تربوها بشيء من الاذى اكراما لاية الله تعالى - ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين مر بالحجر في غزوة تبوك قال لامحابه لايدخلن احد منكم القرية ولا تشربوا من ماءها ولا تدخلوا على هؤلاء المعتدين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل الذي اصابهم وقال صلى الله عليه وآله وسلم يا علي اتدري من اشقى الاولين قال الله ورسوله اعلم قال عافر نافذة صالح قال اتدري من اشقى الآخرين قال الله ورسوله اعلم قال قاتلك - وقرأ ابو جعفر في رواية تأكل في ارض الله وهو في موضع الحال بمعنى اكله [وَبَوَّأَكُمْ] ونزلهم والمبادة المنزل [فِي الْأَرْضِ] في ارض الحجر بين الحجاز والشام [مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا] اي تبنيوها من سهولة الارض بما تعملون منها من الرهص واللبن والاجر - وقرأ الحسن وتكتحون بفتح الحاء - وتكتحون باشباع الفتح كقوله * ع * ينباع من ذري اسيل حرقة * فان قلت علام انتصب [يَبُوتًا] - قلت على الحال كما تقول خط

بِأَيْدِنَا ۚ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَاحِبًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرِهِ ۚ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٧

به لا يدرون من قاله فقال معاوية * شعر * الا يا قَيْلَ ويحك قُمْ فهِينِم * لعل الله يسقينا غمامًا * فيسقي ارض عاد ان عادًا * قد امسوا ما يبنيون الكلاما * فلما عَنَتَا به قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم وقد ابطأتم عليهم فَادْخُلُوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تُسْقَوْنَ بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم واظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عدا مرثدا لا يقدر من معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قَيْل اللهم امقِ عادًا ما كنت تسقيهم فانشا الله سبحانه ثلثًا بيضاء وحمراء وحمراء ثم ناداه مناد من السماء يا قَيْل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فَاتُوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا - فان قلت ما فائدة نفي الايمان عنهم في قوله [وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ] مع اثبات التكذيب بايات الله - قلت هو تعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه السلام كانه قال وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِأَيْدِنَا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليدون ان الهالك خَصَّ المكذبين ونجا الله المؤمنين * قرئ [اِلَى ثَمُودَ] بمنع الصرف بدوايل القبيلة - وَاِلَى ثَمُودَ بالصرف بدوايل الحي او باعتبار الاصل لانه اسم ابيهم الاكبر وهو ثمود بن عاترين ارم بن سام بن نوح - وقيل سَمِيَتْ ثَمُودَ لِقَلَّةِ مائها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الْحِجْرَيْنِ الْحِجَارِ وَالشَّامِ اِلَى وادى القرى [قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ] آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتي كانه قيل ماهذه البينة فقال [هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ] وآية نصب على الحال والعامل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل كانه قيل اُشِيرَ اليها آية - ولكم بيان لمن هي له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهو ثمود لانهم عاينوها وسائر الناس اُخْبِرُوا عنها وليس اُخْبِرَ كالماعينة كانه قال لكم خصوصًا وانما اضيفت الى اسم الله تعظيمًا لها وتفخيماً لشانها وانها جاءت من عنده مَكُونَةٌ من غير فعل وطرفة آية من آياته كما تقول آية الله - وروي ان عاد لما اُهلكت عمرت ثمود بِلَادَهَا وخلفوهم في الارض وكثروا وعَمَرُوا اَعْمَارًا طَوِيلًا حتى ان الرجل كان يبني المسكن المحكم فينهدم في حيوته فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا في سعة ورخاء من العيش فَعَتُّوا على الله وانسدوا في الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وصالح من اوسطهم نسباً فدعاهم الى الله فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وانذرهم فسألوه آية فقال آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك و ندعو الهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا اوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال

لَتَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۖ فَإِنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَیْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ۖ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۖ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِیْنَ ۝ فَانْجِیْنَهُ وَالدِّیْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۖ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الدِّیْنِ كَذَبُوا

وَأَنادٍ وَضَاعٍ وَأَضْلَاعٍ وَعَنْبٍ وَأَعْنَابٍ - فَإِن قُلْتُ إِذْ فِي قَوْلِهِ إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مَا وَجَّهَ انتصابه - قُلْتُ هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ وَلَيْسَ بِظَرْفٍ أَيْ إِذْ كُرُوا وَقَدْ اسْتَخْلَفْتُمْ • [أَجِئْتُنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ] انكروا واستبعدوا اختصاصَ الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتِّخَاذِ الْأَمْثَامِ شركاء معه حُبًّا لِمَا نَشَأُوا عَلَيْهِ وَالْقَالِمَا صَانُوا آبَاءَهُمْ يَقْدِرُونَ بِهِ - فَإِن قُلْتُ مَا مَعْنَى الْمُجِيبِ فِي قَوْلِهِ أَجِئْتُنَا - قُلْتُ فِيهِ أَوْجَهٌ - أَن يَكُونَ لَهُودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكْلَمٌ مَّعْتَزِلٌ عَنْ قَوْمِهِ يَتَحَدَّثُ فِيهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحِرَاءٍ قَبْلَ الْمُبْعَثِ فَلَمَّا أُرْحِي إِلَيْهِ جَاءَ قَوْمُهُ يَدْعُوهُمْ - وَأَن يَرِيدُوا بِهِ الْأَسْتِهْزَاءَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَرْسُلُ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ فَكَانَتْهُمْ قَالُوا أَجِئْتُنَا مِنَ السَّمَاءِ كَمَا يُجِئُ الْمَلِكُ - وَأَن لَا يَرِيدُوا حَقِيقَةَ الْمُجِيبِ وَلَكِنِ التَّعَرُّضَ بِذَلِكَ وَالْقَصْدَ كَمَا يَقَالُ ذَهَبُ يَشْتَمُنِي وَلَا يَرَادُ حَقِيقَةُ الذَّهَابِ كَانَهُمْ قَالُوا اقْصِدْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَتَعَرَّضْتَ لَنَا بِتَكْلِيفِ ذَلِكَ - [فَإِنَّا بِمَا تَعِدُنَا] اسْتَعْجَالُ مِنْهُمْ لِلْعَذَابِ - [قَدْ وَقَعَ عَلَیْكُمْ] أَيْ حَقٌّ عَلَيْكُمْ وَجِبَّ - أَوْ قَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ - جَعَلَ الْمَتَوَقَّعَ الَّذِي لَا يَدَّ مِنْ نَزُولِهِ بِمَنْزِلَةِ الْوَاقِعِ وَنَحْوَهُ قَوْلُكَ لَمَنْ طَلَبَ إِلَيْكَ بَعْضَ الْمَطْلُوبِ قَدْ كَانَ ذَلِكَ - وَعَنْ حَسَّانَ أَنَّ ابْنَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَسَعَهُ زَنْبُورٌ وَهُوَ طِفْلٌ فَجَاءَ بِبِكِي فَقَالَ لَهُ يَا بُنَيَّ مَا لَكَ قَالَ لَسَعَنِي طُوبِيرٌ كَأَنَّهُ مَلْتَقٍ فِي بُرْدِي حَبْرَةٌ فَضَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ يَا بُنَيَّ قَدْ قُلْتَ الشَّعْرَ - وَالرَّجْسُ الْعَذَابُ مِنَ الْارْتِجَاسِ وَهُوَ الْاضْطِرَابُ [فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا] فِي أَشْيَاءٍ مَا هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ لَيْسَ تَحْتَهَا مَسْمُومَاتٌ لِأَنَّهُمْ تَسَمَّيْنَهَا آلِهَةً وَمَعْنَى الْإِلَهِيَّةِ فِيهَا مَعْدُومٌ مُحَالٌ وَجُودُهُ وَهَذَا كَقَوْلِهِ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ - وَمَعْنَى سَمَّيْتُمُوهَا سَمَّيْتُمْ بِهَا مِنْ قَوْلِكَ سَمَّيْتَهُ زَيْدًا - وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ اسْتِغْثَالَهُمْ وَتَدْمِيرَهُمْ عَنْ أُخْرَهُمْ - وَقَصَّتْهُمْ إِنْ عَادُوا قَدْ تَبَسَّطُوا فِي الْبِلَادِ مَا بَيْنَ عُمَانَ وَحَضْرَمَوْتَ وَكَانَتْ لَهُمْ أَصْنَامًا يَعْبُدُونَهَا صَدَاءً وَمُودُونَ وَالْهَبَاءُ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ هُودًا نَبِيًّا وَكَانَ مِنْ أَوْسَطِهِمْ وَأَفْضَلِهِمْ حَسْبًا فَكَذَّبُوهُ وَازْدَادُوا عِتْوًا وَتَجَبَّرُوا فَامْسَكَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْقَطَرُ ثَلَاثَ سِنِينَ حَتَّى جُيِدُوا وَكَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ بَلَاءٌ طَابُوا إِلَى اللَّهِ الْفَرَجَ مِنْهُ عِنْدَ بَيْتِهِ الْحَرَامِ مُسْلِمُهُمْ وَمُشْرِكُهُمْ وَأَهْلَ مَكَّةَ إِذْ ذَاكَ الْعَمَالِيقُ أَوْلَادُ عَمَلِيقَ بْنِ لَؤُذَانَ سَامَ بْنِ نُوحٍ وَسَيِّدُهُمْ مَعَاوِيَةُ بْنُ بَكْرِ فَجَهَّزَتْ عَادُ إِلَى مَكَّةَ مِنْ أَمَائِهِمْ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ قَيْلُ بْنُ عِتْرٍ وَمُرْتَدُ بْنُ سَعْدٍ الَّذِي كَانَ يَكْتُمُ إِسْلَامَهُ فَلَمَّا قَدَمُوا نَزَلُوا عَلَى مَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرٍ وَهُوَ بِظَاهِرِ مَكَّةَ خَارِجًا مِنَ الْحَرَمِ فَانْزَلَهُمْ وَكَرَّمَهُمْ وَكَانُوا إِخْوَالَهُ وَأَصْهَارَهُ فَاقَامُوا عِنْدَهُ شَهْرًا يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ وَتُغْنِيهِمُ الْجَرَادَانِ قَيْتَانِ كَانَتَا لِمَعَاوِيَةَ فَلَمَّا رَأَى طَوْلَ مَقَامِهِمْ وَذَهْوَهُمْ بِالْمَعْرِعَةِ قَدَمُوا لَهُ أَهْمَهُ ذَلِكَ وَقَالَ قَدْ هَلَكَ إِخْوَالِي وَأَصْهَارِي وَهَوْلَاءُ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ يَسْتَحْيِي أَن يَكَلِّمَهُمْ خِيفَةً أَن يَظُنُّوا بِهِ ثِقْلَ مَقَامِهِمْ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلْقَيْتَيْنِ فَقَالَا قُلْ شَعْرًا نُغْنِيَهُمْ

فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَاعْرَضْنَا الذِّينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا ط إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ع وَ إِلَى عَادِ أَخَاهُمْ
هَودًا ط قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط أَفَلَا تَتَّقُونَ ع قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْسِلُكَ
فِي سَفَاةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ع قَالَ يَقُومِ أَيْسَ بِي سَفَاةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع أَتَبْلُغُونَ
رِسَالَاتِ رَبِّي وَإِنَّا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ع أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ط وَ أذْكُرُوا
إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً ع فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ع قَالُوا أَجِئْنَا
سُورَةَ الْأَنْعَامِ ٧

منكم التقوى وهي الخشية بسبب الانذار [وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] ولترحموا بالتقوى ان وجدت منكم [وَالَّذِينَ مَعَهُ] -
قيل كانوا اربعين رجلا و اربعين امرأة - وقيل تسعة بنوه سام و حام و يافث و ستة ممن امن به - فان قلت
[فِي الْفُلْكِ] بهم يتعلق - قلت هو متعلق بعمه كانه قيل والذين استقروا معه في الفلك او صحبه
في الفلك - ويجوز ان يتعلق بفعل الانجاء اي انجيناكم في السفينة من الطوفان [عَمِينَ] عمي القلوب
غير مستبصرين - و قرئ عَامِينَ - والفرق بين الْعَمِيِّ وَالْعَامِيِّ ان الْعَمِيَّ يدل على عمي ثابت
والعامي على عمي حادث ونحوه قوله ضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ - [أَخَاهُمْ] واحدا منهم من قولك يا اخا العرب
للواحد منهم واما جعل واحدا منهم لانهم افهم عن رجل منهم واعرف بحاله في صدقه و امانته و هو هود بن
شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح وَاَخَاهُمْ عطف على نُوحًا و [هُودًا] عطف بيان له - فان قلت لم
حذف العاطف من قوله [قَالَ يَقُومِ] ولم يقل فقال كما في قصة نوح - قلت هو على تقدير سوال سائل
قال فما قال لهم هود فقيل قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ كَذَلِكَ قَالَ الْمَلَأُ - فان قلت لم وصف الملاء بالذيين كفروا
دون الملاء من قوم نوح - قلت كان في اشراف قوم هود من امن به منهم مَرْدُ بن سعد الذي اسلم و كان
يكنى اسلامه فاربدت التفرقة بالوصف ولم يكن في اشراف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ
قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ - ويجوز ان يكون وصفا واردا للذم لا غير [فِي سَفَاةٍ] في خفة حلم
و سخافة عقل حيث تهجر دين تدمك الى دين آخر - وجعلت السفاهة ظرفا على طريق المجاز ارادوا
انه متمكن فيها غير منفك عنها وفي اجابة الانبياء عليهم السلام من نسبهم الى الضلال والسفاهة بما اجابوهم
به من الكلام الصادر عن الحلم والافشاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بان خصوصهم اضل الناس
واسفهم ادب حسن و خلق عظيم و حكاية الله عز وجل ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء وكيف
يُعصُونَ عنهم وَيُسَبِّحُونَ أَذْيَالَهُمْ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْهُمْ - [نَاصِحٌ أَمِينٌ] اي عرفت فيما بينكم بالنصح والامانة
فما حقي ان اتهم - او انا لكم ناصح فيما ادعوك اليه امين على ما اقول لكم لا اكذب فيه [خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ
قَوْمِ نُوحٍ] اي خلفتموهم في الارض - او جعلكم ملوكا في الارض قد استخلفكم فيها بعدهم [فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً]
فيما خلق من اجرامكم ذهابا في الطول و البدانة - قيل كان اقصرهم ستين ذراعا و اطولهم مائة ذراع
[فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ] في استخلافكم وبسطة اجرامكم و ما سواهما من عطايه - و واحد الاء الى ونحوه اني

غَيْبُهُ ٥ اِنِّيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ٥ قَالَ اَلَمْ اَكُنْ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٥ قَالَ يَقْرَأُ لَيْسَ بِيْ ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ٥ اُبَلِّغُكُمْ رَّبِّيْ وَانْصَحْ لَكُمْ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ٥ اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوْا وَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ٥ فَكَذَّبُوْهُ

غیره - و اجر علی اللفظ - و المنصب علی الاستثناء بمعنى ما لكم من الله الا آياته كقولك ما في الدار من احد الا زيداً و غير زيد - فان قلت ما موقع الجمليتين بعد قوله اُعبُدوا الله - قلت الاولى بيان اوجه اختصاصه بالعبادة و الثانية بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون من كانوا يعبدونه من دون الله - و [اليوم العظيم] يوم القيمة - او يوم نزول العذاب عليهم و هو الطوفان - [الأملا] الأشراف و السادة - و قيل الرجال ليس معهم نساء [في ضلال] في ذهاب عن طريق الصواب و الحق و معنى الرؤية رؤية القلب - فان قلت لم قال [ليس بي ضلالة] و لم يقل ضلال كما قالوا - قلت الضلالة اخص من الضلال فكان ابلغ في نفي الضلال عن نفسه كانه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك تمر فقامت مالي ثمرة - فان قلت كيف رجع قوله و لكنني رسول استدراكاً للانقفاء عن الضلالة - قلت كونه رسولا من الله مبدلغا رسالاته ناصحاً في معنى كونه على الصراط المستقيم فصيح لذلك ان يكون استدراكاً للانقفاء عن الضلالة * و قرئ اُبَلِّغُكُمْ بالتخفيف - فان قلت كيف موقع قوله [اُبَلِّغُكُمْ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون كلاماً مستأنفاً بياناً لكونه رسول رب العالمين - و الثاني ان يكون صفة لرسول - فان قلت كيف جاز ان يكون صفة و الرسول لفظه لفظ الغائب - قلت جاز ذلك لان الرسول وقع خبراً عن الضمير المخاطب فكان في معناه كما قال * ع * انا الذي سئلتني أمي حيدرة * [رسلت ربي] ما أوحى الي في الاوقات المتطاولة او في المعاني المختلفة من الاوامر و النواهي و الماءعظ و الزواجر و البشائر و النذائر - و يجوز ان يريد رسالاته اليه و الى الانبياء قبله من صحف جده ادريس و هي ثلثون صحيفة و من صحف شيث و هي خمسون صحيفة [و انصح لكم] يقال نصحت له و نصحت له و في زيادة اللام مبالغة و دلالة على إحساس النصيحة و انها وقعت خالصة للمنصوح له مقصوداً بها جانبه لا غير فرب نصيحة ينتفع به الناصح فيقصد النفعين جميعاً و لا نصيحة إحساس من نصيحة الله و رسوله [و أعلم من الله ما لا تعلمون] اي من صفات الله و احواله يعزني قدرته الباهرة و شدة بطشه على اعدائه و ان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين - و قيل لم يسمعوها بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحى الله اليه - او اراد و أعلم من جهة الله اشياء لا علم لكم بها قد أوحى الي بها * [أو عجبتم] الهمزة للانكار و الواو للعطف و المعطوف عليه محذوف كانه قيل اكدبتم و عجبتم [ان جاءكم] من ان جاءكم [ذكر] موعظة [من ربكم] على رجل منكم [على لسان رجل منكم] كقوله ما وعدتنا على رسالتك و ذلك انهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح و يقولون ما سمعنا بهذا في ابائنا الاولين يعنون ارسال البشر و كوشاء ربنا لا نزل ملكة [ليُنْذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا] ليحذركم عاقبة الكفر و لتوجد

رَحْمَتِهِ ط حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سُقِّنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَانزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ط وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا ط كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْأَيُّتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ع لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٨
ع ١٥

فَعَلَّ بِمَعْنَى مَفْعُول كُنْفَضَ وَحَسَبَ وَهَذِهِ قَوْلُهُمْ ضَمَّ نَشْرَهُ - وَبُشْرًا جَمَعَ بُشِيرَ - وَ[بُشْرًا] بِتَخْفِيفِهِ - وَبُشْرًا بِفَتْحِ الْبَاءِ مَصْدَرٌ مِنْ بُشْرَةٍ بِمَعْنَى بُشْرَةٍ أَيْ بِأَشْرَاتٍ وَبُشْرَى - [بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ] أَمَامَ نِعْمَتِهِ وَهِيَ الْغَيْثُ الَّذِي هُوَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ وَاحْتِسَابِهَا أَثَرًا - [أَقَلَّتْ] حَمَلَتْ وَرَفَعَتْ وَاسْتَقَالَ الْأَقْلَالُ مِنَ الْقِلَّةِ لِأَنَّ الرَّافِعَ الْمَطِيقَ يَرْمِي مَا يَرْفَعُهُ تَلِيلًا [سَحَابًا نَقَالًا] سَحَابٌ ثِقَالًا بِأَلْفٍ جَمَعَ سَحَابَةٌ [سُقِّنَهُ] الضَّمِيرُ لِلْسَّحَابِ عَلَى الْإِلْفِ وَلَوْ حَمَلَ عَلَى الْمَعْنَى كَالثَّقَالِ لَأَنْتَ كَمَا لَوْ حَمَلَ الْوُضْعُ عَلَى الْإِلْفِ لَقِيلَ [لِبَلَدٍ] مَيِّتٍ لِأَجْلِ بَلَدٍ لَيْسَ فِيهِ حَيًّا وَلِسْقِيهِ - وَتَرْمِي [مَيِّتٍ - فَانزَلْنَا بِهِ] - بِالْبَلَدِ - أَوْ بِالسَّحَابِ - أَوْ بِالسُّوقِ وَكَذَلِكَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ [كَذَلِكَ] مِثْلَ ذَلِكَ الْإِخْرَاجِ وَهُوَ إِخْرَاجُ الثَّمَرَاتِ [نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] فَيُؤَدِّيكُمُ التَّذَكُّرُ إِلَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْإِخْرَاجَيْنِ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِعَادَةٌ لِلشَّيْءِ بَعْدَ انْشَاءِهِ - [الْبَلَدُ الطَّيِّبُ] الْأَرْضُ الْعَذَاةُ الْكَرِيمَةُ التُّرْبَةُ [وَالَّذِي خَبِثَ] الْأَرْضُ السَّيِّئَةُ الَّتِي لَا تُنْبِتُ مَا يُنْتَفَعُ بِهِ [بِإِذْنِ رَبِّهِ] بِتَيْسِيرِهِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ حَسَنًا وَأَيْنًا لِأَنَّهُ وَاقِعٌ فِي مَقَابِلَةِ نَكِدًا - وَالنَّكِدُ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ - وَتَرْمِي يُخْرِجُ نَبَاتَهُ أَيْ يُخْرِجُهُ الْبَلَدُ وَيُذْبِتُهُ - وَقَوْلُهُ وَالَّذِي خَبِثَ صِفَةُ لِلْبَلَدِ وَمَعْنَاهُ الْبِلَادُ الْخَبِيثُ لَا يُخْرِجُ نَبَاتَهُ إِلَّا نَكِدًا فَحُذِفَ الْمُضَافُ الَّذِي هُوَ الذِّبَاتُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ الَّذِي هُوَ الرَّاجِعُ إِلَى الْبَلَدِ مُقَامَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مَجْرُورًا بَارْزًا فَانْقَلَبَ مَرْفُوعًا مُسْتَكِنًا لَوْقَعَهُ مَوْضِعُ الْفَاعِلِ - أَوْ يَقْدَرُ وَنَبَاتُ الَّذِي خَبِثَ - وَتَرْمِي نَكِدًا بِفَتْحِ الْكَافِ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ ذَا نَكِدٍ - وَنَكِدًا بِاسْكَنْهَا لِلتَّخْفِيفِ بِقَوْلِهِ نَزَرَهُ عَنِ الرَّيِّبِ بِمَعْنَى نَزَرَهُ وَهَذَا مِثْلُ لَمِنْ يَنْجِعُ فِيهِ الْوَعْظُ وَالتَّذْيِيبُ مِنَ الْمُكَلِّفِينَ وَامِنْ لَا يُؤْتِرُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ أَدَمَ وَذُرِّيَّتُهُ مِنْهُمْ خَبِيثٌ وَطَيِّبٌ - وَعَنْ قَتَادَةَ الْمُؤْمِنُ سَمِعَ كِتَابَ اللَّهِ بِعَقْلِهِ نَوَاعَاهُ وَانْتَفَعَ بِهِ كَالْأَرْضِ الطَّيِّبَةِ أَصَابَهَا الْغَيْثُ فَانْبَتَتْ وَالْكَافِرُ بِخِلَافِ ذَلِكَ وَهَذَا التَّمْثِيلُ وَاقِعٌ عَلَى أَثَرِ ذِكْرِ الْمَطَرِ وَانْزَالِهِ بِالْبَلَدِ الْمَيِّتِ وَإِخْرَاجِ الثَّمَرَاتِ بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْاسْتِطْرَادِ [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْقَصْرِيفِ [نُصْرِفُ الْأَيُّتِ] نَرُدُّهَا وَنَكْرِهَ [لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ] نِعْمَةُ اللَّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ لِيَفْكُرُوا فِيهَا وَيَعْتَبِرُوا بِهَا - وَتَرْمِي يُصْرِفُ بِالْبَاءِ أَيْ يَصْرِفُهَا اللَّهُ * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا] جَوَابُ قَسَمٍ مُحْذُوفٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا لَهُمْ لَا يَكُدُّونَ يَنْطِقُونَ بِهَذِهِ اللَّامِ إِلَّا مَعَ قَدْ وَقُلْ عَنْهُمْ نَحْوُ قَوْلِهِ حَافَتُ لَهَا بِاللَّهِ حَافَةً فَاجِرٌ لَذَامُوا - فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْقَسَمِيَّةَ لَأَتَسَاقَ إِلَّا تَاكِيدًا لِلْجُمْلَةِ الْمُقْسَمِ عَلَيْهَا الَّتِي هِيَ جَوَابُهَا فَكَانَتْ مِظَنَّةً لِمَعْنَى التَّوَقُّعِ الَّذِي هُوَ مَعْنَى قَدْ عِنْدَ اسْتِمَاعِ الْمُخَاطَبِ كَلِمَةَ الْقَسَمِ - قِيلَ أُرْسِلَ نُوحٌ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِينَ سَنَةً وَكَانَ نَجَارًا وَهُوَ نُوحُ بْنُ أَمْلَكَ بْنِ مَتُوشَلِّخَ بْنِ أَخْنُوحَ وَآخْنُوحُ اسْمُ أَدْرِيسَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَتَرْمِي [غَيْرُهُ] بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فَالرَّفْعُ عَلَى الْمَحَلِّ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لَكُمْ إِلَهُ

يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ الْجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ ٥ ط أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ٦ تَبَرَّكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٧ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ٨ ط إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٩ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ١٠ ط إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ١١ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

أو بمعنى حتى أن أي يشفون لنا حتى نرد فنعمل - وقرأ الحسن بنصب نرد و رفع فَنَعْمَلُ بمعنى فَنَحْنُ نَعْمَلُ [يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ] - وقرئ يُعْشَى بالتشديد أي يُلْحَقُ اللَّيْلُ بِالنَّهَارِ أو النَّهَارُ بِاللَّيْلِ يحتملها جميعاً - والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ بفتح الياء ونصب اللَّيْلُ ورفع النهار أي يُدْرِكُ النَّهَارُ اللَّيْلَ و [يَطْلُبُهُ حَثِيثًا] حسن الملاحة لقراءة حميد [بِأَمْرِ] بمشيدته وتصريفه وهو متعلق بمُسَخَّرَاتٍ أي خلقهن جاريات بمقتضى حكمته وتديبه وكما يريد أن يصرفها سمي ذلك أمراً على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك - وقرئ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ الْجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بالرفع ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال [أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ] أي هو الذي خلق الأشياء وهو الذي صَرَفَهَا عَلَى حَسَبِ ارَادَتِهِ * [تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً] نصب على الحال أي ذوي تضرع وخفية وكذلك خَوْفًا وَطَمَعًا - والتضرع تفعل من الضراعة وهي الذل أي تذللًا وتملقًا - وقرئ خُفْيَةً - وعن الحسن أن الله تعالى يعلم القلوب الثَّقِيَّةَ والدعاء الخَفِيَّ أن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جارة وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به وإن كان الرجل ليصلي الصلوة الطويلة وعنده الزور وما يشعر به ولقد أدركنا اقواماً ما كان على الأرض من عمل يُقدرون على أن يعملوه في السر فيكون علانيةً ابداً ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت أن كان الآه مساً بينهم وبين ربهم وذلك أن الله تعالى يقول ادْعُوا رَبَّكُمْ وَقَدْ آتَيْنَا عَلَى زَكَرِيَّا نَقَالَ إِذْ نَأْتِي رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا وَبَيْنَ دَعْوَةِ السِّرِّ وَدَعْوَةِ الْعِلَانِيَةِ سَبْعُونَ ضِعْفًا [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] أي المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره - وعن ابن جرير هو رفع الصوت بالدعاء - وعنه الصياح في الدعاء مكروه وبدعة - وقيل هو الاسهاب في الدعاء - وعن النبي صلى الله عليه وآله وآله وآله سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرأ أن يقول اللهم اني اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وتعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ - [إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ] كقوله وَآتَيْنَا عِصْرَارًا مِّنْ تَابٍ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا - وإنما ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم - اولانه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب - أو على تشبيهه بفعيل الذي بمعنى مفعول كما شبه ذلك به فقيل قُتِلَ وَأُسْرِيَ - أو على أنه بزنة المصدر الذي هو النقيض والضغيب - أو لأن تانيث الرحمة غير حقيقي • قرئ نَشَرًا وهو مصدر نَشَرَ وانتصابه إما لأن أُرْسِلَ وَنَشَرَ متقاربان فكأنه قيل نَشَرَهَا نَشْرًا وإما على الحال بمعنى منتشرات - ونَشَرَ جمع نَشُور - ونَشَرًا تخفيف نَشَرَ كُرْسَلٌ وَرُسُلٌ - وقرأ مسروق نَشَرًا بمعنى منشورات

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٤

عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ٥ وَنَادَىٰ اَصْحَابُ النَّارِ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَنْ اَيُّضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ ٦
 قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ٧ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا دِيْنَهُمْ اَمْوًا وَّعِبَادًا وَّغَرَّتُهُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ٨ فَالْيَوْمَ نُنْزِلُهُمْ
 كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا وَمَا كَانُوا بِاٰثِنًا يُّجْجَدُونَ ٩ وَلَقَدْ جِئْنَهُمْ بِكُتُبٍ فَوَضَّلَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً
 لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ١٠ هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا تَاْوِيْلَهُ ١١ يَوْمَ يَأْتِي تَاْوِيْلُهُ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا
 بِالْحَقِّ ١٢ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَيشْفَعُوْا لَنَا اَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ ١٣ قَدْ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ
 مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ١٤ اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ فَتَفَٰ

اَبْصَارُهُمْ بِهِ اَنْ صَارْفًا يَصْرِفُ اَبْصَارَهُمْ لِيَنْظُرُوْا فَيَسْتَعِيْذُوْا وَيُتَوَخَّوْا - وقرأ الاعمش ر اِذَا قُلِبَتْ
 اَبْصَارُهُمْ - وقرئ اَدْخَلُوا الْجَنَّةَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وقرأ عِكْرَمَةَ دَخَلُوا الْجَنَّةَ - فَاَنْ قُلْتُ كَيْفَ لَام هَاتَيْنِ
 الْقَرَاءَتَيْنِ قَوْلُهُ [لَاخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] - قُلْتُ تَاْوِيْلُهُ اَدْخَلُوا الْجَنَّةَ اَوْ دَخَلُوا الْجَنَّةَ مَقُولًا
 لَهُمْ لَاخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ - فَاَنْ قُلْتُ مَا مَحَلُّ قَوْلِهِ لَمْ يَدْخُلُوْهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ - قُلْتُ لَا مَحَلَّ لَهُ اِلَّا اَنَّهُ
 اسْتِيْذَانٌ كَانَ سَائِلًا سَأَلَ عَنْ حَالِ اَصْحَابِ الْاَعْرَافِ فَقِيْلَ لَمْ يَدْخُلُوْهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ يَعْنِيْ حَالَهُمْ اِنْ دَخَلُوْا
 الْجَنَّةَ اسْتَخَارَ عَنْ دُخُوْلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَمْ يَدْخُلُوْهَا لِكُونِهِمْ مَّحْبُوْسِيْنَ وَهُمْ يَطْمَعُونَ لَمْ يَبْتَاسُوْا - وَيجوز اَنْ
 يَكُوْنُ لَهُ مَحَلُّ بَاَنْ يَقَعَ صِفَةُ لِرَجَالٍ - مَا اَغْنٰى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ الْمَالَ اَوْ كَثْرَتُكُمْ وَاجْتِمَاعُكُمْ - وَمَا كُنْتُمْ
 تَسْتَكْبِرُوْنَ وَاسْتِكْبَارُكُمْ عَنِ الْحَقِّ وَعَلَى النَّاسِ - وقرئ تَسْتَكْبِرُوْنَ مِنَ الْكَثْرَةِ - [اَيُّضُوا عَلَيْنَا] فِيْهِ
 دَلِيْلٌ اَنْ الْجَنَّةَ فَوْقَ النَّارِ [اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ] مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْاَشْرَةِ لِدُخُوْلِهِ فِيْ حَكْمِ الْاَفَاضَةِ - وَيجوز اَنْ
 يَرَادُ اَوْ اَلْقُوا عَلَيْنَا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالْفَاكِهَةِ كَقَوْلِهِ * ع * عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا * وَاِنَّمَا يَطْمَحُونَ ذَاكَ
 مَعَ يَأْسِهِمْ مِنَ الْجَاْبَةِ اِلَيْهِ حَيْرَةً فِيْ اَمْرِهِمْ كَمَا يَفْعَلُ الْمَضْطَرُّ اِلْتِمَاسًا [حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِيْنَ] مَذْمُومًا
 شَرَابَ الْجَنَّةِ وَطَعَامَهَا كَمَا يُمْنَعُ الْمَكْلَفُ مَا يَحْتَرَمُ عَلَيْهِ وَيُحْظَرُ كَقَوْلِهِ * ع * حَرَامٌ عَلٰى عَيْنِيْ اَنْ تَطْعَمَا الْكَرْمَ *
 [فَالْيَوْمَ نُنْزِلُهُمْ] نَفْعَلُ بِهِمْ فَعَلَ النَّامِيْنَ الَّذِيْنَ يَنْسُوْنَ عِبْدَهُمْ مِنَ الْاٰخِرِ لَا يَذْكُرُوْنَهُمْ بِهِ [كَمَا نَسُوا لِقَاءَ
 يَوْمِهِمْ هٰذَا] كَمَا فَعَلُوا بِلِقَائِهِ فَعَلَ النَّاسِيْنَ فَلَمْ يُحْطِرُوْهُ بِهَالِهِمْ وَلَمْ يَهْتَمُّوْا بِهِ * [فَضَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ] عَالِمِيْنَ كَيْفَ
 تُفَضَّلُ اِحْكَامُهُ وَمَوَاطِئُهُ وَقِصَصُهُ وَسَائِرُ مَعَانِيْهِ حَتَّى جَاءَ حَكِيْمًا قِيَمًا غَيْرَ ذِيْ عِوَجٍ * وقرأ ابْنُ مُخَيَّمٍ
 وَضَّلْنَاهُ بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ يَعْنِيْ فَضَّلْنَاهُ عَلَى جَمِيْعِ الْكُتُبِ عَالِمِيْنَ اِنَّهُ اَهْلٌ لِلتَّفْضِيْلِ عَلَيْهَا [وَهُدًى وَرَحْمَةً]
 حَالٍ مِنْ مَنْصُوبٍ وَضَّلْنَاهُ كَمَا اَنَّ عَلَى عِلْمٍ حَالٍ مِنْ مَرْنُوعَةٍ [اِلَّا تَاْوِيْلَهُ] اِلَّا عَاقِبَةُ اَمْرٍ وَمَا يُوْثِلُ اِلَيْهِ مِنْ
 تَبَيُّنٍ صَدَقَهُ وَظَهَرَ صِحَّةُ مَا نَطَقَ بِهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيْدِ [قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] اَيُّ تَبَيُّنٍ وَصَحِّ اَنْهُمْ
 جَاؤُا بِالْحَقِّ [نُرَدُّ] جُمْلَةٌ مَعْطُوْفَةٌ عَلَى الْجُمْلَةِ الَّتِيْ قَبْلَهَا دَاخِلَةٌ مَعَهَا فِيْ حَكْمِ الْاِسْتِفْهَامِ كَاَنَّهُ قِيْلَ هَلْ لَنَا
 مِنْ شَفْعَةٍ اَوْ هَلْ نُرَدُّ وَرَافَعُهُ وَقَوْعُهُ مَوْقَعًا يَصْلُحُ لِلْاِسْمِ كَمَا تَقُوْلُ اِبْتِدَاءً هَلْ يَضْرِبُ زَيْدٌ وَلَا يَطْلُبُ لَهُ فَعَلَ اٰخَرُ
 يَعْطِفُ عَلَيْهِ فَلَا يَقْدَرُ هَلْ يَشْفَعُ لَنَا شَاعِرٌ اَوْ نُرَدُّ - وقرأ ابْنُ اَبِي اسْحٰقٍ اَوْ نُرَدُّ بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى فَيُشْفَعُوْا - وَتَكُوْنُ

تَعْمَلُونَ ٥ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ط قَالُوا نَعَمْ ٦ فَاذْنِمْؤُنَ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ٧ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ٨ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ ٩ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ١٠ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ ١١ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمْ عَلَيْنَا أَوْ لَا تَعْزِلُنَا ١٢ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ١٣ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَفْذَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ١٤ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ط ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ

النار وزيادة في غمهم وليكون حكايته لطفًا لمن سمعها - وكذلك قول المؤمن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداءً يسمع أهل الجنة وأهل النار - وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب - وقرأ الاعمش إن لعنة الله بكسر إن على إرادة القول أو على إجراء أدن مجرى قال - فإن قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا - قلت حذف ذلك تخفيفاً لدلالة وعدنا عليه - ولقائل أن يقول اطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيمة لأنهم كانوا مكذبين بذلك اجمع ولأن الموعود كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة الآعذاب لهم فاطلق ذلك - [وبينهم حجاب] يعني بين الجنة والنار - أو بين الفريقين وهو السور المذكور في قوله فاصرب بينهم بسور - [وعلى الأعراف] وعلى أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك [رجال] من المسلمين من أخرهم دخولاً في الجنة لقصور أعمالهم كانوا المرحون لا يزالون يحسبون بين الجنة والنار إلى أن يأذن الله لهم في دخول الجنة [يعرفون كلًّا] من زمر السعداء والاشقياء [بسيمتهم] بعلامتهم التي أعلمهم الله بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم الملائكة إذا نظروا إلى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم [وإذا صرحت أبصارهم تلقاء أصحاب النار] ورأوا ما هم فيه من العذاب استعاذوا بالله وفعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم - و نادوا رجالاً من رؤس الكفرة يقولون لهم [أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة] إشارة لهم إلى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم و يحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة [ادخلوا الجنة] يقال لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحسبوا على الأعراف وينظروا إلى الفريقين ويعرفوهم بسيماتهم ويقولوا ما يقولون - وفائدة ذلك يدل أن الجزاء على قدر الأعمال وأن التقدم والتأخر على حسبها وأن أحداً لا يسبق عند الله إلا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنده إلا بتخلفه فيه وليرغب السامعون في حال السابقين ويحرموا على أحرار قصبتهم وليتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماته التي استوجب أن يوسم بها من أهل الخير والشر فيرتدع المسيء عن إساءته ويزيد المحسن في إحسانه وليعلم أن العصاة يؤتخهم كل أحد حتى أقصر الناس عملاً وقوله وإذا صرحت

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٢

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ٥ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ٦ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ٧ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ٨ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٩ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجَرَّيْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ١٠ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ١١ وَكَذَلِكَ نَقُفُّ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ١٢ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ط وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ

لا يناسبه إلا أن قراءة العامة اوقع لأن سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال اضيق من خُرَّت الابرة وقالوا
للدليل الماهر خربت لاهتدائه في المضائق المشبهة بأخرات الإبر والجمال مثل في عظم الجرم قال *
شعر * جسم الجمال و احلام العصافير ان الرجال ليسوا بجزر * تراء منهم الاجسام فقل لا يدخلون الجنة حتى
يكون ما لا يكون ابداً من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج الا في باب واسع في ثقب الابرة - وعن ابن
مسعود انه سُئل عن الجمال فقال زوج الناقة استجهاً للسائل و اشارة الى ان طلب معنى اخر تكأف -
و قرئ في سم بأحركات الثلاث - و قرأ عبد الله في سم الخيط والخيط كالحزام والمحزم ما يخاط
به وهو الابرة - [وَكَذَلِكَ] و مثل ذلك الجزء الفطيع [نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ] ليؤذن ان الاجرام هو السبب
الموصل الى العقاب و ان كل من اجر عوقب و قد كرر فقال [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ] لان كل مجرم
ظالم لنفسه - [مِهَادٌ] فراش [غَوَاشٍ] غطية - و قرئ غواش بالرفع كقوله وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ في قراءة
عبد الله - [لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] جملة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يثقله
وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوُسْع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الايمان
و العمل الصالح - و قرأ الاعمش لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ * من كان في قلبه غل على اخيه في الدنيا نزع منه فسلمت
قلوبهم وطهرت و لم يكن بينهم الا التواد و التعاطف - وعن علي رضي الله عنه اني لارجو ان اكون انا
و عثمان و طلحة و الزبير منهم - [هَدَانَا لِهَذَا] اي وَفَّقَنَا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الايمان والعمل
الصالح [وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ] اللام لتوكيد النفي يعنون و ما كان يستقيم ان تكون مهتدين لولا هداية الله
و توفيقه - وفي مصاحف اهل الشام مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ بغير واو على انها جملة موضحة للاولى [لَقَدْ جَاءَتْ
رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] فكان لنا لطفاً و تنبيهاً على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سروراً و اغتباطاً بما نالوا و تلدنا
بالتكلم به لا تقرباً و تعبداً كما ترى مَنْ رَزَقَ خيراً في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتمالك ان لايقوله للفرح
لا للقرينة [أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ] ان مخففة من الثقيلة تقديره و نودوا بانه تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا و الضمير ضمير
الشان والحديث - او تكون بمعنى أي لان المذاقة من القول كانه قيل وقيل لهم [تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ]
بسبب أعمالكم لابل التفضل كما تقول المبطلة * أَنْ في [أَنْ قَدْ رَجَدْنَا] يستعمل ان تكون مخففة من الثقيلة - وان تكون
مفسرة كالتي سبقت أنفاً وكذلك [أَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ] وانما قالوا لهم ذلك اغتباطاً بحالهم و شماتة باصحاب

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١١

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ط أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَتَابِ ط حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ
 قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ط قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ٥ قَالَ ادْخُلُوا
 فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ ط كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخِثَهَا ط حَتَّىٰ إِذَا
 ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِيَهُم لَأُولِيهِمْ رِبًّا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ه قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ
 وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ٦ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَأُخْرِيَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ فذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ٧

[أَوْ كَذَّبَ] ما قاله - [أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَتَابِ] اي مما كُتِبَ لهم من الآزاق او الأعمار [حَتَّىٰ
 إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا] حَتَّىٰ غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له اي الى وقت وفاتهم وهي حَتَّىٰ التي يبتدأ
 بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشرطية وهي إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا قَالُوا - و [يَتَوَفَّوْنَهُمْ] حال من الرسل اي
 متوفينهم - والرسل مَلَكَ الموت وَأَعْوَانُهُ - وَمَا رَفَعَتْ مَوْصُولَةٌ بَآئِنٍ فِي خط المصحف وكان حقها ان تفصل
 لانها مَوْصُولَةٌ بمعنى اين الالهة الذين تدعون - [ضَلُّوا عَنَّا] غابوا عَنَّا فلا نراهم ولا ننتفع بهم اعترافاً منهم بانهم
 لم يكونوا على شيء فيما كانوا عليه وانهم ام يحمده في العاقبة * [قَالَ ادْخُلُوا] اي يقول الله تعالى يوم
 القيمة لاولئك الذين قال فيهم فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ وهم كفار العرب [فِي
 أُمَمٍ] في موضع الحال اي كائنين في جملة امم وفي غمارهم مصاحبين لهم اي ادخلوا في النار مع
 أُمَمٍ [قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم] وتقدم زمانهم زمانكم [لَعَنَتْ آخِثَهَا] التي ضَلَّتْ بالافتداء بها [حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا]
 اي تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار [قَالَتْ أُخْرِيَهُمْ] منزلة وهي الاتباع والسفلة [لَأُولِيهِمْ
 مَنْزِلَةٌ] وهي القادة والرؤس ومعنى لَأُولِيهِمْ لاجل اولدهم لان خطابهم مع الله لا معهم [عَذَابًا ضِعْفًا]
 مضاعفا [لِكُلِّ ضِعْفٍ] لان كلاً من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين [وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ] فرى بالتاء والياء *
 - [فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ] عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لِكُلِّ ضِعْفٍ اي فقد ثبت
 أَن لَّا نضل لكم علينا و انا متساوون في استحقاق الضعف [فذُقُوا الْعَذَابَ] من قول القادة او من قول الله
 لهم جميعاً * [لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ] لا يصعد لهم عمل صالح اليه يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ كَلَّا - إِنَّ كَذِبَ الْإِبْرَارِ
 لَفِي عِلِّيِّينَ - وقيل ان الجنة في السماء فالمعنى لا يوزن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم اليها ليدخلوا
 الجنة - وقيل لا تصعد ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد ارواح المؤمنين - وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون
 فَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ - و قرئ لَا تَفْتَحْ بالتشديد - وَلَا يَفْتَحْ بالياء - وَلَا يَفْتَحْ بالبناء للفاعل ونصب
 الابواب على ان الفعل للأييت - وبالياء على ان الفعل لله عز وجل - وقرأ ابن عباس الجمل بوزن
 القمل - وسعيد بن جبير الجمل بوزن النغر - و قرئ الجمل بوزن القمل - والجمل بوزن النصب - والجمل
 بوزن الحبل ومعناه القلس الغليظ لانه حبال جمعت وجعلت جملة واحدة - وعن ابن عباس ان الله
 احسن تشبيها من ان يُشَبَّهَ بالجمل يعني ان الحبل مناسب للخيوط الذي يُسَلَكُ فِي سَمِّ الْإِبْرَةِ والبعير

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١١

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٥﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ط قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ؕ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٨﴾ يَبْنِي أَدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَ أَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٩﴾ وَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى

فَقِيلَ لَهُمْ [وَ كَلُّوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا] - و عن ابن عباس كُلُّ مَا شُدَّتْ وَ الْبَسَ مَا شُدَّتْ مَا اخْطَأَتْكَ خَصَلَتَانِ سُرْفٌ وَ مَخِيلَةٌ - و يحكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلني بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء و العلم علمان علم الأبدان و علم الآديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه قال و ما هي قال قوله وَ كَلُّوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا فقال النصراني ولا يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه و آله و سلم الطب في الفاظ يسيرة قال و ما هي قال قوله المعدة بيت الداء و الحمية رأس كل داء و أعط كل بدن ما عودته فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً * [زينة الله] من الثياب و كل ما يتجمل به [وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ] المستلذات من المأكول و المشارب - و معنى الاستفهام في مَنْ انكار تحريم هذه الاشياء - وقيل كانوا اذا احرموا حرّموا الشاة و ما يخرج منها من لحمها و شحمها و ابنها [قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها [خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لا يشركهم فيها احد - فان قلت هلا قيل هي للذين آمنوا و لغيرهم - قلت ليثبت على انها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصل و ان المكفرة تبع لهم كقوله وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ - و قرئ خَالِصَةً بِالْمَصْبِ عَلَى الْحَالِ وَ بِالرَّفْعِ عَلَى انها خبر بعد خبر - [الْفَوَاحِشَ] ما تفاحش قبحه اي تزايد - و قيل هي ما يتعلق بالغروج - [وَالْإِثْمَ] عام لكل ذنب - و قيل شرب الخمر - [وَ الْبَغْيَ] الظلم و الكبر انفراد بالذكر كما قال وَيَنْتَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمَذْكَرِ وَ الْبَغْيِ [مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ] فيه تهكم لانه لا يجوز ان ينزل برهاناً بان يشرك به غيره [وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ] و ان تقولوا على الله و تفتروا الكذب من التحريم و غيره * [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] و عيد الأهل مدة بالعذاب النازل في اجل معلوم عذ الله كما نزل بالامم - و قرئ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ - و قال [سَاعَةً] لانها اقل الاوقات في استعمال الناس يقول المستعجل لصاحبه في ساعة يريد اقصر وقت و اقرب * [إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ] هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط و لذا كلف لزممت فعلها الذون الثقيلة او الخفيفة - فان قلت فما جزاء هذا الشرط - قلت الفاء و ما بعده من الشرط و الجزاء - و المعنى فمن اتقى و أصلح منكم و الذين كذبوا منكم - و قرئ تَأْتِيَنَّكُمْ بالتاء * [فَمَنْ أَظْلَمُ] فمن اثنع ظلماً ممن تقول على الله ما لم يقله

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ط قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ط أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ قَفْ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٦ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ٧ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ط إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ٨ يَذُنُّ لِيهِمْ أَدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ط إِنَّهُ

وَقَبِيلُهُ - قُلْتُ عَلَى الضمير في يَرَاكُمْ الموكِّد بهو - والضمير في إِنَّهُ ضمير الشأن والحديث - وقرأ اليزيدي وَقَبِيلُهُ بالنصب وفيه وجهان - ان تعطفه على اسم ان - وان تكون الواو بمعنى مع - واذا عطف على اسم ان وهو الضمير في إِنَّهُ كان راجعاً الى ابليس - [الْفَاحِشَةُ] ما تباع في قبحة من الذنوب اي اذا فعلوها اعتذروا بان اباؤهم كانوا يفعلون فافتدروا بهم وبان الله امرهم بان يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لان احدهما تقليد والتقليد ليس بطريق المعلم والثاني افتراء على الله والحاد في صفاته - كانوا يقولون لو كره الله منا ما نفعله لَنَقَاتْنَا عَنْهُ . وعن الحسن ان الله بعث مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الى العرب وهم قذرة مُجْبِرَةٌ يَكْمَلُونَ ذُنُوبَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَتَصَدِيقُهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً - [قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ] لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعي وجود الصارف فكيف يأمر بفعله [أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] انكار لاغافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبني قواهم على الجهل المفرط - وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراً* [بِالْقِسْطِ] بالعدل وبما قام في النفوس انه مستقيم حسن عند كل مميز - وقيل بالتوحيد - [وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ] وقل اقيموا وجوهكم اي اقصروا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها [عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] في كل وقت سجود - او في كل مكان سجود وهو الصلوة [وَادْعُوهُ] واعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اي الطاعة مبتغين بها وجهه خالصاً [كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ] كما افضاكم ابتداءً يعيدكم احتج عليهم في انكارهم الاعادة بابتداء الخلق - والمعنى انه يعيدكم فيجازيكم على اعمالكم فاخلصوا له العباداة - [فَرِيقًا هَدَى] وهم الذين اساموا اي وفقهم الله للايمان [وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ] اي كلمة الضلالة وعلم الله انهم يضلون ولا يهتدون - وانتصاب قوله وَفَرِيقًا بفعل يفسره ما بعده كانه قيل وخذل فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ [إِنَّهُمْ] ان الفرقة الذين حَقَّ عليهم الضلالة [اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ] اي تولوهم بالطاعة فيما امرهم به وهذا دليل على ان علم الله لا اثر له في ضلالهم وانهم هم الضالون باختيارهم وتولتهم الشياطين دون الله [خُذُوا زِينَتَكُمْ] اي ريشكم ولباس زينتكم [عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] كلما صليتم ارطفتكم وكانوا يطوفون عراً - وعن طائفة لم يأمرهم بالحريز والديباج وانما كان احدهم يطوف عرباناً ويدعُ ثيابه وراء المسجد وان طاف وهي عليه ضرب وانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب اذنبتنا فيها - وقيل تفاؤلاً ليتعزوا من الذنوب كما تعزوا من الثياب - وقيل الزينة المشط - وقيل الطيب - والستة ان ياخذ الرجل احسن هيئة للصلوة - وكان بنو عامر في ايام حجتهم لا يأكلون الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجتهم فقال المسلمون فانا احق ان نفعل

تُخْرَجُونَ ۝ يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا ط وَ لِبَاسُ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ط ذٰلِكَ
 مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝ يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا مِّمَّا
 لِيْرِيْهِمَا سَوَاتِيْهُمَا ط اِنَّهُ يَرٰكُمْ هُوَ وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ط اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيْنَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٠

أجلهم - وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة احاطت به الملائكة فعملت حواء تدور حولهم فقال لها خلتي ملائكة ربي فانما اصابني الذي اصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترا و حنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا لبنيه هذه ستكنكم بعده - جعل ما في الارض منزلا من السماء لانه قضى ثمة وكتب ومنه وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج و [الريش] لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته اي وانزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سواتكم ولباسا يزيناكم لان الزينة غرض صحيح كما قال للركبوها وزينة - ولكم فيها جمال - قرأ عثمان رضي الله عنه وريشا جمع ريش كشعب وشعاب [ولباس التقوى] ولباس الورع و الخشية من الله وارتفاعه على الابتداء وخبره اما الجملة التي هي [ذاك خير] كانه قيل ولباس التقوى هو خير لان اسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع الى عود الذكر واما المفرد الذي هو خير - وذلك صفة للمبتدأ كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ولا تخلو الاشارة من ان يراد بها تعظيم لباس التقوى - او ان تكون اشارة الى اللباس الموارى للسواة لان مواراة السواة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة - وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف اي وهو لباس التقوى ثم قيل ذاك خير - وفي قراءة عبدالله وابي ولباس التقوى خير - وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به في الحروب - و قرئ ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا - وريشا - [ذاك من ايت الله] الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني انزال اللباس [لعلهم يذكرون] فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة واشعارا بان التسرُّب عظيم من ابواب التقوى [لا يفتننكم الشيطان] لا يفتننكم بان لا تدخلوا الجنة كما محن ابويكم بان اخرجهما منها [ينزع عنهما لباسهما] حال اي اخرجهما نازعا لباسهما بان كان سببا في ان نزع عنهما [انه يركم] هو تعليل للمنهى وتحذير من فتنته بانه بمنزلة العدو المداحي يكيدكم ويغتلكم من حيث لا تشعرون - وعن مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الا من عصم الله [وقبيله] وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين ان الجن لا يرون ولا يظهرون الانس وان اظهروا انفسهم ليس في استطاعتهم وان زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة [انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون] اي خلقنا بينهم وبينهم ام نفقهم عنهم حتى تولوهم واطاعوهم فيما سألواهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير اخر ابلغ من الاول - فان قلت علام عطف

الْخَالِدِينَ ۝ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ۚ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفُ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ۖ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ ذَٰلِكُمَا الشَّجَرَةَ ۖ وَاقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا سَكَنَةً وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قَالَ فَيَدَّبَا وَيَحِيَّوْنَ وَإِنَّمَا تَأْمُرُونَنِي بِمَا كُنْتُ أَفْعَلُ وَلَوْلَا إِذْ بَعَدْتُ عَنْهُ رَبِّي لَوَدِدْتُ كَفًّا لِمَا كُنتُ مَعَهُ ۚ وَإِنِّي لَأَكِيدُ لِلْكَافِرِينَ الْكَيْدَ ۚ إِنِّي لَمِنَ الْغَالِبِينَ ۝

ساكنين - و قرئ من سَوَاتِهِمَا بالتوحيد - وسَوَاتِهِمَا بالواو المشددة [وَقَاسَمَهُمَا] وَقَاسَمَ لهما [إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ] - فَإِنَّ قَلَّتِ المقاسمة ان تُقَسَم لصاحبك و يُقَسَم لك تقول قاسمت فلانا حالفة وتقاسما تحالفا ومنه قوله تعالى تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ - قَلَّتْ كانه قال لهما أَقَسَمَ لكما اني لمن الناصحين وقال له اتقَسَم بالله انك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة بينهم - او أَقَسَمَ لهما بالنصيحة واقَسَمَا له بقبولها - او اُخْرِجَ قسم ايليس على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهداَ الْمُقَاسِم [فَدَلَّاهُمَا] فذَلَّاهُمَا الى الاكل من الشجرة [بِغُرُورٍ] بما غرهما به من القسم بالله - وعن قتادة و انما يُخَدِّع المؤمن بالله - وعن ابن عمر انه كان اذا رأى من عبده طاعة وحسن صلوة اعتقه فكان عبده يفعلون ذلك طلباً للعتق فقبل له انهم يَخَدُّعُونَكَ فقال من خَدَعَنَا بالله اخدعنا له [فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ] وجدا طَعْمَهَا اخذين في الاكل منها - وقيل الشجرة هي السُّنْبُلَة - وقيل شجرة الكرم [بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا] اي تهافت عنهما اللباس وظهرت لهما عوراتهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر - وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيتُ منه ولا رأى مني - وعن سعيد بن جبیر كان لباسهما من جنس الاظفار - وعن وهب كان لباسهما نوراً يَحْمَلُ بينهما وبين النظر - و يقال طَفِقَ يفعل كذا بمعنى جعل يفعل - و قرأ ابو السَّمَال وَ طَفِقَا بالفتح [يَخْصِفُ] رِقَّةً فوق ورقة على عوراتهما ليستترا بها كما تُخَصِّف النعل بان تُجْعَلَ طَرَقَةٌ على طَرَقَةٍ وَ تُوثَقُ بالسيور - و قرأ الحسن يَخْصِفُ بكسر الخاء وتشديد الصاد و اصله يَخْتَصِفَانِ - و قرأ الزُّهْرِيُّ يَخْصِفُ مِنْ أَخْصَف وهو منقول من خَصَفَ اي يَخْصِفَانِ انفسهما - و قرئ يَخْصِفُ مِنْ خَصَفَ بالتشديد [مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ] قيل كان ورق التين - [أَلَمْ أَنْهَكُمَا] عذاب من الله تعالى وتوبيخ وتذنبه على الخطأ حيث لم يُحَذِّرَا ما حَذَّرَهُمَا الله من عداوة ابليس - و روي انه قال لادم الم يكن لك فيما منحك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان احداً من خَلْقِكَ يحالف بك كاذباً قال فبعزتي لأعبطك الى الارض ثم لا تنال العيش الاكد فاهبط و علم مذعة الحديد و أمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى و عجن و خبز - و سَمَّيَا ذنبيهما و ان كان صغيراً مغفوراً ظُلماً لا نفسهما وقال [لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ] على عادة الاولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستصغارهم العظيم من الحسنات [اهْبِطُوا] الخطاب لادم وحواء وابليس - و [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] في موضع الحال اي متعددين يعاديهما ابليس و يعاديانه [مُسْتَقَرٌّ] استقرار او موضع استقرار [وَمَتَاعٌ] و انتفاع بعيش [إِلَىٰ حِينٍ] الى انقضاء

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ٩

مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ۖ لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلْنَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ
الْجَنَّةَ تَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَيْدِي
لَهُمَا مَا وَوَرَيْ عَنَّهُمَا مِنْ سَوَاتِحِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ

من المستعلى عليه - و معنى عن يمينه انه جلس متجافياً عن صاحب اليمين منحرفاً عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المتجاني وغيره كما ذكرنا في تعال و نحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس و على القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كيدھا للرمي و يبتدى الرمي منها و كذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل - وعن شقيق ما من صباح الا قعدني الشيطان على اربعة مواضع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي - اما من بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرأ و اني لعفار لمن تاب وامن وعمل صالحاً - و اما من خلفي فيخونني الضيعة على مخلفي فاقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها - و اما من قبل يميني فيأتيني من قبل الذئاء فاقرأ والعاقبة للمتقين - و اما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فاقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون [ولا تجد اكثرهم شكورين] قاله تظنياً بدليل قوله و لقد صدق عليهم إبليس ظنه - وقيل سمعه من الملائكة باخبار الله لهم - [مذبذباً] من ذأمة اذا ذمه - وقرأ الزهري مذبذباً بالتخفيف مثل مسؤل في مسؤل - واللام [في لمن تبعك] موطنه للقسم [ولأماكن] جوابه وهو ساء مسد جواب الشرط [منكم] منكم ومنهم فغلب ضمير المخاطب كما في قوله انكم قوم تجهلون - وروى عصمة عن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد و هو قوله لا ملن جهم منكم اجمعين على ان لا ملن في محل الابتداء و لمن تبعك خبره [ويادى] * واذنايا آدم - وقرئ هذى الشجرة والاصل الياء والهاء بدل منها * و يقال وسوس اذا تكلم كلاماً خفياً يكرره و منه وسوس الحلي و هو فعل غير متعد كولات المرأة ووعوع الذئب ورجل موسوس بكسر الواو لا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له و موسوس اليه وهو الذي تلقى اليه الوسوسة - و معنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله و وسوس اليه القاها اليه [ليدي] جعل ذلك غرضاً له ليسوهما اذا رأيا ما يوثران ستره و ان لا يطاع عليه مكشوفاً وفيه دليل على ان كشف العورة من عظام الامور وانه ام يزل مستجبناً في الطباع مستقبلاً في العقول - فان قلت ما للواو المضمومة في ووري لم تقلب همزة كما في اويصل - قلت لان الثانية مدة كالف وارى وقد جاء في قراءة عبد الله ووري بالقلب [الا ان تكونا ملكين] الا كراهة ان تكونا وفيه دليل على ان الملكية بالمنظر الاعلى و ان البشرية تلحق مرتبتها كلا ولا - وقرئ ملكين بكسر اللام لقوله و ملك لا يبدل [من الخلدتين] من الذين لا يموتون و يبقون في الجنة

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۝ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ

وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صذوف الزخارف و انواع الملاذ والملاهي وما ركب في الانفس من الشهوات ليمتحن بها عباده [فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي] فبسبب اغوائك اياي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ وهو تكليفه اياه ما وقع به في الغي ولم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم افضل منه ومن آدم انفساً ومناصب - وعن الاصم امرتني بالسجود فحملني الانف على معصيتك - والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لَأَجْتَهِدَنَّ في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم - فَاَنْ قَامَتْ بِمَ تعلق الباء فان تعلقها بَلَأَقْعُدَنَّ تصد عنه لام القسم لاتقول والله بزيد الامر - فَاَنْ تعلق بفعل القسم المحذوف تقديره فبما اغويتني اُقَسِّم بالله لاقعدن اي فبسبب اغوائك اُقَسِّم - ويجوز ان يكون الباء للقسم اي فاقسم باغوائك لاقعدن واذما اقسم بالاغواء لانه كان تكليفاً والتكليف من احسن افعال الله لكونه تعريضاً لسعادة الابد فكان جديراً بان يقسم به - ومن تكذيب المجبرة ما حكوا عن طائفة من طائفة انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالقدر فجلس اليه فقال طائفة تقوم او تقام فقال الرجل فقل له اتقول هذا لرجل فقيه فقال ابليس افقه منه قال رب بما اغويتني وهذا يقول انا اغوي نفسي وما ظنك بقوم باغ من تهالكم على اضافة القبائح الى الله سبحانه وتعالى ان لفقوا الاكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين - وقيل ما للاستفهام لانه قيل باي شيء اغويتني ثم ابتدأ لَأَقْعُدَنَّ واثبات الالف اذا ادخل حرف الجر على ما للاستفهامية قليل شاذ - واصل الغي الفساد ومنه غوي الفصيل اذا بشم والبشم فساد في المعدة [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ] لَأَعْتَرِضَنَّ لَهُمْ على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كقوله * ع * كما عسل الطريق الثعالب * وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر والبطن اي على الظهر والبطن - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بالطريقة قعد له بطريق الاسلام فقال له تدع دين اباك فعصاه فاسلم ثم قعد له بطريق الحجرة فقال له تدع ديارك وتتعب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتكبح امرأتك فعصاه فقاتل [ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ] من الجهات الاربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لوسومته اليمم و تسويله ما امكنه وقدر عليه كقوله و اسفزز من استطعت منهم بصوتك و اجلب عليهم بخيلك ورجلك - فان قلت كيف قيل [مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ] بحرف الابتداء - [وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ] بحرف المحاوراة - قلت المفعول فيه عدي اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا وكانت لغة توخذ والانتقاس وانما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جاس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى شماله فلما معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلي

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ٥ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ
وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ط قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ٦ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
إِلَّا إِبْلِيسَ ط لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ٧ قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ط قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ٨ خَلَقَنِي
مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ٩ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ١٠

هي عبارة عن القضاء السوي والحكيم العادل [فَمَنْ تَقَاتَتْ مَوَازِينُهُ] جمع ميزانٍ أو موزونٍ أي فمن رَجَحَتْ أعماله الموزونة التي لها وزن وقدر وهي الحسنات أو ما توزن به حسناتهم - وعن الحسن وحق لميزان توضع فيه الحسنات ان يثقل وحق لميزان توضع فيه السيئات ان يخف [بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] يكذبون بها ظلماً كقوله فَظَلَمُوا بِهَا [مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ] جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً - أو مَلَكْنَاكُمْ فيها واقدرناكم على التصرف فيها [وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] جمع معيشة وهي ما يعاش به من الطعام والمشارب وغيرها - أو ما يتوصل به إلى ذلك - والوجه تصريح الياء - و عن ابن عامر انه هَمَز على التشبيه بصحائف [وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ] يعني خلقنا اباكم آدم طيناً غير مصور ثم صورناه بعد ذلك الا ترى الى قوله ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ - [مِنَ السَّاجِدِينَ] ممن سجد لادم * لافي [اَنْ لَا تَسْجُدَ] صلة بدليل قوله مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ومثلها لَدَلَّا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ بمعنى يعلم - فان قلت ما فائدة زيادتها - قلت تأكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه كانه قيل ليتحقق علم اهل الكتاب وما منعك ان تُحَقِّقَ السجود وتلزمه نفسك [اِذْ أَمَرْتُكَ] لان امري لك بالسجود اوجبه عليك ايجاباً وحثمه حتماً لا بد لك منه - فان قلت لم سألته عن المانع من السجود وقد علم ما منعه - قلت للتوبيخ ولإظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره باصله وازدائه باصل آدم وانه خالف امرربه معتقداً انه غير واجب عليه لما رأى ان سجد الغافل للمفضول خارج من الصواب - فان قلت كيف يكون قوله أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ جواباً لِمَا مَنَعَكَ وانما الجواب ان يقول مذعبي كذا - قلت قد استأنف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهوان اصله من نار واصل آدم من طين فعلم منها الجواب وزيادة عليه وهي انكار الامر واستبعاد ان يكون مثله مأموراً بالسجود لمثله كانه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعداً ان يؤمر بما أمر به * [فَاهْبِطْ مِنْهَا] من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين [فَمَا يَكُونُ لَكَ] فما يصح لك [اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا] وتعصي [فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ] من اهل الصغار والهوان على الله وعلى اوليائه لتكبرك كما تقول للرجل ثم صاغراً اذا هنته وفي غدة قم راشداً وذلك انه لما أظهر الاستكبار البس الصغار - وعن عمر رضي الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وقصه الله الى الارض - فان قلت لم أجيب الى استنظاره وانما استنظر ليُفسد عباده ويُعويمهم - قلت اما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفة من اعظم الثواب

فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ⑥ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ⑦
فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ⑧ وَالْوَزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقُّ ⑨ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑩

فجاءهم بأسنا بآتين أو قائلين - فإن قلت هل يتقدر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل قرية أو قبل الضمير في أهْلَكُنَا - قلت إنما يتقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فإن القرية تهلك كما يهلك أهلها وإنما قدرناه قبل الضمير في فجاءها لقوله أو هم قائلون - فإن قلت لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فما بال قوله هم قائلون - قلت قدر بعض النحويين الواو محذوفة و رنة الزجاج وقال لو قلت جاءني زيد راجلا أو هو فارس أو جاءني زيد هو فارس لم تحتج إلى واو لأن الذكر قد عاد على الأول - والصحيح أنها إذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استئثالا لاجتماع حرفي عطف لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للموصل فنقولك جاءني زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حدة و أما جاءني زيد هو فارس فخبثت - فإن قلت فما معنى قوله أهْلَكُنَا فجاءها بأسنا والهلاك إنما هو بعد مجيء البأس - قلت معناه أردنا إهلاكها كقوله إذا قمتم إلى الصلوة وإنما خص هذان الوقتان وقت البيات و وقت القيلولة لانهما وقتا الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد واطفع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة - [فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ] ما كانوا يدعونهم من دينهم وينتحلونهم من مذهبهم إلا اعترافهم ببطلانهم وفسادهم - وقولهم [إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فيما كنا عليه - ويجوز فما كان استغاثتهم الآقوام هذا لأنه لاستغاث من الله بغيره من قوام دعواهم يالكعب - ويجوز فما كان دعاءهم ربهم إلا اعترافهم لعلمهم أن الدعاء لا يدفعهم و أن لا ت حين دعاء و لا يزيدون على ذم أنفسهم و تحسرهم على ما كان منهم - ودعواهم نصب خبر لكان - و أن قالوا رفع اسم له - ويجوز العكس [فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ] أُرْسِلَ مسند إلى الجار والمجور وهو إليهم ومعناه فلنستل المرسَل إليهم وهم الأمم يسألهم عما أجابوا به رسلهم كما قال تعالى وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ونسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال تعالى يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ - [فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ] على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم [يعلم] عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم [وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ] عنهم و عما وجد منهم - فإن قلت فإذا كان عالما بذلك و كان يقصه عليهم فما معنى سؤلهم - قلت معناه التوبيخ والتقريع والتقريع إذا فاهوا به بالسننهم وشهد عليهم انبياءهم [وَالْوَزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقُّ] يعزى وزن الأعمال والتمييزين راحبها وخفيفها - ورفعته على الابتداء وخبره يُوَمِّدُ - و الحق صفة أو الوزن يوم يسأل الله الأمم ورسلم الوزن الحق أي العدل - و قرئ القسط - واختلف في كيفية الوزن ف قيل توزن صحف الأعمال بميزان له لسان و كفتان ينظر إليه الخلاق تاييدا للمحنة و اظهارا للنصفة و قطعاً للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فيعترفون بها بالسننهم وتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم ويشهد عليهم الأنبياء والملائكة والأشهاد و كما تثبت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب - وقيل

كلماتها ٣٨٧ سورة الاعراف مكية وهي مائتان وست آيات واربعة وعشرون ركوعاً حروفها ١٤٣٥ سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْمَاصِّ ٥ كُتِبَ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ٥ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ
إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ٥ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ٥ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ٥

سورة الاعراف

مكية غير ثمان آيات رَسَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ إِلَى وَ إِذْ نَتَقْنَا وَ هِيَ مَائَتَانِ وَ خَمْسَ آيَاتٍ
[كُتِبَ] خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب و [أَنْزَلَ إِلَيْكَ] صفة له و المراد بالكتاب السورة [فَلَا يَكُنْ
فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ] أي شك منه كقوله تعالى فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ وَ سَمِيَ الشك حرجاً
لان الشاك ضيق الصدر حرجه كما ان المتيقن منشرح الصدر منفسحه أي لا تشك في انه مُنْزَلٌ
من الله - او حرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه و تكذيبهم له و اعراضهم عنه و اذاهم فكل يضيق صدره
من الاداء ولا ينبسط اليه فآمنه الله و نهاه عن المبالاة بهم - فان قلت به تعلق قوله [لِيُنْذِرَ] - قلت
بأنزل أي أنزل اليك لانذارك به او بالنهي لانه اذا لم يخفهم أنذرهم و كذلك اذا ايقن انه من عند الله شجعه
اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور متوكِّل على ربه متكل على عصمته - فان قلت فما محل
[ذِكْرَى] - قلت يحتمل الحركات الثلاث - النصب باضمار فعلها كانه قيل لِيُنْذِرَ بِهِ وَ تَذَكَّرَ تذكيراً لان
الذكرى اسم بمعنى التذكير - و الرفع عطفاً على كُتِبَ او بانه خبر مبتدأ محذوف - و الجر للعطف على
محل أن تَنْذِرَ أي للانذار و للذكرى - فان قلت النهي في قوله فَلَا يَكُنْ متوجّه الى الحرج فما
وجهه - قلت هو من قولهم لَا أَرَيْتَكَ هَٰذَا - [اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ] من القرآن و السنة [وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ]
من دون الله [أَوْلِيَاءَ] أي لا تتولوا من دونه من شياطين الجن و الانس فيحملوكم على عبادة الاوثان و الالهواء
و البدع و يضلّوكم عن دين الله و ما انزل اليكم و أمركم باتباعه - و عن الحسن يا ابن آدم أمرت
باتباع كتاب الله و سنة مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ اللَّهُ مَا نَزَلَتْ آيَةٌ إِلَّا وَ هُوَ يُحِبُّ ان تعلم في مَنْ
أُنْزِلَتْ وَ مَا مَعْنَاهَا - و قرأ مالك بن دينار لَا تَتَّبِعُوا مِنَ الْإِبْتِغَاءِ وَ مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا - و يجوز
ان يكون الضمير في مَنْ دُونِهِ لَمَّا أَنْزَلَ عَلَى وَ لَا تَتَّبِعُوا من دون دين الله دين اولياء - قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ حيث
تذكرون دين الله و تتبعون غيره - و قرئ [تَذَكَّرُونَ] بحذف التاء - وَ يَذَكَّرُونَ بالياء - وَ قَلِيلًا نصب بذَكَّرُونَ
أي تذكرون تذكراً قليلاً و ما مزيدة لتوكيد القلة * [فَجَاءَهَا] فجاء أهلها [بَيَاتًا] مصدر واقع موقع الحال
بمعنى بانثنين يقال بانت بياتاً حسناً و بيّنة حسنة - و قوله [هُمْ قَائِلُونَ] حال معطوفة على بَيَاتًا كانه قيل

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٧

النصف

فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ۖ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۝ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا ۚ إِنَّا كُنَّا رَاكِبًا سَرِيعَ الْعِقَابِ ۚ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

فرقة تُشَبِّعُ إماماً لها [لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] أي من السؤال عنهم وعن تقربهم - وقيل من عقابهم - وقيل هي منسوخة بآية السيف * [عَشْرُ أَمْثَالِهَا] على إقامة صفة الجندس المميز مقام الموصوف تقديره عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمْثَالِهَا - وقرئ عَشْرُ أَمْثَالِهَا برفعها جميعاً على الوصف وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد وعد بالواحد سبعمئة و وعد ثواباً بغير حساب و مضاعفة الحسنات فضل و مكافأة السيئات عدل [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم [دِينًا] نصب على البدل من محلّ إلى صِرَاطٍ لأن معناه هَدَانِي صِرَاطاً بدليل قوله تعالى وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - وَالْقِيمَ فَيَعْلَمُ من قام كسباً من ساد وهو اباع من القائم - وقرئ [قِيمًا] والقِيم مصدر بمعنى القيام وُصف به و [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] عطف بيان و [حَنِيفًا] حال من إِبْرَاهِيمَ * [إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي] و عبادتي وتقربي كله - وقيل ونسكي - وجمع بين الصلوة والذبح كما في قوله تعالى فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ - وقيل صلاتي وحتي من مناسك الحج [وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي] وما أتته في حياتي واموت عليه من الإيمان والعمل الصالح [لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] خالصة لوجهه [وَبِذَلِكَ] من الإخلاص [أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] لأن إسلام كل نبي متقدم على إسلام أمته [أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْغِي رَبًّا] أي غيّر الله بغيي عن ربي كما قال قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدَ - [وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا] جواب عن قولهم اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ - جعلهم [خَلَائِفَ الْأَرْضِ] لأن مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خاتم النبيين فخلفت أمته سائر الأمم - او جعلهم يخلف بعضهم بعضاً - او هم خلفاء الله في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها [وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ] في الشرف والرزق [لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا] من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والحرُّ بالعبد والغنيُّ بالفقير - [إِنْ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ] لمن كفر نعمته - [وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن قام بشكرها ووعف العقاب بالسرعة لأن ما هوأت قريب - عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أُنْزِلَتْ عليّ سورة الانعام جملة واحدة يُشَيِّعُهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَ التَّحْمِيدِ فَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْأَنْعَامِ صَلَّى عَلَيْهِ وَاسْتَغْفَرَهُ أُولَئِكَ السَّبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ بَعْدَ كُلِّ آيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ يَوْمًا وَلَيْلَةً *

ثِقَانَةُ افهامنا وغزارة حفظنا لآيام العرب ووقائعها وحُطْبُها وأشعارها وأسجعها وأَمَنَّاها على أَنَا أُمَيَّونَ -
وقرئ أَن يَقُولُوا - أَوْ يَقُولُوا بِالْيَاءِ [فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ] تَبَكَّيْتُ لَهُمْ وَهُوَ عَلَى قِرَاءَةٍ مِّن قَرَأَ يَقُولُوا عَلَى
لفظ الغيبة أحسنُ لما فيه من الالتفات - و المعنى إِنْ صَدَقْتُمْ فِيمَا كُنْتُمْ تَعِدُونَ مِّن أَنفُسِكُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ
بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَحُذِفَ الشَّرْطُ وَهُوَ مِّن أَحَاسِنِ الْحَذُوفِ - [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ] بعد ما عرف
صَحَّتِيَا وَصَدَقِيَا وَتَمَكَّنَ مِّن مَعْرِفَةِ ذَلِكَ [وَصَدَفَ عَنْهَا] النَّاسَ فَضَلَّ وَاضَلَّ [سَنَجْزِي الَّذِينَ
يَصْدُقُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ] كَقَوْلِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [الْمَلَائِكَةُ
مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ أَوِ الْيَاتِي رِبِّكَ] أَوْ يَاتِي كُلُّ آيَاتِ رَبِّكَ بِدَلِيلٍ قَوْلُهُ [أَوْ يَاتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ]
يُرِيدُ آيَاتِ الْقِيَمَةِ وَالْهَلَاكِ الْمَلَكِي - وَبَعْضُ الْآيَاتِ أَشْرَاطُ السَّاعَةِ كَطُلُوعِ الشَّمْسِ مِّنْ مَّغْرِبِهَا وَغَيْرُ ذَلِكَ - وَعَنِ
الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ كُنَّا نَتَذَكَّرُ السَّاعَةَ إِذْ أَشْرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَتَذَكَّرُونَ
فَلَمَّا تَتَذَكَّرُ السَّاعَةَ قَالَ أَنِهَا لَا تَقُومُ حَتَّى تَرَوْا قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ الدُّخَانُ وَدَابَّةُ الْأَرْضِ وَخَسْفُ الْمَشْرِقِ وَخَسْفُ
بِالْمَغْرِبِ وَخَسْفُ بَجْزِيرَةِ الْعَرَبِ وَالدَّجَالُ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِّنْ مَّغْرِبِهَا وَبَاجُوجٌ وَبَاجُوجٌ وَنَزُولُ عِيسَى
وَنَارًا تَخْرُجُ مِّنْ عَدْنٍ [لَمْ تَكُنْ أُمَمْتُ مِّن قَبْلُ] صِفَةُ لِقَوْلِهِ نَفْسًا وَقَوْلُهُ [أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا] عَطَفَ
عَلَى أُمَمْتُ - وَالْمَعْنَى إِنْ أَشْرَاطُ السَّاعَةِ إِذَا جَاءَتْ وَهِيَ آيَةُ مَلَجَّةٍ مُّضْطَرَّةٌ ذَهَبَ أَوَانُ التَّكَايُفِ
عِنْدَهَا فَلَمْ يَنْفَعِ الْإِيمَانُ حِينَئِذٍ نَفْسًا غَيْرَ مُقَدِّمَةِ إِيمَانِيَا مِّن قَبْلِ ظُهُورِ الْآيَاتِ أَوْ مُقَدِّمَةِ إِيمَانِيَا غَيْرَ كَاسِبَةِ خَيْرًا
فِي إِيمَانِيَا فَلَمْ يَفْرُقْ كَمَا تَرَى بَيْنَ النَّفْسِ الْكَافِرَةِ إِذَا أُمَمْتُ فِي غَيْرِ وَقْتِ الْإِيمَانِ وَبَيْنَ النَّفْسِ الَّتِي أُمَمْتُ
فِي وَقْتِهَا وَلَمْ تَكْسِبْ خَيْرًا لِّتَعْلَمَ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى الَّذِينَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَمْعٌ بَيْنَ قَرِينَتَيْنِ لَا يَنْبَغِي أَنْ
تَنْفَلِكَ أَحَدُهُمَا عَنِ الْآخَرِ حَتَّى يَفُوزَ صَاحِبُهُمَا وَيَسْعُدَ وَآلَا فَالْشَّقْوَةُ وَبِالْهَلَاكِ [قُلِ انْتَضِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ]
وَعِيدٌ - وَقَرِئَ أَن يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِالْيَأْسِ وَالتَّاءِ - وَقَرَأَ ابْنُ سِيرِينَ لَا تَنْفَعُ بِالتَّاءِ لَكُونِ الْإِيمَانِ مُضَافًا إِلَى ضَمِيرِ
الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ بَعْضُهُ كَقَوْلِكَ ذَهَبَتْ بَعْضُ أَصَابِعِهِ * [فَرَقُوا دِينَهُمْ] اخْتَلَفُوا فِيهِ كَمَا اخْتَلَفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى -
وَفِي الْحَدِيثِ افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى أَحَدِي وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي الْهَابِيَةِ الْوَاحِدَةِ وَهِيَ النَّاجِيَةُ وَافْتَرَقَتِ
النَّصَارَى عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي الْهَابِيَةِ الْوَاحِدَةِ وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ كُلُّهَا فِي الْهَابِيَةِ الْوَاحِدَةِ
وَاقِيلَ فَرَقُوا دِينَهُمْ فَأَمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ - وَقِيلَ فَرَقُوا دِينَهُمْ أَيْ تَرَكُوهُ [وَكَانُوا شَيْعًا] فَرَقًا كُلَّ

سورة الانعام ٧

الجزء ٨

ع ٧

تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ط ذَاكُمْ وَصُدُّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ يُؤْمِنُونَ ٦ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ٧ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ٨ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ٩

بتخفيف أن وإله وهذا صراطي على أن الهاء ضمير الشأن والحديث - وقرأ الأعمش وهذا صراطي -
وفي مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم - وفي مصحف أبي وهذا صراط ربك * [وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ]
الطريق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات [فَتَفَرَّقَ بَيْنَكُمْ] فتفرقكم
أيدي سبا [عَنْ سَبِيلِهِ] عن صراط الله المستقيم وهودين الإسلام - وقرئ فَتَفَرَّقَ بِأَنْعَامِ النَّادِ - وروى
ابو رائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشدين ثم خط عن
يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ - وعن ابن عباس رضي الله عنه هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شيء من
جميع الكتب - وقيل إنهن أم الكتاب من عمل بين دخول الجنة ومن تركهن دخل النار - وعن كعب
الأحبار والذي نفس كعب بيده أن هذه الآيات الأولى شيء في التوراة - فَنَاقَلْتُ عَظَمَ قَوْلِهِ
[ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] قُلْتُ عَلَى وَصْدِكُمْ بِهِ - فَنَاقَلْتُ كَيْفَ صَحَّ عَطْفُهُ عَلَيْهِ بِتَمِّمٍ وَالْإِتِّدَاءُ قَبْلَ التَّوْحِيدِ
بدهر طويل - قُلْتُ هَذِهِ التَّوْحِيدُ قَدِيمَةٌ لَمْ تَنْزَلْ تَوْصَاها كُلُّ أُمَّةٍ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهَا كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُحْكَمَاتٌ
لَمْ يَنْسَخْهُنَّ شَيْءٌ مِنْ جَمِيعِ الْكُتُبِ فَكَانَ قِيلَ ذَلِكُمْ وَصْدِكُمْ بِهِ يَا بَنِي آدَمَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا ثُمَّ اعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ
أَنَّا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَانْزَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ الْمُبَارَكَ - وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة
من قوله وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ [تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ] تَمَامًا لِلْكَرَامَةِ وَالنِّعْمَةِ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ
عَلَى مَنْ كَانَ مُحْسِنًا صَالِحًا يَرِيدُ جَنَّةَ الْمُحْسِنِينَ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا وَأَرَادَ بِهِ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْ تَمَمَةً لِلْكَرَامَةِ عَلَى الْعَبْدِ الَّذِي أَحْسَنَ الطَّاعَةَ فِي التَّبْلِيغِ وَفِي كُلِّ مَا أُمِرَ بِهِ - أَوْ تَمَامًا
عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ مُوسَى مِنَ الْعِلْمِ وَالشَّرَائِعِ مِنْ أَحْسَنَ الشَّيْءِ إِذَا آجَادَ مَعْرِفَتَهُ أَيْ زِيَادَةً عَلَى عِلْمِهِ
عَلَى وَجْهِ التَّمْتِيمِ - وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ أَيْ عَلَى الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ
كقراءة مَنْ قَرَأَ مَثَلًا مَا بَعُوْهُ بِالرُّفْعِ أَيْ عَلَى الدِّينِ الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ دِينٍ وَأَرْضَاهُ - أَوْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
تَمَامًا أَيْ تَامًا كَامِلًا عَلَى أَحْسَنَ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ أَيْ عَلَى الْوَجْهِ وَالطَّرِيقِ الَّذِي هُوَ
أَحْسَنُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الْكَلْبِيِّ أَمَّ لَهُ الْكِتَابُ عَلَى أَحْسَنِهِ - [أَنْ تَقُولُوا] كراهة أَنْ تَقُولُوا [عَلَى
طَائِفَتَيْنِ] يريدون أهل التوراة وأهل الانجيل [وَأِنْ كُنَّا] هي إن المخففة من الثقيلة واللام
هي الفارقة بينها وبين النافية والأصل وَأَنَّ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ غَافِلِينَ عَلَى أَنَّ الْهَاءَ ضَمِيرُ
الشَّانِ [عَنْ دِرَاسَتِهِمْ] عَنْ قِرَاءَتِهِمْ أَيْ لَمْ نَعْرِفْ مِثْلَ دِرَاسَتِهِمْ [لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ] لِحَدِّثَةِ أَهْلَانَا وَ

بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْيَمُ يَعِدُوكُمْ ع قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ع
وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْلَاقٍ ط نَحْنُ نَنْزِلُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ط وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ع وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ع ذَلِكَُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ع وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ع وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ع لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا ع وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ع وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ط ذَلِكَُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ع وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ع وَلَا

بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهادة بالحق وذلك ليس بالغرض ويُنَافِضُهُ قَوْلُهُ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ
مَعَهُمْ - [تعال] من الخاص الذي صار عامًا واصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر
واُتسع فيه حتى عم - و [مَا حَرَّمَ] منصوب بفعل التلاوة بمعنى آتْلُ الذي حَرَّمَهُ رَبِّي - او بحَرَّمَ بمعنى أَتْلُ اي
شيء حَرَّمَ رَبِّي ان التلاوة من القول - و [أَنْ] في أَنْ لَا تُشْرِكُوا مفسرة و [لَا] للنهي - فَاَنْ قُلْتَ هَلَا قُلْتَ هِيَ
التي تنصب الفعل وجعلت أَنْ لَا تُشْرِكُوا بدلًا من مَا حَرَّمَ - قُلْتَ وجب ان يكون لَا تُشْرِكُوا - وَلَا تَقْرَبُوا - وَلَا
تَقْدُوا - وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ نَوَاهِي لانعطاف الاوامر عليهما وهي قوله رَبِّ الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا لان التقدير وَاَحْسِنُوا
بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَأَوْفُوا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا - فَاَنْ قُلْتَ فما تصنع بقوله وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا
فَاتَّبِعُوهُ فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أَنْ لَا تُشْرِكُوا اذا جعلت أَنْ هِيَ الناعبة للفعل حتى يكون
المعنى آتْلُ عليكم نفى الاشراك والتوحيد وآتْلُ عليكم ان هذا صراطي مستقيما - قُلْتَ اجعلْ قوله وَأَنْ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا علة للاتباع بتقدير اللام كقوله وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا بمعنى ولان هذا صراطي
مستقيما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل واتبعوا صراطي لانه مستقيم او واتبعوا صراطي انه مستقيم
- فَاَنْ قُلْتَ اذا جعلت أَنْ مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حَرَّمَ رَبِّي وجب ان يكون ما بعده منهية عنه
محرمًا كله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهي فما تصنع بالوامر - قُلْتَ لما وردت هذه الاوامر
مع النواهي وتقدمهن جميعًا فعل التحريم واشتركن في الدخول تحت حكمه علم ان التحريم راجع الى
اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين وبخس في الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث عهد الله [مَنْ
أَمْلَاقٍ] من اجل فقره من خشيته كقوله خَشْيَةَ أَمْلَاقٍ [مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ] مثل قوله ظَاهِرُ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ
[إِلَّا بِالْحَقِّ] كالتقصاص والقتل على الرقة والرجم * [إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] الا باخصله التي هي احسن
ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه وتثميته - والمعنى احفظوه عايه [حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] فادفعوه اليه [بِالْقِسْطِ]
بالتسوية والعدل * [لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا] الا ما يسعها ولا تعجز عنه وانما اتبع الامر بايفاء الكيل والميزان
ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه والانقصان مما يجري فيه الحرج فامر ببلوغ الوسع وان
مراعاة معفو عنه [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى] ولو كان المقول له او عليه في شهادة او غيرها من اهل قرابة القائل
فما ينبغي ان يزيد في القول او ينقص كقوله وَأَوْعَى أَنْفُسُكُمْ أَرْوَالِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ - وقرئ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي

حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَاوُوا بَأْسَنَا ط قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ط
 أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَأَنْتُمْ لَا تَخْرُصُونَ ٥ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ٦ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ٧ قُلْ هَلَمْ شَهِدَاكُمْ
 الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ ٨ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ٩ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بكفرهم وتمردهم ان شرك ابايهم وتحريمهم ما احل الله بمشيئة الله و ارادته و لولا مشيئته لم يكن
 شيء من ذلك كمذهب المجبرة بعينه [كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اي جاؤا بالكذب المطلق لان الله
 عز و علا ركب في العقول و انزل في الكتب ما دل على غناه و براءته من مشية القبائح و ارادتها و الرسل
 اخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر و المعاصي بمشيئة الله و ارادته فقد كذب التكذيب كله
 و هو تكذيب الله و كتبه و رسله و نبذ ادلة العقل و السمع وراء ظهره [حَتَّى دَاوُوا بَأْسَنَا] حتى انزلنا
 عليهم العذاب بتكذيبهم [قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ] من امر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم [فَتُخْرِجُوهُ لَنَا]
 و هذا من التهم و الشهادة بان مثل قولهم محال ان يكون له حجة [اِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] في قولكم هذا
 [وَاِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ] تفقدون ان الامر كما تزعمون او تكذبون - و قرئ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 بالتخفيف [قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ] يعني فان كان الامر كما زعمتم ان ما انتم عليه بمشيئة الله فله الحجة
 البالغة عليكم على قود مذهبكم [فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] منكم و من مخالفيكم في الدين فان تعليقكم
 دينكم بمشيئة الله يقتضي ان تعلقوا دين من يخالفكم ايضاً بمشيئته فتواؤهم و لا تعادوهم و توافقوهم و لا
 تخالفوهم لان المشية تجمع بين ما انتم عليه و بين ما هم عليه [هَلَمْ] يستوي فيه الواحد و الجمع و المذكر
 و المؤنث عند الحجازيين و بذواتهم توث و تجمع و المعنى هاتوا شهداءكم و قريوهم - فان قلت كيف
 امره باستحضار شهدائهم الذين يشهدون ان الله حرم ما زعموه محرماً ثم امره بان لا يشهد معهم - قلت
 امره باستحضارهم و هم شهداء بالباطل ليُلمزهم الحجة و يُلقمهم الحجر و يُظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء
 انهم ليسوا على شيء لتساوي اقدام الشاهدين و المشهود لهم في انهم لا يرجعون الى ما يصح التمسك
 به و قوله [فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ] يعني فلا تسلم لهم ما شهدوا به و لا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكأنه شهد معهم
 مثل شهادتهم و كان واحدا منهم [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا] من رضع الظاهر موضع المضمرة
 للدلالة على ان من كذب بايات الله و عدل به غيره فهو متبع لليهوى لا غير لانه لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقاً
 بالايات موحداً لله - فان قلت هلا قيل قل هلم شهداء يشهدون ان الله حرم هذا و اي فرق بينه و بين
 المنزل - قلت المراد ان يحضروا شهداءهم الذين علم انهم يشهدون لهم و ينصرون قولهم و كان المشهود لهم
 يقتلونهم و يثقون بهم و يعتصدون بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحق الحق و يبطل الباطل فاضيف
 الشهداء اذالك و جيء بالذين للدلالة على انهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة لهم و بنصرة مذهبهم
 و الدليل عليه قوله فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ و لو قيل هلم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا اناساً يشهدون

خَنِزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى
الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ۚ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا
أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ۚ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَعْغِهِمْ ۚ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ
وَاسِعَةٍ ۚ وَلَا يُرِيدُ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٥

الله عز وجل من على عباده بانشاء الأنعام لمنافعهم و باباحتها لهم فاعترض بالاحتجاج على
من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتشديد للتكليل والاعتراضات في الكلام لاتساق الا للتوكيد
[فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ] تذيئة على ان التحريم انما يثبت بوحي الله و شرعه لا بهوى النفس [مُحَرَّمًا]
طعاما محرما من المطاعم التي حرمتها [إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً] الا ان يكون الشيء المحرم ميتة [أَوْ مِمَّا
مَسْفُوحًا] اي مصبوبا سايلا كادم في العروق كالكدب والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح [أَوْ فِسْقًا]
عطف على المنصوب قبله سمي ما اهل به لغير الله فسقا لتومله في باب الفسق و منه قوله تعالى وَلَا تَأْكُلُوا
مِمَّا أَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ أَهْلٌ صفة له منصوبة المحل - ويجوز ان يكون مفعولا له من اهل
اي اهل لغير الله به فسقا - فان قلت فعلم يعطف [أَهْلٌ] والام يرجع الضمير في [به] على هذا
القول - قلت يعطف على يَكُونُ و يرجع الضمير الى ما رجع اليه المستكن في يَكُونُ [فَمَنِ اضْطُرَّ] فمن
دعته الضرورة الى اكل شيء من هذه المحرمات [غَيْرَ بَاغٍ] على مضطر مثله تارك لمواساته [وَلَا عَادٍ]
متجاوز قدر حاجته من تناوله [فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] لا يؤاخذ - ذو الظفر ماله اصبع من دابة او طائر وكان
بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فَبَطَّلْنَا مِنْ
الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ و قوله [وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا] كقولك
من زيد اخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط - والمعنى انه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل
شيء منه وترك البقر والغنم على التكليل لم يحرم منهما الا الشحوم الخاصة وهي الثروب وشحوم الكلى
وقوله [إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا] يعني الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من الشحفة او الحوايا او ما اشتمل
على الأمعاء [أَوْ مِمَّا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ] وهو شحم الالية - وقيل الحوايا عطف على شحومها - و او بمنزلتها في
قولهم جالس الحسن او ابن سيرين - [ذَلِكَ] الجزء [جَزَيْنَهُمْ] و هو تحريم الطيبات [بِبَعْغِهِمْ] بسبب
ظلمهم [وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] فيما اوعدنا به العصاة لا نخلفه كما لا نخلف ما وعدناه اهل الطاعة فلما عصوا
وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب [فَإِنْ كَذَّبُوكَ] في ذلك وزعموا ان الله واسع الرحمة و انه
لا يؤاخذ بالبغي و يخلف الوعيد جودا و كرما [فَقُلْ] لهم [رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ] لاهل طاعته [وَلَا يُرِيدُ بَأْسُهُ]
مع سعة رحمته [عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] فلا يغتر برجاء رحمته عن خوف نقمته * [سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] اخبار
بما سوف يقولونه ولما قالوه قال و قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يَعْنُونَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٥

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۖ تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ۚ مِنَ الضَّالِّينَ الَّذِينَ ۖ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ
 أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَمِنَ الْاِبِلِ اُنْثَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ
 اُنْثَيْنِ ۖ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ ۖ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِنْ وَصَدَكُمْ
 اللَّهُ بِهَذَا ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الظَّالِمِينَ ۚ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَحْرَمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ

البُسْطِ تَتَقَعَدُ مَلُومًا مَحْسُورًا [حَمُولَةً وَفَرْشًا] عطف على جئت لي وإنشأ من الانعام ما يحمل الاتقال
 وما يفرش المذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعرة الفرش - وقيل الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش
 الصغار كالغصان والعجاجيل والغنم لأنها دانية من الأرض للطافة إجرامها مثل الفرش المفروش عليها
 [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] في التحليل والتكريم من عند انفسكم كما فعل اهل الجاهلية [تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ]
 بدل من حَمُولَةٍ وَفَرْشًا [اُنْثَيْنِ] زوجتين اُنْثَيْنِ يريد الذكر والانثى كالجمل والذاقة و الثور
 و البقرة و الكبش و النعجة و التيس و العنز و الواحد اذا كان وحده فهو فرد فاذا كان معه
 غيره من جنسه سُمي كل واحد منهما زوجًا و هما زوجان بدليل قوله خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنْثَى
 و الدليل عليه قوله تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ثم فسرها بقوله مِنَ الضَّالِّينَ الَّذِينَ ۖ وَمِنَ الْمَعْرِ اُنْثَيْنِ - وَمِنَ الْاِبِلِ اُنْثَيْنِ
 وَمِنَ الْبَقَرِ اُنْثَيْنِ ونحو تسميتهم الفرد بالزوج بشرط ان يكون معه آخر من جنسه تسميتهم الزوجية كاسما
 بشرط ان يكون فيها خمر - والضأن والمعز جمع ضائن و ماعز كتاجر وتجر - و قرنا بفتح العين - وقرأ ابي
 وَمِنَ الْمَعْرِ - وقرئ اثنان على الابتداء * الهمزة في [الذَّكَرَيْنِ] للانكار - والمراد بالذكرين الذكور من الضأن
 و الذكر من المعز - و بالانثيين الانثى من الضأن والانثى من المعز على طريق الجنسية - والمعنى انكار ان يحرم
 الله من جنسي الغنم فانها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها و اناثها و لا مما تحمل اناث الجنسين وكذلك
 الذكور من جنسي الابل و البقر و الانثيان منهنما و مما تحمل اناثهما و ذلك انهم كانوا يحرمون ذكور الانعام
 تارة و اناثها تارة و اولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة و كانوا يقولون قد حرمها الله نأنكر ذلك
 عليهم [نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ] أخبروني بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتكم [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ]
 في ان الله حرمه [أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] بل اكنتم شهداء و معنى الهمزة الانكار يعني ام شاهدتم ربكم حين
 امركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبيهم لانهم كانوا لا يؤمنون برسول و هم يقولون الله حرم هذا الذي
 فحرمه فنهتكم بهم في قوله أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ على معنى اعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول
 [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فنسب اليه تحريم ما لم يحرم [لِيُضِلَّ النَّاسَ] و هو عمرو
 بن لُحَي بن قمعَة الذي بخر البعائر وسيتب السوائب - فان قلت كيف فصل بين بعض المعدود
 وبعضه و لم يوال بينه - قلت قد وقع الفاعل بينهما اعتراضاً غير اجنبي من المعدود وذلك ان

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٤

الربع

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا ۚ وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَفِيهِ شُرَكَاءُ ۖ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهَا ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَىٰ اللَّهِ ۖ قَدْ غَلَّوْا مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ۖ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ ۖ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۚ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ۖ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ ۖ كُلُوا مِنْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ

الخالص كالغانية اي ذر خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على ان قوله اذكورنا هو الخبر وخالصة مصدر موكد - ولا يجوز ان يكون حالاً متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله - وقرأ ابن عباس خالصة على الاضافة - وفي مصحف عبد الله خالص - [وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً] وان يكن ما في بطونها ميتة - وقرئ وَإِنْ تَكُنْ بِالتَّانِيثِ على وان تكن الاجنة ميتة - وقرأ اهل مكة وَإِنْ تَكُنْ مَيْتَةً بِالتَّانِيثِ و الرفع على كان التامة - وتذكير الضمير في قوله ففهم فيه شركاء لان الميتة لكل ميت ذكر وانثى فكانه قيل وان يكن ميتة فهم فيه شركاء [سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهَا] اي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحریم من قوله وَتَصِفُ أَسِنَّتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ كُفَّهُمُ الْحُسْنَى - وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَسِنَّتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ * نزلت في ربيعة ومضر العرب الذين كانوا يئذون بناتهم مخافة السبي والفقر [سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ] لخفة آلامهم و جهلهم بان الله هو رازق اولادهم لا هم - وقرئ قَتَلُوا بِالتَّشْدِيدِ [مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] من البحائر والسوائب وغيرها * [أَنْشَأَ جَنَّاتٍ] من الكروم [مَّعْرُوشَاتٍ] مسموكات [وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ] متروكات على وجه الارض لم تعرش - وقيل المعروشات ما في الأرباب والعمران مما غرسه الناس واهتموا به فعروشه وغير معروشات مما انبتته الله وحشياً في البراري والجبال فهو غير معروش يقال عرشت الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكاً تعطف عليه الغضبان وسقف البيت عرشه [مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ] في اللون والطعم والحجم والرائحة - وقرئ أَكْلُهُ بالضم والسكون وهو ثمره الذي يוכל - والضمير للنخل والزرع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه و مُخْتَلِفًا حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله فَاذْخُلُوهَا خُلْدَيْنِ - وقرئ ثَمَرَةٌ بضميتين - فان قلت ما فائدة قوله [إِذَا أَثْمَرَ] وقد علم انه اذا لم يُثمر لم يוכל منه - قلت لما ابيح لهم الاكل من ثمره قيل اذا اثمر ليعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاق الشجر الثمر لئلا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك و ابيع [وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] الآية مكية والزكاة انما فرضت بالمدينة فاريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجباً حتى نسخته افتراض العشر ونصف العشر - وقيل مدنية والحق هو الزكاة المفروضة ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخره عن اول وقت يمكن فيه الايتاء [وَلَا تُسْرِفُوا] في الصدقة كما روي عن ثابت بن قيس انه مرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً الى منزله وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ٥ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ٦ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِّثْ خِجْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ
نَشَاءُ بَرِعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ ٧ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ٨

زَيَّنُوا لَهُمْ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ بِالْوَادِ أَوْ بِنَحْرِهِمْ لِلْإِلَهِ - وكان الرجل يحالف في الجاهلية لئى ولد له كذا غلاماً لينحرن
أحدَهُمْ كما حالف عبد المطلب - وقرئ [زَيْنَ] على البناء للفاعل الذي هو شركاؤُهُمْ ونصب قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ
- وزَيْنَ على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤُهُمْ باضمار فعل دل عليه زَيْنَ كأنه قيل لما قيل
زَيْنَ لَهُمْ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ مَنْ زَيَّنَهُ فَقِيلَ زَيَّنَهُ لَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ - واما قراءة ابن عامر قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ برفع القتل
ونصب الاولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بينهم ما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان
الضرورات وهو الشعر لكن سمجاً مردوداً كما سمج رد * ع * زَجَّ القلوص ابي مزادة * فكيف به في الكلام المنثور
فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حمّله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركاؤُهُمْ
مكتوباً بالياء ولوقرأ بجر الاولاد والشركاء لان الاولاد شركاؤُهُمْ في اموالهم لوجد في ذلك مذحوة عن هذا الارتكاب
[لِيُذَرَّهُمْ] [لِيَهْلِكُوهُمْ بِالْأَغْوَاءِ] [وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ] وليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين
اسمعيلى حتى زلوا عنه الى الشرك - وقيل دِينُهُم الذي وجب ان يكونوا عليه - وقيل معناه وليوقعوهم في
دين ملتبس - فان قلت ما معنى اللام - قلت ان كان التزيين من الشياطين ففي على حقيقة التعليل
وان كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] مشيئة قسر [مَا فَعَلُوهُ] لما فعل المشركون ما زَيَّنَ لَهُمْ
من القتل - اذ لما فعل الشياطين او السدنة التزيين او الارداء او اللبس او جميع ذلك ان جعلت الضمير جارياً
مجرى اسم الإشارة - [وَمَا يَفْتَرُونَ] وما يفترونه من الانك - او افتراءهم * [حِجْرًا] فعل بمعنى مفعول كالذبيح
والطحن و يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير
الصفات - وقرأ الحسن و قتادة حُجْرٌ بضم الحاء - وعن ابن عباس حَرْجٌ وهو من التضيق وكانوا اذا عَيَّنُوا
اشياء من حَرَّتِهِمْ وانعامهم لأبتهم قالوا لا يطعمها الا من نشاء يعذون خَدَمَ الاوثان والرجال دون النساء [وَأَنْعَامٌ
حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا] هي البحائر والسوائب والحوامي [وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا] في الذبيح وانما يذكرن
عليها اسماء الاصنام - وقيل لا يحججون عليها ولا يلبسون على ظهورها - والمعنى انهم قسموا انعامهم فقلوا هذه انعام
حِجْرٌ وهذه انعام محرمة الظهور وهذه انعام لا يذكر عليها اسم الله فجعلوها اجناساً يهوامهم ونسبوا ذلك
التجنيس الى الله [افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ] اي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء وانتصابه على انه مفعول له - او حال -
او مصدر موكد لان قولهم ذلك في معنى الافتراء [كَانُوا يَقُولُونَ] في اجنة البحائر والسوائب ما ولد منها
حيّاً فهو خالص للمذكور لا تاكل منه الاناث وما ولد ميتاً اشترك فيه الذكور والاناث - واثنت [خَالِصَةً] للحمل
على المعنى لان ما في معنى الاجنة - وذكر [مَحْرَمٌ] للحمل على اللفظ ونظيره وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى
إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ - ويجوز ان يكون التاء للمبالغة مثلاً في رواية الشعر - وان تكون مصدراً وقع موقع

أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿٤١﴾ إِنْ مَا تُوعِدُونَ لِآبِئْرَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٢﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٤﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴿٤٥﴾ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ﴿٤٦﴾ وَ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ ﴿٤٧﴾ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤٨﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُذِلَّهُمْ

سورة الانعام ٤
الجزء ٨
ع ٢

[وَرَبِّكَ الْغَنِيُّ] عن عباده وعن عبادتهم [ذُو الرَّحْمَةِ] يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة [إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ] أيها العصاة [وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ] من الخلق المطيع [كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ] من اولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام * المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن و بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة - وقوله [اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ] يحتمل اعملا على تمكّنكم من امركم واقصى استطاعتكم وامكانكم واعملوا على جهتكم وحالكم التي انتم عليها يقال للرجل اذا أمر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه لا تحرف عنه [إِنِّي عَامِلٌ] اي عامل على مكنتي التي انا عليها - والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] ايّا تكون له العاقبة المحمودّة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ وهي التخاية والتسجيل على المأمور بانه لا ياتي منه الا الشر فكانه مأمورا به وهو واجب عليه حتّم ليس له ان يتفصّل عنه ويعمل بخلافه - فان قلت ما موضع من - قلت الرفع اذا كان بمعنى اي وعلم عنه فعل العام - او النصب اذا كان بمعنى الذي [وَعَاقِبَةُ الدَّارِ] العاقبة الحسنی التي خالق الله هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف في المقال وادب حسن مع تضمّن شدة الوعيد والوثوق بان المنذر مُحَقَّقٌ وان المنذر مبطل * كانوا يعيّنون اشياء من حرث ونتاج لله واشياء منهمم لاهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه للالهة و اذا زكا ما جعلوه للاصنام تركوه لها واعتلوا بان الله غني وانما ذاك لُحُبهم الهتهم واثارهم اياها - وقوله [مِمَّا ذَرَأَ] فيه ان الله كان اولي بان يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه وزكاه ولا يرد الى ما لا يقدر على ذرء ولا تركية بزعمهم - وقرئ بالضم اي قد زعموا انه لله والله لم يامرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم اشركوا بين الله وبين اصنامهم في القرية [فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ] اي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى اضيفان والتصدق على المساكين [فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ] من انفاق عليها بذبح نساك عندها والاجراء على سدنتها ونحو ذاك [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] في ايثار الهتهم على الله وعملهم على مالم يشرع لهم [وَكَذَلِكَ] ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القرىات بين الله والالهة - او ومثل ذلك التزيين البايغ الذي علم من الشياطين - والمعنى ان شركاءهم من الشياطين او من سدنة الاصنام

وَكَذَٰلِكَ نُؤَيِّ بِعَضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥﴾ يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُذَرِّوْنَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٦﴾ ذَٰلِكَ أَن تَمَّ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفِلُونَ ﴿٧﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا

شيء إلا بموجب الحكمة [عَلِيمٌ] بأن الكفار يستوجبون عذاب الابد - [نُؤَيِّ بِعَضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا] نُخْلِيهِمْ حَتَّى يَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَمَا فَعَلَ الشَّيَاطِينُ وَ غَوَاةَ الْإِنْسِ - اَوْ نَجْعَلُ بَعْضَهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ قَرَنَاءَهُمْ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بِسَبَبِ مَا كَسَبُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي يُقَالُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ * [أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ] وَ اخْتَلَفَ فِي أَنَّ الْجِنَّ هَلْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رُسُلٌ مِنْهُمْ فَتَعَلَّقَ بَعْضُهُمْ بِظَاهِرِ الْآيَةِ وَلَمْ يَفَرِّقْ بَيْنَ مَكَّافَرِينَ وَ مَكَّافَرِينَ إِنْ يُبْعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ مِنْ جَنْسِهِمْ لِأَنَّهُمْ بِهِ إِنْسٌ وَالْأَفْ - وَقَالَ آخَرُونَ الرُّسُلُ مِنَ الْإِنْسِ خَاصَّةٌ وَ إِنَّمَا قِيلَ رُسُلٌ مِّنْكُمْ لِأَنَّهُ لَمَّا جُمِعَ الثَّقَلَانِ فِي الْخُطَابِ صَحَّ ذَلِكَ وَ إِنْ كَانَ مِنْ أَحَدِهِمَا كَقَوْلِهِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْأَوَّلُونَ وَ الْأَمْرَجَانِ - وَقِيلَ إِرَادَ الرُّسُلَ مِنَ الْجِنَّ إِلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ - وَعَنِ الْكَلْبِيِّ كَانَتْ الرُّسُلُ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُبْعَثُونَ إِلَى الْإِنْسِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْجِنَّ وَالْإِنْسِ [قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا] حِكَايَةً لِّتَصْدِيقِهِمْ وَ إِيْجَابِهِمْ قَوْلَهُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ لِأَنَّ الْهَمْزَةَ الدَّخِيلَةَ عَلَى نَفْيِ اثْنَانِ الرُّسُلَ لِلْإِنْكَارِ فَكَانَ تَقْرِيرًا لَهُمْ - قَوْلُهُمْ [شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا] أَقْرَارٌ مِنْهُمْ بِأَنَّ حُجَّةَ اللَّهِ لَزِمَتْ لَهُمْ وَ أَنَّهُمْ مُسْتَجِيبُونَ بِهَا - فَإِنَّ قَالَتْ مَا لَهُمْ مُّقَرَّرِينَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ جَا حِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - قُلْتَ تَدْفَعُ الْإِحْوَالِ وَ الْمَوَاطِنَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الْمَتَطَاوِلَ فَيُقَرَّرُونَ فِي بَعْضِهَا وَ يَسْجُدُونَ فِي الْبَعْضِ - أَوْ أُرِيدَ شَهَادَةُ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلِهِمْ وَ جَاوَدَهُمْ حِينَ يُخْتَمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ - فَإِنَّ قُلْتَ لَمْ تَكُنْ ذِكْرُ شَهَادَتِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ - قُلْتَ الْأَوَّلَى حِكَايَةً لِّقَوْلِهِمْ كَيْفَ يَقُولُونَ وَ يَعْتَرِفُونَ - وَ الثَّانِيَةَ ذَمًّا لَهُمْ وَ تَخْطِئَةً لِّرَأْيِهِمْ وَ وَصْفًا لِّغَلَّةِ نَظَرِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّهُمْ قَوْمٌ غَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ اللَّذَاتُ الْحَاضِرَةُ وَ كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ أَنْ اضْطُرُّوا إِلَى الشَّهَادَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ وَ الِاسْتِسْلَامِ لِرَبِّهِمْ وَ اسْتِجَابِ عَذَابِهِ وَ إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ تَحْذِيرًا لِلْسَامِعِينَ مِنْ مِثْلِ حَالِهِمْ * [ذَٰلِكَ] إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ بَعْدَةِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ وَ إِذْهَابِهِمْ سَوَاءَ الْعَاقِبَةِ وَ هُوَ خَبَرٌ مُّبْتَدَأٌ مُحْذَرٌ أَيْ الْأَمْرُ ذَلِكَ وَ [أَن تَمَّ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى] تَعْلِيلُ أَيْ الْأَمْرُ مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ لِإِنْتِفَاءِ كَوْنِ رَبِّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ عَلَى أَنَّ هِيَ الَّتِي تَنْصَبُ الْأَفْعَالُ - وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ عَلَى مَعْنَى أَنَّ الشَّانَ وَ الْحَدِيثَ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ - وَ لَمْ أَنْ تَجْعَلْهُ بَدَلًا مِنْ ذَلِكَ كَقَوْلِهِ وَ قَصَّيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ لَئِنْ مَقُطَّوعٌ [بِظُلْمٍ] بِسَبَبِ ظُلْمِ أَقْدَمُوا عَلَيْهِ - أَوْ ظَالَمًا عَلَى أَنَّهُ لَوْ أَهْلَكَهُمْ وَهُمْ [غَفِلُونَ] لَمْ يُدْبِعُوا بِرَسُولٍ وَ كِتَابٍ لِّكَانَ ظُلْمًا وَ هُوَ مُتَعَالٍ عَنِ الظَّالِمِ وَ عَنِ كُلِّ قَبِيحٍ - [وَلِكُلِّ] مِنَ الْمَكَّافَرِينَ [دَرَجَاتٍ] مَنَازِلَ [مِمَّا عَمِلُوا] مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ [وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] بِسَبَابِهِ عَنْهُ تَخْفَى عَلَيْهِ مَقَادِيرُهُ وَ أَحْوَالُهُ وَ مَا يُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ مِنَ الْأَجْرِ

صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ © لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ رِبِّهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ © سورة الانعام ٤
 وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ع يَمْعَشَرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ج وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتِ لَنَا ط قَالَ الْفَارُ مَثُوكُمْ خُلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ © الجزء ٨ ع ٢

يَتَصَعَّدُ - وقرأ عبد الله يَنْصَعِدُ - وَيَصَّاعِدُ واصله يتصاعد - وَيَصْعَدُ مِنْ صَعِدَ - وَيَصْعِدُ مِنْ أَمْعَدَ [يَجْعَلُ
 اللَّهُ الرَّجْسَ] يعنى الخذلان و منع التوفيق وصغه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب - او اراد الفعل
 المودي الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب [وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ] وهذا طريقه الذي اقتضته
 الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان [مُسْتَقِيمًا] عادلاً مطرداً وانتصابه على انه حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ
 مُصَدِّقًا * [لَهُمْ] لقوم يذكرون [دَارُ السَّلَامِ] دار الله يعنى الجنة اضافها الى نفسه تعظيماً لها - او دار السلامة
 من كل آفة و كدر [عِنْدَ رَبِّهِمْ] في ضمانه كما تقول لفلان عندي حق لا ينسى - او ذخيرة لهم لا يعلمون كنهها
 كقوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ [وَهُوَ رِبِّهِمْ] مواليتهم ومحببتهم - او ناصرهم على اعدائهم [بِمَا
 كَانُوا يَعْمَلُونَ] بسبب اعمالهم - او متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون - [وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] منصوب بمحذوف اي واذكر يوم
 نحشرهم - او يوم نحشرهم قلنا يَمْعَشَرُ الْجَنِّ - او يوم نحشرهم وقلنا يَمْعَشَرُ الْجَنِّ كان ما لا يوصف لفظاعته - و
 الضمير لمن يحشر من الثقيلين وغيرهم - والجن هم الشياطين [قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ] اضملتم منهم
 كثيراً وجعلتموهم اتباعكم فحشر معكم منهم الجنم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجنود واستكثر فلان
 من الاشياء [وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ] الذين اطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم [رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ] اي انتفع الانس بالشياطين حيث دأبهم على الشهوات وعلى اسباب التوصل اليها وانتفع الجن
 بالانس حيث اطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم في اغوائهم - وقيل استمتع الانس بالجن ما في
 قوله وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ وان الرجل كان اذا نزل رادياً وخاف قال اعوذ برب
 هذا الوادي يعنى به كبير الجن - واستمتع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بانهم يقدرون على الدفع عنهم
 واجارتهم لهم [وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا] يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم
 من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لربهم وتحسر على حالهم * [خُلِدِينَ
 فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] اي تخلدون في عذاب النار الابدي كله - إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ الْآ الاوقات التي تخلون فيها
 من عذاب النار الى عذاب الزمهرير - فقد روي انهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يميز بعض
 اوصالهم من بعض فيتعادون و يطلبون الرد الى الجحيم - او يكون من قول الموتور الذي ظفر بواتره رام
 يزل يحرق عليه اذيابه وقد طلب اليه ان ينقش عن خذاته اهلكنى الله ان نفست عنك الا اذا شئت
 وقد علم انه لا يشاء الا التشفى منه باقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الا اذا شئت
 من اشد الوعيد مع تهكم بالموت وخرجه في صورة الاستثناء الذي فيه اطاع [إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] لا يفعل

كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۖ كَذَٰلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ ۖ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ۖ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ يُؤْتَىٰ مِنَّا مِثْلُ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَهُ ۖ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۝ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۚ وَمَنْ يردْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ مَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ۖ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَهَٰذَا

والشافعي فيهما * مثل الذي هداه الله بعد الضلالة و منححه التوفيق لليقين الذي يميزه بين الحق والمبطل والمهتدي والضال بمن كان ميتا فاحياه الله وجعل [له نورا يمشي به في الناس] مستضيأ به فيميز بعضهم من بعض و يفصل بين حلالهم ومن بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص - ومعنى قوله [كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا] كَمَنْ صَفَتْ هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا بِمَعْنَى هُوَ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَقَوْلِهِ مَثَلُ النُّجْمَةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ أَيْ صَفَتْهَا هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِيهَا أَنْهَارٌ [زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ] أَيْ زَيْنُهُ الشَّيْطَانُ أَوْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى قَوْلِهِ زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا] يَعْنِي وَكَمَا جَعَلْنَا فِي مَكَّةَ صَادِقًا لِّهَا [لِيَمْكُرُوا فِيهَا] كَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِذَلِكَ وَمَعْنَاهُ خَائِدَانَهُمْ لِيَمْكُرُوا وَمَا كَفَفْنَاهُمْ عَنِ الْمَكْرِ وَخَصَّ الْأَكْبَرُ لِأَنَّهُمْ هُمُ الْحَامِلُونَ عَلَى الضَّلَالِ وَالْمَاكِرُونَ بِالنَّاسِ كَقَوْلِهِ أَمَرْنَا مُتْرِكِيهَا - وَتَرَى أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا عَلَى قَوْلِكَ هُمُ الْأَكْبَرُ قَوْمُهُمْ وَالْأَكْبَرُ قَوْمُهُمْ [وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ] لِأَن مَكْرَهُمْ يَحْدِثُ بِهِمْ وَهَٰذَا تَسْلِيَةٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَقْدِيمُ مَوْعِدٍ بِالْمَصْرَةِ عَلَيْهِمْ - رَوَى ابْنُ الْوَلِيدِ بْنُ الْمَغِيرَةِ قَالَ لَوْ كَانَتِ النَّبُوءَةُ حَقًّا لَكُنْتُ أَوَّلِي بِهَا مِنْكَ لِأَنِّي أَكْبَرُ مِنْكَ سَنًا وَكَثْرَ مِنْكَ مَالًا - وَرَوَى ابْنُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ زَاخَمْنَا بَنِي عَبْدِ مَدَفٍ فِي الشَّرَفِ حَتَّى إِذَا صَوْنَا كَفَرَسِي رَهَانَ قَالُوا مَتَى نَبِيٌّ يُوْحَى إِلَيْهِ وَاللَّهُ لَا نَرْضَى بِهِ وَلَا نَتَّبِعُهُ أَبَدًا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَا وَحْيٌ كَمَا يَأْتِيهِ نَفَزَلَتْ وَنَحْوُهَا قَوْلُهُ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً - [اللَّهُ أَعْلَمُ] كَلَامٌ مُّسْتَدَافٌ لِلْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْطَفِي لِلنَّبُوءَةِ إِلَّا مَنْ عَالِمٌ أَنَّهُ يَصْلَحُ لَهَا وَهُوَ عَالِمٌ بِالْمَكَانِ الَّذِي يَضَعُهَا فِيهِ مِنْهُمْ [سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا] مِنْ أَكْبَرِهَا [صَغَارٌ] وَقَمَاءٌ بَعْدَ كِبَرِهِمْ وَعَظَمِهِمْ [وَعَذَابٌ شَدِيدٌ] فِي الدَّارَيْنِ مِنَ الْأَسْرِ وَالْقَتْلِ وَعَذَابِ النَّارِ [فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ] أَنْ يُلْطَفَ بِهِ وَلَا يَرِيدُ أَنْ يُلْطَفَ إِلَّا بِمَنْ لَهُ لُطْفٌ [يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] يُلْطَفُ بِهِ حَتَّى يَرْغَبَ فِي الْإِسْلَامِ وَتَسْكُنَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَتَحْسَبَ الدُّخُولَ فِيهِ - [وَمَنْ يَرِدْ أَن يُضِلَّهُ] أَنْ يُخْذَلَهُ وَتُخْلِيَهُ وَشَانَهُ وَهُوَ الَّذِي لَا لُطْفَ لَهُ [يَجْعَلْ مَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] يَمْنَعُهُ لُطْفَهُ حَتَّى يَقْسُو قَلْبَهُ وَيَذْهَبَ عَنِ قَبُولِ الْحَقِّ وَيُفْسِدَ فَلَا يَدْخُلُهُ الْإِيمَانُ - وَتَرَى ضَيِّقًا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ حَرَجًا بِالْكَسْرِ - وَحَرَجًا بِالْفَتْحِ وَصَفًا بِالمَصْدَرِ - كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَانَمَا يُزْأَلُ أَمْرًا غَيْرَ مُمَكِّنٍ لِأَن مَعْدُومَ السَّمَاءِ مِثْلُ فِيمَا يَمْتَنِعُ وَيَبْعَدُ مِنَ الْإِسْطَاعَةِ وَتَضَيِّقُ عَنْهُ الْمَقْدَرَةُ - وَتَرَى [يَصْعَدُ] وَاصِلَهُ

فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ
عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا لَكُمْ
أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا
كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ۚ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ
لِيُجَادِلُوكُمْ ۚ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ۝ أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْتَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَ وَسَلَّمْ خُطَابَ لَمَتِهِ * وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ أَي تَمَّ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ وَأَمَرَ وَنَهَى وَوَعَدَ وَوَعَدَ
[صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ] لَا أَحَدَ يُبَدِّلُ شَيْءًا مِنْ ذَلِكَ بِمَا هُوَ صَادِقٌ وَاعْدِلُ - وَصِدْقًا وَعَدْلًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ
- وَقَرَأَ [كَلِمَتُ رَبِّكَ] أَي مَا تَكَلَّمَ بِهِ - وَقِيلَ هِيَ الْقُرْآنُ - [وَإِنْ تُطْعَ أَكْثَرُ] النَّاسِ أَضَلُّوكَ لِأَنَّ أَكْثَرَ فِي غَالِبِ
الْأَمْرِ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ثُمَّ قَالَ [إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] وَهُوَ ظَنُّهُمْ أَنَّ إِبَادَهُمْ كَانُوا عَلَى الْحَقِّ فَهُمْ يَقْتُلُونَهُمْ [وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَخْرُصُونَ] يَقْدِرُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - أَوْ يَكْذِبُونَ فِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ كَذَا وَاحْتَلَّ كَذَا - وَقَرَأَ مَنْ يُضِلُّ بضم
الْيَاءِ أَي يُضِلُّهُ اللَّهُ * فَكُلُوا مُسَبِّبٌ عَنْ انْكَارِ اتِّبَاعِ الْمُضِلِّينَ الَّذِينَ يُحِلُّونَ الْحَرَامَ وَيُحَرِّمُونَ الْحَلَالَ وَذَلِكَ
أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْكُمْ تَزْعُمُونَ أَنْكُمْ تَعْبُدُونَ اللَّهَ فَمَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَدًا أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا قَتَلْتُمْ أَنْتُمْ فَقِيلَ
لِلْمُسْلِمِينَ إِنْ كُنْتُمْ مُتَحَقِّقِينَ بِالْإِيمَانِ [فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] خَاصَّةً دُونَ مَا ذُكِرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِهِ مِنَ الْهَيْئَةِ
أَوْ مَاتَ حَتْفَ أَنْفِهِ وَمَا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ الْمَذْكُورُ بِبِسْمِ اللَّهِ - [وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا] وَأَيُّ غَرَضٍ
لَكُمْ فِي إِنْ لَا تَأْكُلُوا فَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ وَقَدْ بَيَّنَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِمَّا لَمْ يَحَرِّمْ وَهُوَ قَوْلُهُ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ -
وَقَرَأَ [فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ] عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ] مِمَّا حَرَّمَ
عَلَيْكُمْ فَإِنَّهُ حَلَالٌ لَكُمْ فِي حَالِ الْضُرُورَةِ [وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ] قَرَأَ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا أَي يُضِلُّونَ فَيُحَرِّمُونَ
وَيُحِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَعَلُّقٍ بِشَرْعِ [ظَاهِرِ الْإِثْمِ وَبَاطِنِهِ] مَا أَعْلَنْتُمْ مِنْهُ وَمَا أَسْرَرْتُمْ - وَقِيلَ
مَا عَمِلْتُمْ وَمَا نَوَيْتُمْ - وَقِيلَ ظَاهِرُ الزِّنَا فِي الْحَوَانِيتِ وَبَاطِنُهُ الصَّدِيقَةُ فِي السَّرِّ - [وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ] الضَّمِيرُ
رَاجِعٌ إِلَى مَصْدَرِ الْفِعْلِ الَّذِي دَخَلَ عَلَيْهِ حَرْفُ النَّبِيِّ يَعْنِي وَإِنَّ الْأَكْلَ مِنْهُ لَفِسْقٌ - أَوْ إِلَى الْمَوْصُولِ عَلَى
وَإِنْ أَكَلَهُ لَفِسْقٌ - أَوْ جَعَلَ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهِ فِسْقًا - فَإِنَّ قَلَّتْ قَدْ ذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنَ
الْمُجْتَهِدِينَ إِلَى جَوَازِ أَكْلِ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِنِسْيَانٍ أَوْ عَمْدٍ - قَاتَ قَدْ تَأَوَّلَهُ هَؤُلَاءِ بِالْمَيْتَةِ وَمَا ذُكِرَ
غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ أَرَفَسَقًا أَيْ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - [لِيُوحُونَ] لِيُوحِسُوا [إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ] مِنَ الْمُشْرِكِينَ [لِيُجَادِلُوكُمْ]
بِقَوْلِهِمْ وَلَا تَأْكُلُونَ مِمَّا قَتَلَهُ اللَّهُ وَبِهَذَا يَرْجَحُ تَأْوِيلُ مَنْ تَأَوَّلَهُ بِالْمَيْتَةِ - [إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ] لِأَنَّ مَنْ اتَّبَعَ غَيْرَ اللَّهِ
فِي دِينِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ بِهِ - وَمِنْ حَقِّ ذِي الْبَصِيرَةِ فِي دِينِهِ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَيْفَ
مَا كَانَ لَمَّا يَرَى فِي الْآيَةِ مِنَ التَّشْدِيدِ الْعَظِيمِ وَانْ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ مَرَّضًا فِي النَّسْيَانِ دُونَ الْعَمْدِ - وَمَالِكٌ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ١

قَبْلًا مَّا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ٥ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ط وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ٦ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ٧ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ط وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْهُمْ إِتْبَاعُكُمْ يَكْتُوبُ عَلَيْهِمْ أَلَّهُمْ مَنْزِلٌ مِنَ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ٨ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ط لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ ٩ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ١٠ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ

للمفعول [وَلَوْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمُ الْمَلِكَةَ] كما قالوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلِكَةَ [وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى] كما قالوا فَاتُّوا بِإِيتَاءٍ [وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا] كما قالوا أَوْ تَأْتِي بَالَهُ وَالْمَلِكَةُ قَبْلًا كَفَلَاءَ بصحة ما بشرنا به واندردنا وجماعات - وقيل قُبْلًا مقابلة - وقرئ قُبْلًا أي عيانًا [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] مشيئة اكراه واضطرار [وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ] فيقسمون بالله جهد إيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات - أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون إن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة - [وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] وكما خلقنا بيدك وبين أعدائك كذلك فعلنا بمن قبلك من الأنبياء وأعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر - وانتصب [شَاطِئِينَ] على البدل من عَدُوًّا - أو على انهما مفعولان كقوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ [يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ] يُوسَّسُ شَاطِئِينَ الْجِنِّ إلى شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الإنس إلى بعض - وعن مالك بن دينار إن شَاطِئِينَ الْإِنْسِ أشد علي من شَاطِئِينَ الْجِنِّ لأنني إذا تعذت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الإنس يجيئني فيجزي إلى المعاصي عيانًا [زُخْرُفَ الْقَوْلِ] ما يزيد من القول والسوسة والإغراء على المعاصي ويُمَوِّه [غُرُورًا] خدعًا واخذًا على غرة - [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ] ما فعلوا ذلك أي ما عادوك أو ما أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يفهم ولا يخلفهم وشأنهم - [وَلِتَصْغَى] جوابه محذوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عداوة على أن اللام لام الصيرورة وتحقيقها ما ذكر - والضمير في إِلَيْهِ يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في فَعَلُوهُ أي ولتميل إلى ما ذكر من عداوة الأنبياء وسوسة الشياطين أفئدة الكفار [وَلِيَرْضَوْهُ] لأنفسهم [وَ لِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ] من الأثام - [أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا] على إرادة القول أي قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَغَيْرَ اللَّهِ اطلب حاكمًا يحكم بيني وبينكم ويفصل المحق من المبطل [وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ] المعجز [مُفَصَّلًا] مبينًا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لي بالصدق وإليك بالافتراء ثم غرض الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عدهم وموافقته له [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] من باب التخييم والانهاب كقوله وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - أو فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك جحد أكثرهم وكفرهم به - ويجوز أن يكون فَلَا تَكُونَنَّ خطابًا لكل أحد على معنى أنه إذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه فما ينبغي أن يمتري فيه أحد - وقيل الخطاب لرسول الله صلى

رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ وَ أَتَسْمَعُونَ بِاللَّهِ جَهْدَ آيَمَانِهِمْ لَنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا ط قُلْ
 إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦ وَنَقَلْتُ عَنْهُمْ وَابْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا
 بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ٧ وَ لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ١

و ابن سيرين انهما حضرا جذازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة للجل المعصية لآسرع
 ذلك في ديننا - قات ليس هذا مما نحن بصدده لان حضور الرجال الجذازة طاعة وليس بسبب لحضور
 النساء فانهن يحضرنها حضرة الرجال او لم يحضروا بخلاف سبب الالهة و انما خيل الى محمد رحمة الله
 عليه انه مثله حتى نبت عليه الحسن [عَدُوا] ظاماً وعدواناً - و قرئ عَدُوا بضم العين و تشديد الواو بمعناه
 يقال عدا فلان عَدُوا و عَدُوا و عَدَاء - و عن ابن كثير عَدُوا بفتح العين بمعنى اعداء [بغير علم] على
 جهالة بالله و بما يجب ان يذكر به [كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ] مثل ذلك التزيين زينة لكل امة من اعم
 الكفار سوء [عملهم] اي خليفتهم و شأنهم و لم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم - او امهالها الشيطان حتى
 زين لهم - او زيناه في زعمهم و قولهم ان الله امرنا بهذا و زيننا لنا [فَيَذَنُّهُمْ] فيوتخهم عليه و يعاتبهم
 و يعاقبهم [لَنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ] من مقترحاتهم * [لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ] و هو قادر عليها
 ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة - او انما الايات عند الله لا عذبي فكيف أجيبكم اليها و أتدرك بها
 [وَمَا يُشْعِرُكُمْ] و ما يدرككم [أَنَّهَا] ان الآية التي يقترحونها [إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ] بها يعني انا اعلم
 انها اذا جاءت لا يؤمنون بها و انتم لا تدرون بذلك و ذلك ان المؤمنين كانوا يطمعون في ايمانهم اذا
 جاءت تلك الآية و يتمنون مجيئها فقال عز وجل و ما يدرككم انهم لا يؤمنون على معنى انكم لا تدرون
 ما سبق علمي به من انهم لا يؤمنون الا ترى الى قوله [كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ] - و قيل انهم بمعنى لعلمهم
 من قول العرب اِنْتِ السَّوْقُ اَنْكَ تشتري لحماً قال امرؤ القيس * شعر * عوجوا على الطلل المحيل
 لاننا * نبكى الديار كما بكى ابن خدام * و يقويها قراءة ابي لعلها اذا جاءت لا يؤمنون - و قرئ انبا بالهمز
 على ان الكلام قد تم قبله بمعنى و ما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بعلمه فيهم فقال انبا اذا جاءت
 لا يؤمنون التوبة و منهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح - و قرئ و ما يشعرهم انبا اذا جاءت لا يؤمنون
 اي يحلفون بانهم يؤمنون عند مجيئها و ما يشعرهم ان تكون قلوبهم حذني كما كانت عند نزول القرآن
 و غيره من الايات مطبوعاً عليها لا يؤمنون بها [وَنَقَلْتُ عَنْهُمْ] و نذرهم [عطف على لا يؤمنون]
 داخل في حكم و ما يشعركم بمعنى و ما يشعركم انهم لا يؤمنون و ما يشعركم انا نقبل امتدتهم و ابصارهم اي
 نطبع على قلوبهم و ابصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول اياتنا اولا لا يؤمنون بها لكونهم
 مطبوعاً على قلوبهم - و ما يشعركم انا [نذرهم في طغيانهم] اي نخليهم و شأنهم لا نكفهم عن الطغيان حتى
 يعموا فيه - و قرئ و يقلب - و نذرهم اي الله عز وجل - و قرأ الا عمش و نقلت آيهم و ابصارهم على البناد

وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ۝ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِيُقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنَبَيِّنَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ۚ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۚ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِكَايِلٍ ۝ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ - والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر كما ان البصر نور العين الذي به تبصر اي جاءكم من الوحي والنبية على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر [فَمَنْ أَبْصَرَ] الحق وأمن [فَلِنَفْسِهِ] ابصر واياها نفع [وَمَنْ عَمِيَ] عنه فعلى نفسه عمي واياها ضر بالعمى [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ] احفظ اعمالكم وأجازيكم عليها انما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم - [وَلِيُقُولُوا] جوابه محذوف تقديره وليقولوا دَرَسْتَ نُصَرِّفُهَا ومعنى [دَرَسْتَ] قرأت وتعلمت - وقرئ دَارَسْتَ اي دارست العلماء - ودَرَسْتَ بمعنى قَدَّمْتَ هذه الايات وعفت كما قالوا اساطير الاولين - ودَرَسْتَ بضم الراء مبالغة في دَرَسْتَ اي اشدت دروسها - ودَرَسْتَ على البناء للمفعول بمعنى قرئت او عقيت - ودَارَسْتَ وفسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه وآله وسلم و جاز الاضرار لان الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم - ويجوز ان يكون الفعل لايات وهو لاهلها اي دَارَسَ اهل الايات وحملتها محمداً وهم اهل الكتاب - و دَرَسَ اي درس محمد - و دَارِسَاتٌ على هي دَارِسَاتُ اي قديمات او ذات درس كعيشة راضية - فان قلت اي فرق بين اللامين في لِيَقُولُوا وَلِنَبَيِّنَهُ - قلت الفرق بينهما ان الاولى مجاز والثانية حقيقة وذلك ان الايات صُرِّفَت للتبيين ولم تصَرَّفَ ليقولوا دارست ولكن لانه حصل هذا القول بتصريف الايات كما حصل التبدين شبه به فسبق مساقه - وقيل لِيَقُولُوا كما قيل لِنَبَيِّنَهُ - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله وَلِنَبَيِّنَهُ - قلت الى الايت لانها في معنى القرآن كانه قيل وكذلك نُصَرِّفُ القرآن - او الى القرآن وان لم يجز له ذكر لكونه معلوماً - او الى التبدين الذي هو مصدر الفعل لقولهم ضربته زيدا - ويجوز ان يراد فيمن قرأ دَرَسْتَ و دَارَسْتَ درست الكتاب و دارسته فيرجع الى الكتاب المقدر - [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اعتراض أكد به إيجاب اتباع الوحي لا محمل له من الاعراب - ويجوز ان يكون حالا مِنْ رَبِّكَ وهي حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا [وَلَا تَسْبُوا] الآية [الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ] وذلك انهم قالوا عند نزول قوله إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ لَنُفْتِنَنَّهُنَّ عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا أَوْ لَنُفْجِتَنَّهُنَّ إِلَهُك - وقيل كان المسلمون يسبون الالهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسبب الله - فان قلت سبب الالهة حق وطاعة فكيف صح الذهي عنه وانما يصح النهي عن المعاصي - قلت رب طاعة علم انها تكون مفسدة فتخرج عن ان تكون طاعة فيجب النهي عنها لانها معصية لا لانها طاعة كالذهي عن المنكر هو من اجل الطاعات فاذا علم انه يودي الى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهي عن ذلك الذهي كما يجب النهي عن المنكر - فان قلت فقد روي عن الحسن

مِنْ طَلْعِهَا قَنَوَانٌ دَانِيَةٌ وَجُنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۖ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ بِرَنَةٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ۝

السنبيل - و [قَنَوَانٌ] رفع بالابتداء و مِنْ النخل خبره و مِنْ طَلْعِهَا بدل منه كأنه قيل وحاصلهُ من طلع النخل قَنَوَانٌ - و يجوز ان يكون الخبر محذوفاً لدلالة اَخْرَجْنَا عليه تقديره و مُخرجة من طلع النخل قَنَوَانٌ - و من قرأ يُخْرِجُ مِنْهُ حَبٌّ مُتَرَاكِبٌ كان قَنَوَانٌ عنده معطوفاً على حَبٍّ - و القَنَوَانُ جمع قَنَوٍ نظيره صُنُو و صُنَوَانٌ - و قرئ بضم القاف و بفتحها على انه اسم جمع كَرُكِبٍ لان نَعْلَانٍ ليس من زِنَاتِ التفسير [دَانِيَةٌ] سهلة المجتني مُعْرَضَةٌ للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول و لان النخلة و ان كانت صغيرة يَدَالُهَا القاعد فانها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول - و قال الحسن دَانِيَةٌ قَرِيبٌ بعضها من بعض - و قيل ذَكَرَ الْقَرِيبَةَ وَ تَرَكَ ذَكَرَ الْبَعِيدَةَ لان النعمة فيها اظهر او دَلَّ بذكر القربة على ذكر البعيدة كقوله سَرَايِلُ تَقِيكُمْ الْخَرَّ - و قوله [وَ جُنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ] فيه وجهان - احدهما ان يراد و ثُمَّ جُنَّتْ من اعناب اي مع النخل - و الثاني ان تعطف على قَنَوَانٌ على معنى وحاصلهُ او و مُخرجة من النخل قَنَوَانٌ وَ جُنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ اي من نباتِ اعناب - و قرئ جُنَّتْ بالنصب عطفاً على نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ اي و اخرجنا به جذات من اعناب و كذلك قوله [وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمَّانَ] و الاحسن ان ينتصباً على الاختصاص كقوله وَ النُّفُوسُ الصَّلَوةَ لفضل هذين الصنفين [مُشْتَبِهًا وَ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ] يقال اشتبه الشيان و تشابه كقولك استويا و تساريا و الاتفعال و التفاعل يشتركان كثيراً - و قرئ مُتَشَابِهًا وَ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ و تقديره و الزيتون متشابهاً و غير متشابهه و الرمان كذلك كقوله كذت منه و والدي برياً - و المعنى بعضه متشابهاً و بعضه غير متشابهه في القدر و اللون و الطعم و ذلك دليل على التعمد دون الاهمال [انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ] اذا اخرج ثمره كيف يُخْرِجُهُ ضَيْئاً ضعيفاً لا يكاد ينتفع به - و انظروا الى حال [يَنْعِيهِ] ونسجه كيف يعود شيئاً جامعاً لمنازع و ملائ نظراً اعتباراً و استبصاراً و استدلالاً على قدرة مقدرة و مدبرة و ناقلة من حال الى حال - و قرئ وَ يَنْعِيهِ بالضم يقال يَنْعِي الثمرة يَنْعَا وَ يَنْعَا - و قرأ ابن مُحَيِّصٍ وَ يَنْعِيهِ - و قرئ ثَمَرُهُ * ان جعلت [لِلَّهِ شُرَكَاءَ] مفعولي جَعَلُوا نَصَبَتْ [الْجِنَّ] بدلاً من شُرَكَاءَ - و ان جعلت لِلَّهِ لَغَوْا كان شُرَكَاءَ الْجِنَّ مفعولين قُدِّمَ ثانياً على الاول - فان قُلْتَ ما فائدة التقديم - قُلْتَ فائدته استعظام ان يتخذ لله شريكاً مَنْ كان ملكاً ارجنياً اوانسياً او غير ذلك و لذلك قُدِّمَ اسم الله تعالى على الشركاء - و قرئ الْجِنَّ بالرفع كأنه قيل مَنْ هم نَقِيلُ الْجِنَّ - و بالجر على الاضافة التي للتبيين - و المعنى اشركوهم في عبادته لانهم اطاعوهم كما يطاع الله - و قيل هم الذين زعموا ان الله خالق الخير و كل نافع و ابليس خالق الشر و كل ضار - [وَ خَلَقَهُمْ] و خلق الجاعلين لله شركاء و معناه و علموا ان الله خالقهم دون الجِنَّ و لم يمنعه علمهم ان يتخذوا من لا يخلق شريكاً لخالق و قيل الضمير للجِنَّ - و قرئ وَ خَلَقَهُمْ اي اختلفهم لانك يعني وجعلوا لله خَلْقَهُمْ حين نسبوا قبايحهم الى الله

تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑤ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑥ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ⑦ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ع فَخَرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ع وَ مِنَ النَّخْلِ

سورة الانعام ٤
الجزء ٧
ع ١٨

- والثاني ان يراد فائق الاصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار وإسفاره وقالوا انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسموا الفجر فلغاً بمعنى مفروق قال الطائي * ع * وأزرق الفجر يبدو قبل ابيضه * و قرئ فائق الاصباح وَ جَاعِلُ الْآيِلِ بالنصب على المدح - وقرأ النخعي فلق الاصباح وَ جَعَلَ الْآيِلَ - [السكرن] ما يسكن اليه الرجل ويطمئن استيناساً به و استرواحاً اليه من زوج او حبيب ومنه قيل للناظر سكن لأنه يستانس بها الا تراهم سموها المونسة و الليل يطمئن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه و جمامه - و يجوز ان يراد وجعل آييل مسكوناً فيه من قوله لَتَسْكُنُوا فِيهِ - [وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] قُرْبًا بِأَحْرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فالنصب على اضمار فعل دل عليه جاعل الآييل اي وجعل الشمس والقمر حُسباناً او يعطفان على محل الآييل - فان قلت كيف يكون للآييل محل و الاضافة حقيقة لان اسم الفاعل المضاف اليه في معنى المضى ولا تقول زيد غارب عمرو امس - قلت ما هو في معنى المضى واما هو دال على جعل مستمر في الزمعة المختلفة وكذلك فلق الحَبِّ وَ فائق الاصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زماناً دون زمان - و البحر عطف على لفظ الآييل - و الرفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره و الشمس والقمر مجعولان حُسباناً او محسوبان حُسباناً - ومعنى جعل الشمس والقمر حُسباناً جعلهما علمي حُساب لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما - و [الحُسبان] بالضم مصدر حَسَبَ كما ان الحِسبان بالكسر مصدر حَسِبَ ونظيره الكُفْران والشُكْران - [ذَلِكَ] اشارة الى جعلهما حُسباناً اي ذلك التسيير بالحساب المعلوم [تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ] الذي قهرهما و سخرهما [الْعَالِمِ] بتدبيرهما وتدويرهما [فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] في ظلمات الليل بالبر والبحر و اضافها اليهما لملاستهما لهما - او شبهة مشتبهات الطرق بالظلمات * مَنْ فتح قاف المُسْتَقَرَّ كان المُسْتَوْدَعُ اسم مكان مثله ارمصدراً - و مَنْ كسرها كان اسم فاعل و المُسْتَوْدَعُ اسم مفعول - و المعنى فلكم مستقر في الرحم ومستودع في الصلب - او مستقر فوق الارض ومستودع تحتها - او منكم مستقر ومنكم مستودع - فان قلت لم قيل يَعْلَمُونَ مع ذكر النجوم وَيَفْقَهُونَ مع ذكر انشاء بني آدم - قلت كان انشاء الانس من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة الطف و ادق صنعة وتديراً فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقاً له [فَخَرَجْنَا مِنْهُ] بالماء [نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ] نبات كل صنف من اصناف الغامي يعني ان السبب واحد وهو الماء و المسببات صنوف مُقْتَنَة كما قال الله تعالى يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَ نَفَضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ [فَخَرَجْنَا مِنْهُ] من النبات [خَضِرًا] شيئاً غَضًا اخضر يقال اخضر و خضر كاعور وعور وهو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة [نُخْرِجُ مِنْهُ] من الخضر [حَبًّا مُتَرَاكِبًا] وهو

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٨

عَذَابَ الْهَوْنِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلَكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ۖ وَمَنْ نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ۖ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ فَلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَىٰ ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ۖ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَآذَىٰ تُوْفِكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ۖ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۖ ذَٰلِكَ

على الخلاص [الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ] يجوز ان يريدوا وقت الامامة وما يعذبون به من شدة النزع - وان يريدوا الوقت الممتد المتطول الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيمة [وَالْهَوْنِ] الهوان الشديد و اضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء تريد العراقة في الهوان والتمكن فيه [عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] فلا تؤمنون بها [فُرَادَى] منفردين عن اموالكم و اولادكم وما حرصتم عليه و ائتمتموه من دنياكم وعن اولئانكم التي زعمتم انها شفعاؤكم و شركاء الله [كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] على الهيئة التي ولدتهم عليها في الانفراد [وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلَكُمْ] ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فشغلتم به عن الآخرة [وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ] لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا ولا قدمتموه لانفسكم [فِيكُمْ شُرَكَاءُ] في استبعادكم لانهم حين دعوهم الهة و عبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم وفي استبعادهم - قرئ فُرَادَى بالتدوين - وَفَرَادَ مَثَلُ ثَلَاثٍ وَفَرْدَى نَحْوَسُكْرَى - فَانَ قُلْتَ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ فِي آيٍ مَحَلٍّ هُوَ - قُلْتَ فِي مَحَلٍّ النصب صفة لمصدر جِئْتُمُونَا اي مجيئاً مَثَلُ خَلَقْنَا لَكُمْ - [تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ] وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشيئين تريد اوقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره بهذا التاويل ومن رفع فقد اسند الفعل الى الطرف كما تقول قُوتِلَ خلفكم و امامكم - وفي قراءة عبد الله لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ * [فَلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى] بالنباتات والشجر - و عن مجاهد اراد الشقين الذين في الفؤاة و الحنطة [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] اي الحيوان و النامي من النطف و البيض و الحب و الذوى - و يخرج هذه الاشياء الميتة من الحيوان و النامي - فَانَ قُلْتَ كيف قال [وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ - قُلْتَ عَطَفَهُ عَلَى فَلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لاعلى الفعل و يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ موقعه موقع الجملة المبيضة لقوله فَلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لان فلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى بالنباتات و الشجر الناميين من جنس اخراج الحي من الميت لان النامي في حكم الحيوان الا ترى الى قوله يُبْغِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا [ذَٰلِكُمُ اللَّهُ] ذاك المحيي الميت هو الله الذي تحقق له الربوبية [فَآذَىٰ تُوْفِكُونَ] فكيف تُصْرَفُونَ عنه و عن توليه الى غيره * [الْإِصْبَاحِ] مصدر سُمِّيَ به الصبح - و قرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح و انشد قوله * شعر * آذنى رياحا و بُنِي رِيَّاح * تناسخ الإمتساء و الإصباح * بالكسر و الفتح مصدرين و جمع مُسَيٍّ و صبح - فَانَ قُلْتَ فما معنى فَلَقُ الصبح و الظامة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال * ع * تفري ليل عن بياض نهار * قُلْتَ فيه وجهان - احدهما ان يراد فالق ظلمة الامباح وهي الغبش في اخر الليل و منقضاء الذي يلي الصبح -

بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۚ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٦﴾
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ ۚ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ۖ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٧

ان يكون في خَوْضِهِمْ حالاً من يَلْعَبُونَ - وان يكون صلة له او اذْهَبُوا - [مُبْرَكٌ] كثير المنافع و الفوائد
 [وَلِتُنْذِرَ] معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل انزاله للبركات و تصديق ما تقدمه من الكتب
 والانذار - وقرئ لِنُذِرَ بالفاء والياء - وُسْمِيتَ مَكَّةَ [أُمَّ الْقُرَى] لانها مكان اول بيت وضع للناس ولانها
 قبلة اهل القرى كلها و محجهم ولانها اعظم شأناً و لبعض المجازيين * شعر * فمن يُلْقِ في بعض
 القرى رَحْلَهُ * فأم القرى ملقى رحالي و متناهي * [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] يصدقون بالعاقبة و يخافونها
 [يُؤْمِنُونَ] بهذا الكتاب و ذلك ان اصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف
 حتى يؤمن و خص الصلوة لانها عماد الدين و مَنْ حَانِظٌ عَلَيْهَا كانت لطفاً له في المحافظة على
 اخواتها - [انْتَدَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فرغم ان الله بعثه نبياً [أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ]
 و هو مسيلة الحنفي الكذاب - او كذاب صنعاء الاسود العنسي - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 رأيت فيما يرى النائم كان في يدي سوارين من ذهب فكبرا علي و اهما نبي فوحي الله الي ان انفخهما
 فنفختهما فطارا عني فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما كذاب اليمامة مسيلم و كذاب صنعاء الاسود العنسي
 [وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] هو عبد الله بن سعد بن ابي سرح القرشي كان يكتب لرسول
 الله صلى الله عليه و آله و سلم فكان اذا املى عليه سَمِيعاً عَلِيماً كَتَبَ هُوَ عَلِيماً حَكِيماً و اذا قال عَلِيماً حَكِيماً
 كَتَبَ غَفُوراً رَحِيماً فلما نزلت و لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ الى اخر الآية عجب عبد الله من
 تفصيل خلق الانسان فقال فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك
 عبد الله و قال لئن كان مُحَمَّدٌ صادقاً لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ كَمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ وَلَئِنْ كَانَ كاذباً لَقَدْ قُلْتُ كَمَا قَالَ
 فارتد عن الاسلام و لحق بمكة ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة - وقيل هو الذضر بن الحارث و المستهزئون
 - [وَلَوْ تَرَىٰ] جوابه محذوف اي لرأيت امراً عظيماً [إِذِ الظَّالِمُونَ] يريد الذين ذكرهم من اليهود و المتنبئة
 فيكون اللام للعهد - و يجوز ان يكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتراكه * و [غَمَرَاتِ الْمَوْتِ] شدائده
 و سكراته و اصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة [بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ] يبسطون اليهم ايديهم
 يقولون هاتوا ارواحكم اخرجوها اليها من اجسادكم و هذه عبارة عن العذف في السياق و الاحاج و التشديد
 في الازهاق من غير تنفيس و امهال و انهم يفعلون بهم نعل الغريم المأظ يبسط يده الى من عليه الحق
 و يعتف عليه في المطالبة و لا يمهله و يقول له اخرج الي ما لي عليك الساعة و لا اري مكانني حتى انزعه
 من احداك - وقيل معناه بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ عليهم بالعذاب [أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ] خالصوها من ايدينا اي لا تقدرون

ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ ٥ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ٦ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ
الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا ٧ وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا
أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ٨ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ٩ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي

و ادعى الانصار انها لهم - وعن مجاهد هم القُرُس - ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها
كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعمده ويحافظ عليه - والباء في بَيَا صِلَةٌ كَفَرِينَ و في كَفَرِينَ تأكيد
النفى [فَبَيَّضُوهُمْ أَفْئِدَةً] فاختص هُذَيْبُهم بالافتداء ولا تقيد الآيهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد ببُذَيْبُهم
طريقتهم في الايمان بالله وتوحيدة واصل الدين دون الشرائع فانها مخدافة وهي هُذَى ما لم تنسخ فانها
نُسِخت لم تبقى هُذَى بخلاف اصول الدين فانها هُذَى ابدًا - والهاء في أَفْئِدَةً للوقف تسقط في الدرج
واستحسن ايثار الوقف لثبات الهاء في المصحف * [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] وما عرفوه حق معرفته في
الرحمة على عباده والطف بهم حين انكروا بعثة الرسل والوحي اليهم وذلك من اعظم رحمة واجل نعمة وَمَا
أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ - او ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين
جسروا على تلك المقالة العظيمة من انكار الذبوة والقائلون هم اليهود بدليل قراءة من قرأ تَجْعَلُونَهُ بالتاء
وكذلك تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ و انما قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فَالزَمُوا مَا لَابَدَ لَهُمْ مِنَ الْاِقْرَارِ به من انزال التوراة على موسى و ادرج تحت الالتزام توبيخهم و اَنْ نُّعَي عليهم
سوء حملهم لكتابتهم و تحريفهم و ابداء بعض واخفاء بعض ف قيل جاء به موسى وهونور و هُذَى للناس حتى
غيروه و بعضوه و جعلوه قُرَاطِيسَ مقطعة وورقات مفترقة ليستمكنوا مما راموا من الابداء و الاخفاء - و روي
ان مالك بن الصيف من احبار اليهود رؤساءهم قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اَنْتُمْ اَنْتُمْ بالذي
انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغيض الحبر السمين فانت الحبر السمين قد سمعت من
مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم النفث الى عمر فقال ما انزل الله على بشر من شيء
فقال له قومه وياك ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه اغضبني فنزوة و جعلوا مكانه كعب بن الاشرف - وقيل
القائلون قريش وقد الزموا انزال التوراة لانهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى و التوراة و كانوا
يقولون لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم * [وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ] الخطاب لليهود
اي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم مما اوحى اليه ما لم تعلموا انتم وانتم حماة التوراة و ام يعلمه
اباؤكم الاقدمون الذين كانوا اعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون -
وقيل الخطاب لمن امن من قريش كقوله لِنَذِيرِ قَوْمًا مَا اُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ [قُلِ اللَّهُ] اي انزله الله فانهم لا يقدر
ان لا يذكروك [ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ] في باطلهم الذي يخوضون فيه و لا عليك بعد الزام الحجة و يقال لمن
كان في عمل لا يجدي عليه انما انت لاعب و [يَلْعَبُونَ] حال من ذرهم او من خوضهم - ويجوز

وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ٥ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ اشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ط فَإِنَّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ج أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٦ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ٧ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ط نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ط إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ٨ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ط كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٩ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِيلَاسَ ط كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ١٠ وَاسْمِعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَحُوطًا ط وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ١١ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَأَخَوَانِهِمْ ج وَاجْتَنِبْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٢ ذُلِكَ هَدَى اللَّهُ يَحْيَىٰ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ ط وَكَوْا شُرَكَاءَ لَكُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٣ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَكْفُرُنَّ بِهَا بِكْفَرٍ يَنْفِرُونَ ١٤ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدُهُ ط قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ط إِنْ هُوَ إِلَّا

لا تقدر على مضغمة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي ان يصيبني بخوف من جهتها ان اصبحت ذنبا أستوجب به انزال المكروه مثل ان يرجمني بكوكب او بشقة من الشمس والقمر او يجعلها قاذرة على مضرتي - [وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي ليس بعجب ولا مستبعد ان يكون في علمه انزال المخوف بي من جهتها - [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] فذموا بين الصالحين والفساد والقادر والعاجز - [وَكَيْفَ أَخَافُ] التخويفكم شيئا ما من الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه - وانتم [لَا تَخَافُونَ] ما يتعلق به كل خوف وهو اشراككم بالله [مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ] باشرائه [سُلْطَانًا] اي حجة لان الاشراك لا يصح ان يكون عليه حجة كانه قال وما لكم تذكرون على الامن في موضع الامن ولا تذكرون على انفسكم الامن في موضع الخوف - وام يقل فأيضا احق بالامن انا ام انتم احتراز من تركية نفسه فعدل عنه الى قوله [فَإِنَّ الْفَرِيقَيْنِ] يعزي فريقين المشركين والموحدين ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله - [الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ] اي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية تفسدهم و اسى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس * [وَتِلْكَ] اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ اٰتٰىهُمُ الْبَيِّنَاتِ قَوْلُهُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ومعنى آتيناها ارشدها اليها ووقناه لها - [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ] يعزي في العلم والحكمة - وقرئ بالتدوين [وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ] الضمير لنوح او لبراهيم * [وَدَاوُدَ] عطف على نوحا اي وهدينا داود - [وَمِنْ آبَائِهِمْ] في موضع النصب عطف على كلاً بمعنى وفضلنا بعض آبائهم - [وَكَوْا شُرَكَاءَ] مع فضلهم وتقديسهم ومارفع لهم من الدرجات لكانوا يغيرهم في حبوط اعمالهم كما قال لَنْ اَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ - [آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] يريد الجنس * [فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا] بالكتاب والحكم والنبوّة - او بالنبوّة [هَؤُلَاءِ] يعزي اهل مكة [قَوْمًا] هم الانبياء المذكورون و من تابعهم بدايل قوله أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدُهُ و بدليل وصل قوله فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ بما قبله - وقيل هم اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكل من آمن به - وقيل كل مؤمن بنبي آدم - وقيل الملائكة

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٥

الثالث

الصَّلَوةَ وَآتَوْهُ ط وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ © وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ط قَوْلَهُ الْحَقُّ ط وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ ط عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ط وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ © وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهًا عَ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ © وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ © فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ع قَالَ هَذَا رَبِّي ع فَلَمَّا أَفَلَ

- فَإِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ الْكَافِ فِي قَوْلِهِ كَأَنِّي اسْتَهْوَتْهُ - قَالَتْ النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي نُرْدٍ عَلَى أَغْقَابِنَا إِي أَنْكَصَ مُشَبَّهِينَ مِنَ اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى اسْتَهْوَتْهُ - قَالَتْ هُوَ اسْتَفْعَالٌ مِنْ هَوَى فِي الْأَرْضِ إِذَا ذَهَبَ فِيهَا كَأَنَّ مَعْنَاهُ طَلَبَتْ هَوِيَّهَ وَحَرَضَتْ عَلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ [أَمْرِنَا] - قَالَتْ النَّصَبُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ قَوْلِهِ إِنَّ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى عَلَى إِنْهَامَا مَقُولَانِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ هَذَا الْقَوْلُ وَقُلْ أَمْرِنَا أَنْسَلَمَ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى اللَّامِ فِي [لِنُسَلَّمَ] - قَالَتْ هِيَ تَعْلِيلٌ لِلْأَمْرِ بِمَعْنَى أَمْرِنَا وَقِيلَ لَنَا إِسْلَامُوا لِأَجْلِ أَنْ نُسَلَّمَ - فَإِنْ قُلْتَ فَإِذَا كَانَ هَذَا وَارِدًا فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَيْفَ قِيلَ لِلرَّسُولِ قُلْ أُنْدَعُوا - قَالَتْ لِلاتِّحَادِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ خُصُوصًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَإِنْ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفٍ قَوْلُهُ [وَأَنْ أَتَيْمُوا] - قَالَتْ عَلَى مَوْقِعِ ائْتَسَلَمَ كَأَنَّهُ قِيلَ وَأَمْرِنَا أَنْ نُسَلَّمَ وَأَنْ أَتَيْمُوا - وَبِجُزْءٍ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ أَمْرِنَا لِأَنَّ نُسَلَّمَ وَلَنْ أَتَيْمُوا إِي لِلْإِسْلَامِ وَالْإِتِمَامَةِ الصَّلَوةِ - قَوْلُهُ الْحَقُّ مُبْتَدَأٌ [وَيَوْمَ يَقُولُ] خَبْرُهُ مُقَدِّمٌ عَلَيْهِ وَانْتِصَابُهُ بِمَعْنَى الْإِسْتِقْرَارِ كَقَوْلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْقِتَالُ وَالْيَوْمُ بِمَعْنَى الْحَيِّينَ - وَالْمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَائِمًا بِالْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ وَحِينَ يَقُولُ لَشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ [كُنْ فَيَكُونُ] ذَلِكَ الشَّيْءُ [قَوْلُهُ الْحَقُّ] وَالْحِكْمَةُ إِي لَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ الْمَكُونَاتِ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَمَوَاقِفَ [يَوْمَ يَنْفُخُ] ظَرْفٌ لِقَوْلِهِ وَلَهُ الْمُلْكُ كَقَوْلِهِ لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وَبِجُزْءٍ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ الْحَقُّ فَاعِلٌ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى وَحِينَ يَقُولُ لِقَوْلِهِ الْحَقُّ إِي لِقَضَائِهِ الْحَقُّ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ - وَانْتِصَابُ الْيَوْمَ بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ بِالْحَقِّ كَأَنَّهُ قِيلَ وَحِينَ يَكُونُ وَبُقْدَرُ يَقُومُ بِالْحَقِّ [عِلْمُ الْغَيْبِ] هُوَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَارْتِفَاعُهُ عَلَى الْمَدْحِ - [أَرِزْ] اسْمُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ - وَفِي كُتُبِ التَّوَارِيخِ أَنَّ اسْمَهُ بِالسَّرِيَانِيَّةِ تَارَحُ وَالْأَقْرَبُ أَنْ يَكُونَ وَزَنَ أَرِزَ فَاعِلٌ مِثْلُ تَارَحَ وَغَابَرَ وَغَارَرَ وَشَالَحَ وَفَالَحَ وَمَا اشْبَهَهَا مِنْ أَسْمَائِهِمْ وَهُوَ عَطْفٌ بِيَانٍ لِلْيَبَةِ - وَقَرِئَ أَرِزَ بِالضَّمِّ عَلَى الذِّدَاءِ - وَقِيلَ أَرِزَ اسْمُ صَدَمٍ فَيَجُوزُ أَنْ يُنَبِّزَ بِهِ لِأَنَّهُ عِبَادَتُهُ كَمَا نُبِّزُ ابْنَ قَيْسٍ بِالرَّقِيَّاتِ اللَّاتِيَّ كَانَ يُشَبَّبُ بِهِنَ فَقِيلَ ابْنُ قَيْسٍ الرَّقِيَّاتُ وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ * شَعْرٌ * ادْعَى بِأَسْمَاءٍ نُبِّزَ فِي قَبَائِلِهَا * كَأَنَّ أَسْمَاءَ أَمَحَّتْ بَعْضَ أَسْمَائِي * أَوْ أَرِيدَ عَابِدُ أَرِزَ فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَاقِيمَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مُقَامَهُ - وَقَرِئَ أَرِزَ تَلَخَّذْ أَمَدًا إِلَهًا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكُسْرُهَا بَعْدَ هَمْزَةِ الاسْتِفْهَامِ وَزَايَ سَاكِنَةً وَرَاءَ مَنْصُوبَةٍ مَذْنُونَةٍ وَهُوَ اسْمُ صَدَمٍ وَمَعْنَاهُ اتَّعَبِدِ أَرِزًا عَلَى الْإِنْكَارِ ثُمَّ قَالَ تَلَخَّذْ أَمَدًا إِلَهًا تَثْبِيثًا أَمَّا ذَلِكَ وَتَقْرِيرًا وَهُوَ دَاخِلٌ فِي حُكْمِ الْإِنْكَارِ لِأَنَّهُ كَالْبَيَانِ لَهُ [فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ] عَطْفٌ عَلَى قَالَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ وَقَوْلُهُ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ جُمْلَةً

أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ قَدْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَائِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ع وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا ط
 أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ع قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانَ ص
 لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ ائْتِنَا ط قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ ط وَآمَرْنَا بِغُلَامٍ لَرَبِّ الْعَالَمِينَ ع وَإِنْ أَقْبَمُوا

عطفًا على محل من شيء كقولك ما في الدار من احد ولكن زيد لان قوله من حسابين يابى ذلك
 [اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا] اي دينهم الذي كان يجب ان ياخذوا به لعبًا ولهوًا وذلك ان عبادة الاصنام وما كانوا
 عليه من تحرير البحائر والسوائب وغير ذلك من باب اللعب والهوى واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن
 جنس البزل دون الجد - واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الاصنام وغيرها دينًا لهم - واتخذوا دينهم الذي
 كُفِّهوا ودُعوا اليه وهودين الاسلام لعبًا ولهوًا حيث سخروا به واستهزؤا - وقيل جعل الله لكل قوم عيادًا يعظمونه
 ويصُتُّون فيه ويعمرونه بذكر اسم الله والذاس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيادهم لهوًا ولعبًا غير
 المسلمين فانهم اتخذوا عيادهم كما شرعه الله - ومعنى [ذَرَهُمْ] اعرض عنهم ولا تبالي بتكذيبهم واستزائهم ولا تشتغل
 قلبك بهم * [وَذَكِّرْ] اي بالقرآن [أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ] مخافة ان تُسلم الى الهلكة والعذاب وتُرْتَهَنَ بسوء كسبها -
 واصل الابسال المنع لان المُسَلَّمَ اليه يمنع المُسَلَّم قال * ع * وابسالي بني بغير جرم * ومنه هذا عليك
 بسَلْ اي حرام محظور والباسلُ الشجاع لا متنازع من قرنه و لانه شديد البسور يقال بسر الرجل اذا اشتدَّ
 عبوسه فاذا زاد قالوا بسَلْ والعابسُ منقبض الوجه * [وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ] اي وان تفد كل فداء
 والعَدْلُ الفدية لان الغادي يعدل المُقَدِّي بمثله - وكلَّ عَدْلٍ نصب على المصدر - وفاعل [يُؤْخَذُ]
 قواه [مِنْهَا] لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ و أما في قوله وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ
 فبمعنى المُقَدِّي به فصَحَّ اسناده اليه - [أُولَئِكَ] اشارة الى المتخذين دينهم لعبًا ولهوًا * قيل نزلت
 في ابي بكر الصديق رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان [قُلْ أَدْعُوا] انعبد
 من دون الله الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا و [نُردُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا] راجعين الى الشرك بعد
 اذ انقذنا الله منه و هذان للاسلام [كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ] كالذي ذهبت به مردة الجن والغيلان
 [فِي الْأَرْضِ] في المهمة [خَيْرَانَ] قائمًا ضالًا عن الجادة لا يدرى كيف يصنع - [لَهُ] اي لهذا المستهوي
 [أَصْحَابٌ] رفقة [يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى] الى ان يهدوه الطريق المستوي - ار سمى الطريق المستقيم بالهدى يقولون
 له [ائْتِنَا] وقد اعتسف المهمة تابعًا للجن لا يجيبهم ولا يأنيهم وهذا مبني على ما تزعمه العرب
 وتعتقد ان الجن تستهوى الانسان والغيلان تستهوي عليه كالذي يتخبطه الشيطان فشبه به الضال عن
 طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم - [قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ]
 وهو الاسلام [هُوَ الْهُدَى] وحده وما رآه ضلال ونغي ومن يبتغ غير الاسلام دينًا فما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ

كَيْفَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ⑤ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ط قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ⑥ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُمِيتٌ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ⑦ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ط وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ⑧ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِى لَعَلَّهُمْ يَنْتَقُونَ ⑨ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرِيفَةً أَلَيْسَ الْبُحْيُوتُ الدُّنْيَا ٥ وَذَكَرَ بِهِ

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ١٤

وارسل على قوم نوح الطوفان - [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ] كما أغرق فرعون و خسف بقارون - وقيل من فوقكم من قبل االكبرك وسلاطينكم - ومن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ من قَبْلَ سَفَلَتِكُمْ وَعَبِيدِكُمْ - وقيل هو حبس المطر والنبات [أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا] او يخلطكم فرقا مختلفين على اهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لمام - ومعنى خلطهم ان يَنْشُب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله * شعور * وكتيبة لَبَسَتْهَا بكتيبة * حتى اذا التبتت نفضت لها يدي * وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حالت الله ان لا يعبرث على امتي عذابا من فوقهم او من تحت ارجلهم فاعطاني ذلك وسأله ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني واخبرني جبرئيل عليه السلام ان فناء امتي بالسيف - وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعوذ بوجهك فلما نزل أو من تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا قال هاتان أهون - ومعنى الآية الوعيد باحد اصناف العذاب المعدومة - والضمير في قوله [وَكَذَّبَ بِهِ] راجع الى العذاب [وَهُوَ الْحَقُّ] اي لا بد ان ينزل بهم [قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] بحفيظ وكل الي امركم امنعكم من التكذيب اجبارا انما انا منذر - [لِكُلِّ نَبِيٍّ] لكل شيء ينبا به يعزي انباءهم بانهم يعدون و ايعادهم به [مُسْتَقَرٌّ] وقت استقرار و حصول لابت منه - وقيل الضمير في به للقران - [يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا] فى الاستهزاء بها والطعن فيها وكانت قريش في آنديتهم يفعلون ذلك [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] فلا تجالسهم وقم عنهم [حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ] فلا بأس ان تجالسهم حينئذ [وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ] وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم [فَلَا تَقْعُدْ] معهم [بَعْدَ الذِّكْرِى] بعد ان تذكر النهي - وقري ينسيك بالتشديد - ويجوز ان يراك و ان كان الشيطان ينسيك قبل النهي فُبَحَّ مجالسة المستهزين لانها مما تُذَكَّره العقول فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى بعد ان ذكرناك قبضا قبحها ونبهناك عليه معهم [* وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم [وَلَكِنْ] عليهم ان يذكروهم [ذِكْرِى] اذا سمعهم يخوضون بالقيام عنهم واظهار الكراهة ايم وموظقتهم [لَعَلَّهُمْ يَنْتَقُونَ] لعلمهم يجتنبون الخوض حياء او كراهة لمساءتهم - ويجوز ان يكون الضمير للذين يَنْتَقُونَ اي يذكرونهم ارادة ان يثبتوا على تقوئهم ويزدادوها - وروي ان المسلمين قالوا لمن كذا نقوم كلما استهزوا بالقران لم نستطع ان نجلس فى المسجد الحرام و ان نظرف فرخص لهم - فان قلت ما محل ذكركى - قلت يجوز ان يكون نصبا على ولكن يذكرونهم ذكركى اي تذكيرا - او رفعا على ولكن عليهم ذكركى - ولا يجوز ان يكون

أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَهُوَ الْغَايُ تُفَوِّقُ عِبَادَهُ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ۖ
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ۝ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۖ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ
وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً ۚ لَكِنْ أَجْعَلْنَا مِنْ
هَذِهِ لَنُؤَفِّرَنَّ مِنَ الشُّكْرِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۝ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ
أَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَبْلِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۖ أَنْظُرْ

على محل من ورقة - وان يكون رفعا على الابتداء وخبره الألفي كُتِبَ مُبِينٍ كقولك لا رجل منهم ولا امرأة إلا
في الدار [وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ] الخطاب للكفوة أي انتم مُتَسَدِّحُونَ اللَّيْلُ كُلُّهُ كَالْجَيْفِ [وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمُ
بِالْمَنَارِ] ما كسبتم من الأثام فيه [ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ] ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم
من النوم بالليل وكسب الأثام بالنهار ومن أجله كقواك فيم دعوتني فيقول في امر كذا [اَيُقْضَىٰ أَجَلٌ
مُّسَمًّى] وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم [ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ] وهو المرجع
الى موقف الحساب [ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] في ليالكم ونهاركم [حَفَظَةً] ملائكة حافظين لاعمالكم
وهم الكرام الكاتبون - وعن ابي حاتم السجستاني انه كان يكتب عن الاصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد
العلم حتى قال فيه انت شبيه الحفظة تكذب لفظ اللفظة فقال ابو حاتم وهذا ايضا مما يكتب - فان قلت الله
تعالى غني بعلمه عن كتبة الملائكة فما فائدتها - قلت فيها لطف للعباد لانهم ان علموا ان الله رقيب عليهم والملائكة
الذين هم اشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم اعمالهم ويكتبونها عليهم في صحائف تُمرَّضُ على رؤس الأشهاد في
مواقف القيمة كان ذلك أزجر لهم عن القبيح وابعدهم عن السوء [تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا] أي استوفت روحه وهم ملك الموت
واعوانه - وعن مجاهد جعلت الارض له مثل الطست يتناول من يتناولها وما من اهل بيت الا ويطوف
عليهم في كل يوم مرتين - وقرئ تَوَفَّتْهُ - ويجوز ان يكون ماضيا ومضارعا بمعنى تتوفاه [يُفَرِّطُونَ]
بالتشديد والتخفيف بالتفريط التواني والتأخير عن الحد والانراط مجازة الحد أي لا ينقصون مما أمروا به
او لا يزيدون فيه [ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ] أي الى حكمه وجزائه [مَوْلَاهُم] ملكهم الذي يلي عليهم امورهم [الْحَقُّ]
العدل الذي لا يحكم الا بالحق [أَلَا لَهُ الْحُكْمُ] يومئذ لا حكم فيه لغيره [وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ] لا يشغله
حساب عن حساب وقرئ الْحَقُّ بالنصب على المدح كقواك الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَقُّ [ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] مجاز عن
مخاوفهما واهوائهما يقال لليوم الشديد يوم مُظْلَمٍ ويوم ذو كواكب أي اشدت ظلماته حتى عاد كالليل - و
يجوز ان يراد ما يشقون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بذنوبهم فاذا دعوا وتضرعوا كشف الله
عنهم الخسف والغرق فنجوا من ظلماتها [لَكِنْ أَجْعَلْنَا] على ارادة القول [مِنْ هَذِهِ] من هذه الظلمة
والشدّة * وقرئ يُنَجِّيكُمْ بالتخفيف والتشديد - وَأَجْعَلْنَا - وَخُفْيَةً بالضم والكسر [هُوَ الْقَادِرُ] هو الذي
عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة [عَذَابًا مِّنْ قَبْلِكُمْ] كما امطر على قوم لوط وعلى اصحاب الفيل الحجارة

قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْآمُتِينَ ⑤ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ٥ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 بِهِ ٥ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ٥ يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ⑥ قُلْ لَّوْنًا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 بِهِ ٥ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ٥ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ⑦ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ٥
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ٥ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ
 وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ⑧ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَكَّلُكُمْ بِالْأَيْدِي وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ

الحق ومجانبة الباطل [قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا] أي ان اتبعتم أهواءكم فانا ضالّ وما انا من الهدى في شيء
 يعني انكم كذاكم - ولما نفى ان يكون الهوى متبعاً نبه على ما يجب اتباعه بقوله [قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ
 مِّن رَّبِّي] ومعنى قوله إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي [وَكَذَّبْتُمْ بِهِ] اني من معرفة ربي وانه لا معبود سواه
 على حجة واضحة وشاهد صدق وكذبتم به انتم حيث اشركنتم به غيره يقال انا على بينة من هذا الامر
 وانا على يقين منه اذا كان ثابتاً عندك بدليل ثم عقبه بما دل به على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه
 عليهم لذلك وانهم احق بان يغافصوا بالعذاب المستأصل فقال [مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] يعني
 العذاب الذي استعجلوه في قولهم فَاَمْطُرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] في تأخير عذابكم -
 يَقْضِي الْحَقُّ أَي الْقَضَاءُ الْحَقُّ فِي كُلِّ مَا يَقْضِي مِنَ التَّأْخِيرِ وَالتَّعْجِيلِ فِي أَتَمَامِهِ [وَهُوَ خَيْرُ
 الْفَاصِلِينَ] أي الفاضلين - وَفَرَى يَقْضِي الْحَقُّ أَي يَتَّبِعُ الْحَقُّ وَالْحُكْمَ فِيمَا يَحْكُمُ بِهِ وَيَقْدِرُهُ مَن قَضَى
 أَثَرَهُ [لَّوْنًا عِندِي] أي في قدرتي وامكاني [مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] من العذاب [لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ]
 لَاهْلَكْتُمْ عَاجِلًا غَضَبًا لِرَبِّي وَامْتِعَاضًا مِّنْ تَكْذِيبِكُمْ بِهِ وَلِتُخْلَصَتْ مِنْكُمْ سَرِيعًا [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ] وبما
 يجب في الحكمة من كنه عقابهم - وَقِيلَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي عَلَى حجة من جهة ربي وهي القرآن
 وَكَذَّبْتُمْ بِهِ أَي بِالْبَيِّنَةِ وَذَكَرَ الضَّمِيرَ عَلَى تَأْوِيلِ الْبَيِّنَةِ أَوِ الْقُرْآنِ - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ انتصب الحق - قُلْتَ بانه صفة
 لمصدر يَقْضِي أَي يَقْضِي الْقَضَاءُ الْحَقُّ - وَيُحْزَنُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا بِهِ مِنْ قَوْلِهِمْ قَضَى الدرع اذا صنعها اي يصنع
 الحق ويدبره - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ يَقْضِي بِالْحَقِّ - فَإِنْ قُلْتَ لَمْ اسْقُطَتِ الْبَاءُ فِي الْخَطِّ - قُلْتَ اتِّبَاعًا لِلْخَطِّ اللَّفْظِ
 وَسَقُوطُهَا فِي الْمَقْطَعِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ - جَعَلَ لِلْغَيْبِ [مَفَاتِحَ] عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ لِأَنَّ الْمَفَاتِحَ يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى مَا
 فِي الْمَخَازِنِ الْمُسْتَوْتِقِ مِنْهَا بِالْأَفْئَالِ وَالْأَفْئَالِ وَمَنْ عِلْمُ مَفَاتِحِهَا وَكَيْفَ تَفْتَحُ تَوَصَّلُ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ هُوَ الْمَتَوَصَّلُ إِلَى
 الْمَغْتِيبَاتِ وَحَدِّهِ لَا يَتَوَصَّلُ إِلَيْهَا غَيْرُهُ كَمَنْ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ أَفْئَالِ الْمَخَازِنِ وَيَعْلَمُ فَتَحُهَا فَهُوَ الْمَتَوَصَّلُ إِلَى مَا فِي الْمَخَازِنِ -
 وَالْمَفَاتِحُ جَمْعُ مِفْتَاحٍ وَهُوَ الْمِفْتَاحُ - وَفَرَى مَفَاتِحُ - وَقِيلَ هِيَ جَمْعُ مَفْتَحٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَهُوَ الْمَخْزُونُ [وَلَا حَبَّةٌ -
 وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ] عَظْفٌ عَلَى وَرَقَةٍ وَدَاخِلٌ فِي حَكْمِهَا كَانَهُ قِيلَ وَمَا يَسْقُطُ مِنْ شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ
 إِلَّا يَعْلَمُهُ - وَقَوْلُهُ [إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] كَالْتَكْرِيبِ اقْوَاهُ إِلَّا يَعْلَمُهَا لَأَنَّ مَعْنَى إِلَّا يَعْلَمُهَا وَمَعْنَى إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ
 وَاحِدٌ وَالْكِتَابُ الْمُبِينُ عِلْمُ اللَّهِ أَوِ الْوَحْيُ - وَفَرَى وَلَا حَبَّةٌ - وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ بِالرَّفْعِ وَفِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ عَظْفًا

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَن يَشَاءُ ۚ أَلِيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٦﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ سُبْحَانَ الْمُسَبِّحِينَ ۚ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ۚ قُلْ لَا آتِيْعُ أَهْوَاءَكُمْ

الذمي - ويجوز ان يكون عطفًا على فَتَطْرُدَهُمْ عَلَى وجه التسبب لان كونه ظالمًا مسبب عن طردهم - و قرئ
بِالْعُدُوِّ وَالْعَشِيِّ [وَكَذَلِكَ فَتَنَّا] و مثل ذلك الْفَتْنُ العظيم فَتَنَّا بَعْضَ النَّاسِ بَعْضُ اِي ابتلياذهم يوم
و ذلك ان المشركين كانوا يقولون للمسلمين [أَهْوَاءُ] الذين [مَن اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَن يَشَاءُ] اِي انعم الله
عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء انكاراً
لان يكون امثالهم على الحق وممنوناً عليهم من بينهم بالخير ونحوه الْعَلَقِي الذِّكْرُ عَلَيْهِ مَن يَشَاءُ - لو كان خيراً مَّا
سَبَقُونَا إِلَيْهِ ومعنى فَتَنَّاهُمْ لِيَقُولُوا ذلك خذلناهم فابتتنوا حتى كان افتتنانهم سبباً لهذا القول لانه لا يقول مثل
قولهم هذا الا مخذول مفتون [أَلِيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ] اي الله اعلم بمن يقع منه الايمان والشكر فيؤثقه
للايمان وبمن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق [فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] اما ان يكون امراً بتبليغ سلام الله اليهم
- و اما ان يكون امراً بان يبدأهم بالسلام اكراماً لهم وتطبيعاً لقلوبهم وكذلك قوله [كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ]
من جملة ما يقول لهم ليسرهم ويشرحهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم - و قرئ أَنَّهُ - فَإِنَّهُ بِالْكَسْرِ على
الاستيذانف كان الرحمة استفسرت فقل [أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ] وبالفتح على الابدال من الرحمة - [بِجَهَالَةٍ] في
موضع الحال اي عمله وهو جاهل وفيه معنيان - احدهما انه فاعل فعل الجَهْلَةِ لان من عمل ما يودي
الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او ظان فهو من اهل السفه والجهل لا من اهل الحكمة والتدبير
ومنه قول الشاعر * شعر * على انها قالت عشية زرتها * جهلت على عمد ولم تَكُ جاهلاً * والذاني انه جاهل
بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم ان لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته
- و قيل انها نزلت في عمر حين اغار باجابه الكفرة الى ما سألوا ولم يعلم انها مفسدة * قرئ [وَلَيْسَتِ بَيْنَ]
بالتاء والياء مع رفع السبيل لانها تُذَكَّرُ وتُؤَنَّثُ - والتاء على خطاب الرسول مع نصب السبيل يقال استبان الامر
وتبين واستبينته وتبينته - والمعنى و مثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة
احوال المجرمين مَن هو مطبوع على قلبه لا يرجي احلامه ومن ترى فيه اماراة القبول وهو الذي يخاف
اذا سمع ذكر القدمة ومن دخل في الاسلام الا انه لا يحفظ حدوده ولتستوضح سبيلهم فتعامل كل منهم بما
يجب ان يُعامل به فصلنا ذلك التفصيل * [نُهَيْتُ] عُرِفْتُ وَزُجِرْتُ بما رُكِبَ في من ادانة العقل
وبما اوتيت من ادانة السمع عن عبادة ما تعبدون [مَن دُونِ اللَّهِ] وفيه استجهاال لهم وصف بالافتحام فيما
كانوا فيه على غير بصيرة [قُلْ لَا آتِيْعُ أَهْوَاءَكُمْ] اي لا اجري في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من
اتباع البوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال وتنبية لكل من اراد اصابة

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٢

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَكَذَلِكَ نُنْذِرُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ أَلَيْسَ لَهُمْ آيَاتٌ ۚ

المشركين علم من حالهم انهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث ان يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجي ان ينجع فيهم الاذنادون المتمردون منهم فامران ينذر هؤلاء - وقوله [لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِي وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] في موضع الحال من يُحْشَرُوا بمعنى يخافون ان يحشروا غير منصوبين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلاً محشور والمخوف انما هو الحشر على هذه الحال - ذكر غير المتقين من المسلمين وامر بانذارهم ليتقوا ثم اردتهم ذكر المتقين منهم وامره بتقريبهم وكرامتهم وان لا يطيع فيهم من اراد بهم خلاف ذلك . و اثنى عليهم بانهم يواصلون دعاء ربهم ابي عبادته ويواظبون عليها - والمراد بذكر الغدوة والعشي الدوام - وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر ورسومهم بالاخلاص في عبادتهم بقوله [يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] والوجه يعتربه عن ذات الشيء و حقيقته - روي ان رؤساء من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو طردت هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وخباب وسلمان و اضرابهم وازواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جاسنا اليك و حادثناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا فاقبهم عنا اذا جئنا فاذا قمنا فاقعدهم معك ان شئت قال نعم طمعا في ايمانهم - وروي ان عمر رضي الله عنه قال له لو فعلت حتى انظر الى ماذا يصيرون قالوا فاكتب بذلك كتابا فدعا بالصحيفة و بعلي ليكتب فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر رضي الله عنه من مقالته قال سلمان و خباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقعد معنا و يدنو منه حتى تمس ركبنا ركبته وكان يقوم عنا اذا اراد القيام فنزلت و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام فمنا الى ان نقوم عنه و قال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع قوم من امتي معكم المحيا ومعكم الممات [مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] كقوله اِنْ حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلَى رَبِّي وذلك انهم طعنوا في دينهم و اخلاصهم فقال ما عليك من حسابهم من شيء بعد شهادته لهم بالاخلاص و بارادة وجه الله في اعمالهم على معنى وان كان الامر على ما يقولون عند الله فما يلزمك الا اعتبار الظاهر والانسجام بسيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضي فحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لا يتعداك اليهم كقوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى - فان قلت اما كفى قوله مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حتى ضم اليه [وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - قلت قد جعلت الجملتان بمذلة جملة واحدة وقصد بهما موذى واحد وهو المعنى في قوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ولا يستقل بهذا المعنى الا الجملتان جميعا كانه قيل لا تواخذ انت ولاهم بحساب صاحبه - وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا يواخذون بحسابك ولا انت بحسابهم حتى يملك ايمانهم و يجرئك الحرص عليه الى ان تطرد المؤمنين [فَتَطْرُدَهُمْ] جواب النفي [فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ] جواب

الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ
إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصْرُكَ الْآيَتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَبُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً
هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ۝ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ فَمَنْ أَمِنَ وَاصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ
اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ۚ إِنْ أَتَّبِعِ الْأَمَايُوحَى إِلَيَّ ۖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ۖ
أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَانذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَايٌ ۚ وَلَا شَفِيعٌ لَهُمْ يَتَّقُونَ ۝

أُنسُون [فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ] أخرهم لم يترك منهم احد قد استوصلت شافيتهم [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ]
ايدان بوجوب الحمد لله عند هلاك الظلمة و انه من اجل النعم و اجزل القسم - و قرئ فتحنا
بالتشديد - [إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ] بان يصمكم و يعميكم [وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ] بان يغطي عاينها ما يذهب
عنده فهمكم و عقلكم [يَأْتِيكُمْ بِهِ] اي يأتيكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الإشارة او بما أخذ و ختم عليه
[يَصْذَبُونَ] يعرضون عن الآيات بعد ظهورها * لما كانت البغته ان يقع الامر من غير ان يشعربه و تظهر اماراته قيل
[بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً] و عن الحسن ليلاً و نهاراً - و قرئ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً [هَلْ يَهْلِكُ] اي ما يهلك هلاك تعذيب و سخط
[إِلَّا الظَّالِمُونَ] - و قرئ هل يهلك بفتح الياء * [إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ] من آمن بهم و بما جاءوا به و أطاعهم
و من كذبهم و عصاهم و لم نرسلهم ليتلوا بهم و يقترح عليهم الآيات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة
[وَاصْلَحَ] ما يجب اصلاحه مما كُلف * جعل العذاب مأساً كانه حي يفعل بهم ما يريد من الآلام
و منه قولهم لقيت منه الامرين و الاقربين حيث جُمعوا جمع العقلاء و قوله تعالى إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ
سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَ زَفِيرًا اي لا ادعي ما يستبعد في القول ان يكون لبشر من ملك [خَزَائِنُ اللَّهِ] و هي قسمه
بين الخلق و ارزاقه و علم الغيب - و [إِنِّي] من الملائكة الذين هم اشرف جنس خلقه الله و افضله و اقربه
منزلة منه اي لم ادع الهية و لا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة ارفع من منزلة الملكية حتى تستبعدوا
دعواي و تستكروها و انما ادعي ما كان مثله لكثير من البشر و هو النبوة [هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ] مثل للضال و المتهدي - و يجوز ان يكون مثلاً لمن اتبع ما يوحى اليه و من لم يتبع - او لمن ادعى
المستقيم و هو النبوة و المحال و هو الالهية او الملكية [أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ] فلا تكونوا ضالين اشباه العميان - او فتعلموا
اني ما ادعيت ما لا يليق بالبشر - او فتعلموا ان اتباع ما يوحى الي ما لا بد لي منه - فان قلت اعلم الغيب
ما محله من الاعراب - قلت النصب عطف على محل قوله عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ لانه من جملة المقول كانه قال لا
اقول لكم هذا القول ولا هذا القول [وَانذِرْ بِهِ] الضمير راجع الى قوله ما يوحى الي [وَالَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا]
اما قوم داخاؤن في الاسلام مقررون بالبعث الا انهم مفروطون في العمل فينذرهم بما اوحي اليه [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ]
اي يدخلون في زمرة اهل التقوى من المسلمين و اما اهل الكذب لانهم مقررون بالبعث و اما ناس من

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١١

إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ۚ إِنْ كُنْتُمْ مُدِّقِينَ ۖ بَلْ إِلَٰهٌ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ۝ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۝ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ

فَرَطْنَا بِالْخَفِيفِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اتَّبَعَهُ قَوْلُهُ [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] - قُلْتَ لَمَّا ذَكَرَ مِنْ خَلْقِهِ وَآثَارِ قُدْرَتِهِ مَا يَشْهَدُ لِرُبُوبِيَّتِهِ وَيُذَادِي عَلَى عَظَمَتِهِ قَالَ وَالمَكْذِبُونَ [صُمٌّ] لَا يَسْمَعُونَ كَلَامَ الْمُنْبِئِ [بُكْمٌ] لَا يَنْطِقُونَ بِالْحَقِّ خَابِطُونَ فِي ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ فَبِمَ غَابِلُونَ عَنْ تَامُلِ ذَلِكَ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ ثُمَّ قَالَ إِذَا نَأَىٰ عَنْهُمْ مِنَ أَهْلِ الطَّبَعِ [مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَضِلُّهُ] أَيْ يَحْذِلُهُ وَيُخْلِلُهُ وَضَلَّاهُ لَمْ يَلْطَفْ بِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ [مَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] أَيْ يَلْطَفُ بِهِ لِأَنَّ اللَّطْفَ يُجْدِي عَلَيْهِ - أَرَأَيْتَكُمْ أَخْبَرُونِي وَالضَّمِيرُ الذَّنَائِي لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ لِأَنَّهُ يَقُولُ أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ فَلَوْ جَعَلْتَ لِلْكَافِ مَحَلًّا لَكُنْتَ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَرَأَيْتَ نَفْسَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ وَهُوَ خَافٍ مِنَ الْقَوْلِ وَمَتَعَاقُ الْاسْتِخْبَارِ مُحَذَرٌ مِنْ تَقْدِيرِهِ [أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ] مَنْ تَدْعُونَ ثُمَّ يَكْتُمُ بِقَوْلِهِ [أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ] بِمَعْنَى اتَّخَصُّونَ إِلَهَكُمْ بِالْعُدْوَةِ فِيمَا هُوَ عَادَتُكُمْ إِذَا أَصَابَكُمْ ضَرٌّ أَمْ تَدْعُونَ اللَّهَ دَرْنَاهَا [بَلْ إِلَٰهٌ تَدْعُونَ] بَلْ تَخْصُونَهُ بِالْعُدْوَةِ دُونَ الْأَلْهَةِ [وَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ] أَيْ مَا تَدْعُونَهُ إِلَى كَشْفِهِ * [إِنْ شَاءَ] إِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفَضِّلَ عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَكُنْ مَفْسُدَةً [وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ] وَتَذَرُوكُمُ الْإِلَهَاتِ وَلَا تَذَكُرُنَهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِأَنَّ أَهْلَكُمْ مَغْمُورَةٌ بِذِكْرِكُمْ وَحْدَهُ إِذَا هُوَ الْقَادِرُ عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ دُونَ غَيْرِهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْاسْتِخْبَارُ بِقَوْلِهِ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَرَأَيْتُمْ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ إِنْ عُلِّقَ الْاسْتِخْبَارُ بِهِ نَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ مَعَ قَوْلِهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ وَقَوَارِعُ السَّاعَةِ لَا تَكْشِفُ عَنِ الْمَشْرُكِينَ - قُلْتَ قَدْ اشْتَرَطَ فِي الْكَشْفِ الْمَشِيَّةَ وَهُوَ قَوْلُهُ إِنْ شَاءَ إِذَا نَأَىٰ عَنْ بَأْسِهِ أَنْ يَفْعَلَ لَوْجَهُ أُخْرَى مِنَ الْحِكْمَةِ أَرْجَحَ مِنْهُ [الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ] الْبُؤْسُ وَالضَّرُّ - وَقِيلَ الْبَأْسَاءُ الْقَحْطُ وَالْجُوعُ وَالضَّرَّاءُ الْمَرَضُ وَنَقْصَانُ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ - وَالْمَعْنَى وَاقْدِرْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ فَكَذَّبُوهُمْ فَآخَذْنَاهُمْ [لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ] يَتَذَلَّلُونَ وَيَتَخَشَّعُونَ لِرَبِّهِمْ وَيَتَوَبُّونَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ [فَلَوْلَا إِذَا جَاءَهُمْ بَأْسًا تَضَرَّعُوا] مَعْنَاهُ نَفِي التَّضَرُّعِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَمَا يَتَضَرَّعُوا إِذَا جَاءَهُمْ بِأَسَا وَلَكِنَّهُ جَاءَ بَلَاءٌ لِّتَفِيدِ أَنَّهُ أَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذْرٌ فِي تَرْكِ التَّضَرُّعِ إِلَّا عَذَابُهُمْ وَقَسْوَةُ قُلُوبِهِمْ وَأَعْجَابُهُمْ بِأَعْمَالِهِمُ الَّتِي زَيَّنَّهَا الشَّيْطَانُ لَهُمْ [فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ] مِنَ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ أَيْ تَرَكُوا الْإِتْعَازَ بِهِ وَلَمْ يَنْفَعْ فِيهِمْ وَلَمْ يَزْجِرْهُمْ [فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ] مِنَ الصَّحَّةِ وَالسَّعَةِ وَصُنُوفِ النِّعَةِ الْمُرَاجِ عَلَيْهِمْ بَيْنَ نُوبَتِي الضَّرَّاءِ وَالسَّرَّاءِ كَمَا يَفْعَلُ الْإِلَهُ الْمَشْفُوقُ بِوَدَادِهِ يُخَاشِنُهُ تَارَةً وَيُلَاطِفُهُ أُخْرَى طَلِبًا لِصَلَاحِهِ [حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا] مِنَ الْخَيْرِ وَالنِّعَمِ لَمْ يَزِيدُوا عَلَى الْفَرَحِ وَالْبَطْرِ مِنْ غَيْرِ انْتِدَابٍ لِّلشُّكْرِ وَلَا تَصَدِّقًا لِّلنُّوْبَةِ وَاعْتِدَارًا [أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ] وَاجْمُونَ مَتَحَسَّرُونَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٠

لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ط مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ⑥ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظَّالِمَاتِ ط مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ط وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ⑦ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

لا يفعل اخروجه عن الحكمة [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ] من الذين يجادلون ذاك و يرومون ما هو خلافه [إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ] يعني ان الذين تحرص على ان يصدتوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وانما يستجيب من يسمع كقوله إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى - [وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] مثلاً لقدرته على إيجائهم الى الاستجابة بانه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيمة [ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ] للجزاء فكان قادراً على هؤلاء الموتى بالكفر أن يُحييهم بالايمن و انت لا تقدر على ذلك - وقيل معذاه هؤلاء الموتى يعنى الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فحينئذ يسمعون و اما قبل ذلك فلا سبيل الى استماعهم - و قرئ يرجعون بفتح الباء [لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ] نزل - بمعنى أنزل - و قرئ أَنْ يُنْزَلَ بالتشديد والتخفيف و ذكر الفعل و الفاعل مونث لان تانيث آية غير حقيقي و حسن للفصل و انما قالوا ذلك مع تكرار ما أنزل من الايات على رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم لتوهم الاعتداد بما أنزل عليه كانه لم ينزل عليه شيء من الايات عذاباً منهم [قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً] تضطربهم الى الايمان كنتق الجبل على بني اسرائيل و نحوه - او آية ان حجبوها جاءهم العذاب [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان الله قادر على ان ينزل تلك الآية و ان صاروا من الحكمة يصرفه عن انزالها * [أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ] مكتوبة ارزاقها و أجالها و اعمالها كما كتبت ارزاقكم و أجالكم و اعمالكم - [مَا فَرَطْنَا] ما تركنا و ما اغفلنا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ [مِنْ شَيْءٍ] من ذاك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب ان يثبت مما يختص به [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ] يعنى الامم كلها من الدواب و الطير فيعوضها و ينصف بعضها من بعض كما روي انه ياخذ للجماء من القرآن - فان قلت كيف قيل إِلَّا أُمَمٌ مع افراد الدابة و الطائر - قلت لما كان قوله وَمَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَا طَائِرٍ دالاً على معنى الاستغراق و مُغْنياً عن ان يقال و ما من دواب و لا طائر حمل قوله إِلَّا أُمَمٌ على المعنى - فان قلت هلا قيل و ما من دابة و لا طائر إِلَّا امم امثالكم و ما معنى زيادة قوله فِي الْأَرْضِ و يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ - قلت معنى ذلك زيادة التعميم و الاحاطة بكل كانه قيل و ما من دابة قط في جميع الارضين السبع و ما من طائر قط في جوار السماء من جميع ما يطير بجناحيه إِلَّا امم امثالكم محفوظة احوالها غير مهملة امرها - فان قلت فما الغرض في ذكر ذلك - قلت الدلالة على عظم قدرته و لطف علمه و سعة سلطانه و تديره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكثرة الاصناف و هو حافظ لما لها و ما عليها مهتم على احوالها لا يشغله شأن عن شأن و ان المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان - وقرأ ابن ابي عبدة وَلَا طَائِرٌ بالرفع على المحل كانه قيل و ما دابة و لا طائر - وقرأ علقمة مَا

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ⑥ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ آتَاهُم نَصْرُنَا ⑦ وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ⑧ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّي الْمُرْسَلِينَ ⑨ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ⑩ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ⑪ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ⑫ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ⑬ وَقَالُوا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٠

النصف

يُحْجِدُونَ آيَاتِهِ قَالَهُ عَنْ حَزَنِكَ لِنَفْسِكَ وَأَنَّهُمْ كَذَّبُواكَ وَأَنَّهُمْ صَادِقٌ وَلِيَشْغَلَكَ عَنْ ذَلِكَ مَا هُوَ أَهَمُّ وَهُوَ اسْتِعْظَامُكَ لِحُجُودِ آيَاتِ اللَّهِ وَاسْتِهَانَةُ بِكَذَابِهِ وَنَحْوُهُ قَوْلُ السَّيِّدِ لِفَلَامِهِ إِذَا أَهَانَهُ بَعْضُ النَّاسِ إِنَّهُمْ لَمْ يَهْدِنُوكَ وَأَمَّا أَهَانُونِي وَمِنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ - وَقِيلَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ بِقُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ يَحْجِدُونَ بِالسَّنَتِيمِ - وَقِيلَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ لِأَنَّهُ عَزَدَهُمُ الصَّادِقُ الْمَوْسُومُ بِالصِّدْقِ وَلَكِنَّهُمْ يَحْجِدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُسَمَّى الْأَمِينُ فَعَرَفُوا أَنَّهُ لَا يَكْذِبُ فِي شَيْءٍ وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا يَحْجِدُونَ - وَكَانَ أَبُو جَهْلٍ يَقُولُ مَا نَكْذِبُكَ وَأَنْكَ عِنْدَنَا لِمَصْدَقٍ وَإِنَّمَا نَكْذِبُ مَا جِئْتَنَا بِهِ - وَرَوَى ابْنُ الْأَخْذَسِ بْنُ شَرِيقٍ قَالَ لِأَبِي جَهْلٍ يَا أَبَا الْحَكَمِ أَخْبَرْنِي عَنْ مُحَمَّدٍ أَصَادِقٌ هُوَ أَمْ كَاذِبٌ فَإِنَّهُ لَيْسَ عِنْدَنَا أَحَدٌ غَيْرُنَا فَقَالَ لَهُ وَاللَّهِ إِنْ مُحَمَّدًا لَصَادِقٌ وَمَا كَاذِبٌ قَطُّ وَلَكِنْ إِذَا ذَهَبَ بِنُوقِصِي بِالْمَوَاءِ وَالسَّقَايَةِ وَالْحُجَابَةِ وَالذَّبُورَةِ فَمَاذَا يَكُونُ لِسَائِرِ قَرِيشٍ فَنَزَلَتْ - وَقَوْلُهُ [وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ] مِنْ أَقَامَةِ الظَّاهِرِ مُقَامَ الْمَضْمَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ ظَلَمُوا فِي جَحْودِهِمْ [وَلَقَدْ كَذَّبَتْ] تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ لَيْسَ بِنَفْيٍ لَتَكْذِيبِهِ وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ قَوْلِكَ لِفَلَامِكَ مَا أَهَانُوكَ وَلَكِنَّهُمْ أَهَانُونِي [عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا] عَلَى تَكْذِيبِهِمْ وَإِذْئَاتِهِمْ [وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لِمَوَاعِيدِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِذْ هُمْ الْمُنْتَصِرُونَ - [وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّي الْمُرْسَلِينَ] بَعْضُ أَنْبَاءِهِمْ وَقَصَصِهِمْ وَمَا كَانُوا مِنْ مَصَابِرَةِ الْمُشْرِكِينَ * كَانَ يُكْبِرُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُفْرَ قَوْمِهِ وَإِعْرَاضَهُمْ عَمَّا جَاءَ بِهِ فَنَزَلَ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ - إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ [وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا] مِنْفَعًا تَنْفِذًا فِيهِ إِلَى مَا تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى تُطَّلِعَ لَهُمْ آيَةٌ يُؤْمِنُونَ بِهَا [أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ] مِنْهَا [بِآيَةٍ] فَافْعَلْ يَعْنِي إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ وَالْمَرَادُ بَيَانُ حُرْمَةِ عَلَى إِسْلَامِ قَوْمِهِ وَتَهَالُكِهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَوْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ مِنْ تَحْتَ الْأَرْضِ أَوْ مِنَ فَوْقِ السَّمَاءِ لَأَتَى بِهَا رَجَاءً إِيْمَانِهِمْ - وَقِيلَ كَانُوا يَقْتَرِحُونَ الْآيَاتِ فَكَانَ يَدَّ أَنْ يُجَابُوا إِلَيْهَا لَتَمَادِي حُرْمَةِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ فَقِيلَ لَهُ إِنْ اسْتَطَعْتَ كَذَا فَافْعَلْ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ بَلَّغَ مِنْ حُرْمَةِ أَنْهُ لَوْ اسْتَطَاعَ ذَلِكَ لَفَعَلَهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ بِمَا اقْتَرَحُوا الْعِلْمُ يُؤْمِنُونَ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ ابْتِغَاءُ النَّفَقِ فِي الْأَرْضِ أَوْ السَّلَمِ فِي السَّمَاءِ هُوَ الْإِتْيَانُ بِالْآيَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَوْ اسْتَطَعْتَ النَّفَقَ إِلَى مَا تَحْتَ الْأَرْضِ أَوْ الرُّقْيَى فِي السَّمَاءِ لَفَعَلْتَ لَعَلَّ ذَلِكَ يَكُونُ لَكَ آيَةٌ يُؤْمِنُونَ عَنْهَا - وَحُذِفَ جَوَابُ إِنْ كَمَا تَقُولُ أَنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ بِنَا إِلَى فُلَانٍ نَزْوَرَهُ - [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى] بِأَنْ يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ مُلْجِئَةٍ وَلَكِنَّهُ

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٨

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ دُقُّوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ ۚ قَالَ الْيَاسُ هَذَا بِالْحَقِّ ۖ قَالُوا بَلَىٰ
وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا
يُخَسِرَتْنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْرَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۚ إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ۖ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ
وَلَهْوٌ ۚ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ

الذي كانوا يسرونه - وقيل هو في اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صفة نبوة رسول الله [واوردوا] الى الدنيا بعد وفاتهم على النار [لعادوا لما نهوا عنه] من الكفر والمعاصي [وانهم لكدبون] فيما وعدوا من انفسهم لا يقون به - [وقالوا] عطف على لعادوا اي ولوردوا لكفروا وقالوا [ان هي الا حياتنا الدنيا] كما كانوا يقولون قبل معاناة القيامة - ويجوز ان يعطف على قوله وانهم لكدبون على معنى وانهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم الذين قالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبيهم [وقفوا على ربهم] مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه - وقيل وقفوا على جزء ربهم - وقيل عرفوه حق التعريف - قال مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم ان وقفوا عليه فقيل [قال الياس هذا بالحق] وهذا تعبير من الله لهم على التكذيب وقولهم لما كانا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو الا باطل [بما كنتم تكفرون] بكفركم ببقاء الله بدلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في موضع آخر - وحكى غاية الكذبوا لا يخسران خسراهم لا غاية له اي مازال بهم التكذيب الى خسرتهم وقت مجيء الساعة - فان قلت اما يتخسرون عند موتهم - قلت لما كان الموت وقوعا في احوال الآخرة ومقدوماتها جعل من جنس الساعة وسمي باسمها ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات فقد قامت قيمته ورجع مجيء الساعة بعد الموت لسرعة كالمواقع بغير فترة [بغتة] فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغتة - او على المصدر كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة [فرطنا فيها] الضمير للحياة الدنيا جيء بضميرها وانما يجزئها ذكر كونها معلومة - او للساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الايمان بها كما تقول فرطت في فلان ومنه فرطت في جنب الله [يحملون اوزارهم على ظهورهم] كقوله فيما كسبت ايديكم لانه اعتيد حمل الانتقال على الظهور كما ألف الكسب بالايدي [ساء ما يزرون] بسئ شيئا يزرون وزرهم كقوله ساء مَدَّ القوم * جعل اعمال الدنيا لعبا ولهوا واشتغالا بما لا يعني ولا يعتب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله [للذين يتقون] دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو - وقرا ابن عباس ودار الآخرة - وقرئ يعقلون بالياء والياء - قد في [قد نعلم] بمعنى ربما الذي يجيء لزيادة الفعل وكثرته كقوله * ع * ولكنه قد يهلك المال ناله * والهاء في [انه] ضمير الشأن [ليحزنك] قرئ بفتح الياء وضمها و [الذي يقولون] هو قولهم ساحر كذاب [لا يكذبونك] قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه اذا جعله كاذبا في زعمه واكذبه اذا وجده كاذبا - والمعنى ان تكذيبك امر راجع الى الله لانك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ط حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ ٦ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٧ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى الثَّارِ فَقَالُوا إِلَيْنَا نُرُدُّهُ فَلَا نَكْذِبُ بَأْيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٨ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ ط وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَبَوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ٩ وَقَالُوا

[حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ] هي حَتَّى التي تقع بعدها الجُمْلُ والجملة قوله إِذَا جَاءُوكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وَ يُجَادِلُونَكَ في موضع الحال - ويجوز ان تكون الجارة وتكون إِذَا جَاءُوكَ في محل الجَرِّ بمعنى حتى وقت مجيئهم وَ يُجَادِلُونَكَ حال وقوله [يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا] تفسير له - والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات التي انهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلهم بانهم يقولون [إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] فيجعلون كلام الله وصدق الحديث خرافات و كاذيب وهي الغاية في التكذيب [وَهُمْ يَنْهَوْنَ] الناس عن القرآن او عن الرسول واتباعه و يثبطونهم عن الايمان به [وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ] بانفسهم فيضلون ويضلون [وَإِنْ يُهْلِكُونَ] بذلك [إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا يظنون انهم يضرون رسول الله - وقيل هو ابوطالب لانه كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله و ينأى عنه فلا يؤمن به - وروي انهم اجتمعوا الى ابي طالب و ارادوا برسول الله سوء فقال * شعر * والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد في التراب ديننا * فادع بامررك ما عليك غضاضة * وابشر بذلك وقرمته عيدونا * ودعوتني وزعمت انك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم امينا * وعصت ديناً لا محالة انه * من خير اديان البرية ديننا * لولا الملامة او حذاري سبته * لوجدتني سمحاً بذلك مبيناً * فنزلت [وَ لَوْ تَرَى] جوابه محذوف تقديره وَلَوْ تَرَى لرأيت امرا شديدا [وَفَقُوا عَلَى الثَّارِ] ارضها حتى يعاينوها او اطلعوا عليها اطلاعا هي تحتهم او اخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وَفَقَهُ عَلَى كذا اذا فهمته وعرفته - وقرئ وَفَقُوا عَلَى البناء للفاعل من وقف عليه وقوا [إِلَيْنَا نُرُدُّهُ] ثم تمنيتهم ثم ابتدأوا [وَلَا نَكْذِبُ بَأْيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] واعدين الايمان كانهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الاثبات وشبهه سيئويه بقولهم دعني ولاعود بمعنى دعني وانا لا اعود تركتني اولم تتركني - ويجوز ان يكون معطوفا على دُرِّ - او حالا على معنى يا ليتنا نرد غير مكذبين و كاذبين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التمني - فان قالت يدفع ذلك قوله [وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] لان التمني لا يكون كاذبا - قلت هذا تمن قد تضمن معنى العدة فجاز ان يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقني مالا فاحسن اليك واكافيك على صنيعك فهذا متمم في معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن الى صاحبه ولم يكافئه كذب كاذبه قال ان رزقني الله مالا كافأتك على الاحسان - وقرئ وَلَا نَكْذِبُ وَ نَكُونُ بالنصب باضمار ان على جواب التمني ومعناه ان ردونا لم نكذب ونكن من المؤمنين [بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ] من الناس من قبائهم وفضائهم في محفهم وبشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ماتمتوا ضجرا لا انهم عازمون على انهم لوردوا الامنوا - وقيل هو في المنافقين وانه يظهر نفاقهم

ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا اَيْنَ شُرَاكُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ٥ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ اِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ٦ أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ٧ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ٨

بالرسول [وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشرهم كان كيت وكيت فترك ليدقق على الالهام الذي هو ادخل في التخويف [اَيْنَ شُرَاكُكُمْ] اي الهتكم التي جعلتموها شركاء لله و قوله [الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان - و قرئ يحشرهم - ثُمَّ يَقُولُ بِالْاِياءِ فِيهِمَا وَاِنَّمَا يَقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ - و يجوز ان يشاهدوهم الا انهم حين لا ينفعدونهم ولا يكون منهم ما رجوا من الشفاعة فكأنهم غيب عنهم و ان يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليقعدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيم وحسرتهم - [فَنَنْتَهُمْ] كفرهم - والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه اعمارهم و قاتلوا عايه و افتخروا به و قالوا دين ابائنا الا حموده والتبرؤ منه و الحلف على الانتفاء من التدئين به - و يجوز ان يراد ثم لم يكن جوابهم اِلَّا اَنْ قَالُوا فَسَمِي فتنة لانه كذب - و قرئ تَكُنْ بالتاء - وَفَتَنَّتُهُمْ بالنصب و انما انت [اَنْ قَالُوا] لوتوع اخبر مؤثنا كقولهم من كانت أمك - و قرئ بالياء و نصب الفتنة و بالياء والتاء مع رفع الفتنة * و قرئ رَبَّنَا بالنصب على النداء [وَ ضَلَّ عَنْهُمْ] و غاب عنهم [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَهُ] اي يفترون الهية و شفاعة - فان دلت كيف يصح ان يكذبوا حين يطلعون على حقائق الامور و على ان الكذب و السجود لا وجه لمنفعته - فلت امتحن ينطق بما ينفعه من غير تمييز بينهم حيرة و دهشة الا تراهم يقولون رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ قد ايقنوا بالخالود ولم يشكوا فيه و قالوا يا مالک ليقض علينا ربك وقد علموا انه لا يقضى عليهم - و اما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند انفسنا و ما علمنا انا على خطأ في معتقدنا - و حمل قوله اَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ يعني في الدنيا فتشعل و تعسف و تحريف لافصح الكلام الى ما هو عي و انحام لان المعنى الذي ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بمترجم عنه ولا منطبق عليه و هوناب عنه اشد الذبور و ما ادري ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ اِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ بعد قوله وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ فشبّه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا [وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ] حين تذلوا القرآن - روي انه اجتمع ابو سفيان و الوليد و النضر و عتبة و شيبة و ابو جهل و اضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله فقالوا للنضر يا ابا قتيلة ما يقول محمد فقال و الذي جعلها بيته يعني الكعبة ما ادري ما يقول الا انه يحرك لسانه و يقول اساطير الالاهين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابو سفيان اني لآراه حقا فقال ابو جهل كلا فنزلت - و الاكثة على القلوب و الوتر في الأذان مثل في نبو قلوبهم و مسامعهم عن قبوله و اعتقاد صحته - و وجه اسناد الفعل الى ذاته و هو قوله وَ جَعَلْنَا الدَّلَالَ عَلَى أَنَّهُ امْرُئٌ ثَابِتٌ فِيهِمْ لَا يَزُولُ عَنْهُمْ كَانَهُمْ مَجْبُولُونَ عَلَيْهِ او هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم وَ فِي اذَانَا رَقْرَقٌ - وَ مِنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنَكَ حِجَابٌ - و قرأ طلحة و قرأ بكسر الواو

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

أَخَافُ أَنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ⑥ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ رَحِمَهُ ط وَ ذَلِكَ الْقَوْمُ الْمُبِينَ ⑦
وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ط وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑧ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ
عِبَادِهِ ط وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ⑨ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ط قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ⑩ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا
الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ط أَنْتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى ط قُلْ لَا أَشْهَدُ ⑪ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْوَاحِدُ
وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ⑫ الَّذِينَ اتَّيَلَّوْا الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ⑬ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ⑭ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ط إِنَّهُ لَا يَقْلَعُ الظَّالِمُونَ ⑮ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا

عَنْهُ عَلَى الْبَاءِ لِلْفَاعِلِ - والمعنى مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ رَحِمَهُ بِمَعْنَى مَنْ يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْهُ
وَيَحْفَظُهُ وَقَدْ عَلِمَ مَنْ الْمَدْفُوعُ عَنْهُ وَتُرِكَ ذِكْرُ الْمَصْرُوفِ لكونه معلوماً أو مذكوراً قبله وهو العذاب - ويجوز أن
ينتصب يَوْمَئِذٍ بِمَصْرِفٍ انتصاب المفعول به أي من يصرف الله عنه ذلك اليوم أي هو له فقد رحمه - و
تغصّر هذه القراءة قراءة أَبِي مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ - [وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا] من مرض أو فقر أو غير ذلك
من بلاياه فلا قادر على كشفه إلا هو [وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ] من غنى أو صحة [فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]
فكان قادراً على إدامته وإزالته [فَوْقَ عِبَادِهِ] تصوير للقهر والعلو بالغلبة والقدرة كقوله وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ
[الشئ] [أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على القديم والجديد والعرض والحال
والمستقيم والذالك صح أن يقال في الله عز وجل شئ لا كالأشياء كانك قلت معلوم لا كسائر المعلومات وأم
يصح جسم لا كالأجسام وأراد أي شهيد أكبر شهادة فوضع شيئاً مقام شهيد ليبالغ بالتعميم [قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يحتمل أن يكون تمام الجواب عند قوله قُلِ اللَّهُ بِمَعْنَى اللَّهُ أكبر شهادة ثم ابتدئ شَهِيدٌ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ أي هو شهيد بيني وبينكم - وأن يكون اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ هو الجواب لدلالته على أن
اللَّهُ عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكبر شئ شهادة شَهِيدٌ لَهُ [وَمَنْ بَلَغَ] عطف على ضمير المخاطبين
من أهل مكة أي لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَأُنذِرُ كُلَّ مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ مِنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ - وقيل من الثقلين - وقيل مَنْ
بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وعن سعيد بن جبّار من بَلَغَهُ الْقُرْآنُ فَكَأَنَّمَا رَأَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [أَنْتُمْ
لَتَشْهَدُونَ] تقرير لهم مع انكار واستبعاد [قُلْ لَا أَشْهَدُ] شهادة تَكْمُ [الَّذِينَ اتَّيَلَّوْا الْكِتَابَ] يعني اليهود والنصارى
[يَعْرِفُونَهُ] يعرفون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحليته وبعته الثابت في الكتابين معرفة خالصة [كَمَا يَعْرِفُونَ
آبَاءَهُمْ] بحلاهم ونعوتهم لا يخفون عليهم ولا يلتبسون بغيرهم وهذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب
به وبصحة نبوته ثم قال [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين [فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ]
به جمعوا بين امرين متناقضين تكذبوا على الله ما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان
الصحيح حيث قالوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا وَلَا أَبَارَأْنَا وَقَالُوا وَاللَّهِ أَمَرْنَا بِهَا وَقَالُوا الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَهَؤُلَاءِ شُعَاعُنَا
عِنْدَ اللَّهِ وَنَسَبُوا إِلَيْهِ تَحْرِيمَ الْبَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ وَنَهَبُوا فَكَذَّبُوا الْقُرْآنَ وَالْمُعْجَزَاتِ وَسَمَّوْهَا سِحْرًا وَلَمْ يُؤْمِنُوا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ قُلْ لِلَّهِ ۖ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۖ لِيَجْزِيََكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَارِئِبَ فِيهِ ۖ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْإِلِّ وَالنَّهَارِ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ اتَّخَذَ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ ۖ قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنِّي

ثُمَّ انظُرُوا] فمعناه اباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها من المنافع و انجذاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بتم لتباعد ما بين الواجب والمباح [لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] سوال تبكيت و [قُلْ لِلَّهِ] تقرير لهم اي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدرون ان تضيفوا شيئا منه الى غيره [كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ] اي اوجبها على ذاته في هدايتكم الى معرفته ونصيب الالة لكم على توحيده بما انتم مقررون به من خالق السموات والأرض ثم اوعدهم على اغفالهم النظر واشراكهم به من لا يقدر على خالق شيء بقوله [لِيَجْزِيََكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] فيجازيكم على شرككم وقوله [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] نصب على الذم او رفع اي اريد الذين خسروا - او انتم الذين خسروا - فان قلت كيف جعل عدم ايمانهم مسببا عن خسروانهم والامر على العكس - قلت معناه الذين خسروا انفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر [فَمَنْ لَا يُؤْمِنُونَ] - و [لَهُ] عطف على الله - [مَا سَكَنَ فِي الْإِلِّ وَالنَّهَارِ] من السكنى وتعديه بفي كما في قوله وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان - اُولَى [غَيْرَ اللَّهِ] همزة الاستهزاء دون الفعل الذي هو اتَّخَذَ لان الانكار في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان اولى بالتقديم ونحوه اَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي اَعْبُدْ - اللَّهُ اِذْ لَكُمْ - وقرئ [فَاطِرَ السَّمَوَاتِ] بالجر صفة لله - وبالرفع على المدح - وقرأ الزهري فَطَرَ - وعن ابن عباس ما عرفت ما فاطر السموات والأرض حتى اثناني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما اَنَا فَطَرْتُهَا اَيِ ابْتَدَأْتُهَا [وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ] وهو يَرْزَقُ ولا يَرْزَقُ كقوله تعالى مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ - وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا - والمعنى ان المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع - وقرئ وَلَا يُطْعَمُ بفتح الياء - وروى ابن المأمون عن يعقوب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناء الاول للمفعول والثاني للفاعل والضمير لغير الله - وقرأ الاشهب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناءهما للفاعل وفسر بان معناه وهو يُطْعَمُ وَلَا يَسْتَطْعَمُ - وحكى الازهري اطعمت بمعنى استطعمت ونحوه اودت - ويجوز ان يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم اخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطي ويمنع ويسقط ويقدر ويعني ويقفر [أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ] لان النبي سابق أمته في الاسلام كقوله تعالى وَبِذَلِكَ أَمَرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ وكقول موسى سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ [وَلَا تَكُونَنَّ] وقيل لي لا تكونن [مِنَ الْمُشْرِكِينَ] ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك [مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ] العذاب [يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ] الله الرحمة العظمى وهي النجاة كقولك ان اطعمت زيدا من جوعه فقد احسنت اليه تريد فقد اتممت الاحسان اليه - او فقد ادخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب * وقرئ مَنْ يُصْرِفْ

قَرْنٍ مَّكَّنْتُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ وَارْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا ۖ وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي فِرْعَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَقَالُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ لَكُمْ لَا يَنْظُرُونَ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَقَّقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ٦

فِي مَا أَنْ مَكَّنْتُمْ فِيهِ وَلِتَقَارِبَ الْمُعْنِيَيْنِ جَمْعَ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ [مَكَّنْتُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ] والمعنى لم نُعِطْ أَهْلَ مَكَّةَ نَحْوَ مَا إعطينا عَادًا وَثَمُونًا وَغَيْرَهُمْ مِنَ الْبَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ وَالسَّعَةِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْإِسْتِظْهَارِ بِأَسْبَابِ الدُّنْيَا [وَالسَّمَاءِ] الْمُظَلَّةِ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى السَّحَابِ - أَوِ السَّحَابِ - أَوِ الْمَطَرِ - وَ[الْمِدْرَارِ] الْمَغِزَارُ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَائِدَةً فِي ذِكْرِ أَنْشَاءِ قَرْنٍ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ - قُلْتَ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَعَاظَمُهُ أَنْ يَهْلِكَ قَرْنًا وَيُخْرِبَ بِلَادَهُ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَذْشِيءَ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَعْمُرُهُمْ بِلَادَهُ كَقَوْلِهِ وَلَا يَخَافُ عُقُبَهَا [كِتَابًا] مَكْتُوبًا [فِي فِرْعَاسٍ] فِي وَرَقٍ [فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ] وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَيْهِمْ عَلَى الرَّؤْيَةِ لَأَنَّ يَقُولُوا إِذَا مَا سَكُرَتْ أَبْصَارُنَا وَلَا تَبْقَى لَهُمْ عِلَّةٌ - لَقَالُوا [إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] تَعَذُّلًا وَعَدَاً لِلْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ [لَقُضِيَ الْأَمْرُ] لِقَضَائِهِمْ أَمْ هَلَاكِهِمْ [ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ] بَعْدَ ذَوْلِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ - أَمَّا لَانَّهُمْ إِذَا عَايَنُوا الْمَلَكَ قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي صُورَتِهِ وَهِيَ آيَةٌ لَا شَيْءَ ابْيَضَ مِنْهَا وَاقْنُ ثُمَّ لَا يُؤْمِنُونَ كَمَا قَالَ وَلَوْ أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ لَمْ يَكُنْ بِدَمْنٍ أَهْلَاكُهُمْ كَمَا أَهْلَكَ أَصْحَابَ الْمَانِدَةِ - وَإِنَّمَا لِأَنَّهُ يَزُولُ الْاِخْتِيَارُ الَّذِي هُوَ قَاعِدَةُ التَّكْلِيفِ عِنْدَ نَزُولِ الْمَلِكِ فَيَجِبُ أَهْلَاكُهُمْ - وَإِنَّمَا لَانَّهُمْ إِذَا شَاهَدُوا مَلَكَ فِي صُورَتِهِ زَهَقَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِنْ هَوْلٍ مَا يُشَاهَدُونَ - وَمَعْنَى ثُمَّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ الْأُمُورَ قَضَاءِ الْأَمْرِ وَعَدَمِ الْأَنْظَارِ جُعِلَ عَدَمُ الْأَنْظَارِ أَشَدَّ مِنْ قَضَاءِ الْأَمْرِ لِأَنَّ مَفْاجِئَ الشَّدَةِ أَشَدَّ مِنْ نَفْسِ الشَّدَةِ - [وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ] وَلَوْ جَعَلْنَا الرَّسُولَ مَلَكَ كَمَا اقْتَرَحُوا لَانَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ مَلِكٌ وَتَارَةً يَقُولُونَ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَأَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا لَكَ إِلَهًا [لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا] لَأَرْسَلْنَاهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ كَمَا كَانَ يَنْزِلُ جِبْرِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي أَعْمِ الْأَحْوَالِ فِي صُورَةِ دَحِيَّةٍ لَانَّهُمْ لَا يَدْقُونَ مَعَ رُؤْيَا الْمَلَائِكَةِ فِي صُورِهِمْ [وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ] وَلَلْخَلَطْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حِينَئِذٍ فَنَاهُمْ يَقُولُونَ إِذَا رَأَوْا الْمَلَكَ فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ هَذَا إِنْسَانٌ وَلَيْسَ بِمَلَكٍ فَإِنْ قَالَ لَهُمُ الدَّلِيلُ عَلَى أَنِّي مَلِكٌ أَنِّي جِئْتُ بِالْقُرْآنِ الْمَعْجَزِ وَهُوَ نَاطِقٌ بِأَنِّي مَلِكٌ لَا بَشَرٌ كَذَّبُوهُ كَمَا كَذَّبُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ خَذَلُوا كَمَا هُمْ مَخْذُولُونَ الْآنَ فَهُوَ أَبْسَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ حِينَئِذٍ مِثْلَ [مَا يَلْبَسُونَ] عَلَى أَنْفُسِهِمُ السَّاعَةِ فِي كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَةِ - وَقَرَأَ ابْنُ مَحْبُوبٍ وَلَبَسْنَا بِلَامٍ وَاحِدَةٍ - وَقَرَأَ الزَّهْرِيُّ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ بِالتَّشْدِيدِ [وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ] تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَمَّا كَانَ يُلْقَى مِنْ قَوْمِهِ [فَحَقَّقَ] بِهِمْ فَاحْطَ بِهِمُ الشَّيْءَ الَّذِي كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ وَهُوَ الْحَقُّ حَيْثُ أَهْلَكُوا مِنْ أَجْلِ الْاسْتَهْزَاءِ بِهِ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ قَوْلِهِ فَانْظُرُوا وَبَيْنَ قَوْلِهِ ثُمَّ انْظُرُوا - قُلْتَ جَعَلَ انْظُرَ مُسْتَبِئًا عَنِ السَّيْرِ فِي قَوْلِهِ فَانْظُرُوا فَكَانَ قِيلَ سَيَرُوا لِأَجْلِ الذُّطْرِ وَلَا تَسَيَرُوا سَيَرَ الْغَائِلِينَ - وَإِنَّمَا قَوْلُهُ [قُلْ سَيَرُوا فِي الْأَرْضِ]

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٦

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۖ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ۚ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۖ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝
فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ۖ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ

الآن نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته - واما على قوله خَلَقَ السَّمَوَاتِ على معنى انه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه - فان قلت فما معنى
ثُمَّ - قلت استبعاد ان يعدلوا به بعد وضوح ايات قدرته وكذلك ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ استبعاد لان يموتوا فيه بعد
ما ثبت انه مُحْيِيهِمْ وَمُمِيتُهُمْ وبعثهم [ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا] اجل الموت [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ] اجل القيمة -
وقيل الاجل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت - والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ - وقيل
الاول النوم - والثاني الموت - فان قلت المبتدأ الذكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيره فلم جاز تقديمه
في قوله وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ - قلت لانه تَخَصُّصٌ بالصفة فقارب المعرفة كقوله وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ -
فان قلت الكلام السائر ان يقال عندي ثوب جيد و لي عبد كئيس وما اشبه ذلك فما اوجب التقديم -
قلت اوجبه ان المعنى و اي اجل مسمى عنده تعظيما لشان الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب
التقديم - [فِي السَّمَوَاتِ] متعلق بمعنى اسم الله تعالى كانه قيل - وهو المعبود فيها و منه قوله وَهُوَ الَّذِي
فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ - او هو المعروف بالالهية فيها - او المتوحد بالالهية فيها - او هو الذي يقال له الله
فيها لا يُشْرِكُ به في هذا الاسم - ويجوز ان يكون الله في السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر على معنى انه الله و انه
في السَّمَوَاتِ و الارض بمعنى انه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شيء كان ذاته فيها - فان قلت كيف موقع
قوله [يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ] - قلت ان اردت المتوحد بالالهية كان تقريراً له لان الذي استوى في علمه السر
والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت في السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر و الا فهو كلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سرهم
وجهرهم - او خبر ثالث - [وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ] من الخير والشر ويثيب عليه ويعاقب - من في [مِنْ آيَةٍ] للاستغراق
و في [مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ] للتبعيض يعني و ما يظهر لهم دلائل قط من الدلة التي يجب فيها النظر والاستدلال
والاعتبار [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] تاركين للنظر لا يلتفتون اليه ولا يرفعون به رأسا لقلة خوفهم وتدبرهم للعواقب
[فَقَدْ كَذَّبُوا] مردد على كلام محذوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الايات فَقَدْ كَذَّبُوا بما هو اعظم آية
واكبرها وهو الحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] يعنى القرآن الذي نُحْكِمُوا به على تبالغهم في الفصاحة فعجزوا عنه
[فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ] الشيء الذي [كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ] و هو القرآن اي اخباره و احواله
بمعنى سيعلمون باي شيء استهزأوا وسيظهر لهم انه لم يكن بموضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب
عليهم في الدنيا او يوم القيمة او عند ظهور الاسلام و علو كلمته * مَكَانَ له في الارض جعل له مكانا نحوه اَرْضَ له
و منه قوله اِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ - اَوْ لَمْ نَمَكِّنْ لَهُمْ و اما مَكَنَّتْهُ في الارض فَاثْبَتَتْهُ فيها و منه قوله وَلَقَدْ مَكَّنَّمْهُمْ

فِيهَا أَبَدًا ط رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ع
 سورة الانعام ٦ كلماتها ٣١٠٠ وهي مائة و خمس ا و ست وستون آية و عشرون ركوعا حروفها ١٢٩٣٥ الجزء ٧ ع ٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ط ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ٥

- قرئ هذا يوم ينفع بالرفع والاضافة - وبالنصب اما على انه ظرف لقال و اما على ان هذا مبتدأ و الطرف خبر و معناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع - ولا يجوز ان يكون فتحا كقوله يوم لا تملك لانه مضاف الى متمكن - و قرأ الاعمش يوم ينفع بالتدوين كقوله و اتقوا يوما لا تجزي - فان قلت ما معنى قوله [يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ] ان اريد صدقهم في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل - و ان اريد صدقهم في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه لانه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجيب به يوم القيمة - قلت معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم و آخرتهم - وعن قتادة متكلمان تكلمتا يوم القيمة اما ابلدس فقال ان الله وعدكم وعد الحق فصدق يومئذ كان قبل ذلك كاذبا فام ينفعه صدقه و اما عيسى عليه السلام فكل صادقا في الحيوة و بعد الممات فنفعه صدقه - فان قلت في السموات والارض العقلاء وغيرهم فهلا غلب العقلاء فقليل و من فيهن - قلت ما يتناول الاجناس كلها تناولا عاما الا تراك تقول اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو قبل ان تعرف اعاقل هوام غيره فكان اولى بارادة العموم - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة المائدة أعطي من الاجر عشر حسنات و سحي عنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات بعدد كل يهودي و نصراني يتنفس في الدنيا

سورة الانعام

[جَعَلَ] يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث و انشأ كقوله تعالى وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ - و الى مفعولين اذا كان بمعنى صيّر كقوله تعالى وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً - و الفرق بين الخالق و الجعل ان الخلق فيه معنى التقدير و في الجعل معنى التضمين كانشاء شيء من شيء او تصيير شيء شيا و نقله من مكان الى مكان و من ذلك وَ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا - وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة و النور من النار وَ جَعَلْنَكُمْ أَزْوَاجًا - أَجَعَلَ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا - فان قلت لم افرد النور - قلت للقصد الى الجنس كقوله تعالى وَ الْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا و لان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل و طائفة هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد و هو النار - فان قلت علام عطف قوله [ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] - قلت اما على قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٥

إِنِّي قَابِحٌ ۖ إِنَّ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۖ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝
مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَيْتَنِي
كُنْتُ مِنَ الْبَاقِينَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ إِنَّ تَعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ۚ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ
أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

فقال يا ميمونة احبيني باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا
بعدها فمسخوا قردة وخنازير - وروي انهم لما سمعوا بالشرطة وهي قوله فمن يكفر بعد منكم فاني اعدية قالوا لا نريد
فلم تنزل - وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكانت عيداً الى يوم القيمة لقوله واخرنا والصحيح انها نزلت -
[سُبْحَانَكَ] من ان يكون لك شريك [مَا يَكُونُ لِي] ما ينبغي لي [اَنْ اَقُولَ] قولاً لا يحق لي ان اتوله - [فِي نَفْسِي]
في قلبي - والمعنى تعلم معلومي ولا اعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه
ف قيل في نفسك لقوله في نفسي [اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] تقرير للجملتين معاً لان ما انطوت عليه النفوس من
جملة الغيوب وان ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهي اليه علم احد - اَنْ في قوله [اَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ] اِنْ جعلتها مفسرة
لم يكن لها بد من مفسر والمفسر اما فعل القول واما فعل الامر وكلاهما لا وجه له - اما فعل القول فيحكى بعده
الكلام من غير ان يوسط بينهما حرف التفسير لا تقول ما قلت لهم الا ان اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا
الله - واما فعل الامر فمسند الى ضمير الله عز وجل فلو نسرت به اعبدوا الله ربِّي وَرَبَّكُمْ لم يستقم لان الله لا يقول
اعبدوا الله ربِّي وَرَبَّكُمْ وَاِنْ جعلتها موصولة بالفعل لم تخل من ان تكون بدلاً من مَا اَمَرْتَنِي بِهِ او من الهاء
في بِهِ وكلاهما غير مستقيم - لان البديل هو الذي يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا ان اعبدوا
الله بمعنى ما قلت لهم الاعدادته لان العبادة لا تقال - وكذلك اذا جعلته بدلاً من الهاء لانك لو اقامت اَنْ اَعْبُدُوا
اللَّه مقام الهاء فقلت الا ما امرتني بان اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع اليه من صلة - فان قلت
فكيف يصنع - قلت يحمل فعل القول على معناه لان معنى مَا قُلْتُ لَهُمْ اَلَا مَا اَمَرْتَنِي بِهِ مَا اَمَرْتُهُمْ اَلَا بما امرتني
به حتى يستقيم تفسيره بَاَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ - ويجوز ان تكون اَنْ موصولة عطف بيان للهاء لا بدلاً [وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] رقيباً كالشاهد على المشهود عليه امنعهم من ان يقولوا ذلك ويتدينوا به * [فَلَمَّا تَوَيْتَنِي كُنْتُ
اَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ] تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الادلة و انزلت عليهم من البينات و ارحمت
اليهم من الرسل و [اِنْ تَعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ] الذين عرفتهم عامين جاحدين لا ياتك مكذبين لانبيائك
[وَاِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ] القوي القادر على الثواب والعقاب [الْحَكِيمُ] الذي لا يثيب ولا يعاقب
الا عن حكمة وصواب - فان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وَاِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ - قلت ما قال انك تغفر لهم
ولكذ بنى الكلام على اِنْ فقال ان عذبتهم عدمت لانهم احقوا بالعذاب و ان غفرت لهم مع كفرهم لم تعد في
المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان المجرم انظماً جرمياً كان العفو عنه احسن

عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ ط قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ
قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ٦ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ ٧ وَارْزُقْنَا ٨ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ٩ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ
مِنْ يَكْفُرُ بَعْدَ مُنْعِكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ عَذَابُهُ عَذَابًا لَا تُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ١٠ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ

واستطاعته ولا تقترحوا عليه ولا تحكموا ما تشتهون من الآيات فتهلكوا إذا عصيتهم بعدها [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ]
ان كانت دعواكم للإيمان صحيحة - و قرئ هل تستطيع ربك اي هل تستطيع سؤال ربك - والمعنى هل
تسئله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله - و [المائدة] الخوان اذا كان عليه الطعام وهي من مائة اذا
اعطاها و رفته كانها تميد من تقدم اليه [وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ] نشهد عليها عند الذين لم يحضروها
من بني اسرائيل - او نكون من الشاهدين لله بالوحدانية والى بالنبوة عاكفين عليها على ان عليها في موضع
الحال وكانت دعواهم لارادة ماذكروا كدعواهم للإيمان والى والى واما سأل عيسى و اجيب ليأمرهما
الحجة بكما لها ويرسل عليهم العذاب اذا خالفوا - و قرئ و يعلم بالياء على البناء للمفعول - و تعلم - و تكون بالياء
والضمير للقلوب - [اللَّهُمَّ] اصله يا الله فحذف حرف النداء و عوض منه الميم و [رَبَّنَا] نداء ثان [تَكُونُ لَنَا
عِيدًا] اي يكون يوم نزولها عيدًا - قيل هو يوم الأحد و من ثمه اتخذته النصراني عيدًا - و قيل العيد السرور
العائد و لذلك يقال يوم عيد و كان معناه تكون لنا سرورًا و فرحًا - و قرأ عبد الله تكرر على جواب الامر و نظيرهما
يَرْفَعُنِي وَيَرْفَعُنِي [لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا] بدل من لنا بتكرير العامل اي لمن في زماننا من اهل ديننا و لمن ياتي بعدنا -
و قيل يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم - و يجوز للمقدمين منا و الاتباع - و في قراءة زيد لَوَّلِنَا وَآخِرِنَا
و الثانيت بمعنى الأمة و الجماعة - [عَذَابًا] بمعنى تعذيب و الضمير في [لَا تُعَذِّبُهُ] المصدر و لو اريد بالعذاب
ما يعذب به لم يكن بد من الباء - روي ان عيسى لما اراد الدعاء لبس صوفًا ثم قال اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا نَزْلَاتٍ
سُقْرَةً حَمْرًا بَيْنَ غَمَامَتَيْنِ غَمَامَةٍ فَوْقَهَا وَآخَرَى تَحْتَهَا وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا حَتَّى سَقَطَتْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَبَكَى
عِيسَى وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الشَّاكِرِينَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا رَحِمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا مُثْلَةً وَعُقُوبَةً وَقَالَ لَهُمْ ايْقُمْ أَحْسَنُكُمْ
عَمَلًا يَكْشِفُ عَنْهَا وَيَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَيَأْكُلُ مِنْهَا فَقَالَ شَمْعُونُ رَأْسَ الْخَوَارِيزِيِّينَ أَنْتَ أَوْلَى بِذَلِكَ فَقَامَ
عِيسَى فَتَرَفًا وَصَلَّى وَبَكَى ثُمَّ كَشَفَ الْمَنْدِيلَ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ خَيْرَ الْوَاقِعِينَ فَإِذَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ بِلا فُلُوسٍ وَلَا شَوْلٍ
تَسِيلُ دَسْمًا وَعِنْدَ رَأْسِهَا مِلْحٌ وَعِنْدَ ذَنْبِهَا خَلٌّ وَحَوْلُهَا مِنْ أَلْوَانِ الْبَقُولِ مَا خَلَا الْكُرْثَ وَإِذَا خُمُسَةُ ارْغِفَّةٍ عَلَى
وَاحِدٍ مِنْهَا زَيْتُونٌ وَعَلَى الثَّانِي عَسَلٌ وَعَلَى الثَّلَاثِ سَمْنٌ وَعَلَى الرَّابِعِ جَبْنٌ وَعَلَى الْخَامِسِ قَدِيدٌ فَقَالَ
شَمْعُونُ يَا رُوحَ اللَّهِ أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْآخِرَةِ قَالَ لَيْسَ مِنْهُمَا وَلَكِنَّهُ شَيْءٌ اخْتَرَعَهُ اللَّهُ بِأَقْدَرَةِ الْعَالِيَةِ
كَلُوا مَا سَأَلْتُمْ وَاشْكُرُوا يُمْدِدْكُمْ اللَّهُ وَيَزِدْكُمْ مِنْ فَضْلِهِ فَقَالَ الْخَوَارِيزِيُّونَ يَا رُوحَ اللَّهِ لَوْ أَرَيْنَا مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أُخْرَى

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٥

الربع

وَالذِّكْرُ ۚ إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ فَكَلَّمَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَلَّمَ ۚ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ
وَالْقُرْآنَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِقُ
الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرَصُ بِإِذْنِي ۚ وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي ۚ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِنِي وَبِرُسُلِي ۚ
قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ

على الاختصاص أو على الغداء أو هو صفة لاسم إن - [إِذْ قَالَ اللَّهُ] بدل من يَوْمَ تَجْمَعُ والمعنى أنه يوتج الكافرين
يومئذ بسؤال الرسول عن أجابتهم وتعدد ما أظهر على أيديهم من الآيات العظام فكذبوهم وسموهم سحرة - أو جازوا
حد التصديق إلى أن اتخذوهم آلهة كما قال بعض بني إسرائيل فيما أظهر على يد عيسى من البينات والمعجزات
هذا سحر مبين واتخذوا بعضهم وآلهة الهين - [أَيْدَتْكَ] قوتك - وقرئ أَيْدَتْكَ عَلَى أَنْعَلَتْكَ [بِرُوحِ الْقُدُسِ]
بالكلام الذي يحيى به الدين وأضافه إلى القدس لأنه سبب الطهر من أضرار الآثام والدليل عليه قوله
كَلَّمَ النَّاسَ - وفي المَهْدِ في موضع الحال لأن المعنى تكلمهم طفلاً وكلاً إلا أن في المَهْدِ فيه دليل على
حد من الطفولة - وقيل روح القدس جبرئيل صلوات الله عليه أيده لتبئيت الحجة - فإن قلت ما معنى
قوله [فِي الْمَهْدِ وَكَلَّمَ] - قلت معناه تكلمهم في هاتين الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطفولة
و حين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلغ الأشد والحد الذي يستند فيه الأنبياء [وَالْقُرْآنَ وَالْإِنْجِيلَ]
خَصاً بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لأن المراد بهما جنس الكتاب والحكمة - وقيل الكتاب الخط والحكمة
الكلام المحكم الصواب [كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ] هيئة مثل هيئة الطير [بِإِذْنِي] بتسهيلي [فَتَنْفُخُ فِيهَا] الضمير للكاف
لأنها مفعلة الهيئة التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها لأنها ليست من
خلقه ولا نفخه في شيء وكذلك الضمير في فَتَكُونُ - [تُخْرِجُ الْمَوْتَى] تخرجهم من القبور وتبعثهم - قيل أخرج مأم
بن نوح ورجلين وامرأة وجارية - [وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ] يعني اليهود حين هموا بقتله - وقيل
لما قال الله لعيسى أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ كَانَ يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يتخبر شيئاً لقد يقول مع كل يوم
رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات - [أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ] أمرتهم على
السنة الوسل [مُسْلِمُونَ] مخلصون من اسلم وجهه لله [عِيسَى] في محل النصب على اتباع حركته حركة
الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللغة الفاشية - ويجوز أن يكون مضموماً كقولك يا زيد بن عمرو والدليل
عليه قوله ع * احارب بن عمرو كاتي خمر * لأن الترخيم لا يكون إلا في المضموم - قال قلت كيف قالوا [هَلْ يَسْتَطِيعُ
رَبُّكَ] بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ - قلت ما وصفهم الله بالإيمان والاخلاص وإنما حكى آراءهم لهما ثم اتبعه
قوله إِذْ قَالُوا فَإِنَّ أَنْ دَعَوَاهُمْ كَانَتْ بَاطِلَةً وَأَنَّهُمْ كَانُوا شَاكِينَ وقوله هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ كلام لا يرد مثله
عن مؤمنين معظمين إربهم وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكوا في اقتداره

وَمَا عَتَدْنَا إِيَّاكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٥ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ يَقُولُ مَآذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَاعْلَمَ

التَّزْيِيزَ وَانْتِصَابَهُ عَلَى الْمَدْحِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ الْأَوَّلَ وَبَحَثَ بِهِ مَنْ يَرَى رَدَّ الْيَمِينِ عَلَى الْمَدْعَى - وَابُو حَنِيفَةَ وَاصْحَابَهُ لَا يَرَوْنَ ذَلِكَ نَوْجَهُ عِنْدَهُمْ إِنْ الْوَرِثَةُ قَدْ ادَّعَوْا عَلَى الْنَصْرَانِيِّينَ إِنْهُمَا قَدْ اخْتَلَفَا فَمَا ظَهَرَ كَذِبُهُمَا ادَّعَا الشَّرِي فِيمَا كَتَمَا فَانْكَرَ الْوَرِثَةُ فَكَانَتْ الْيَمِينُ عَلَى الْوَرِثَةِ لِانْكَارِهِمُ الشَّرِي - فَانْ قَلَّتْ فَمَا وَجَّهَ قِرَاءَةَ مَنْ قَرَأَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ عَلِيٌّ وَأَبِي وَابْنُ عَبَّاسٍ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ مِنَ الْوَرِثَةِ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَانِ مِنْ بَيْنِهِمُ بِالشَّهَادَةِ إِنْ يَجْرِي بِهِمَا لِلْقِيَامِ بِالشَّهَادَةِ وَيُظْهِرُ بِهِمَا كَذِبَ الْكَافِرِينَ [ذَلِكَ] الَّذِي تَقَدَّمَ مِنْ بَيَانِ الْحُكْمِ - [أَدْنَى] إِنْ يَأْتِي الشَّهَدَاءُ عَلَى نَحْوِ تِلْكَ الْحَادِثَةِ [بِالشَّهَادَةِ] عَلَى رَجْمِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ [إِنْ نَكَرَ إِيْمَانُ شُهُودٍ أُخَرِينَ] [بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ] فَيَقْتَضِحُوا بِظُهُورِ كَذِبِهِمْ كَمَا جَرَى فِي قِصَّةِ بَدِيلٍ - [وَاسْمَعُوا] سَمِعَ أَجَابَةً وَقَبُولَ * [يَوْمَ يُجْمَعُ] بَدَلَ مَنْ الْمَنْصُوبُ فِي قَوْلِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَهُوَ مَنْ بَدَلَ الْاِشْتِمَالِ كَانَهُ قِيلَ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ جُمِعَ - أَوْ ظَرَفَ لِقَوْلِهِ لَا يَدِيَّيَّ إِي لَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقَ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ كَمَا يَفْعَلُ بغيرِهِمْ - أَوْ يَنْصَبُ بِإِضْمَارٍ أَذْكَرَ أَوْ يَوْمَ يُجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ كَانَ كَيْتَ وَكَيْتَ وَ [مَاذَا] مِنْتَصِبٍ بِأُجِبْتُمْ انْتِصَابَ مُصَدَّرَةٍ عَلَى مَعْنَى إِيَّ أَجَابَةٍ أَجِبْتُمْ وَلَوْ ارْتَدَّ الْجَوَابُ لَقِيلَ بِمَاذَا أَجِبْتُمْ - فَانْ قَلَّتْ مَا مَعْنَى سَوَالِهِمْ - قَلَّتْ تَوْبِيخُ قَوْمِهِمْ كَمَا كَانَ سَوَالُ الْمُؤَدَّةِ تَوْبِيخًا لِلْمُؤَدِّ - فَانْ قَلَّتْ فَكَيْفَ يَقُولُونَ [لَا عِلْمَ لَنَا] وَ قَدْ عَلِمُوا بِمُ أَجِيبُوا - قَلَّتْ يَعْلَمُونَ إِنْ الْغَرَضُ بِالسَّوَالِ تَوْبِيخُ أَعْدَائِهِمْ فَيَكُونُ الْأَمْرَ إِلَى عِلْمِهِ وَاحْاطَتِهِ بِمَا مَثُورًا بِهِ مِنْهُمْ وَكَابِدُوا مِنْ سُوءِ أَجَابَتِهِمْ أَظْهَارًا لِلتَّشْكِي وَاللَّجَاءِ إِلَى رَبِّهِمْ فِي الْاِنتِقَامِ مِنْهُمْ وَ ذَلِكَ اعْظَمَ عَلَى الْكُفَرَةِ وَ انْتِ فِي أَعْضَادِهِمْ وَاجْلَبَ لِحَسْرَتِهِمْ وَسَقُوطِهِمْ فِي أَيْدِيهِمْ إِذَا اجْتَمَعَ تَوْبِيخُ اللَّهِ وَتَشْكِي انْبِيَائِهِ عَلَيْهِمْ - وَمِثْلُهُ إِنْ يَنْكَبُ بَعْضُ الْخَوَارِجِ عَلَى السُّلْطَانِ خَاصَّةً مِنْ خَوَاصِهِ ذَبَّةٌ قَدْ عَرَفَهَا السُّلْطَانُ وَ اطَّاعَ عَلَى كُنْهِيَ وَعَزَمَ عَلَى الْاِنتِصَارِ لَهُ مِنْهُ فَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَيَقُولُ لَهُ مَا فَعَلَ بِكَ هَذَا الْخَارِجِيُّ وَهُوَ عَالِمٌ بِمَا نَعَلَ بِهِ يَرِيدُ تَوْبِيخَهُ وَتَبْكِيَتَهُ فَيَقُولُ لَهُ اإِنتِ اَعْلَمْ بِمَا فَعَلَ بِي تَفْوِيضًا لِلْأَمْرِ إِلَى عِلْمِ حُلْطَانِهِ وَاتِّكَالًا عَلَيْهِ وَ أَظْهَارًا لِشَكَايَتِهِ وَتَعْظِيمًا لِمَا حَلَّ بِهِ مِنْهُ - وَقِيلَ مِنْ هَوْلِ ذَلِكَ الْيَوْمِ يَفْرَعُونَ وَيَذْهَبُونَ عَنِ الْجَوَابِ ثُمَّ يُجِيبُونَ بَعْدَ مَا تَثُوبُ إِلَيْهِمْ عَقُولُهُمْ بِالشَّهَادَةِ عَلَى أُمَمِهِمْ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ عِلْمُنَا سَاقِطٌ مَعَ عِلْمِكَ وَ مَغْمُورٌ بِهَ لِأَنَّكَ عِلَامُ الْغُيُوبِ وَ مَنْ عِلْمُ الْخَفِيَّاتِ لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ الظُّوْهُرُ الَّتِي مِنْهَا أَجَابَةُ الْأُمَمِ لِرُسُلِهِمْ فَكَانَهُ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَى جَنْبِ عِلْمِكَ - وَقِيلَ لَا عِلْمَ لَنَا بِمَا كَانَ مِنْهُمْ بَعْدَنَا وَ إِنَّمَا الْحُكْمُ لِلْخَاتِمَةِ وَ كَيْفَ يَخْفَى عَلَيْهِمْ أَمْرُهُمْ وَ قَدْ رَأَوْهُمْ سَوْدَ الْوُجُوهِ زُرُقَ الْعَيُونِ مُوَبَّخِينَ - وَ قُرِئَ عِلَامُ الْغُيُوبِ بِالنَّصْبِ عَلَى إِنْ الْكَلَامُ قَدْ تَمَّ بِقَوْلِهِ أَنْكَ أَنْتَ إِي أَنْكَ الْمَوْصُوفُ بِإِضْمَارِ الْمَعْرُوفَةِ مِنَ الْعِلْمِ وَ غَيْرُهُ ثُمَّ نَصَبَ عِلَامُ الْغُيُوبِ

بِهِ تَمَنَّا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَمِينِ ۖ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرِينَ
يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ يُقْسِمُ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا

ان اهل الحجاز كانوا يقعدون للحكومة بعدهما وفي حديث بُدَيْل انها لما نزلت مآى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوٰة العصر وعادى بعتي وتميم فاستخلفهما عند المنبر فحلفا ثم وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدي - وقيل هي صلوٰة اهل الذمة وهم يعظمون صلوٰة العصر [ان اُرتبتم] اعتراض بين القسم والمقسم عليه - والمعنى وان اُرتبتم في شانهما واتهمتموهما فحلفوهما - وقيل ان اريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان اريد الوصيان فليس بمنسوخ تحليفهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوي اذا اتهمهما - والضمير في به للقسم وفي كان للمقسم له - يعني لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا اي لا نحلف بالله كاذبين لاجل المال ولو كان من نقسم له قريبا منا على معنى ان هذه عاداتهم في صدقهم وامانتهم ابدا وانهم داخلون تحت قوله تعالى كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ [شهادة الله] اي الشهادة التي امر الله بحفظها وتعظيمها - وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتدأ الله بالمد على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه - وروي عنه بغير مد على ما ذكره سيديويه ان منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا - وقرئ لَمَلَّائِمِينَ يحذف الهمزة وطرح حركتها على اللام وادغام نون من فيها كقوله عاد الاول - فان قلت ما موقع تحبسونهما قلت هو استيناف كلام كانه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان اُرتبنا بهما فقبل تحبسونهما - فان قلت كيف فسرت الصلوٰة بصلوة العصر وهي مطلقة - قلت اما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها انفى ذلك عن التقييد كما لو قلت في بعض ائمة الفقه اذا صلى اخذ في الدرس علم انها صلوٰة الفجر - ويجوز ان يكون اللام للجذس وان يقصد بالتحليف على اثر الصلوٰة ان تكون الصلوٰة لطفًا في النطق بالصدق وناهية عن الكذب والزور ان الصلوٰة تنهى عن الفحشاء والمُنْكَرِ [فَاخْرَجَ] فان اطلع [على أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا] اي فعلا ما اوجب اثما واستوجبا ان يقال انها من الامنيين [فَاخْرَجَ] فشاهدان اخران [يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ] اي من الذين استحق عليهم الاثم - ومعناه من الذين جُني عليهم وهم اهل الميت وعشيرته - وفي قصة بُدَيْل انه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته انه اناء صاحبهما وان شهادتهما احق من شهادتهما [الاوليين] الاحقان بالشهادة لقربتهما ومعرفتهما - وارتفاعهما على هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقيل الاوليان - وقيل هما بدل من الضمير في يَقُومِينَ او من اخرين - ويجوز ان يرتفعوا باستحق اي من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال - وقرئ الاوليين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرور او منصوب على المدح ومعنى الاولية التقدم على الاجانب في الشهادة لكنهم احق بها - وقرئ الاوليين على

الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ ائْتَى ذُوَا عَدَلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرِينَ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ط تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمِينَ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتُمْ أَنْ نَشْتَرِيَّ

مقبولة و لكن يوشك ان ياتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم انفسكم فهي على هذا تسليمة لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط لعذرة - وعنه ليس هذا زمان تأويلها قيل فمتى قال اذا جعل دونها السيف والسطر والسجن - وعن ابي ثعلبة الخشني انه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيراً سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنها فقال ايتمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً و ذنباً مؤثراً و اعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع امر العوام وان من وراءكم ايما الصبر فيمن كقبض على الجمر للعامل منهم مثل اجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله - وقيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سقطت اباك و لاموه فذلت [عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ] عَلَيْكُمْ من اسماء الفعل بمعنى اَلزِمُوا اصلاح انفسكم ولذلك جزم جوابه - و عن نافع عليكم انفسكم بالرفع - و قرئ لَا يَضُرُّكُمْ و فيه وجهان - ان يكون خبراً مرفوعاً و تنصرة قراءة ابي حيوة لَا يَضِيرُكُمْ - و ان يكون جواباً للامر مجزوماً و انما ضمت الراء اتباعاً لضمه الضاد المنقولة ايها من الراء المدغمة و الاصل لا يضرركم - و يجوز ان يكون نبيهاً و لَا يَضُرُّكُمْ بكسر الضاد و ضمها من ضارة يضيره و يضوره * ارتفع [ائْتَى] على انه خبر للمبتدأ الذي هو شهادة بَيْنَكُمْ على تقدير شهادة بَيْنَكُمْ شهادة اثنين - او على انه فاعل شهادة بَيْنَكُمْ على معنى فيما فرض عليكم ان يشهد اثنان - و قرأ الشعبي شهادة بَيْنَكُمْ بالتدوين - و قرأ الحسن شهادة بالنصب و التدوين على ليقم شهادة اثنان وَاذَا حَضَرَ ظرف للشهادة - [وَحِينَ الْوَصِيَّةِ] بدل منه و في ابداله منه دليل على وجوب الوصية و انها من الامور اللازمة الذي ما ينبغي ان يتهاون بها المسلم و يذهل عنها - و حضور الموت مشارفته و ظهور امارات بلوغ الاجل [مِنْكُمْ] من اقاربكم [مِنْ غَيْرِكُمْ] من الاجانب [اِنْ أَنْتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ] يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم من احد من عشيرتكم فاستشهدوا اجنبيين على الوصية و جعل الاقارب اولى لانهم اعم باحوال الميت و بما هو اصلح و هم له انصح - و قيل مِنْكُمْ من المسلمين و مِنْ غَيْرِكُمْ من اهل الذمة - و قيل هو منسوخ لا يجوز شهادة الذمي على المسلم و انما جازت في اول الاسلام لقلة المسلمين و تعدد وجودهم في حال السفر - و عن مكحول نسخها قوله و اشهدوا ذَوِي عَدَلٍ مِنْكُمْ - و روي انه خرج بدیل بن ابي مریم مولی عمرو بن العاص و كان من المهاجرين مع عدي بن يزيد و تميم بن اوس و كانا نصرانيين تجارا الى الشام فمرض بدیل و كتب كتاباً فيه ما معه و طرحه في متاعه و لم يخبر به صاحبيه و امرهما ان يدنعا متاعه الى اهلهم و مات ففتشوا متاعه فاخذوا اناء من فضة فيه ثائمائة مثقال منقوشاً بالذهب فغيباه فاصاب اهل بدیل الصحيفة و طالبهما باناء ففجحا فرنعا الى رسول الله فذلت [تَحْبِسُونَهُمَا] تقفونهما و تصبرونهما للحلف [مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ] من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس - و عن الحسن بعد العصر او الظهر

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ٣

قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا رَمِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۖ وَكَثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ وَإِلَّا كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۖ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا

عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى اليه [تَبَدَّلَ لَكُمْ] تلك التكاليف التي تسوءكم وتومروا بتحملها فتعرضون انفسكم بغضب الله بالتفريط فيها [عَفَا اللَّهُ عَنْهَا] عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا الى مثلها [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم فيما يفرط منكم بعقوبته - فان قلت كيف قال لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ ثُمَّ قَالَ [قَدْ سَأَلَهَا] ولم يقل قد سال عنها - قلت الضمير في سَأَلَهَا ليس براجع الى أَشْيَاءٍ حتى يجب تعديته بعن وانما هو راجع الى المسئلة التي دل عليها لا تَسْأَلُوا يعني قد سأل هذه المسئلة قوم من الاولين [ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا] اي بمرجوعها او بسببها [كَافِرِينَ] وذلك ان بني اسرائيل كان يستفتون انبياءهم عن أَشْيَاءٍ فاذا اُمرُوا بها تركوها فهلكوا * كان اهل الجاهلية اذا نتجت الذاقة خمسة ابطن اخرها ذكر بحروا اذنها اي شقوها وحرّموا ركوبها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى واذا اقيها المغيبي لم يركبها واسمها البحيرة - وكان يقول الرجل اذا قدمت من سفري اوبرئت من مرضي فذاقتي سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها - وقيل كان الرجل اذا اعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث واذا ولدت الشاة اُنْتِى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لاهلهم فان ولدت ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها فام يذبحوا الذكر لاهلهم واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قد حمى ظهره فلا يُركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى - ومعنى [مَا جَعَلَ اللَّهُ] ما شرع ذلك ولا امر بالتبجير والتسييب وغير ذلك ولكنهم بتحريمهم ما حرّموا [يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] فلا ينسبون التحريم الى الله حتى يفتروا ولكنهم يقاتلون في تحريمها كبارهم * الواو في قوله [أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ] واو الحال قد دخلت عليها همزة الانكار وتقديره احسبهم ذلك ولو كان اباؤهم [لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعُونَ] والمعنى ان الابتداء انما يصح بالعالم المهدى وانما يعرف اهتداؤه بالحقبة * كان المؤمنون تذهب انفسهم حسرة على اهل العقوة العذاب من الكفرة يتمنون دخولهم في الاسلام ف قيل لهم عليكم انفسكم وما كُلفتم من اصلاحها والمشي بها في طرق الهدى لا يضرّكم الضلال عن دينكم اذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لَذِيئَةٌ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي ولا يزال يذكر معائبهم ومذاكيرهم فهو مخاطب به وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان تركهما مع القدرة عليهما فليس بمهتد وانما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم وبينه - وعن ابن مسعود انها قرئت عدة فقال ان هذا ليس بزمانها انها اليوم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ٣

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ ﴿٥﴾ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ ﴿٦﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۖ ﴿٧﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۚ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ۚ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ ۚ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۖ ﴿٩﴾ قَدْ سَأَلَهَا

في امر دينهم و دنياهم و نهوضاً الى اغراضهم و مقاصدهم في معاشهم و معادهم لما ينتم لهم من امر حجبهم و عمرتهم و تجارتهم و انواع منافعهم - و عن عطاء بن ابي رباح لو تركوه عاماً واحداً لم ينظروا و لم يوخروا [وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ] وَ الشهر الذي يودى فيه الحج و هو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر بقامة موسم الحج فيه شأناً قد عرفه الله تعالى - و قيل عني به جفلس الشهر الحرام [وَ الْهَدْيِ وَ الْقَلَادِ] و المقاد منه خصوصاً و هو البدن لان الثواب فيه اكثر و بهاء الحج معه اظهر [ذَلِكَ] اشارة الى جعل الكعبة قايماً للناس و الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد و غيره [لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كل شيء و هو عالم بما يصلحكم و ينغشكم مما امركم به و كلفكم [شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن انتهك محارمه [غَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن حانظ عليها * [مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ] تشديد في ايجاب القيام بما امر به و ان الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ و قامت عليكم الحجة و لزمكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط * البون بين الخبيث و الطيب بعيد عند الله و ان كان قريباً عندكم فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثره لكثرة على الطيب القليل فان ما تنوهمونه في الكثرة من الفضل لا يوازي النقصان في الخبيث و فوات الطيب و هو عام في حلال المال و حرامه و صالح العمل و طالحه و صحيح المذهب و فاسدها و جيد الناس و رديهم [فَاتَّقُوا اللَّهَ] و اثرها الطيب و ان قال على الخبيث و ان كثروا من حق هذه الآية ان تكفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة * شعر * كَاتِرٌ سَعِدَ أَنْ سَعِدَا كَثِيرَةٌ * وَ لَا تَرْجُ مِنْ سَعِيدٍ وَفَاءً وَ لَا نَصْرًا * شعر * لا يدهمك من دهمائهم عدد * فان جُلَّهم بل كلهم بقر * و قيل نزلت في حجاج اليمامة حين اراد المسلمون ان يوقعوا بهم فَنُفَّوا عن الايقاع بهم و ان كانوا مشركين * الجملة الشرطية و المعطوفة عليها اعني قوله إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَ إِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ صفة لأشياء - و المعنى لا تكثرؤا مسئلة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حتى تسئلوه عن تكاليف شافئة عليكم ان امتاكم بها و كلفكم ايأها نغمكم و تشق عليكم و تندموا على السؤال عنها و ذلك نحو ما روي ان سراقه بن مالك او عكاشة بن محصن قال يا رسول الله الحج علينا كل عام فامرض عنه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حتى اعاد مسئلته ثلاث مرات فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يحلك و ما يؤمنك ان اقول نعم و الله لو قلت نعم لوجبت و لو وجبت ما استطعتم و لو تركتم لكفرتم فاتركوني ما تركتم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سوالهم و اختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا منه ما استطعتم و اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه - [وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ] و ان تسئلوا

صِيَامًا يَدُوقُ رِبَالَ أُمْرِهٖ ط عَقَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَكَ ط وَ مَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهٗ ط وَاللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ٥ اِحْلَ لَكُمْ
صَيْدَ الْبَحْرِ وَ طَعَامَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَ لِلسَّيَارَةِ ٦ وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ط وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي اِلَيْهِ
تُحْشَرُونَ ٧ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلَائِدَ ط ذٰلِكَ لَتَعْلَمُوْا

فعليه ان يجازي او يكفر ليدوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام - و الوبال المذكورة و الضرر الذي يذال في العاقبة
مَنْ عمل سوء لثقله عليه من قوله تعالى فَآخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ثَقِيلًا وَ الطعام الوبيل الذي يتقل على المعدة فلا
يُسْتَمْرُ [عَقَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَكَ] لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم و تسئلوه عن جوازه - و قيل عَمَّا سَلَكَ لكم في الجاهلية منه لانهم كانوا متعبدين بشرائع مَنْ قباهم
و كان الصيد فيها محرما [وَ مَنْ عَادَ] الى قتل الصيد و هو مُحَرَّم بعد نزول النهي عنه [فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهٗ] يَنْتَقِمُ
خبر مبتدأ محذوف تنديرة فهو ينتقم الله منه و لذلك دخلت الفاء و نحوه فَمَنْ يُّؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ
يعني ينتقم منه في الآخرة - و اختلف في وجوب الكفارة على العائد - فعن عطاء و ابراهيم و سعيد بن جبير
و الحسن رجوبها و عايه عامة العلماء - و عن ابن عباس و شريح انه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر و انه لم
يذكر الكفارة [صَيْدُ الْبَحْرِ] مَصِيدَاتُ الْمَحْرُمِ يُوَكَّلُ وَ مِمَّا لَا يُوَكَّلُ [وَ طَعَامُهُ] وَ مَا يَطْعَمُ مِنْ صِيْدِهِ -
و المعنى اَحْلَ لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر و اَحْلَ لكم اكل المأكول منه و هو السمك وحده عند ابي
حنيفة - و عند ابن ابي ليلى جميع ما يصاد فيه على ان تفسير الآية عنده اَحْلَ لكم صيد حيوان البحر
و ان تطعموه [مَتَاعًا لَّكُمْ] مفعول له اي اَحْلَ لكم ذبيحا لكم و هو نى المفعول له بمنزلة قوله تعالى وَ هَبْنَا
لَهُ اِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ دَاوُدَ فِي بَابِ الْحَالِ لَانْ قَوْلَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ مفعول له مختص بالطعام كما ان نَافِلَةً
حال مختصة بيعقوب يعني اَحْلَ لكم طعامه تمثيلا لذئائكم باكلونه طريا - و لسيارتكم و يزودونه قديدا كما تزود
موسى عليه السلام الحوت في مسيره الى الخضر - و قرئ وَ طُعْمُهُ * وَ [صَيْدُ الْبَرِّ] ما صيد فيه و هو ما يفترخ
فيه و ان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء عند ابي حنيفة - و اختلف فيه - فمنهم مَنْ
حَرَّمَ على الْمُحْرَمِ كُلَّ شَيْءٍ يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الصَّيْدِ وَ هُوَ قَوْلُ عُمَرَ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ - و عن ابي هريرة و عطاء
و مجاهد و سعيد بن جبير انهم اجازوا للمحرّم اَكْلَ مَا صَادَهُ الْحَالِلُ و ان صاده الاجل إذا لم يدل ولم يُشْرَ و كذلك
ما ذبحه قبل احرامه و هو مذهب ابي حنيفة و اصحابه - و عند مالك و الشافعي و احمد لا يداح له
ما صيد لاجله - فَانْ قُلْتُ مَا بَصْنَعُ اَبُو حَنِيفَةَ بَعْمُومُ قَوْلَهُ صَيْدُ الْبَرِّ - قُلْتُ قَدْ اخَذَ اَبُو حَنِيفَةَ بِالْمَفْهُومِ
مِنْ قَوْلِهِ وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا لَانْ ظَاهِرُهُ اَنَّهُ صَيْدُ الْمُحْرَمِينَ دُونَ صَيْدِ غَيْرِهِمْ وَ مَصِيدُهُمْ حِينَ
كَانُوا غَيْرَ مُحْرَمِينَ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ - وَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ
وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ اَيَّ اللّٰهُ عَزَّ وَ جَلَّ - وَ قَرِئَ مَا دُمْتُمْ بِكسر الدال فيمن يقول دام يدام [الْبَيْتَ الْحَرَامَ]
عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك [قِيَمًا لِلنَّاسِ] انتعاشا لهم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧

ع ٢

بيدًا لاهدي المشتري بالقيمة في احد وجوه التخيير لان من قَوَّم الصيد و اشترى بالقيمة هدياً فاهداه
فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين ان يجزي بالهدي او يتقر بالاطعام
او الصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قَوَّم ونظر بعد التقويم اي الثلاثة يختار فاما اذا عمد
الى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شياً لانظيره قَوَّم حينئذ ثم تخيير بين الاطعام
و الصوم ففيه نبوءة في الآية الاترى الى قوله او كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسْكِينٍ او عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا كَيْفَ حَيَّرَ
بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم - وقرأ عبد الله فَجَزَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ - و قرئ فَجَزَاءُ مِثْلِ
مَا قَتَلَ على الاضافة و اصله فَجَزَاءُ مِثْلِ مَا قَتَلَ بنصب مِثْلٍ بمعنى فعليه ان يجزي مِثْلُ مَا قَتَلَ ثم
أُضِيفَ كما تقول عجبت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيد - وقرأ السلمي على الاصل - وقرأ محمد بن مقاتل
فَجَزَاءُ مِثْلِ مَا قَتَلَ بنصبها بمعنى فليجز جزاء مِثْلِ مَا قَتَلَ - وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استثقل
الحركة على حرف الحلق فسكنه [يَحْكُمُ بِهِ] بمثل ما قتل [ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ] حكمان عادلان من المسلمين -
قالوا وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة - وعن
قبيصة انه اصاب ظبياً وهو مُحْرَمٌ فسأل عمر رضي الله عنه فشاور عبد الرحمن بن عوف ثم امره بذيبح شاة فقال قبيصة
لصاحبه والله ما علم امير المؤمنين حتى سأل غيره فاقبل عليه ضرباً بالدرة فقال اتغمص الغنم وتقتل الصيد
وانت مُحْرَمٌ قال الله تعالى يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ فانما عمر وهذا عبد الرحمن - وقرأ محمد بن جعفر ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ
اراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرِدِ الوحدة - وتيل اراد الامام - [هَدِيًّا] حال عن جزاء فيمن وصفه بمِثْلٍ لان الصفة
خصصته فقرئته من المعرفة - او بدل عن مِثْلٍ فيمن نصبه او عن محله فيمن جره - ويجوز ان ينتصب حالاً عن
الضمير في به و وصف هدياً بِلَاغِ الْكَعْبَةِ لان اضافته غير حقيقة - ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم فاما التصديق
به فحيث شئت عند ابي حنيفة - وعند الشافعي في الحرم - فان قلت به يرفع كَفَّارَةً من ينصب جزاء - قلت
يجعلها خبر مبتدأ محذوف كانه قيل او الواجب عليه كَفَّارَةٌ - او يَقْدَرُ فعليه ان يجزي جزاء او كَفَّارَةً فيعطفها على
ان يجزي - وقرئ او كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسْكِينٍ على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كانه قيل او كفارة من طعام مساكين كقواك
خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة - وقرأ الاعرج او كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسْكِينٍ و انما وحده لانه واقع موقع التبیین فاكثفي
بالواحد الدال على الجنس - و قرئ او عَدْلُ ذَلِكَ بكسر العين - والفرق بينهما ان عدل الشيء ما عادته من غير
جنسه كالصوم و الاطعام و عدله ما عدل به في المقدار ومنه عدلا الجملة لان كل واحد منهما عدل بالأخر
حتى اعتدلا كان المفتوح تسمية بالمصدر و المكسور به معنى المفعول به كالذبيح ونحوهما الحَمْلُ
الحَمْلُ و [ذَلِكَ] اشارة الى الطعام و [صِيَامًا] تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا والخيار في ذلك الى قاتل
الصيد عند ابي حنيفة و ابي يوسف - وعند محمد الى الحكمين [لِيَدُوقَ] متعلق بقوله فَجَزَاءُ اي

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذَكِّرَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَن
اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ مَلَّةً عَذَابٌ إِيَّاهُ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۚ وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ

المؤمنين لا جناح عليهم في أي شيء طعموه من المباحات إذا اتقوا المحارم ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و أحسبوا
على معنى ان اولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وحمدا لاهوالهم في الايمان و التقوى و الاحسان
و مثاله ان يقال لك هل على زيد جناح فيما فعل فتقول وقد علمت ان ذلك امر مباح ليس على
احد جناح في المباح اذا اتقى المحارم و كان مؤمنا متحسنا تريد ان زيدا تقى مؤمن محسن وانه غير
مؤاخذ بما فعل * نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد و هم محرمون و كثر عندهم حتى كان يغشاهم في
رحالهم فيستمكنون من صيده اخذا بأيديهم و طعنا برماحهم [لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ] لِيَتَمَيَّزَ مَن
يُخَافُ عِقَابَ اللَّهِ و هو غائب منتظر في الآخرة فيتنقى الصيد ممن الاتخافه فيقدم عليه [فَمَن اعْتَدَىٰ]
فصاح [بَعْدَ ذَلِكَ] الابتلاء فالوعيد لاحق به - فان قلت ما معنى التقليل والتصغير في قوله بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ
- قلت قلل وصغر ليعلم انه ليس بفائدة من الغن العظام التي تدحض عندها اقدام الثابتين كالابتلاء ببذل
الارواح و الاموال و انما هو شبيه بما ابتلي به اهل ايلة من صيد السمك و انهم اذا لم يثبتوا عنده فكيف
بثباتهم عند ما هو اشد منه و قرأ ابراهيم يَنَالُهُ بِالْيَدِ * [حُرْمٌ] مُحْرَمُونَ جمع حُرْمٍ في جمع راح - والتعمد ان
يقتله و هو اكر الاحرامه او عالم ان ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله و هو ناس لاحرامه او رمى صيدا
و هو يظن انه ليس بصيد فاذا هو صيد او قصد برمييه غير صيد فعدل السهم عن رميته فاصاب صيدا فهو مخطئ
- فان قلت فمحظورات الاحرام يستوي فيها العمد و الخطأ فما بال التعمد مشروطا في الآية - قلت لان مورد
الآية فيمن تعمد فقد روي انه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه ابو اليسر فطعنه برمح فقتله
ف قيل له انك قتلت الصيد وانت مُحْرَمٌ فنزلت - و لان الاصل فعل المتعمد و الخطأ لاحق به المتغليظ و بدل
عليه قوله لِيَذَرَّ وَبَالَ أَمْرِهِ - وَمَن عَادَ نَبَتْكُمُ اللَّهُ مِنْهُ - و عن الزهري نزل الكتاب بالعمد و وردت السنة
بالخطأ - و عن سعيد بن جبير لا ارى في الخطأ شيئا اخذاً باشتراط العمد في الآية - و عن الحسن روايتان
- [فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ] برفع جزاء و مِثْلٌ جميعا بمعنى فعليه جزاء مماثل ما قتل من الصيد و هو عند ابي
حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فان باغت قيمته ثمن هدي تخيير بين ان يهدي من النعم ما قيمته
قيمة الصيد و بين ان يشتري بقيمته طعاما فيعطي كل مسكين نصف صاع من برأوصاعا من غيره و ان شاء
صام عن اطعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما او تصدق به - و عن محمد
و الشافعي مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير في النعم عدل الى قول ابي حنيفة - فان قلت
ما يصنع مَن يفسر المثل بالقيمة بقوله مِنَ النِّعَمِ و هو تفسير للمثل بقوله هَدْيًا بِلُغَةِ الْعَبَةِ - قلت قد خيّر
من اوجب القيمة بين ان يشتري بها هديا او طعاما او يصوم كما خيّر الله تعالى في الآية نكل قوله مِنَ النِّعَمِ

وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٥ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
 فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ٦ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ٧ ٥ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا ٨ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ٩ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا ١٠ وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ١١

اعلام شريعته و احكامه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه * اكد تحريم الخمر والميسر وجوهاً من التاكيد - منها تصدير الجملة بانما - ومنها انه قرنها بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن - ومنها انه جعلها رجساً كما قال فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ - ومنها انه جعلها من عمل الشيطان والشيطان لا يأتي منه الا الشر البحت - ومنها انه امر بالاجتناب - ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلاخا كان ارتكاب خيبةً ومحققةً - ومنها انه ذكر ما ينتج منهما من الوبال وهو وقوع التعادي والتباغض بين اصحاب الخمر والقمر وما يوديان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة اوقات الصلوة - وقوله [فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ] من ابلاغ ما ينهي به كانه قيل قد تايي عليكم ما فيها من انواع الصوارف والموانع فهل انتم مع هذه الصوارف منتهون ام انتم على ما كنتم عليه كان لم توعظوا ولم تزجروا - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله فَاجْتَنِبُوهُ - قلت الى المضاف المحذوف كانه قيل انما شان الخمر والميسر او تعاطيهما او ما اشبه ذلك ولذلك قال رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ - فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام اولاً ثم افرد هما آخرأ - قلت لان الخطاب مع المؤمنين وانما نهاهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر والمعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتاكيد تحريم الخمر والميسر و اظهار ان ذلك جميعاً من أعمال اهل الجاهلية و اهل الشرك فوجب اجتنابه باسره وكانه لا مبادنة بين من عبد صنماً واشرك بالله في علم الغيب وبين من شرب خمراً او قامر ثم افردهما بالذكر ليؤري ان المقصود بالذكر الخمر والميسر - وقوله وَعَنِ الصَّلَاةِ اختصاص للصلوة من بين الذكر كانه قيل وعن الصلوة خصوصاً [وَاحْذَرُوا] وكونوا حذرين خاشعين لانهم اذا حذروا دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة - ويجوز ان يراد وَاحْذَرُوا ما عليكم في الخمر والميسر او في ترك طاعة الله والرسول [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا] انكم لم تضروا بتوليكم الرسول لان الرسول ما كلف الا [الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] بالآيات وانما ضررتم انفسكم حين اعرضتم عما كلفتموه * رفع الجناح عن المؤمنين في اي شيء طعموه من مستلذات المطاعم ومشتهياتها [إِذَا مَا اتَّقَوْا] ما حرم عليهم منها [وَآمَنُوا] وَتَبَتُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَازْدَادُوا [ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا] ثُمَّ تَبَتُوا عَلَى اتِّقَاءِ الْمَعَاصِي وَاحْسَنُوا أَعْمَالَهُمْ او احسنوا الى الناس واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات - وقيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصباية يا رسول الله كيف باخوانذا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر و ياكلون مال الميسر فذرلت يعنني ان

أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتِهِمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ ط فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ط ذَلِكَ كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَقْتُمْ وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ

الإيمان وهو توثيقها بالقصد والذية - وروي ان الحسن سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفزردق فقال يا ابا سعيد دُعني أُجِبْ عنك فقال * شعر * ولست بما خوذ بلغو تقوله * اذا لم تعد عاقدات العزائم * - وقرئ عقدت بالتخفيف وعادتت - والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان اذا حنقتم فحذف وقت المواخذة لانه كان معلوما عندهم - او بذكر ما عقدت فحذف المضاف [فكفارة] فكفارة ذكته والكفارة الفعل التي من شأنها ان تكفر الخطيئة اي تسترها [من أوسط ما تطعمون] من اقصد لانه من يفسد في اطعام اهله ومنهم من يقتل وهو عند ابي حنيفة نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين او يغيثهم وبعشيتهم - وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين - وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم بسكون الياء - والاهالي اسم جمع لاهل كالأهالي في جمع ايلة والاراضي في جمع ارض وقولهم أهلون كقولهم أرضون بسكون الراء - واما تسكين الياء في حال النصب فالتخفيف كما قالوا رأيت معدي كرب تشبيها للياء بالالف [أو كسوتهم] عطف على محل من أوسط - وقرئ بضم الكاف ونحوه قذوة في قذوة وأسوة في أسوة والكسوة ثوب يغطي العورة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت العبادة تجزي يومئذ - وعن ابن عمر رضي الله عنه ازار او قميص او رداء او كساء - وعن مجاهد ثوب جامع - وعن الحسن ثوبان ابيضان - وقرأ سعيد بن المسيب واليماني أو كسوتهم بمعنى او مثل ما تطعمون اهليكم اسرافا كان او تقديرا لا تذقوهم عن مقدار نفقتهم ولكن تؤاسون بينهم وبينهم - فان قلت ما محل الكاف - قلت الرفع تقديره او طعامهم كسوتهم بمعنى كمثل طعامهم ان لم تطعموهم الاوسط [أو تحرير رقية] شرط الشافعي الإيمان قياسا على كفارة القتل - واما ابو حنيفة واصحابه فقد جروا تحرير الرقبة الكافرة في كل كفارة سوى القتل - فان قلت ما معنى أو - قلت التخيير وانجاب احدى الكفارات الثلاث على الاطلاق بايتنا اخذ المكفر فقد اصاب [فمَنْ لَمْ يَجِدْ] احدا [فصيام ثلاثة أيام] متتابعات عند ابي حنيفة تمسكا بقراءة أبي وابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات - و عن مجاهد كل صوم متتابع الا قضاء رمضان وتخير في كفارة اليمين [ذلك] المذكور [كفارة إيمانكم] و لو قيل تلك كفارة إيمانكم كان صحيحا بمعنى تلك الاشياء او ثمانية الكفارة - والمعنى اذا حلقتم وحنقتم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بان الكفارة انما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف - والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند ابي حنيفة واصحابه - ويجوز عند الشافعي بالمال اذا لم يص الحنث [واحفظوا إيمانكم] فبروا فيها ولا تحنثوا اراد الإيمان التي الحنث فيها معصية لان الإيمان اسم جنس يجوز اطلاقه على بعض الجنس وعلى كله - وقيل احفظوها بان تقرأوها - وقيل احفظوها كيف حلقتم بها ولا تنسوها تهاونا بها [كذلك] مثل ذلك البيان [يبين الله لكم آياته]

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ٦ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٧ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ٨ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٩ لَا يُؤْخِذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ١٠ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ

و اخلاص من قولك هذا قول فلان ابي اعتقاده و ما يذهب اليه [طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ] ما طاب
و لذ من الحلال - ومعنى لَا تَحْرِمُوا ائتمنعوها انفسكم كمنع التحريم او لا تقولوا حَرَمَناها على انفسنا مبالغة منكم
في العزم على تركها ترهنا منكم و تفشفاً - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و صف القيمة
لاصحابه يوماً فبالغ و اشبع الكلام في الانذار فرقوا و اجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون و اتفقوا
على ان لا يزالوا صائمين قائمين و ان لا يناموا على الفرش و لا يأكلوا اللحم و الدوك و لا يقربوا النساء و
الطيب و يرفضوا الدنيا و يلبسوا التمسوح و يسبحوا في الارض و يحبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم اتني لم اؤمر بذلك ان لانفسكم عليكم حقاً فصوموا و انظروا و قوموا و ناسوا
فاني اقوم و انام و اصوم و انظر و اكل اللحم و الدسم و اتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني و
نزلت - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يأكل الدجاج و الغالون و كان يُعجبه الحلو و
العسل و قال ان المؤمن حلو يحب الحلاوة - و عن ابن مسعود ان رجلاً قال له اني حرمت الفراش فلما هذه
الاية و قال ثم على فراشك و كفر عن يمينك - و عن الحسن انه دُعي الى طعام و معه نرق السبخي و اصحابه
فقدوا على المائدة و عليها الألوان من الدجاج المسمن و الغالون و غير ذلك فاعتزل فرقة ناحية فسأل
الحسن اهل صائمه قالوا لا و لكنه يكره هذه الألوان فاقبل الحسن عليه و قال يا قريظ اترى اعب النحل بلباب
البر بخالص السمن يعيبه مسلم - و عنه انه قيل له فلان لا يأكل الغالون و يقول لا اؤدي شكره قال اني شرب
الماء البار قال نعم قال انه جاهل ان نعمة الله عليه في الماء البارد اكبر من نعمته عليه في الغالون - و عنه
ان الله تعالى ادب عباده فاحسن ادبهم قال لِيُنْفِقْ دُونَ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ مَا عَابَ اللَّهُ قَوْمًا وَسَّعَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا
فَتَنَعَّمُوا و اطاعوا و لاعذر قوماً زواها عنهم فعصوه [وَلَا تَعْتَدُوا] و لا تعتدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم
عليكم - او و لا تسرفوا في تفاول الطيبات - او جعل تحريم الطيبات اعتداء و ظلماً فذهبي عن الاعتداء ليدخل
تحتة النهي عن تحريمها دخولا آلياً لوروده على عقبه - او اراد و لا تعتدوا بذلك - [وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ]
اي من الوجوه الطيبة التي تسمى رزقا [حَلَالًا] حال من ما رزقكم الله - [وَاتَّقُوا اللَّهَ] تأكيد للتوصية بما امر به
و زاده تأكيداً بقوله [الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] لان الايمان به يوجب التقوى في انتهاء الى ما امر به
و عما نهى عنه * [المغو] في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم و يختلف فيه - فعن عائشة رضي الله عنها
سُئِلَتْ عَنْهُ فَقَالَتْ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهِ هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ - و عن مجاهد هو الرجل
يحلف على الشيء يرى انه كذلك و ليس كما ظن و هو قول ابي حنيفة [بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ] بتعقيدكم

أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ۝ فَأْتَاهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جُثَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ فَبَكَى النَّجَاشِي وَكَذَلِكَ فَعَلَ قَوْمَهُ الَّذِينَ رَفَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا حِينَ قَرَأَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ يُسِينَ فَبَكَوْا - فَإِنَّ قَلَّتْ بِهِم تَعَلَّقَتْ اللَّامُ فِي قَوْلِهِ لِلَّذِينَ آمَنُوا - قَلَّتْ بَعْدَاوَةٌ وَمَوَدَّةٌ عَلَى أَنْ عَدَاوَةُ الْيَهُودِ الَّتِي اخْتَصَمَتْ الْمُؤْمِنِينَ أَشَدَّ الْعَدَاوَاتِ وَظَهَرُهَا وَأَنَّ مَوَدَّةَ النَّصَارَى الَّتِي اخْتَصَمَتْ الْمُؤْمِنِينَ أَقْرَبَ الْمَوَدَّاتِ وَأَدْنَاهَا وَجُودًا وَإِسْهَابًا حَصُولًا وَصَفَ الْيَهُودَ بِالْعَدَاوَةِ وَالنَّصَارَى بِالْمَوَدَّةِ مِمَّا يُؤْذَنُ بِالتَّفَاوُتِ ثُمَّ وَصَفَ الْعَدَاوَةَ وَالْمَوَدَّةَ بِالْأَشَدِّ وَالْأَقْرَبِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ] - قَلَّتْ مَعْدَاةُ تَمْتَلِئُ مِنَ الدَّمْعِ حَتَّى تَفِيضَ لِأَنَّ الْفِيضَ أَنْ يَمْتَلِئَ الْإِنَاءُ أَوْ غَيْرُهُ حَتَّى يَطْلُعَ مَا فِيهِ مِنْ جَوَانِبِهِ فَوْضِعَ الْفِيضِ الَّذِي هُوَ مِنَ الْإِمْتَلَاءِ مَوْضِعَ الْإِمْتَلَاءِ وَهُوَ مِنْ أَقَامَةِ الْمُسْتَبَبِّ مَقَامَ السَّبَبِ - أَوْ قَصَدَتْ الْمُبَالَغَةَ فِي وَصْفِهِمُ بِالْبَكَاءِ فَجَعَلَتْ أَعْيُنَهُمْ كَأَنَّهَا تَفِيضُ بِأَنْفُسِهَا إِي تَسِيلُ مِنَ الدَّمْعِ مِنْ أَجْلِ الْبَكَاءِ مِنْ قَوْلِكَ دَمَعَتْ عَيْنُهُ دَمْعًا - فَإِنَّ قَلَّتْ إِي فَرَقَ بَيْنَ مَنْ وَمَنْ فِي قَوْلِهِ [مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ] - قَلَّتِ الْأُولَى لِابْتِدَاءِ الْغَايَةِ عَلَى أَنْ فَيضُ الدَّمْعِ ابْتِدَاءٌ وَنَشَأٌ مِنْ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَكَانَ مِنْ أَجْلِهِ وَبِسَبَبِهِ وَالثَّانِيَّةُ لِتَبْيِينِ الْمَوْصُولِ الَّذِي هُوَ مَا عَرَفُوا - وَيَحْتَمِلُ مَعْنَى التَّبْعِيضِ عَلَى أَنَّهُمْ عَرَفُوا بَعْضَ الْحَقِّ فَبَكَوْا هُمْ وَبَلَغَ مِنْهُمْ فَكَيْفَ إِذَا عَرَفُوهُ كُلَّهُ وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ وَاحْطَاوْا بِالسَّيِّئَةِ - وَقَرِئَ قُرَى أَعْيُنُهُمْ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ [رَبَّنَا آمَنَّا] الْمُرَادُ بِهِ أَنْشَاءُ الْإِيمَانِ وَالدَّخُولُ فِيهِ [فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] مَعَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ هُمْ شُهَدَاءُ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَقُلُوبُكَ لَانْهَم وَجَدُوا ذِكْرَهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَذَلِكَ [وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ] انْكَارٌ وَاسْتِغْنَاءٌ لِانْتِفَاءِ الْإِيمَانِ مَعَ قِيَامِ مَوْجِبِهِ وَهُوَ الطَّمَعُ فِي أَنْعَامِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِصَحْبَةِ الصَّالِحِينَ - وَقِيلَ لِمَا رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ لِامْتِنَانِهِمْ فَاجَابُوهُمْ بِذَلِكَ وَإِرَادُوا وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِثْلَيْنِ وَذَلِكَ لِئُشِّ بِإِيمَانِ بِاللَّهِ - وَمَحَلُّ لَا نُؤْمِنُ الْمُنْصَبُ عَلَى الْحَالِ بِمَعْنَى غَيْرِ مُؤْمِنِينَ كَقَوْلِكَ مَا لَكَ قَائِمًا - وَالْوَارِي [وَنَطْمَعُ] وَإِذَا الْحَالِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْعَامِلُ فِي الْحَالِ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَّةِ - قَلَّتِ الْعَامِلُ فِي الْأَوَّلَى مَا فِي اللَّامِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِي شَيْءٌ حَصَلَ لَنَا غَيْرَ مُؤْمِنِينَ وَفِي الثَّانِيَّةِ مَعْنَى هَذَا الْفِعْلِ وَلَكِنْ مَقِيدًا بِالْحَالِ الْأَوَّلَى لِأَنَّكَ لَوِ انْزَلْتَهَا وَقَلَّتْ وَمَا لَنَا وَنَطْمَعُ لَمْ يَكُنْ كَلَامًا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَنَطْمَعُ حَالًا مِنْ لَا نُؤْمِنُ عَلَى أَنَّهُمْ انْكَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ وَيَطْمَعُونَ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَصْحَبُوا الصَّالِحِينَ - وَأَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى لَا نُؤْمِنُ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا نَجْمَعُ بَيْنَ التَّثْلِيثِ وَبَيْنَ الطَّمَعِ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ أَوْ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا لَا نَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِالدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ لِأَنَّ الْكَافِرَ مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَطْمَعَ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ - تَرَأَى الْحَسَنَ فَاتَّيَهُمُ اللَّهُ [بِمَا قَالُوا] بِمَا تَكَلَّمُوا مِنْ اعْتِقَادِ

سورة المائدة ٥

الجزء ٧

ع ١٥

كَفَرُوا ط لَبِئْسَ مَا قَدَّمْت لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ٥ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ٦ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
أَشْرَكُوا ٧ وَلَتَجِدَنَّ أَوْثَقَ مَوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَيْسِيْنَ وَرُهْبَانًا وَ

لا ينهى بعضهم بعضاً عن منكر فعلوه ثم قال [لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] للتعجب من سوء فعلهم موكداً
لذلك بالقسم فيما حسره على المسلمين في اعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عبئهم به كانه
ليس من ملّة الاسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب - فان قلت
كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسيراً للمعصية والاعتداء - قلت من قبل ان الله عز وجل امر بالتناهي
فكان الاخلال به معصية وهو اعتداء لان في التناهي حسماً للفساد فكان تركه على عكسه - فان قلت ما معنى
وصف المنكر بفعلوه ولا يكون النهي بعد الفعل - قلت معناه لا يتناهون عن معادة مُنْكَر فعلوه او عن
مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله كما ترى امارات الخوض في الفسق والاته تسوى وتُهيأ فذُكر -
و يجوز ان يراد لا ينتهون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه ويدأومون على فعله يقال تناهى
عن الامر و انتهى عنه اذا امتنع منه وتركه [تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ] هم منافقوا اهل الكتاب كانوا يؤالون
المشركين ويصانفونهم [اَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] هو المخصوص بالذم ومحلّه الرفع كانه قيل لبئس زادهم
الى الآخرة سخط الله عليهم - و المعنى موجب سخط الله [وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ] ايماناً خالصاً غير نفاق
[مَا اتَّخَذُوا] المشركين [أَوْلِيَاءَ] يعني ان موالاة المشركين كفى بهاد ليلاً على نفاقهم وان ايمانهم ليس بايمان
[وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ] متمردون في كفرهم ونفاقهم - وقيل معناه ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون
ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يؤالهم المسلمون * وصف الله شدة شكيمة اليهود ومعوبة اجابتهم الى الحق
ولان عريكة النصارى وسهولة ارعائهم وميلهم الى الاسلام وجعل اليهود قُرْناً للمشركين في شدة العداوة
للمؤمنين بل نبّه على تقدّم قدمهم فيها بتقديهمهم على الذين اشركوا وكذلك فعل في قوله وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ
النَّاسِ عَلَى حَيَوٰةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ولعمري انهم كذلك واشد - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ما خلا يهوديان بمسلم الا هما يقتله و عتل سهولة ماخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين [بَانَ مِنْهُمْ
قَسَيْسِيْنَ وَرُهْبَانًا] اي علماء وعبادار انهم قوم فيهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك - وفيه
دليل بين على ان العلم انفع شيء و اهداه الى الخير و ادله على الفوز حتى علم القسيسيّين وكذلك غم
الآخرة والتحدث بالعاقبة وان كان في راهب والبراءة من الكبر و ان كانت في نصراني و وصفهم الله بركة
القلوب و انهم يبيكون عند استماع القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي انه قال لجعفر بن ابي طالب
حين اجتمع في محاسن المهاجرين الى الحبشة والمشركون وهم يُغرّنه عليهم ويتطلبون عذتهم هل في
كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وقرأ سورة طه الى قوله

ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْنَكُونَ ۝ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۗ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ
 سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا
 وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۖ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ

بينهما وبينهم بوجه من الوجوه - ثم صرح ببعدهما عما نسب إليهما في قوله [كَذَا يَأْكُلِينَ الطَّعَامَ] لأن من احتاج
 الى الاغتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفخ لم يكن الجسم مركباً من عظم ولحم وعروق واعصاب و
 اخلاط وامزجة مع شهوة وقوم وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مولف مدبر كغيره من الاجسام
 [كَيْفَ نَبِّئِينَ لَهُمُ الْآيَاتِ] اي الاعلام من الادلة الظاهرة على بطلان قولهم - [أَنِّي يُؤْنَكُونَ] كيف يصرفون عن
 استماع الحق وتامله - فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم أنظر - قلت معناه ما بين العجيبين يعني
 انه بين اهم الايات بيانا عجيبا وان اعراضهم عنها اعجب منه [مَا لَا يَمْلِكُ] هو عيسى اي شياً لا يستطيع
 ان يضركم بمثل ما يضركم به الله من البليات والمصائب في الانفس والاموال ولا ان يدفعكم بمثل ما
 يدفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولا ان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنازع فياقدار
 الله وتميكنه نكاته لا يملك منه شيئاً وهذا دليل قاطع على ان امره مضاف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضراً
 ولا نفعاً وصفة الرب ان يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته [وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] متعلق
 بآتبعدون اي أنشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون - او اتعبدون العاجز
 وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الذي يصح منه ان يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك الا وهو حي
 قادر [غَيْرَ الْحَقِّ] صفة للمصدر اي لا تغلوا في دينكم غلواً غير الحق اي غلواً باطلا لان الغلواً في الدين غلوان
 - حق وهو ان يفحص عن حقائقه ويقش عن ابعاد معانيه ويجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون
 من اهل العدل والتوحيد - وغلواً باطل وهو ان يتجاوز الحق ويتخطاه بالاعراض عن الادلة واتباع الشبهة
 كما يفعل اهل الاهواء والبدع [قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ] هم ايتمهم في الضلالية كانوا على الضلال قبل مبعث
 النبي عليه السلام [وَضَلُّوا] ممن شايعهم على التثليث [لَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ] [عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] حين كذبوه وحسدوه وبغواً عليه نزل الله لَعَنَهُمْ في الزبور على لسان
 داود وفي الانجيل على لسان عيسى - وقيل ان اهل آيلة اما اعتدوا في السبت قال داود اللهم اغنهم
 واجعلهم اية فمسخوا قرده - ولما كفر اصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عَذِّبْ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا أَكَلَ
 مِنَ الْمَائِدَةِ عَذَاباً لَمْ تَعَذِّبْهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ وَالْعَنَهُمْ كما لعنت اصحاب السبت فامسحوا خنازير و كانوا
 خمسة الاف رجل ما فيهم امرأة ولا مبي [ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا] اي لم يكن ذلك المانع الشنيع الذي كان
 سبب المسح الا لاجل المعصية والاعتداء لا لشيء آخر ثم فسّر المعصية والاعتداء بقوله [كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ]

رَبِّي وَرَبُّكُمْ ط إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيهَا النَّارُ ط وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ٥
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ٥ وَمَنْ مِنْ آلِهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ط وَأَنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ الْإِيمِ ٥ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ط وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ط كَانَا يَكُلَانِ الطَّعَامَ ط أَنْظِرْ كَيْفَ نُنَبِّئُ لَهُمُ الْآيَاتِ

- وقرئ عُمُوا وَصُمُوا بالضم على تقدير عما هم الله وصمهم أي رماهم وضربهم بالعمى والصم كما يقال نركته إذا ضربته بالذيرك وركبته إذا ضربته بركبته [كَثِيرٌ مِنْهُمْ] بدل من الضمير - أو على قواهم أكلوني البراغيث - وهو خبر مبتدأ محذوف أي أولئك كَثِيرٌ مِنْهُمْ * لم يفرق عيسى صلوات الله عليه بينه وبينهم في أنه عبد مربوب كمنالهم وهو احتجاج على النصارى [إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله [فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ] التي هي دار الموحدين أي حرمة دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه [وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ] كلام الله على أنهم ظالموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تقواوا على عيسى فذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قواهم وردة وانكراه وان كانوا معظمين له بذلك ورائعين من مقداره - أو من قول عيسى على معنى ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالة وبعده عن المعقول أو لا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله - مِنْ فِي قَوْلِهِ [وَمَنْ مِنْ آلِهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ] للاستغراق وهي المقدرة مع لا التي لنفي الجنس في قولك لا إله إلا الله - والمعنى وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لأناني له وهو الله وحده لا شريك له - وَمِنْ فِي قَوْلِهِ [لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] للبيان كالتي في قواهم فَاجْتَنَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْإِثْمِ - فَان قُلْتَ فَمَا قِيلَ لَيَمَسَّنَّ عَذَابُ الْإِيمِ - قُلْتَ فِي إقامه الظاهر مقام المضمرة فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا وفي البيان فائدة أخرى وهي الإعلام في تفسير الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ أنهم بمكان من الكفر - والمعنى لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّصَارَى خَاصَّةً [عَذَابُ الْإِيمِ] أي نوع شديد الإثم من العذاب كما تقول اعطني عشرون من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التي يجوز ان يتناولها عشرون - ويجوز ان يكون للتبعيض على معنى لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ يَقُوا عَلَى الْكُفْرِ مِنْهُمْ لَنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ تَابُوا مِنَ النَّصَرَانِيَّةِ [أَفَلَا يَتُوبُونَ] أَفَلَا يَتُوبُونَ بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجب من إصرارهم [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لهم ولأن تابوا وغفرهم [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] صفة لرسول أي ما هو الرسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بأمثالها إِنْ أَمَرَ اللَّهُ الْإِبْرَصَ وَاحِيِي الْمَوْتَى عَلَى يَدِهِ فَقَدْ أَحْيَى الْعَصَا رَجْعًا حَيَّةً تَسْعَى وَفَلَقَ الْبَحْرَ وَطَمَسَ عَلَى يَدِ مُوسَى وَإِنْ خَلَقَهُ مِنْ غَيْرِ ذَكَرَ فَقَدْ خَلَقَ آدَمَ مِنْ غَيْرِ ذَكَرُوا أَنْتَى [وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ] أي و ما أمه أيضًا لا كبعض النساء المصدقات للأنبياء المؤمنين بما هم من منزلتهما إلا منزلة بشريين أحدهما نبيي والآخر صحابي فمن أين اشتبه عليكم أمرهما حتى وصفتهم بما لم يوصف به سائر الأنبياء وصحابتهم مع أنهم لا تميز ولا تفاوت

يَكْفُرُونَ ٥ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ط كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا
وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ٥ وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ط وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِمَا يَعْمَلُونَ ٥ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ط وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ

- فَاَن قُلْتُ فاروقيل والصابئين و اياكم اكان التقديم حاصلًا - قُلْتُ لو قيل هكذا لم يكن من التقديم في شيء
لانه لا ازالة فيه عن موضعه و انما يقال مقدم و موخر للمزال لا في القاري مكلنه و مجرى هذه الجملة مجرى
الاعتراض في الكلام - فَاَن قُلْتُ كيف قيل الَّذِينَ اَمَدُوا ثُمَّ قيل مَنْ اَمَنَ - قُلْتُ فيه وجهان - ان يراد بِالَّذِينَ
اَمَدُوا الذين امدوا بِالْاِسْتِنْتِمْ و هم المنافقون - و ان يراد بَمَنْ اَمَنَ مَنْ ثبت على الايمان و استقام و لم يخالجه
ريبه فيه - فَاَن قُلْتُ فما محل مَنْ اَمَنَ - قُلْتُ اِمَّا الرفع على الابتداء و خبره فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ و الفاء
لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر ان - و اِمَّا النصب على البدل من اسم ان و ما عطف
عليه او من المعطوف عليه - فَاَن قُلْتُ فاين الراجع الى اسم ان - قُلْتُ محذوف تقديره مَنْ اَمَنَ منهم كما
جاء في موضع اخر - و قرئ وَالصَّابِئُونَ بياء صريحة و هو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يَسْتَهْزِئُونَ - وَالصَّابِئُونَ
و هو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى و الشهوات في دينهم و لم يتبعوا ادلة العقل و السمع - و في قراءة اَبِي
و الصَّابِئِينَ بالنصب و بها قرأ ابن كثير - و قرأ عبد الله يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اَمَنُوا و الَّذِينَ هَادُوا و الصَّابِئُونَ * [لَقَدْ أَخَذْنَا]
مِيثَاقَهُم بالتوحيد [وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا] ليقفوههم على ما يأتون و ما يذرون في دينهم [كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ]
جملة شرطية و وقعت صفة لرَسُولًا و الراجع محذوف اي رسول منهم [بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ] بما يخالف
هواهم و يضاد شهواتهم من مشاق التكليف و العمل بالشرائع - فَاَن قُلْتُ اين جواب الشرط فان قوله [فَرِيقًا
كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ] ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فريقين و لانه لا يحسن ان تقول ان
اكرست اخي اخاك اكرمت - قُلْتُ هو محذوف يدل عليه قوله فَرِيقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ كانه قيل
كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ ناصبوه - و قوله فَرِيقًا كَذَّبُوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسولهم
- فَاَن قُلْتُ لم جيء باحد الفعلين ماضياً و بالآخر مضارعاً - قُلْتُ جيء بَيَقْتُلُونَ على حكاية الحال
الماضية استفظاعاً للقتل و استحضاراً لتلك الحال الشذیعة للتعجيب منها - قرئ اَلَّا تَكُونَ بالنصب
على الظاهر - و بالرفع على ان اَنْ هي المخففة من الثقيلة اصله اَنَّهُ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ فخففت اَنْ و حذف
ضمير الشأن - فَاَن قُلْتُ كيف دخل فعل الحسبان على اَنْ التي هي للتحقيق - قُلْتُ نزل حسبانهم
لقوته في صدورهم منزلة العلم - فَاَن قُلْتُ فاين مفعولا حسب - قُلْتُ سد ما يشتمل عليه صلة اَنْ
و ان من المسند و المسند اليه مسد المفعولين - و المعنى و حسب بذوا اسرائيل انهم لا يصيبهم
من الله فتنة اي بلاء و عذاب في الدنيا و الآخرة [فَعَمُوا] عن الدين [وَصَمُوا] حين عبدوا العجل ثم تابوا عن
عبادة العجل [فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا] كرة ثانية بطلبهم المحال غير المعقول في صفات الله و هو الرؤية

سورة المائدة ٤
الحزء ٦
ع ١٤

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ قُلْ يَاهَلَّ الْكُذِّبِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّاصِرُونَ مِنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

ان يرد فان لم تفعل فلنك ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب وبعضه قوله عليه السلام فاحي الله الي ان لم تبلغ رسالتي عذبتك [والله يعصمك] عدة من الله بالحفظ والكلاءة - والمعنى والله يضمن لك العصمة من اعدائك فما عذر في مراقبتهم - فان قلت ابن ضمان العصمة وقد شج في وجهه يوم اُحد وكسرت ربايته - قلت المراد به انه يعصمه من القتل وفيه ان عليه ان يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله فما اشد تكليف الانبياء عليهم السلام - وقيل نزلت بعد يوم اُحد و [الناس] الكفار بدليل قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين ومعناه انه لا يمتنع مما يريدون انزاله بك من الهلاك - وعن انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يحرس حتى نزلت فاخرج راسه من فبة ادم فقال انصروا يا ايها الناس فقد عصمتي الله من الناس [لست على شيء] اي على دين يعتد به حتى يسمى شيئا لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شأنه وفي امثالهم اقل من لاشيء [فلا تأس] فالتناسف عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم * [والصابئون] رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيز ان من اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين امنوا والذين هادوا والناصرين حكمهم كذا والصابئون كذلك وانشد سيدي به شاعر * شعور * آلا فاعلموا آنا وانتم * بغاة ما بقينا في شقاق * اي فاعلموا آنا بغاة وانتم كذلك - فان قلت هلا زعمت ان ارتداعه للعطف على محل ان واسمها - قلت لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيدا وعمرو منتقلان - فان قلت لم لا يصح النية به التأخير و كانت قلت ان زيدا منطلق وعمرو - قلت لانني اذا رفعت رفعت عطف على محل ان واسمها والعامل في محلهما هو الابتداء فيجب ان يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء ينتظم الجزئين في عمله كما ينتظمهما ان في عملها فلو رفعت الصابئون المنوي به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بان لا علمت فيهما رافعين مختلفين - فان قلت فقلوه والصابئون معطوف لا بد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين امنوا الى اخره ولا محل لما كما لا محل للتي عطفت عليها - فان قلت ما التقديم والتأخير الا الفائدة فما فائدة هذا التقديم - قلت فائدة التذنية على ان الصابئين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح فما الظن بغيرهم وذلك ان الصابئين آيين هؤلاء المعدودين ضللا واشدهم تيا وما سمو صابئين الا لانهم صباوا عن الاديان كلها اي خرجوا كما ان الشاعر قدّم قوله وانتم تنذينا على ان المخططين اوغل في الوغف بالبغاة من قومه حيث عاجل به قبل الخبر الذي هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغي قبلهم مع كونهم اوغل فيه منهم واثبت قدما

أَمِنُوا وَاتَّقُوا لِكْفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَأَوَّاهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ
مِّن رَّبِّهِمْ إِلَّا كَلُومًا مِّن فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۖ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ۖ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۖ

من كتبهم [وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ] مع ما عددنا من سيئاتهم [أَمِنُوا] برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سآم و بما جاء به و قرنوا ايمانهم بالتقوى اللتي هي الشريعة في الفوز بالايمان [لَكْفَرْنَا عَنْهُمْ] تلك السيئات
و ام نؤاخذهم بها و لآدخلناهم مع المسلمين الجنة و فيه اعلام بعظم معاصي اليهود و النصارى و كثرة سيئاتهم
و دلالة على سعة رحمة الله و فتحه باب التوبة على كل عاص و ان عظمت معاصيه و بلغت مبالغ سيئات
اليهود و النصارى و ان الايمان لا يُنجي و لا يسعد الا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فابن
الاطناب [وَأَوَّاهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ] اقاموا احكامهما و حدودهما و ما فيهما من نعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم [وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ] من سائر كتب الله لانهم مكلفون الايمان بجميعها فكانها انزلت
اليهم - و قيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا - و قوله [لَّا كَلُومًا مِّن فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ]
عبارة عن التوسعة و فيه ثلاثة اوجه - ان يفيض عليهم بركات السماء و بركات الارض - و ان يكثر الاشجار المثمرة
و الزروع المغلة - و ان يرزقهم الجنان البانعة الثمار يجتذون ما تهطل منها من رؤس الشجر و يلتقطون ما
تساقط على الارض من تحت ارجلهم [مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ] طائفة حالها ام في عداوة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم - و قيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام و اصحابه و ثمانية و اربعون من النصارى
[رَسَاءَ مَا يَعْمَلُونَ] فيه معنى التعجب كانه قيل و كثير منهم ما اسوء عملهم - و قيل هم كعب بن
الاشرف و اصحابه و الروم [بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] جميع ما انزل اليك و اي شيء انزل اليك غير مراقب
في تبليغه احدا و لا خائف ان ينالك مكروه [وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ] و ان لم تبلغ جميعه كما امرتك [فَمَا بَلَغْتَ
رِسَالَتَهُ] و قرى رسالته فلم تبلغ اذن ما كلفت من اداء الرسالات و لم تؤد منها شيئا قط و ذلك ان بعضها
ليس باولى بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكذلك اغفلت اداها جميعا كما ان من لم يؤمن ببعضها
كان كمن لم يؤمن بأكملها لاداء كل منها بما يدليه غيرها و كونها لذلك في حكم شيء واحد و الشيء الواحد لا يكون
مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن به - و عن ابن عباس رضي الله عنه ان كتبت آية ام تبلغ
رسالتي - و روي عن رسول الله بعثني الله برسالاته فضمت بها ذرعا فواحي الله الي ان تبلغ رسالتي
عذبتك و ضمن لي العصمة فقيوت - فان قلت و قوع قوله فَمَا بَلَغْتَ رسالته جزاء للشرط ما وجه
صحته - قلت فيه وجهان - احدهما انه اذا لم يمثل امر الله في تبليغ الرسالات و كتبتها كلها كانه لم يعمث
رسولا كان امرا شنيعا لا خفاء بشناعته فقل ان لم تبلغ منها ادنى شيء و ان كلمة واحدة فان
كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم قتل النفس بقوله فَمَا تَمَّا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا - و الثاني

سورة المائدة •

الجزء ٤

ع ۱۳

ولقد جعل لبيد للشمال يداً في قوله * ع * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليباس كفيه في صدري فجعلت لليباس الذي هو من المعاني لا من الاعيان كفاً ومن لم ينظر في علم البيان عمي عن تبصّر محجة الصواب في تاويل امثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبثت به - فان قلت قد صح ان قوله يد الله مغلولة عبارة عن البخل فما تصنع بقوله غلّت ايديهم ومن حقه ان يطابق ما تقدّمه والا تنافر الكلام وزل عن سنده - قلت يجوز ان يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والنكد ومن ثم كانوا يبخل خلق الله وانكدهم ونحوه بيت الاشرع * ع * بقيت وقوي وانحرمت عن العلى * ويجوز ان يكون دعاء عليهم بغل ايدي حقيقة يغتولون في الدنيا اسارى وفي الآخرة معذبين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة اصل المجاز كما تقول سبني سب الله دابة اي قطعه لان السب اصله القطع - فان قلت كيف جاز ان يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والنكد - قلت المراد به الدعاء بالخذلان الذي تقسوه قلوبهم فيزيدون بخلاً الى بخلهم ونكداً الى نكدهم او بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم وسوء الاحدوث التي تخزيهم وتمزق اعراضهم - فان قلت لم تئيت اليد في بل يدها مبسوطتين وهي مفردة في يد الله مغلولة - قلت ليكون رد قواهم وانكاره ابلغ وادل على اثبات غاية السخاء والجود له ونفي البخل عنه وذلك ان غاية ما يبذله السخي بماله من نفسه ان يعطيه بيديه جميعاً فبني المجاز على ذلك - وقرئ ولعنوا بسكون العين - وفي مصحف عبد الله بل يدها بسط يده بسط بالمعروف ونحوه مشية سجّ وناقصة سرج [ينفق كيف يشاء] تأكيد للموصف بالسخاء ودلالة على انه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة والمصلحة - روي ان الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالاً فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه [ولايزيدن] اي يزدادون عند نزول القرآن لحسدكم تمادياً في الجحود وكفراً بايات الله [وآلفينا بينهم العداوة] فكلمهم ابداً مختلف وقلوبهم شتى لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاقد [كلما اوقدوا ناراً] كلما ارادوا سحابة احد غلبوا وفهروا لم يقر لهم نصر من الله على احد قط وقد اذاهم الاسلام وهم في ملك المجوس - وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم نبأهم نصر ثم افسدوا فسلط عليهم قُطرس الرومي ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس ثم افسدوا فسلط عليهم المسلمين - وقيل كلما حاربوا رسول الله نصر عليهم - وعن قتادة لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من اذل الناس [ويسعون] ويجهدون في الكيد للاسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۝ وَتَرَى
كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسَارِعُونَ فِي الْأَثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ ط لِبَيْسٍ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَوْلَا يُقْبَذُ الْبَرَّانِيُّونَ
وَالْحَبِيرُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْأَثْمِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ ط لِبَيْسٍ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُلُّهُ مَغْلُوبَةٌ ط

للسيطان وهو الطاغوت - وعن ابن عباس رضي الله عنه الطاغوت الكهنة وكل من اطاع احدا في معصية الله فقد عبده - وقرأ الحسن الطوانتي - وقيل وجعل مذبذب القردة اصحاب السبت والخنازير كقار اهل مائدة عيسى - وقيل كلا المسخين من اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة و مشائخهم مسخوا خنازير - وروي انها لما نزلت كان المسلمون يعبثون اليهود ويقولون يا اخوة القردة والخنازير فينكتسون رؤسهم [اُولَئِكَ] الملعونون الممسوخون [شَرُّ مَكَلًا] جعلت الشرارة للمكالم وهي لاهله وفيه مبالغة ليست في قولك اذلك شرراضل ادخوله في باب الكذابة التي هي اخت المجاز - نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يظهرون له الايمان نفاقا فاخبره الله بشانهم وانهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعاق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بايات الله ومواعظك وقوله [بِالْكَفْرِ - وبه] حالن ابي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر - وكذلك قوله وَقَدْ دَخَلُوا وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا و لذلك دخلت قد تقريرا للماضي من الحال ولمعنى اخر وهو ان امارات النفاق كانت لائحة عليهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوقعا لظهور الله ما كتموه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قَالُوا آمَنَّا ابي قالوا ذلك وهذه حالهم [الْأَثْمِ] المكذب بدليل قوله عن قَوْلِهِمُ الْأَثْمِ [وَالْعُدْوَانِ] الظلم - وقيل الاثم كلمة الشرك وقولهم عَزِيزًا نُّنُ اللَّهُ - وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة [لِبَيْسٍ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ] كانهم جعلوا اثم من مرتكبي المفاهيم لان كل عامل لا يستحق صانعا ولا كل عمل يستحق صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك ان مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه اليها وتحمله على ارتكابها واما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره فاذا فرط في الانكار كان اشد حالا من الموقوع - ولعمري ان هذه الآية مما يقذف السامع وينعي على العلماء توانيهم - وعن ابن عباس رضي الله عنه هي اشد آية في القرآن - وعن الضحاك ما في القرآن اية اخوف عندي منها * غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ولا يقصد من يتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه كانهما كلامان معتقبان على حقيقة واحدة حتى انه يستعمله في ملك لا يعطي عطاء قط ولا يمنع الا باشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ولواءعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلا قالوا ما ابسط يده بالنوال لان بسط اليد وقبضها عبارتان رقتا معاقبتين للبخل والجود وتد استعمالهما حيث لا يصح اليد كقوله * شعر * جاد الحمى بسط اليدين بوابل * شكرت نداه تلاءة وهداة *

وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ط أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٥ سورة المائدة

الجزء ٦

ع ١٣

المضاف اي واعتقاد انكم فسقون - ومنها ان يعطف على المجرور اي وما تَذَقُّمُونَ مَنَّا إِلَّا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ
وبما انزل وبأن أكثركم فسقون - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع اي وما تَذَقُّمُونَ مَنَّا إِلَّا الْإِيمَانُ مَعَ أَنْكُمْ
فَسِقُونَ - ويجوز ان يكون تعليلًا معطوفًا على تعليل محذوف كأنه قيل وما تَذَقُّمُونَ مَنَّا إِلَّا الْإِيمَانُ لِقَلَّةِ
انصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ويدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نقم ذلك علينا - وروي
انه اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفر من اليهود فسألوه عمّن يؤمن به من الرسل
فقال أو من بالله وما أنزل إلينا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى ما نعلم اهل دين
اقل خطأ في الدنيا والآخرة منكم ولا دينًا شرًا من دينكم فنزلت - وعن نعيم بن ميسرة وإن أكثركم بالكسر -
ويحتمل ان ينتصب وأن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون اي ولا تنقمون أن أكثركم فسقون -
او يرتفع على الابتداء والخبر محذوف اي وفسقكم ثابت معلوم عندكم لانكم علمتم أنا على الحق وانكم
على الباطل إلا ان حب الرئاسة وكسب الاموال لا يدعكم فتأنصفوا [ذلك] اشارة الى المنقوم والابد من
حذف مضاف قبله او قبل من تقديره بشر من اهل ذلك اودين من لعنه الله [من لعنه الله] في محل الرفع
على قولك هو من لعنه الله كقوله قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار - او في محل الجر على البدل من
شر - وقرئ منوبة - ومثوبة ومثالهما مشورة ومشورة - فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان فكيف جاءت
في الاساءة - قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله * تحية بيدهم ضرب وجيع * ومنه نبشروهم
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ - فان قلت المعاقبون من الغريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة - قلت كان اليهود
لُعِنُوا يزعمون ان المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقبل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين
من اهل الاسلام في زعمكم ودعواكم [وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ] عطف على صلة من كأنه قيل ومن عبد الطاغوت -
وفي قراءة أبي وعبدوا الطَّاغُوتَ على المعنى - وقرأ ابن مسعود ومن عبدوا - وقرئ وعابد الطَّاغُوتَ عطفًا
على القردة - وعابدي - وعباد - وعبد - وعبد - ومعناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر وفطن البليغ في الحذر
والفطنة قال * شعري أبني لبيني أن أمكم * أمة وإن اباكم عبد * وعبد بوزن حطم - وعبيد - وعبد بضمتين جمع
عبيد - وعبد بوزن كفرة - وعبد واصله عبدة فحذفت التاء للاضافة او هو كخدم في جمع خدام - وعبد - وعبد - وعبد -
وعبد الطَّاغُوتَ على البناء للمفعول وحذف الراجح بمعنى وعبد الطاغوت فيهم او بينهم - وعبد الطَّاغُوتَ بمعنى
صار الطاغوت معبودا من دون الله كقولك أمر اذا صار اميرا - وعبد الطَّاغُوتَ بالجر عطفًا على من لعنه الله -
فان قلت كيف جاز ان يجعل الله منهم عبدا الطاغوت - قلت فيه وجهان - احدهما انه خذلهم حتى عبدوها -
والثاني انه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملكة الذين هم عباد الرحمن انانا - وقيل
الطاغوت العجل لانه معبود من دون الله ولان عبادتهم للعجل مما زين له الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة

أَمِنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَ لَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ ٦ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٧ وَ إِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَ لَعِبًا ٨ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ٩ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنِّي إِلَّا أَنْ أَمِنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَ مَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَ أَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ١٠ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ ١١ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ

في حال الركوع وهو الخشوع و الاخبات و التواضع لله اذا صلوا و اذا زكوا - و قيل هو حال من يؤتُونَ الزَّكَاةَ بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة و انها نزلت في علي رضي الله عنه حين سألته سائل و هو راع في صلوته فطرح له خاتمة كانه كان مرجأ في خنصره فلم يتكاف لخلعه كثير عمل تفسد بمثله صلوته - فان قلت كيف صح ان يكون لعلي رضي الله عنه و اللفظ لفظ الجماعة - قلت جيء به على لفظ الجمع و ان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه و لينبته على ان سجية المؤمنين يجب ان تكون على هذه الغاية من الحرص على البر و الاحسان و تفقد الفقراء حتى ان تزههم امر لا يقبل التأخير و هم في الصلاة لم يوخروا الى الفراغ منها [فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ] من اقامة الظاهر مقام المضمرو معناه فانهم [هُمُ الْغَالِبُونَ] و لكنهم بذلك جعلوا علما لكونهم حزب الله - و اصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبه - و يحتمل ان يريد بحزب الله الرسول و المؤمنين و يكون المعنى و من يتولم فقد تولى حزب الله و اعتضد بمن لا يغالب * روي ان رفاعة بن زيد و سويد بن الحارث قد اظهر الاسلام ثم نافقا و كان رجال من المسلمين يوادونهما فغزلت - يعزى ان اتخاذهم دينكم هُزُؤًا و لعبا لا يصح ان يقابل باتخاذكم اياهم اذياء بل يقابل ذلك بالبغضاء و الشنآن و المباداة و فصل المستهزئين باهل الكتاب و الكفار و ان كان اهل الكتاب من الكفار اطلاقا للكفار على المشركين خاصة و الدليل عليه قراءة عبد الله و مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا - و قرئ و الْكُفَّارِ بالنصب و الجبر و تعضد قراءة أبي و مِنَ الْكُفَّارِ [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] في موالاة الكفار وغيرها [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] حقا لان الايمان حقا يابى موالاة اعداء الدين [اتَّخَذُوهَا] انضمير للصلاة او للمناداة - قيل كان رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع الموقن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمة بذرايات ليلة و هو نائم فتطايرت منها شرارة في البيت فاحترق البيت و احترق هو و اهله - و قيل فيه دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالمنام و حده [لَا يَعْقِلُونَ] لان اعبيهم و هزؤهم من افعال السفهاء و الجهالة فكانه لا عقل لهم - قرأ الحسن [هَلْ تَنْقِمُونَ] بفتح القاف و الفصيح كسرهما - و المعنى هل تعيدون منا و تنكرون الا الايمان بالكتب المنزل كما [وَ أَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ] - فان قلت علام عطف قوله وَ أَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ - قلت فيه وجوه - منها ان يعطف على أَنْ أَمِنَّا بمعنى و ما تنقمون منا الا الجمع بين ايماننا و بين تمردكم و خروجكم عن الايمان كانه قيل و ما تنكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام و انتم خارجون منه - و يجوز ان يكون على تقدير حذف

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ط ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ٥ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ

خَرَّبَهَا اللَّهُ وفي مرافقتهم عطاها الله بابيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شُهداء وصعقاتهم التي آين عنها صعقة موسى عند ذلك الطور قتلها الله عنه عاوا كبيرا - ومن كماياتهم كما انه بذاته يحببهم كذلك يحبون ذاته فان الهاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات - ومنها الحُب شرطه ان تلحقهم مكرات المحبة فادام يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة - فان قلت اين الراجع من الجزاء الى الاسم المتضمن لمعنى الشرط - قلت هو محذوف معناه فسوف ياتي الله بقرين مكانهم او يقوم غيرهم او ما اشبه ذلك [اذلة] جمع ذليل واما ذلول فجمعه ذُل ومن زعم انه من الذل الذي هو نقيض الصعوبة فقد غبي عنه ان ذلولا لا يجمع على اذلة - فان قلت هلا قيل اذلة للمؤمنين اعزة على الكافرين - قلت فيه وجهان - احدهما ان يضمن الذل معنى الحنو والعطف كانه قيل عاطفين عليهم على وجه التدلل والتواضع - والثاني انهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم اجنحتهم ونحو قوله عز وجل اشداء على الكفار رحما بينهم - وقرئ اعزة - واذلة بالنصب على الحال [ولا يخافون لومة لائم] يحتمل ان يكون الوار للحال على انهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا مواليين لليهود لعنت فاذا خرجوا في جيش المؤمنين خانوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط - وان تكون للعطف على ان من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وانهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في امر من امور الدين انكار منكر او امر بمعروف مضوا فيه كالمسامير المحماة لا يزعهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جدتهم في انكارهم وصلابتهم في امرهم - واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التكثير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم احد من الاولام و [ذاك] اشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة [يؤتيهم] يوفق له [من يشاء] ممن يعلم ان له لطفًا [واسع] كثير الفواضل والاطاف [عليم] بمن هو من اهلها - عقب النبي عن موالاة من تجب معاداتهم ذكر من تجب موالاتهم بقوله [انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا] ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالاة - فان قلت قد ذكرت جماعة فبها قيل انما اولياءكم - قلت اصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على طريق الاعالة ثم نظم في سلك اثباتها له اثباتها لرسول الله والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل انما اولياءكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام اصل وتبع و في قراءة عبد الله انما مولاكم - فان قلت [الذين يقيمون] ما سألته - قلت الرفع على البدل من الذين آمنوا او على هم الذين يقيمون - والذنب على المدح فيه تمييز للخاص من الذين آمنوا نفذا او واطأت قلوبهم سجدتهم الا انهم مقرطون في العمل [وهم راكعون] الواو فيه للحال اي يعملون ذلك

أَمِنُوا مَنْ يَنتَدِيَنَّكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم * قرئ [مَنْ يَرْتَدَّ] وَمَنْ يَرْتَدِدْ وهو في الامام بدالين وهو من الكائنات التي أُخبر عنها في القرآن قبل كونها - وقيل كان اهل الردة احدى عشرة فرقة - ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذوالحمار وهو الاسود العنسي وكان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده واخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى معاذ بن جبل والى سادات اليمن فاهلكه الله على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله واخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتله ليلة قُتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم من الغد واتى خبره في آخر شهر ربيع الاول - وبنو حذيفة قوم مسيلمة تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض للذي يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر رضي الله عنه بجند المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حمزة وكان يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الاسلام اراد في جاهليتي واسلامي - وبواسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالدا فانهزم بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن اسلامه - وسبع في عهد ابي بكر رضي الله عنه فزاره قوم عيثة بن حصن وغطفان قوم فرقة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبني ربوع قوم مالك بن نويرة وبعض بني تميم قوم سجاح بنت المذذر المتذبذبة التي زوجت نفسها مسيلمة الكذاب وفيها يقول ابو العلاء المعري في كذاب استغفر واستغفري * شعر * اَمَتْ سَجَاحٌ وَالْاَهَا مَسِيلَمَةٌ * كَذَابَةٌ فِي بَنِي الدُّنْيَا وَكَذَابٌ * وَكَذْدَةُ قَوْمِ الْاَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ وَبَنُو بَكْرِ بْنِ وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله امرهم على يدي ابي بكر الصديق رضي الله عنه - وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه فسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة وسيرته الى بلد الروم بعد اسلامه [فَسَرَفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ] قيل لما نزلت اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ابي موسى الاشعري فقال قوم هذا - قيل هم الفان من النخع وخمسة الاف من كندة وثلثة الاف من آفناء الناس جاهدوا يوم القادسية - وقيل هم الانصار - وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهم فضرِبَ يده على عاتق سلمان وقال هذا وذوره ثم قال لو كان الايمان معلقا بالثريا لآله رجال من ابناء فارس [يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ] محبة العباد اربهم طاعته وابتغاء مرضاته وان لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده ان يثيبهم احسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم واما ما يعتقد اجهل الناس واعداهم المعلم واهله وامقتهم للشرع واسوأهم طريقة وان كانت طريقةهم عند امثالهم من الجبالة والسقياء شيئا وهم الفرقة المفعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغذي على كراسيتهم

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ فَكَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ٦ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِندِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ لَدِيمِينَ ٧ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ٨ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خُسِرِينَ ٩ يَأْتِيهَا الَّذِينَ

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ١٢
الذات

ولمواتهم [وَمَنْ يَكُولُهُمْ مَتَكُمْ فَإِنَّهُ] من جمالتهم و حكمه حكمهم وهذا تغايط من الله و تشديد في وجوب
مجانبة المخالف في الدين واعتزاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم لا تراءى نارا هما - ومنه قول
عمر رضي الله عنه لابي موسى في كاتبه النصراني لا تكثر موهم ان اعادهم الله و لا تامذوهم ان خوتهم الله و لا تدنوهم
ان اقصاهم الله - و روي انه قال له ابو موسى لا قوام للبصرة الا به فقال مات النصراني و السلام يعني هب انه
قد مات فما كذت تكون صائعا حينئذ فاصنع الساعة و استغن عذ بغيره [ان الله لا يبدى القوم الظالمين]
يعني الذين ظلموا انفسهم بموالة الكفرة يمنهم الله الطافة و يخذلهم مقلأ لهم [يسارعون فيهم] يذكمشون في
موالاتهم و يرغبون فيها و يعتدرون بانهم لا يأمنون [ان تصيبهم دائرة] من دوائر الزمان اي صرف من صرفه و
دولة من دولة فيحتاجوا اليهم و الى معونتهم - و عن عبادة بن الصامت انه قال لرسول الله
صلى الله عليه وآله و سلم ان لي موالي من يهود كثيرا عدوهم و اني ابرأ الى الله و رسوله من
ولايتهم و اوالى الله و رسوله فقال عبد الله بن ابي اني رجل اخاف الدوائر و لا ابرأ من ولاية موالي و هم
يهود بني قينقاع [فعسى الله ان ياتي بالفتح] لرسول الله صلى الله عليه وآله و سلم على اعدائه و اظهار
المسلمين [او امر من عنده] يقطع شاة اليهود و يجلبهم عن بلادهم فيصبح المنافقون [لديمين] على
ما حدثوا به انفسهم - و ذلك انهم كانوا يشكون في امر رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و يقولون ما نطق
ان يتم له امر و بالبحر ان تكون الدولة و الغلبة لهؤلاء - و قيل او امر من عنده او ان يؤمر النبي صلى الله عليه وآله
و سلم باظهار اسرار المنافقين و قتلهم فيندموا على نفاقهم - و قيل او امر من عنده الله لا يكون للناس
فيه فعل كبدى الضرير الذين طرح الله في قلوبهم الرعب فاعطوا بايديهم من غير ان يوجف عليهم بخيل
و لا ركب [ويقول الذين آمنوا] قرى بالنصب عطف على ان ياتي - و بالرفع على انه كلام مبتدأ اي ويقول
الذين آمنوا في ذلك الوقت - و قرى بغير واو و هي في مصاحف مكة و المدينة و الشام كذلك على
انه جواب قائل يقول فما ذا يقول المؤمنون حينئذ فقول يقول الذين آمنوا [اهؤلاء الذين أقسموا]
- فان قلت لمن يقولون هذا القول - قلت اما ان يقوله بعضهم لبعض تعجبا من حالهم و اغتباطا بما من الله
عليهم من التوفيق في الاخلاص اهؤلاء الذين أقسموا لكم بالاعلان الايمان انهم اولياءكم و معاضدكم
على الكفار - و اما ان يقوله لليهود لانهم حلفوا لهم بالمعاضدة و النصرة كما حكى الله عنهم و ان قوتائهم
لذنصرتهم - [حبطت اعمالهم] من جملة قول المؤمنين اي بطلت اعمالهم التي كانوا يتكلفونها في رأي
آعين الناس و فيه معنى التعجب كانه قيل ما احبط اعمالهم فما اخسرهم - او من قول الله عز وجل

عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ط وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ
لَفَاسِقُونَ ٥ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ط رَ مَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُؤْتُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ۚ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
الْفَاسِقِينَ

وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس من احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد نفثته عن دينه
فقالوا له يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعتنا اليهود كلهم و لم يخالفونا
وان بيننا وبين قومنا خصومة فتحاكم اليك فنقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى
ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الحكم بما انزل الله اليك
وارادوا غيره [فَاَعْلَمُ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ] يعني بذنب التولي عن حكم الله
وارادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك و اراد ان لهم ذنوبا جمّة كثيرة العدد وان هذا الذنب
مع عظمه بعضها واحد منها وهذا الابهام لتعظيم التولي واستتوافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا
الكلام ما في قول لبيد * ع * او يرتبط بعض النفوس حمائمها * اراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنها بهذا الابهام كانه
قال نفسا كبيرة ونفسا اتي نفس فكما ان التكبير يعطي معنى التكبير و هو في معنى البعضية
فكذلك اذا مرّح بالبعض [لَفَاسِقُونَ] لمتهمون في الكفر معتدون فيه يعني ان التولي عن حكم الله
من التمرّد العظيم والاعتداء في الكفر [أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ] فيه وجهان - احدهما ان قريظة والنضير طلبوا
اليه ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتل - وروي ان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال لهم القتل بواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت - والثاني ان يكون تعبير لليهود
بانهم اهل كتاب وعلم وهم يبنون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجعل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع
الى وحي من الله - وعن الحسن هو عام في كل من يتبغى غير حكم الله والحكم حكمان حكم بعلم فهو حكم
الله وحكم بجعل فهو حكم الشيطان - وسئل طاووس عن الرجل يفصل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية -
وقرى تبغون بالياء والتاء وقرأ السلمي أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ برفع الحكم على الابتداء وإيقاع يَبْغُونَ
خبرا واسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الصلة في هذا الذي بعث الله وعن الصفة في الناس رجلا رجلا
اهذت رجلا اكرمت وعن الحال في مررت بهند يضرب زيد - وقرأ قتادة أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ على ان هذا
الحكم الذي يبنونه انما يحكم به افعى نجران او نظيره من حكم الجاهلية فارادوا بسفهم ان يكون محمد
خاتم النبيين حكما كاولئك الحكم - اللام في قوله [لِقَوْمٍ يُؤْتُونَ] للبيان كالام في هيت لك اي هذا الخطاب
وهذا الاستفهام لقوم يؤقنون فانهم هم الذين يتبينون ان لا اعدل من الله ولا احسن حكما منه * لَا تَتَّخِذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ
تَنْصُرُونَهُمْ وَتَسْتَنْصِرُونَهُمْ وَتُؤَاخِوْنَهُمْ وَتُصَاوِنَهُمْ وَتُعَاشِرُونَهُمْ معاشرّة المؤمنين ثم علل النهي بقوله [بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] اي انما يوالي بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر نما لمن دينه خلاف دينهم

اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ٥ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ
فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ط لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ط
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٦ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ

ليحكم - وروي في قراءة أبيّ وَ أَنْ لِيَحْكُمُ بزيادة أَنْ مع الامر على ان أَنْ موصولة بالامر كقولك امرته بان
قُمْ كانه قيل وأتيناها الانجيل و امرنا بان يحكم اهل الانجيل - وقيل ان عيسى صلوات الله عليه كان متعبدا
بما في التوراة من الاحكام لان الانجيل مواعظ و زواجر و الاحكام فيه قليلة و ظاهر قوله وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ
بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ يرد ذلك وكذلك قوله لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وان ساخ لقائل ان يقول معناه
و ليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة - فان قلت اي فرق بين التعريفين في
قوله وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وقوله لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ - قلت الاول تعريف العهد لانه عني به القرآن
و الثاني تعريف الجنس لانه عني جنس الكتب المنزلة - ويجوز ان يقال هو للعهد لانه لم يرد به ما يقع
عليه اسم الكتاب على الاطلاق وانما أريد نوع معلوم منه وهو ما انزل من السماء سوى القرآن [وَمُهَيِّمًا]
و قريباً على سائر الكتب لانه يشهد لها بالصحة والثبات - وقرئ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ بفتح الميم اي هُوَ مِنْ عَلَيْهِ بان
حُفِظَ مِنَ التَّغْيِيرِ وَ التَّبْدِيلِ كما قال لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَافِهِ وَ الَّذِي هِيَمَنَ عَلَيْهِ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ او الحُفَظَ فِي كُلِّ بَلَدٍ لَوْ حُرِفَ حَرْفٌ مِنْهُ او حُرِّكَ او سَكُنَ لَنَنَبَّهَ عَلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ وَ لَأَشَارُوا رَادِّينَ
و مُنْكَرِينَ - ضَمَّنْ [وَلَا تَتَّبِعْ] معنى وَلَا تَنَحَرِفْ فَلِذَلِكَ عُدِّي بَعْنُ كانه قيل وَلَا تَنَحَرِفْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ
الْحَقِّ مَتَّبِعًا أَهْوَاءَهُمْ [لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ] أَيُّهَا النَّاسُ [شِرْعَةً] شريعة - وقرأ يحيى بن رَتَّاب بفتح الشين
[وَمِنْهَاجًا] وطريقاً و اضحاً في الدين تجرؤون عليه - وقيل هذا دليل على انا غير متعبدين بشرائع
مَنْ قَبْلُنَا [لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] جماعة متفقة على شريعة واحدة او ذوي امة واحدة اي دين واحد
لا اختلاف فيه ولكن اراد [لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ] من الشرائع المختلفة هل تعلمون بها مدعين معتقدين انها
مصالح قد اختلفت على حسب الاحوال و الازقات معتزتين بان الله لم يقصد باختلافها الا ما اقتضته
الحكمة ام تتبعون الشبهة و تُفَرِّطُونَ فِي الْعَمَلِ [فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ] فابْتَدِرُوهَا وَ تَسَابِقُوا نَحْوَهَا [إِلَى اللَّهِ
مَرْجِعُكُمْ] استيناف في معنى التعليل للاستباق الخيرات [فَيُنَبِّئُكُمْ] فَيُخَبِّرُكُمْ بما لا تشكون معه من الجزاء
الفاصل بين مُحْكَمٍ وَ مَبْطَلِكُمْ وَ عَامِلِكُمْ وَ مَفْرَطِكُمْ فِي الْعَمَلِ - فان قلت [وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ] معطوف على
ما ذا - قلت على الْكِتَابِ فِي قَوْلِهِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ كانه قيل و انزلنا اليك ان احكم على ان أَنْ
وصلت بالامر لانه فعل كسائر الانعال - ويجوز ان يكون معطوفاً على بِالْحَقِّ اي انزلناه بالحق و بان احكم
[أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ] ان يضلوك عنه ويستزلوك و ذلك ان كعب بن اسيد

سورة المائدة ٥

الجزء ٩

ع ١١

بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفِ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ۖ فَمَنْ
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ۖ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥ وَتَقِينَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ بِعَيْسَى
ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ٦ وَلْيَحْكَمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ ۖ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ

مقرنوهو ظالم فاسق - وعن الشعبي هذه في اهل الاسلام والظالمون في اليهود والفسقون في الذمالي - و
عن ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم - وعن حذيفة انتم اشد اشد سبنا ببني اسرائيل لتركبن طريقهم
حدو الذمل بالذمل والقدة بالقدة غير اني لا ادري انعبدون العجل ام لا * في مصحف ابي وانزل الله على
بني اسرائيل فيها وفيه وان الجروح قصاص - والمعطونات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة والرفع للمطف
على محل ان النفس لان المعنى وكذبنا عليهم فيها النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا مجرى فلنا واما لان معنى
الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتاب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله
وقرأت سورة انزلناها و لذلك قال الزجاج لو قرئ ان النفس بالكسر كان صحيحا - والاستيذان - والمعنى
فرضنا عليهم فيها ان النفس ماخوذة بالنفس مقتولة بها اذا قتلتها بغير حق وكذلك العين مفعولة بالعين
والانف مجدوع بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسِّن مقلوعة بالسِّن [والجروح قصاص] ذات قصاص
و هو المقاصة ومعناه ما يمكن فيه القصاص وتعرف المساواة - وعن ابن عباس كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة
فقرئت - [فمن تصدق] من اصحاب الحق [به] بالقصاص وعفا عنه [فهو كفارة له] فالتصدق به كفارة للمتصدق
يكفر الله من سيئاته ما تقضى به الموازنة كسائر طاعاته - وعن عبد الله بن عمرو يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما
تصدق به - وقيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه - وفي قراءة ابي فهو كفارة
له يعني فالمتصدق بكفارته له اي الكفارة التي يستحقها له لا ينقص منها وهو تعظيم لما فعل كقوله فاجره
على الله وترغيب في العفو * قفئته مثل عقبتة ان اتبعته ثم يقال قفئته بقلان وعقبته به فتعدي الى الثاني
بزيادة الباء - فان قلت فاین المفعول الاول في الآية - قلت هو محذوف والظرف الذي هو على آثاريهم
كالساد مسدده لانه اذا قفى به على اثره فقد قفى به اياه والضمير في آثاريهم للذبيتين في قوله يحكم به
الذبيتين الذين اسلموا - وقرأ احسن الانجيل بفتح الهمزة فان صح عنه فلاه اعجمي خرج لعجمته عن زناات
العربية كما خرج هابيل واخر - [ومصدقاً] عطف على محل فيه هدى ومحل النصب على الحال [وهدى
وموعظة] يجوز ان ينتصبا على الحال لقوله مصدقاً وان ينتصبا مفعولاً لهما لقوله وليحكم كانه قيل و
المهدى والموعظة اتيانه الانجيل وللحكم [بما انزل الله فيه] من الاحكام - فان قلت فان نظمت هدى و
موعظة في سلك مصدقاً فما تصنع بقوله وليحكم - قلت اصنع به ما صنعت ببدى وموعظة حين جعلتهما
مفعولاً لهما فاندروا ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله اتيانه اياه - وقرئ وليحكم على لفظ الامر بمعنى وقلنا

هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ۚ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥ وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ

الجزء ٦

ع ١١

بكتابتهم كما يدعون - او وَمَا أُولَئِكَ بِالْكَامِلِينَ فِي الْإِيمَانِ عَلَى سَبِيلِ التَّيَكُّمِ بِهِمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ مَا مَوْضِعُهُ مِنَ الْأَعْرَابِ - قَلَّتْ أَيْ أَنَّ يَنْتَصِبُ حَالًا مِنَ الدَّوْرَةِ وَ هِيَ أَيْ مَبْتَدَأُ خُبْرَةٍ عِنْدَهُمْ - وَإِذَا انْ يَرْتَفِعُ خَبْرًا عَنْهَا كَقَوْلِكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ نَاطِقَةٌ بِحُكْمِ اللَّهِ - وَإِذَا انْ لَا يَكُونُ لَهُ مَحَلٌّ وَ يَكُونُ جُمْلَةً مَبِينَةً لِأَنَّ عِنْدَهُمْ مَا يُغْنِيهِمْ عَنِ التَّحْكِيمِ كَمَا تَقُولُ عِنْدَكَ زَيْدٌ يَنْصَحُكَ وَ يُشِيرُ عَلَيْكَ بِالصَّوَابِ فَمَا تَصْنَعُ بَعِيدَةً - فَإِنَّ قَلَّتْ لَمْ تُنْذِرْ التَّوْرَةُ - قَلَّتْ لَكُونِهَا نَظِيرَةٌ لِمَوْمَاتٍ وَ دَوْدَاتٍ وَ نَحْوِهَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ - فَإِنَّ قَلَّتْ عَلَامٌ عَطْفٌ ثُمَّ يَقُولُونَ - قَلَّتْ عَلَى يُحْكَمُونَكَ [فِيهَا هُدًى] يَهْدِي لِلْحَقِّ وَالْعَدْلِ [وَنُورٌ] يُبَيِّنُ مَا اسْتَبْهَمَ مِنَ الْأَحْكَامِ - الَّذِينَ اسْلَمُوا صَفَةً أُجْرِيَتْ عَلَى الْغَيْبِيِّينَ عَلَى سَبِيلِ الْمَدْحِ كَالصَّفَاتِ الْجَارِيَةِ عَلَى الْقَدِيمِ سَبْحَانَهُ لَا لِلْمُفَصَّلَةِ وَ التَّوْضِيحِ وَ ارِيدَ بِأَجْرَائِهَا التَّعْرِيفُ بِالْيَهُودِ وَ انْتَهَمَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ الَّتِي هِيَ دِينُ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ فِي الْقَدِيمِ وَ الْحَدِيثِ وَ أَنَّ الْيَهُودِيَّةَ بِمَعْزَلٍ مِنْهَا وَقَوْلُهُ [الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا] مَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ [وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ] وَ الزُّهَادُ وَ الْعُلَمَاءُ مِنْ وَلَدِ هَارُونَ الَّذِينَ اتَّزَمُوا طَرِيقَةَ النَّبِيِّينَ وَ جَانَبُوا دِينَ الْيَهُودِ [بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ] بِمَا سَأَلَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ حَفَظَهُ مِنَ التَّوْرَةِ أَيْ بِسَبَبِ سَوَالِ أَنْبِيَائِهِمْ إِيَّاهُمْ أَنْ يَحْفَظُوهُ مِنَ التَّغْيِيرِ وَ التَّبْدِيلِ - وَمِنْ فِي مَنْ كُتِبَ اللَّهُ لِلتَّبِيِّينَ [وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ] رُقُبَاءَ لِمَا يَبْدُلُ - وَ الْمَعْنَى يَحْكُمُ بِأَحْكَامِ التَّوْرَةِ النَّبِيِّينَ بَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى وَ كَانَ بَيْنَهُمَا أَلْفَ نَبِيٍّ وَعِيسَى لِلَّذِينَ هَادُوا يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى أَحْكَامِ التَّوْرَةِ لَا يَتْرَكُونَهُمْ أَنْ يَعْدِلُوا عَنْهَا كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ حَمَلِهِمْ عَلَى حُكْمِ الرِّجْمِ وَ ارْغَامِ أَنْفُسِهِمْ وَ إِبَائِهِ عَلَيْهِمْ مَا اشْتَقَوْهُ مِنَ الْجَلْدِ وَ كَذَلِكَ حَكَمَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ الْمَسَامُونَ بِسَبَبِ مَا اسْتَحْفَظَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ الْقَضَاءُ بِأَحْكَامِهِ وَ بِسَبَبِ كَوْنِهِمْ عَلَيْهِ شُهَدَاءَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي اسْتَحْفَظُوا لِلْأَنْبِيَاءِ وَ الرَّبَّانِيِّينَ وَ الْأَحْبَارِ جَمِيعًا وَ يَكُونُ الِاسْتِحْفَازُ مِنَ اللَّهِ أَيْ كَلَّفَهُمُ اللَّهُ حَفَظَهُ وَ أَنْ يَكُونُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ [فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ] نَهْيٌ لِلْحُكَّامِ عَنْ خَشْيَتِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ فِي حُكُومَاتِهِمْ وَ إِدْهَانِهِمْ فِيهَا وَ إِضْطَائِبُهَا عَلَى خِلَافِ مَا أَمْرًا بِهِ مِنَ الْعَدْلِ لَخَشْيَةِ سَاطِرِ ظُلُمٍ أَوْ خِيفَةٍ أَذِيَةٍ أَحَدٍ مِنَ الْقُرْبَاءِ وَ الْأَصْدِقَاءِ [وَلَا تَشْتَرُوا] وَ لَا تَسْتَبْدِلُوا وَ لَا تَسْتَعْيِضُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَحْكَامِهِ [ثَمَنًا قَلِيلًا] وَ هُوَ الرِّشْوَةُ وَ ابْتِغَاءُ الْجَاهِ وَ رِضَى النَّاسِ كَمَا حَرَفَ أَحْبَارُ الْيَهُودِ كِتَابَ اللَّهِ وَ غَيَّرُوا أَحْكَامَهُ رَغْبَةً فِي الدُّنْيَا وَ طَلِبًا لِلرِّيَاسَةِ فَهَلَكُوا [وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مُسْتَهْزِئًا بِهِ [فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ] - وَ الظَّالِمُونَ وَ الْفَاسِقُونَ وَ صُفِّ لَهُمْ بِالْعَتْوِ فِي كُفْرِهِمْ حِينَ ظَلَمُوا آيَاتِ اللَّهِ بِالِاسْتِهْزَاءِ وَ تَمَرَّدُوا بِأَنْ حَكَمُوا بِغَيْرِهَا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْكُفْرَانَ وَ الظُّلْمَ وَ الْفُسْقَ أَهْلُ الْكِتَابِ - وَ دَنَّهُ نَعَمُ الْقَوْمُ أَنْتُمْ مَا كَانَ مِنْ حُلَاوٍ فَلَكُمْ مَا كَانَ مِنْ مَرْنَهٍ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ جَحَدَ حُكْمَ اللَّهِ كَفَرَ وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِهِ وَ هُوَ

وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَمْ يَرِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرِ قُلُوبُهُمْ ۖ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسَعْتَ ۖ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً ۖ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بَيْنَ الْغَابِيُونَ الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّهِ

آعلامه فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك محمد رسول الله النبي الامي العربي الذي بشر به المراسون وامر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالزنايين فرجما عند باب مسجده [وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ] تركه مفتونا وخذلانه [فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً] فان تستطيع له من لطف الله و توفيقه شيئاً [أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ] ان يمنحهم من آطافه ما يطهر به قلوبهم لانهم ليسوا من اهلها لعلمه انما لا تدفع فيهم ولا تنجح ان الذين لا يؤمنون بايت الله لا يهديهم الله - كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم [اسحمت] كل ما لا يحل كسبه وهو من سحته اذا استاصله لانه مسحوت البركة كما قال الله تعالى يَحَقُّ اللَّهُ الرِّبَا وَالرِّبَا بَابٌ مِنْهُ - وقرئ اسحمت بالتخفيف والتثقل - والسحمت بفتح السين على افظ المصدر من سحته - والسحمت بعثتين - والسحمت بكسر السين وكانوا يأخذون الرشى على الاحكام وتحليل الحرام - وعن الحسن رضي الله عنه كان الحاكم في بني اسرائيل اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كفه فاراها آية وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة و يسمع الكذب - وحكي ان عاملاً قدم من عمله مجاءة قومه فقدم اليهم العروضة وجعل يحدثهم بما جرى له في عمله فقال اعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسَعْتَ - وعن النبي عليه السلام كل لحم انبته السحمت فالذار اولى به - قيل كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مخيراً اذا تحاكم اليه اهل الكتاب بين ان يحكم بينهم وبين ان لا يحكم - وعن عطاء والنخعي والشعبي انهم اذا ارتفعوا الى حكام المسلمين فان شاءوا حكموا وان شاءوا اعرضوا - وقيل هو منسوخ بقوله وان احكم بينكم بما انزل الله - وعند ابي حنيفة ان احتكموا اليها حملوا على حكم الاسلام وان زنى منهم رجل بمسلمة او سرق من مسلم شيئاً اقيم عليه الحد - واما اهل الحجاز فانهم لا يرون اقامة الحد عليهم يذهبون الى انهم قد صولحوا على شركهم وهو اعظم من الحدود يقولون ان النبي عليه السلام رجم اليهوديين قبل نزول الجزية [فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً] لانهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا لطلب الايسر والاهون عليهم كالجلد مكان الرجم فاذا اعرض عنهم و ابي الحكومة لهم شق عليهم وتكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلقاء بان يعادوه ويضاروه فامن الله سره - [بِالْقِسْطِ] بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم [وَكَيفَ يُحْكُمُونَكَ] تعجب من تحكيمهم امن لا يؤمن به وبكتابه مع ان الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الايمان به [ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ] ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به [وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ]

وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ
الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ٦ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ٧ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ ٨
لَمْ يَأْتُواكَ ٩ بِحَرْفٍ مِنَ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ١٠ يَقُولُونَ إِنِ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ١١ وَإِن لَّمْ تَأْتَوْهُ فَاحْذَرُوا ط

بذلك تقدم السرقة على التوبة - قريئ لا يُحْزِنُكَ بضم الياء ويُسرِعُونَ - والمعنى لا تهتم ولا تُبَالِ بمسارعة
المنافقين في الكفر في اظهارها بما يلوح منهم من أثار الكيد للاسلام ومن موالة المشركين فاني
ناصرك عليهم و كافيك شرهم يقال اسرع فيه الشيبُ و اسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعا
فكذلك مسارعته في الكفر وقوعهم و تهاوته في اسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يُحْطِئوها - و [آمنا]
مفعول قَالُوا - و [بِأَفْوَاهِهِمْ] متعلق بقَالُوا لا بآمَنَّا - [وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا] منقطع منا قبله خبر لسمعون اي
ومن اليهود قوم سمعون - و يجوز ان يعطف على مِنَ الَّذِينَ قَالُوا - ويرتفع سمعون على هم سمعون والضمير
للمفريقين او للذين هادوا - و معنى [سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ] قابلون لما يفتره الاحبار ويفتعلونه من الكذب على الله
وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه قوله سمع الله لمن حمده [سَمِعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ]
يعنى اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وتجاوزوا عنه لما افترط فيهم من شدة
البغضاء وتبالغ من العداوة اي قابلون من الاحبار ومن اولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدر ان ينظروا
اليك - وقيل سمعون الى رسول الله لاجل ان يكذبوا عليه بان يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل
و التغيير سمعون من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوناً ليبدلوا
ما سمعوا منه - وقيل السمعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر [يُحْرِفُونَ الْكَلِمَ] يميلونه و يزولونه عن
مواضعه التي وضعه الله فيها فيميلونه بغير مواضع بعد ان كان ذامواضع [إِنِ أُوتِيتُمْ هَذَا] المحرف المزال
عن مواضعه [فَخُذُوهُ] و اعلموا انه الحق واعملوا به [وَإِن لَّمْ تَأْتَوْهُ] واقبأكم محمد صلى الله عليه واله وسلم
بخلافه [فَاحْذَرُوا] و آياكم و آياه فهو الباطل والضلال - و روي ان شريفاً من خيبر زنى بشريفة و هما مُحْصَنَانِ
و حدهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم عن ذلك و قالوا ان امركم محمد بالجد والتحميم ناقبلوا و ان امركم بالرجم فلا تقبلوا
و أرسلوا الزانيين معهم فامرهم بالرجم فآبوا ان يأخذوا به فقال له جبرئيل عليهما السلام اجعل بينك
و بينهم ابنَ صُورِيا فقال هل تعرفون شاباً امرد ابيض اعور يسكن فذلك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو
اعلم يهودي على وجه الارض ورضوا به حكماً فقال له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انشدك الله الذي
لا اله الا هو الذي فلق البحر لموسى و رفع فوقكم الطور و أنجاكم و اغرق آل فرعون و الذي انزل عليكم
كتابه و حلاله و حرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن قال نعم فوثب عليه سقلة اليهود فقال خفت
ان كذبت ان ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن أشياء كان يعرفها من

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١٠

عَذَابُ آلِهِمْ ۖ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الدَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَاصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ

ذهباً أَكْذَتَ تَقْدِي بِهِ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ سُلِّمَتْ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ - وَلَوْ مَعَ مَا فِي حَيْزَةِ خَبْرَانٍ -
فَإِنْ قُلْتَ لِمَ وَحْدَ الرَّاجِعِ فِي قَوْلِهِ لَيَقْتَدُوا بِهِ وَ قَدْ ذَكَرْ شَيَانٍ - قُلْتَ هُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ * ع * فَإِنِّي وَقَدْ بَيَّانُهَا
الْغَرِيبُ * أَوْ عَلَى أَجْرَاءِ الضَّمِيرِ مُجْرَى اسْمِ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَيَقْتَدُوا بِذَلِكَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْوَاحِدُ فِي
وَمِثْلِهِ بِمَعْنَى مَعَ فَيَتَوَحَّدُ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ بِهِمْ يَنْتَصِبُ الْمَفْعُولُ مَعَهُ - قُلْتَ بِمَا يَسْتَدْعِيهِ لَوْ مِنْ
الْفِعْلِ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ لَوْ ثَبَتَ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ - قَرَأَ أَبُو وَاقِدٍ أَنَّ يُخْرِجُوا بِضَمِّ الْيَاءِ مِنْ أَخْرَجَ وَيَشْهَدُ
لِقِرَاءَةِ الْعَامَّةِ قَوْلُهُ بِخَارِجِينَ - وَ مَا يَرَوْنَ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ نَافِعَ بْنَ الْأَزْرَقِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ يَا أَعْمَى الْبَصَرِ
أَعْمَى الْقَلْبُ تَزْعُمُ أَنَّ قَوْمًا يُخْرِجُونَ مِنَ الدَّارِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا فَقَالَ وَيَحْتَكَ
إِقْرَأْ مَا نُوْقِيهَا هَذَا لِلْكَفَّارِ فَمِمَّا لَفَقْتُهُ الْمُجْبَرَّةُ وَ لَيْسَ بَارِلُ تَكْذِيبِهِمْ وَ فِرَاهِمُ وَ كِفَالُكَ بِمَا فِيهِ مِنْ مُوَاجَهَةِ ابْنِ
الْأَزْرَقِ ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ هُوَ بَيْنَ أَظْهَرِ أَعْضَادِهِ مِنْ قُرَيْشٍ وَ أَنْصَادِهِ مِنْ بَنِي
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ هُوَ حَبْرُ الْأَمَّةِ وَ سَجَرُهَا بِالْخَطَابِ الَّذِي لَا يَجْسُرُ عَلَى مِثْلِهِ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَ بَرَفَعَهُ إِلَى
عِكْرَمَةَ دَلِيلَيْنِ نَاصِيحِينَ أَنَّ الْحَدِيثَ فَرِيَّةٌ مَا فِيهَا مَرِيَّةٌ * [وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ] رَفَعَهُمَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبَرِ
مَحْذُوفٍ عِنْدَ سَيِّبُوهِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ فِيمَا فُرِضَ عَلَيْكَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ أَيْ حَكَمُهُمَا - وَ وَجْهٌ آخَرُ هُوَ أَنْ يَرْتَفِعَا
بِالْإِبْتِدَاءِ وَ الْخَبَرُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَ دَخُولُ الْفَاءِ لَتَضَمُّنِهِمَا مَعْنَى الشَّرْطِ لِأَنَّ الْمَعْنَى وَ الَّذِي سَرَقَ وَ الَّذِي
سَرَقَتْ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَ اسْمُ الْمَوْعُولِ يُضْمَنُ مَعْنَى الشَّرْطِ - وَ قَرَأَ عَيْسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّضْبِ وَ فَضَّلَهَا سَيِّبُوهِ
عَلَى قِرَاءَةِ الْعَامَّةِ لِأَجْلِ الْأَمْرِ أَنَّ زَيْدًا فَاضِرُهُ أَحْسَنُ مِنْ زَيْدٍ فَاضِرُهُ [أَيْدِيَهُمَا] يَدَيْهِمَا وَ نَحْوُهُ فَقَدْ صَغَتْ ذُلُوبُكُمَا
أَكْتَفَى بِتَثْنِيَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ عَنْ تَثْنِيَةِ الْمُضَافِ وَ ارِيدَ بِالْيَدَيْنِ الْيَمِينَيْنِ بِدَلِيلِ قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَ السَّارِقُونَ وَ
السَّارِقَاتُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمْ - وَ السَّارِقُ فِي الشَّرِيعَةِ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْحَزْزِ - وَ الْمَقْطَعُ الرِّسْغُ وَ عِنْدَ الْخَوَارِجِ الْمَنْكَبُ -
وَ الْمَقْدَارُ الَّذِي يَجِبُ بِهِ الْقَطْعُ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ رُبْعُ دِينَارٍ -
وَ عَنِ الْحَسَنِ دَرَاهِمُ فِي مَوَاعِظِهِ أَحَدُ مَنْ قَطَعَ يَدَكَ فِي دَرَاهِمٍ - [جَزَاءً - وَ نَكَالًا] مَفْعُولُ لِهَمَا * [فَمَنْ تَابَ]
مِنْ السَّارِقِ [مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ] مَنْ بَعْدَ سَرَقَتِهِ [وَ اصْلَحَ] أَمْرُهُ بِالتَّفْقِصِ عَنِ التَّبِعَاتِ [فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ]
وَ يُسْقِطُ عَنْهُ عِقَابَ الْآخِرَةِ وَ أَمَّا الْقَطْعُ فَلَا تُسْقِطُهُ التَّوْبَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابِهِ - وَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فِي أَحَدٍ
قَوْلِيَّةٌ تُسْقِطُهُ * [مَنْ يَشَاءُ] مَنْ يَجِبُ فِي الْحِكْمَةِ تَعْذِيبُهُ وَ الْمَغْفَرَةُ لَهُ مِنَ الْمُصْرَبِينَ وَ الْقَائِدِينَ - وَ قِيلَ يُسْقِطُ حَدَّ
الْحَرْبِيِّ إِذَا سَرَقَ بِالتَّوْبَةِ لِيَكُونَ ادْعَى لَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ أَبْعَدَ مِنَ التَّخْفِيرِ عَنْهُ وَ لَا يُسْقِطُهُ عَنِ الْمُسْلِمِ لِأَنَّ فِي إِقَامَتِهِ
الصَّلَاحَ لِلْمُؤْمِنِ وَ الْحَيَاةَ وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قَدَّمَ التَّعْذِيبَ عَلَى الْمَغْفَرَةِ - قُلْتَ لِأَنَّهُ قَوْلُ

ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ۖ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ۖ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ ۖ وَ لَهُمْ

العظيم ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك - وعن الحسن يا ابن آدم أرايت لو قتلت الناس جميعاً أكننت تطمع ان يكون لك عمل يوازي ذالك فيغفر لك به كلاً انه شيء سؤلتك نفسك والشيطان فكذلك اذا قتلت واحداً [بعد ذالك] بعد ما كتبنا عليهم وبعد محبي الرسل بالآيات [لمسرفون] يعذي في القتل لايبالون بعظمته * [يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] يحاربون رسول الله ومحاربة المسلمين في حكم محاربهته [وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا] مُفسدين اولاً سعيهم في الارض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فانتصب فساداً على المعنى - و يجوز ان يكون مفعولاً له اي للفساد - نزلت في قوم هلال بن عويمر وكان بينه وبين رسول الله عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقطعوا عليهم - وقيل في العرينيين فأوحى اليه ان من جمع بين القتل واخذ المال قُتل وصُلب ومن افرد القتل قُتل ومن افرد أخذ المال قطعت يده لاخذ المال ورجله لاخافة السبيل ومن افرد الاخافة نفى من الارض - وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافراً كان او مسلماً - ومعناه [أَنْ يُقَتَّلُوا] من غير صلب ان افردوا القتل [أَوْ يُصَلَّبُوا] مع القتل ان - جمعوا بين القتل والاخذ - قال ابو حنيفة ومحمد يصاب حياً ويطعن حتى يموت [أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ] ان اخذوا المال [أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ] اذا لم يزدوا على الاخافة - وعن جماعة منهم الحسن والنخعي ان الامام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل - والنفي الحبس عند ابي حنيفة - وعند الشافعي النفي من بلد الى بلد لا يزال يطالب وهو هارب فرجاً - وقيل يُنفى من بلده وكانوا ينفونهم الى دهلك وهو باد في اقصى تهامة وناصع وهو من بلاد الحبشة [خِزْيٌ] ذل وفضيحة [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة واما حكم القتل والجراح واخذ المال فالى الاولياء ان شاءوا عفو وان شاءوا استوفوا - وعن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودأ عنه العقوبة * [الْوَسِيلَةَ] كل ما يتوسل به اي يتقرب من قرابة او صديقة او غير ذالك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله من فعل الطاعات وترك المعاصي وأنشد للبيد * شعر * ارى الناس لا يدرون ما قدر امرهم * ألا كل ذي لب الى الله واسل * [لِيَقْتَدُوا بِهِ] ليجعلوه فدية لانفسهم وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه - وعن النبي عليه السلام يقال للكافر يوم القيامة ارايت لو كان لك من الارض

كَيْفَ يُؤَارِي سَوَاةَ أَخِيهِ ٥ قَالَ يُؤَيِّلَتِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأُوَارِي سَوَاةَ أَخِي ٦ فَاصْبَحَ
مِنَ الدِّمِيِّينَ ٧ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ٨ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي
الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ٩ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ١٠ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ

احدهما الآخر فحفرله بمنقاره ورجلته ثم القاه في الحفرة [فَقَالَ يُؤَيِّلَتِي أَعَجَزْتُ] - وروى انه لما قتله
اسود جسده و كان ابيض فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيفا فقال بل قتلته ولذلك اسود
جسدك - وروى ان آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وانه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر
الا منحول ملحون وقد صح ان الانبياء معصومون من الشعر [لِيُرِيَهُ] لِيُرِيَهُ الله اولى ربه الغراب اي ليعلمه
لانه لما كان سبب تعليمه فكأنه قصد تعليمه على سبيل المجاز [سَوَاةَ أَخِيهِ] عورة اخيه ومالا يجوز
ان يتكشف من جسده والسواة الفضيحة لقبها قال * ع * يا لقوم للسواة السؤااء اي للفضيحة العظيمة فكني
بها عنها - [فَأُوَارِي] بالنصب على جواب الاستفهام - وقرئ بالسكون على فانا اواري - او على التسمين
في موضع النصب للتخفيف [مِنَ الدِّمِيِّينَ] على قتله لما تعب فيه من حمله وتحير في امره وتبين
له من عجزه وتلمذه للغراب و اسوداد اونه وسخط ايده ولم يندم ندم التائبين [مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ] بسبب
ذلك وبقلته - وقيل اصله من أَجَلَ شراً اذا جناه ياجله اجلاً ومنه قول خوات بن جبير * شعر * واهل
خباء صالح ذات بينهم * قد احتربوا في عاجل انا آجله * كانك اذا قلت من اجلك فعلت كذا اردت
من ان جنيت فعلة و اوجبته و يدل عليه قولهم من جرأت فعلته اي من ان جررته بمعنى حذيته - و ذلك
اشارة الى القتل المذكور اي من ان جنى ذلك القتل الكتب وجرة [كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] ومن
لابتداء الغاية اي ابتداء الكتب ونشأ من اجل ذلك ويقال فعلت كذا لاجل كذا وقد يقال أَجَلَ كذا بحذف
الجار وإيصال الفعل قال * ع * أَجَلَ ان الله قد فصلكم * وقرئ من أَجَلَ ذلك بحذف الهمزة وفتح النون لالقاء
حركتها عليها - وقرأ ابو جعفر من أَجَلَ ذلك بكسر الهمزة وهي لغة فاذا خفف كسر النون ملقيا لكسرة الهمزة
عليها [بِغَيْرِ نَفْسٍ] بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاد [أَوْ فَسَادٍ] عطف على نَفْسٍ لمعنى او بغير
فساد في الارض وهو الشرك وقيل قطع الطريق - [وَمَنْ أَحْيَاهَا] ومن استنقذها من بعض اسباب الهلكة قتل
او غرق او حرق او هدم او غير ذلك - فان قلت كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه حكمهم - قلت لان
كل انسان يدلي بما يدلي به الاخر من الكرامة على الله وثبوت الحرمة فاذا قُتل فقد أهين ماكرم على الله
وهتكت حرمة وعلى العكس لا فرق اذن بين الواحد والجميع في ذلك - فان قلت فما الفائدة في ذكر
ذلك - قلت تعظيم قتل النفس واحيائها في القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليها و يترغبوا في
الحماماة على حرمتها لان المتعرض على النفس لقتل النفس اذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعا عظم
ذلك عليه فتبطله وكذا الذي اراد احياها - وعن مجاهد قاتل النفس جزاءه جهنم وغضب الله والعذاب

إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

لباس التقوى لا من قبلي فلم تقبلني وما لك لا تعاتب نفسك ولا تحمأها على تقوى الله التي هي السبب في القبول فاجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان - وفيه دليل على ان الله تعالى لا يقبل طاعة الا من مؤمن متقن فما انعاه على اكثر العالمين اعمالهم - و عن عامر بن عبد الله انه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت فقال اني اسمع الله يقول انما يتقبل الله من المؤمنين [ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك] قتل كان اقوى من القاتل وابطش منه ولكنه تخرج عن قتل اخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدنع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره [إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ] أَنْ تَحْتَمِلَ اِثْمَ قَتْلِي لَكَ لَوْ قَتَلْتُكَ وَ اِثْمَ قَتْلِكَ لِي - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَحْتَمِلُ اِثْمَ قَتْلِهِ لَهُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى - قُلْتَ الْمُرَادُ بِمِثْلِ اِثْمِي عَلَى الْاِتْسَاعِ فِي الْكَلَامِ كَمَا تَقُولُ قَرَأْتُ قِرَاءَةً فَلَانَ وَكَتَبْتُ كِتَابَتَهُ تَرِيدُ الْمِثْلَ وَهُوَ اتْسَاعُ فَاثِمٍ مُسْتَفِيزٌ لَا يَكُنْ يُسْتَعْمَلُ غَيْرُهُ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمُسْتَبَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مَا مَ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ عَلَى اَنْ الْبَادِي عَلَيْهِ اِثْمٌ سَبِيهِ وَمِثْلُ اِثْمٍ سَبِيٍّ صَاحِبِهِ لِأَنَّهُ كَانَ سَبَبًا فِيهِ إِلَّا اِنْ اِثْمٌ مَحْطُوطٌ عَنْ صَاحِبِهِ مَعْفُوعُهُ لِأَنَّهُ مَكَافَى دَافِعٍ عَنْ عَرَضِهِ اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ لِأَنَّهُ اِذَا خَرَجَ مِنْ حُدِّ الْمَكَانَةِ وَاعْتَدَى لَمْ يَسْلَمْ - فَاِنْ قَامَتْ فَحِينٌ كَفَّ هَائِلُ عَنْ قَتْلِ اخِيهِ وَاسْتَسْلَمَ وَتَخَرَّجَ عَمَّا كَانَ مَحْطُورًا فِي شَرِيعَتِهِ مِنَ الدَّنَعِ فَاِثْمُ اِثْمٍ حَتَّى يَتَحَمَّلَ اخُوهُ مَذَاهِمَ فَيَجْتَمِعَ عَلَيْهِ الْاِثْمَانِ - قُلْتَ هُوَ مُقَدَّرٌ فَهُوَ يَحْتَمِلُ مِثْلُ الْاِثْمِ الْمُقَدَّرُ كَأَنَّهُ قَالَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ تَبُوءَ بِمِثْلِ اِثْمِي لَوْ بَسَطْتُ اَيْلِكَ يَدِي - وَقِيلَ بِإِثْمِي بِاِثْمٍ قَتْلِي - وَ اِثْمِكَ الَّذِي مِنْ اَجَلِهِ لَمْ يَقْبَلْ قَرِيبَاكَ - فَاِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ جَازَا اِنْ يَرِيدُ شِقَاوَةَ اخِيهِ وَتَعَذِيبَهُ بِالنَّارِ - قُلْتَ كَانَ ظَالِمًا وَ جَزَاءُ الظَّالِمِ حَسَنٌ جَائِزٌ اِنْ يَرَادُ اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ وَ ذَلِكُ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ وَ اِذَا جَازَا اِنْ يَرِيدُهُ اللَّهُ جَازَا اِنْ يَرِيدُهُ الْعَبْدُ لِأَنَّهُ لَا يَرِيدُ إِلَّا مَا هُوَ حَسَنٌ - وَ الْمُرَادُ بِالْاِثْمِ وَبِالْقَتْلِ مَا يَجْزِيهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الْعِقَابِ - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ جَاءَ الشَّرْطُ بِالْفِعْلِ وَ الْجَزَاءُ بِالْفِعْلِ اِسْمُ الْفَاعِلِ وَهُوَ قَوْلُهُ لَكِنْ بَسَطْتُ مَا اَنَا بِبَاسِطٍ - قُلْتَ لِيُفِيدَ اَنَّهُ لَا يَفْعَلُ مَا يَكْتَسِبُ بِهِ هَذَا الْوَصْفَ الشَّنِيعَ وَلِذَاكَ اَكْدَهُ بِالْبَاءِ الْمَوْكِدَةِ لِلنَّفْيِ [فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ] فَوَسَّعَتْ لَهُ وَ يَسَّرَتْ مِنْ طَاعٍ لَهُ الْمَرْتَعِ اِذَا اتَّسَعَ - وَ قَرَأَ الْحَسَنُ فَطَوَّعَتْ وَفِيهِ وَجْهَانِ - اِنْ يَكُونُ مِمَّا جَاءَ مِنْ فَاعِلٍ بِمَعْنَى فَعَلَ - وَ اِنْ يَرَادُ اَنْ قَتَلَ اخِيهِ كَأَنَّهُ دَعَا نَفْسَهُ اِلَى الْاِقْدَامِ عَلَيْهِ فَطَوَّعَتْهُ وَلَمْ تَمْتَنِعْ - وَلَهُ لَزِيَاةُ الرِّبْطِ كَقَوْلِكَ حَفِظْتَ لَزِيْدَ مَا لَهُ - وَقِيلَ قُتِلَ وَهُوَ ابْنُ عَشْرَيْنِ سَنَةً وَكَانَ قَتْلُهُ عِنْدَ عَقِبَةِ حِرَاءٍ - وَقِيلَ بِالْبَصْرَةِ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الْاَعْظَمِ - [فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا] - رَوَى اَنَّهُ اَوَّلُ قَتِيلٍ قُتِلَ عَلَى وَجْهِ الْاَرْضِ مِنْ بَنِي اٰدَمَ وَ اَمَّا قَتْلُهُ تَرْكُهُ بِالْعَرَاءِ لَا يَدْرِي مَا يَصْنَعُ بِهِ فَخَافَ عَلَيْهِ السَّبَاعُ فَحَمَلَهُ فِي جِرَابٍ عَلَى ظَهْرِهِ سَنَةً حَتَّى اَرْوَجَ وَكَفَّتْ عَلَيْهِ السَّبَاعُ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابَيْنِ فَاقْتَتَلَا فَقَتَلَ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ٩

النصف

وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ ۖ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَ لَمْ يُقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ ۖ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ؕ
قَالَ إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَنْ بَسَطْتُ إِلَيْكَ يَدِيَ لِتَقْتُلَنِي ۖ مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ ؕ

ما شاء الله ثم قُبِضَ - وقيل لما مات موسى بُعِثَ يوشع نبيًا فاخبرهم بأنه نبي الله و ان الله أمره بقتال
الجبارية فصدقوه وبايعوه وسار بهم الى اريحا وقتل الجبارين و اخرجهم و صار الشام كله لبني اسرائيل - وقيل
لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال انا لن ندخلها و هلكوا في التيه و نشأت نواشئ من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين
و دخلوها - و العامل في الظرف اما مُحَرَّمَةٌ و اما يَنْتَهَوْنَ - و معنى [يَنْتَهَوْنَ فِي الْأَرْضِ] يسديرون فيها متحذرين
لا يهتدون طريقا - و التيه المفازة التي بُنِيَ فيها - روي انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ يسديرون كل يوم جادين
حتى اذا سئموا و امسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه و كان الغمام يظللهم من حر الشمس و يطاع لهم عمود من
نور بالليل يضيء لهم و ينزل عليهم المن و السلوى و لا تطول شعورهم و اذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب
كالظفر يطول بطوله - فان قلت فلم كانوا يُنْعَم عليهم بتظليل الغمام و غيره و هم معاقبون - قلت كما ينزل
بعض النوازل على العصاة عركا لهم و عليهم مع ذلك النعمة متظاهرة و مثل ذلك مثل الوالد المشفق
يضرب ولده و يؤذيه ليتأدب و يتنقف و لا يقطع عنه معرفته و احسانه - فان قلت هل كان معهم في التيه
موسى و هرون عليهما السلام - قلت اختلف في ذلك فقليل لم يكونا معهم لانه كان عقابا و قد طلب موسى من
ربه ان يفرق بينهما و بينهم - و قيل كانا معهم الا انه كان ذلك روحا لهما و سلاما لا عقوبة كالنار لابراهيم و ملائكة العذاب
و روي ان هرون مات في التيه و مات موسى بعده فيه بسنة و دخل يوشع اريحا بعد موته بثلاثة اشهر و مات
النقباء في التيه بغتة [الا كالب و يوشع - [فلا تأس] فلا تحزن عليهم لانه ندم على الدعاء عليهم فقليل انهم احقوا
لفسقم بالعذاب فلا تحزن و لا تندم * هما ابنا آدم لصلبه قابيل و هابيل اوحى الله الى آدم ان يزوجه كل واحد منهما
توأمة الاخر و كانت توأمة قابيل اجمل و اسمها اذليما فحسد عليها اخاه و سخط فقال لهما آدم قريبا قربانا فمن
ايكما قبل زوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فزاد قابيل حسدا و سخطا و توعده بالقتل -
وقيل هما رجلان من بني اسرائيل [بالحق] تلاوة ملتبسة بالحق و الصحة - او اتله نبا ملتبسا بالصدق موافقا
لما في كتب الازليين او بالغرض الصحيح و هو تقبيح الحسد لان المشركين و اهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون
رسول الله و يبغون عليه - او اتل عليهم و انت مُحَقَّق صادق و [اذ قربا] نصب بالنبا اي قصتهم و حديثهم في
ذلك الوقت - و يجوز ان يكون بدلا من النبا اي اتل عليهم النبا نبا ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف -
و القربان اسم ما يتقرب به الى الله من نسيكة او صدقة كما ان الحُلوان اسم ما يحلى اي يعطى يقال قرب مدقة
و تقرب بها لان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعي تقربوا قُرْف القمع فيعدى بالباء حتى يكون بمعنى قرب -
فان قلت كيف كان قوله إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ اللهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ جوابا لقوله لَأَقْتُلَنَّكَ - قلت لما كان الحسد لاختيه
على تقبل قربانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له انما أُبَيِّتَ من قبل نفسك لانسلاخها من

فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ⑤ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ⑥ قَالَ فَإِنَّهَا مُكْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ⑦ يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ ⑧ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ⑨

سورة المائدة ٥

الحزء ٦

ع ٩

المستقبل على وجه التأكيد المؤنس و [أبدأ] تعليق للذفي المؤكد بالدهر المتطاول [وَمَا دَامُوا فِينَا] بيان الابد [فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ] يحتمل ان لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلمته نذهب يُجيبني تريد معنى الارادة و القصد للجواب كأنهم قالوا أريدنا قتالهم و الظاهر انهم قالوا ذلك استهانة بالله و رسوله و قلة مبالاة بهما و استهزاء و قصدوا ذهابهما حقيقة بجهلهم و جفائهم و قسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل و سألوا بها رؤية الله جهرَةً و الدليل عليه مقابلة ذهابهما بقعودهم - و يحكى ان موسى و هرون خرا لوجهيهما قد امهم لشدة ماورد عليهما فهموا برجمهما و لامر ما قرن الله اليهود بالمشركين و قدّمهم عليهم في قوله لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا • لَمَّا عَصَوْهُ وَ تَمَرَدُوا عَلَيْهِ وَ خَالَفُوهُ وَ قَالُوا مَا قَالُوا مِنْ كَاذَةٍ الْكُفْرَ لَمْ يَدِقْ مَعَهُ مَطِيعٌ مُوَافِقٌ يَثْقُ بِهِ إِلَّا هَرُونَ عَلَيْهِ السَّلَام [قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ] لنصرة دينك [إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي] وهذا من البت و الحزن و الشكوى الى الله و الحسرة و رقة القلب التي بمثلها تُستجلب الرحمة و تُستنزل النصرة و نحوه قول يعقوب عليه السلام إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ - و عن علي رضي الله عنه انه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال البُغاة فما اجابه الا رجلا فتنفس الصعداء و دعا لهما و قال اين تقعان مما اريد - و ذكر في اعراب اخي وجوه - أن يكون منصوبا عطفا على نَفْسِي و على الضمير في إِنِّي بمعنى لا املك الا نفسي و ان اخي لا يملك الا نفسه - و مرفوعا عطفا على محمل ان واسمها كانه قيل انا لا املك الا نفسي و هرون كذلك لا يملك الا نفسه او على الضمير في لَا أَمْلِكُ و جاز للفصل - و مجرورا عطفا على الضمير في نَفْسِي و هو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجرور الا بتكرير الحجاز - فان قلت أما كان معه الرجلان المذكوران - قلت كانه لم يثق بهما كل الوثوق و لم يطمئن الى ثباتيهما لما ذاق على طول الزمان و اتصال الصحبة من احوال قومه و تلونهم فلم يذكر الا النبي المعصوم الذي لا شبهة في امره - و يجوز ان يقول ذلك لفرط ضجرة عند ما سمع منهم تقليلا لمن يوافقه - و يجوز ان يريد و من يواخيني على ديني [فَافْرِقْ] فانصل بيننا و بينهم بان تحكم لنا بما نستحق و تحكم عليهم بما يستحقون و هو في معنى الدعاء عليهم و لذلك وصل به قوله فَإِنَّهَا مُكْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ عَلَى وجه التسديد - او نباعد بيننا و بينهم و خلصنا من صحبتهم كقوله وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ [فَإِنَّهَا] فان الارض المقدسة [مُكْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ] لا يدخلونها و لا يملكونها - فان قلت كيف يوفق بين هذا و بين قوله الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ - قلت فيه و جهان - احدهما ان يراد كتبها لكم بشرط ان تُجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل فَإِنَّهَا مُكْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ - و الثاني ان يراد فَإِنَّهَا مُكْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فاذا مضت الاربعون كان ما كتب - فقد روي ان موسى سار بمن بقي من بني اسرائيل و كان يوشع على مقدمته ففتح اريحا و اقام فيها

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ٧

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيْكُمْ اَنْبِيَاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُّلُوكًا وَ اَتٰكُمْ مَّاءً يُّوْتِ
 اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ يَقُوْمِ اُدْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَ لَا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا
 خٰسِرِيْنَ ۝ قَالُوْا يَمُوْسٰى اِنَّ فِیْهَا قَوْمًا جَبّٰرِيْنَ قَا وَ اِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْهَا ۚ فَاِنْ یَخْرُجُوْا
 مِنْهَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ ۝ قَالَ رَجُلٰی مِّنَ الَّذِیْنَ یُخَافُوْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا اَدْخُلُوا عَلَیْهِمُ الْبَابَ ۚ فَاِذَا دَخَلْتُمُوْهُ
 فَاِنَّكُمْ عَلٰی دُوْرٍ تَبٍ ۚ وَ عَلٰی اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا یَمُوْسٰى اِنَّا لَنَدْخُلُهَا اَبَدًا ۚ مَا دَامُوْا فِیْهَا

عن غفلتهم [جَعَلَ فِيْكُمْ اَنْبِيَاءَ] لانه لم يُبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء [وَ جَعَلَكُمْ مُّلُوكًا] لانه ملكهم بعد فرعون ملكه و بعد الجبابرة ملكهم و لان الملوك تكاثروا فيهم تكاثرت الانبياء - وقيل كانوا مملوكين في ايدي القبط فانقذهم الله فسمي انقاذهم ملكا - وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار - و قيل من له بيت وخدم - وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الاعمال و تحمل المشاق [مَا لَمْ يُوْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ] من فلق البحر و اغراق العدو و تظليل الغمام و انزال المن و السلوى و غير ذلك من الامور العظام - و قيل اراد عالمي زمانهم * [الْاَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ] ارض بيت المقدس - وقيل الطور و ما حوله - و قيل الشام - و قيل فلسطين و دمشق و بعض الارون - وقيل سماها الله لابراهيم مدينا لولده حين رفع على الجبل فقيل له اُنظر فاك ما ادرك بصرك و كان بيت المقدس قرار الانبياء و مسكن المؤمنين [كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ] قَسَمَهَا لَكُمْ و سماها او خط في اللوح انها لكم [وَ لَا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ] و لا تنكصوا على اعقابكم مُدْبِرِينَ من خوف الجبابرة جبنا و هلعا - قيل لما حدثهم النقباء بحال الجبابرة ردوا اصواتهم بالبكاء و قالوا ايتنا متنا بمصر و قالوا تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر - و يجوز ان يراد لا تَرْتَدُّوْا عَلٰى اَدْبَارِكُمْ فِي دِينِكُمْ بِمُخَالَفَتِكُمْ اَمْرِيَّتَكُمْ و عصيانكم نبيكم فترجعوا [خٰسِرِيْنَ] ثواب الدينار الآخرة * [الْجَبّٰر] فعال من جبّره على الامر بمعنى اجبره عليه و هو العاتى الذي يجبر الناس على ما يريد * [قَالَ رَجُلَانِ] هما كالب و يوشع [مِّنَ الَّذِیْنَ یُخَافُوْنَ] من الذين يخافون الله و يخشونه كانه قيل رجلا من المتقين - و يجوز ان يكون الواو لبني اسرائيل و الرجوع الى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بذو اسرائيل و هم الجبارون و هم رجلا منهم [اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا] بالايمن فامذا قال لهم ان العمالة اجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهم و ارجعوا اليهم فانكم غالبوهم يُشْجِعَانِهِمْ عَلٰى قِتَالِهِمْ و قراءه من قرأ يُخَافُوْنَ بالضم شاهدة له و كذلك اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا كانه قيل من المخوفين - و قيل هو من الاخافة و معناه من الذين يُخَافُوْنَ من الله بالتذكرة و الموعظة - او يخوفهم وعيد الله بالعقاب - فَاِنْ قُلْتِ مَا مَحِل اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا - قُلْتِ ان انتظم مع قوله مِّنَ الَّذِیْنَ یُخَافُوْنَ في حكم الوصف لرجلان فمنوع و ان جعل كلاما معترضا فلا محل له - فان قلت من اين علما انهم غالبون - قلت من جهة اخبار موسى بذلك وقوله كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ - و قيل من جهة عابة الظن و ما تبينا من عادة الله في نصره رُسله و ما عهدا من صنع الله لموسى في قهر اعدائه و ما عرفنا من حال الجبابرة و الباب باب قريتهم [لَنَدْخُلُهَا] نفيا لدخولهم في

أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَهُ رَمَنَ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ط وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي
 يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ط قُلْ
 فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ ط بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ ط يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَمَنْ إِلَى الْمَصِيرِ ٦ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمَ عَلَى فِتْرَةِ مَن
 الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ٧ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٨ ع

لا غير - قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك - وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤدّي اليه
 حيث اعتقدوا انه يَخْلُقُ ويُميت ويدبر امر العالم [قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] فَمَنْ
 يمنع من قدرته ومشيئته شيئاً [إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ] مَنْ دَعَا إِلَهُا مِنَ الْمَسِيحِ وَآمَهُ دَلَالَةً عَلَى ان
 المسيح عبد مخلوق كسائر العباد و اراد بعطف مَنْ فِي الْأَرْضِ عَلَى الْمَسِيحِ - وَآمَهُ انهما من جنسهم لا
 تفاوت بينهما و بينهم في البشرية [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] اي يخلق من ذكر وانثى و يخلق من انثى
 من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر و انثى كما خلق آدم - او يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد
 عيسى معجزة له و كاحياء الموتى و ابراء الاكمه والبرص و غير ذلك فيجب ان ينسب اليه ولا ينسب الى
 البشر المجرى على يده [أَبْنَاءُ اللَّهِ] اشياء ابني الله عزير و المسيح - كما قيل لاشياع ابي حبيب و هو
 عبد الله بن الزبير الخبيثون و كما كان يقول رهط مسيلمة نحن انبياء الله و يقول اقرباء الملك و ذروه و
 حشمه نحن الملوك و لذلك قال مؤمن آل فرعون لكم الملوك اليوم * [فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ] فان صبح انكم
 ابناء الله و احبائه فَلِمَ تُذْنِبُونَ وَتُعَذِّبُونَ بِذُنُوبِكُمْ فَتَنْسَخُونَ وَتَمْسُكُمُ النَّارُ اياماً معدودات على زعمكم
 و لو كنتم ابناء الله لَكُنْتُمْ مِنْ جِنْسِ الْاَبِ غَيْرِ فاعلين للقبائح و لا مستوجبين للعقاب و لو كنتم احبائه لَمَّا عَصَيْتُمُوهُ
 وَ لَمَّا عَاقَبَكُمْ [بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ] من جملة مَنْ خُلِقَ مِنَ الْبَشَرِ [يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ] و هم اهل الطاعة [وَ يُعَذِّبُ مَن
 يَشَاءُ] و هم العصاة * [يُبَيِّنُ لَكُم] اما ان يُقَدِّرَ الْمَبِيتَ و هو الدين و الشرائع و حَدَّثَهُ لظهور ما ورد الرسل
 لتبديده - او يقدر ما كنتم تُخْفُونَ و حَدَّثَهُ لَتَقْدُمُ ذِكْرُهُ - او لا يقدر و يكون المعنى يبدل لكم البيان - و محله
 الذنب على الحال اي مبيدنا لكم - و [عَلَى فِتْرَةِ] متعلق بجاءكم اي جاءكم على حين فتور [مِنْ] ارسال
 [الرُّسُلِ] و انقطاع من الوحي [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا [فَقَدْ جَاءَكُمْ] متعلق بمحذوف اي
 لا تعتذروا فقد جاءكم - و قيل كان بين عيسى و مُحَمَّدٍ عليهما السلام خمس مائة و ستون سنة - وقيل ست مائة -
 و قيل اربع مائة و نيف و ستون - و عن الكلبي كان بين موسى و عيسى الف و سبع مائة سنة و الف
 نبي و بين عيسى و مُحَمَّدٍ اربعة ادياء ثلثة من بني اسرائيل و واحد من العرب خالد بن سنان العبسي -
 و المعنى الامتنان عليهم و ان الرسل بُعث اليهم حين انطمست اثار الوحي اَحْرَجَ ما يكونون اليه ليهشوا
 اليه و يعدوه اعظم نعمة من الله و فُتِّحَ باب الرحمة و تُلزِمهم الْحُجَّةُ فلا يعتذروا غداً بانه ام يُرْسَل اليهم من يُدَبِّههم

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٦

رَسَوْا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنَّهُمْ وَاصْفَحْ ۖ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسَوْا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۖ فَاعْرِضْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ يَاهَلَّ الْكِتَابِ فَدَجَّاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ۖ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَ يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنَزِّلَ السَّحَابَ مِنَ الْمُقَدِّسَاتِ أَوْ لَقِيَ ابْنَ مَرْيَمَ فِي السَّمَاءِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

التوراة اغفال حظ عظيم - او فست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزلت اشياء منها عن حفظهم - وعن ابن مسعود قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية و تلا هذه الآية - وقيل تركوا نصيب انفسهم مما امروا به من الايمان بمحمد على الله عليه وآله وسلم وبيان نعتهم - [وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ] اي هذه عادتهم وهجيراتهم وكان عليها اسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكدون عهدك ويظاهرون المشركين على حريك ويهتمون بالفتك بك وان يستمك [عَلَى خَائِنَةٍ] على خيانة - او على فعلة ذات خيانة - او على نفس او فرقة خائنة - ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمبالغة قال * شعر * حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن * الغدر خائنة مغل الاصبع * و قرئ على خيانة منهم - [إِلَّا قَلِيلًا] وهم الذين آمنوا منهم [فَاعْفُ عَنْهُمْ] بعث على مخالقتهم - وقيل هو منسوخ بآية السيف - وقيل فاعف عن مؤمنهم ولا تأخذهم بما سلف منهم - [أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ] اخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى اي مثل ميثاقهم بالايمان بالله و الرسل و بافعال الخير - او اخذنا من النصارى ميثاق انفسهم بذلك - فان قلت فهلا قيل من النصارى - قلت لانهم انما سموا انفسهم بذلك ادعاء انصرة الله وهم الذين قالوا لعيسى نحن انصار الله ثم اختلفوا بعد نسطورية ويعقوبية وملكانية انصارا للشيطان - [فَاعْرِضْنَا] فالفصنا والزمننا من غري بالشيء اذا لزمه و لصق به واغراه غيره ومنه الغراء الذي يلصق به [بَيْنَهُمْ] بين فرق النصارى المختلفين - وقيل بينهم و بين اليهود ونحوه و كذلك نوبي بعض الظلمين بعضا - او يلبسكم شيئا و يذيق بعضكم بأس بعض * [يَاهَلَّ الْكِتَابِ] خطاب لليهود والنصارى [مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ] من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن نحو الرجم [وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] مما تخفونه لا يدينه اذا لم تضطر اليه مصالحة دينية و لم تكن فيه فائدة الا اقتضاء حكم و صفة مما لا بد من بيانه وكذلك الرجم و ما فيه احياء شريعة و اماتة بدعة - وعن الحسن و يعفو عن كثير منكم لا يواخذة - [قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ] يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك و الشك و لإبانتة ما كان خافيا على الناس من الحق - او لانه ظاهر الاعجاز [مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ] من آمن منهم [سُبُلَ السَّلَامِ] طرق السلامة و النجاة من عذاب الله - او سبل الله * قولهم [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ] ممناه بت القول على ان حقيقة الله هو المسيح

AA

سورة المائدة ٥ وَ اتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ
الجزء ٦ شَذَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ط اِعْدِلُوا قَفَىٰ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَ اتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٥ وَ عَدَّ
ع ٥ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

فحذف مع ان ونحوه قوله عليه السلام من اتبع على ملي فليتبّع لانه بمعنى أحيل - و قرئ شَذَانُ
بالسكون ونظيره في المصادر لَيَّان - والمعنى لا يحملنكم بغضكم للمشركين على ان تتركوا العدل فتعدوا عليهم
بان تنصروا منهم وتتقوا مما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من مُنْة او ذنب او قتل اولاد
او نساء او نقض عهد او ما اشبه ذلك [اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى] نهاهم أولاً ان يحملهم البغضاء على ترك
العدل ثم استأنف نصرح لهم بالامر بالعدل تأكيداً وتشديداً ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله
[هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى] اي العدل اقرب الى التقوى و ادخل في مناسبتها او اقرب الى التقوى لكونه
لطفاً فيها وفيه تنبيه عظيم على ان وجوب العدل مع الكفار الذين هم اعداء الله اذا كان بهذه الصفة
من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم اولياء و احبّاء * [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] بيان للوعد
بعد تمام الكلام قبله كانه قال قدّم لهم وعدا نقيلا اي شيء وعدة لهم نقيلا لهم مغفرة و اجر عظيم - او يكون
على ارادة القول بمعنى وعدهم و قال لهم مغفرة - او على اجراء وعد مُجَرَّى قال لانه ضرب من القول - او
يجعل وعدا وانما على الجملة التي هي لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ كانه قيل وعدهم
هذا القول واذا وعدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول
يَذَلِّقُونَ به عند الموت ويوم القيمة فيسرّون به ويستريحون اليه ويهتدون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول الى
الثواب * روي ان المشركين رأوا رسول الله صاى الله عليه وآله وسلم واصحابه فقاموا الى صلوة الظهر يصّلون معا
وذلك بعُسفان في عزوة ذي انمار فلما صلّوا اذموا الا كانوا اكبوا عليهم فقالوا انهم بعدوها صلوة هي احب اليهم من
ابائهم واذائهم يعنون صلوة العصر وهموا بان يوفّوا بينهم اقاموا لها فنزل جبرئيل عليه السلام بصلوة الخوف - وروي
ان رسول الله صاى الله عليه وآله وسلم اتى بذي قَرْيَظَة ومعه الشيخان علي رضي الله عنهما يستقرضهم
دية مسلمين فتلّهما عمر وبن أمية الضمري خطأ بحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى
نُطْعَمَكَ وَ نُقْرَمَكَ فَاجْلِسُوا فِي صَفَّةٍ وَ هَمُوا بانفدك به وعمد عمر وبن جَحَاش الى رَحَى عظيمة يطرحها
عليه فامسك الله يده و نزل جبرئيل عليه السلام فاخبره فخرج - وقيل نزل منزلا و تفرق الناس
في العِصَا يستظلّون بها فعلق رسول الله صاى الله عليه وآله وسلم سلاحه بشجرة فجاء اعرابي
فسل سيف رسول الله صاى الله عليه وآله وسلم ثم اقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها
ثلاثا فاشام الاعرابي السيف فصاح رسول الله صاى الله عليه وآله وسلم بالاسوء - ومعنى بسط
بسط اليه لسانه اذ شتمه وبسط اليه يده اذا بطش به و [يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ] والسنة بالسوء - ومعنى بسط

وَأَنْ كُنْتُمْ مَوْضِيٍّ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ^ط مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ رَاذِكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الِّدِّي وَأَتَقَمُّ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ٥

انه كان يُدِير الماء على مرفقيه [وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ] المراء الصاق المسح بالرأس و ماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق المسح برأسه وقد اخذ مالك بالاحتياط فوجب الاستيعاب واكثره على اختلاف الرواية - و اخذ الشافعي رحمه الله باليقين فوجب اقل ما يقع عليه اسم المسح - و اخذ ابو حنيفة رحمه الله ببيان رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم وهو ما روي انه صلى الله عليه و آله و سأم مسح على ناصيته وقدر الناصية برُبْع الرأس - وقرأ جماعة [وَأَرْجُلَكُمْ] بالنصب فدل على ان الأرجل مغسولة - و ان قلت فما تصنع بقراءة الجهر ودخولها في حكم المسح - قلت الأرجل من بين الاعضاء الثلاثة المغسولة تُغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهي عنه نعطفت على الرابع الممسوح لا لئلا تمسح ولكن ليدبته على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها - وقيل إلى الكعبين فجاء ^{لغتهم} بالغاية إمالة لظن طان بحسبها ممسوحة لان المسح لم تضرب له غاية في الشريعة - وعن علي رضي الله عنه انه اشرف على فئة من قريش فرأى في وضوءهم تجاوزا فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلا ويدكونها دلكا - وعن ابن عمر كذا مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم فتوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار و في رواية جابر ويل للأعقاب - وعن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلا يتوضأ فترك باطن قدميه فامر ان يعيد الوضوء وذلك للتغليظ عليه - وعن عائشة رضي الله عنها لآن تظعنا حب الي من ان امسح على القدمين بغير خفين - وعن عطاء والله ما علمت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم مسح على القدمين - وقد ذهب بعض الناس الى ظاهر العطف فوجب المسح - وعن الحسن انه جمع بين الامرين - وروي عن الشعبي نزل القرآن بالمسح والغسل سنة - وقرأ الحسن وَأَرْجُلَكُمْ بالرفع بمعنى و أرجلكم مغسولة او ممسوحة الى الكعبين * وروى فاطمها اي فطهروا أبدانكم وكذلك ليطهركم * وفي قراءة عبد الله فاموا صعيدا [مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ] في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم [وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ] بالتراب اذا أعوزكم التطهر بالماء [وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ] وليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيثيبكم [رَاذِكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] وهي نعمة الاسلام [وَمِيثَاقَهُ الِّدِّي وَأَتَقَمُّ بِهِ] اي عاقدكم به عقدا وثيقا هو الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمدشط والمكره فقبلوا وقالوا [سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا] - وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان * عدي [يَجْرِمَنَّكُمْ] بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كانه قيل ولا يحملكم - ويجوز ان يكون قوله أَنْ تَعْتَدُوا بمعنى على ان تعتدوا

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ نَرُوحُ فِي الْأَخِرَةِ مِنَ الْخُسْرَيْنِ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۖ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ۚ

مدائق و اخذن يقع على الذكر والانثى - [وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ] بشرائع الاسلام و ما أحل الله و حرم *
 [إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ] كقوله فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ و كقولك اذا ضربت غلامك فهو
 عليه في ان المراد ارادة الفعل - فان قلت لم جاز ان يعتبر عن ارادة الفعل بالفعل - قلت لان الفعل
 يوجد بقدرة الفاعل عليه و ارادته له و هي قصده اليه و ميله و خلوص داعيه فكما عبر عن
 القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الانسان لا يطير و الاعمى لا يبصر اي لا يقدران على الطيران و
 الابصار و منه قوله تعالى نَعِيْدُهُ وَ عَدَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ يعني إِنَّا كُنَّا قَادِرِينَ عَلَى الاعادة كذلك عبر
 عن ارادة الفعل بالفعل و ذلك لان الفعل مسبب عن القدرة و الارادة فأتيم المسبب مقام السبب
 للملازمة بينهما و لإيجاز الكلام و نحوه من اقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدين تدان عبر عن الفعل
 المبتدأ الذي هو سبب الجزاء بافظ الجزاء الذي هو مسبب عنه - و قيل معنى قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
 قصدتموها لان من توجه الى شيء و قام اليه كان قاصدا له لا محالة فعبر عن القصد له بالقيام اليه - فان قلت
 ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة محدث وغير محدث فما وجهه - قلت يحتمل ان يكون
 الامر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة و ان يكون للذنب - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم و الخلفاء بعده انهم كانوا يتوضؤون لكل صلوة - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من توضأ على
 طهر كتب الله له عشر حسنات - و منه عليه السلام انه كان يتوضأ لكل صلوة فلما كان يوم الفتح مسح على
 خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر صغرت شيئا لم تكن تصنع فقال عمدا فعلمه يا عمر
 يعني بيانا للجواز - فان قلت هل يجوز ان يكون الامر شاملا للمحدثين و غيرهم لهؤلاء على وجه الاجاب
 ولهؤلاء على وجه الذنب - قلت لا لان تدارك الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الإلغاز و التعمية -
 و قيل كان الوضوء لكل صلوة واجبا اول ما فرض ثم نسخ - الى تفيد معنى الغاية مطلقا فاما دخولها
 في الحكم و خروجها فامر يدور مع الدليل فمما فيه دليل على الخروج قوله فَظَرُّهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ لَان الاعسار
 علة الانتظار و بوجود الميسرة نزول العلة و لو دخلت الميسرة فيه لكن مُنْظَرًا فِي كِلَا الْحَالَتَيْنِ مُعْسِرًا أَوْ مُوَسِّرًا -
 و كذلك آمَنُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَيْدِ و لو دخل الليل لوجب الوصال و مما فيه دليل على الدخول قولك حَفِظْتُ
 القرآن من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله و منه قوله تعالى مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى لوقوع العلم بانه لا يسرى به الى بيت المقدس من غير ان يدخله - و قوله تعالى
 إِلَى الْمَرَافِقِ - و الى الْكَعْبَيْنِ لا دليل فيه على احد الامرين فاخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولها
 في الغسل و اخذ زفر و داود بالمتيقن فلم يدخلوها - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

سورة المائدة •

الجزء ٦

ع ٤

مِمَّا عَمَّكُمْ اللَّهُ فُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ۖ وَانْفُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ الْيَوْمَ
أَحْلَلْنَا لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ط وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ ۖ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ ۖ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ ط

أخذ علماً ان لا يباخذة الا من اقتل اهله علماً و انحرهم دراية و اغوصهم على لطائفه و حقائقه و ان احتاج
الى ان يضرب اليه اكله ابل فكم من أخذ عن غير متقين قد ضيع ايامه و عضّ عند لقاء النخابر اذا مله
[مِمَّا عَمَّكُمْ اللَّهُ] من علم التكليب لانه الهام من الله و مكتسب بالعقل - او مما عرفكم ان تعلموه من
اتباع الصيد بارسال صاحبه و انزجاره بزجرة و انصرافه بدعائه و امساك الصيد عليه و ان لا ياكل منه - و قرى
مكلبين بالتخفيف و افعل و فعل يشتركان كثيرا - و الامساك على صاحبه ان لا ياكل منه لقوله عليه السلام لعدي
بن حاتم و ان اكل منه فلا تأكل انما أمسك على نفسه - و عن علي رضي الله عنه اذا اكل البازي فلا تأكل - و فرق
العلماء فاشترطوا في سباع البهائم ترك الاكل لانه تؤدّب بالضرب و لم يشترطوه في سباع الطيور منهم من لم يعتبر
ترك الاكل اصلا و لم يفرق بين امساك اكل و البعض - و عن سلمان و سعد بن ابي وقاص و ابي هريرة رضي الله عنهم
اذا اكل الكلب ثلثه و بقي ثلثه و ذكرت اسم الله عليه نكل - فان قلت الام رجع الضمير في قوله [وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهِ] - قلت اما ان يرجع الى ما أمسكن على معن و سموا عليه اذا ادركتم ذكاته - او الى ما علمتم من الجوارح
اي سموا عليه عند ارساله [طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] قيل هو ذبائحهم - و قيل جميع مطاعهم - و يستوي
في ذلك جميع النصارى - و عن علي رضي الله عنه انه استثنى نصارى بنى تغلب و قال ليسوا على
النصرانية و لم يأخذوا منها الا شرب الخمر و به اخذ الشافعي رحمه الله - و عن ابن عباس
انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس و هو قول عامة التابعين و به اخذ ابو حنيفة و اصحابه
- و حكم اصابين حكم اهل الكتاب عند ابي حنيفة و قال صاحباه هم صنفان صنف يقرءون الزبور و يعبدون
الملائكة و صنف لا يقرءون كتابا و يعبدون النجوم فهو لا ليسوا من اهل الكتاب - و اما المجوس فقد سن بهم
سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبائحهم و نكاح نسائهم - و قد روي عن ابن المسيب انه
قال اذا كان المسلم مريضا فامر المجوسي ان يذكر اسم الله و يذبح فلا بأس - و قال ابو ثور و ان امره بذلك
في الصحة فلا بأس و قد اساء [وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ] فلا عليكم ان تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين
لما ساء لهم اطعامهم * [الْمُحْصَنَاتُ] الحرائر و العفاف و تخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لطفهن - و
الاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق - و كذلك نكاح غير العفاف منهن - و اما الاماء الكتابيات
معند ابي حنيفة هن كالمسلات و خالفه الشافعي و كان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات
و يحتج بقوله وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ و يقول لا اعلم شركا اعظم من قولها ان ربها عيسى - و
عن عطاء قد اكثر الله المسلمات و انما رخص لهم يومئذ [مُحْصِنِينَ] اَعْفَاء [وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ]

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ط فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ط قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ

مقهورين بعد ما كانوا غالبين [وَاحْشَوْنِي] وَاخْلَصُوا لِي الخشية [أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ] كَفَيْتُكُمْ أَمْرَ عَدُوِّكُمْ وَجَعَلْتُ الْيَدَ الْعُلْيَا لَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَلُوكُ الْيَوْمَ كَمَلْتُ لَنَا الْمَلِكُ وَكَمَلْتُ لَنَا مَا نُرِيدُ إِذَا كُفُوا مَنِ يَنَازِعُهُمُ الْمَلِكُ وَوَصَلُوا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ وَمَبَاقِيهِمْ - أَوْ اكْمَلْتُ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي تَكْلِيفِكُمْ مِنْ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالتَّوْقِيفِ عَلَى الشَّرَائِعِ وَقَوَانِينِ الْقِيَاسِ وَأَصُولِ الاجْتِهَادِ [وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي] بِفَتْحِ مَكَّةَ وَدُخُولِهَا أَمْذِينَ ظَاهِرِينَ وَهَدَمَ مَنَارَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنَاسِكِهِمْ وَ إِنْ لَمْ يَحْجِ مَعَكُمْ مُشْرِكٌ وَلَمْ يُطْفَ بِالْبَيْتِ عَرَبَانِ - أَوْ أَتَمَّمْتُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِإِكْمَالِ أَمْرِ الدِّينِ وَالشَّرَائِعِ كَأَنَّهُ قَالَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي لِأَنَّهُ لَا نِعْمَةَ أَتَمُّ مِنَ نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ [وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا] بِمَعْنَى اخْتَرْتُهُ لَكُمْ مِنْ بَيْنِ الْأَدْيَانِ وَأَذِنْتُكُمْ بِأَنَّهُ هُوَ الدِّينُ الْمَرْضِيُّ وَجَدُّهُ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا - إِنَّ هَذِهِ أَمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً - فَإِنَّ قَامَتْ بِهِنَّ أَتَّصَلَ قَوْلُهُ [فَمَنِ اضْطُرَّ] - قُلْتُ بِذِكْرِ الْحَرَّمَاتِ وَقَوْلِهِ ذَلِكَ فَيُسْقَى اعْتِرَاضُ أَكَّدَ بِهِ مَعْنَى التَّحْرِيمِ وَكَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ لِأَنَّ تَحْرِيمَ هَذِهِ الْخَبَائِثِ مِنْ جَمَلَةِ الدِّينِ الْكَامِلِ وَالنِّعْمَةِ الْقَامَةِ وَالْإِسْلَامِ الْمَنْعُوتِ بِالرِّضَى دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْمَلِكِ وَمَعْنَاهُ فَمَنِ اضْطُرَّ إِلَى الْمَيْتَةِ أَوْ إِلَى غَيْرِهَا [فِي مَخْمَصَةٍ] فِي مَسْجَعَةٍ [غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ] غَيْرَ مُتَحَرِّفٍ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] لَا يُوَاخِذُهُ بِذَلِكَ * فِي السُّوَالِ مَعْنَى الْقَوْلِ فَلِذَلِكَ وَقَعَ بَعْدَهُ [مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ] كَأَنَّهُ قِيلَ يَقُولُونَ لَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلَّ مَاذَا أُحِلَّ لَنَا حَاشَا لِمَا قَالُوهُ لِأَنَّ يَسْأَلُونَكَ بِأَفْظِ الْغَيْبَةِ كَمَا تَقُولُ أَتَسْمُ زَيْدٌ لِيَفْعَلَ لَوْ قِيلَ لَأَفْعَلَنَّ وَأُحِلَّ لَنَا لَكَانَ صَوَابًا - وَمَاذَا مَبْتَدَأُ وَأُحِلَّ لَهُمْ خَبْرُهُ كَقَوْلِكَ أَيْ شَيْءٌ أُحِلَّ لَهُمْ وَمَعْنَاهُ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِمِ كَأَنَّهُمْ حِينَ تُلِّيَ عَلَيْهِمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ خَبِيثَاتِ الْمَأْكَلِ سَأَلُوا عَمَّا أُحِلَّ لَهُمْ مِنْهَا فَقِيلَ [أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ] أَيْ مَا لَيْسَ بِخَبِيثٍ مِنْهَا وَهُوَ كُلُّ مَا لَمْ يَأْتِ تَحْرِيمُهُ فِي كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ أَوْ قِيَاسٍ مُجْتَهِدٍ [وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ] عَطَفَ عَلَى الطَّيِّبَاتِ أَيْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَصَيَّدَ مَا عَلَّمْتُمْ فَحَذَفَ الْمُضَافُ أَوْ تَجْعَلُ مَا شَرْطِيَّةً وَجَوَابُهَا فَكُلُوا - وَالْجَوَارِحُ الْكُومَاسِبُ مِنْ سَبَاعِ الْبَهَائِمِ وَالطَّيْرِ كَالْكَلْبِ وَالْفَهْدِ وَالنَّمْرِ وَالْعُقَابِ وَالصَّقْرَ وَالْبَازِ وَالشَّاهِينَ [وَالْمَكَلَبَ] مَوْدِبَ الْجَوَارِحِ وَمُضَرَّيْهَا بِالصَّيْدِ لِصَاحِبِهَا وَرَاضِيًا لِذَلِكَ بِمَا عَلَّمَ مِنَ الْحِيلِ وَطُرُقِ التَّادِيْبِ وَالتَّذْغِيفِ وَاسْتِثْقَاةٍ مِنَ الْكَلْبِ لِأَنَّ التَّادِيْبَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الْكَلَابِ فَاشْتَقُّقُ مِنْ لَفْظِهِ لِكَثْرَتِهِ فِي جَنْسِهِ - أَوْ لِأَنَّ السَّبْعَ يُسَمَّى كَلْبًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ سَاطِعُ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكَ فَالْأَسَدُ - أَوْ مِنَ الْكَلْبِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الضَّرَاةِ يُقَالُ هُوَ كَلْبٌ بِكَذَا إِذَا كَانَ ضَارِيًا بِهِ وَانْتَصَابَ مُكَلِّبِينَ عَلَى الْحَالِ مِنْ عَلَّمْتُمْ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا فَاوَدَّةُ هَذِهِ الْحَالِ وَقَدْ اسْتَعْنِي عَنْهَا بِعَلَّمْتُمْ - قَامَتْ فَاوَدَّتْهَا إِنْ يَكُونُ مَنْ يُعَلِّمُ الْجَوَارِحَ نَحْرِيًّا فِي عِلْمِهِ مَدْرَبًا فِيهِ مَوْصُوفًا بِالتَّكْلِيبِ [وَتُعَلِّمُونَهُنَّ] حَالٌ ثَانِيَةٌ أَوْ اسْتِثْنَاءٌ - وَفِيهِ فَاوَدَّةٌ جَلِيلَةٌ وَهِيَ أَنْ عَلَى كُلِّ

اللَّهُ ٥ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ
وَالْمَوْتُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ فَفِى مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِالْأَزْلَامِ ٥ ذَاكُمُ فَسْقُ ٥ الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ٥ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

انفها و الفصيد وهو الدم فى المباعر يشوونها و يقولون لم يحرم من فزناه [و ما اهل لغير الله به] اى
رفع الصوت لغير الله به وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه [و المنخنقة] التي خنقوها حتى ماتت
او انخفت بسبب [و الموتوذة] التي انخنوها ضرباً بعصا او حجر حتى ماتت - و التي تردت من جبل
او في بئر فماتت - و التي نطحتا اخرى فماتت بالنطح - و ما اكل السبع بعضه [الا ما ذكيتكم] الا ما
ادركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح و تشخب ارجاه - و قرأ عبد الله و المنطوحة - و في رواية عن
ابي عمرو السبع بسكون الباء - و قرأ ابن عباس و اكيل السبع [و ما ذبح على النصب] كانت لهم حجارة
منصوبة حول البيت يذبحون عليها و يشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك و يتقربون به اليها تسمى الانصاب
و النصب واحد قال الاعشى * * و ذا النصب المنسوب لاتبعدته - و قيل هو جمع الواحد نصاب - و قرئ النصب
بسكون الصاد [و ان تستقسموا بالازلام] و حرم عليكم الاستقسام بالقداح - كان احدهم اذا اراد سفراً او غزوا
او تجارة او نكاحاً او امراً من معاطم الامور ضرب بالقداح و هي مكتوب على بعضها نهاني ربي و على بعضها
امرني ربي و بعضها غفل فان خرج الامر مضى لطيفته و ان خرج الزاهي امسك و ان خرج الغفل اجالها
عوداً - فمعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام - و قيل هو الميسر و قسمتهم
اجزور على الانصاء المعلومة [ذاكم فسق] الاشارة الى الاستقسام او الى تدارك ما حرم عليهم
لان المعنى حرم عليكم تدارك الميتة وكذا وكذا - فان قلت لم كان استقسام المسافرين وغيره بالازلام
لتعرف الحال فسقاً - قلت لانه دخول في علم الغيب الذي استاثر به علام الغيوب و قال لا يعلم
من في السموات و الارض الغيب الا الله و اعتقاد ان اليه طريقاً و الى استنباطه و قوله امرني ربي
و نهاني ربي افتراء على الله و ما يدربه انه امره او نهاه و الكهنة و المنجمون بهذه المثابة - و ان كان اراد بالرب
الصنم فقد روي انهم كانوا يجيّلونها عند اصنامهم فامرهم ظاهر * [اليوم] لم يرد به يوماً بعينه و انما اراد
الزمان الحاضر و ما يتصل به و يدانيه من الازمنة الماضية و الآتية كقواك كنت بالامس شاباً و انت
اليوم اشيب فلا تريد بالامس اليوم الذي قبل يومك و لا باليوم يومك و نحوه الآن في قوله * شعر * الآن
لما ابيض مسرّتي * و عضضت من نابي على جذم * و قيل اراد يوم نزولها و قد نزلت يوم الجمعة و كان
يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع [يئس الذين كفروا من دينكم] ئيسوا منه ان يطلوه و ان ترجعوا
مُحلبين لهذه الخبائث بعد ما حرمت عليكم - و قيل ئيسوا من دينكم ان يغلبوه لان الله عز وجل و في
بوعده من اظهاره على الدين كله [فلا تخشوهم] بعد اظهار الدين و زوال الخوف من الكفار و انقلابهم مغلوبين

الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ط وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ط وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ
عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ه وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ص وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ م وَاتَّقُوا

وامّا القلائد ففيها وجهان - احدهما ان يراد بها ذوات القلائد من الهدي وهي البدن و تعطف على الهدي للاختصاص وزيادة التوصية بها لانها اشرف الهدي كقوله وَ جِدْرِيْلَ وَ مِيْكَالَ كانه قيل و القلائد منها خصوصاً - والثاني ان ينهى عن التعرض لقلائد الهدي مبالغة في النهي عن التعرض للهدي على معنى ولا تُحِلُّوا قُلُودَهَا - فَضْلًا عَنْ أَنْ تُحِلُّوهَا كما قال وَلَا يُبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ فنهى عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء مواقعها [وَلَا أَمِيْنََ الْبَيْتِ الْحَرَامِ] ولا تجلوا قوما قامدين المسجد الحرام [يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ] وهو الثواب [وَرِضْوَانًا] وان يرضى عنهم اى لاتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيمًا لهم واستنكارا ان يتعرض لمنثلهم - قيل هي مُحْكَمَةٌ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المائدة من آخر القرآن نزولاً فَاحِلُّوا حِلَالَهَا وَ حَرَمُوا حَرَامَهَا - وقال الحسن ليس فيها منسوخ - وعن ابي ميسرة فيها ثماني عشرة فريضة و ليس فيها منسوخ - وقيل هي منسوخة - وعن ابن عباس كان المسلمون والمشركون يحجون جميعا فنهى الله المسلمين ان يمنعوا احداً عن حج البيت بقوله لَا تُحِلُّوْا ثُمَّ نزل بعد ذلك اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ - مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ - وقال مجاهد والشعبي لَا تُحِلُّوْا نُسُجَ بقوله وَ أَتَلَّوْهُمُ حَيْثُ رَجَدَتْ مَوَاهِمُهُمْ - وَفُسِّرَ ابْتِغَاءُ الْفَضْلِ بِالتَّجَارَةِ - وَابْتِغَاءُ الرِّضْوَانِ بَانِ الْمُشْرِكِيْنَ كَانُوا يَطْلُقُونَ بَانْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ عَلَى سَدَادٍ مِنْ دِينِهِمْ وَان الْحَجَّ يَقْرِبُهُمْ إِلَى اللَّهِ فوصفهم الله بظنهم - وقرأ عبد الله وَلَا أَمِيْنََ الْبَيْتِ الْحَرَامِ عَلَى الْإِضَافَةِ - وقرأ حميد بن قيس و الأعرج تَبْتَغُونَ بِالنَّاءِ عَلَى خُطَابِ الْمُؤْمِنِيْنَ [فَاصْطَادُوا] اباحةً لِلْمُطِيَادِ بعد حظره عليهم كانه قيل فاذا حللتكم فلا جناح عليكم ان تصطادوا - وقرئ بكسر الفاء - وقيل هو بدل من كسر الهمزة عند الابتداء - وقرئ وَإِذَا أَحَلَلْتُمْ يَقَالُ حَلَّ الْمُحْرَمِ وَاحِلَ * جَرَمَ يَجْرِمُ مَجْرِمٌ كَسَبَ فِي تَعْدِيهِ إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَاثْنَيْنِ تَقُولُ جَرَمَ ذَنْبًا نَحْوَ كَسَبِهِ وَجَرَمْتُهُ ذَنْبًا نَحْوَ كَسْبَتِهِ آيَةً وَ يَقَالُ اجْرَمْتُهُ ذَنْبًا عَلَى نَقْلِ الْمُتَعَدِّي إِلَى مَفْعُولٍ بِالْهَمْزَةِ إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِمْ اكْسَبْتُهُ ذَنْبًا وَعَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ بضم الياء وَأَوَّلُ الْمَفْعُولَيْنِ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ ضَمِيرُ الْمُخَاطَبَيْنِ وَ الثَّانِي أَنْ تَعْتَدُوا - وَ [أَنْ صَدُّوكُمْ] بفتح الهمزة متعلق بالشَّانِ بِمعنى العلة وَ الشَّانُ شِدَّةُ الْبَغْضِ - وَ قَرِئَ بِسُكُونِ النُّونِ - وَ الْمَعْنَى لَا يَكْسِبَنَّكُمْ بَغْضُ قَوْمٍ لِأَنَّ صَدُّوكُمُ الْإِعْتِدَاءَ وَ لَا يَحْمِلَنَّكُمْ عَلَيْهِ - وَ قَرِئَ اِنْ صَدُّوكُمْ عَلَى اِنْ الشَّرْطِيَّةِ - وَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ اِنْ يَصَدُّوكُمْ - وَ مَعْنَى صَدَّهُمْ آيَاهُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَنَعَ أَهْلَ مَنَّةٍ رَسُولَ اللَّهِ وَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْحُدُوبِ عَنْ الْعِمْرَةِ - وَ مَعْنَى الْإِعْتِدَاءِ الْإِنْتِقَامُ مِنْهُمْ بِالْحَقِّ مَكْرُوهٍ بِهِمْ [وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى] عَلَى الْعَفْوِ وَ الْإِغْضَاءِ [وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوَانِ] عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَ التَّشْقِي - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ الْعَمُومُ لِكُلِّ يَرْتَدُّ تَقْوَى وَ كَلَّ اِثْمَ وَ عُدْوَانَ فَيَتَنَاوَلُ لِعَمُومِهِ الْعَفْوُ وَ الْإِنْتِقَامُ * كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ هَذِهِ الْحَرَمَاتِ الْبَهِيمِيَّةَ الَّتِي تَمُوتُ حَتْفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ٥ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ٥
إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ مَا يُرِيدُ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُورَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا أُمِينَ

سورة المائدة

يقال رضى بالعهد و اوفى به ومنه و الْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ - والعقد العهد المؤتق شبه بعقد الحبل ونحوه
قال الحطينة * شعر * قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج و شدوا فوقه الكريا * وهي
عقود الله التي عقدها على عباده و ألزمها إياهم من مواجب التكليف - وقيل هي ما يعتقدون بينهم
من عقود الامانات و يتخالفون عليه و يتماسكون من المبيعات و نحوها و الظاهر انها عقود الله
عليهم في دينه من تحليل حاله و تحريم حرمة و انه كلام قديم مجملا ثم عقيب بالتفصيل وهو
قوله أُحِلَّتْ لَكُمْ و مابعدة - [البهيمه] كل ذات اربع في البر و البحر و اضافتها الى [الانعام] للبيان وهي
الاضافة التي بمعنى من كخاتم فضة و معناه البهيمه من الانعام [إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ] إِلَّا مُحَرَّمٌ مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ
من القرآن من نحو قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ - اَوَّلًا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ آية تحریمه - و الانعام الازواج الثمانية -
وقيل بهيمه الانعام الطباء و بقر الوحش و نحوها كانهم ارادوا ما يماثل الانعام و يدانيتها من جنس البهائم في
الاجترار و عدم الانياب فاضيفت الى الانعام لملازمة انشبهه [غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ] نصب على الحال من
الضمير في لَكُمْ اي اُحِلَّتْ لَكُمْ هذه الاشياء لا مُحِلِّين الصيد - و عن الاخفش ان انتصابه عن قوله اَوْفُوا بِالْعُقُودِ
وقوله [وَأَنْتُمْ حُرْمٌ] حال عن مُحِلِّي الصَّيْدِ كانه قيل احلنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد
وانتم مُحَرَّمُونَ لِئَلَّا تُخْرِجَ عَلَيْكُمْ - [إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ مَا يُرِيدُ] من الاحكام و يعلم انه حكمة و مصلحة - و الحُرْم
جمع حرام وهو المحرم - [الشعائر] جمع شعيرة وهو اسم ما أشعراي جعل شعرا و علما للنسك من
مواقف الحج و مواصي الجمار و المطاف و المسعى و الانعزال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام
و الطواف و السعي و الحلق و النحر - و الشهر الحرام شهر الحج - و الهدي ما أهدي الى البيت و تقرب
به الى الله من النسائل و هو جمع هدية كما يقال جدي في جمع جذية السرج - و القلائد جمع قلادة
وهي ما قلده به الهدي من نعل او عروة مزادة او لحاء شجر او غيره - و أمرو المسجد الحرام قاصدوه و هم
الحجاج و العمار - و احلال هذه الاشياء ان يتهاون بحرمة الشعائر و ان يحال بينها وبين المتنسكين بها و ان
يُحْدِثُوا في شهر الحج ما يصدّون به الناس عن الحج و ان يتعرّض للهدي بالغصب او بالمنع عن باوغي محله -

وَلِلَّهِ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَّةِ ط إِنَّ امْرُؤًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ع وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ ط فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّونَ مِمَّا تَرَكَ ط وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ط يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع

مسحوق وتفضل [ويهديهم إليه] الى عبادته [صراطاً مستقيماً] و هو طريق الاسلام - والمعنى توفيقهم و تنبيتهم * روي انه آخر ما نزل من الاحكام - كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فاتاه جابر بن عبد الله فقال ان لي اخناً فكم اخذ من ميراثها ان ماتت - وقيل كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني كلاله فكيف اصنع في مالي فنزلت [إِنَّ امْرُؤًا هَلَكَ] ارتفع امْرُؤاً بمضمير يفسره الظاهر ومحل [لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ] الرفع على الصفة لا النصب على الحال اي ان هلك امروء غير ذبي ولد والمراد بالولد الابن و هو اسم مشترك يجوز ايقاعه على الذكر وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها البنت الا في مذهب ابن عباس رضي الله عنه وبالاخت التي هي لاب وام او لاب دون التي لام لان الله فرض لها النصف وجعل اخاها عصبه وقال للذكر مثل حظ الأنثيين و اما الاخت لأم فلها السدس في اية الموارث مسمى بينها وبين اخيها [وَهُوَ يَرِيهَا] واخوها يريها ان قدر الامر على العكس من موتها وبقائه بعدها [إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ] اي ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت - فان قلت الابن لا يسقط الاخ وحده فان الاب نظيره في السقاط فام اقتصر على نفي الولد - قلت بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام اَلْحَقُوا الْفَرَأْضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِأُمِّ عَصْبَةٍ ذَكَرُوا الْآبَ أَوْلَى مِنَ الْإِخْوَةِ و ليسا بأول حكمين بين احدهما بالكتاب والاخر بالسنة - ويجوز ان يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب فأولى ان يرث عند انتفاء الابعد ولان الكلاله تتناول انتفاء الوالد والولد جميعا فكل ذكر انتفاء احدهما دالاً على انتفاء الآخر - فان قلت الى من يرجع ضمير التثنية والجمع في قوله [فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ - وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً] - قلت اصله فان كان من يرث بالاخوة اثنتين و ان كان من يرث بالاخوة ذكورا و انثى و انما قيل فَإِنْ كَانَتَا - وَإِنْ كَانُوا كما قيل من كانت أمك فكما انت ضمير من لمكان ثانيث الخبر كذلك ثني و جمع ضمير من يرث في كالتا - و كانوا لمكان تثنية الخبر و جمعه و المراد بالاخوة الاخوة و الاخوات تغليباً لحكم الذكورة [أَنْ تَضِلُّوا] مفعول له و معناه كراهة ان تضلوا - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وراثتاً ميراثاً و أعطى من الاجر كمن اشترى محرراً و برى من الشرك و كان في مشية الله من الذين يتجاوز عنهم *

يَسْتَنْكِفُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَلَا يَجِدُنَ لَهُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا لَاصِيًّا ۝ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيُؤْتِيهِمْ إِلَهَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ يَسْتَفْتُونَكَ ٥

سورة النساء ٤
الجزء ٦
ع ٣

انما سبق لردّ مذهب النصارى وغلّوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب ان يقال لهم ان يترفع
عيسى عن العبودية ولا من هو رفع منه درجةً كانه قيل لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف
بالمسيح و يدلّ عليه دلالة ظاهرة بيّنة تخصيص السقريين لكونهم ارفع الملائكة درجةً واعلاهم منزلةً ومثاله قول
القال * شعر * و ما مثله ممن يجاوز حاتم * ولا البحر والامواج ياتج زاخرة * لا شبهة في انه قصد بالبحر
ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الجود - ومن كان له ذوق فايدق مع هذه الآية قوله ولَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
وَلَا النَّصْرَى حَتَّى يَعْتَرِفَ بِالْفَرْقِ الْبَيْنِ - وقرأ علي رضي الله عنه عبداً لله على التصغير - وروي ان وقد
نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال
واي شيء اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبداً لله قالوا بلى فنزلت ابي
لا يستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو اولى بان يستنكف
لان العار الصق به - فان قلت علام عطف قوله وَلَا أَمْلِكُكُمْ - قلت لا يخلو اما ان يعطف على
المسيح اوعلى اسم يكون اوعلى المستتر في عبداً لما فيه من معنى الوصف لدلالة على معنى العبادة
وقرأت مررت برجل عبد ابوه فاعطف على المسيح هو الظاهر لاداء غيره الى ما فيه بعض انحراف عن
الغرض وهو ان المسيح لا ينافى ان يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية او ان يعبد الله هو ومن فوقه -
فان قلت قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبداً لله في هذا العطف فما وجهه - قلت فيه وجهان - احدهما
ان يراد ولا كل واحد من الملائكة او لا الملائكة المقربون ان يكونوا عبداً لله فحذف ذلك لدلالة عبداً لله عليه
ايحاطاً - واما اذا عطفهم على الضمير في عبداً فقد طاح هذا السؤال - قرئ فسَحَّشَرُهُمْ بضم الشين وكسرها
وبالنون - فان قامت التفصيل غير مطابق للمفصل لانه اشتمل على الغريقين والمفصل على فريق واحد -
قلت هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج عليه كساة وحمله ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك
لوجهين - احدهما ان يحذف ذكر احد الغريقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر احدهما يدل على ذكر الثاني
كما حذف احدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به - والثاني وهو ان الاحسان
الى غيرهم مما يغمهم وكان داخلاً في جملة التنكيل بهم فكأنه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيُعَذِّبُ
بالحسرة اذا رأى اجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله * [البرهان - والنور المبين] القرآن او اراد بالبرهان دين
الحق او رسول الله وبالنور المبين ما يبينه ويصدق من الكتاب المعجز [في رحمة منه وفضل] في ثواب

الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَزَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قَفَّ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ط انْتَبِهُوا خَيْرًا لَكُمْ ط إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ط سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ه لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ع لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ط وَمَنْ

انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم انه يحملهم على امر فقال خيراً لكم اي اقصدوا او اتقوا امرا خيراً لكم مما انتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان والتوحيد [لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ] غلبت اليهود في حظ المسيح عن منزلته حيث جعلته مولوداً لغير رشفة وغلبت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه الها [وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ] وهو تنزيهه عن الشريك والولد - وقرأ جعفر بن محمد إِنَّمَا الْمَسِيحُ بوزن السَكَيْتِ - وقيل لعيسى كلمة الله وكلمة منه لانه وجد بكلمته وامره لا غير من غير واسطة اب ولا نطفة - وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحي وانما اخترع اختراعاً من عند الله وقدرته خالصة ومعنى [أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ] اوصلها اليها وحصلها فيها [ثَلَاثَةٌ] خبر مبتدأ محذوف فان صحت الحكاية عنهم انهم يقولون هو جدهم واحد ثلثة اقانيم اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون باقنوم الاب الذات و باقنوم الابن العلم و باقنوم روح القدس الحيوة فتقديره الله ثلثة والا فتقديره الالهة ثلثة والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بان الله والمسيح و مريم ثلثة الالهة وان المسيح ولد الله من مريم الا ترى الى قوله ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِيْ وَأُمِّيَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ - وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللّٰهِ والمشهور المستفيض عنهم انهم يقولون في المسيح لاهوتية و ناسوتية من جهة الاب والام - ويدل عليه قوله تعالى إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَوُتِّبَتْ اَنَّهُ وَلَدٌ لِمَرْيَمَ اتَّصَلَ بِهَا اتِّصَالُ الْوِلَادِ بِأُمَّهَاتِهِمْ و ان اتصاله بالله عز وجل من حيث انه رسوله و انه موجود بامره وابتداعه جسداً حياً من غير اب فنفي ان يتصل به اتصال الابناء بقوله [سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ] وحكاية الله اوثوق من حكاية غيره - ومعنى سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ اُسْبَحَ تَسْبِيحاً من ان يكون له ولد - وقرأ الحسن اِنْ يَكُونُ بِكُمْ اَلِئْمَزة و رفع النون اي سبحانه ما يكون له ولد على ان الكلام جملتان [لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] بيان لتنزيهه مما نسب اليه يعني ان كل ما فيها خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزء منه على ان الجزء انما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات الاجسام والاعراض [وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] يكل اليه الخلق كله امورهم فهو الغني عنهم وهم الفقراء اليه [لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ] لن يانف ولن يذهب بنفسه عزة من تكفت الدمع اذا نحيته عن خذك باصبعك [وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ] ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش كجبرئيل وميكائيل واسرافيل و مَنْ فِي طَبَقَتِهِمْ - فان قلت من اين دلت قوله [وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ] على ان المعنى ولا مَنْ فوقه - قلت من حيث ان علم المعاني لا يقتضي غير ذلك وذلك ان الكلام

بَعْدَ الرُّسُلِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ج وَ الْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ط
وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا ٥ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط وَكَانَ الْمَلِكُ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرًا لَكُمْ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ط إِنَّمَا

التكرير - فإن قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله من الأدلة التي
النظر فيها موصل إلى المعرفة والرسل في انفسهم لم يتوصلوا إلى المعرفة إلا بالنظر في تلك الأدلة ولا عرف انهم
رسل الله إلا بالنظر فيها - قلت الرسل منبذون عن الغفلة وابعثون على النظر كما ترى علماء اهل العدل
والتوحيد مع تبليغ ما حملوه من تفصيل امور الدين وبيان احوال التكليف وتعليم الشرائع فكان ارسالهم اراحة
للعلة وتتميمًا لالزام الحجة لئلا يقولوا لو لا ارسلت اليانا رسولا فنتبع فيوظفنا من سنة الغفلة ويذنبنا لما وجب الانتباه
له - قرأ السلمي لكن الله يشهد بالتشديد - فان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك فما هو في قوله لكن الله
يشهد - قلت لما سأل اهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذاك واحتج عليهم بقوله انا اوحينا
إليك قال لكن الله يشهد بمعنى انهم لا يشهدون لكن الله يشهد - وقيل لما نزل انا اوحينا إليك قالوا
ما نشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد - ومعنى شهادة الله بما انزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات
كما تثبت الدعاوي بالبيّنات وشهادة الملائكة شهادتهم بانه حق وصدق - فان قلت بم يجابون لو قالوا بم يعلم
ان الملائكة يشهدون بذلك - قلت يجابون بانه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باظهار المعجزات انه شاهد بصحته
علم ان الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لان شهادتهم تبع لشهادته - فان قلت ما معنى قوله [انزله
بعلمه] وما موقعه من الجملة التي قبله - قلت معناه انزله ملتبسًا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو
تأليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لانه بيان
لشهادة وان شهادته بصحته انه انزله بالنظم المعجز الفائق للقدر وقيل انزله وهو عالم بانك اهل لانزاله
اليك وانك مبلّغه - وقيل انزله بما علم من مصالح العباد مشتملا عليه - ويحتمل انه انزله وهو عالم به
رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة [و الملائكة يشهدون] بذاك كما قال في آخر سورة
الجن الاترى الى قوله و احاط بما لديهم والاحاطة بمعنى العلم [وكفى بالله شيدًا] وان لم يشهد غيره
لان التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقًا - قل أي شيء اكبر شهادة قل الله [كفروا وظلموا] جمعوا بين الكفر
والمعاصي او كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين اصحاب كبار لانه لا فرق بين الفريقين في انه لا يغفر لهما إلا
بالتوبة [ولا يهديهم طريقًا] لا يطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الى جنهم - ولا يهديهم يوم القيمة طريقًا
إلا طريقها [يسيرًا] أي لا صارف له منه [فاصبروا خيرًا لكم] وكذلك انتهوا خيرًا لكم انتصابه بمضمر وذلك

لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِيْنَ الصَّلٰوةَ
وَالْمُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ط اُولٰٓئِكَ سَنُوْثِيْهِمْ اَجْرًا عَظِيْمًا ع اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا
اِلٰى نُوْحٍ وَالذِّكْرِیْنَ مِنْ بَعْدِهٖ ج وَاَوْحَيْنَا اِلٰى اِبْرٰهِيْمَ وَاسْمٰعِيْلَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطَ وَعِیْسٰی
وَاٰیُوْبَ وَيُوْنُسَ وَهٰرُوْنَ وَسَالِمٰنَ ج وَاَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوْرًا ٥ وَرُسَلًا قَدْ قَصَصْنٰهُمْ عَلَیْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسَلًا
لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَیْكَ ط وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوْسٰی تَكْلِيْمًا ٦ رُسَلًا مُّبَشِّرِيْنَ وَمُنْذِرِيْنَ لِّمَنْ لَّا یَكُوْنُ لِلنَّاسِ عَلٰی اللّٰهِ حُجَّةٌ

وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمَسَامُونَ وَيَدْفَنُوهُ - ويجوز ان يراد انه لا يبقى احد من جميع اهل الكتاب الا يؤمن به على ان الله يحكيهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزوله وما انزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم ايمانهم - وقيل الضمير في به يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم [فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا] فبأي ظلم منهم - والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا لظلم عظيم ارتكبه وهو ما عدد اهم من الكفر والكبائر العظيمة والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمنا عليهم الالبان وكلما اذنبوا ذنبا صغيرا او كبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها [وَبَصَدَّهُمْ عَنِ سَبِيلِ اللّٰهِ كَثِيْرًا] ناسا كثيرا او صدا كثيرا [بِالْبَاطِلِ] بالوشوة التي كانوا ياخذونها من سفاهتهم في تحريف الكتاب [لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ] يريد من امن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون [وَالْمُؤْمِنُوْنَ] يعنى المؤمنين منهم - او المؤمنين من المهاجرين والانصار - وارتفع الراسخون على الابتداء ويؤمنون خبره [وَالْمُقِيمِيْنَ] نصب على المدح لبيان فضل الصلوة وهواب واسع قد كسره سيديه على امثلة وشاهد لا يلتفت الى ما زعموا من وقوعه لحذف في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب على الاختصاص من الافتنان وغبي عليه ان السابقين الاولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كانوا ابعدهم في الغيرة على الاسلام وذب المطاعم عنه من ان يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم - وقيل هو عطف على بما انزل اليك اي يؤمنون بالكتب وبالمقيمين الصلوة وهم الانبياء - وفي مصحف عبد الله وَالْمُقِيمُوْنَ بِالْوَاوِ وهي قراءة مالك بن دينار والهجدي وعيسى الثقفي [اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ] جواب لاهل الكتاب عن سوالهم رسول الله ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان شانه في الوحي اليه كشان سائر الانبياء الذين سلفوا * وقرئ زبوراً بضم الزاء جمع زبور وهو الكتاب [وَرُسَلًا] نصب بمضمر في معنى اوحينا اليك وهو ارسلنا ونبأنا وما اشبه ذلك او بما فسره [قَصَصْنٰهُمْ] وفي قراءة ابي و رسل قد قصصناهم عليك من قبل و رسل لم نقصصهم - وعن ابراهيم ويحيى بن وثاب انهما قرءا وكلم الله بالنصب ومن يدع التفاسير انه من الكلم وان معناه وجرح الله موسى باظفار المحن ومخالب الغتن [رُسَلًا مُّبَشِّرِيْنَ وَمُنْذِرِيْنَ] الاوجه ان ينتصب على المدح - ويجوز انه صابه على

يَقِينًا ۖ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَلَكِيؤْمٌ مَنِ بِهِ قَبْلُ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝ فَيُظَلَّمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخْذَهُمُ الرَّبُّو وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ ۖ وَآكَلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۖ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

وَمَا تَقُولُوا كَقَوْلِكَ وَمَا تَقُولُوا حَقًّا أَيْ حَقٌّ انْتِفَاءً قَدْلَهُ حَقًّا - وَقِيلَ هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ قَتَلْتُ الشَّيْءَ عِلْمًا وَنَحَرْتُهُ عِلْمًا إِذَا تَبَالَغَ فِيهِ عِلْمُكَ وَفِيهِ تَهَكُّمٌ لِأَنَّهُ إِذَا نَفَى عَنْهُمْ الْعِلْمَ نَفْيًا كَلْبًا بِحَرْفِ الْاِسْتِغْرَاقِ ثُمَّ قِيلَ وَمَا عِلْمُوهُ عِلْمٌ يَقِينٌ وَاحَاطَةٌ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تَبَكُّمًا بِهِمْ [لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ] جُمْلَةً قَسَمِيَّةً وَاقِعَةً صِفَةً لِمُوصُوفٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَنَحْوُهُ وَمَا مِثْلُ الْإِلَهِ مَقَامٌ مَعْلُومٌ - وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا - وَالْمَعْنَى وَمَا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى أَحَدٌ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ قَبْلَ مَوْتِهِ بَعِيسَى وَبِأَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ يَعْنِي إِذَا عَاشَرَ قَبْلَ أَنْ تَزْهُقَ رُوحُهُ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ إِيْمَانُهُ لِانْقِطَاعِ وَقْتُ التَّكْلِيفِ - وَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ لِي الْحَاجُّ أَيْةٌ مَا قَرَأْتُهَا إِلَّا تَخَالَجَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْهَا يَعْنِي هَذِهِ الْآيَةُ - وَقَالَ أَنِّي أُوتِيتُ بِالْأَسِيرِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَاضْرَبُ عُنُقَهُ فَلَا أَسْمَعُ مِنْهُ ذَلِكَ فَقُلْتُ إِنَّ الْيَهُودِيَّ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ دُبْرَهُ وَجَبْهَهُ وَقَالُوا يَا عَدُوَّ اللَّهِ أَتَاكَ عِيسَى نَبِيًّا فَكَذَّبْتَ بِهِ فَيَقُولُ أُمِنْتُ أَنَّهُ عَبْدُ نَبِيِّ وَتَقُولُ لِلنَّصْرَانِيَّ أَتَاكَ عِيسَى نَبِيًّا فَزَعَمْتَ أَنَّهُ اللَّهُ أَوْ ابْنُ اللَّهِ فَيُؤْمِنُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ حَيْثُ لَا يَنْفَعُهُ إِيْمَانُهُ قَالَ وَكَانَ مَسْكِيًّا فَاسْتَوَى جَالِسًا فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ مِمَّنْ قُلْتُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بِنِ الْحَنْفِيَّةِ فَاخْذُ يَدَكَ مِنَ الْأَرْضِ بَقْضِيهِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ اخْذْتُهَا مِنْ عَيْنٍ صَافِيَةٍ أَوْ مِنْ مَعْدِنِهَا قَالَ الْكَلْبِيُّ فَقُلْتُ لَهُ مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ تَقُولَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بِنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُغَيِّظَهُ يَعْنِي بِزِيَادَتِهِ اسْمَ عَلِيٍّ لِأَنَّهُ مَشْهُورٌ بِابْنِ الْحَنْفِيَّةِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ فَسَّرَهُ كَذَلِكَ فَقَالَ لَهُ عِكْرِمَةُ فَإِنِ اتَّاهَ رَجُلٌ فَضْرَبَ عُنُقَهُ قَالَ لَا تَخْرُجْ نَفْسُهُ حَتَّى يُحْرَكَ بِهَا شَقِيئُهُ قَالَ وَإِنْ خَرَسَ مِنْ فَوْقِ بَيْتٍ أَوْ احْتَرَقَ أَوْ أَكَلَهُ سَبْعُ قَالٍ يَتَكَلَّمُ بِهَا فِي الْهَوَاءِ وَلَا تَخْرُجُ رُوحُهُ حَتَّى يَبُوءَ بِهِ وَ يَدُلَّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أَبِي الْأَلْيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ بَضْمُ النُّونِ عَلَى مَعْنَى وَإِنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا يَسِيرُ مَمْنُونٌ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ لِأَنَّهُ أَحَدًا يَصْلُحُ لِلْجَمْعِ - فَإِنْ وَلَسْتَ مَا فَائِدَةُ الْإِخْبَارِ بِإِيْمَانِهِمْ بَعِيسَى قَبْلَ مَوْتِهِمْ - قُلْتُ فَأَنْدَرْتُهِ الْوَعِيدَ وَ لِيَكُونَ عِلْمُهُمْ بِأَنَّهُمْ لِأَبَدٍ لَهُمْ مِنَ الْإِيْمَانِ بِهِ عَنْ قَرِيبٍ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ وَإِنْ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُهُمْ بَعَثًا لَهُمْ وَتَنْبِيْهًا عَلَى مُعَاجَلَةِ الْإِيْمَانِ بِهِ فِي أَوَّلِ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ وَلِيَكُونَ الزَّامًا لِلْحُجَّةِ لَهُمْ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى [وَيَوْمَ النِّقْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] يَشْهَدُ عَلَى الْيَهُودِ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوهُ وَعَلَى النَّصَارَى بِأَنَّهُمْ دَعَوْهُ ابْنَ اللَّهِ - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِعِيسَى بِمَعْنَى وَإِنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَيْؤْمِنَنَّ بَعِيسَى قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى وَهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي زَمَانِ نَزُولِهِ - رَوَى أَنَّهُ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يَبُوءُ بِهِ حَتَّى تَكُونَ الْمَلَّةُ وَاحِدَةً وَهِيَ مَلَّةُ الْإِسْلَامِ وَيُهْلِكُ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ وَتَقَعُ الْأُمَمَةُ حَتَّى تَرْتَعَ الْأَسُودُ مَعَ الْإِبِلِ وَالْمَوْرُ مَعَ الْبَقَرِ وَالْذِّيَابُ مَعَ الْغَنَمِ وَيَلْعَبُ الصَّبِيَّانَ بِالْحَيَّاتِ وَ يَلْبِثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يُتَوَفَّى

بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ط بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُزِيلُهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا ٥ وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ
عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ٦ وَ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ع وَ مَا قَتَلُوهُ وَ مَا صَلَبُوهُ
وَلَكِنْ شَبَّهَهُ لَهُمْ ط وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ط مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ح وَ مَا قَتَلُوهُ

و قوله بِكُفْرِهِمْ - قُلْتُ قد تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعبسى ثم بمحمد صلوات الله عليهم فعطف
بعض كفرهم على بعض او عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فبجمعهم بين
نقض الميثاق و الكفر بايات الله و قتل الانبياء و قولهم قلوبنا غلف و جمعهم بين كفرهم و بهتهم مريم عليها
السلام و افتخارهم بقتل عيسى عاقبتناهم او بل طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ و جمعهم بين كفرهم و كذا و كذا
[و البهتان العظيم] هو القرنية - فان قُلْتُ كانوا كافرين بعيسى عليه السلام اعداء له عامدين لقتله يُسمونه الساحر
ابن الساحرة و الفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا [إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ] - قُلْتُ
قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ - و يجوز ان يضع الله الذكر
الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفعا لعيسى عليه السلام عما كانوا يذكرونه به و تعظيما لما ارادوا
بمثله كقوله لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا * روي ان رهطا من اليهود سبوه و
وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم اذنت ربي و بكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني و سب و الدتي فمسخ الله
من سببها قدة و خنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء و يطهره من
صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلتقى عليه شبيهي فيقتل و يصلب و يدخل الجنة فقال رجل
منهم انا فالتقى الله عليه شبيها فقتل و صلب - و قيل كان رجلا ينافق عيسى عليه السلام فلما اردوا قتله قال انا اذكركم
عليه فدخل بيت عيسى و رفع عيسى و اُلقي شبيها على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه و هم يظنون انه
عيسى - ثم اختلفوا فقال بعضهم انه اله لا يصح قتله و قال بعضهم انه قد قتل و صلب و قال بعضهم ان
كان هذا عيسى فايمن صاحبنا و ان كان صاحبنا فايمن عيسى و قال بعضهم رفع الى السماء و قال بعضهم
الوجه وجه عيسى و البدن بدن صاحبنا - فان قُلْتُ شَبَّهَ مسند الى ما ذا ان جعلته مسندا الى المسيح
فالمسيح مشبه به و ليس بمشبهه و ان اسندته الى المقتول فالمقتول لم يجز له ذكر - قُلْتُ هو مسند
الى الجار و المجرور و هو لهم كقولك خذيل اليه كانه قيل و لكن وقع لهم التشبيه - و يجوز ان يسند الى
ضمير المقتول لان قوله إِنَّا قَتَلْنَا يَدُلُّ عَلَيْهِ كانه قيل و لكن شَبَّهَ لهم من قتلوه [إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ] استثناء
منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العام يعني و لكنهم يتبعون الظن - فان قُلْتُ قد وصفوا بالشك
و الشك ان لا يرجح احد الجائزين ثم وصفوا بالظن و الظن ان يرجح احدهما فكيف يكونون شاكين
ظاهرين - قُلْتُ اريد انهم شاكون ما لهم من عام قُطُّ و لكن ان لاحت لهم آماره فظنوا فذاك [وَ مَا قَتَلُوهُ يَقِينًا]
و ما قتلوه قتلًا يقينا او ما قتلوه متيقنين كما ادعوا ذلك في قولهم إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ او تجعل يقينا تأكيد لقوله

جَبْرَةً فَآخَذَتْهُمْ الصِّعْقَةُ بِظُلْمِهِمْ ٤ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ٥
وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ٦ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا
فِي السَّبْتِ ٧ وَآخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ٨ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَتَلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ

كذابا نعيانُهُ حين يَنْزِلُ و إنما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت - وقال الحسن البصري لو سألوه لكي
يتبينوا الحق لَأَعْطَاهُمْ و فيما اتاهم كفاية [فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى] جواب لشرط مقدر معناه ان استكبرت
ما سألوه منك فقد سألو موسى اكبر من ذلك و إنما اسند السؤال اليهم و ان وُجد من آباؤهم
في ايام موسى و هم نُقَبَاء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم و راضين بسؤالهم و مُضاهين لهم في التعنت
[جَبْرَةً] عيانا بمعنى ارزاه نره جبرَةً [بِظُلْمِهِمْ] بسبب سؤالهم الروية و لو طلبوا امرا جائزا لَمَا سَمَوْا
ظالمين و لَمَا آخَذْتُمْ الصاعقة كما سأل ابراهيم صلوات الله عليه ان يُرِيه اَحْيَاءَ الْمَوْتَى فلم يُسَمِّ ظالماً
و لا رماه بالصاعقة فتباً للمشبهة و رمياً بالصواعق [وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا] تسلطاً و استيلاءً
ظاهراً عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم حتى يَنَاب عليهم فاطاعوه و احتبوا بآذنتهم و السيوف تتساقط
عليهم فيا لَكَ من سلطان مبين [بِمِيثَاقِهِمْ] بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه [وَقُلْنَا لَهُمْ] و الطور مُظَل عليهم
[ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا] - [وَ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ] و قد آخذ منهم الميثاق على ذلك و قولهم سَمِعْنَا و اطعنا و معاهدتهم
على ان يتنموا عليه ثم نقضوه بعد ذلك - و قرئ لا تَعْدُوا و لا تَعْدُوا بادغام الدال في - [فِيمَا نَقَضِهِمْ] فنقضهم
و ما مزيدة للتوكيد - فان قلت هم تعلقت الباء و ما معنى التوكيد - قلت اما ان يتعلق المحذوف كانه قيل فيما نقضهم
ميثاقهم فعَلْنَا بهم ما فعلنا - و اما ان يتعلق بقوله حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ على ان قوله فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا بدل
من قوله فِيمَا نَقَضِهِمْ و اما التوكيد فمعناه تحقيق ان العقاب او تحريم الطيبات لم يكن الا بنقض العهد و ما
عُطِف عليه من الكفر و قتل الانبياء و غير ذلك - فان قلت هَلَّا زَعَمْتَ ان المحذوف الذي تعلقت به
الباء ما دل عليه قُوَاهُ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا فيكون التقدير فيما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله
عليها بكفرهم - قلت لم يصح هذا التقدير لان قوله بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ رد و انكار لقولهم قُلُوبُنَا غُلْفٌ
فكان متعلقاً به و ذلك انهم ارادوا بقولهم [قُلُوبُنَا غُلْفٌ] ان الله خالق قلوبنا غُلْفاً اي في اكثة لا يتوصل اليها شيء
من الذكر و الموعظة كما حكى الله عن المشركين و قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم و كذهب المجبرة
اخراهم الله فقيل لهم بل خذلها الله و منعها اللطاف بسبب كفرهم فصارت كالمطبوع عليها لا ان تُخْلَق
غُلْفاً غير قابلة للذكر و لا متمكنة من قبوله - فان قلت علام عُطِفَ قوله [وَ بِكُفْرِهِمْ] - قلت الوجه ان
يعطف على فِيمَا نَقَضِهِمْ و يجعل قوله [بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ] كلاماً تابع قُوَاهُ و قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ على
وجه الاستطراد - و يجوز عطفه على ما يليه من قوله بِكُفْرِهِمْ - فان قلت ما معنى المجيء بكفر معطوفاً
على ما فيه ذكره سواء عُطِفَ على ما قبل حرف الاضراب او على ما بعده و هو قوله وَ كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ

سورة النساء ٤
الجزء ٦
ع ١

الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١٠٠١ إِنَّ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تَخْفَوْا أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ۝١٠٠٢ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٠٠٣ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝١٠٠٤ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝١٠٠٥ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرًا مِّنْ ذَٰلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ رَحِيمًا ۝١٠٠٦

المظلوم وهو ان يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء - وقيل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم و لمن انتصر بعد ظلمه - وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاصبح شاكيا فعوتب على الشكاية فذلت - و قرئ الا من ظلم على البناء للمفاعل للانقطاع اي ولكن الظالم راكب ما لا يحببه الله فيجهر بالسوء - ويجوز ان يكون من ظلم مرفوعا كانه قيل لا يحب الله الجهر بالسوء الا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد الا عمر بمعنى ما جاءني الامور - ومنه لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله * ثم حث على العفو وان لا يجهر احد لاحد بسوء وان كان على وجه الانتصار بعد ما اطلق الجهر به وجعله محبوبا حثا على الاحب اليه و الفضل عذره و الادخل في الكرم والتخشع والعبودية * وذكر ابداء الخير واخفاءه تشبيها للعفو ثم عطفه عليهما اعتدادا به و تذييها على منزلته و ان له مكانا في باب الخير وسيطه الدليل على ان العفو هو الغرض المقصود بذكر ابداء الخير واخفائه قوله [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا] اي يعفو عن الجانبيين مع قدرته على الانتقام فعليكم ان تقعدوا بسنة الله * جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسوله أو آمنوا بالله وبعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله ورسله جميعا لما ذكرنا من العلة - ومعنى اتَّخَذَ مِنْهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ان يتخذوا ديننا وسطا بين الايمان والكفر كقوله وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا اي طريقا وسطا في القراءة وهو ما بين الجهر والمخافتة وقد اخطوا فانه لا واسطة بين الكفر والايمان ولذلك قال أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا اي هم الكاملون في الكفر - وحقا تاكيد لمضمون الجملة كقواك هو عبد الله حقا اي حق ذلك حقا وهو كونه كاملين في الكفر - او هو صفة لمصدر الكافرين اي هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا يقينا لا شك فيه * فان قلت كيف جاز دخول [بَيْنَ] على [أَحَدٍ] وهو يقتضي شيئين فصاعدا - قات ان احدا عام في الواحد المذكور والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما - تقول ما رأيت احدا فتقصد العموم الا تراك تقول الا بني فلان والابنات فلان فالمعنى وام يفرقوا بين اثنين منهم او بين جماعة ومنه قوله تعالى لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ الْفَسَادِ [سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ] معناه ان ابتداءها كائن لا محالة وان تأخر فالغرض به توكيد الوعد و تبيينه لا كونه متاخرا * روي ان كعب بن الاشرف وفنحاص بن عازوراء وغيرهما قالوا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان كنت نبيا صادقا فاتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى فذلت - وقيل كتابا الى فلان وكتابا الى فلان بانك رسول الله - وقيل

سورة الذهراء ٤

الجزء ٦

ع ١

وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ط وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكُفْرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ط اتَّبِعُوا اللَّهَ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٥ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ٦ وَ لَنْ
 تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ٧ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ط وَسَوْفَ يُؤْتِي
 اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٨ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ٩ لَا يُحِبُّ اللَّهُ

و [ذَالِكَ] اشارة الى الكفر والايمن [لَا إِلَى هَؤُلَاءِ] لا منسويين الى هؤلاء فيكونوا مؤمنين
 [وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ] ولا منسويين الى هؤلاء فيسموا مشركين [لَا تَتَّخِذُوا الْكُفْرِينَ أَوْلِيَاءَ] لا تتشبهوا
 بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام اولياء [سُلْطَانًا] حُجَّةً بَيِّنَةً بمعنى ان
 موالاته الكافرين بيته على النفاق - وعن مصعب بن صوحان انه قال لابن اخ له خالص المؤمنين وخالق
 الكفار والفاجر فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وانه يحق عليك ان تحالض المؤمنين [الدَّرَكِ
 الْأَسْفَلِ] الطبقة الذي في قعر جهنم والذارسع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض -
 وقرئ بسكون الراء والوجه التحريك لقولهم ادراك جهنم - فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر -
 قلت لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ومداجاتهم [وَأَصْلَحُوا] ما افسدوا من اسرارهم
 واحوالهم في حال النفاق [وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ] وثقوا به كما يثق المؤمنون الخالص [وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ]
 لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه [فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] فهم اصحاب المؤمنين ورفقاؤهم في الدارين [وَسَوْفَ
 يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا] فيشاركونهم فيه ويساهمونهم - فان قلت من المنافق - قلت هو في الشريعة
 من اظهر الايمان واطمن الكفر واما تسمية من ارتكب ما يفسد به بالمنافق فللتغليظ كقوله صلى الله عليه واله
 سلم من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر - ومنه قوله عليه السلام ثلث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم
 انه مسلم من ان احدث كذب وان اوعد اخلف وان اوثمن خان - وقيل لخديفة رضي الله عنه من المنافق فقال
 الذي يصف الاسلام ولا يعمل به - وقيل لابن عمر ندخل على السلطان ونتكلم بكلام فاننا خرجنا نكلمنا بخلافه
 فقال كذا نعد من النفاق - وعن الحسن اتى على الغفاق زمان وهو مقروع فيه فاعبج وقد عمم وقاد
 واعطي سيفا يعني الحجاج [مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ] آيتشقى به من الغيظ ام يدرك به النار ام يستجاب
 به نفعاً او يستندع به ضرراً كما يفعل الملوك بعذابهم وهو الغني الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك وانما
 هو امر اوجبته الحكمة ان يعاقب المسيء فان قُتِمَ بشكر نعمته وامُنِمَ به فقد اُبعدتم عن انفسكم استحقاق
 العذاب [وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا] مُثِيبًا مَوْفِياً اجوركم [عَلِيمًا] بحق شكركم وايمانكم - فان قامت لم قدم الشكر على
 الايمان - قلت لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للمنافع فيشكر شكرًا مبيناً
 فاذا انتهى به النظر الى معرفة المنعم امن به ثم شكر شكرًا مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الايمان وكاذبة
 اصل التكليف ومدارة [إِلَّا مَنْ ظَلَمَ] اَلَا جَبْرٌ مَنْ ظَلَمَ اسْتَدْنِي مِنَ الْجَهْرِ الَّذِي لَا يُحِبُّهُ اللَّهُ جَبْرٌ

رَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِثِيلًا ۖ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَخُذُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۖ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَذْبِذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ عَلَىٰ آلِهِ هَؤُلَاءِ

- فان قلت لم سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً - قلت تعظيماً لسان المسلمين وتخصيماً لظفر الكافرين ان ظفر المسلمين امر عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوليائه واما ظفر الكافرين فما هو الا حظ دنّي وطمّة من الدنيا يصيبونها [يَخُذُونَ اللَّهَ] يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار اليمان وابطان الكفر [رَهُوَ خَادِعُهُمْ] وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والاموال في الدنيا واعد لهم الدرك الاسفل من النار في الآخرة ولم يُخَايِمُ في العاجل من فضيحة واحلال بأس ورنمة ورعب دائم - والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت اخدع منه - وقيل يُعْطُونَ على الصراط نوراً كما يُعْطَى المؤمنون فيمضون بذورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون أَنظُرْنَا نَقْتَدِسْ من نوركم [كَسَالَى] قرى بضم الكاف وفتحها جمع كسلان كسارى في سكران اي يقومون متذافلين متقاعسين كما ترى من يفعل شيئاً على كره لا عن طيبة نفس و رغبة [يُرَاءُونَ النَّاسَ] يقصدون بصلواتهم الرياء والسُمعة [وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] ولا يصلّون الا قليلا لانهم لا يصلّون قط غائبين عن عيون الناس الا ما يجاهرون به و ما يجاهرون به قليل ايضا لانهم ما وجدوا مزدوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه - او ولا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكراً قليلا في المذرة و هكذا نرى كثيراً من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام والليالي لم تسمع منه تهليل ولا تسبيح ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به اوقاته لا يفتر عنه - ويجوز ان يراد بالقلّة العدم - فان قلت ما معنى المرأة وهي مفاعلة من الروية - قلت فيه وجهان - احدهما ان المرأى يُرِيهم عملهم وهم يُرونها استحسانه - والثاني ان يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال راعى الناس بمعنى رآهم كقواك نعمه وناعمه وفنقه وفانفه وعيش مفائق - روى ابو زيد رأت المرأة المرأة الرجل اذا امسكتها لترى وجهه وتدل عليه قراءة ابن ابي اسحق يُرَوْنَهُمْ بيمزة مشددة مثل يُرَوْنَهُم اي يبصرونهم اعمالهم ويرأونهم كذلك [مُذْبِذِينَ] اما حال نحو قوله وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَنْ وَاوِيَرَاءُونَ اي برأءونهم غير ذاكرين مذذبين - او منصوب على الذم - ومعنى مُذْبِذِينَ ذَبَذَهُم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فمترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذذب الذي يُذَبُّ عن كلا الجانبين اي يُذَاد وَيُدْنَع فلا يقر في جانب واحد كما قيل فلان يرمى به الدجوان الا ان الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب كان المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه - وقرأ ابن عباس مُذْبِذِينَ بكسر الذال بمعنى يُذَبِّبون قلوبهم او دينهم او رايتهم او بمعنى يتذبذبون كما جاء ملصل وتصلصل بمعنى - وفي مصحف عبد الله مُذْبِذِينَ - ر عن ابي جعفر مُذْبِذِينَ بالذال غير المعجمة و كان المعنى اخذ بهم تارة في دبة وتارة في دبة فليسوا بماضين على دبة واحدة والدبة الطريقة ومنها دبة قريش

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٩

الْمُؤْمِنِينَ ط اَيَّبَتُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ ط إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۖ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ۚ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ۚ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ط نَالَهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ

وهكذا نرى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجي منه الثبات والغالب انه يموت على شرحال واسمى سورة - وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم [بَشَرُ الْمُؤْمِنِينَ] وضع بشر مكان اخبر تهكما بهم [الَّذِينَ] نصب على الذم او رفع بمعنى اريد الذين ارهم الذين - وكانوا يمايلون الكفرة ويولونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم امر محمد فتولوا اليهود [فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] يريد لاوليائه الذين كتب الله لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين [أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ] هي ان المخففة من الثقيلة والمعنى انه اذا سمعتم اي نزل عليكم ان الشأن كذا والشأن ما افادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع بنزل او في موضع النصب بنزل فيمن قرأ به والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رايت الذين يخوضون في ايتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غير - وذلك ان المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون به فنبى المسلمون عن القعود معهم ما داموا خائضين فيه فكان احبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فنهوا ان يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة وكان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الاحبار هم المنافقون ف قيل لهم انكم اذا مثل الاحبار في الكفر * [إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ] يعنى القاعدين والمقعود معهم - فان قلت الضمير في قوله فلا تقعدوا معهم الى من يرجع - فأت الى من دل عليه يكفر بها ويستهزأ بها كانه قيل فلا تقعدوا مع الكافرين بها والمستهزئين بها - فان قلت لم يكونون مثلهم بالمجالسة اليهم في وقت الخوض - فأت لانهم اذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين والراضي بالكفر كافر - فان قلت فهلا كان المسلمون بمكة حين كانوا يجالسون الخائضين من المشركين منافقين - قلت لانهم كانوا لا ينكرون لعجزهم وهؤلاء لم ينكروا مع قدرتهم فكان ترك الانكار لرضاهم [الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ] اما بدل من الذين يتخذون واما صفة للمنافقين او نصب على الذم منهم - يتربصون بكم اي ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر او اخفاق [أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] مظاهرين فاسهموا لنا في الغنيمة [أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ عَلَيْكُمْ] الم نغلبكم وننتك من قتلكم واسركم فابقينا عليكم [وَنَمْنَعُكُمْ] من المسلمين بان نبطناهم عنكم وخبنا لهم ما ضعفنا به قلوبهم ومروا في قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم فهاتوا نصيبا لنا مما أصبتم - وقرى ونمنعكم بالنصب باضمار أن قال الحطينة * شعر * الم الك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء *

الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا كُفْرًا ثُمَّ يَكْفُرُونَ
لَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۖ بِشَرِّ الْمُنَافِقِينَ بَأْسٌ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

الشهادة او اعرضتم عن اقامتها [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] و بمجاراةكم عليه * [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ] خطاب
للمسلمين - و معنى [آمِنُوا] اتبعتوا على الايمان ودوموا عليه وازدادوه * [وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ]
المواد به جنس ما أنزل على الانبياء قبله من الكتب و الدليل عليه قوله وَكُتُبِهِ - و قرئى وَكُتُبِهِ عَلَى
ارادة الجنس - و قرئى نَزَّلَ و أَنْزَلَ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ - و قيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا ببعض
الكتب والرسل و كفروا ببعض - و روى انه لعبد الله بن سلام و أسيد ابني كعب و ثعلبة بن قيس و
سلام ابن اخت عبد الله بن سلام و سلمة بن اخيه و يامين بن يامين آتوا رسول الله صلى الله عليه و آله و
سلم و قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك و بكتابك و موسى و التوراة و عزير و نكفر بما سواه من الرسل و
الكتب فقال عليه السلام بل آمنوا بالله و رسوله محمد و كتابه القرآن و بكل كتاب كان قبله فقالوا لانفعل
فنزلت نَامِنُوا كُلَّهُمْ - و قيل هو المنافقين كانه قيل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نَفَاثًا آمِنُوا اخلاصا - فان قلت كيف
قيل لاهل الكتاب وَ الْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ و كانوا مؤمنين بالتوراة و الانجيل - قلت كانوا مؤمنين
بهما فحسب و ما كانوا مؤمنين بكل ما انزل من الكتب فامروا ان يؤمنوا بالجنس كله و لان ايمانهم ببعض
الكتب لا يصح ايماننا به لان طريق الايمان به هو المعجزة و لا اختصاص لها ببعض الكتب دون
بعض فلو كان ايمانهم بما آمنوا به لاجل المعجزة لآمنوا به كله فحين آمنوا ببعضه علم انهم لم يعتبروا المعجزة
فلم يكن ايمانهم ايماننا و هذا الذي اراد عز وجل في قوله وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا - فان قلت لم قيل نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ - و أنزلَ مِنْ قَبْلُ -
قلت لان القرآن نزل ممفرا منجما في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله - و معنى قوله [وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ]
الاية و من يكفر بشيء من ذلك [فَقَدْ ضَلَّ] لان الكفر ببعضه كفر بكله الا ترى كيف تقدم الامر بالايمان به
جميعا [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْعِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا] نفى للغفران و الهداية و هي اللطف على سبيل المبالغة
التي تعطى اللام و المراد بنفيهما نفى ما يقتضيهما و هو الايمان الخالص الثابت - و المعنى ان الذين
تكرر منهم الارتداد و عهد منهم ازديان الكفر و الاصرار عليه يُسْتَبَعْدُ مِنْهُمْ ان يُحْدِثُوا مَا يَسْتَحِقُّونَ بِهِ الْمَغْفِرَةَ
و يستوجبون اللطف من ايمان صحيح ثابت يرضاه الله لان قلوب اولئك الذين هذا ديدنهم قلوب قد
ضربت بالكفر و صرنت على الردة و كان الايمان اهن شيء عندهم و ادونه حيث يدو لهم فيه كرة بعد
اخرى و ليس المعنى انهم اواخلصوا الايمان بعد تكرار الردة و نصحت توبتهم لم تقبل منهم و لم يُغْفَرْ لَهُمْ
لان ذلك مقبول حيث هو بذل للطاقة و استفراغ الموسع و لكنه استبعاد له و استغراب و انه امر لا يلاذ يكون

أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِالْآخِرِينَ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ٥ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ٦ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ٧ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ٨ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ٩ وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ١٠ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٩

كما أوجدكم وانشأكم [وَيَأْتِ بِالْآخِرِينَ] ويوجد إنسا آخرين مكانكم او خلقا آخرين غير الانس [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ] من الاعدام و الایجاد [قَدِيرًا] بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء اراده وهذا غضب عليهم وتخويف وبيان لاقتداره - وقيل هو خطاب لمن كان يُعادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من العرب اي ان يشأ يمتدكم ويأت بذناس آخرين يؤلونه - ويروى انها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كالمجاهد يريد بجهاده الغنيمة [فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] فماله يطلب احدهما دون الآخر الذي يطلبه احسبهما لان من جاهد لله خالصا لم تُخطئه الغنيمة وله من ثواب الآخرة ما الغنيمة الى جنبه كلاشيء - والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزاء بالشروط [قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ] مجتهدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا [شُهَدَاءَ لِلَّهِ] تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم بقوامتها [وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ] ولو كانت الشهادة على انفسكم او ابائكم او اقاربكم - فان قلت الشهادة على الوالدين و الاقربين ان يقول اشهد ان لفلان على والدي كذا او على اقاربي فما معنى الشهادة على نفسه - قلت هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق لهما - و يجوز ان يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالأعلى انفسكم او على ابائكم و اقاربكم وذلك ان يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم او غيره [إِنْ يَكُنْ] ان يكن المشهود عليه [غَنِيًّا] فلا يمنع الشهادة عليه لغناه طلبا لرضاه [أَوْ فَقِيرًا] فلا يمتنعها ترحما عليه [فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا] بالغني والفقير اي بالنظر لهما و ارادة مصلحتيما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها لانه انظر لعبادة من كل ناظر - فان قلت لم تُنبي الضمير في أَوْلَىٰ بِهِمَا وكان حقه ان يوحد لان قوله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا في معنى ان يكن احد هذين - قلت قد رجع الضمير الى ما دل عليه قوله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا لا الى المذكور فاذلك نُبِّي ولم يُقرّ وهو جنس الغني و جنس الفقير كانه قيل فالله اولى بجنسي الغني و الفقير اي بالاغنياء و الفقراء - وفي قراءة أَبِي فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا وهي شاهدة على ذلك - وقرأ عبد الله إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا على كان التامة [أَنْ تَعْدِلُوا] يحتمل العدل والعدل كانه قيل فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق [وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا] وان تالوا أو التسننكم عن شهادة الحق او حكومة العدل أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها - وقرئ وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا بمعنى وان رايتم اقامة

النِّسَاءَ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمِغْلَقَةِ ط وَإِنْ تَصَلُّوا فَتَمَازُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥
 وَإِنْ يَنْفَرَتَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِهِ ط وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط
 وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ٥ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ

مال القلب مع بعضن [فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ] فلاتجوروا على المرغوب عنها كل الجور فذمعوها تسميتها
 من غير رضی منها يعني ان اجتذاب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة فلا تُفَرِّطُوا فيه ان وقع منكم
 التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التويع [فَتَدْرُوهَا كَالْمِغْلَقَةِ] وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة
 قال * شعر * هل هي الْآ حِظَّة او تطليق * او صلف او بين ذك تعليق * وفي قراءة أبي فَتَدْرُوهَا كَالْمُسْجُونَةِ -
 وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيمة واحد شقيته مائل - وروي ان
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث الى ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمال فقالت عائشة
 رضي الله عنها ألى كل ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث
 الى القرشيات بمثل هذا والى غيرهن بغيره فقالت ارفع راسك فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كان يعدل بيننا في القسمة بماله و نفسه فرجع الرسول فاخبره فاتم لبن جميعا - وكان لعاذ امرأتان فاذا
 كان عند احدهما ام يتوضأ في بيت الاخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد [وَإِنْ تَصَلُّوا]
 ما مضى من ميلكم وتندركوه بالتوبة [وَتَتَّقُوا] فيما يستقبل - غفر الله لكم * قرئ [وَإِنْ يَنْفَرَتَا بِمَعْنَى
 وان يفارق كل واحد منهما صاحبه [يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا] يرفقه زوجا خيرا من زوجه وعيشا هذا من عيشه - و
 [السعة] الغنى والمقدرة - [الْوَاسِعُ] الغني المقدر [مِنْ قَبْلِكُمْ] متعلق بوصيئة اوبأوتوا - [وَإِيَّاكُمْ] عطف على
 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ - والكتاب اسم للجنس يتناول الكتب السماوية [أَنْ اتَّقُوا] بأن اتقوا - او تكون
 أن المفسرة لان التويعية في معنى القول - وقوله [وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ] عطف على اتقوا لان المعنى
 امرناهم وامرناكم بالتقوى قلنا لهم واكم ان تكفروا فَإِنَّ لِلَّهِ - والمعنى ان لله الخلق كله وهو خالقهم
 و مالهم والمذمم عليهم بأصناف النعم كآما فحقه ان يكون مطاعا في خالقه غير معصي يتقون عقابه
 ويرجون ثوابه - وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنَ الْأُمَمِ السَّابِقَةَ وَوَصَّيْنَاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ يعني انها وصية
 قديمة ما زال يوصي الله بها عباده لتستم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يسعدون عذبه وبها يفلتون النجاة
 في العاقبة قلنا لهم واكم ان تكفروا فَإِنَّ لِلَّهِ في سمواته وارضه من الملائكة والنفوس من يوحده ويعبده
 ويتقيه [وَكَانَ اللَّهُ] مع ذاك [غَنِيًّا] عن خلقه وعن عبادتهم جميعا مستحقا لان يحمد لكثرة
 نعمه وان لم يحمد احد منهم - و تكرر قوله [لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] تقرير لما هو موجب
 تقواه لينتقمه فيطهره ولا يعصوه لان الخشية والتقوى اهل الخير كله [إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ] يفتنكم ويهدمكم

الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ط وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٥ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٥

و مواسبتها وذلك لبعض الأسباب من طعن في سن أو دمامة أو شيء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك فلا بأس بهما في [أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا] - و قرئ يَصْلِحَا وَيَصْلِحَا بمعنى يَتَصَالِحَا وَيَصْطَلِحَا ونحو اَصْلَحَ اصْبِرْ فِي اصْطَبِر [صُلْحًا] في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة - ومعنى الصلح ان يتصالحا على ان تطيب له نفساً عن القسمة او عن بعضها كما فعلت سودة بذت زمعة حين كرهت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفت مكان عايشة رضي الله عنها من قلبه فوهبت لها يومها - وكما روي ان امرأة اراد ان يطلقها زوجها ارغبتة عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطأقني ودعني اقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو احب الي فافترها - او تهب له بعض المهر او كله او النفقة فان لم تفعل فليس له الا ان يمسخها باحسان او يسرحها [وَالصُّلْحُ خَيْرٌ] من القسمة او من الذشوز والاعراض وسوء العشرة - او هو خير من الخصومة في كل شيء - او الصلح خير من الخيبر كما ان الخصومة شر من الشرور - وهذه الجملة اعتراض وكذلك قوله [وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ] ومعنى احضار النفس الشح ان الشح جعل حاضراً لها لا يغيب عنها ابداً ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه - والغرض ان المرأة لا تكاد تسمع بقسمتها وبغير قسمتها والرجل لا تكاد نفسه تسمح بان يقسم لها وان يمسخها اذا رغب عنها واحب غيرها [وَإِنْ تُحْسِنُوا] بالاقامة على نسائكم وان كرهتموهن واحببتن غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصلبة [وَتَتَّقُوا] النشوز والاعراض وما يؤدي الى الاذى والخصومة [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ] من الاحسان والتقوى [خَبِيرًا] وهو يثيبكم عليه - وكان عمران بن حطان الخارجي من آدم بنى آدم وامراته من اجملهم فاجالت في وجهه نظرها يوماً ثم تابعت الحمد لله فقال مالك قالت حمدت الله على اني واياك من اهل الجنة قال كيف قلت لانك رزقت مذلي فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده الشاكرين والصابرين [وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا] ومحال ان تستطيعوا العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يجب لهن فرفع لذلك عنكم تمام العدل وغايته وما كلفتم منه الا ما تستطيعون بشرط ان تبدلوا فيه وسعكم وطقتكم لان تكليف ما لا يستطاع داخل في حد الظلم وما ركب بظلم تلعبيد - وقيل معناه ان تعدلوا في المحبة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتي فيما املك فلا تاخذني فيما تملك ولا املك يعني المحبة لان عايشة رضي الله عنها كانت احب اليه - وقيل ان العدل بينهما امر صعب بالغ من الصعوبة حداً يؤم انه غير مستطاع لانه يجب ان يسوى بينهما في القسمة والنفقة والتعهد والنظر والاقبال والمماحة والمفاكية والموانسة وغيرها مما لا يمكن الحصر يأتي من ورائه فهو كالتخارج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كلن فكيف اذا

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٥

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْلُونَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَمَى بِالْقِسْطِ ط وَ مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ٥ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصَاحِبَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ط وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ط وَأُخْرِصَتْ

مَلَكِ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ نِطَاعُهُ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِمْ [وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا] فكان عالما بأعمالهم فمجازيهم على خيرها وشرها فعليهم ان يختاروا لأنفسهم ما هو اصلح لها [مَا يُنَالِي] في محل الرفع اي الله يُفْتِيكُمْ و المثلو في الكتاب في معنى اليتامى يعني قوله وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَمَى و هو من قواك اعجبني زيد و كرمه - و يجوز ان يكون مَا يُنَالِي عَلَيْكُمْ مبتدأ وفي الْكِتَابِ خبره على انها جملة معترضة - والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيما للمثلو عليهم و ان العدل و النصفة في حقوق اليتامى من عظام الامور المرفوعة الدرجات عند الله تعالى التي تجب مراعاتها و المحافظة عليها و المختل بها ظالم متجاوز بما عظمه الله و نحوه في تعظيم القرآن و أَنَّهُ فِي أَمِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ - و يجوز ان يكون مجرورا على القسم كانه قيل قل الله يُفْتِيكُمْ فيهن و أقسم بما ينال عليكم في الكتاب و القسم ايضا لمعنى التعظيم - وليس بصديد ان يعطف على المجرور في فيهن لاختلاله من حيث اللفظ و المعنى - فان قلت بم تعلق قوله [فِي يَتِمَى النِّسَاءِ] - قلت في الوجه الاول هو علة يُنَالِي اي يتلى عليكم في معناهن - و يجوز ان يكون فِي يَتِمَى النِّسَاءِ بدلا من فيهن و اما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير - فان قلت الاضافة في يَتِمَى النِّسَاءِ ما هي - قلت اضافة بمعنى من كقواك عندي سُحْقُ عمامة - و قرئ في يَتِمَى النِّسَاءِ بيائين على قلب همزة ايامى ياء [لَا تَوْلُونَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ] - و قرئ مَا كُتِبَ اللَّهُ لَهُنَّ اي ما فرض لهن من الميراث - و كان الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه و مالها فان كانت جميلة تزوجها و اكل المال و ان كانت ذميمة عضها عن الزوج حتى تموت فيرثها [وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] يحتمل في أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لجمالهن و عن أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لدمامتهن - و روي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا جاءه ولي اليتيمة نظر فان كانت جميلة غنية قال زوجه غيرك و التمس لها من هو خير منك و ان كانت ذميمة و لا مال لها قال تزوجه فانك احق بها [وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ] مجرور معطوف على يَتِمَى النِّسَاءِ و كانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال القوام بالامور دون الاطفال و النساء - و يجوز ان يكون خطابا للامراء كقوله وَ لَا تَكْبَدُوا الْخَيْبَتَ بِالطَّيِّبِ [وَ أَنْ تَقُومُوا] مجرور كالمُسْتَضْعَفِينَ بمعنى يُفْتِيكُمْ في يَتِمَى النِّسَاءِ و في الْمُسْتَضْعَفِينَ و في أَنْ تَقُومُوا - و يجوز ان يكون منصوبا بمعنى و يامركم ان تقوموا و هو خطاب للامة في ان ينظروا لهم و يستوفوا لهم حقوقهم و لا يُخَالُوا احدا يهضمهم [خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا] توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخائله و اماراته و [النشوز] ان يتجافى عنها بان يمنعها نفسه و نفقته و المودة و الرحمة التي بين الرجل و المرأة و ان يوذنها بسبب ازدياد [الاعراض] ان يعرض عنها بان يقلل محادثتها

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٥

مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ⑤ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ⑥ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ⑦ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ط قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى

كله معقود بالعمل وان من أصلح عمله فهو الفائز ومن اساء عمله فهو الهالك تبين الامر ووضح وجب قطع الاماني وحسم المطامع والاقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لا تعيه الاذان ولا تلقى اليه الاذهان - فان قلت ما الفرق بين من الاولى والثانية - قلت الاولى للتبعيض اراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كلاً لا يتمكن من كل الصالحات لاختلاف الاحوال واما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لا حج عليه ولا جهاد ولا زكوة وتسقط عنه الصلوة في بعض الاحوال - والثانية لتبيين الابهام في من يعمل - فان قلت كيف خص الصالحون بانهم [لا يُظلمون] وغيرهم مثلهم في ذلك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون الراجع في [لا يُظلمون] لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا - والثاني ان يكون ذكره عند احد الفريقين دالا على ذكره عند الاخر لان كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لا تفاوت بينهم والان ظالم المسيء ان يزداد في عقابه ورحم الراحمين معلوم انه لا يزداد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه واما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز ان ينقص من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظالم دلالة على انه لا يتبع نقصان في الفضل [اسلم وجهه لله] اخاص نفسه لله وجعلها سائمة له لا تعرف لها رباً ومعبودا سواه [وهو مُحسن] وهو عامل للحسنات تارك للسيئات [حنيفاً] حال من المتبع او من ابراهيم كقوله بل ملة ابراهيم حنيفاً - وهو الذي تحنف ابي مال عن الاديان كلها الى دين الاسلام [واتخذ الله ابراهيم خليلاً] مجاز عن اعطائه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليفه [والخليل] المختال وهو الذي يُخال لك اي يوافقك في خالك - او يسأرك في طريقتك من الخل وهو الطريق في الرمل - اويسد خلك كما تسد خلكه - او يداخلك خلال منازلك وحببك - فان قلت ماموقع هذه الجملة - قلت هي جملة اعتراضية لا محمل لها من الاعراب كنحو ما يجيء في الشعر من قوافيم - والحوادث جملة - فائدها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزاغي عند الله ان اتخذه خليلاً كان جديراً بان تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى - وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصابته الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لبعثت ولكنه يريد بها للاغنياء فاجتاز غلماؤه ببطحاء ليننة فملاوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فحملته عيناه وعمدت امرأته الى غرارة منها فاخرجت احسن حواري واختبرت واستنبت ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم فقالت امرأته من عند خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلاً [ولله ما في السموات وما في الارض] متصل بذكر العمال الصالحين والطالحين ومعناه ان له

وَلَيْتَ مَنْ دُونَ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ۖ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَلَا يَجُودُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۖ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ۖ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

الاماني الباطلة من طول الأعمار و بلوغ الأمال و رحمة الله للمجرمين بغير توبة و الخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة و نحو ذلك * [و تبديكم الأذان] فلعلمهم بالمحائر - كانوا يشقون أذن الذاقة إذا ولدت خمسة أبطن و جاء الخامس ذكرا و حرموا على انفسهم الانتفاع بها * [و تغديرهم خلق الله] فقو عين الحامي و اعفاؤه عن الركوب - و قيل الخصاص - وهو في قول عامة العلماء مباح في البهائم و اماني بني آدم فمحظور - و عند ابي حنيفة يكره شرب الخصيان و امساكهم و استخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم - و قيل فطرة الله التي هي دين الاسلام - و قيل للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاص فقال كذب عكرمة هو دين الله - و عن ابن مسعود هو الوشم - و عنه لعن الله الموشرات و المتنمصات و المستوشمات و المغيرات خلق الله تعالى - و قيل التختت [و عد الله حقا] مصدران الاول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره [و من اصدق من الله قولا] توكيد ثالث بليغ - فان قلت ما فائدة هذه التوكيدات - قلت معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة و امانيه الباطلة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه ترغيبا للعباد في ايثار ما يستحقون به تنجز وعد الله على ما يتجرعون في عاقبته غصص اخلاف مواعيد الشيطان * في [ليس] ضمير وعد الله ابي ليس ينال ما وعد الله من الثواب [بامانيكم و لا باماني اهل الكتاب] و الخطاب للمسلمين لانه لا يتمنى وعد الله الا من امن به و لذلك ذكر اهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الايمان بوعد الله - و عن مسروق و السدي هي في المسلمين - و عن الحسن ليس الايمان بالتمني و لكن ما وقر في القلب و صدقه العمل ان قوما البهائم اماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا و لاحسنه لهم و قالوا نكس الظن بالله و كذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل - و قيل ان المسلمين و اهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم و كتابنا قبل كتابكم - و قال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين و كتابنا يقضي على الكتاب التي كانت قبله فنزلت - و يحتمل ان يكون الخطاب للمشركين لقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم و احسن حالا لاوتيين مالا و ولدا ان ابي عنده للسنن - و كان اهل الكتاب يقولون نحن ابناء الله و احباؤه - لن تمسنا النار الا اياما معدودة - و يعضده تقدم ذكر اهل الشرك قبله - و عن مجاهد ان الخطاب للمشركين * قوله [من يعمل سوء يجز به] و قوله [و من يعمل من الصالحات] بعد ذكر تمني اهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب سيئة و احاطت به خطيئته و قوله و الذين آمنوا و عملوا الصالحات عقيب قوله و قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة و اذا بطل الله الاماني و اثبت ان الامر

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٤

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وََمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وََمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا ۚ وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝ لَعَنَهُ اللَّهُ ۖ وَقَالَ لَا تَتَّخِذَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۝ وَلَاغِلْهُمْ وَلَاغِلْيَهُمْ وَلَاغِلْيَهُمْ فَلْيَتَّخِذُوا الْأَدْعَاءَ وَلَاغِلْيَهُمْ فَلْيَتَّخِذُوا خَلْقَ اللَّهِ ۖ وََمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ

و شرط في استيجاب الاجر العظيم ان ينوي فاعل الخير عبادة الله والتقرب به اليه وان يتغني به وجهه
خالصا لان الاعمال بالذيات - فان قلت كيف قال الا من امرتم قال [ومن يفعل ذلك] - قلت
قد ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر به في زمرة الخيرون كان الفاعل فيهم ادخل
ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل و قرن به الوعد بالاجر العظيم - ويجوز ان يراد ومن يامر بذلك
فعبث عن الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الاعمال * و قرئ يؤتيه بالياء [ويتبع غير سبيل المؤمنين]
وهو السبيل الذي هم عليه من الدين الخفيفي القيم وهو دليل على ان الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها
كما لا يجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله عز وجل جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاققة
الرسول في الشرط وجعل جزاء الوعيد الشديد فكل اتباعهم واجبا كمقالة الرسول [نوله ما تولى]
نجمته واليا لما تولى من الضلال بان نخله ونخلي بيده وبين ما اختاره [ونصله جهنم] و قرئ
ونصله بفتح النون من صلاه - وتيل هي في طعمة وارتداد و خروجه الى مكة [ان الله لا يغفر ان يشرك به]
تكبير للتاكيد - وقيل كثر لقصة طعمة - وروي انه مات مشركا - وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا اني لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته
وامنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصي جرأة على الله ولا مكابرة له وما توهمت طرفة
عين اني اعجز الله هربا و اني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله فنزلت - وهذا الحديث
ينصرو قول من فسر من يشاء بالتائب من ذنبه [الا اننا] هي اللات والعزى ومناة - وعن الحسن رضي الله عنه
لم يكن خفي من احياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمونه اثنى بني فلان - وقيل كانوا يقولون في
اصنامهم هن بنات الله - وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بذات الله - و قرئ اننا جمع انيث او انات
و وثنا و اثننا بالتخفيف والتثقيل جمع وثن كقولك اسد و اسد اسد و قلب الواو نحو اجرة في رجوة -
وقرأت عايشة رضي الله عنها اوثانا * [وان يدعون] وان يعبدون بعبادة الاصنام [الا شيطانا] لانه
هو الذي اغراهم على عبادتها فاطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة - [لعنه الله] - وقال لا تتخذ صفقا بمعنى
شيطانا مريدا جاسعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع نصيبا مفروضا [مقطوعا] اجبا فرضته انفسه من قواهم
فرض له في العطاء وفرض الجذبة رزقه - قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعين الى الف [ولاغليهم]

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٣

الثلاث

عَلَيْهِمْ رَكِيلاً ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوًّا أَوْ يَظَاهُمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَكْسِبْ إِنَّمَا فَنَاءً يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِنَّمَا تَمَّ بِرَبِّهَا فَقَدْ احْتَمَلَ بُيُوتَنَا وَإِنَّمَا مَبِينَا ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ۖ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصْرِؤُنَكَ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ۖ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ۖ

نفسك - ويجوز ان يكون اولاء اسما موصولا بمعنى الذين وجادلتم صاته - والمعنى هبوا انكم خاصمتهم عن طعمة و قومهم في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه * وقرأ عبد الله عنه اي عن طعمة [رَكِيلاً] حافظا ومحاميا من بأس الله وانتقامه [وَمَنْ يَعْمَلْ سُوًّا] قديحا متعديا يسوء به غيره كما فعل طعمة بقدادة واليهودي [أَوْ يَظَاهُمْ نَفْسَهُ] بما يختص به كالخاف الكذب - وقيل وَمَنْ يَعْمَلْ سُوًّا من ذنب دون الشرك أَوْ يَظَاهُمْ نَفْسَهُ بالشرك - وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والقوبة للزومه الحجة مع العلم بما يكون منه او لقومه لما فرط منهم من نصرتهم والذنب عنه [فَنَاءً] يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ [اي لا يتعداه ضرره الى غيره فليبقى على نفسه من كسب السوء [خَطِيئَةً] صغيرة [أَوْ إِنَّمَا] او كبدرة [ثُمَّ يَمَّ بِرَبِّهَا] كما رمى طعمة زيدا [فَقَدْ احْتَمَلَ بُيُوتَنَا وَإِنَّمَا] لانه بكسب الائم آثم وبرمي البري باهت فهو جامع بين الامرين - وقرأ معاذ بن جبل ومن يَكْسِبْ بكسر الكاف والسين المشددة واصله يَكْسِبُ [وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ] اي عصمته والطائفة وما أوحى اليك من الاطلاع على سرهم [لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] من بني ظفر [أَنْ يُضِلُّوكَ] عن القضاء بالحق وتوحي طريق العدل مع عامهم بان الجاني هو صاحبهم فقد روي ان ناسا منهم كانوا يعلمون كنه القصة [وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] لان وبالهم عليهم [وَمَا يَصْرِؤُنَكَ مِنْ شَيْءٍ] لانك انما عملت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك ان الحقيقة على خلاف ذلك [وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ] من خفيات الامور و ضمان القلوب - او من امور الدين والشرائع - ويجوز ان يراد بالطائفة بنو ظفر ويرجع الضمير في منهم الى الناس - وقيل الآية في المنافقين [لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ] من تناجى الناس [إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ] الا نجوى من امر على انه مجرور بدل من كَثِيرٍ كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد - ويجوز ان يكون منصوبا على الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففي نجواه الخير * وقيل المعروف القرض - وقيل اغانة الملهوف - وقيل هو عام في كل جميل - ويجوز ان يراد بالصدقة الواجب وبالْمَعْرُوفُ ما يتصدق به على سبيل التقطوع - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف او نهي عن منكر او ذكر الله - وسمع سفيان رجلا يقول ما اشد هذا الحديث فقال الم تسمع الله يقول لا خير في كثير من نجواهم فهو هذا بعيدة ارما سمعته يقول والعصيان الانسان لفي خسر فهو هذا بعيدة

الْكَذِبَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَدَكَ اللَّهُ ٥ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ٦ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ٧ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٨ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ٩ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ١٠
يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ١١ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ١٢ هَٰئِذَا هُمْ جَادِلُوكُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ

عليه وآله وسلم فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وانقضى وبرىء اليهودي فهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ان يفعل وأن يعاقب اليهودي - وقيل هم ان يقطع يده فذلت - وروي ان
طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله [بِمَا أَرَدَكَ اللَّهُ] بما
عزفك وادحى به اليك - وعن عمر رضي الله عنه لا يقولن احدكم قضيت بما ارانى الله فان الله لم يجعل
ذلك الا لنبيه ولكن ليجتهد رايه لان الراي من رسول الله كان مصيبا لان الله كان يريره آياه وهو متا الظن
والتكلف [وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا] ولا تكن لاجل الخائنين مخاضما للبراء يعني لا تخاضم اليهود لاجل
بني ظفر و [وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ] مما هممت به من عقاب اليهودي [يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ] يخونونها بالمعصية
كقوله عليم الله انكم كنتم تختانون انفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم كما جعلت ظاهرا لها
لان الضرر راجع اليهم - فان قلت لم قيل للخائنين ويختانون انفسهم وكان السارق طعمة وحده - قلت
لوجهين - احدهما ان بني ظفر شهدوا له بالبراءة ونصرة فكانوا شركاء له في الاثم - والثاني انه جمع
ليتناول طعمة وكل من خان خيانتة فلا يخاصم لخائن قط ولا يجادل عنه - فان قلت لم قيل [خَوَّانًا أَثِيمًا] على
المبالغة - قلت كان الله عالما من طعمة بالافراط في الخيانة وركوب الماثم ومن كانت تلك خاتمة امره
لم يشك في حاله - وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات - وعن عمر رضي الله عنه
انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله
لا يواخذ عبده في اول مرة [يَسْتَخْفُونَ] يستترون [مِنَ النَّاسِ] حياء منهم وخونا من ضرهم [وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ اللَّهِ] ولا يستحيون منه [رَهُو مَعَهُمْ] وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم - وكفى بهذه
الاية ناعية على الناس ما هم فيه من قلّة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين انهم في
حضرة لاسّرة ولا غفلة ولا غيبة وليس الا الكشف الصريح والافتضاح [يُبَيِّتُونَ] يدبّرون ويؤززون واصله
ان يكون بالليل [مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ] وهو تدبير طعمة ان يرمي بالذرع في دار زيد ليسرق دونه و
يحلف ببراءته - فان قلت كيف سمي التدبير قولا وانما هو معنى في النفس - قلت لما حدث بذلك
نفسه سمي قولا على المجاز - ويجوز ان يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد ان بيّنه وتوريقه
الذنب على اليهودي [هَٰئِذَا هُمْ جَادِلُوكُمْ] ها للتنبية في انتم واولاء و هما مبتدأ وخبر و [جَادِلُوكُمْ]
جملة مبيضة لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت هاتم تجود بمالك وتؤثر على

عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ٥ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُدُوبِكُمْ ٦ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ٧ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا ٨ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ط إِنْ تَكُونُوا تَأْمَنُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمَنُونَ كَمَا تَأْمَنُونَ ٩ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٠ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ

العدو - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ طابَقَ الأمرُ بالحذر قوله [إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا] - قُلْتَ الأمرُ بالحذر من العدو يؤمُّهم تَوَقُّعُ غلبته واعتدازه فنُفِّي عنهم ذلك الإيهام بأخبارهم أن الله يُبَيِّنُ عدوهم ويَحْدِلُهُ وينصرهم عليه لتَقْوَى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لذلك وإنما هو تعبدٌ من الله كما قال تعالى وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ [فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ] فإذا صليتم في حال الخوف والقتال [فَادْكُرُوا اللَّهَ] فصلوها [قِيَامًا] مُسَائِفِينَ وَمُقَارِعِينَ [وَقُعُودًا] جَائِينَ عَلَى الرُّكْبِ مُرَامِينَ [وَعَلَى جُدُوبِكُمْ] مُتَّخِذِينَ بِالْجِرَاحِ [فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ] حين تضع الحرب أوزارها وامتنعتم [فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] فاقصوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والانعراج [إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا] محدودا بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم خوف أو أمن وهذا ظاهر على مذهب الشافعي في إيجابه الصلوة على المحارب في حال المسابقة والمشي والاضطراب في المعركة إذا حضر وقتها فإذا أطمأن فعليه القضاء - وأما عند أبي حنيفة فهو معذور في تركها إلى أن يطمئن - وقيل معذاه فإذا قضيت صلوة الخوف فاديموا ذكر الله مهتلين مكبرين مستبحين داعين بالنصرة والتأييد في كآنة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع فإن ما أنتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله ودعائه واللجوء إليه - فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَإِذَا أَقِمْتُمْ - فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاتْمَرُوا [وَلَا تَهِنُوا] وَلَا تَضَعُوا وَلَا تَتَوَانُوا [فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ] في طلب القمار بالقتال والتعرض به لهم ثم ألزمهم الْحِجَّةَ بقوله [إِنْ تَكُونُوا تَأْمَنُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمَنُونَ كَمَا تَأْمَنُونَ] أي ليس ما تُكبدون من الألم بالجرح والقتل مختصًا بكم إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يُصِيبُهُمْ كَمَا يُصِيبُكُمْ ثم انهم يصبرون عليه ويتشجعون فمالكم لا تصدرون مثل صدرهم مع انكم أولى منهم بالصبر لأنكم [تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ] من اظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة - وقرأ الأعرج أن تكونوا بفتح الهمزة بمعنى ولا تهنوا لأن تكونوا تأمنون وقوله فَإِنَّهُمْ يَأْمَنُونَ كَمَا تَأْمَنُونَ تعليل - وقرئ فَإِنَّهُمْ يَأْمَنُونَ كَمَا تَأْمَنُونَ - وروى أن هذا في بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] لا يكلفكم شيئاً ولا يأسركم ولا ينهاكم إلا لما هو عالم به مما يصلحكم - روى أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعا من جابر له اسمه قدامة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السميين رجل من اليهود فالتصمت الدرع عند طعمة فلم توجد وحالف ما أخذها وماله بها علم فذكرها واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فاخذوها فقال دونهما إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بهذا إلى رسول الله صلى الله

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٢

كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ۖ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بِأَسْلِحَتِهِمْ قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ سَاجِدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ ۚ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ۚ وَالدِّينُ كَقُرْوَا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا جُنَاحَ

فكانوا مَظَنَّةً لأن يُخَطَّرَ بِهاهم أن عليهم نقصاناً في القصر فذني عنهم الجُنَاحَ للتطبيب أنفسهم بالقصر ويطمئنُّوا اليه - وقرئ تَقْصِرُوا من أقصر وجاء في الحديث اقصار الخطبة بمعنى تقصيرها - وقرأ الزُّهري تَقْصِرُوا بالتشديد والغصْر ثابت بضم الكاف في حال الخوف خاصة وهو قوله تعالى [إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] واما في حال الامن فبالسنة - وفي قراءة عبد الله من الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتِنَكُمْ ليس فيها إِنْ خِفْتُمْ على انه مفعول له بمعنى كراهة ان يفتنكم والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره [وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ] يتعلق بظاهرة من لا يرى صلوة الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسام حديث شرط كونه فيهم وقال من رأها بعده إن الأئمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل عصر فوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متداولاً لكل امام يكون حاضراً الجماعة في حال الخوف عليه ان يؤتمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم والجماعات التي كان يحضرها - والضمير في فيهم للكافرين [فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ] فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معك فصل بهم [وَلْيَأْخُذُوا بِأَسْلِحَتِهِمْ] الضمير اما للمصلين واما لغيرهم - فان كان للمصلين فقالوا ياخذون من السلاح ما لايشغلهم عن الصلوة كالسيف والخنجر ونحوهما - وان كان لغيرهم فلا كلام فيه [فَإِذَا سَجَدُوا] اي الذين سجدوا مع الامام [فَلْيَكُونُوا] يعذني غير المصلين [مِنْ وَرَائِكُمْ] يحرسونكم - وصفة صلوة الخوف عند ابي حنيفة ان يصلي الامام باحدى الطائفتين ركعة ان كانت الصلوة ركعتين والاخرى بازاء العدو ثم تغف هذه بازاء العدو وتاتي الاخرى فيصلي بها ركعة ويتم صلوته ثم تقف هذه بازاء العدو وتاتي الاولى فتؤدي الركعة بغير قراءة وتتم صلوتها ثم تحرس وتاتي الاخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلوتها [والسجود] على ظاهرة عند ابي حنيفة - وعند مالك بمعنى الصلوة لان الامام يصلي عنده بطائفة ركعة ويقف قائماً حتى تتم صلوتها وتسلم وتذهب ثم يصلي بالطائفة ركعة ويقف قائماً حتى تتم صلوتها ويسلم بهم ويعضده [وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ] - وقرئ وَاْمْتِعَانَكُمْ - فان قلت كيف جمع بين الاسلحة وبين الحذر في الاخذ - قلت جعل الحذر وهو التحرز والتهيؤ الذي يستعملها الغازي فذلك جمع بيده وبين الاسلحة في الاخذ وجعلها ماخوذتين ونحو قوله والدِّينُ تَبَوُّوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ جُوعَ الْإِيمَانِ مستقراً لهم ومتبواً لتمكيزهم فيه فذلك جمع بيده وبين الدار في التبوؤ [فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ] فيشربون عليكم شدة واحدة * ورخص لهم في وضع الاسلحة ان ثقل عليهم حملها بسبب ما يبدلهم من مطر أو بضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك باخذ الحذر لئلا يغفلوا فينجم عليهم

إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يَذَرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَفَّعَ أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ع وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ح إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ط إِنْ الْكُفْرَانُ

على ان ترك الحجرة امر مضيئ لا توسعة فيه حتى ان المضطر البين الاصطرار من حقه ان يقول عسى الله ان يعفو عني فكيف بغيره [مرغما] مهاجرا وطريقا يرغم بسلوكة قومه ابي يفارقهم على رغم انوفهم والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذاك قال الذابغة الجعدي * شعر * كطود يلاذ باركانه * عزيز المرغام والمذهب * وقرى مرغما * وقرى ثم يذركه الموت بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف - وقيل رفع الكاف منقول من الهاء كانه اراد ان يقف عليها ثم نقل حركة الهاء الى الكاف كقوله * ع * من عنزي سبني لم اضربه * و قرى يذركه بالنصب على اضرار ان كقوله * ع * والحق بالحجاز فاسترحا * [فقد وقع أجره على الله] فقد وجب ثوابه عليه و حقيقة الوجوب الوقوع والسقوط فاذا وجبت جنوبا - ووجبت الشمس سقط قرصها - والمعنى فقد عام الله كيف يثيبه وذلك واجب عليه - وروي في قصة جندب بن صمرة انه لما ادركه الموت اخذ يصقق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك عليه رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان اتم اجرا وقال المشركون و هم يضحكون ما ادرك هذا ما طالب فنزلت - وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب عام او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة او قناعة و زهدا في الدنيا او ابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله و رسوله و ان ادركه الموت في طريقه فاجرة و اتع على الله * [الضرب] في الارض هو السفر و ادنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند ابي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام ولياليهن سير الابل و مشي الاقدام على القصد و لا اعتبار بابطاء الضارب و اسرعه فلو سار مسيرة ثلاثة ايام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر - و عند الشافعي ادنى مدة السفر اربعة برد مسيرة يومين وقوله [فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة] ظاهرة التخيير بين القصر والاتمام و ان الاتمام افضل و الى التخيير ذهب الشافعي رحمه الله - وروي عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم انه اتم في السفر - و عن عائشة رضي الله عنها اعتمر مع رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله بابي اذت و امي قصرت و اتممت و مممت و افطرت فقال احسنت يا عائشة و ما عاب علي - و كان عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر - و عند ابى حنيفة القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره - و عن عمر رضي الله عنه صلوة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم - و عن عائشة رضي الله عنها اول ما فرضت الصلوة فرضت ركعتين ركعتين فافترت في السفر وزيدت في الحضر - فان قلت فما تصنع بقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا - قات كانهم افلوا الاتمام

وَأَسِعَةً فَنَهَاجِرُوا فِيهَا ط فَأُولَئِكَ مَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ۝ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
غَفُورًا ۝ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ط وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٠

و توقع قوله [كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ] جوابا عن قولهم فِيمَ كُنْتُمْ و كان حق الجواب ان يقولوا كُنَّا فِي كَذَا
او لم تكن في شيء - قُلْتُ معنى فِيمَ كُنْتُمْ التوبيخ بانهم لم يكونوا في شيء من الدين حيث قدروا على
المهاجرة و لم يهاجروا فقالوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ اعتذارا مما وبخوابه واعتدلا بالاستضعاف وانهم لم يتمكذوا من
الهجرة حتى يكونوا في شيء فبمكنتهم الملائكة بقولهم [أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَأَسِعَةً فَنَهَاجِرُوا فِيهَا] ارادوا انكم
كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من اظهار دينكم و من الهجرة الى
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كما فعل المهاجرون الى ارض الحبشة وهذا دليل على ان الرجل اذا كان
في بلد لا يتمكن فيه من اقامة امر دينه كما يُحِبُّ لبعض الاسباب و العوائق عن اقامة الدين لا تنحصر او عِلْمُ
انه في غير بلده اقرب بحق الله و أدوم على العبادة حَقَّتْ عليه المهاجرة - وعن النبي صلى الله عليه
و آله و سلم من قرب دينه من ارض الى ارض و ان كان شبرا من الارض استوجبته له الجنة و كان رفيق ابيه
ابراهيم و نبيه مُحَمَّدٌ صلى الله عليه و آله و سلم اللهم ان كذت تعلم ان هجرتي اليك لم تكن الا للفرار بديني
فاجعلها سببا في خاتمة الخير و درك المرجو من فضلك و المبتغى من رحمتك و صلِّ جِوَارِي لَكَ
بعكوفي عند بيتك بجوارك في داركرا متك يا واسع المغفرة * ثم استثنى من اهل الوعيد المستضعفين الذين
لا يستطيعون حيلة في الخروج لفقرهم و عجزهم و لا معرفة لهم بالمسالك - و روي ان رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم بعث بهذه الآية الى مسلمي مكة فقال جُنْدُبُ بْنُ صُمْرَةَ اَوْصَمْرَةَ بْنُ جُنْدُبٍ لَبْنِيهِ احمولوني
فاني لست من المستضعفين و اني لا اهتدى الطريق و الله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها
الى المدينة و كان شيخا كبيرا فمات بالتنعيم - فان قلت كيف ادخل الولدان في جملة المستثنين من اهل
الوعيد كانتهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال و النساء لو استطاعوا حيلة و اهتدوا سبيلا - قُلْتُ الرجال و النساء
قد يكونون مستطيعين مهتدين و قد لا يكونون كذلك و اما الولدان فلا يكونون الا عاجزين عن ذلك فلا يتوجه
عليهم وعيد لان سبب خروج الرجال و النساء من جملة اهل الوعيد انما هو كونهم عاجزين فاذا كان العجز متمكذا في
الولدان لا ينفكون عنه كانوا خارجين من جملة ضرورة هذا اذا اريد بالولدان الاطفال - و يجوز ان يراه المراهقون
منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال و النساء فيلحقوا بهم في التكليف و ان اريد العبيد و الامماء البالغون فلا سوال -
فان قلت الجملة التي هي لَا يَسْتَطِيعُونَ ما موقعها - قُلْتُ هي صفة للمستضعفين او للرجال و النساء و الولدان
وانما جاز ذلك و الجملة تكررت لان الموصوف و ان كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه كقوله * ع *
و لقد امر على اللئيم يسبني - فان قلت لم قيل عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ بكامة الإطماع - قُلْتُ للدلالة

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٠

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ط وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ط وَفَضَّلَ اللَّهُ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٥ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ إِنَّ
الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ ط قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ط قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ قَالَ زَيْدُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَحْدَهَا فَاحْقَقْتُهَا وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي الْكَتِفِ - وعن ابن عباس - لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ عَنِ الْخَارِجُونَ
الْيَهْيَا - وعن مقاتل إلى تَبَوُّكَ - فَإِنَّ قَالَتْ معامون أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فما فائدة نفي
الاستواء - فَمَتَّ مَعْنَاهُ الْأَذْكَارُ بِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْغَارَاتِ الْعَظِيمِ وَالْبَوْنِ الْبَعِيدِ لِيَانْفِ الْقَاعِدُ وَيَتَرَقَّ بِنَفْسِهِ
عَنِ انْحِطَاطِ مَذَلَّتِهِ فِيهِ تَزَلُّزٌ لِلْجِهَادِ وَيَرْغَبُ فِيهِ وَفِي ارْتِفَاعِ طَبَقَتِهِ وَنَحْوُهُ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ أُرِيدَ بِهِ التَّحْدِيدُ مِنْ حِمِيَّةِ الْجَاهِلِ وَأَنْفَتِهِ لِيَهَابَ بِهِ إِلَى التَّعَلُّمِ وَلِيَنْهَضَ بِنَفْسِهِ عَنْ ضَعْفِ الْجَهْلِ
إِلَى شَرَفِ الْعِلْمِ [فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ] جُمْلَةً مُؤَضَّجَةً لِمَا نُفِي مِنَ اسْتِوَاءِ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ كَانَهُ قِيلَ
مَا لَهُمْ لَا يَسْتَوُونَ فَاجِيبَ بِذَلِكَ - وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَاعِدِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ لَكُنِ الْجُمْلَةُ بَيَانًا لِلْجُمْلَةِ
الْأُولَى الْمُتَضَمِّنَةَ لِهَذَا الْوَصْفِ [وَكُلًّا] وَكُلَّ فَرِيقٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ [وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى]
أَيِ الْمَثُوبَةِ الْحَسَنَى وَهِيَ الْجَنَّةُ وَ إِنْ كَانَ الْمُجَاهِدُونَ مَفْضَلِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً - وَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ خَلَقْتُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سَرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَايِدَا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ وَهُمْ
الَّذِينَ صَحَّتْ نِيَّاتُهُمْ وَنَصَحَتْ جُبُوبُهُمْ وَكَانَتْ أَفْئِدَتُهُمْ تَهْوِي إِلَى الْجِهَادِ وَبِهِمْ مَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمَسِيرِ مِنْ
ضُرَرٍ أَوْ غَيْرِهِ - فَإِنَّ قَالَتْ قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَفْضَلِينَ دَرَجَةً وَمَفْضَلِينَ دَرَجَاتٍ فَمَنْ هُمْ - قَالَتْ
أَمَّا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَةً وَاحِدَةً فَبِهِمُ الَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى الْقَاعِدِينَ الْأَصْرَاءِ وَإِنَّمَا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَاتٍ فَالَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى
الْقَاعِدِينَ الَّذِينَ أَدْنَى لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ اِكْتِفَاءً بِغَيْرِهِمْ لَأَنَّ الْغَزْوَ فَوْضُ كِفَايَةٍ - فَإِنَّ قَالَتْ لِمَ نَصَبَ دَرَجَةً وَاجْرًا
وَدَرَجَتٍ - قَالَتْ نَصَبَ قَوْلُهُ دَرَجَةً لِقَوْعِهَا مَوْقِعَ الْمَرَّةِ مِنَ التَّفْضِيلِ كَانَهُ قِيلَ فَضَّلَهُمْ تَفْضِيلَةً وَاحِدَةً - وَ
نَظِيرُهُ قَوْلُكَ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا بِمَعْنَى ضَرِبَهُ ضَرْبَةً - وَأَمَّا أَجْرًا فَقَدْ اِنْتَصَبَ بِفَضْلٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى أَجْرَهُمْ أَجْرًا - وَ
دَرَجَتٍ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بَدَلًا مِنْ أَجْرٍ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ دَرَجَتٍ نَصَبَ دَرَجَةٍ كَمَا تَقُولُ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا
بِمَعْنَى ضَرَبَاتٍ كَانَهُ قِيلَ وَفَضْلَهُمْ تَفْضِيلَاتٍ - وَ نَصَبَ أَجْرًا عَظِيمًا عَلَى أَنَّهُ هَالِكٌ عَنِ الْفَكْرَةِ الَّتِي هِيَ
دَرَجَتٌ مُقَدِّمَةٌ عَلَيْهَا وَانْتَصَبَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بِأَضْمَارِ نَعْلَمَا بِمَعْنَى وَ غُفْرَانَهُمْ وَ رَحْمَتَهُمْ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً
[تَوَفَّيْتُمْ] - يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَفَّيْتُمْ - وَمَضَارِعًا بِمَعْنَى تَتَوَفَّيْتُمْ كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَفَّيْتُمْ
عَلَى مَضَارِعٍ وَفِيَتْ بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يُوفِّي الْمَلَائِكَةَ أَنْفُسَهُمْ فَيَتَوَفَّوْنَهَا أَيْ يُمْكِّنُهُمْ مِنْ اسْتِيفَائِهَا فَيَسْتَوِفُونَهَا [ظَالِمِينَ
أَنْفُسَهُمْ] فِي حَالِ ظَلَمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ [قَالُوا] قَالَ الْمَلَائِكَةُ لِلْمَتَوَفَّيْنَ [فَبِهِمْ كُنْتُمْ] فِي أَيْ شَيْءٍ كُنْتُمْ مِنْ
أَمْرٍ دِينَكُمْ وَهُمْ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ اسْلَمُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا حِينَ كَانَتْ الْهَجْرَةُ فَرِيضَةً - فَإِنَّ قَالَتْ كَيْفَ صَحَّ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٩

مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَا لَهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ أَسَمْتَ مُؤْمِنًا ٦ تَبَتَّغُونَ عَرَصَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ ٧ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا ٨ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٩ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ١٠

الآن التائب اخرجته الدليل فمن ادعى اخراج المسلم غير التائب فلأيت بدليل مثله [فَتَبَيَّنُوا] وقرئ
فَتَبَيَّنُوا وهما من التفعّل بمعنى الاستعفال اي اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهوؤوا فيه من غير روية -
و قرئ السّلم والسّلم وهما الاستسلام - وقيل الاسلام - وقيل التسليم الذي هو تحية اهل الاسلام
[لَسْتَ مُؤْمِنًا] و قرئ مُؤْمِنًا بفتح الميم من آمنه اي لا تؤمنك واصله ان مرداس بن زَيْلِكَ رجلا من
اهل فذك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فعزّتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسام كان عليها غالب
بن نضالة الليثي فهربوا وبقي مرداس المقتد باسلامه فلما رأى الخيل ألقا غنمه الى عاقول من الجبل وصعد
فلما تلاحقوا وكبروا كبروا و نزل وقال لا اله الا الله مُحَمَّد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق
غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوجد وجدا شديدا وقال فقتلوه ارادة مامعه ثم قرأ
الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف بلا اله الا الله قال أسامة فما زال يعيدها حتى
وددت أن لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال اعتق رقبة [تَبَتَّغُونَ عَرَصَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] تطالبون
الغنيمة التي هي حطام سريع النفاذ فهو الذي يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تقتلون
[فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ] يُغْنِمُكُمُوهَا تُغْنِيكُمْ عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوى به من التعرض له التخاذل
ماله [كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ] اول ما دخلتم في الاسلام سمعت من افواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماؤكم
واموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لآسنتكم [فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بالاستقامة والاشتهار
بالايمان والتقدم فيه و أن صرتم أعلاما فيه فعليكم ان تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم و أن تعتبروا
ظاهرا الاسلام في المكافاة ولا تقولوا ان تهليل هذا لانتقاء القتل لا لصدق النية فتجعلوه سلما الى استباحة
دمه وماله وقد حرّمهما الله - وقوله [فَتَبَيَّنُوا] تكرير الامر بالتبين ليؤكد عليهم [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا]
فلا تنهاتوا في القتل وكونوا محتزين محتاطين في ذلك [غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ] قرئ بالحركات الثلاث
فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم او حال عنهم والجرف صفة للمؤمنين - والضرر الضر او العاهة
من عني او عرج او زمانة او نحوها - و عن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم فغشيته السكينة فوقعت فخذته على فخذي حتى خشيت ان ترّضها ثم سري عنه فقال اكتب
فكتبت في كتف لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ام مكتوم وكن اسمي
يا رسول الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيته السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ يُحْزِنُ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً ط وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْزِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ح فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ وَمَنْ يَقْتُلْ

من تجب الرقبة والدية - قلت على القاتل الا ان الرقبة في ماله والدية يتحملها هذه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال فان لم يكن فغي ماله [اَلَا اَنْ يَّصَدَّقُوا] الا ان يتصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو لقوله اَلَا اَنْ يَعْفُوَ وَنَحْوَهُ وَانْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ اَكْم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل معروف صدقة - وقروا ابي اَلَا اَنْ يَتَصَدَّقُوا - فان قامت به تعلق اَنْ يَصَدَّقُوا وما محله - قلت تعلق بعليه اوبمسلمة كانه قيل ويجب عليه الدية او يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحلهما النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس ما دام زيد جالسا - ويجوز ان يكون حالا من اهله بمعنى الا متصدقين [مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ] من قوم كفار اهل حرب وذلك نحو رجل اسلم في قومه الكفار وهو بين اظهريهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلة لاهله شيء لانهم كفار محاربون - وقيل كان الرجل يسلم ثم ياتي قومه وهم مشركين فيغزوه جيش المسلمين فيقتل فيهم خطأ لانهم يظنونه كافرا مثلهم [وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ] كفره لهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين واهل الذمة من الكذابين فحكمه حكم مسلم من المسلمين [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] رقبة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها فعليه صيام [شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ] قبولاً من الله ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة منه او نقلكم من الرقبة الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والايعاد والابراق والارعاد امر عظيم وخطب غليظ ومن ثمة روي عن ابن عباس ما روي من ان توبة قاتل المؤمن عمدا غير مقبولة - وعن سفيان كان اهل العام اذا سُئلوا قالوا لا توبة له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد والا فكل ذنب محموق بالتوبة وناهيك بمحوق الشرك دليلاً - وفي الحديث لزوال الدنيا اهن على الله من قتل امرئ مسلم - وفيه لو ان رجلاً قُتل بالمشرك و آخر رضي بالمغرب لأشرك في دمه - وفيه ان هذا الانسان بدين الله ملعون من هدم بنيانه - وفيه من اعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيهِ ائس من رحمة الله - والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية ويرون ما فيها و يسمعون هذه الاحاديث الفظيعة و قول ابن عباس مع التوبة ثم لا تدعهم اشعبيتهم وطماعتهم الفارغة و اتباعهم هواهم و ما يخيل اليهم منهاهم ان يطعموا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة اَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ اَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا - ثم ذكر الله سبحانه التوبة في قتل الخطأ لما عسى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتحفظ فيه حسماً للاطماع و ابي حسم و لكن لا حيوة لمن تدادي - فان قلت هل فيها دليل على خلود من لم يتب من اهل الكبائر - قلت ما ابين الدليل فيها وهو تناول قوله وَمَنْ يَقْتُلْ ابي قاتل كان من مسلم او كان تائب او غير تائب

ما ينبغي له ان يقتله لعله من العاقل الا للخطأ وحده - ويجوز ان يكون حالا بمعنى لا يقتله في حال من الاحوال الا في حال الخطأ - وان يكون صفة للمصدر الا قتلاً خطأ - و المعنى ان من شأن المؤمن ان ينتفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداءً البتة الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بان يرمي كافراً فيصيب مسلماً او يرمي شخصاً على انه كافر فاذا هو مسلم - و قرئ خطأً بالمد وخطأً بوزن عَمَى بتخفيف الهمزة - روي ان عِيَّاش بن ابي ربيعة و كان اخاً ابي جهل لأمه اسلم وهاجر خوفاً من قومه الى المدينة و ذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاقسمت أمه لا تاكل و لا تشرب و لا يؤذيها سقف حتى يرجع فخرج ابو جهل و معه الحارث بن زيد بن ابي أنيسة فأتياه و هو في أطم فقتل منه ابو جهل في الذروة و الغارب و قال اليس محمد يحثك على صلة الرحم انصرف و برأ أمك و انت على ذلك حتى نزل و ذهب معهما فلما فسحا عن المدينة كنفاه و جلده كل واحد مائة جلدة فقال للحارث هذا اخي فمن انت يا حارث لله علي ان وجدتك خالياً ان اقتلك و قدما به على أمه فحلفت لا تحل كتابه او يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك و اسلم الحارث و هاجر فلقيه عِيَّاش بظهر قُبَاء و ام يشعرُ باسلامه فانحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه فاتى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال قتلته و لم اشعر باسلامه فنزلت [فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ] فعليه تحرير رقبة و التحريم الاعتناق و الحر العتيق الكريم لان الكرم في الاحرار كما ان اللوم في العبيد و منه عِتَاق الخيل و عِتَاق الطيور لكرامتها و حر الوجه اكرم موضع منه و قولهم للثيم عبد و فلان عبد الفعل اي لثيم الفعل - و الرقبة عبارة عن الدسمة كما عبر عنها بالراس في قولهم فلان يملك كذا رأساً من الرقيق - و المراد برقبة مؤمنة كل رقبة كانت على حكم الاسلام عند عامة العلماء - و عن الحسن لا تجزي الآرتبة قد صلت و صامت و لا تجزي الصغيرة و قاس عليها الشافعي رحمه الله كفارة الظهار فاشتد الايمان - و قيل لما اخرج نفسا مؤمنة عن جملة الاحياء لزمه ان يدخل نفسا مثلها في جملة الاحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحيائها من قبل ان الرقيق ممنوع عن تصرف الاحرار [مُسَلَّمَةٌ اِلَى اَهْلِهَا] موداة الى ورتة يفقسمونها كما يفقسمون الميراث لافرق بينها و بين سائر التركة في كل شيء يقضى منها الدين و ينقذ الوصية و اذا لم يبق وارثا فهي لبيت المال لان المساميين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انا وارث من لا وارث له - و عن عمر رضي الله عنه انه قضى بدية المقتول فجاءت امرأته تطلب ميراثها عن عقله فقال لا اعلم لك شيئاً انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحاک بن اسفيان الکلابي فقال كتب الي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يامرني ان اؤرث امرأة اشيم الضبابي من عقل زوجها اشيم نورثها عمر - و عن ابن مسعود رضي الله عنه يرث كل وارث من الدية غير القاتل - و عن شريك لا يقضى من الدية دين و لا تنفذ وصية - و عن ربيعة القرية لام الجذین و حدها و ذلك خلاف قول الجماعة - فان قامت على

سورة النساء ١٤

الجزء ٥

ع ٩

أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ط وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ ؕ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَ أَلْقُوا إِلَيْكُمُ
السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ٥ سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ يَرِيدُونَ أَنْ يُبَايِعُوكُمْ وَيُؤْمِنُوا بِقَوْمِهِمْ ط كُلَّمَا رُدُّوا
إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا ؕ فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخَذَوْهُمْ وَأَقْتَلُوهُمْ حَيْثُ
تَقَعْتُمُوهُمْ ط وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٦ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَا ؕ وَمَنْ

او قوم مُمسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم - او على صلة الذين كانه قيل الا الذين يتصلون بالمعاهدين او الذين
لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ
عَلَيْهِمْ سَبِيلًا بعد قوله فخذوهم واقتلوه حيث وجدتموهم فقرر ان كفهم عن القتال احد سببي استحقاقهم لنفي
التعرض عنهم وترك الايقاع بهم - فان قلت كلو احد من المتصلين له تاثير في صحة الاستثناء واستحقاق
ازالة التعرض المتصل بالمعاهدين والاتصال بالمكاتبين لان الاتصال بهؤلاء او هؤلاء دخول في حكمهم فهلا
جوزت ان يكون العطف على صفة قوم ويكون قوله فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ تقريراً لحكم اتصالهم بالمكاتبين واختلاطهم
بهم وجريهم على سبيلهم - قلت هو جائز ولكن الاول اظهر وجرى على اسلوب الكلام - وفي قراءة ابي بينكم
وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ [جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ مَدُّوهُمْ] بغير او وجهه ان يكون جاءوكم بياناً لِمِثَاقٍ او بدلاً او استدينا
او صفة بعد صفة لقوم - حَصْرَتٌ مَدُّوهُمْ في موضع الحال باضمار قد - والدليل عليه قراءة من قرأ حَصْرَةً
مَدُّوهُمْ - وَحَصْرَتٍ مَدُّوهُمْ - وَحَصْرَاتٍ مَدُّوهُمْ - وجعله المبرد صفة لموصوف محذوف على او جاءوكم
قوما حصرت مدوهم - وقيل هو بيان لجاءوكم وهم بنو مدلج جاءوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسم
غير مقاتلين - والحصر الضيق والانقباض [أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ] عن ان يقاتلوكم - او كراهة ان يقاتلوكم -
فان قلت كيف يجوز ان يسقط الله الكفرة على المؤمنين - قلت ما كانت مكاتبهم الا لهدف الله الرعب
في قلوبهم او شاء لمصلحة يراها من ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكاتبين فذلك
معنى التسلط - وقرئ لَمَقَاتَلُوكُمْ بالتخفيف والتشديد [فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ] فان لم يتعرضوا لكم [وَأَلْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ] اي الانقياد والامتثال - وقرئ بسكون اللام مع فتح السين [فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا]
فما اذن لكم في اخذهم وقتلهم [سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ] هم قوم من اعداء وغطفان كانوا اذا اتوا المدينة اسلموا وعاهدوا
ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكسوا عهدهم [كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ] كلما دعاهم قومهم
الى قتال المسلمين [أُرْكِسُوا فِيهَا] قُلبوا فيها اقبج قلب واشتعه كانوا شرّاً فيها من كل عدو [حَيْثُ
تَقَعْتُمُوهُمْ] حيث تمكنت منهم [سُلْطَانًا مُبِينًا] - حجة واضحة لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر
والغدر واضرارهم باهل الاسلام - او تسلطاً ظاهراً من حيث اذنا لكم في قتالهم [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ] وما صح له
ولا استقام ولا لائق بحاله كقوله تعالى وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ - وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ [أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا]
ابتداءً غير قصاص [إِلَّا خَطَا] الا على وجه الخطأ - فان قلت بم انتصب خطأ - فانت بانه مفعول له اي

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ط وَ مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٥ وَ دَوَّاءُ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ
 سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ٦ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
 وَ لَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَ لَا نَصِيرًا ٧ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٨

لَهُوَ أَتَى كَ بِهِ مَا فَارَقَهُ - وَقِيلَ لَكَ ذَابَ هَلْ صَدَقْتَ قَطْ فَقَالَ لَوْلَا أَنِي صَادَقَ فِي قَوْلِي لَا لَقَاتَهَا فَكَانَ الْحَكِيمُ الْغَنِيِّ الَّذِي لَا تَجُوزُ عَلَيْهِ الْحَاجَاتُ الْعَالَمُ بِكُلِّ مَعْلُومٍ مَنْزَعًا عَنْهُ كَمَا هُوَ مَنْزَعٌ عَنْ سَائِرِ الْقَبَائِحِ [فَتَنْتَهِينَ] نَصَبَ عَلَى الْحَالِ كَقَوْلِكَ مَا لَكَ قَائِمًا - رَوَى أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْمَذَنِّقِينَ اسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْبَدْوِ مَعْتَلِينَ بِاجْتِوَاءِ الْمَدِينَةِ فَلَمَّا خَرَجُوا لَمْ يَزَالُوا رَاحِلِينَ مَرَحَلَةً مَرَحَلَةً حَتَّى لَحِقُوا بِالْمَشْرُوكِينَ فَاخْتَلَفَ الْمُسْلِمُونَ فِيهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُمْ كُفَّارٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُمْ مُسْلِمُونَ - وَقِيلَ كَانُوا قَوْمًا هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ ثُمَّ بَدَأُوا بِمُفْرَجَعُوا وَ كَتَبُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ أَنَا عَلَى دِينِكَ وَ مَا أَخْرَجْنَا إِلَّا اجْتِوَاءَ الْمَدِينَةِ وَ الْاِشْتِيَاقُ إِلَى بَلَدِنَا - وَقِيلَ هُمْ قَوْمٌ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ رَجَعُوا - وَقِيلَ هُمُ الْعَرَبِيُّونَ الَّذِينَ أَغَارُوا عَلَى السَّرْحِ وَ قَتَلُوا يَسَارًا - وَقِيلَ هُمْ قَوْمٌ أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ وَ قَعَدُوا عَنِ الْهَجْرَةِ - وَ مَعْنَاهُ مَا لَكُمْ اخْتَلَفْتُمْ فِي شَأْنِ قَوْمٍ نَافَقُوا نِفَاقًا ظَاهِرًا وَ تَفَرَّقْتُمْ فِيهِ فِرْقَتَيْنِ وَ مَا لَكُمْ لَمْ تَبَيَّنَّا الْقَوْلَ بِكُفْرِهِمْ [وَ اللَّهُ أَرْكَسَهُمْ] أَيْ رَدَّهُمْ فِي حُكْمِ الْمَشْرُوكِينَ كَمَا كَانُوا [بِمَا كَسَبُوا] مِنْ ارْتِدَائِهِمْ وَ لِحُوقِهِمْ بِالْمَشْرُوكِينَ وَ احْتِيَالِهِمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ - أَوْ أَرْكَسَهُمْ فِي الْكُفْرِ بَانَ خَذَلَهُمْ حَتَّى ارْتَكَبُوا فِيهِ لِمَا عَلِمَ مِنْ مَرَضِ قُلُوبِهِمْ [أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا] أَنْ تَجْعَلُوا مِنْ جَمَلَةِ الْمُهْتَدِينَ [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] مَنْ جَعَلَهُ مِنْ جَمَلَةِ الضَّلَالِ وَ حَكَمَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ - أَوْ خَذَلَهُ حَتَّى ضَلَّ - وَ قَرِئَ رُكْسَهُمْ - وَ رُكْسُوا فِيهَا * [فَتَكُونُونَ] عَطَفَ عَلَى تَكْفُرُونَ وَ لَوْ نَصَبَ عَلَى جَوَابِ التَّمْنِي لَجَازَ - وَ الْمَعْنَى وَ دَوَّاءُ كُفْرَكُمْ فَكُونَكُمْ مَعَهُمْ شَرعًا وَاحِدًا فَيَمَازُهُمْ عَلَيْهِ مِنَ الضَّلَالِ وَ اتَّبَاعِ دِينِ الْآبَاءِ فَلَا تَقُولُوا لَهُمْ وَ إِنْ أَمِنُوا حَتَّى يَظَاهَرُوا إِيْمَانَهُمْ بِهَجْرَةِ صَحِيحَةٍ هِيَ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ لَا لَغَرَضٍ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا مُسْتَقِيمَةٍ لَيْسَ بَعْدَهَا بَدَاءٌ وَ لَا تَعَرُّبٌ [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عَنْ الْإِيْمَانِ الْمَظَاهِرِ بِالْهَجْرَةِ الصَّحِيحَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ مُحْكَمُهُمْ حُكْمٌ سَائِرُ الْمَشْرُوكِينَ يُقَدِّمُونَ حَيْثُ وَجَدُوا فِي الْحِلِّ وَ الْحَرَمِ وَ جَانِبُوهُمْ مَجَانِبَةً كَلِيَّةً وَ إِنْ بَدَّوْا لَكُمْ الْوَالِيَّةَ وَ النُّصْرَةَ فَلَا تَقْبَلُوا مِنْهُمْ [إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ] اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ - وَ مَعْنَى يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ يَنْتَهِيُونَ إِلَيْهِمْ وَ يَتَّصِلُونَ بِهِمْ - وَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ هُوَ مِنَ الْإِنْتِسَابِ وَ صِلْتُ إِلَى فَلَانٍ وَ اتَّصَلْتُ بِهِ إِذَا انْتَمَيْتَ إِلَيْهِ - وَقِيلَ إِنَّ الْإِنْتِسَابَ لَا إِثْرَ لَهُ فِي مَنَعَ الْقِتَالِ فَقَدْ قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ مَنْ هُوَ مِنْ أَنْسَابِهِمْ - وَ الْقَوْمُ هُمُ الْأَسْلَمِيُّونَ كَانُوا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ عَهْدٌ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ وَادَعَى وَ قَتَلَ خُرُوجَهُ إِلَى مَكَّةَ هَلَالَ بَنِ عَوَيْمِرِ الْأَسْلَمِيِّ عَلَى أَنْ لَا يُعَيِّنَهُ وَ لَا يُعَيِّنَ عَلَيْهِ وَ عَلَى أَنْ مَنْ وَصَلَ إِلَى هَلَالٍ وَ لَجَأَ إِلَيْهِ فَلَهُ مِنَ الْجَوَارِ مِثْلُ الَّذِي لِهَلَالٍ - وَقِيلَ الْقَوْمُ بَنُو بَكْرِ بْنِ زَيْدٍ مَنْزَاةً كَانُوا فِي الصَّلَاحِ [أَوْ جَاءُوكُمْ] لَا يَدْخُلُونَ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَعْطُونًا عَلَى صِفَةِ قَوْمٍ كَانَهُ قِيلَ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ مُعَاهِدِينَ

سورة النساء ٤

الحزء ٥

ع ٨

النصف

فَحَيُّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا ۖ إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا ۝ اللّٰهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا ۝ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِيْنَ فِتْنَةً وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوْا ۚ

نقصتني فاين ما قال الله وتلا الآية فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله [اوردوها] او اجيبوها
بمثله ورد السلام ورجعه جوابه بمثله لان المجيب يرد قول المسلم ويكره وجواب التسليمة واجب والتخير
انما وقع بين الزيادة وتركها - وعن ابي يوسف من قال لاخر اقرئ فلانا السلام وجب عليه ان يفعل -
وعن النخعي السلام سنة والرد فريضة - وعن ابن عباس الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين
فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة - ولا يرد السلام في الخطبة
وقراءة القرآن جهوا رواية الحديث وعند مذاكرة العلم والاذان والاقامة - وعن ابي يوسف لا يسلم
على لاعب النرد والشطرنج والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعاري من غير عذر في حمام
او غيره - وذكر الطحاوي ان المستحب رد السلام على الطهارة - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه
يقيم لرد السلام - قالوا ويسلم الرجل اذا دخل على امراته ولا يسلم على اجنبية ويسلم الماشي على القاعد
والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والاثل على الاكثر واذا التقيا ابتدرا -
وعن ابي حنيفة رحمه الله لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا سلم
عليكم اهل الكتاب نقولوا وعليكم اي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام عليكم - وروي لا تبدي اليهودي
بالسلام وان بدأك فقل وعليك - وعن الحسن يجوز ان تقول للكافر وعليك السلام ولا تقل ورحمة الله
فانها استغفار - وعن الشعبي انه قال لنصراني سلم عليه وعليك السلام ورحمة الله فقيل له فقال ليس
في رحمة الله يعيش - وقد رخص بعض العلماء في ان يبد اهل الذمة بالسلام اذا دعت الى ذلك حادثة تخرج
اليهم - وروي ذلك عن النخعي - وعن ابي حنيفة لا تبدأ بسلام في كتاب ولا غيره - وعن ابي يوسف لا تسلم
عليهم ولا تصافحهم واذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دينه
[على كل شيء حسيبا] اي يحاسبكم على كل شيء من التحية وغيرها [لا اله الا هو] اما خبر للمبتدأ
و اما اعتراض والخبر ليجمعكم ومعناه الله والله [ليجمعكم الى يوم القيامة] اي المحشركم اليه والقيامة
والقيام كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من القبور او قيامهم المحساب قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب
العالمين [ومن صدق من الله حديثا] لانه عز ولا صادق لا يجوز عليه الكذب وذلك ان الكذب مستقل
بصارف عن الاقدام عليه وهو قبحه وجه قبحه الذي هو كونه كذبا واخبارا عن الشيء بخلاف ما هو
عليه فمن كذب لم يكذب الا لانه محتاج الى ان يكذب ليحتر منفعه او يدفع مضرة او هو غني عنه الا انه يجهل
غناه او هو جاهل بتبعه او هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب في اخباره ولا يبالي بايها نطق وربما
كان الكذب احلى على حنكه من الصدق - وعن بعض السفهاء انه عتب على الكذب فقال له لو غررت

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٧

لَا تَتَّبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِفِينَ ۝ وَحَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ۝ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا ۝
وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَيِّنًا ۝ وَإِذَا حِيلَ النَّجِيَّةُ

واستنباطه اخراجه واستخراجه فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل هذه من المعاني والتدابير فيما يُعْضِلُ وَيُيَمِّمُ [وَكَلَّا فَضِلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ] وهو ارسال الرسول وانزال الكتاب والتوفيق [لَا تَتَّبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ] لبقيتهم على الكفر [إِلَّا قَلِيلًا] منكم او الا اتباعا قليلا * لما ذكر في الآي قبلها تنبئهم عن القتال و اظهارهم الطاعة و اضرارهم خلافها قال [فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ان اقرورك وتركوك وحدك [لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِفِينَ] غير نفسك وحدها ان تقدمتها الى الجهاد فان الله هو ناصركم لا الجنود فان شاء نصركم وحدكم كما ينصركم وحولك الاوف - وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان ابو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللقاء فيها فكره بعض الناس ان يخرجوا فنزلت فخرج وما معه الا سبعون لم يلوا على احد ولولم يتبعه احد لخرج وحده - وقرئ لَا تَكُنْ بِالْجُزْمِ عَلَى النَّهْيِ - وَلَا تُكَلِّفْ بِالْفُزْنِ وَكَسْرُ اللام اي لا تكلف نحن الانفسك وحدها [وَحَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ] وما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم [عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا] وهم قريش وقد كف بأسهم فقد بدأ لابي سفيان وقال هذا عام مُجْدِبٌ وما كان معهم زاد الا السويق ولا يلقون الا في عام مُحْصَبٍ فرجع بهم [وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا] من قريش [وَأَشَدُّ تَنكِيلًا] تعديبا * [الشفاعة الحسنة] هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر او جلب اليه خير و ابتغى بها وجه الله و لم تؤخذ عليها رشوة وكانت في امر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق [والسيدة] ما كان بخلاف ذلك - وعن مسروق انه شفع شفاعته فأهدى اليه المشفوع له جارية فغضب و ردّها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا اتكلم فيما بقي منها - وقيل الشفاعة الحسنة هي الدعوة للمسلم لانها في معنى الشفاعة الى الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من دعا لاختيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فذلك الانصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك [مُقَيِّنًا] شهيدا حفيظا - وقيل مقتدرا واقت على الشيء - قال الزبير بن عبد المطلب * شعر * وذبي ضغن كففت السوء عنه * وكنت على اساءته مقينا * - وقال السمرق * شعر * ابي الفضل ام علي اذا حوسبت اني على الحساب مقيت * واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس و يحفظها * [الاحسن منها] ان تقول و عليكم السلام ورحمة الله اذا قال السلام عليكم و ان تزيد وبركاته اذا قال ورحمة الله - وروي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السلام عليك فقال و عليك السلام ورحمة الله - وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال و عليك السلام ورحمة الله وبركاته - وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال و عليك فقال الرجل

مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ تَوَجَّدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّهُ
إِلَى الرَّسُولِ وَالْإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۖ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

عنهم [فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ] ولا تُحَدِّثْ نفسك بالانتقام منهم [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في شأنهم فان الله يكفيلك
مترتهم ويفتقم لك منهم اذا قوي امر الاسلام وعز أنصاره - و قرئ بَيِّنَتْ طَائِفَةٌ بِالْإِغْلَامِ - وتذكير الفعل لان
تانيث الطائفة غير حقيقي ولانها في معنى الفريق والفوج * تدبر الامر تأمله والظر في أدبارها وما
يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل فمعنى تدبر القرآن تأمل معانيه و تبصر ما فيه
[لَتَجِدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا] لكان الكثير منه مختلفا متناقضا قد تفرقت نظمه و بلاغته ومعانيه فكل بعضه
بالغا حد الإعجاز وبعضه قاعراً عنه يمكن معارضته وبعضه اخبارا بغيب قد وافق المخبر عنه وبعضه اخبارا
مخالفاً للمخبر عنه وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دال على معنى فاسد غير
ملتئم فاما تجاوب كانه بلاغة معجزة فائتة أقوى البلاء وتناصر صحة معانٍ و صدق اخبار علم انه ليس
الآ من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه احد سواه - فَنَاقَتِ الْيَدِيسُ نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى
فَإِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبَيَّنٌ كَأَنَّهَا جَانٌّ - فَوَرَيْتَ لَنَسْتَلْتَنَّهُمْ جَمْعِيْنَ - فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ مِنْ
الاختلاف - قُلْتُ لَيْسَ باختلاف عند المتدبرين * [هُمْ] ناس من ضَعْفَةِ الْمَسَامِينِ الَّذِينَ اَمْ يَكُنْ فِيهِمْ خُبْرَةٌ
بالاحوال ولا استبطان للاصور كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امن
و سلامة او خوف و خلل [أَدَّعَوْا بِهِ] وكانت اذاعتهم مفسدة [وَلَوْ رَدُّوا] ذلك الخبر [الى رسول الله وآلى
أُولَى الْأَمْرِ] وهم كبار الصحابة البصراء بالامور او الذين كانوا يؤثرون منهم [لَعَلِمَهُ] لَعَلِمَ تدبير ما أخبروا به
[الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ] الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بامور الحرب ومكائدها - وقيل
كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه وسلم و اولى الامر على امن و وثوق بالظهور على بعض الاعداء
او على خوف و استشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الاعداء فعود اذاعتهم مفسدة ولو ردوه الى الرسول
والى اولى الامر وفوضوه اليهم وكانوا كَانُوا لَمْ يَسْمَعُوا لِعَامِ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ تدبيره كيف يدبرونه وماياتون
و يذرون فيه - وقيل كانوا يسمعون من افواه المنافقين شيئا من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معانوم الصحة
فيذيعونه فيعود ذلك رباً على المؤمنين ولو ردوه الى الرسول و الى اولى الامر وقالوا نسكت حتى نسمعه
منهم ونعلم هل هو مما يذاع او لا يذاع لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلِمَ صحته و هل هو مما يذاع او لا يذاع
هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول و اولى الامر ابي يلقونه منهم و يستخرجون علمه من
جهنم يقال اذاع السر و اذاع به قال * شعر * اذاع به في الناس حتى كانه * بَعْلِيَاءُ نَارٌ أَوْقَدْتُ بِقُقُوبٍ *
و يجوز ان يكون المعنى فعلوا به الاذاعة و هو اباح من اداعوه - و قرئ لَعَلِمَهُ بِاسْكَانِ اللام كقولهم * شعر *
كما ضَجَرَ بَازِلٌ * مِنَ الْأَذْمِ دَبَّرْتُ صَفْحَتَهُ وَ غَارِبُهُ * وَ الذَّبْتُ الْمَاءَ يُشْرَجُ مِنَ الْبَيْرِ أَوَّلُ مَا تُخْفَرُ وَ ذِبْطُهُ

لَا يَكْدُرُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ⑥ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ⑦ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ⑧
وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ⑨ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ⑩ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ⑪ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ حَفِظًا ⑫ رَاقِلُونَ طَاعَةً ⑬ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ⑭ وَاللَّهُ
يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ⑮ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ⑯ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ⑰ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ⑱ وَلَوْ كَانَ

منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلت أسعارها فرد الله عليهم [قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] ييسر الزقاق ويقبضها على
حَسَبِ المصالح [لَا يَكْدُرُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا] فيعلموا ان الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة
ومواب ثم قال [مَا أَصَابَكَ] يا انسان خطاباً عاماً [مِنْ حَسَنَةٍ] اي من نعمة واحسان [فَمِنَ اللَّهِ] تفضلاً
منه واحساناً وامتدناناً وامتحاناً [وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ] اي من بلية ومصيبة [فَمِنْ عِنْدِكَ] لانك السبب
فيها بما اكتسبت يدك [وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] وعن عايشة
رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا
بذنوب وما يعفو الله اكثر [وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا] اي رسولا للناس جميعا لست برسول العرب وحدهم
انت رسول العرب والعجم كقوله [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ] - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا
[وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] على ذلك فما ينبغي لاحد ان يخرج عن طاعتك واتباعك [مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ
فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ] لانه لا يامر الا بما امر الله به ولا ينهى الا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به و
الانتهاء عما نهى عنه طاعة لله - وروي انه قال من احببني فقد احبب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله
فقال المنافقون الا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى ان يعبد غير الله ما
يريد هذا الرجل الا ان نتخذة رباً كما اتخذت النصارى عيسى فذلت [وَمَنْ تَوَلَّى] عن الطاعة فاعرض
عنه [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ] الا نذيراً [حَفِظًا] ومهيئنا عليهم تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم كقوله
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ [وَيَقُولُونَ] اذا امرتهم بشيء [طَاعَةً] بالرفع اي امرنا و شائنا طاعة - ويجوز
النصب بمعنى اطعناك طاعة وهذا من قول المرتسم سمعاً وطاعة وسمع وطاعة ونحو قول سيدييه وسعدنا
بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف اصبحت فيقول حمد الله وثناء عليه كانه قال امري وشاني
حمد الله ولو نصب حمد الله وثناء عليه كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها
[بَيَّتَ طَائِفَةٌ] رزقت طائفة وسوت [غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ] خلاف ما قلت وما امرت به او خلاف ما قالت
وما ضمنت من الطاعة لانهم ابطنوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما يذائقون بما يقولون ويظهرون -
والتبديت اما من البيوتوت لانه قضاء الامر وتديرة بالليل يقال هذا امر بيت ليل واما من ابيات
الشعر لان الشاعر يدبرها ويسويها [وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ] - يُبَيِّنُهُ فِي مَحَافِظِ اَعْمَالِهِمْ وَجَوَازِيهِمْ عَلَيْهِ
على سبيل الوعيد - او يكتبه في جملة ما يوحي اليك فيطلعك على اسرارهم فلا يحسبوا ان ابطانهم يغني

سورة النساء ١٤
الجزء ٥
ع ٧

الْقَتْلَ ٣ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ط قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ط وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ ٤ قَفَا وَلَا تَظْلَمُونَ ٥ فَنَبِيًّا ٦ آتَيْنَا مَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ط وَإِنْ تُصِيبَكُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ٧ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ط قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ

على الحال من الضمير في يَخْشَوْنَ أي يَخْشَوْنَ الناس مثل اهل خشية الله أي مُشبهين لاهل خشية الله [أَوْ أَشَدَّ خَشِيَّةً] بمعنى او اشد خشية من اهل خشية الله و أَشَدَّ معطوف على الحال - فان قلت لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تَقْدَرِ يَخْشَوْنَ خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يَخْشَى الله - قلت ابنى ذلك قوله أَوْ أَشَدَّ خَشِيَّةً لانه وما عطف عليه في حكم واحد ولو قلت يَخْشَوْنَ الناس اشد خشية ام يكن الا حالا عن ضمير الفريق ولم ينتصب انتصاب المصدر لانك لا تقول خشى فلان اشد خشية فتنتصب خشية وانت تريد المصدر انما تقول اشد خشية فتجرحها و اذا نصبتها لم تكن اشد خشية الا عبارة عن الفاعل حالا منه اللطم الا ان تجعل الخشية خاشية و ذات خشية على قولهم جد جده فترجم ان معناه يَخْشَوْنَ الناس خشية مثل خشية الله او خشية اشد خشية من خشية الله - و يجوز على هذا ان يكون محل اشد مجرورا عطفا على خَشِيَّةِ اللَّهِ تريد كخشية الله او كخشية اشد خشية منها [لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت اخر قوله لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَاصْدَقَ [وَلَا تَظْلَمُونَ فَنَبِيًّا] ولا تنقصون ادنى شيء من اجوركم على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه - و قرئ وَلَا يَظْلَمُونَ بالياء * قرئ يَدْرِكُكُمْ بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كانه قيل فيدرككم الموت وتنبه بقول القائل * ع * من يفعل الحسنات الله يشكرها * و يجوز ان يقال حمل على ما يقع موقع آتَيْنَا مَا تَكُونُوا وهو آتَيْنَا مَا كُنْتُمْ كما حمل ولا ناعب على ما يقع موقع ليسوا مصلحين وهو ليسوا بمصلحين فرفع كما رفع زهير يقول * ع * لا غائب مالي ولا حرم * وهو قول نحوي سيدي - و يجوز ان يتصل بقوله وَلَا تَظْلَمُونَ فَنَبِيًّا أي ولا تُنْقِصُونَ شيئا مما كتب من آجالكم آتَيْنَا مَا تَكُونُوا في ملاحم حروب او غيرها ثم ابتدأ قوله يَدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ [وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ] والوقف على هذا الوجه على آتَيْنَا مَا تَكُونُوا - والبروج الحصون - مُشِيدَةٌ مرتعة - و قرئ مُشِيدَةٌ من شاد القصر اذا رفعه او طلاه بالشيد وهو الجص - و قرأ نعيم بن ميسرة مُشِيدَةٌ بكسر الياء وصفا لها بفعل فاعلها مجارا كما قالوا قيصة شاعرة و انما الشاعر قارضها [السيدة] تقع على البلية والمعصية والحسنة على النعمة والطاعة قال الله تعالى وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ و قال إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ - والمعنى وان تصيبهم نعمة من خصب و رخاء نسبوها الى الله وان تصيبهم بلية من قحط و شدة اضاؤها اليك وقالوا هي من عندك وما كانت الا بشؤمك كما حكى الله عن قوم موسى عليه السلام وَاِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ - وعن قوم صالح قالوا أَطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ - و روي عن اليهود لَعْنَتْ اَنْبِيَاءَ تَشَاءُ مَتَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٧

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا ۖ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّ كَيْدَ
الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ
عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا

المستضعفين - و منصوبا على الاختصاص يعني واخْتَصَّ من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل
الله عام في كل خير و خلاص المستضعفين من المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واخصه - و
المستضعفون هم الذين اسلموا بمكة و صدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستذلين
مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد فكانوا يدعون الله بالخلاص و يستنصرونه فيسر الله لبعضهم الخروج
الى المدينة و بقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي و ناصر و هو محمد صلى
الله عليه و اله و سلم فتولاهم احسن التولي و نصرهم اقوى النصر و لما خرج استعمل على اهل مكة عذاب
بن اسيد فراوا هذه الولاية و النصرة كما ارادوا - قال ابن عباس رضي الله عنه كان يذصر الضعيف
من القوي حتى كانوا اعز بها من الظلمة - فان قلت لم ذكر الولدان - قلت تسجيلا بانراط ظلمهم حيث
بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لابائهم و امهاتهم و مبعضة لهم لمكانهم و لان المستضعفين كانوا يشركون
صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس و كما وردت
السنة باخراجهم في الاستسقاء - و عن ابن عباس رضي الله عنهما كنت انا و امي من المستضعفين
من النساء و الولدان - و يجوز ان يراى بالرجال و النساء الاحرار و الحوائر و بالولدان العبيد و الاماء لان العبد
والامة يقال لهما الوليد و الوليدة - و قيل للولدان و الولائد الولدان لتغليب الذكور على الاناث كما يقال الاباء و الاخوة -
فان قلت لم ذكر الظالم و موصوفه موت - قلت هو وصف للقرية الا انه مُسند الى اهلها فاعطي اعراب
القرية لانه صفتها و ذكر لاسنادة الى الاهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم اهله و لو انت فقيل
الظالم اهلها لجاز لا لتانيث الموصوف و لكن لان الاهل يذكرو و يوثق - فان قلت هل يجوز من هذه القرية
الظالمين اهلها - قلت نعم كما تقول التي ظلموا اهلها على لغة من يقول اكلوني البراغيث و منه و اسروا
المنجوى الذين ظلموا * رغب الله المؤمنين ترغيبا و شجعهم تشجيعا باخبارهم انهم انما [يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ]
فهو وليهم و ناصرهم و اعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم الا الشيطان و كيد الشيطان للمؤمنين
الى جذب كيد الله المكافئين اضعف شي و اوهنه [كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ] اي كفوها عن القتال و ذاك ان المسامحين كانوا
مكفوين عن مقاتلة الكفار ما داموا بمكة و كانوا يتمنون ان يودن لهم فيه [فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ] بالمدينة كع
فريق منهم لا شك في الدين و لا رغبة عنه و لكن نفورا عن الاخطار بالارواح و خوفا من الموت [كَخَشْيَةِ
اللَّهِ] من اضافة المصدر الى المفعول - فان قلت ما محل كَخَشْيَةِ اللَّهِ من الاعراب - قلت محله نصب

لِيَبْطِئَنَّ ۚ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ نَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُلَيْتُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

احترز من المخوف كأنه جعل الحذر الله التي بقي بها نفسه ويعصم بها روحه - والمعنى احذروا واحذروا من العدو ولا تمكنوه من انفسكم [فأنفروا] اذا نفرتكم الى العدو [ثبات] جماعات متفرقة سرية بعد سرية واما [جميعا] اي مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلقوا بانفسكم الى التهلكة - وقرئ نأنفروا بضم الناء * اللام في [لمن] للابتداء بمذلتها في قوله ان الله لغفور وفي [ليبطئن] جواب قسم محذوف تقديره و ان منكم لمن أقسم بالله ليبطئن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها اليه ما استكن في ليبطئن - والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمبطئون منهم المنافقون لانهم كانوا يغزون معهم نفاقا - ومعنى ليبطئن ليتثاقفوا وليتخفوا عن الجهاد وبطأ بمعنى ابطأ كعتم بمعنى اعتم اذا ابطأ - وقرئ ليبطئن بالمخفيف يقال بطأ علي فلان و ابطأ علي وبطؤ نحو ثقل ويقال ما بطأ بك فيمدني بالباء - ويجوز ان يكون منقولاً من بطؤ نحو ثقل من ثقل فيراد ليبطئن غيره وليثبطنه عن الغزو وكان هذا ديدن المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي ثبط الناس يوم أحد [فإن أصابكم مصيبة] من قتل او هزيمة * [فصل من الله] من فتح او غنيمة [ليقولن] - وقرأ الحسن ليقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من لان قوله لمن ليبطئن في معنى الجماعة وقوله [كأن لم تكن بينكم وبينه مودة] اعتراض بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله وهو يليتني - والمعنى كأن لم يتقدم له معكم مودة لان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر وان كانوا يبغون لهم الغوائل في الباطن والظاهر انه تهكم لانهم كانوا اعدى عدو للمؤمنين واشدهم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الا على وجه العكس تهكما بحالهم * وقرئ فأنفوز بالرفع عطفا على كذت معهم لينتظم الكون معهم والفوز بمعنى التمني فيكونا متمنيين جميعا - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فانا افوز في ذلك الوقت [يشرون] بمعنى يشترون ويبيعون قال ابن مفرغ * شعر * وشريت برأ ليتني * من بعد برئ كذت هامة * فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطئون وعطوا بان يغيروا ما بهم من النفاق وبخلصوا الايمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد والذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الأجلة على العاجلة ويستبدلون بها - والمعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت دياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون - وروى المقاتل في سبيل الله ظافرا او مظفورا به ابتداء الاجر العظيم على اجتهداه في اعزاز دين الله [والمستضعفين] فيه وجهان - ان يكون مجرورا عطفا على سبيل الله اي في سبيل الله وفي خلاص

أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ط وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَبَتُّبًا ۖ
 وَ إِذْ أَنْتَبَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَ لَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ وَ مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ ۖ وَ حَسَنَ أُولَئِكَ رَافِقًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ
 اللَّهِ ط وَ كَفَى بِاللَّهِ عِلِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا تُبَٰتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ۖ وَ إِنِّ مِنْكُمْ لَمَنْ

خروجهم من ديارهم حين استنبدوا من عبادة العجل [مَا فَعَلُوهُ إِلَّا] ناس [قَلِيلٌ مِنْهُمْ] وهذا توبيخ عظيم
 و الرفع على البدل من الواو في فَعَلُوهُ - و قرئ الأذليل بالنصب على اصل الاستثناء او على الافعال قليلا
 [مَا يُوعَظُونَ بِهِ] من اتباع رسول الله و طاعته و الانقياد لما يراه و يحكم به لانه الصادق المصدوق الذي لا ينطوي
 عن الهوى [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] في عاجلهم و اجلهم [وَأَشَدَّ تَبَتُّبًا] لايمانهم و ابعدهم من الاضطراب فيه [وَإِذَا] جواب
 لسؤال مقدّر كانه قيل و ماذا يكون لهم ايضا بعد التثبیت فقيل و ان كن لو ثبتوا [لَا تَبْتَئُهُمْ] لان اذن جواب
 و جزاء [مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا] كقوله تعالى وَ يُؤْتِي مَنْ لَدُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا في ان المراد العطاء المتفضل به من
 عنده و تسميته اجرا لانه تابع للاجر لا يثبت الابتائ به [وَ لَهَدَيْتَهُمْ] و لطفنا بهم و وفقناهم لارادياد الخيرات - [الصديقون]
 افاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كابي بكر الصديق رضي الله عنه و صدقوا في اقوالهم و افعالهم
 و هذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الله الى الله و ارفعهم درجات عنده [وَ حَسَنَ
 أُولَئِكَ رَافِقًا] فيه معنى التعجب كانه قيل و ما احسن اولئك رفيقا و الاستقلال بمعنى التعجب قرى و
 حَسَنَ يسكون السين يقول المتعجب حَسَنَ الوجه و جهك و حَسَنَ الوجه و جهك بالفتح و الضم مع التسكين
 [وَ الرِّفِيقُ] كالصديق و الخليط في استواء الواحد و الجمع فيه - و يجوز ان يكون مفردا بين به الجذس في
 باب التمييز - و روي ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه
 و اله و سلم قليل الصبر عنه فاته يوما و قد تغير وجهه و نحل جسمه و عرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله
 عن حاله فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير اني اذا لم ارك اشتقت اليك و استوحشت وحشة
 شديدة حتى القاك فذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لانني عرفت انك ترفع مع النبيين و ان
 انخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك و ان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت فقال صلى الله
 عليه و اله و سلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من نفسه و ابويه و اهله و ولده و الناس
 اجمعين - و حكى ذلك عن جماعة من الصحابة * [ذَٰلِكَ] مبتدأ و [الْفَضْلُ] صفته و [مِنَ اللَّهِ] الخبر -
 و يجوز ان يكون ذَٰلِكَ مبتدأ و الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ خبره - و المعنى ان ما اعطى المطيعون من الاجر العظيم
 و مرافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم تبعا لثوابهم [وَ كَفَى بِاللَّهِ عِلِيمًا] بجزاء من اطاعه - او اراد
 ان فضل المنعم عليهم و مرتبتهم من الله لانهم اكتسبوه بتمكينه و توفيقه وَ كَفَى بِاللَّهِ عِلِيمًا بعباده فهو يوفقهم
 على حسب احوالهم [خُذُوا حِذْرَكُمْ] الحذر و الحذر بمعنى كالنثر و الاثر يقال اخذ حذره اذا تيقظ و

وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ٥ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ٥ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ

بتيسير الله و توفيقه في طاعته [وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بالتحاكم الى الطائفت [جَارُّكَ] تائبين
من الذفاق متذصلين عما ارتكبوه [فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ] من ذلك بالاخلاص وبالغوا في الاعتذار اليك من ايذاك بوق
قضائك حتى انتصبت شفيعا لهم الى الله ومستغفرا [لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا] لعلومه تَوَّابًا اي لتاب عليهم ولم يقل
واستغفرت لهم و عدل عنه الى طريقة الالتفات تفخيما لشان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيما لاستغفاره
وتنبيهها على ان شفاعة مَنْ اسمه الرسول من الله بمكان [فَلَا وَرَبِّكَ] معناه فوربك كقوله فوربك لَنَسْأَلَنَّهُمْ
ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت في الملامع لتأكيد وجوب العلم [وَلَا يُؤْمِنُونَ] جواب القسم - فان قلت
هلا زعمت انها زيدت لتظاهر لا في لَا يُؤْمِنُونَ - قلت يابى ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك
قوله فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ أَنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ [فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ] فيما اختلف بينهم واختلط
ومنه الشجر لتداخل اغصانه [حَرَجًا] ضيقا اي لاتضيق صدورهم من حكمك - وقيل شكلا لان الشاك في
ضيق من امره حتى يلوح له اليقين [وَيُسَلِّمُوا] وينقادوا ويدعوا لما تاتي به من قضائك لا يعارضونه بشي
من قولك سلم لامر الله واسلم له وحقيقته سلم نفسه له واسلمها اذا جعلها سالمة له خالصة و [تَسْلِيمًا]
تاكيد للفعل بمنزلة تكريره كانه قيل وينقادوا لحكمه انقيادا لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم - قيل نزلت في
شان المنافق واليهودي - وقيل نزلت في شان الزبير وحاطب بن ابي بلتع و ذلك انهما اختصما
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرّة كانا يسقيان بها النخل فقال اسقي يا زبير ثم
ارسل الماء الى جارك فغضب حاطب وقال لان كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم
قال اسقي يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقك ثم ارسله الى جارك كان قد اشار
على الزبير برأي فيه السعة له ولخصمه فلما احفظ رسول الله استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم
خرجوا فمروا على المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضي بينهم
وآثم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى عليه السلام ندعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا انفسكم ففعلنا فبلغ
قتلنا سبعين الفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس اما والله ان الله يعلم مني
الصدق لو امرني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان اقتل نفسي لقتلتها - وروي انه قال ذلك ثابت وابن مسعود
وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان من امتي رجلا الايمان اثبت في
قلوبهم من الجبال الرواسي - وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال والله لو امرنا ربنا لفعلنا
والحمد لله الذي لم يفعل بهذا ذلك فنزلت الاية في شان حاطب ونزلت في شان هؤلاء [وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا
عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] اي لو اوجبنا عليهم مثل ما اوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم انفسهم او

الشَّيْطَانُ أَنْ يُضَلِّمَ ضَلَالًا بَعِيدًا ٥ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ
عَنْكَ مُدِرَّةً ٥ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا
إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيقًا ٥ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عَظِيمٌ وَقُلْ لَّهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا ٥ وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

تَعَالَوْا بضم اللام على انه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به بالة و اصلها بالية كعافية وكما قال
الكسائي في آية ان اصلها ابيئة فاعلة فحذفت اللام فلما حذف اللام وقعت واو الجمع بعد اللام من تعالى
فضمّت فصار تعالوا نحو تقدّموا و منه قول اهل مكة تعالي بكسر اللام للمرأة وفي شعر الحمداني * ع *
تعالي أقاسمك الهموم تعالي * والوجه فتح اللام [فكيف] تكون حالهم وكيف يصنعون يعزي انهم
يعجزون عند ذلك فلا يصدّرون امرأ ولا يؤدونه [إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ] من التحاكم
الى غيرك و اتّهامهم لك في الحكم [ثُمَّ جَاءُوكَ] حين يصابون فيعتذرون اليك و [يَخْلِفُونَ] ما اردنا
بتحاكمنا الى غيرك [إِلَّا إِحْسَانًا] لا اسادة [وَ تَوْفِيقًا] بين الخصمين و لم نرد مخالفة لك ولا تسخطا
لحكمك ففرّج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم و انهم سيندمون عليه حين لا يذفّعهم الندم ولا
يُعْزِي عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله - وقيل جاء اولياء المنافق يطلبون بدمه و قد اهدره الله فقالوا
ما اردنا بالتحاكم الى عمرا لا ان يحسن الى صاحبنا بحكومة العدل و التوفيق بينه وبين خصمه و ما
خطر ببالنا انه يحكم له بما حكم به [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ولا تزد على كفهم
بالموعظة و النصيحة عما هم عليه [وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا] بالغ في وعظهم بالتحذير
والانذار - فان قاتت به تعلق قوله في أَنْفُسِهِمْ - قاتت بقوله بليغا اي قل لهم قولا بليغا في انفسهم موثرا
في قلوبهم يغتمون به اغتماما و يستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستيصال ان نجم
منهم النفاق و اطلع قرّنه و اخبرهم ان ما في نفوسهم من الدغل و النفاق معلوم عند الله و انه لا فرق بينكم
وبين المشركين و ما هذه المكاة الا لظهاركم الايمان و اسراركم الكفر و اضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم
لم يبق الا السيف - او يتعلق بقوله قل لهم اي قل لهم في معنى انفسهم الخبيثة و قلوبهم المطوية على النفاق
قولا بليغا و ان الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغني عنكم ابطانه فاصلحوا انفسكم وطهروا قلوبكم
وداؤوها من مرض النفاق و لا انزل الله بكم ما انزل بالمجاهدين بالشرك من انتقامه و شرا من
ذلك و اغلظ - او قل لهم في انفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا لهم بالنصيحة لانا
في السرّانجع و في الامحاض ادخل قولا بليغا يداغ منكم ويؤثر فيهم [وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ] و ما ارسلنا
رسولا قط [إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ] بسبب اذن الله في طاعته و بانه امر المبعوث اليهم بان يطيعوه و يتبعوه
لانه موثّر عن الله فطاعته طاعة الله و معصيته معصية الله و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و يجوز ان يراد

سورة النساء ٤

المجزء ٥

ع ٥

أَمَّنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ٥ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ٥ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ٥ وَيُرِيدُ

منهم فلا يعطون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم وإنما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين
لهما في إثبات العدل واختيار الحق والامر بهما والنهي عن اضدادهما كالخلفاء الراشدين - ومن تبعهم
باحسان وكان الخلفاء يقولون اطيعوني ما عدلت فيكم فان خالفتم فلا طاعة لي عليكم - وعن ابي حازم
ان مسلمة بن عبد الملك قال له اآستم امرتم بطاعتنا في قوله وأولى الامر منكم قال اليس قد نزعتم
عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ - وقيل هم امراء السرايا - وعن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع اميري فقد
اطاعني ومن يعص اميري فقد عصاني - وقيل هم العلماء الدينون الذين يعلمون الناس الدين وياصرونهم
بالمعروف ويذهبونهم عن المنكر [فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ] فان اختلفتم انتم واولوا الامر منكم في شىء من
امور الدين [فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] اي ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة امراء الجور
وقد جتج الله الامر بطاعة اولى الامر بما لا يبقى معه شك وهوان امرهم اولاً باداء الامانات وبالعدل في
الحكم وامرهم آخر بالرجوع الى الكتاب والسنة فيما اشكل وامراء الجور لا يؤدون امانة ولا يحكمون بعدل
ولا يردون شىء الى كتاب ولا الى سنة إنما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات
الذين هم اولوا الامر عند الله ورسوله واحق اسمائهم للصصوص المتغلبة [ذَلِكَ] اشارة الى الرد اي الرد الى
الكتاب والسنة [خَيْرٌ] لكم واصلاح [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] واحسن عاقبة - وقيل احسن تأويلاً من تاويلكم
انتم * روي ان بشرا المنافق خاسم يهودياً فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعاه
المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله فقضى لليهودي فلم يرض المنافق وقال
تعال نتحاكم الى عمر بن الخطاب فقال لليهودي لعمر رضي الله عنه قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه
فقال للمنافق اكدلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج
فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال هكذا اقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرئيل
عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله انت الفاروق [كعب بن الاشرف
سمي الله طاغوتاً لانراة في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى التشبيه بالشيطان والتسمية
باسمه او جعل اختيار التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على التحاكم اليه تحاكماً الى الشيطان
بدليل قوله [وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ] وقرئ بما أنزل وما أنزل على البغاء للفاعل - وقرأ
عباس بن الفضل أن يكفروا بها ذهاباً بالطاغوت الى الجمع كفواه اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم * وقرأ الحسن

بِالْيَمِينِ سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا ط كَلِمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَزِيزًا حَكِيمًا ٥ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا ط لَهُمْ فِيهَا زَوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ٥ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْنَتَ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا
حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ط إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

الربع

[مَنْ آمَنَ بِهِ] اي بما ذكر من حديث ال ابراهيم [وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ] وانكره مع علمه بصحته او من اليهود
من امن برسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومنهم من انكر نبوته - او من ال ابراهيم من امن بابراهيم ومنهم من
كفر بكوله تعالى فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ [بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا] ابدلناهم ايها - فان قلت كيف
يعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص - قلت العذاب للمجملات الحساسة وهي التي عصت لا للجلد -
وعن فضيل يجعل النضيج غير نضيج - وعن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تبدل جلودهم كل يوم سبع
مرات - وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا بيضا كالقراطيس [لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ] ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع
كقولك للعزير اعزك الله اي ادامك على عزك وزادك فيه * [عَزِيزًا] لا يمتنع عليه شيء مما يريد
بالمجرمين [حَكِيمًا] لا يعذب الا بعدل من يستحقه [ظَلِيل] صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال
ليل ليل و يوم يوم وما اشبه ذلك وهو ما كان فينا لاجوب فيه دائما لا تنسخه الشمس و سحسجا
لا حر فيه ولا برد وليس ذلك الا ظل الجنة رَزَقْنَا اللَّهُ بِتَوْفِيقِهِ امَّا يُزَلَفُ اليه التغيُّو تحت ذلك الظل - وفي
قراءة عبد الله سَيُدْخِلُهُمْ بِالْيَأِ [أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْنَتَ] الخطاب عام لكل احد في كل امانة - وقيل نزلت
في عثمان بن طلحة بن عبد الدار و كان سادن الكعبة و ذلك ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة و معد السطح و ابى ان يدفع المفتاح اليه و قال لو علمت
انه رسول الله لم امنعه فلو لي بن ابي طالب رضي الله عنه يداه و اخذه منه و فتح و دخل رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم و صلى ركعتين فلما خرج سألته العباس ان يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية و السدانة
فنزلت فامر عليا ان يريه الى عثمان و يعتذر اليه فقال عثمان لعلي رضي الله عنه اكرهت و اذيت ثم جئت
ترنق فقال لقد انزل الله في شانك قرانا و قرأ عليه الآية فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله
فهبط جبرئيل عليه السلام و اخبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابداء - وقيل هو خطاب
للولاة باداء الامانات و الحكم بالعدل - و قرئ الامانة على التوحيد [نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ] ما امان ان تكون منصوبة
موصونة ببيعظكم به و امان ان تكون مرفوعة موصولة به كانه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم الشيء الذي يعظكم به
و المخصوص بالمدح محذوف اي نعم يعظكم به ذلك و هو المأمور به من اداء الامانات و العدل في
الحكم - و قرئ نِعْمًا بفتح النون - لما امر الولاة باداء الامانات الى اهلها و ان يحكموا بالعدل امر الناس بان
يطيعوهم و ينفذوا على قضايهم * و المراد [بِأُولَى الْأَمْرِ] امراء الحق لان امراء الجور الله و رسوله بريان

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۖ
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ۖ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۖ ﴿٥﴾ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُوْتُونَ
 النَّاسَ نَقِيرًا ۖ ﴿٦﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۖ ﴿٧﴾ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ ۖ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۖ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

يثابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تركوا أنفسهم هؤلاء اهتدى من الذين كفروا على كيف يفترون على
 الله الكذب [في زعمهم انهم عند الله اذكيا] [وكفى] بزعمهم هذا [انما مبيتنا] من بين سائر اثمهم
 [الجبت] الاصنام و كل ما عبد من دون الله [والطاغوت] الشيطان وذلك ان حيتي بن اخطب وكعب
 بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود بخالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم فقالوا انتم اهل كتاب و انتم اقرب الى محمد منكم اينما فلا نؤمن مكرهم
 فاسجدوا لالهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجبت والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام و اطاعوا
 ابليس فيما فعلوا - و قال ابوسفين النخعي اهدى سبيلا ام محمد فقال كعب ما ذا يقول محمد قالوا يا سرعبادة
 الله وحده و ينهى عن الشرك قال و ما دينكم قالوا نحن ولاة البيت نسقى الحاج و نقرى الضيف و
 نفك العاني وذكروا افعالهم فقال انتم اهدى سبيلا * وصف اليهود بالبخل والحسد و هما شر خصلتين يمنعون
 ما اوتوا من النعمة و يتمنون ان يكون لهم نعمة غيرهم فقال [اَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ] على ان اَمْ
 منقطعة و معنى الهمزة لانكار ان يكون لهم نصيب من الملك ثم قال [فَإِذَا لَا يُوْتُونَ النَّاسَ] اي لو كان لهم
 نصيب من الملك فاذن لا يوتون احدا مقدار فقير لفرط بخلهم - و [النقيير] النقرة في ظهر النواة و هو مثل في
 القلة كالقتيل و القطمير * والمراد بالملك اما ملك اهل الدنيا و اما ملك الله كقوله تعالى قل لو انتم
 تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكنم خشية الانفاق و هذا اوصف لهم بالشح و احسن لطباقة نظيرة من
 القرآن - و يجوز ان يكون معنى الهمزة في اَمْ لانكار انهم قد اوتوا نصيبا من الملك و كانوا اصحاب اموال
 و بساتين و قصور مشيدة كما تكون احوال الملوك و انهم لا يوتون احدا مما يملكون شيئا - و قرأ ابن مسعود
 فاذن لا يوتوا على اعمال اذن عملها الذي هو النصب و هي ملغاة في قراءة العامة كانه قيل فلا يوتون
 الناس نقيرا اذن [اَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ] بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و المؤمنين
 على انكار الحسد و استقباحه و كانوا يحسدونهم [على ما آتاهم الله] من النصرة و الغلبة و ازدياد العز
 و التقدم كل يوم [فَقَدْ آتَيْنَا] الزام لهم بما عرفوه من اتياء الله الكتاب و الحكمة [آل ابراهيم] الذين هم
 اسلاف محمد صلى الله عليه وآله وسلم و انه ليس ببدع ان يؤتية الله مثل ما اوتي اسلافه - و عن ابن عباس رضي
 الله عنه الملك في آل ابراهيم ملك يوسف و داود و سليمان عليهم السلام - و قيل استكثرنا نساء فقيل لهم
 كيف استكثرتم له التسع و قد كان لداود مائة و لسليمان ثلثمائة مهيبة و سبعمائة مربية [فَمِنْهُمْ] فمن اليهود

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ ط وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ج وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ٦ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ط بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فَتِيلًا ٧ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ط وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ٨ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا

الى حيث جاءوا منه وهي اذرع الشام - يريد اجلاء بنى النضير - فان قلت لمن الراجع في قوله او نلعنهم - قلت للوجه ان اريد الوجهاء والاصحاب الوجوه لان المعنى من قبل ان نطمس وجوه قوم - او يرجع الى الذين اوتوا الكتاب على طريقة الالتفات [او نلعنهم] او نخزيهم بالمسح كما مسحنا [اصحاب السبت] - فان قلت فاین وقوع الوعيد - قلت هو مشروط بالايمان وقد امن منهم ناس - وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيمة و لان الله اوعدهم باحد الامرین بطمس وجرة منهم او بلعنهم فان كان الطمس تبديل احوال رؤسائهم او اجلاءهم الى الشام فقد كان احد الامرین وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسح الا ترى الى قوله قُلْ هَلْ أَنْبَذَكُمْ بَشِيرٍ مِنْ ذَلِكَ مَثْوًى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ أَوْ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا [فلا بد ان يقع احد الامرین ان لم تؤمنوا - فان قلت قد ثبت ان الله عز و علا يغفر الشرك لمن تاب منه و انه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله [ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء] - قلت الوجه ان يكون الفعل المنفي والمثبت جميعا متوجهين الى قوله لمن يشاء كانه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك و يغفر لمن يشاء ما دون الشرك على ان المراد بالاول من ام يثبت و بالثاني من تاب و نظيره قولك ان الامير لا يبذل الدينار و يبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستاهله و يبذل القنطار لمن يستاهله [فقد افتري اثما] اي ارتكبه و هو مقتر مفعل ما لا يصح كونه [الذين يزكون انفسهم] اليهود والنصارى قالوا نحن ابناء الله و احبائهم - وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى - وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم باطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا و الله ما نحن الا كهينتهم ما عملناه بالهغار كفر عذا بالليل و ما عملناه بالليل كفر عذا بالهغار فنزلت و يدخل فيها كل من زكى نفسه و وصفها بزكاة العمل و زيادة الطاعة والتقوى والزافى عند الله - فان قلت اما قال رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم و الله اني لامين في السماء امين في الارض - قامت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعدل في القسمة اذبا لهم ان صفوه بخلاف ما وصفه به ربّه و شتان من شهد الله له بالتزكية و من شهد لنفسه او شهد له من لا يعلم [بل الله يزكي من يشاء] اعلام بان تزكية الله هي التي يعتد بها لا تزكية غيره لانه هو العالم بمن هو اهل للتزكية - و معنى يزكي من يشاء يزكي المرتضى من عبادة الذين عرف منهم الزكاة فوصفهم به [ولا يظلمون] اي الذين يزكون انفسهم يعاقبون على تزكيتهم انفسهم حق جزائهم - او من يشاء

سورة النساء ٤ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالسِّنِّينَ وَ طَعْنًا فِي الدِّينِ ط وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا
 الجزء ٥ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمُ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥ يَا أَيُّهَا
 ع ٣ الَّذِينَ أُرْتُوا لِلْكَذِبِ أَمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ

والمعنيان متقاربان - وقرئ يُكْرَفُونَ الْكَلَامَ وَالْأَمَّ بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة * قولهم [غَيْرُ مُسْمَعٍ] حال من المخاطب أي اسمع وانت غير مسموع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع مما مدعوا عليك بلا سمعت لأنه لو اجابت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسم غير مسموع قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة - أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه ومعناه غير مسموع جوابا يوافقك فكانك لم تسمع شيئا - أو اسمع غير مسموع كلما ترغاه فسمعك عنه ناب - ويجوز على هذا أن يكون غَيْرُ مُسْمَعٍ مفعول اسمع أي اسمع كلما غير مسموع إياك لأن أدنك لا تعيه نبوا عنه - ويحتمل المدح أي اسمع غير مسموع مكروها من قولك أسمع فلان فلانا إذا سبته وكذلك قولهم [رَاعِنًا] يحتمل راعنا نكأنا أي أرفقنا وانتظرننا - ويحتمل شبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابقون بها وهي راعينا فكانوا سخرية بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكلمونه بكلام محتمل يذنون به الشتيمة والاهانة ويظهرون به التوقيير والاکرام [لَيًّا بِالسِّنِّينَ] نقلا بها وتكريفا أي يفتلون بالسنتيم الحق إلى الباطل حيث يضعون رَاعِنًا موضعَ انْظُرْنَا وَغَيْرُ مُسْمَعٍ موضعَ لا أسمع مكروها أو يقتلون بالسنتيم ما يضمنونه من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقيير نفاقا - فإن قلت كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا - قلت جميع الكفرة كانوا يواجبهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء - ويجوز أن يقولوه فيما بينهم - ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لما لم يؤمنوا به جعلوا كأنهم نطقوا به - وقرأ أبي وَاَنْظُرْنَا مِنَ الْاَنْظَارِ وَهُوَ الْاَمْهَالُ - فإن قلت الأم يرجع الضمير في قوله تعالى لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ - قلت إلى أنهم قالوا لأن المعنى ولو ثبت قولهم [سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا] - [لَكَ] قولهم ذلك [خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمُ] وأعدل وأسد [وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ] أي خذلهم بسبب كفرهم وابعدهم عن أطائه [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا] إيمانا [قَلِيلًا] أي ضعيفا ريكنا لا يعبا به وهو إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقللة لعدم كونه * ع * قليل التشكي للمهم يصيبه * أي عديم التشكي أو القليل منهم قد آمنوا [أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهًا] أي نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف ونم [فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا] فنجعلها على هيئة أدبارها وهي الأقفاء مطموسة مثالا والفاء للتسبيب وإن جعلتها للتعقيب على أنهم توعّدوا بعقابين أحدهما عقيب الآخر رُدَّهَا على أدبارها بعد طمسها فالمعنى أن نطمس وجوها فذلكسها الوجوه إلى خلف والأقفاء إلى قدام - ووجه آخر وهو أن يراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط فقلبها حجارة وبالوجوه رؤسهم وجهاؤهم أي من قبل أن نغير أحوال وجهاؤهم فنسلبهم إقبالهم ووجهاتهم ونكسهم صغارهم وأدبارهم - أو نردهم

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٣

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوَاً غَفُوراً ٥ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ٦ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ٧ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيّاً وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيحاً ٨ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ

قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجذبيين والمرضى والسفر سببان من اسباب الرخصة والحدث سبب لوجوب الوضوء والجدابة سبب لوجوب الغسل - قلت اراد سبحانه ان يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون للماء في التيمم بالتقارب فخص اولاً من بينهم مرضاهم وسفرهم لانهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر واعوزه الماء لخوف عذر او سبغ او عدم آلة استقاء او ارهاق في مكان الماء فيه او غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر * وقرئ من غيظ قيل هو تخفيف غيظ كهين في هين والغيط بمعنى الغائط * [أَلَمْ تَرَ] من رؤية القلب وعدي بالي على معنى الم ينه علمك اليهم او بمعنى الم تنظر اليهم [أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ] حظاً من علم التوراة وهم احبار اليهود [يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ] يستبدلونها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الايات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه هو النبي العربي المبشرين في التوراة والانجيل [وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا] انتم ايها المؤمنون سبيل الحق كما ضلّوه وتخرطوا في سلكهم لا تكفيهم ضلالهم بل يحبون ان يضل معهم غيرهم - وقرئ أَنْ يَضِلُّوا بالياء بفتح الصاد وكسرهما [وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْكُمْ بِأَعْدَائِكُمْ] وقد اخبركم بعداوة هؤلاء واطلعتكم على احوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصحوهم في اموركهم ولا تستشيروهم [وَكَفَى بِاللَّهِ وَليّاً وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيحاً] فذقوا بولايتيه ونصرتيه وولايته او اتباليوا بهم فان الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم [مِنَ الَّذِينَ هَادُوا] بيان للذين اوتوا نصيباً من الكتاب لانهم يهود ونصارى - وقوله وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَكَفَى بِاللَّهِ - وكفى بالله جمل توسط بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض او بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض او صلة لنصيحة اي ينصركم من الذين هادوا كقوله تعالى وَنَصَرْنَا مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا - ويجوز ان يكون كلاماً مبتدأ على أَنَّ يُحَرِّفُونَ صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون كقوله شعر * وما الدهر الا تارتان فمنهما * اموت واخرى ابتغى العيش اكدح * اي فمنهما تارة اموت فيها [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] يميلونه عنها ويزيلونه لانهم اذا بدلوه وضعوا مكانه كلمة غيره فقد املوه عن موضعه التي وضعه الله فيها وازالوه عنها وذلك نحو تحريفهم اسم ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم ادم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجيم بوضعهم الحد بدله - فان قلت كيف قيل ههنا عَنْ مَوَاضِعِهِ وفي المائدة مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ - قلت اما عَنْ مَوَاضِعِهِ فعلى ما فسّرنا من ازالته عن موضعه التي اوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من ابدال غيره مكانه واما مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ فالمعنى انه كانت له مواضع هو قمن بان يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالفريسي الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاراة

حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ط وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ؕ

مجانديكم - وقيل هو سكر النعاس و غلبة النوم كقوله * شعر * و انوا بسكر سذاتهم كل الربون * و قرئ
سَكَارَى بفتح السين و سَكَرَى على ان يكون جمعا نحو هَلَى و جَوْنَى لان السكر علة لتأخر العقل -
او مفردا بمعنى و انتم جماعة سكرى كقولك امرأة سكرى و سكرى بضم السين كُتِبَلى على ان تكون صفة
للجماعة - و حكى جناح بن حَبِيش كَسَاى و كَسَاى بالفتح والضم [وَلَا جُنْبًا] عطف على قوله وَاَنْتُمْ سَكَارَى
لان محل الجملة مع الواو النصب على الحال كانه قيل لا تقربوا الصلوة سكارى و الاجنبى - و الجُنْب يستوي
فيه الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجنبى [إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ]
استثناء من عامة احوال المخاطبين و انتصابه على الحال - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ جمع بين هذه الحال و الحال
التي قبلها - قَامَتْ كانه قيل و لا تقربوا الصلوة في حال الجنابة الا و معكم حال اخرى تُعَذِّرُونَ فيها وهي
حال السفر و عبور السبيل عبارة عنه - و يجوز ان لا يكون حالا و لكن صفة لقوله جُنْبًا اى و لا تقربوا الصلوة جنبا
غير عابري سبيل اى جنبا مقيمين غير معذورين - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ يصح صلوتهم على الجنابة لعذر السفر -
قَالَتْ اريد بالجنْب الذين لم يغتسلوا كانه قيل لا تقربوا الصلوة غير مغتسلين [حَتَّى تَغْتَسِلُوا] الا ان تكونوا
مسافرين و قال مَنْ فَسَّرَ الصَّلَاةَ بِالْمَسْجِدِ معناه لا تقربوا المسجد جنبا الا مختارين فيه اذا كان الطريق فيه
الى الماء او كان الماء فيه او احتملتم فيه - و قيل ان رجالا من الانصار كانت ابوابهم فى المسجد فيصيبهم
الجنابة و لا يجدون ممرا الا فى المسجد فَرُخِّصَ لهم - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
لم ياذن لاحد ان يجلس فى المسجد او يمر فيه و هو جُنْب الا لعلي رضي الله عنه لان بيته كان
فى المسجد * فَاَنْ قَامَتْ اَدْخَلَ فِي حُكْمِ الشَّرْطِ اَرْبَعَةً و هم المرضى و المسافرين و المحدثون و اهل الجنابة
فبمن تعلق الجزاء الذي هو الامر بالتيمم عند عدم الماء منهم - قَالَتْ الظاهر انه متعلق بهم جميعا و ان
المرضى اذا عدموا الماء لضعف حركتهم و عجزهم عن الوصول اليه فلم ان يتيمموا و كذلك السفر اذا عدموه
ابعد و المحدثون و اهل الجنابة كذلك اذا لم يجدوه لبعض الاسباب * و قال الزجاج [الصعيد] وجه الارض
ترابا كان او غيره و ان كان صخرا لا تراب عليه او ضرب التيمم يده عليه و مسح لكان ذلك طهورة و هو مذهب
ابى حنيفة رحمته الله - فَاَنْ قَامَتْ فَمَا يَصْنَعُ بِقَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ اى بعضه
و هذا لا يتأتى فى الصخر الذي لا تراب عليه - قَالَتْ قَالُوا اَنْ مِنْ الْاِبْتِدَاءِ الْغَايَةِ - فَاَنْ قَامَتْ قَوْلُهُمْ اِنْهَا لِبِتْدَاءِ
الغاية قول متعسف و لا يقيم احد من العرب من قول القائل مسحت براسه من الدهن و من الماء و من
التراب الامعنى التبعض - قَالَتْ هُوَ كَمَا تَقُولُ و الازعان للشيخ احق من المرء [اِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا] كناية عن
التبرخيص و التيسير لان من كانت عادته ان يعفو عن الخطائين و يغفر لهم اثر ان يكون ميسرا غير معسر - فَاَنْ

عَلَيْهَا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ٦ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُمْضِعْهَا رَ يُوْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٧
فَكَيفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ٨ يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُوا كَفْرًا وَعَصُوا
الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ٩ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى

فِي الْعُقَابِ لِمَا ظَلَمُوا وَإِنَّهُ لَا يَفْعَلُهُ لِسِتْحَالَتِهِ فِي الْحِكْمَةِ لِاسْتِحَالَتِهِ فِي الْقُدْرَةِ [وَإِنْ تَلَكَ حَسَنَةً] وَ إِنْ
تَكُنْ مِثْقَالَ الذَّرَّةِ حَسَنَةً وَإِنَّمَا أَنْتَ ضَمِيرُ الْمِثْقَالِ لَكُونَهُ مِضَافًا إِلَى مَوْنِثٍ - وَ قَرِئَ بِالرَّفْعِ عَلَى كَانِ الْقَامَةِ
[يُمْضِعْهَا] يَضَاعَفُ ثَوَابُهَا لِاسْتِحْقَاقِهَا عِنْدَهُ الثَّوَابَ فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنَ الْوَقَاتِ الْمُسْتَقْبَلَةِ غَيْرِ الْمَتْنَاهِيَةِ -
وَعَنْ عَثْمَانَ النَّيْدِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ بَلَّغْنِي عَنْكَ أَنْتَ تَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَ سَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْحَسَنَةِ الْفَ الْفِ حَسَنَةً قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَا بَلَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِيهِ الْفِي الْفِي حَسَنَةٍ ثُمَّ تِلَا هَذِهِ الْآيَةُ وَالْمَرَادُ الْكَثْرَةُ لَا التَّحْدِيدُ [وَ يُوْتِ مِنْ
لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] وَيُعْطِ صَاحِبُهَا مِنْ عِنْدِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ عَطَاءً عَظِيمًا وَسَمَاءً أَجْرًا لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ
لَا يَثْبُتُ إِلَّا بِذَبَائِهِ - وَ قَرِئَ يُمْضِعْهَا بِالتَّشْدِيدِ وَ التَّخْفِيفِ مِنْ أَضْعَفَ وَضَعْفَ - وَ قَرَأَ ابْنُ هُرَيْرَةَ نَضَعُهَا
بِالنُّونِ [فَكَيفَ] يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَةُ مِنَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ [إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ] يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ
بِمَا فَعَلُوا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ كَقَوْلِهِ وَكَذَّبَتْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ [وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ] الْمَكْذِبِينَ
[شَهِيدًا] وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَرَأَ سُورَةَ النَّسَاءِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ حَتَّى بَلَغَ قَوْلَهُ
وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَقَالَ حَسْبُنَا [لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ]
لَوْ يُدْفَنُونَ فَتَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ كَمَا تَسَوَّى بِالْمَوْتَى - وَ قِيلَ يُودُونَ أَنَّهُمْ لَمْ يُبْعَثُوا وَ أَنَّهُمْ كَانُوا وَ الْأَرْضُ سُوءًا -
وَ قِيلَ تَصِيرُ الْبَهَائِمُ تَرَابًا فَيُودُونَ حَالَهَا [وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا] وَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى كِتْمَانِهِ لِأَنَّهُ جَوَارِحُهُمْ تَشْهَدُ
عَلَيْهِمْ - وَ قِيلَ الْوَارِدُ لِلْحَالِ أَيْ يُودُونَ أَنَّ يُدْفَنُوا تَحْتَ الْأَرْضِ وَ أَنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا وَ لَا يَكْذِبُونَ فِي
قَوْلِهِمْ وَ اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا ذَلِكَ وَ جَحَدُوا شُرَكَاهُمْ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَ
تَكَلَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ وَ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِالشَّرْكِ فَلَشِدَّةُ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ يَتَمَتُّونَ أَنَّ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ -
وَ قَرِئَ تَسَوَّى بِحَذْفِ التَّاءِ مِنْ تَسَوَّى يَقَالُ سَوَيْتُهُ فَتَسَوَّى نَحْوُ لَوَيْتُهُ فَتَلَوَّى وَ تَسَوَّى بِادْغَامِ التَّاءِ فِي
السَّيْنِ كَقَوْلِهِ يَسْمَعُونَ وَ مَاضِيَهُ إِسْوَى كَارَكَى * رَوَى أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ صَنَعَ طَعَامًا وَ شَرَابًا فَدَعَا نَفَرًا
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ كَانَتْ الْخَمْرُ مَبَاحَةً فَآكَلُوا وَ شَرَبُوا فَمَا ثَمَلُوا وَ جَاءَ وَقْتُ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَدَعَا أَحَدَهُمْ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ فَقَرَأَ أَعْبُدْ مَا تَعْبُدُونَ وَ أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ فَنَزَلَتْ فَكَانُوا لَا يَشْرَبُونَ فِي
أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ فَآذَنُوا الْعِشَاءَ شَرَبُوهَا فَلَا يُصْبِحُونَ إِلَّا وَ قَدْ ذَهَبَ عَنْهُمْ السُّكْرُ وَ عَلِمُوا مَا يَقُولُونَ ثُمَّ نَزَلَ
تَحْرِيمُهَا - وَ مَعْنَى [لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ] لَا تَغْشَوْهَا وَ لَا تَقْرَبُوهَا إِلَيْهَا وَ اجْتَنِبُوهَا كَقَوْلِهِ وَ لَا تَقْرَبُوا الزِّنَا - وَ لَا تَقْرَبُوا
النِّقَاحَ حَشَّ - وَ قِيلَ مَعْنَاهُ وَ لَا تَقْرَبُوا مَوَاضِعَهَا وَ هِيَ الْمَسَاجِدُ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صَبِيَانَكُمْ وَ

مُخْتَلًا فُخُورًا ۝ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَأَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۗ وَمَنْ يَكُنِ
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۝ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ۗ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ

الى جنبك في مجلس او مسجد او غير ذلك من ادنى صحبة التأممت بينك وبينه فعليك ان ترعى
ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان - وقيل الصاحب بالجنب المرأة [وَاَبْنِ السَّبِيلِ]
المسافر المنقطع به - وقيل الضيف * [والمختال] النية الجهول الذي يتكبر عن اكرام اقاربه واصحابه و
مماليكه فلا يتحقق بهم ولا يلتفت اليهم - وقرئ وَاَجَارِ الْجَنْبِ بفتح الجيم و سكون الذون [الَّذِينَ يَدْخُلُونَ]
بدل من قوله مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا - او نصب على الذم - ويجوز ان يكون رفعا عليه - وان يكون مبتدأ خبره
محدوف كانه قيل الذين يدخلون ويفعلون ويصنعون احقاء بكل ملامه * و قرئ بِالْبُخْلِ بضم الباء و فتحها
و بفتحتين و ضمتين اي يدخلون بذات ايديهم و بما في ايدي غيرهم فيأمرونهم بان يدخلوا به مقنا
للسخاء ممن وجد - وفي امثال العرب البخل من الضنين بنائل غيره * شعر * وَاَنْ امْرَأَ ضَنْتَ يَدَاهُ
على امرئ * بنيل يد من غيره لبخيل * و لقد رأينا ممن بلي بداء البخل من اذا طرقت سمعه ان احدا جاء
على احد شخص به و حل حبوته واضطرب و دارت عيناه في راسه كأنما تهب رحله و كسرت خزانته
ضجرا من ذلك وحسرة على وجوده - وقيل هم اليهود كانوا ياتون رجالا من الانصار ينتصسون لهم ويقولون
لا تنفقوا اموالكم فاتا نخشى عليكم الفقر و لا تدرون ما يكون و قد عابهم بكتمان نعمة الله و ما اتاهم من فضل
الغنى و التفان الى الناس - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا انعم الله على عبد نعمة احب ان ترى
نعمته على عبده - و بنى عامل الرشيد قصرا حذاء قصرة فتم به عنده فقال الرجل يا امير المؤمنين ان
الكروم يسره ان يرى اثر نعمته فاحببت ان اسرگ بالظفر الى اثار نعمتك فاعجبه كلامه - و قيل نزلت في
شان اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم [رِئَاءَ النَّاسِ] لهتار و ليقال ما اسخاهم
و ما اجودهم لا ابتغاء وجه الله - و قيل نزلت في مشركي مكة المنفقين اموالهم في عداوة رسول الله عليه السلام
[فَسَاءَ قَرِينًا] حيث حملهم على البخل و الرياء و كل شر - و يجوز ان يكون و عيدا لهم بان الشيطان
يقرن لهم في النار [وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ] و اي تبعة و وبال عليهم في الايمان و الانفاق في سبيل الله
و المراد الذم و التوبيخ و الافكل منفعة و مفلحة في ذلك و هذا كما يقال للمنتقم ما ضرك لوعفوت و للعاق
ما كان يزرؤك لو كنت بارا و قد عام انه لامضرة و لا مرزنة في العفو و البر و لكنه ذم و توبيخ و تجميل
بمكان المنفعة [وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا] و عيد * [الذرة] النملة الصغيرة - و في قراءة عبد الله مَنَقَال
نَمَلَةٍ - و عن ابن عباس انه ادخل يده في التراب نزعته ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة - و قيل
كل جزء من اجزاء الهباء في الكوة ذرة - و فيه دليل انه لو نقص من الاجر ادنى شيء و اصغره او زاده

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ رَحَمًا مِّنْ أَهْلِهِ جَ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ط إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ٥
 وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
 وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ط إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٢

عليهما وهو الرجال والنساء [حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ] رجلا مقنعا رضى يصلح لحكومة العدل والاصلاح بينهما. وانما كان بعث الحكمين من اهلها لان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال واطلب للصلاح وانما تسكن اليهم نفوس الزوجين وتبرز اليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض وازادة الصلحة والفرقة وموجبات ذلك ومقتضياته وما يزويانه عن الاجانب ولا يحببان ان يطلعوا عليه - فان قلت فهل يلين الجمع بينهما والتفريق ان رأيا ذلك - قلت قد اختلف فيه فقيل ليس اليهما ذلك الا باذن الزوجين - وقيل ذلك اليهما وما جعل حكيمين الا و اليهما بناء الامر على ما يقتضيه اجتهادهما - وعن عبيدة السلماني شهدت عليا رضي الله عنه وقد جاءت امرأته وزوجها ومع كل واحد فئام من الناس فاخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما وقال علي رضي الله عنه للحكيم اذريان ما عليكما ان عليكما ان رأيتما ان تفترقا ففترقا وان رأيتما ان تجمعا فجمعتما فقال الزوج اما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه كذب والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله لك وعليك فقالت المرأة رضى بكتاب الله لي وعلي - وعن الحسن بن جهمان ولا يفترقان - وعن الشعبي ما قضى الحكمان جاز* والالف في [يُرِيدَا إِصْلَاحًا] ضمير الحكمين وفي [يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا] للزوجين اي ان قصدا اصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله بورك في وساطتهما وارتفع الله بطيب نفسيهما وحسن سعيهما بين الزوجين الوفاق واللفة والقي في نفسيهما المودة والرحمة - وقيل الضميران للحكيم اي ان قصدا اصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض ويتم المراد - وقيل الضميران للزوجين اي ان يريدوا اصلاح ما بينهما وطلبا الخير وان يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما اللفة وابدلهما بالشقاق وفاقا وبالبغضاء مودة [إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا] يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المختلفين لوانفقت ما في الارض جميعا ما آلت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم [وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] واحسنوا بهما احسانا [وَبِذِي الْقُرْبَى] وبكل من بينكم وبينه قريب من اخ او عم او غيرهما [وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى] الذي قرب جواره [وَالْجَارِ الْجُنُبِ] الذي جواره بعيد - وقيل الجار القريب النسب والجار الجنب الاجنبي واشد لبلعاء بن قيس * شعر * لا يجتوبنا مجار ابداء * ذورحم او مجار جنب * وقري والجار ذى القربى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافظا على الصلوات والصلوة الوسطى تذبذبا على عظم حقه لئلانه بحقي الجوار والقربى [وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ] هو الذي صحبك بان حصل بجنبك اما رفيقا في السفر واما جارا ملاعقا واما شريكا في تعلم علم او حرفة واما قاعدا

سورة النساء ٤ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا ط اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا ٥ وَاِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا تَابِعُوْا

الجزء ٥

ع ٢

مطيعات قائمات بما عليهن للازواج [حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ] الغيب خلاف الشهادة اي حافظات لمواجب الغيب اذا كان الازواج غير شاهدين اهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال - وعن النبي عليه السلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية - وقيل للغيب لاسرارهم [بِمَا حَفِظَ اللَّهُ] بما حفظهن الله حين اوصى بهن الازواج في كتابه و امر رسوله فقال استوصوا بالنساء خيرا - او بما حفظهن الله وعصمن و وقعن لحفظ الغيب - او بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب و اوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة و ما مصدرية - و قرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موعولة اي حافظات للغيب بالامر الذي يحفظ حق الله و امانة الله وهو التعفف و التحصن و الشفقة على الرجال و النصيحة لهم - و قرأ ابن مسعود فالصالح قَوَانِطُ حَوَانِطُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ فاصلحوا اليهن * نشوزها و نشوزها ان تعصي زوجها و لا تطمنن اليه و اصله الانزعاج [فِي الْمَضَاجِعِ] في المراقب اي لا تدخلوهن تحت اللحف - او هي كناية عن الجماع - وقيل هو ان يوليها ظهره في المضجع - وقيل في المضجع في بيوتهن التي يبتئن فيها اي لا تبايتوهن - و قرئ في المضجع - و في المضجع و ذلك لتعرف احوالهن و تحقق امرهن في النشوز امر بوعظهن اولاً ثم بهجرانهن في المضجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ و الهجران - و قيل معناه اكرهوهن على الجماع و اربطوهن من هجر البعير اذا شدة بأعجار و هذا من تفسير الثقلاء - و قالوا يجب ان يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها و لا يكسر لها عظما و يجتنب الوجه - و عن النبي عليه السلام علق سوطك حيث يراه اهك - و عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما كنت رابعة اربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب على احدانا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها - و يروى عن الزبير ابيات منها * ع * و لولا بنوها حولها لخبطتها * [فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا] فارتلوا عنون التعرض بالاذى و التوبيخ و التجني و توبوا عليهن و اجعلوا ما كان منهن كان لم يكن بعد رجوعهن الى الطاعة و الانقياد و ترك النشوز [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا] فاحذروه و اعلموا ان قدرته عليكم اعظم من قدرتم على من تحت ايديكم - و يروى ان ابا مسعود الانصاري رضي الله عنه رجع سوطه ليضرب غلاماً له فبصر به رسول الله عليه السلام فصاح به ابا مسعود لئلا اتدرك عليك منك عليه فرمى بالسوط و اعتق الغلام - او اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا و انكم تعصونه على علو شأنه و كبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن من يجني عليكم اذا رجع [شِقَاقَ بَيْنِهِمَا] اصله شقاقاً بينهما فاضيف الشقاق الى الطرف على طريق الاتساع كقوله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ و اصله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ او على ان جعل البين مشاقاً و الليل و النهار ماكرين على قولهم نهارك صائم - و الصمير للزوجين و لم يجز ذكرهما لجري ذكر ما يدل

قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط فَالضَّلَاحُ قُنْتُ حَفَظْتُ
لَتَغَيَّبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ط وَ الَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ عَ فَإِنْ

قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان و الاقربون على ان جعلنا موالى صفة لكل و الضمير الراجع الى كل محذوف و الكلام مبتدأ و خبر كما تقول لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله ابي حظ من رزق الله - او و اكل احد جعلنا موالى مما ترك ابي و رانا مما ترك على ان من صالة موال ل لانهم في معنى الوراث و في ترك ضمير كل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان و الاقربون كانه قيل من هم فقيل الوالدان و الاقربون [وَ الَّذِينَ عَقَدْتُمْ اِيْمَانَكُمْ] مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء و هو قوله تعالى [فَاتَّوَهُمْ نَصِيْبُهُمْ] و يجوز ان يكون منصوبا على قولك زيد افاض به - و يجوز ان يعطف على الوالدان و يكون المضمرة في فاتوهم للموالى والمراد بالذين عاقدت ايمانكم موالى الموالاة - كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دمي و هدمي هدمي و ثاري ثاري و حربي حربي و سامي سلمك و ترثني وارثك و تطلب بي و اطلب بك و تعقل عني و اعقل عنك فيكون للكل سيف السدس من ميراث الخليف ففسخ - و عن النبي عليه السلام انه خطب يوم الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فانه لم يذره الاسلام الاشدّة و لا تحدّثوا حلفا في الاسلام - و عند ابي حنيفة رحمه الله لو أسلم رجل على يد رجل و تعاقدوا على ان يتعاقلا و يتوارثا صح عنده و ورت بحق الموالاة خلافا للشافعي - و قيل المعاقدة التبذني و معنى عاقدت ايمانكم عاقدتهم ايديكم و ماسختموهم - و قرئ عَقَدْتُمْ بالتشديد و التخفيف بمعنى عقدت عهدهم ايمانكم [قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ] يقومون عليهن امرين ناهيين كما يقوم الولاية على الرعايا - و سموا قوما لذلك و الضمير في [بَعْضُهُمْ] للرجال و النساء جميعا يعني انما كانوا مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم و هم الرجال [عَلَى بَعْضٍ] و هم النساء - و فيه دليل على ان الولاية انما تستحق بالفضل لا بالتغلب و الاستطالة و القهر و قد ذكروا في فضل الرجال العقل و الحزم و العزم و القوة و الكتابة في الغالب و الفروسيّة و الرمي و ان منهم الانبياء و العلماء و فيهم الإمامة الكبرى و الصغرى و الجهاد و الاذان و الخطبة و الاعتكاف و تكبيرات التشريق عند ابي حنيفة و الشهادة في الحدود و القصاص و زيادة السهم و التعصيب في الميراث و الحماة و القسامة و الولاية في النكاح و الطلاق و الرجعة و عدد الزوج و اليهم الانتساب و هم اصحاب اللحن و العمائم [وَ بِمَا أَنْفَقُوا] و بسبب ما اخرجوا في نكاحهن [مِنْ أَمْوَالِهِمْ] في المهور و النفقات - و روي ان سعد بن الربيع و كان نقيباً من نقباء الانصار نشرته عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فاطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله عليه السلام و قال انشرته كريمتي فاطمها فقال لتفتق منه فنزلت فقال اردنا امرا و اراد الله امرا و الذي اراد الله خير و رفع القصاص - و اختلف في ذلك فقيل لاقتصاص بين الرجل و امرأته فيما دون النفس و لو شجها و لكن يجب العقل - و قيل لاقتصاص الا في الجرح و القتل و اما اللطمة و نحوها فلا [قُنْتُ]

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٢

نُصَلِّيهِ نَارًا ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥ اِنْ تَجَدَّبُوا كَثِيرًا مَّا تَذُنُّونَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ٥ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ط لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ط وَسئَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا قَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ط وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ٥ الرِّجَالُ

مُحَمَّدٌ رَحِيمًا حيث لم يكلفكم تلك التكليف الصعبة [ذلك] اشارة الى القتل اي ومن يقدم على قتل النفس [عدوانًا وظلمًا] لاخطأ ولا اقتصاصا - وقرى عدوانًا بالكسر و [نُصَلِّيهِ] بتخفيف اللام وتشديدها - و نُصَلِّيهِ بفتح الذون من صلاة يصليه ومنه شاة مصاية - و يصليه بالياء و الضمير لله عزوجل او لذلك لكونه سببا للصلي [نَارًا] نارا مخصوصة شديدة العذاب [وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] لان الحكمة تدعو اليه ولا صارف عنه من ظلم او نحوه [كَثِيرًا مَّا تَذُنُّونَ عَنْهُ] وقرى كَثِيرًا مَا تُذْنُونَ عَنْهُ اي ما كبر من المعاصي التي ينهاكم الله عنها و الرسول [نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] نُط ما تستحقونه من العقاب في كل وقت على مغائركم ونجعتها كان لم تكن لزيادة الثواب المستحق على اجتذابكم الكبائر وصيركم عنها على عقاب السيئات - و الكبيرة والصغيرة انما رصفتا بالكبر والصغر باضافتهما اما الى طاعة او معصية او ثواب فاعلنهما - و التكفير اماطة المستحق من العقاب بثواب ازيد او بتوبة - و الاحباط نقيضه وهو امانة الثواب المستحق بمقاب ازيد او بئدم على الطاعة - و عن علي رضي الله عنه الكبائر سبع الشرك و القتل و القذف و الربوا و مال اليتيم و الفرار من الزحف و التعرب بعد الهجرة - وزاد ابن عمر السحر و استحلال البيت الحرام - و عن ابن عباس ان رجلا قال له الكبائر سبع فقال هي الى سبع مائة اقرب لانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار - و روي الى سبعين - وقرى يُكْفَرُ بالياء و [مُدْخَلًا] بضم الميم وفتحها بمعنى المكان والمصدر فيهما [وَلَا تَتَمَنَّوْا] فُؤوا عن التماسد و عن تمني ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه و المال لان ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتدبير و علم باحوال العباد و بما يصلح المقسوم له من بسط في الرزق او قبض و لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ فعلى كل احد ان يرضى بما قسم له علما بان ما قسم له هو مصلحته ولو كان خلافه لكان مفسدة له و لا يحسد اخاه على حظه [لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا] جعل ما قسم لكل من الرجال والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط و القبض كسبا له [وَسئَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ] ولا تتمنوا انصباء غيركم من الفضل ولكن سلوا الله من خزائنه التي لا تنفد - و قيل كان الرجال قالوا ان الله فضلنا على النساء في الدنيا لنا سهمان و لهن سهم واحد فنرجوان يكون لنا اجران في الآخرة على الأعمال و لهن اجر واحد فقالت ام سامة ونسوة معها ليت الله كذب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل ما لهم فنزلت * مِمَّا تَرَكْتُ بَيِّنِينَ [لِكُلِّ] اي ولكل شيء [مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ] من المال جعلنا مَوَالِي وراثا يلوونه ويحزرونه - او لكل

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ٦ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ٧ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِإِطْلٍ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ٩ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ١٠ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ١١ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وَظَلَمًا نَفْسُوفُ

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١

وافاضل اعمالكم و ان يهديكم مذهب من كان قبلكم من الانبياء و الصالحين و الطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم [وَتُوبَ عَلَيْكُمْ] و يرشدكم الى طاعات ان قمتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم و يفرمكم [وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ] ان تفعلوا ما تستوجبون به ان يتوب عليكم [وَ يُرِيدُ] الفجرة [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا] وهو الميل عن القصد و الحق و لا ميل اعظم منه بمساعدتهم و موافقتهم على اتباع الشهوات - و قيل هم اليهود - و قيل المجوس كانوا يحلون نكاح الاخوات من الاب و بنات الاخ و بنات الاخت فلما حرمهن الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة و العمة و الخالة و العمة عليكم حرام فانكحوا بنات الاخ و الاخت فنزلت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم * [يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ] باحلال نكاح الامة و غيره من الرخص [وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا] لا يصبر عن الشهوات و على مشاق الطاعات - و عن سعيد بن المسيب ما آيس الشيطان من بني آدم قط الا اتاهم من قبل النساء وقد اتى علي ثمانون سنة و ذهبت احدى عيني و انا اعشو بالآخرى و ان اخوف ما اخاف علي فتنة النساء - و قرئ ان يميلوا بالياء و الضمير للذين يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ - و قرأ ابن عباس رضي الله عنهما و خلق الانسان على البناء للمفاعل و نصب الانسان - و عنه رضي الله عنه ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس و غربت يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ - وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ - يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ - ان تجتنبوا كبر ما تنهون عنه - ان الله لا يغفر ان يشرك به - ان الله لا يظلم مثقال ذرة - و من يعمل سوء او يظلم نفسه - مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ * [بِالْبَاطِلِ] بما لم تحبه الشريعة من نحو السرقة و الخيانة و الغصب و القمار و عقود الربوا [إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً] الا ان تقع تجارة - و قرئ تجارة على الا ان تكون التجارة تجارة [عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ] و الاستثناء منقطع معناه و لكن اقصدوا كون تجارة عن تراض - او و لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه و قوله عَنْ تَرَاضٍ صفة للتجارة اي تجارة صادرة عن تراض و خص التجارة بالذكر لان اسباب الرزق اكثرها متعلق بها و التراضي رضي المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الانجاب و القبول و هو مذهب ابي حنيفة و عند الشافعي تفرقهما عن مجلس العقد متراضيين [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] من كان من جنسكم من المؤمنين - و عن احسن لا تقتلوا اخوانكم او لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجاهلة - و عن عمرو بن العاص انه تأوله في التيمم لخوف البرد فام ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ علي رضي الله عنه وَلَا تَقْتُلُوا بِالتَّشْدِيدِ [اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا] ما نهاكم عما يضركم الالرحمته عليكم - و قيل معناه انه امر بني اسرائيل بقتلهم انفسهم ليكون توبة لهم و تمحيصا لخطاياهم و كان بكم يا امة

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَأْ
 مَلَكْتُ إِيْمَانِكُمْ مِنْ فُتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِكُمْ ط بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ
 أَهْلِيهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسْفَحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ۚ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْنَ
 بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ط ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ط وَأَنْ تَصْبِرُوا
 خَيْرٌ لَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي بَيْنَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ط

بشرط فيهن على الاتفاق ولكنه افضل - فان قلت لم كان نكاح الامة منحطاً عن نكاح الحرة - قلت لما
 فيه من اتباع الولد الأم في الرق ولثبوت حق المولى فيها وفي استحدادها ولانها ممتنة مبتدلة خراجة
 ولاجة وذلك كله نقصان راجع الى النكاح ومهانة والعزّة من صفات المؤمنين وقوله من فتيانكم
 اي من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين - فان قلت فما معنى
 قوله تعالى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِكُمْ - قلت معناه ان الله اعلم بتفاضل ما بينكم وبين اركانكم في الايمان
 ورحمته ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان ايمان الامة ارحم من ايمان الحرة والمرأة افضل
 في الايمان من الرجل وحق المؤمنين ان لا يعتبروا الا فضل الايمان لا فضل الاحساب
 والانساب وهذا تانيس بنكاح الأماء وترك الاستنكاف منه [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] اي انتم وارقاؤكم
 متواصلون متداسبون لاشتراككم في الايمان لا يفضل حر عبدا البرجكان فيه [بِإِذْنِ أَهْلِيهِنَّ] اشتراط لاذن
 الموالي في نكاحهن ويحتاج به لقول ابي حنيفة رحمه الله ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن لانه اعتبر
 اذن الموالي لا عقدهم [وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] وادوا اليهن مهورهن بغير مظل وضرار واحواج الى
 الاقتضاء واللز - فان قلت الموالي هم ملاك مهورهن لاهن وواجب ادائها اليهن لا اليهن فام قيل واتوهن -
 قلت لانهن وما في ايديهن مال الموالي فكان ادائها اليهن اداء الى الموالي او على ان اصله فاتوا
 موالين فحذف المضاف [مُحْصَنَاتٍ] عفائف و [الاخدان] الاخلاء في السر كانه قيل غير مجاهدات
 بالسفاح ولا مسرات له [فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ] بالتزويج - وقضى أحصن [نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ] اي الحرائر
 [مِنَ الْعَذَابِ] من الحد كقوله تعالى وَلَيَشْهَدَنَّ عَنْهُمَا وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ وَلَا رَجْمَ عَلَيْهِنَّ لَان الرجم لايتنصف
 [ذَلِكَ] اشارة الى نكاح الأماء [لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ] لمن خاف الاثم الذي تودّي اليه غلبة
 الشهوة - واصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرراً عظيماً من مواجهة المائم
 - وقيل اريد به الحد لانه اذا هربها خشي ان يواقعها فيحدث فيتزوجها [وَأَنْ تَصْبِرُوا] في محل الرفع
 على الابتداء ومبرك عن نكاح الأماء متعقبن [خَيْرٌ لَكُمْ] - و عن النبي عليه السلام الحرائر علاج البيت
 و الأماء هلاك البيت [يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي بَيْنَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبديد
 كما ردت في لا بالملك لتأكيد اغافة الاب - والمعنى يريد الله ان يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ٥ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيَمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ٦ سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

فَإِنْ قُلْتَ إِنَّ مَفْعُولَ تَبَنُّوْا - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَقْدَرًا وَهُوَ النِّسَاءُ وَالْأَجُورُ أَنْ لَا يَقْدَرُوا كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْ تَخْرُجُوا أَمْوَالَكُمْ - وَیَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَنْ تَبْتَنُّوْا بِدَلَا مِنْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ - وَ الْمَسَافِحُ الزَّانِي مِنَ السَّفْحِ وَهُوَ صَبَّ الْمَنِي وَكَانَ الْفَاجِرُ يَقُولُ لِلْفَاجِرَةِ سَافِحِيْنِي وَ مَاذِيْنِي مِنَ الْمَذْيِ [فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ] فَمَا اسْتَنْفَعْتُمْ بِهِ مِنَ الْمَذْكُوحَاتِ مِنْ جَمَاعٍ أَوْ خُلُوةٍ صَحِيْحَةٍ أَوْ عَقْدٍ عَلَيْهِنَّ [فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ] عَلَيْهِ نَاسِقُ الرَّاجِعِ إِلَى مَا لَانَهُ لَا يُبْلِسُ كَقَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ بِاسْقَاطِ مِنْهُ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا فِي مَعْنَى النِّسَاءِ وَمِنْ اللَّاتِبْعِيضِ أَوِ الْمُبَيَّانِ وَيَرْجِعُ الضَّمِيرُ إِلَيْهِ عَلَى اللَّفْظِ فِيهِ وَعَلَى الْمَعْنَى فِي فَاتُوهُنَّ - وَ أُجُورَهُنَّ مَهْوَرُهُنَّ لِأَنَّ الْمَهْرَ ثَوَابٌ عَلَى الْبُضْعِ [فَرِيضَةٌ] حَالٌ مِنَ الْأَجُورِ بِمَعْنَى مَفْرُوضَةٍ - أَوْ وَضَعْتُ مَوْضِعَ إِتْدَاءٍ لِأَنَّ الْإِتْدَاءَ مَفْرُوضٌ - أَوْ مَصْدَرٌ مَوْكَدٌ أَيْ فُرِضَ ذَلِكَ فَرِيضَةً [فِيَمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ] فِيَمَا تَحُطُّ عَنْهُ مِنَ الْمَهْرِ أَوْ تَهْبُّ لَهُ مِنْ كُلِّهِ أَوْ يَزِيدُ لَهَا عَلَى مَقْدَارِهِ - وَ قِيلَ فِيَمَا تَرَاضِيَا بِهِ مِنْ مَقَامٍ أَوْ فِرَاقٍ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي الْمَتْعَةِ الَّتِي كَانَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حِينَ نَفَحَ اللَّهُ مَكَّةَ عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ نَسَخَتْ - كَانَ الرَّجُلُ يَنْكُحُ الْمَرْأَةَ وَقَتًا مَعْلُومًا لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ أَسْبُوعًا بِثَوْبٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَيَقْضِي مَذْيًا وَطَرَةً ثُمَّ يَسْرَحُهَا سَمِيَتْ مَتْعَةٌ لَا سَتَمْتَاعَ بِهَا أَوْ لَتَمْتِيعَةٍ لَهَا بِمَا يَعْطِيهَا - وَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا أُوتَى بِرَجُلٍ تَزُوجُ امْرَأَةً إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَجَمْتُمَا بِالْحِجَارَةِ - وَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ إِذَا بَايَعْتَ ثُمَّ أَصْبَحَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَمْرُكُمْ بِالْإِسْتِمْتَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرَمٌ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ أَبْيَحُ مَرْتَيْنِ وَحَرَمَ مَرْتَيْنِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ مُحْكَمَةٌ يَعْنِي لَمْ تَنْسَخْ وَ كَانَ يَقْرَأُ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى - وَ يَرُوي أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ يَوْمَ مَوْتِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ قَوْلِي بِالْمَتْعَةِ وَقَوْلِي فِي الصَّرْفِ * [الطَّوْلُ] الْفَضْلُ يُقَالُ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ طَوْلٌ أَيْ زِيَادَةٌ فَضْلٌ وَ قَدْ طَالَ طَوْلًا فَهُوَ طَائِلٌ قَالَ * شَعْرٌ * أَقْدَرُ زَانِي حَبَا لِنَفْسِي أَنْذِي * بَغِيضٌ إِلَى كُلِّ أَمْرٍ غَيْرِ طَائِلٍ * وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ مَا حَلَيْ مِنْهُ بَطَائِلُ أَيْ بِشَيْءٍ يَعْتَدُّ بِهِ مِمَّا لَهُ فَضْلٌ وَخَطَرٌ - وَمِنْهُ الطَّوْلُ فِي الْجَسَمِ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ فِيهِ كَمَا أَنَّ الْقَصَرَ قُصُورٌ فِيهِ وَ نَقْصَانٌ - وَ الْمَعْنَى وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ زِيَادَةً فِي الْمَالِ وَ سَعَةً يَبَايَعُ بِمَا نَكَحَ الْحَرَّةَ فَلْيَنْكُحْ أَمَةً - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَنْ مَلَكَ ثَلَاثَ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ وَحَرَمَ عَلَيْهِ نِكَاحُ الْأَمَاءِ وَهُوَ الظَّاهِرُ عَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَ أَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَيَقُولُ الْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ سَوَاءٌ فِي جَوَازِ نِكَاحِ الْأَمَةِ وَيُفَسِّرُ الْأَبَةُ بَانَ مَنْ لَمْ يَمْلِكْ فِرَاشَ الْحَرَّةِ عَلَى أَنْ النِّكَاحُ هُوَ الْوَطْءُ فَلَهُ أَنْ يَنْكُحَ أَمَةً - وَ فِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ وَ مِمَّا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ نِكَاحَ الْأَمَةِ وَ الْيَهُودِيَّةِ وَ النَّصْرَانِيَّةِ وَ أَنَّ كَانَ مُوسَى وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ الظَّاهِرُ أَنْ لَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْأَمَةِ الْكُتَابِيَّةِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ الْحِجَازِ - وَ عِنْدَ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَجُوزُ نِكَاحُهَا وَ نِكَاحُ الْأُمَّةِ الْمُؤْمِنَةِ أَفْضَلُ فَحُمِلَتْ عَلَى الْفَضْلِ لَا عَلَى الْوُجُوبِ وَاسْتَشْهَدُوا عَلَى أَنْ الْإِيمَانَ لَيْسَ بِشَرَطٍ بِوَصْفِ الْخُرَابِيَةِ مَعَ عَلَمَانَا أَنَّهُ لَيْسَ

مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخَذَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَعَاحِلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ط

عليها الحجاب يعني أدخلتموهن الستر والباء للتعدية واللمس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة رحمه الله - وعن عمر رضي الله عنه انه خلا بجارية فجردها فاستودعها ابن له فقال انها لاتحل لك - وعن مسروق انه امر ان تباع جاريته بعد موته وقال اما اني لم أصب منها الا ما يحرمها على ولدي من اللبس والنظر - وعن الحسن في الرجل يملك الامة فيفهمزها لشهوة او بقلبتها او يكشفها انها لاتحل لولده بحال - وعن عطاء وحماد بن أبي سليمان اذا نظر الى فرج امرأة فلا يكتف أمها ولا ابتدئها - وعن الوزاعي اذا دخل بالأم فعرها ولمسها بيده و اغلق الباب وارخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها - وعن ابن عباس وطاؤس وعمر و بن دينار ان التحريم لا يقع الا باجماع وحده [الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ] دون من تبنيتم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش الاسدية بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقه زيد بن حارثة وقال عز وجل لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ [وَأَنْ تَجْمَعُوا] في موضع الرفع عطف على المحرمات اي وحرم عليكم الجمع بين الاختين والمراء حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح و اما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما انهما قالا احثمتما اية و حرمتما اية يعنيدان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أيمانكم فرجعه علي التحريم و عثمان التحليل [إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ] ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا [وَالْمُحْصَنَاتُ] القراءة بفتح الصاد - وعن طاحنة بن مصرف انه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لانهن أحصن فزوجهن بالتزويج فهن محصنات و محصنات [إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] يريد ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين ولهن ارجاع في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات وفي معناه قول الغزديق * شعر * وذات حليل انكثها رماحنا * حلال لمن يبذي بها لم تطلق * [كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] مصدر موكد اي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم - فان قلت علام عطف قوله [وَاحِلَ لَكُمْ] - قلت على الفعل المضمر الذي نصب كتبه الله اي كتب الله عليكم تحريم ذلك واحل لكم ما وراء ذلك وتدل عليه قراءة اليماني كتبه الله عليكم - واحل لكم - وروي عن اليماني كتبه الله عليكم على الجمع والرفع اي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ واحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حرمت [أَنْ تَبْتَغُوا] مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة ان يكون ابتغاءكم باموالكم التي جعل الله لكم قديما في حال كونكم [مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ] لئلا تضيعوا اموالكم وتفقروا انفسكم فيما لا يحل لكم فلتخسروا دنياكم و دينكم ولا مفسدة اعظم مما يجمع بين الخسرانين - والاحصان الحققة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام - و الاموال المهور وما يخرج في المذاكير -

وَأَتَيْتُمْ أَحَدَ بَنِي قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ط أَتَأْخُذُونَهُ بِهَذَا وَرِثْنَا مَا مِيرَاثًا ٥ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى
بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَاهُ مِنْكُمْ مِيرَاثًا غَلِيظًا ٥ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ط
إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا ط وَسَاءَ سَبِيلًا ع حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبناتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتي ومن ثمة قيل [وَمَقْتًا] كانه قيل هو فاحشة في دين الله
بالغة في القبح قبيح ممقوت في المروة ولا مزيد على ما يجمع القبحين - و قرئ لَا تَحِلُّ لَكُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى أَنْ
أَنْ تَرِثُوا بمعنى الورثة - وَكُرْهًا بِالْفَتْحِ والضم من الكراهة والإكراه - و قرئ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ من إبانة بمعنى تبين
أو بينت كما قرئ مَبِينَةٍ بكسر الباء وفتحها - وَتَجْعَلُ اللَّهُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَأَتَيْتُمْ أَحَدَ بَنِي قَنْطَارًا
هَمْزَةً أَحَدَ بَنِي قَنْطَارًا قَدْ قَرِئَ فَلْتَمَّ عَلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ تَعْضُلُوهُمْ مَا وَجْهٌ أَعْرَابِهِ - قُلْتَ النِّسْبُ عَطْفًا عَلَى أَنْ تَرِثُوا
وَلَا لَتَاكِيدِ النَّفْيِ أَيْ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ تَعْدِيَةِ ذَهَبِ الْبَاءِ
وَبَيْنَهَا بِالْهَمْزَةِ - قُلْتَ إِذَا عَدِي بِالْبَاءِ فَمَعْنَاهُ الْإِخْذُ وَالِاسْتِصْحَابُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَإِنَّمَا الْإِخْذُ
فَكَالْإِخْذُ - فَإِنْ قُلْتَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ مَا هَذَا الِاسْتِثْنَاءُ - قُلْتَ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ عَامِ الظَّرْفِ أَوْ الْمَفْعُولِ لَهُ
كَانَهُ قِيلَ وَلَا تَعْضُلُوهُمْ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ الْوَقْتُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ أَوْ لَا تَعْضُلُوهُمْ لَعَلَّةَ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا لَنْ
يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ أَيْ وَجْهٌ صَحَّ قَوْلُهُ تَعَالَى نَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا جَوَابًا لِلشَّرْطِ - قُلْتَ مِنْ
حَيْثُ أَنْ الْمَعْنَى فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا عَلَيْهِمْ مَعَ الْكِرَاهَةِ فَاعْلَمْ لَكُمْ فِيمَا تَكْرَهُونَهُ خَيْرًا كَثِيرًا لَيْسَ فِيمَا
تَحِبُّونَهُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتِثْنَيْتُمْ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - قُلْتَ كَمَا اسْتِثْنَيْتُمْ غَيْرَ أَنْ سَيُفْهَمُ مِنْ
قَوْلِهِ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ يَعْنِي أَنْ إِمَّاكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا مَا قَدْ سَلَفَ فَانْكِحُوا فَلَا يَحِلُّ لَكُمْ غَيْرُهُ وَذَلِكَ غَيْرُ
مُمْكِنٍ وَالْغَرَضُ الْمُبَالَغَةُ فِي تَحْرِيمِهِ وَسَدُّ الطَّرِيقِ إِلَى إِتَابِهَا كَمَا يَتَلَقَّى بِالْحَالِ فِي التَّابِيدِ فِي نَحْوِ
قَوْلِهِمْ حَتَّى يَبْيُضَ الْقَارُ - وَحَتَّى يَلْجِ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخَيْطِ * مَعْنَى [حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ] تَحْرِيمُ
نِكَاحِ بَنِي قَنْطَارًا تَعَالَى وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلَنْ تَحْرِيمُ نِكَاحِهِمْ هُوَ الَّذِي يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِهِمْ
كَمَا يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ تَحْرِيمُ شَرْبِهَا وَمِنْ تَحْرِيمِ لَحْمِ الْخَنَازِيرِ تَحْرِيمُ أَكْلِهَا - وَ قَرِئَ وَ بَنَاتُ الْأَخْتِ
بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ - وَقَدْ نَزَلَ اللَّهُ الرِّضَاعَ مَنَزَلَةَ النِّسْبِ حَتَّى سَمِيَ الرِّضَاعُ أُمًّا لِلرِّضَاعِ وَالْمَرَاغَةُ اخْتًا
وَكَذَلِكَ زَوْجُ الرِّضَاعَةِ أَبُوهُ وَ أَبَوَاهُ جَدَاهُ وَ اخْتُهُ عَمَّتُهُ وَ كُلُّ وَلَدٍ لَهُ مِنْ غَيْرِ الرِّضَاعَةِ قَبْلَ الرِّضَاعِ وَ بَعْدَهُ فَيُفْهَمُ
أَخَوْتُهُ وَ أَخَوَاتُهَا لَابْنِهِ وَ أُمُّ الرِّضَاعَةِ جَدَّتُهُ وَ اخْتُهَا خَالَاتُهُ وَ كُلُّ مَنْ وَلَدَهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَيُفْهَمُ أَخَوْتُهُ وَ أَخَوَاتُهُ
لَا بَيْنَ وَامَّةٍ وَمَنْ وَلَدَهَا مِنْ غَيْرِهِ فَيُفْهَمُ أَخَوْتُهُ وَ أَخَوَاتُهُ لِأُمِّهِ وَمَنْ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ
مَا يُحْرِمُ مِنَ النِّسْبِ وَقَالُوا تَحْرِيمُ الرِّضَاعِ كَتَحْرِيمِ النِّسْبِ إِلَّا فِي مَسْئَلَتَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ
يَتَزَوَّجَ اخْتَهُ ابْنَهُ مِنَ النِّسْبِ وَ يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ اخْتَهُ ابْنَهُ مِنَ الرِّضَاعِ لِأَنَّ الْمَنَاعَ فِي النِّسْبِ وَ طَرَاهُ أُمُّهَا
وَ هَذَا الْمَعْنَى غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي الرِّضَاعِ - وَ الثَّانِيَةُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمُّ أَخِيهِ مِنَ النِّسْبِ وَ يَجُوزُ فِي الرِّضَاعِ

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ۚ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيجعلَ اللهُ خَيْرًا كَثِيرًا ۝ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ

حَبَسَهَا مَعَ سُوءِ الْعَشْرَةِ وَالْقَهْرُ لَتَقْتَدِي مِنْهُ بِمَا لَهَا وَتَخْتَلَعُ فَقِيلَ [وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ]
والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها إذا اختلقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه [إِلَّا أَنْ
يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ] وهي النشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وإهاله بالبذاء والسلطة أي إلا أن
يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتن في طلب الخلع وتدل عليه قراءة أَبِي إِلَّا أَنْ يُفَحِّشْنَ عَلَيْكُمْ - و
عن الحسن الفاحشة الزنا فإن فعلت حل لزوجها أن يسألها الخلع - وقيل كانوا إذا أصابت امرأته
فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها - وعن أبي قلابة ومحمد بن سيرين لا يحل الخلع حتى
يوجد رجل على بطنها - وعن قتادة لا يحل له أن يحبسها ضرراً حتى تقتدي منه يعني وإن زنت - و
قيل نسخ ذلك بالحدود * وكانوا يسيئون معاشرة النساء فقيل لهم [وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] وهو النصفة
في المبيت والنفقة والجمال في القول [فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ] فلا تغارقوهن لكرهتهن لأنفسهن وحدها فردما
كرهت النفس ما هو أصح في الدين وأحمد وأدنى إلى الخير وأحبته ما هو بضد ذلك ولكن للنظر في أسباب
الصلاح * وكان الرجل إذا طمحت عينه إلى استطراف امرأة بهت التي تحته ورماتها بفاحشة حتى يلجئها إلى
الافتداء منه بما أعطاهما ليصرفه إلى تزوج غيرها فقيل [وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ] الآية و [الْقِنْطَارَ] المال العظيم
من قنطرت الشيء إذا رفعته ومنه القنطرة لأنها بناء مشيد قال * شعر * كقنطرة الرومي أقسم ربها * لَتَكُنَّ فَرْقَنُ
حتى تُشاد بقرم * وعن عمر رضي الله عنه أنه قام خطيباً فقال أيها الناس لا تغالوا بصدق النساء
فلو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عذد الله لكان أولاكم بها رسول الله عليه السلام ما اصدق امرأة من
نساءه أكثر من اثنتي عشرة أوقية فقامت إليه امرأة فقالت له يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا
والله يقول وَآتَيْنَا أَحَدَهُنَّ قِنْطَارًا فقال عمر رضي الله عنه كل أحد أعلم من عمر ثم قال لا صحابه تسمعون في
أقول مثل هذا فلا تذكرونه علي حتى ترد علي امرأة ليست من أعلم النساء و [البهتان] أن تستقبل
الرجل بأمر قبضه تقذنه به وهو بريء منه لأنه يبهت عند ذلك أي يتحير وانتصب بهتاناً على الحال
أي باهتين وأمين أو على أنه مفعول له وإن لم يكن غرضاً كقولك قعد عن القتال جبناً و [الميثاق]
الغليظ [حق الصكبة] المضاجعة كأنه قيل وأخذن به منكم ميثاقاً غليظاً أي بانضاء بعضكم إلى بعض
وصفه بالغليظ لقوته وعظمه فقد قالوا صكبة عشرين يوماً قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد
والامتزاج - وقيل هو قول الواي عند العقد أنكحك علي ما في كتاب الله من أمساك بمعروف أو تسريح
باحسان - وعن النبي عليه السلام استوصوا بالنساء خيراً فانهم عوان في أيديكم أخذتموهن بأمانة الله
واستحللتم فروجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون روابهم وناس منهم يمتقنون من ذوي مرواتهم ويسمونهم

اللَّهُ عَلَيْهِمُ حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهُنَّ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ۚ

[مِنْ قَرِيبٍ] من زمان قريب و الزمان القريب ما قبل حضرة الموت الا ترى الى قوله حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقي ما وراء ذلك في حكم القريب - و عن ابن عباس قبل ان ينزل به سلطان الموت - و عن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب - و عن النخعي ما لم يوحذ بكظمه - و روى ابو أيوب عن النبي عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يُغرغر - و عن عطاء و لو قبل موته بفوق ناقة - و عن الحسن ان ابلهس قال حين أُهبط الى الارض وعزتك لا افارق ابن آدم مادام روحه في جسده فقال وعزتي لا اخلق عليه باب التوبة ما لم يُغرغر - فان قلت ما معنى مِنْ فِي قَوْلِهِ مِنْ قَرِيبٍ - قلت معناه التبليض اي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا ففي آي جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب و الا فهو تائب من بعيد - فان قلت ما فائدة قوله [فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بعد قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لَهُمْ - قلت قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ اعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات و قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عدة بانه يفي بما وجب عليه و اعلام بان الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب [وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ] عطف على الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ سَوَّى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضرة الموت و بين الذين ماتوا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان المات على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لمجازاة كل واحد منهما أو ان التكليف والاختيار [أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ] في الوعيد نظير قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ في الوعد ليتبين ان الامرين كائنان لا محالة - فان قلت مَنْ المراد مِنَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اثم الفساق من اهل القبلة ام الكفار - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد الكفار لظاهر قوله وَهُمْ كُفَّارٌ و ان يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزانيين و الامراض عنهما ان تابا و اصلحا ويكون قوله وَهُمْ كُفَّارٌ و اراداً على سبيل التغليظ كقوله وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ و قوله عليه السلام فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا - من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر لان من كان مصدقا و مات وهو لا يحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجترئ على ذلك الا قلب مصمت * كانوا يلبسون النساء بضروب من البلايا و يظلمونهن بانواع من الظلم فزجروا عن ذلك * كان الرجل اذا مات له قريب من اب او اخ او حميم عن امرأة القى ثوبه عليها و قال انا احق بها من كل احد فقيل [لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا] اي ان تاخذوهن على سبيل الارث كما تُحاز المواريث و هن كارهات لذلك او مكروهات - وقيل كان يُمسكها حتى تموت فقيل لا يحل لكم ان تمسكوهن حتى ترثوا منهن و هن غير ارضيات بامساكنكم * و كان الرجل اذا تزوج امرأة و لم تكن من حاجته

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٤

وَرَسُولُهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ص وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ع وَالَّذِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِهِمْ فَأَتَسْتَبِدُّوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ ع فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ٥ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا ع فَإِنْ تَابَا وَآمَلِكَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ٥ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ط وَكَانَ

حالهما يدل عليه يوصى بها [تِلْكَ] إشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب اليتامى و الوصايا و الموارث و سماها حُدُودُ الان الشرائع كالحُدُودِ المضروبة الموقفة للمكلفين لا يجوز لهم ان يتجاوزوها و يخطئوها الى ما ليس لهم بحق [يُدْخِلُهُ] قرئ بالياء و النون و كذلك يُدْخِلُهُ نَارًا - و قيل يُدْخِلُهُ وَخُلِدِينَ حملًا على لفظ مَنْ و معناه - و انتصب خُلِدِينَ وَخَالِدًا على الحال - فان قلت هل يجوز ان يكونا مفتقين لجَنَّتٍ وَنَارًا - قلت لانهما جريا على غير مَنْ هما له فلا بد من الضمير و هو قولك خَالِدِينَ هم فيها وَخَالِدًا هو فيها [يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ] يرهقنها يقال اتى الفاحشة و جاءها و غشيها و رهقها بمعنى - و في قراءة ابن مسعود يَأْتِيَنَّ بِالْفَاحِشَةِ و الفاحشة الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبائح [فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ] قيل معناه فخذوهن محبوسات في بيوتكم و كان ذلك عقوبتهن في اول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي الآية - و يجوز ان تكون غير منسوخة بان يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب و السنة و يوصى بامساكن في البيوت بعد ان يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت و التعرض للرجال [أَوْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا] هو النكاح الذي يستغنين به عن السفاح - و قيل السَّبِيل هو الحد لانه لم يكن مشروعاً ذلك الوقت - فان قلت ما معنى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ و التوفي و الموت بمعنى واحد كانه قيل حتى يميتهن الموت - قلت يجوز ان يراد حتى يتوفين ملائكة الموت كقوله تعالى الَّذِينَ يَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ - إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ - قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكَ الْمَوْتِ أَوْ حَتَّى يَأْخُذَهُنَّ الْمَوْتُ و يستوفي ارواحهن [وَ الَّذِينَ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ] يريد الزاني و الزانية [فَأَذَوْهُمَا] فوبخوهما و ذموهما و قولوا لهما اما استحييتما اما خفتما الله [فَإِنْ تَابَا وَ آمَلِكَا] و غيرا الحال [فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا] و اقطعوا التوبيخ و المذمة فان التوبة تمنع استحقاق الذم و العقاب - و يحتمل ان يكون خطابا للشهود العائرين على سرهما و يراد بالايذاء ذمهما و تعذيبهما و تهديدهما بالرفع الى الامام و الحد فان تابا قبل الرفع الى الامام فاعرضوا عنهما و لا تتعرضوا لهما - و قيل نزلت الاولى في السحاقات و هذه في اللواطين - و قرئ وَ الَّذِينَ بِتَشْدِيدِ النُّونِ وَ الْمَدَّانِ بِالْهَمْزَةِ و تشديد النون [التَّوْبَةُ] من تاب الله عليه اذا قبل توبته و غفر له يعني انما القبول و التوبان واجب على الله تعالى لهؤلاء [بِجَهَالَةٍ] في موضع الحال اي يعملون السوء جاهلين سفاها لان ارتكاب القبيح مما يدعو اليه السفه و الشهوة لا مبالاة تدعو اليه الحكمة و العدل - و عن محاهد من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالة

أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ٥ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ
يَوْمِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍ ٦ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ ٧ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٨ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ٩ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ

من قرأتي تريد من ذوي قرأتي - ويجوز ان تكون صفة كاللجاجة والفقاعة لاحمق - فان قلت فان جعلتها اسما للقرابة في الآية فعلا تذهبها - قلت على انها مفعول له اي يورث لاجل الكلالة او يورث غيره لاجلها - فان قلت فان جعلت يورث على البناء للمفعول من اورث فما وجهه - قلت الرجل حينئذ هو الوارث للموروث * فان قلت فالضمير في قوله [فلكل واحد منهما] الى من يرجع حينئذ - قلت الى الرجل و الى اخيه او اخته وعلى الاول اليهما - فان قلت اذا رجع الضمير اليهما اناد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر للأنثى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه - قلت نعم لانك اذا قلت السدس له او لواحد من الاخ او الاخت على التخييد فقد سويت بين الذكر والأنثى - وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه سئل عن الكلالة فقال اقول فيه برائي فان كان صوابا فمن الله و ان كان خطأ فمني و من الشيطان والله منه بريء الكلالة ما خلا الولد والوالد - وعن عطاء و الضحاك ان الكلالة هو الموروث - وعن سعيد بن جبير هو الوارث و قد اجمعوا على ان المراد اولاد الام و تدل عليه قراءة ابي و له أخ أو أُخْتُ مِنَ الْأُمِّ - وقراءة سعد بن ابي وقاص و له أخ أو أُخْتُ مِنْ أُمِّ و قيل انما استدل على ان الكلالة ههنا الاخوة لام خاصة بما ذكر في آخر السورة من ان للاختين الثلثين و ان للاخوة كل المال فعلم ههنا انه لما جعل للواحد السدس و للأنثيين الثلث و لم يزدوا على الثلث شيئا انه يعنى بهم الاخوة لام و الا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الاخوة الاخياف و الاعيان و اولاد العلات و غيرهم [غير مضار] حال اي يوصي بها و هو غير مضار لورثته و ذلك ان يوصي بزيادة على الثلث او يوصي بالثلث فما دونه و نيته مضارة ورثته و مغاضبتهم لا وجه الله - و عن قتادة كره الله الضرار في الحيوة و عند الممات و نهى عنه - و عن الحسن المضارة في الدين ان يوصي بدين ليس عليه و معناه الاقرار [وصية من الله] مصدر موكد اي يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله - و يجوز ان تكون منصوبة بغير مضار اي لا يضار وصية من الله و هو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث او وصية من الله بالاولاد و ان لا يدعهم عائلة باصرانه في الوصية و تنصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله بالاضافة [والله عليم] بمن جار او عدل في وصيته [حليم] عن الجائر لا يعاجله و هذا و عيد - فان قلت في يوصي ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف تعمل اذا جعلته الوارث - قلت كما عملت في قوله تعالى فلهم ثلثا ما ترك لانه علم ان التارك و الموصي هو الميت - فان قلت فاين ذر الحال فيمن قرأ يوصي بها على ما لم يسم فاعله - قلت يضمير يوصي فينتصب عن فاعله لانه لما قيل يوصي بها علم ان ثمة موصيا كما قال يسبح له على ما لم يسم فاعله فعلم ان ثمة مستبحا فاضمر يسبح فما كان رجال فاعل ما بدل عليه يسبح كان غير مضار

يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ط فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
حَكِيمًا ٥ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن
بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَلهنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلهنَّ
الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلهذا قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسايرة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله [أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ] لَا تَدْرُونَ مَنْ انفع لكم من آبائكم وبنائكم الذين يموتون آمن اوصى منهم ام من لم يوص - يعني ان من اوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا واحضر جدوى ممن ترك الوصية فوقع عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة اقرب واحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبا في الصورة الا انه فان فهو في الحقيقة الابد البعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان عاجلا باق فهو في الحقيقة الاقرب الادنى - وقيل ان الابن ان كان ارفع درجة من ابيه في الجنة سأل ان يرفع ابيه اليه فيرفع وكذلك الاب ان كان ارفع درجة من ابنته سأل ان يرفع ابنته اليه فانتم [لَا تَدْرُونَ] في الدنيا [أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا] وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا ايهم لكم انفع فوضعت انتم الاموال على غير حكمة - وقيل الاب تجب عليه النفقة على الابن ان احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فهما في الذفق بالنفقة لا يدرى ايهما اقرب نفعا وليس شيء من هذه الاقوال بملائم للمعنى ولا مجازب له لان هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكد ما اعترض بيده ويذاسبه والقول ما تقدم [فَرِيضَةٌ] نصبت نصب المصدر المؤكدا في فرض ذلك فرضا [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بمصالح خلقه [حَكِيمًا] في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها [فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ] منكم او من غيركم جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثمن* [وَإِن كَانَ رَجُلٌ] يعنى الميت و [يُورَثُ] من ورث اي يورث منه وهو صفة لرجل و [كَلَالَةً] خبر كان اي وان كان رجل موروث منه كلاله - او يجعل يورث خبر كان وكَلَالَةً حالا من الضمير في يورث - وقري يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل وكَلَالَةً حال او مفعول به - فان قلت ما الكلاله - قلت ينطلق على ثلاثة - على من لم يختلف ولدا ولا والدا - وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين - وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد منه قولهم ما ورث المجد عن كلاله كما تقول ما صمت عن عي وما تكف عن جبن - والكلاله في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * ع * فاليث لارثي لها من كلاله * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد فلها بالإضافة الى قرابتهما كانه ضعيفه واذا جعل عفة للموروث او الوارث فبمعنى ذي كلاله كما تقول فلان

تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَرَثَةٌ فَلَهُمُ الثَّلَاثُ ۚ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلَّذِينَ فِي بَيْتِهِ مِنَ الْمَوْلَىٰ مَا فِي بَيْتِهِ ۚ وَلِلَّذِينَ فِي بَيْتِهِ مِنَ الْمَوْلَىٰ مَا فِي بَيْتِهِ ۚ وَلِلَّذِينَ فِي بَيْتِهِ مِنَ الْمَوْلَىٰ مَا فِي بَيْتِهِ ۚ

عليهما على السوية وعلى خلفا - فان قات فبلا قيل و لكل واحد من ابويه السدس و اي فائدة في ذكر الابوين اولاً ثم في الابدال منهما - قلت لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيداً و تشديداً كالذي تراه في الجمع بين المفسرو التفسير * و [السدس] مبتدأ وخبره لأبويه و البديل متوسط بينهما للبيان - و قرأ الحسن و نعيم بن ميسرة السدس بالتخفيف وكذلك الثلث و الربع و الثمن و الولد يقع على الذكر و الانثى و يختلف حكم الاب في ذلك فان كان ذكرًا اقتصر بالاب على السدس و ان كان انثى عصب مع اعطاء السدس - فان قلت قد بين حكم الابوين في الارث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فبلا قيل فان لم يكن له ولد فلامه الثلث و اي فائدة في قوله و ورثه أبوه - قلت معناه فان لم يكن له ولد و ورثه أبوه فحسب فلامه الثلث مما ترك كما قال لكل واحد منهما السدس مما ترك لانه اذا ورثه أبوه مع احد الزوجين كان لام ثلث ما بقي بعد اخراج نصيب الزوج لا ثلث ما ترك الا عند ابن عباس رضي الله عنهما - والمعنى ان الابوين اذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الانثيين - فان قلت ما العلة في أن كان لها ثلث ما بقي دون ثلث المال - قلت فيه وجهان - احدهما ان الزوج انما يستحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة فاشبه الوصية في قسمة ما وراثة - والثاني ان الاب اقوى في الارث من الام بدليل انه يضعف عليها اذا خلصا ويكون صاحب فرض وعصبة و جامعا بين الامرين فلو ضرب لها الثلث كملا لادى الى حظ نصيبه عن نصيبها الا ترى ان امرأة لو تركت زوجا و ابوين فطار للزوج النصف و لام الثلث و الباقي للاب حازت الام سهمين و الاب سهمين و احدا فيقلب الحكم الى ان يكون للانثى مثل حظ الذكور [فان كان له اخوة فلامه السدس] الاخوة يحجبون الام عن الثلث و ان كانوا الايرون مع الاب فيكون لها السدس و للاب خمسة الاسداس و يستوي في الحجب الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس و عنه انهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الام - فان قلت فكيف صح ان يتناول الاخوة الاخوين و الجمع خلاف التثنية - قلت الاخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية و التثنية كالتذليل و التبريع في افادة الكمية و هذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه - و قرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعا للجرة الاتراها لا تكسر في قوله و جعلنا ابن مريم و امه آية [من بعد رحمة] متعلق بما تقدم من قسمة الموارث كلها ابما يليه وحده كانه قيل قسمة هذه الانصباء من بعد وصية يوصي بها - و قرئ يوصي بها بالتخفيف و التشديد - و يوصى بها على البناء للمفعول مخففا - فان قلت ما معنى أو - قلت معناه الاباحة و انه امكن احدهما او كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن او ابن سيرين - فان قلت لم قدمت الوصية على الدين و الدين مقدم عليها في الشريعة - قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ما خوزة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة و يتعاضدهم ولا تطيب انفسهم بها فكان ادائها مظنة للتفريط بخلاف الدين

نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ط وَلَا بَوَّيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

- والمعنى للذكر منهم اي من اولادكم فحذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منون بدرهم [فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً] فان كانت البنات او المولودات نساء خُلصا ليس معهن رجل يعني بنات ليس معهن ابن [فَوْقَ اثْنَتَيْنِ] يجوز ان يكون خبرا ثانيا لكان - وان يكون صفة لنساء اي نساء زائدات على اثنتين [وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً] اي وان كانت البنت او المولودة منفردة فذمة ليس معها اخرى [فَلَهَا النِّصْفُ] وقرئ وَاحِدَةً بالرفع على كان التامة والقراءة بالنصب اوفق لقوله فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - وقرأ زيد بن ثابت رضي الله عنه النِّصْفُ بالضم - والضمير في تَرَكَ للميت لان الآية لما كانت في الميراث علم ان التارك هو الميت - فان قلت قوله للذكرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الاولاد لا لبيان حظ الانثيين فكيف صح ان يردف قوله فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً وهو لبيان حظ الاناث - قلت وان كان مسوقا لبيان حظ الذكر الا انه لما فقه منه وتبين حظ الانثيين مع اخيهما كان كانه مسوق الامرين جميعا فاذلكت صح ان يقال فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - فان قلت هل يصح ان يكون الضميران في كُنَّ وكَانَتْ مبهمين ويكون نِسَاءً وَاحِدَةً نفسيرا لهما على ان كان تامة - قلت لا ابعد ذلك - فان قلت لم قيل فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ولم يقل وان كانت امرأة - قلت لان الغرض ثمة خلوصهن انا لا ذكر فيهن ليميز بين ما ذكر من اجتماعهن مع الذكور في قوله للذكرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ وبين انفادهن و اريد ههنا ان يميز بين كون البنت مع غيرها وبين كونها وحدها لا قرينة لها - فان قلت قد ذكر حكم البننتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنات في حال الانفرد ولم يذكر حكم البننتين في حال الانفرد فما حكمهما وما باله لم يذكر - قلت اما حكمهما فمختلف فيه - فابن عباس ابى تنزيلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فاعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف - واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فقد اعطوهما حكم الجماعة والذي يعتل به قولهم ان قوله للذكرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ قد دل على ان حكم الانثيين حكم الذكر وذلك ان الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك تحوزان الثلثين فلما ذكر ما دل على حكم الانثيين قيل فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ على معنى فان كن جماعة بالغات ما بلغن من العدد فلهن ما للانثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرتهم ليعلم ان حكم الجماعة حكم الثنتين بغير تفاوت - وقيل ان البننتين امس رحما بالميت من الاختين فوجبوا لهما ما اوجب الله للاختين فلم يروا ان يقصروا بهما عن حظ من هو ابعد رحما منهما - وقيل ان البنت لما وجب لها مع اخيها الثلث كانت اخرى ان يجب لها الثلث اذا كانت مع اخت مثلها ويكون لاختها معها مثل ما كان يجب لها ايضا مع اخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان [وَلَا بَوَّيْهِ] الضمير للميت و [لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا] بدل من لَا بَوَّيْهِ بتكرير العامل وفائدة هذا البديل انه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهرة اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لاهم قسمة السدسين

لَوَتَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعْفًا خَانُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا
إِذَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ٦ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ٧ يَوْمَ يُكَلِّمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةَ الْيَتَامَى فِي أَوْلَادِهِمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ٨ فَإِنْ كُنَّ

من ضعفاء اقاربهم و اليتامى و المساكين و ان يتصوروا انهم لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضاعين محتاجين هل كانوا يخافون عليهم الحرمان و الخيبة - فان قلت ما معنى وقوع لو تركوا و جوابه صلة للذين - قلت معناه و ليخش الذين صفتهم و حالهم انهم لو شارفوا ان يتركوا خلفهم ذرية ضعافا و ذلك عند احتضارهم خانوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافهم و كاسبهم كما قال القائل * شعر * لقد زاد الحيوة الي حباً * بناتي انهن من الضعاف * احاذر ان يرثن البوس بعدي * و ان يشربن رنقا بعد صاف * و قرئ ضعفاء و ضعافى و ضعافى نحو سكارى و سكارى * و [القول السديد] من الازمياء ان لا يؤذوا اليتامى و يكلموهم كما يكلمون اولادهم بالادب الحسن و الترحيب و يدعوهن بيا بنى و يا ولدى و من الجالسين الى المريض ان يقولوا له اذا اراد الوصية لا تسرف في وصيتك فتجحف باولادك مثل قول رسول الله لسعد انك ان تترك ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عائلة يتكففون الناس - و كان الصحابة رضي الله عنهم يستحبون ان لا تبلغ الوصية الثلث و ان الخمس افضل من الربع و الربع من الثلث و من المتقاسمين ميراثهم ان ياطفوا القول و يجملوه للحاضرين [ظُلْمًا] ظالمين او على وجه الظلم من اولىء السوء و قضاته [فِي بُطُونِهِمْ] ملء بطونهم يقال اكل فلان في بطنه و في بعض بطنه قال * ع * كلوا في بعض بطنكم تعقوا * و معنى ياكلون [نَارًا] ياكلون ما يجتر الى النار فكله نار في الحقيقة - و روي انه يُبْعَثُ اكل مال اليتيم يوم القيمة و الدخان يخرج من قبره و من نيه و انفه و اذنيه و عينيه فيعرف الناس انه كان ياكل مال اليتيم في الدنيا * و قرئ [سَيَصْلَوْنَ] بضم الياء و تخفيف اللام و تشديدها [سَعِيرًا] نارا من الذيران مبهمة الوصف * [يَوْمَ يُكَلِّمُ اللَّهُ] يعهد اليكم و يامرکم [فِي أَوْلَادِهِمْ] في شان ميراثهم بما هو العدل و المصلحة و هذا اجمال تفصيله [لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ] - فان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر او للانثى نصف حظ الذكر - قلت ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك و ان قوله لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ قصد الى بيان فضل الذكر و قولك للانثيين مثل حظ الذكر قصد الى بيان نقص الانثى و ما كان قصدا الى بيان فضله كان ادل على فضله من القصد الى بيان نقص غيره عنه و لانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث و هو السبب لورود الآية فقل كفى الذكور ان ضعف لهم نصيب الاناث فلا يتمادى في حظهم حتى يحرم من مع اولائهم من القرابة بمثل ما يدلون به - فان قلت فان حظ الانثيين الثلثان فكله قيل للذكر الثلثان - قلت اريد حال الاجتماع لا الانفراد لى اذا اجتمع الذكر و الانثيان كان له سهمان كما ان لهما سهمين و اما في حال الانفراد فالابن ياخذ المال كله و البنتان تاخذان الثلثين و الدليل على ان الغرض حكم الاجتماع انه اتبعه حكم الانفراد و هو قوله فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَاهْنِ لَنَا مَا تَرَكَ

وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَلَا تَبْخَسُوا الَّذِينَ

[الْأَقْرَبُونَ] هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم [مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ] بدل من مَّا تَرَكَ بتكرير العامل [وَنَصِيبًا مَّفْرُوضًا] نصب على الاختصاص بمعنى اعني نصيبا مفروضا مقطوعا واجبا لا بد لهم من ان يتوزوا ولا يستأثروا - ويجوز ان ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ كانه قيل قسمة مفروضة - روي ان اوس بن صامت الانصاري ترك امرأته ام كُحَّةَ وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعُرْطَةُ او قتادة وعُرْجَةُ ميراثه عنهن وكان اهل الجاهلية لا يورثون النساء والاطفال ويقولون لا يرث الا من طاعن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة فجاءت ام كُحَّةَ الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد الفضيج فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله عز وجل فنزلت فبعث اليهما لا تفترقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يَوْمَئِذٍ اللَّهُ فَاعطى ام كُحَّةَ الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم * [وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ] اي قسمة التركة [أُولُو الْقُرْبَىٰ] ممن لا يرث [فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ] الضمير لما ترك الوالدان والأقربون وهو امر على الندب - قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة حضروهم هؤلاء فرضوا لهم بالشيء من رثة المتاع فخصهم الله تعالى على ذلك تاديدا من غير ان يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد و مقدار كما لغيره من الحقوق - وروي ان عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم قسم ميراث ابيه وعائشة رضي الله عنها حية فلم يدع في الدار احدا الا اعطاه وتلا هذه الآية - وقيل هو على الوجوب - وقيل منسوخ بأية الميراث كالوصية - وعن سعيد بن جبیر ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس * والقول المعروف ان يلقوا لهم القول ويقولوا خذوا بارك الله عليكم ويعتذروا اليهم ويستقلوا ما اعطوهم ولا يستكثروا ولا يمتوا عليهم - وعن الحسن والنخعي ادركنا الناس وهم يقسمون على القربات والمساكين واليتامى من العين يعينان الورق والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة الى الارضين والرتيق وما اشبه ذلك قالوا لهم [قَوْلًا مَعْرُوفًا] كانوا يقولون لهم بورك فيكم * [لَوْ] مع ما في حيرة صلة للدين والمراد بهم الاوصياء امروا بان يخشوا الله فيخافوا على من في حجرهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفا على ذريتهم او تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم وان يقدروا ذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة - ويجوز ان يكون المعنى وليخشوا على اليتامى من الضياع - وقيل هم الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئا فقدّم مالك فيستغرقه بالوصايا فامروا بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولاد انفسهم لو كانوا - ويجوز ان يتصل بما قبله وان يكون امرا للورثة بالشفقة على الذين يحضرون القسمة

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ٥ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ٦ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ٧
فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ٨ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ٩ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

بدجلة حتى ماء دجلة أشكل * و الجملة الواقعة بعدها جملة شرطية لان إذا متضمنة معنى الشرط
وفعل الشرط بَلَّغُوا النِّكَاحَ وقوله فَإِنْ أَنْسَمَ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ جملة من شرط وجزاء واقعة جوابا
للشرط الاول الذي هو إِذَا بَلَّغُوا النِّكَاحَ فكله قيل و ابتدأوا اليتامى الى وقت باوهم فاستحقاقهم دفع اموالهم
اليهم بشرط ايناس الرشدمهم - وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه فَإِنْ أَحْسَنْتُمْ بِمَعْنَى احسستم قال * ع *
أَحْسَنَ بِهِ فَمِنْ إِلَيْهِ شَوْسُ * و قرئ رَشَدًا بفتحين - و رُشْدًا بضمين [إِسْرَافًا وَبِدَارًا] مسرفين
و مبادرين كبرهم اولاسرافكم و مبادر تكم كبرهم تفرطون في انفاها وتقاون نذفق كما نشتهي قبل ان يكبر
اليتامى فينتزعوها من ايدينا * ثم قسم الامر بين ان يكون الوصي غنيا وبين ان يكون فقيرا فالغني يستعفف
من اكلها ولا يطمع و يقتنع بما رزقه الله من الغنى اشفاقا على اليتيم وبقاء على ماله و الفقير يا كل فُرْتًا مقدرا
محتاطا في تقديره على وجه الاجرة او استقراضا على ما في ذلك من الاختلاف و لفظ الاكل بالمعروف
والاستعفاف مما يدل على ان اللومى حقا لقيامه عليها - وعن النبي عليه السلام ان رجلا قال له ان في
حجري يتيما اناكل من ماله قال بالمعروف غير متاثر مالا ولا واق مالك بماله فقال افاضربه قال مما كنت
ضاربا منه ولدك - و عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ولي اليتيم قال له اناشرب من لبن ابيه قال ان
كنت تبغي فالتها و تلوط حوضها و تهنأ جرباها و تسقيها يوم وريها فاشرب غير مضرب نسل ولا ناهك في
الحلب - و عنه يضرب بيده مع ايديهم [فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ] و لا يلبس عمامة فما فوقها - و عن ابراهيم
لا يلبس الكتان و الحبل و لكن ماسد الجوعة و وارى العورة - و عن محمد بن كعب يتقرم تقرم البهمة
و ينزل نفسه منزلة الاجير فيما لابد منه - و عن الشعبي ياكل من ماله بقدر ما يعين فيه - و عنه كالميتة
يتناول عند الضرورة و يقضي - و عن مجاهد يستسلف فاذا ايسر ادى - و عن سعيد بن جبير ان شاء شرب
فضل اللبن و ركب الظهر و لبس مايستره من الثياب و اخذ القوت و لا يجاوزه فان ايسر قضاء و ان
اعسر فهو في حق - و عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني انزلت نفسي من مال الله منزلة و الى
اليتيم ان استغذيت استعفت و ان افتقرت اكلت بالمعروف و اذا ايسرت قضيت - و استعفف ابلغ من
عف كانه طالب زيادة العفة - [فَاشْهِدُوا عَلَيْهِمْ] بانهم تسلموها و قبضوها و برئت عنها ذممكم و ذلك
ابعد من التخاصم و التجاحد و ادخل في الامانة و براءة الساحة الاترى انه اذا لم يشهد فادعى عليه
صدق مع اليمين عند ابي حنيفة و اصحابه و عند مالك و الشافعي لا يصدق الابالينة فكان في الاشهاد
الاستحراز من توجه الخالف المفضي الى التهمة او من وجوب الضمان اذا لم يقم البينة [وَكَفَى بِاللَّهِ
حَسِيبًا] اي كانيا في الشهادة عليكم بالدفع و القبض او محاسبدا فعليكم بالتصادق و اياكم و التكاذب

وَ ابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ۚ فَإِنْ أَنْسَبْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۚ

[جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا] اي تقومون بها وتنتعشون ولو ضيعتموها لضعتم فكلنا في انفسها قيامكم وانتعاشكم - و قرئ قِيَمًا بمعنى قياما كما جاء عَوْدًا بمعنى عيادًا - وقرأ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قَوَامًا بالواو وقوام الشيء ما يقام به كقولك هو ملك الامر لما يملك به - و كان الساف يقولون المال سلاح المؤمن و لَانَّ أَتْرَكَ مَالًا يَحَاسِبُنِي اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ أَحْتَاجَ إِلَى النَّاسِ - وعن صفين وكانت له بضاعة يُقْلِبُهَا لَوْلَاهَا لَمَعْدِلُ بِي بنو العباس - و عن غيره وقيل له انهاء تدنيك من الدنيا لئن ادنتني من الدنيا لقد صانتني عنها و كانوا يقولون اتجروا و اكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما ياكل دينه و ربما راوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك [وَ ارْزُقُوهُمْ فِيهَا] و اجعلوها مكانا لرزقهم بان تجبروا فيها و تترجحوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من صلب المال فلا ياكلها الانفاق - و قيل هو امر لكل احد ان لا يخرج ماله الى احد من السفهاء قريب او اجنبي رجل او امرأة يعلم انه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده [قَوْلًا مَعْرُوفًا] قال ابن جرير عدة جميلة ان صاحتكم و رشدتم سألنا اليكم اموالكم - و عن عطاء اذا رحمت اعطيتك و ان غنمت نبي عزاتي جعلت لك حظا - و قيل ان لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عافانا الله و اياك بارك الله فيك - و كل ما سكنت اليه النفس و احبته لحسنه عقلا او شرعا من قول او عمل فهو معروف و ما انكرته و نفرت منه لقبحه فهو منكرو * [وَ ابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ] و اختبروا عقولهم و ذوقوا احوالهم و معرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم [مِنْهُمْ رُشْدًا] اي هداية دفعتم [إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ] من غير تاخير عن حد البلوغ و بلوغ النكاح ان يحتلم لانه يصلح للنكاح عذده و لطلب ما هو مقصود به وهو التوالد - و الايناس الاستيضاح فاستعير للتبين - و اختلف في الابتلاء و الرشد فالابتلاء عند ابي حنيفة و اصحابه رحمهم الله ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجيء منه - و الرشد التهدي الى وجوه التصرف - و عن ابن عباس رضي الله عنهما الصلاح في العقل و الحفظ للمال - و عند مالك و الشافعي الابتلاء ان يتتبع احواله و تصرفه في الاخذ و الاعطاء و يتبصر مخائله و ميده الى الدين - و الرشد الصلاح في الدين لان الفسق مفسدة للمال - فان قلت فان لم يؤنس منه رشد الى حد البلوغ - قلت عند ابي حنيفة رحمه الله ينتظر الى خمس و عشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عذده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير احوال الانسان لقوله عليه السلام مروهم بالصلوة لسبع دُعِ اليه ماله وونس منه رشد اولم يؤنس - و عند اصحابه لا يدفع اليه ابدا الا بايناس الرشد - فان قلت ما معنى تذكير الرشد - قلت معناه نوعا من الرشد و هو الرشد في التصرف و التجارة او طرفا من الرشد و مخيلة من مخائله حتى لا ينتظر به تمام الرشد - فان قلت كيف نظم هذا الكلام - قلت ما بعد حتى الى فادفعوا اليهم اموالهم جعل غاية للابتلاء وهي حتى التي تقع بعدها الجملة كالتي في قوله * شعر * فما زالت القتلَى تُمَجُّ دماءها *

سورة النساء ٤ وَلَا تَوْنُوا السُّقَهَاءَ أَمْوَالَكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

الجزء ٤

ع ١٢

وتوحيدها لان الغرض بيان الجذس والواحد يدل عليه - والمعنى فان وهبن لكم شيئا من الصداق و
تجافت عنه نفوسهن طيبات غير مختبات بما يضطرهن الى الهبة من شكاسة اخلاقهم وسوء معاشرتهم [فكلمة]
فانفقوا قالوا فان وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم انها لم تطب عنه نفسا - وعن الشعبي ان رجلا اتى
مع امرأته شريفا في عطية اعطتها اياه وهي تطلب ان ترجع فقال شريفا رد عليها فقال الرجل اليس قد
قال الله تعالى فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ قَال لوطابت نفسها عنه لما رجعت فيه - وعنه أيضا فيما وهبت ولا
أفيله لانهن يُخَدَعْنَ - ويحكى ان رجلا من آل ابي معيط اعطته امراته ألف دينار صداقا كان لها عليه
فلبث شهرا ثم طلقها فحاضمتها الى عبد الملك بن مروان فقال الرجل اعطتني طيبة بها نفسها فقال
عبد الملك فاين الآية التي بعدها فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا اورد عليها - وعن عمر رضي الله عنه انه كتب
الى قضاته ان النساء يعطين رغبة ورهبة فايتا امرأة اعطت ثم ارادت ان ترجع فذلك لها - وعن ابن
عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت لزوجها
بالعطية طائعة غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان ولا يواخذكم الله به في الآخرة - وروي ان ناسا كانوا
يتنامون ان يرجع احد هم في شيء مما ساق الى امرأته فقال الله تعالى ان طابت نفس واحدة من غير
اكره ولا خديعة فكلمة سائغا هنيئا وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك وجوب الاحتياط
حيث بذى الشرط على طيب النفس فقيل فَإِنْ طِبَّنَ ولم يقل فان وهبن او سمحن اعلا ما بان المراعى
هو تجاني نفسها عن الموهوب طيبة - وقيل فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ولم يقل فان طبن لكم عنها
بعثا لهن على تقليل الموهوب - وعن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها الا باليسير - وعن الوزاعي لا يجوز تبرعها
ما لم تلد او تُقَم في بيت زوجها سنة - ويجوز ان يكون تذكير التضمير لينصرف الى الصداق الواحد فيكون
متنذرا لبعضه وانما لتناول ظاهرة هبة الصداق كله لان بعض الصداقات واحدة منها فصاعدا [الهنيء
والمريء] صفتان من هَنُوءِ الطعام وَمَرُوءٍ اذا كان سائغا لا تنغيص فيه - وقيل الهنيء ما يلذة الأكل
والمريء ما يحمد عاقبته - وقيل هو ما يذساغ في مجراة - وقيل لمدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المريء
لمرور الطعام فيه وهو انسياغه وهما وصف للمصدر اي اكلا هنيئا مريئا - او حال من التضمير اي كلوه وهو
هنيء مريء وقد يوقف على نكلمة وبيدأ هنيئا مريئا على الدعاء وعلى انها صفتان اقيمتا مقام المصدرين
كانه قيل هنيئا مريئا وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الاباحة وازالة التدبعة [السقهاء] المبتذرون اموالهم
الذين ينفقونها فيما لا ينبغي ولا يدري لهم باصلاحها وتثميرها والتصرف فيها - والخطاب للاربياء وازواج
الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ - فَمَا مَمَكَّتْ أَيْمَانُكُمْ
مِنْ قَتْلِكُمْ أَمْوَالَكُمْ وَالْأَيْدِىُّ عَلَى انه خطاب للاربياء في اموال اليتامى قوله وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ

وَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ط فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا نَكَوْهُ هُنِيًا مَرِيًّا ٥

ع ١٢

عِيَالَهُ يَعُولُهُمْ كَقَوْلِهِمْ مَا نُهُمْ يَمُونَهُمْ إِذَا أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ لَأَنْ مِنْ كَثَرِ عِيَالِهِ لَزِمَهُ أَنْ يَعُولَهُمْ وَفِي ذَلِكَ مَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ الْمَحَافِظَةُ عَلَى حُدُودِ الْوَرَعِ وَكَسْبِ الْحَلَالِ وَالرِّزْقِ الطَّيِّبِ وَكَلَامُ مَثَلِهِ مِنْ أَعْلَامِ الْعَامِ وَأُتِمَّةِ الشَّرْعِ وَرُؤُسِ الْمُجْتَهِدِينَ حَقِيقُ بِأَحْمَلٍ عَلَى الصَّحَّةِ وَالسَّدَادِ وَأَنْ لَا يَظُنَّ بِهِ تَحْرِيفٌ تُعِيلُوا إِلَى تَعُولُوا فَتَدْرِي عَنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَظُنُّ بِكَلِمَةٍ خَرَجَتْ مِنْ فِي أَخِيكَ سَوْءٌ وَانْتَ تَجِدُهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمُولًا وَكَفَى بِكُنَابِنَا الْمُتَرْجِمِ بِكُنَابِ شَافِي الْعِيِّ مِنْ كَلَامِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ شَاهِدًا بَأَنَّهُ كَانَ أَعْلَى كَعْبًا وَأَطْوَلَ بَاعًا فِي عِلْمِ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ أَنْ يُخْفَى عَلَيْهِ مِثْلُ هَذَا وَلَكِنْ لِلْعُلَمَاءِ طَرِيقًا وَاسْأَلِيكَ فَنَسَلْتُ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ طَرِيقَةَ الْكُنَايَاتِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَقُولُ عِيَالٌ مِنْ تَسْرِيٍّ وَفِي السَّرَارِيِّ نَحْوُ مَا فِي الْمَهَائِرِ - قُلْتَ لَيْسَ كَذَلِكَ لَأَنَّ الْغُرُضَ بِالتَّزْوِجِ التَّوَالِدِ وَالْقُدَّاسِ بِخِلَافِ التَّسْرِيِّ وَلِذَلِكَ جَارَ الْعَزْلُ عَنِ السَّرَارِيِّ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَكُلُّ التَّسْرِيِّ مِظَنَّةٌ لِقَوْلِهِ الْوَلَدُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى التَّزْوِجِ كَتَزْوِجِ الْوَاحِدِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى تَزْوِجِ الْآرَبِ - وَقَرَأَ طَاوُسٌ أَنْ لَا تُعِيلُوا مِنْ أَعَالِ الرَّجُلِ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَعَصَّدُ تَفْسِيرَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ [صَدُقَاتِهِنَّ] مَهْرُهُنَّ وَفِي حَدِيثِ شَرِيحِ قُضَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهَا بِالْصَّدَقَةِ - وَقُرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِفَتْحِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِّ عَلَى تَخْفِيفِ صَدُقَاتِهِنَّ - وَصَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِّ جَمْعُ صَدَقَةٍ بِوزْنِ غُرْفَةٍ - وَقُرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَالدَّالِّ عَلَى التَّوْحِيدِ وَهُوَ تَقْوِيلُ صَدَقَةٍ كَقَوْلِكَ فِي ظُلْمَةٍ ظُلْمَةٌ [نِحْلَةً] مِنْ نَحْلِهِ كَذَا إِذَا أُعْطِيَ آيَةً وَرَهْبَةً لَهُ عَنْ طَيِّبَةٍ مِنْ نَفْسِهِ نِحْلَةً وَنَحْلًا - وَهَذِهِ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنِّي كُنْتُ نَحْلُوكَ جِدَادَ عَشْرِينَ وَسَقَا بِأَعَالِيهِ - وَانْتِصَابُهَا عَلَى الْمَصْدَرِ لَأَنَّ النِّحْلَةَ وَالْإِتْيَاءَ بِمَعْنَى الْإِعْطَاءِ فَكَانَ قِيلَ وَانْحَلُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً أَيِ اعْطَوْهُنَّ مَهْرَهُنَّ عَنْ طَيِّبَةٍ أَنْفُسِكُمْ - أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ أَيِ اتَّوَهُنَّ صَدُقَاتِهِنَّ نَحْلِينَ طَيِّبِي أَنْفُسُكُمْ بِالْإِعْطَاءِ - أَوْ مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيِ مَنْحُولَةٍ مَعْطَاةٍ عَنْ طَيِّبَةِ الْإِنْفُسِ - وَقِيلَ نِحْلَةً مِنْ اللَّهِ عَطِيَّةٌ مِنْ عِزِّهِ وَتَفَضُّلًا مِنْهُ عَائِيهِ - وَقِيلَ النِّحْلَةُ الْمَالَةُ وَنِحْلَةُ الْإِسْلَامِ خَيْرُ النِّحْلِ وَفَلَانٌ يَنْتَحِلُ كَذَا أَيِ يَدِينُ بِهِ - وَالْمَعْنَى اتَّوَهُنَّ مَهْرَهُنَّ دِيَاةً عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ لَهَا - وَبِحُجُوزِ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيِ دِينًا مِنَ اللَّهِ شَرْعًا وَفَرْصَةً - وَالْخَطَابُ لِلزَّوْجِ وَ قِيلَ لِلْأَوْلِيَاءِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مَهْرَ بَنَاتِهِمْ وَكَانُوا يَقُولُونَ هُنِيَا لَكَ الْذَفْجَةُ لَمَنْ تَوَلَدَ بِذَلِكَ يَعْنُونَ تَأْخُذُ مَهْرَهَا فَتَنْفِجُ بِهِ مَالَكَ أَيِ تُعْظِمُهُ * الضَّمِيرُ فِي [مِنْهُ] جَارٍ مَجْرُورٍ اسْمُ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ إِنِّي أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ ذِكْرِ الشَّهَوَاتِ وَمِنْ الْحُجَجِ الْمَسْمُوعَةِ مِنْ أَفْوَاهِ الْعَرَبِ مَا رَوَى عَنْ رُبَّةٍ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ فِي قَوْلِهِ * ع * كَأَنَّهُ فِي الْجُلْدِ تَوَابِعُ الْبَهْقِ * فَقَالَ أَرَدْتُ أَنَّ ذَلِكَ - أَوْ يَرْجِعُ إِلَى مَا هُوَ فِي مَعْنَى الصَّدَقَاتِ وَهُوَ الصَّدَاقُ لِأَنَّكَ لَوْ قُلْتَ وَاتَّوَهُ النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ لَمْ تُنْحَلْ بِالْمَعْنَى فَهُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ فَأَمَدَّقَ وَأَكْنُ مِنَ الصَّالِحِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَصَدَّقَ وَ [نَفْسًا] تَمَيِّزُ

مَثْنَى وَثُلُثَ وَرَبْعَ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ط ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْوِلُوا ۖ

يتيمة على القلب كما قيل ايامى والاصل ايائم وبتائم - وقرأ النخعي تَقَسُّطُوا بفتح التاء على ان لا مزيدة مثلها في كَلَّا يَعْلَمَ يريد و ان خفتم ان تجوروا [مَا طَابَ لَكُمْ] ما حل لكم [مِنَ النِّسَاءِ] لان منهن ما حرم كالاتي في اية التحريم - وقيل ما ذهباً الى الصفة و لان الاناث من العقلاء يجبرين مجبرى غير العقلاء ومنه قوله تعالى اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ [مَثْنَى وَثُلُثَ وَرَبْعَ] معدومة عن اعداد مكررة و انما منعت الصوف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وهي نكرات يعرفن بلام التعريف تقول فلان يفتح المثنى والثلاث والرابع ومحلن النصب على الحال مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدومات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا - فان قلت الذي اُطلق للذاكح في الجمع ان يجمع بين ثنتين او ثلاث او اربع فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع - قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ذاكح يريد الجميع ما اراد من العدد الذي اطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو الف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة واربعة اربعة ولو افردت لم يكن له معنى - فان قلت فام جاء العطف بالواو دون او - قلت كما جاء بالواو في المثال الذي حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين او ثلاثة ثلاثة او اربعة اربعة اعلمت انه لا يسوغ لهم ان يقتسموه الا على احد انواع هذه القسمة وليس لهم ان يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على تثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجويز الجمع بين انواع القسمة التي دلت عليه الواو - وتجوز ان الواو دلت على اطلاق ان ياخذ الناكحون من ارادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان شاورا مختلفين في تلك الاعداد و ان شاورا متفقين فيها محظورا عليهم ما وراء ذلك - وقرأ ابراهيم وَرَبْعَ عَلَى الْقَصْرِ من ثلاث ورباع [فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا] بين هذه الاعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها [فَوَاحِدَةً] فالزموا او فاختراروا واحدة و ذرنا الجمع راسا فان الامر كله يدور مع العدل فاينما وجدتم العدل فعليكم به - و قرئ فَوَاحِدَةً بالرفع على فالمقنع واحدة او فكفت واحدة او فحسبكم واحدة [أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] سوى في السهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين الاماء من غير حصر ولا توقيت عدد ولعمري انهن اقل تبعة واقصر شعباً واخف مؤنة من المأثر لعليك اكثر من مذهب ام اقللت عدلت بينهن في القسم او لم تعدل عزلت عنهن ام لم تعزل - وقرأ ابن ابي عتبة مَنْ مَلَكَتْ * [ذَلِكَ] اشارة الى اختيار الواحدة والتسري [اَدْنَىٰ اَلَّا تَعْوِلُوا] اقرب من ان لا تميلوا من قولهم عال الميزان عولا اذا مال و ميزان فلان عائل وعال الحاكم في حكمه اذا جار - وروي ان اعرابيا حكم عليه حاكم فقال له اتعمل علي - وقد روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اَلَّا تَعْوِلُوا اَلَّا تَجُورُوا - والذي يحكى عن الشافعي انه فسر اَلَّا تَعْوِلُوا اَلَّا يكثر عيالكم فوجهه ان يجعل من قولك عال الرجل

وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

قَبْضُ أَنْفُوا مَالَهُ انْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَبِتَ الْأَجْرُ ثَبِتَ الْأَجْرُ وَبَقِيَ الْوِزْرُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَرَفْنَا أَنَّهُ ثَبِتَ الْأَجْرُ فَكَيْفَ بَقِيَ الْوِزْرُ وَهُوَ يَنْفِقُ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ ثَبِتَ أَجْرُ الْغَلَامِ وَبَقِيَ الْوِزْرُ عَلَى وَالِدِهِ [وَلَا تَتَّبَدَّلُوا الْخَبِيثَاتِ بِالطَّيِّبَاتِ] وَلَا تَسْتَبَدَّلُوا الْحَرَامَ وَهُوَ مَالُ الْيَتَامَى بِالْحَلَالِ وَهُوَ مَالُكُمْ وَمَا يَبِيعُ لَكُمْ مِنَ الْمَكَاسِبِ وَرَزَقَ اللَّهُ الْمَبْدُوثَ فِي الْأَرْضِ فَتَاكُلُوهُ مَكَانَهُ - أَوْ لَا تَسْتَبَدَّلُوا الْأَمْرَ الْخَبِيثَ وَهُوَ اخْتِرَالُ أَمْوَالِ الْيَتَامَى بِالْأَمْرِ الطَّيِّبِ وَهُوَ حِفْظُهَا وَالتَّوَرُّعُ مِنْهَا وَالتَّقَعُّلُ بِمَعْنَى الِاسْتِفْعَالِ غَيْرِ عَزِيزٍ مِنْهُ التَّعَجُّلُ بِمَعْنَى الِاسْتَعْجَالِ وَالتَّخَاخُرُ بِمَعْنَى الِاسْتِخَارِ قَالَ ذُو الرُّمَّةِ * شَعْرٌ فِيَا كَرَمَ السَّكَنِ الَّذِينَ تَحَمَّلُوا * عَنِ الدَّارِ وَالْمُسْتَخْلَفِ الْمَتَبَدَّلِ * أَرَادَ وَيَأْتِيهِ مَا اسْتَخْلَفَتْهُ الدَّارُ وَاسْتَبَدَّلَتْهُ - وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَعْطِيَ رَدِيًّا وَيَأْخُذَ جَيِّدًا - وَعَنِ السَّدِيِّ أَنْ يَجْعَلَ شَاةً مَهْزُولَةً مَكَانَ سَمِينَةٍ وَهَذَا لَيْسَ بِتَبَدُّلٍ إِنَّمَا هُوَ تَبَدُّلٌ إِلَّا أَنْ يَكْرُمَ مَدِيْقًا لَهُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ عَجْفَاءَ مَكَانَ سَمِينَةٍ مِنْ مَالِ الصَّبِيِّ [وَلَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ] وَلَا تَنْفَقُوهَا مَعَهَا وَحَقِيقَتُهُ وَلَا تَضُمُوهَا إِلَيْهَا فِي الْإِنْفَاقِ حَتَّى لَا تَفَرِّقُوا بَيْنَ أَمْوَالِكُمْ وَأَمْوَالِهِمْ قَلَّةٌ مَبَالَاةٌ بِمَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ وَتَسْوِيَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَلَالِ - فَإِنْ قُلْتُمْ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ أَكْلَ مَالِ الْيَتَامَى وَحَدَّثَ وَمَعَ أَمْوَالِهِمْ فَلَمْ يَرِدْ الذَّهَبِيُّ عَنْ أَكْلِهِ مَعَهَا - قُلْتُمْ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا مُسْتَغْنِينَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ مَالٍ حَلَالٍ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَطْمَعُونَ فِيهَا كَانَ الْقُبْحُ إِذْ بَاغَ وَالْذَّمُّ أَحَقُّ وَلَئِنْ كَانُوا يَفْعَلُونَ كَذَلِكَ فَنُعْيِ عَلَيْهِمْ فَعْلَهُمْ وَنَسْمَعُ يَوْمَ لِيَكُونَ أَزْجَرُ لَهُمْ * وَ[الْحُبُّ] الذَّنْبُ الْعَظِيمُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ طَلَّقَ أُمَّ أَيُّوبَ الْحُبُّ فَكَانَ قِيلَ أَنَّهُ كَانَ ذَنْبًا عَظِيمًا كَبِيرًا - وَقُرَأَ الْحَسَنُ حَوْبًا بِفَتْحِ الْحَاءِ وَهُوَ مُصْدَرَحَابٌ بِحُوبٍ حَوْبًا - وَقُرِئَ حَابًا وَنَظِيرُ الْحُبِّ وَالْحَابِ الْقَوْلُ وَالْقَالَ وَالطَّرْدُ وَالطَّرَدُ * وَلَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي الْيَتَامَى وَمَا فِي أَكْلِ أَمْوَالِهِمْ مِنَ الْحُبِّ الْكَبِيرِ خَافَ الْأَوْلِيَاءُ أَنْ يُلْحَقَهُمُ الْحُبُّ بِتَرْكِ الْأَقْسَاطِ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى وَاخْتَدَوْا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ وَلَايَتِهِمْ وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ رُبَّمَا كَانَتْ تَحْتَهُ الْعِشْرُ مِنَ الزَّوْجِ وَالْثَمَانِي وَالسَّتُّ فَلَا يَقُومُ بِحَقَّقِهِمْ وَلَا يَعْدِلُ بَيْنَهُمْ فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خِفْتُمْ تَرْكَ الْعَدْلِ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْهَا فَخَافُوا إِضَا تَرْكَ الْعَدْلِ بَيْنَ النِّسَاءِ فَقَلَّلُوا عِدَّةَ الْمُنْكَوْحَاتِ لِأَنَّ مَنْ تَحَرَّجَ مِنْ ذَنْبٍ أَوْ تَابَ عَنْهُ وَهُوَ مُرْتَكِبٌ مِثْلَهُ فَهُوَ غَيْرُ مُتَحَرِّجٍ وَلَا تَائِبٍ لِأَنَّهُ إِنَّمَا وَجِبَ أَنْ يُتَحَرَّجَ مِنَ الذَّنْبِ وَيُتَابَ عَنْهُ لِقَبْحِهِ وَالْقُبْحُ قَائِمٌ فِي كُلِّ ذَنْبٍ - وَقِيلَ كَانُوا لَا يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الزَّنا وَهُمْ يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الْآيَةِ الْيَتَامَى فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خِفْتُمْ الْجَوْرَ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى فَخَافُوا الزَّنا [فَانْكَحُوا] مَا حَلَّ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلَا تَحُمُوا حَوْلَ الْمُحْرَمَاتِ - وَقِيلَ كَانَ الرَّجُلُ يَجِدُ الْيَتِيمَةَ لَهَا مَالٌ وَجَمَالٌ أَوْ يَكُونُ وَلَيْهَا فَيَتَزَوَّجُهَا ضَرًّا بِنَا عَنْ غَيْرِهِ فَرُبَّمَا اجْتَمَعَتْ عِدَّةٌ عَشْرٌ مِنْهُنَّ فَيَخَافُ لَضَعْفِهِمْ وَفَقْدَ مَنْ يَغْضَبُ لَهُنَّ أَنْ يَظْلَمَهُنَّ حَقَّقَهُنَّ وَيَقْرُطَ فِيمَا يَجِبُ لَهُنَّ فَقِيلَ لَهُمْ أَنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي يَتَامَى النِّسَاءِ فَاِنْكَحُوا مِنْ غَيْرِهِنَّ مَا طَابَ لَكُمْ - وَيُقَالُ لِلْإِنَاثِ الْيَتَامَى كَمَا يُقَالُ لِلذَّكَوْرِ وَهُوَ جَمْعُ

وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدَلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ۚ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝

معنى والإرحام مما يتقى أو الإرحام مما يتساءل به - والمعنى أنهم كانوا يقرّون بأن لهم خالقا وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم ف قيل لهم اتقوا الله الذي خالقكم واتقوا الذي تتناشدون به واتقوا الإرحام فلا تقطعوها - أو واتقوا الله الذي تدعاطفون بأذكاره وبأذكار الرحم وقد أذن عز وجل أن قرن الإرحام باسمه ان صلتها منه يمكن كما قال **الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** - وعن الحسن إذا سألت با لله فاعطه وإذا سألك بالرحم فاعطه وللرحم حجة عند العرش - ومعهذا ما روي عن ابن عباس الرحم معاقبة بالعرش فإذا اتاها الواصل بشت به وكلمته وإذا اتاه القاطع احتجبت منه - وسئل ابن عبيدة عن قوله عليه السلام **تخيروا المطفكم فقال يقول لا ولدكم** وذلك ان يضع ولده في الحلال لم تسمع قوله تعالى **تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ** وأول صلتها ان يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فانما للعاهر الحجر ثم يختار الصحة ويجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهواه بغير هدى من الله * [**الْيَتَامَىٰ**] الذين مات أبائهم فانفردوا عنهم واليتيم الانفرد ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة - وقيل اليتيم في الاناسي من قبل الالباء وفي البهائم من قبل الامهات - فان قلت كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمريض على يتامى - قلت فيه وجهان - ان يجمع على يتامى كاسرى لان اليتيم من وادى الانات والارجاع ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى - ويجوز ان يجمع على فعائل لجري اليتيم مجرى الاسماء نحو صاحب وفارس فيقال يتائم ثم يتامى على القلب وحق هذا الاسم ان يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفرد عن الالباء الا انه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم عن كافل وقائم عليهم وانتصبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زل عنهم هذا الاسم - وكانت قريش تقول ارسل الله صلى الله عليه وآله وسلم يتيم ابي طالب اما على القياس واما حكاية للحال التي كان عليها صغيرا ناشيا في حجرته ترضيعا له واما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فما هو الا تعليم شريعة لا لغة يعني انه اذا احتلم لم يجز عليه احكام الصغار - فان قلت فما معنى قوله **وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ** - قلت اما ان يراد باليتامى الصغار وبايتائهم الاموال ان لا يطعم فيها الاولياء والارصياء وولاة السوء وقضاته ويكفوا عنها ايديهم الحافظة حتى تاتي اليتامى اذا بلغوا سالمة غير محذوفة واما ان يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس او لقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشاء بعد وضعها على ان فيه اشارة الى ان لا يوخز دمع اموالهم اليهم عن حد البلوغ ولا يملطوا ان اونس منهم الرشد وان يوتوها قبل ان يزول عنهم اسم اليتامى والصغار - وقيل هي في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فمنعه عمه فترانعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله واطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع ماله اليه فقال عني الله عليه وآله وسلم ومن يوق شح نفسه يوطع ربه هكذا فانه يحل دارة يعني جنته فلما

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝

فَإِنْ قُلْتَ علام عطف قوله [وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا] - قُلْتَ فِيهِ وَجَهَا - احدهما ان يعطف على محذوف كانه قيل مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ انشأها وابتدأها وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا واما حذف لدالة المعنى عليه - والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي انه انشأها من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من اضلاعها [وَبَثَّ مِنْهُمَا] نوعي جنس الانس وهما الذكور والاناث - فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها - والثاني ان يعطف على خَلَقَكُمْ ويكون الخطاب في يَأَيُّهَا النَّاسُ للذين بُعِثَ إِلَيْهِمْ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - والمعنى خلقكم من نفس آدم لانهم من جملة الجنس المفترع منه وخلق منها أُمَّكُمْ حَوَاءً [وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً] غيركم من الاسم الفاتئة للحصر - فَإِنْ قُلْتَ الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزا لانه ان يُجَاءَ عَقِيبَ الامر بالتقوى بما يوجبها ويدعو اليها ويبدع عليها فكيف كان خلقه آياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى ودا عيا اليها - قُلْتَ لان ذلك مما يدل على القدرة العظيمة وَمَنْ قَدَرَ عَلَى نَحْوِهِ كَانَ قَادِرًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَمِنْ الْمَقْدُورَاتِ عِقَابُ الْعَصَاةِ فَالْغُظْرُ فِيهِ يُودِي إِلَى أَنْ يَنْقَى الْقَادِرُ عَلَيْهِ وَيُخْشَى عِقَابُهُ وَلَئِنْ دَلَّ عَلَى النِّعْمَةِ السَّابِغَةِ عَلَيْهِمْ فَحَقِّقْهُمْ أَنْ يَتَّقُوهُ فِي كُفْرَانِهَا وَالتَّغْرِيطُ فِيْمَا يُلْزِمُهُمْ مِنَ الْقِيَامِ بِشُكْرِهَا - او اراد بالتقوى تقوى خاصة وهي ان يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق ببذهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وعلمه فقل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة - وَقُرِئَ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا بلفظ اسم الفاعل وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو خالق * تَسَاءَلُونَ بِهِ تَسَاءَلُونَ بِهِ فَادْعُمْتَ التاء في السين - وَقُرِئَ [تَسَاءَلُونَ] بطرح التاء الثانية اي يسال بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وَأُنْشِدُكَ اللَّهَ وَالرَّحِمَ او تسألون غيركم بالله والرحم فقل تفاعلون موضع تفعلون للجمع كقولك رايت الليل و تراء يذاه - وتنصرة قراءة من قرأ تَسَاءَلُونَ بِهِ مهموزا وغير مهموز - وَقُرِئَ [وَالْأَرْحَامَ] بالحرركات الثلاث - فالنصب على وجبين - اما على واتقوا الله والارحام - او ان يعطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا - وتنصرة قراءة ابن مسعود تَسَاءَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ - والجر على عطف الظاهر على المضمرة وليس بسديد لان المضمرة المتصلة متصل كاسمه والجار والمجرور كشيء واحد فكأن في قولك مررت به و زيد وهذا غلامه و زيد شديدي الاتصال فلما اشتد الاتصال لتكرره اشبه العطف على بعض الكلمة فلم يجوز وجب تكرير الاعمال كقولك مررت به و زيد وهذا غلامه و غلام زيد الا ترى الى صحة قولك رايتك وزيدا ومررت بزيد وعمرو لما لم يقر الاتصال لانه لم يتكرر وقد تمحل لصحة هذه القراءة بانها على تقدير تكرير الجار ونظيرها قول الشاعر * ع * فمابك والايام من عجب * والرفع على انه متبدا خبره محذوف كانه قيل والارحام كذلك على

سورة النساء ٤
الجزء ٤
ع ١٢

خُشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا قَفْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٥

كلماتها * سورة النساء مدنية وهي مائة وسبع وسبعون آية واربع وعشرون ركوعا * حروفها ٣٧٢٠ ١٩٩٩٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

الكتاب - وقيل في اربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا - وقيل في اصحمة النجاشي ملك الحبشة ومعنى اصحمة عطية بالعربية وذلك انه لما مات نعاه جبرئيل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال عليه السلام اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فخرج الى البقيع ونظر الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفره فقال المنافقون اذظروا الى هذا يصلي على عليج نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت * ودخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما كقوله تعالى وَاِنَّ مِنْكُمْ اَمَنٌ لِّيُذَبِّطَنَّ * [وَمَا اُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] من القرآن [وَمَا اُنْزِلَ إِلَيْهِمْ] من الكتابين [خُشِعِينَ لِلَّهِ] حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع [لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا] كما يفعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم [أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ] اي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعدوه في قوله أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ - يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] لنفوذ علمه في كل شيء فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الاجر - ويجوز ان يراى ان ما توعدون لانت قريب بعد ذكر الموعد * [اصْبِرُوا] على الدين وتكاليفه [وَصَابِرُوا] اعداء الله في الجهاد اي غالبوهم في الصبر على شوائد الحرب لا تكونوا اقل صبرا منهم وثباتا - والمصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة وصعوبة [وَرَابِطُوا] واقبوا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو قال الله تعالى وَ مِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ مَدَّوَكُمْ - و عن النبي صلى الله عليه واله وسلم من رابط يوما وليدة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا ينقذ عن صلواته الا الحاجة - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها امانا على جسر جهنم - و عنه عليه السلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس *

سورة النساء

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ] يا بني آدم [خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] فروعكم من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم -

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١١

الثلاث

وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ ۝ لَا يَغْنَزُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۖ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ۝ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَآمَنَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ

المتمتنين عليه و تسجيل على من لا يرى الثواب موصولا اليه بالعمل بالجهل والغبوة - و روي عن جعفر الصادق رضي الله عنه من حربه امر فقال خمس مرات ربنا انجاء الله مما يخاف واعطاه ما اراد - وقرأ هذه الآية - وعن الحسن حكى الله عنهم انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم اخبر الله تعالى انه استجاب لهم الا انه اتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء * [لَا يَغْنَزُكَ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او لكل احد اي لا تنظر الى ما هم عليه من سعة الرزق و المضطرب و درك العاجل واصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الارض وتصرفهم في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون - عن ابن عباس رضي الله عنهما هم اهل مكة - وقيل هم اليهود - و روي ان ناسا من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء و لين العيش فيبتلون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل - فان قلت كيف جاز ان يغتر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك حتى ينهي عن الاعتزاز - قلت فيه وجهان - احدهما ان مدرة القوم ومقدمهم يخاطب بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم - والثاني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان غير مغرور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرَ الْكَافِرِينَ - وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ وهذا في النهي نظير قوله في الامر اهدنا الصراط المستقيم - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا وَقَدْ جَعَلَ النَّهْيُ فِي الظَّاهِرِ لِلتَّقْلُبِ وهو في المعنى للمخاطب وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لان التقلب لو غرة لا غترة فمنع السبب ليمتنع المسبب - و قرئ لَا يَغْنَزُكَ بِالنُّونِ الْخَفِيفَةِ [مَتَاعٌ قَلِيلٌ] خبر مبتدأ محذوف اي ذلك متاع قليل وهو التقلب في البلاد اراد قلته في جذب ما فاتهم من نعيم الآخرة او في جذب ما اعد الله للمؤمنين من الثواب او اراد انه قليل في نفسه لانقضائه وكل زائل قليل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر بمرجع [وَبِئْسَ الْمِهَادُ] وساء ما مهدوا لانفسهم * النزل و [النزل] ما يقيم للنازل قال ابو الشعر الضبي * شعر * وكنا اذا الجدار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهفات له نزلا * وانتصابه اما على الحال من جئت لتخصصها بالوصف والعامل اللام - ويجوز ان يكون بمعنى مصدر موكد كانه قيل رزقا او عطاء من عند الله [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] من الكثير الدائم [خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ] مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل - وقرأ مسلمة بن محارب والاعمش نزلا بالسكون - وقرأ يزيد بن القعقاع لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا بالتشديد [وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمي اهل

وَتَوْفَقًا مَعَ الْأَبْرَارِ ۖ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۗ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّمَّنْ ذُكِّرُوا أَوْ أَنُفًى ۖ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۗ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي ۖ وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَئِكْفُرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَئِذْ خَلَّيْنَاهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ۗ

او بان امنوا * [ذُنُوبَنَا] كبائرنا [سَيِّئَاتِنَا] صغائرنا [مَعَ الْأَبْرَارِ] مختصرمين بصحبته معدودين في جملةهم و الابرار جمع بر او بار كرت و ارباب و اصحاب [عَلَىٰ رُسُلِكَ] عَلَىٰ هَذِهِ صِلَةُ لِلْوَعْدِ فِي قَوْلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ - وَالْمَعْنَى مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ تَصْدِيقِ رِسَالِكَ الْإِتْرَاهُ كَيْفَ اتَّبَعَ ذِكْرَ الْمُنَادِي الْإِيمَانَ وَهُوَ الرِّسُولُ وَقَوْلُهُ أَمِنَّا وَهُوَ التَّصْدِيقُ - وَيجوز ان يكون متعلقا بمحذوف اي ما وعدتنا منزلا عَلَىٰ رُسُلِكَ او محمولا عَلَىٰ رُسُلِكَ لَان الرسل محملون ذلك فانما عليه ما حمل - وَقِيلَ عَلَى السَّنَةِ رُسُلِكَ وَالموعود هو الثواب - وَقِيلَ النِّصْرَةُ عَلَى الْأَعْدَاءِ - فَإِنَّ قَوْلَ كَيْفَ دَعَا اللَّهُ بِانْجَازِ مَا وَعَدَ وَ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ - قُلْتَ مَعْنَاهُ طَلَبُ التَّوْفِيقِ فِيمَا يَحْفَظُ عَلَيْهِمْ اسْبَابُ انْجَازِ الْمِيعَادِ او هَوَابِابٍ مِنَ اللِّجَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَ الْخُضُوعُ لَهُ كَمَا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُونَ مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّهُمْ مَغْفُورٌ لَهُمْ يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ التَّذَلُّلَ لِرَبِّهِمْ وَالتَّضَرُّعَ إِلَيْهِ وَ اللِّجَاءَ الَّذِي هُوَ سِيمَاءُ الْعِبَادِيَّةِ * يُقَالُ اسْتَجَابَ لَهُ وَاسْتَجَابَهُ * ع * فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مَجِيبًا * [أَنِّي لَا أُضِيعُ] قَرِئَ بِالْفَتْحِ عَلَى حَذْفِ الْبَاءِ وَبِالْكَسْرِ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَقَرِئَ لَا أُضِيعُ بِالتَّشْدِيدِ [مِّنْ ذُكِّرُوا أَوْ أَنُفًى] بَيَانٌ لِّعَامِلٍ [بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ] أَي يَجْمَعُ ذُكُورَكُمْ وَ إِنَاثَكُمْ أَصْلٌ وَاحِدٌ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُم مِّنَ الْآخَرِي مِّنْ أَصْلِهِ أَوْ كَأَنَّهُ مِنْهُ لِفَرْطِ اتِّصَالِكُمْ وَاتِّحَادِكُمْ - وَقِيلَ الْمُرَادُ وَصْلَةُ الْإِسْلَامِ وَهَذِهِ جُمْلَةٌ مَعْتَرِضَةٌ بَيَّنَّتْ بِهَا شَرَكَةَ الذِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ فِيمَا وَعَدَ اللَّهُ عِبَادَهُ الْعَامِلِينَ - وَرَوَى أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ يَذْكُرُ الرِّجَالَ فِي الْجَنَّةِ وَ لَا يَذْكُرُ النِّسَاءَ فَنَزَلَتْ * [فَالَّذِينَ هَاجَرُوا] تَفْصِيلٌ لِّعَمَلِ الْعَامِلِ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ لَهُ وَالتَّفْخِيمِ كَأَنَّهُ قَالَ فَالَّذِينَ عَمِلُوا هَذِهِ الْأَعْمَالَ السَّيِّئَةَ الْفَائِئَةُ وَهِيَ الْمَهَاجَرَةُ عَنْ أَوْطَانِهِمْ فَارْتَبَنَ إِلَى اللَّهِ بِدِينِهِمْ مِنْ دَارِ الْفِتْنَةِ وَاضْطُرُّوا إِلَى الْخُرُوجِ مِنْ دِيَارِهِمُ الَّتِي وُودُوا فِيهَا وَنَشَأُوا بِمَا سَامَهُمُ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْخُسْفِ [وَأُودُوا فِي سَبِيلِي] مِنْ أَجْلِهِ وَبِسَبَبِهِ يَرِيدُ سَبِيلَ الدِّينِ [وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا] وَغَزَاوُ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَشْهَدُوا - وَقَرِئَ وَقُتِلُوا بِالتَّشْدِيدِ - وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا عَلَى التَّقْدِيمِ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا عَلَى بِنَاءِ الْأَوَّلِ لِلْفَاعِلِ وَالثَّانِي لِلْمَفْعُولِ - وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا عَلَى بِنَاءِ هُمَا لِلْفَاعِلِ [ثَوَابًا] فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ الْمَوْكَدِّ بِمَعْنَى الثَّابَةِ أَوْ تَنْوِيْبَا [مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ] لَأَنَّ قَوْلَهُ لَئِكْفُرَ عَنْهُمْ وَلَئِذْ خَلَّيْنَاهُمْ فِي مَعْنَى لَأَنْيَبْتَهُمْ * [وَ عِدَّةٌ] مَثَلُ أَيِ اخْتِصَامِهِ بِهِ وَبِقُدْرَتِهِ وَفَضْلِهِ لَا يُثِيبُهُ غَيْرُهُ وَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ عِنْدِي مَا تَرِيدُ يَرِيدُ اخْتِصَامَهُ بِهِ وَبِمَلَكِهِ وَ إِنْ لَمْ يَكُنْ بِحَضْرَتِهِ وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللَّهِ كَيْفَ يَدْعَى وَكَيْفَ يَبْتَهِلُ إِلَيْهِ وَتَضَرُّعٌ * وَ تَكْرِيرٌ رَبَّنَا مِنْ بَابِ الْابْتِهَالِ وَاعْلَامٌ بِمَا يَوْجِبُ حَسَنَ الْجَاوِبَةِ وَحَسَنَ الْإِثَابَةِ مِنْ اِحْتِمَالِ الْمَشَاقِّ فِي دِينِ اللَّهِ وَالصَّبْرِ عَلَى صَعُوبَةِ تَكَايُفِهِ وَقَطْعُ لَاطِعِ الْكُسَالَى

سورة آل عمران ٣

الحجر ٤

ع ١١

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ سُبْحَانَكَ نَفْسًا عَذَابَ النَّارِ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ۖ وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِنْ أَنْصَارٍ ۖ رَبَّنَا أَنْتَ سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمُوتَابِرْكُمْ فَاثْمُنَّ ۖ رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا

فنظر الى النجوم و الى السماء فقال اشهد ان لك رباً و خالقاً اللهم اغفر فذخر الله اليه فغفر له - و
قال النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا عبادة كالتفكر - و قيل الفكرة تذهب الغفلة و تحدث للقلب
الخشية كما يحدث الماء للزرع المذبات و ما جلبت القلوب بمثل الاحزان و لا استنارت بمثل الفكرة - و روي
عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يُرفع له في كل يوم
مثل عمل اهل الارض قالوا و انما كان ذلك للتفكر في امر الله الذي هو عمل القلب لان احدا لا يقدر
ان يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل اهل الارض [مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا] على ارادة القول اي يقولون
ذاك و هو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين - و المعنى ما خلقته خلقاً باطلاً بغير حكمة بل خلقته
لداعي حكمة عظيمة و هو ان تجعلها مساكن للمكلفين و ادلة لهم على معرفتك و وجوب طاعتك و اجتذاب
معصيتك و لذلك وصل به قوله فَقَدْ عَذَابَ النَّارِ لانه جزاء من عصي و ام يطع - فان قلت هذا اشارة الى
ما ذا - قلت الى الخلق على ان المراد به المخلوق كانه قيل و يتفكرون في مخلوق السموات و الارض
اي فيما خلق منها - و يجوز ان يكون اشارة الى السموات و الارض لانها في معنى المخلوق كانه قيل
ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلاً و في هذا ضرب من التعظيم كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي
لِلنَّاسِ هِيَ اَقْوَمُ - و يجوز ان يكون باطلاً حالاً من هذا و [سُبْحَانَكَ] اعتراض للتنبيه من العبث و ان يخلق
شيئاً بغير حكمة * [فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ] فقد ابلغت في اخزائه و هو نظير قوله فَقَدْ فَازَ نَحْوُهُ في كلامهم من ادرك
سرعى الصمان فقد ادرك و من سبق فلاناً فقد سبق * [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] اللام اشارة الى مَنْ يَدْخُلِ النَّارَ
و اعلام بان مَنْ يَدْخُلِ النَّارَ [فَلَا نَاصِرَ لَهُ] بشقاعة و لا غيرها * تقول سمعت رجلاً يقول كذا و سمعت زيدا
يتكلم فتوقع الفعل على الرجل و تحذف المسموع لانك و صفته بما يسمع او جعلته حالاً عنه فاعذاك عن
ذكرة و لولا الوصف او الحال لم يكن منه بد و ان يقال سمعت كلام فلان او قوله - فان قلت فاي فائدة في
الجمع بين المنادي و ينادي - قلت ذكر النداء مطلقاً ثم مقيداً بالايمان فتخيلاً لشان المنادي لانه لا منادي
اعظم من منادٍ ينادي للايمان و نحوه قولك مررت بهاد يهدي للاسلام و ذلك ان المنادي اذا اُطاع ذهب
الوهم الى منادٍ للحرب او لاطفاء النائرة او لاغاثة المكروب او لكفاية بعض النوازل او لبعض المنافع و كذلك الهادي
قد يطلق على من يهدي للطريق و يهدي لسداد الراي و غير ذلك فاذا قامت ينادي للايمان و يهدي للاسلام
فقد رفعت من شان المنادي و الهادي و فخمته و يقال دعاه كذا و الى كذا و ندبه له و اليه و ناداه له و اليه
و نحوه هداة للطريق و اليه و ذلك ان معنى انتهاء الغاية و معنى الاختصاص و اقعان جميعاً و الهادي
هو الرسول - اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ - اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ - و عن محمد بن كعب القرآن * [اَنْ اَمِنُوا] اي اٰمِنُوا

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ

من زينة هذه الكواكب و أجلها في جملة هذه العجائب متفكروا في قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسافروك القدر و بحال بينك وبين النظر - و عن ابن عمر قلت لعائشة رضى الله عنها اخبريني باعجب ما رايت من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فبكمت و اطالت ثم قالت كل امره عجب اذاني في ليلتي فدخل في لحافي حتى الصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك ان تاذني لي الليلة في عبادة ربّي فقلت يا رسول الله اني احب قربك واحب هواك قد اذنت لك فقام الى قربة من ماء في البيت فتوضأ و ام يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن و جعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس فحمد الله و اثنى عليه و جعل يبكي ثم رفع يديه و جعل يبكي حتى رايت دموعه قد بلت الارض فاتاه بلال يؤذنه بصاوة الغداة فراه يبكي فقال له يا رسول الله اتبكي و قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك و ما تاخر فقال يا بلال انلا اكون عبدا شكورا ثم قال و مالي لا ابكي و قد انزل الله على في هذه الليلة ان في خالق السموات و الارض ثم قال و بل لمن قرأها و لم يتفكر فيها و روي و بل لمن لاكها بين نكته و لم يتأملها - و عن علي كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم كان اذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان في خالق السموات و الارض - و حكي ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا عبد الله ثلثين سنة اظلمت سحابة فعبدها فتى من فتيلانهم فلم تظلم فقالت له امه لعل فرطة فرطت منك في مدتلك قال ما اذكر قالت لعلك نظرت مرة الى السماء و لم تعتبر قال لعل قالت فما ارتيت الا من ذاك * [يَذْكُرُونَ اللَّهَ] ذكرا دائبا على اي حال كانوا من قيام و قعود و اضطجاع لا يخآون بالذكر في اغلب احوالهم - و عن ابن عمر و عروة بن الزبير و جماعة انهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجعلوا يذكرون الله فقال بعضهم اما قال الله تعالى يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا فَقَامُوا يذكرون الله على اقدامهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من احب ان يرفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله - و قيل معناه يصلون في هذه الاحوال على حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لعمران بن الحارث بن ابي ربيعة فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب توسي ايماء و هذه حجة للشافعي رحمه الله في اضجاع المريض على جنبه كما في المحدث - و عند ابي حنيفة رحمه الله انه يستلقي حتى اذا وجد خفة قعد * و محل [عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ] نصب على الحال عطفاً على ما قبله كانه قيل قِيَامًا وَقُعُودًا و مضطجعين [وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] و ما يدل عليه اختراع هذه الاجرام العظام و ابداع صنعته و ما دبر فيها مما تكلم الانهم عن ادراك بعض عجائبه على عظم شان الصانع و كبرياء سلطانه - و عن سفيان الثوري انه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع راسه الى السماء فلما راى الكواكب غشي عليه و كان يبذل الدم من طول حزنه و فكرته - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم بينما رجل مستلقي على فراشه ان رفع راسه

وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط فَبَدَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ۚ فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ۚ وَكَرِهَتْ عَذَابُ الْإِيمِ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط
 سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ع ١١

العلماء ان يسكت على علمه ولا يحل لجاهل ان يسكت على جهله حتى يسأل - وعن علي رضي الله عنه
 ما اخذ الله على اهل الجبل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا - وقرئ لِيُبَيِّنَهُ - وَلَا يَكْتُمُونَهُ
 بالياء لانهم غيب - وبالقاء على حكاية مخاطبتهم كقوله تعالى وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْقِنَنَّ
 [لَا تَحْسَبَنَّ] خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واحد المفعولين [الَّذِينَ يَفْرَحُونَ] والثاني
 بِمَفَازَةٍ وقوله فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ تأكيد تقديره لا تحسبهم فلا تحسبهم فائزين - وقرئ لَا تَحْسَبَنَّ - فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ
 بضم الباء على خطاب المؤمنين وَلَا تَحْسَبَنَّ - فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بالياء وفتح الباء فيهما على ان الفعل للرسول - وقرأ
 ابو عمرو بالياء وفتح الباء في الاول وضمها في الثاني على ان الفعل للذين يَفْرَحُونَ والمفعول الاول
 محذوف على لا تحسبهم الذين يفرحون بمفازة بمعنى لا تحسبن انفسهم الذين يفرحون فائزين و فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ
 تأكيد ومعنى [بِمَا آتَوْا] بما فعلوا واتي وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا -
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا - وتدل عليه قراءة ابى يَفْرَحُونَ بِمَا فَعَلُوا وقرئ آتَوْا بمعنى أعطوا - وعن علي رضي الله
 عنه بِمَا آتَوْا* ومعنى [بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ] بمنجاة منه - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
 اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق واخبروه بخلافه واروه انهم قد صدقوا واستحمدوا اليه و فرحوا
 بما فعلوا فاطلع الله رسوله على ذلك وسأله بما انزل من وعيدهم اي لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا
 من تديسهم عليك و يحبون ان تحمدهم بما لم يفعلوا من اخبارك بالصدق عما سألنهم عنه ناجين من
 العذاب - ومعنى يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا بما اوتوه من علم التوراة - وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا] من اتباع دين ابراهيم حيث ادعوا
 ان ابراهيم كان على اليهودية وانهم على دينه - وقيل هم قوم تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله عليه
 وآله وسلم فلما قفل اعتذروا اليه بانهم راوا المصلحة في التخلف واستحمدوا اليه بترك الخروج - وقيل هم
 المنافقون يفرحون بما اتوا من اظهار الايمان للمسلمين ومذاقتهم وتوعلهم بذلك الى اغراضهم ويستحمدون
 اليهم بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لابطانهم الكفر - ويجوز ان يكون شاملا لكل من ياتي بحسنة
 فيفرح بها فرح اعجاب و يحب ان يحمد الناس ويثنوا عليه بالديانة والزهد بما ليس فيه * [وَلِلَّهِ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو يملك امرهم [وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على عقابهم * [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ]
 واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته [الْآيَاتِ] للذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال
 والاعتبار ولا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب الفطر - وفي الفصائح الصغار إملاء عَيْنِيكَ

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ١٠

عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَنَدَّ فَأَرْطَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ لَتَبْلُغُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ تَقَى
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ۝ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَإِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ

فبعض الاجور * [الزخرحة] التذخية والابعاد تكرير الزح وهو الجذب بعجلة [فَنَدَّ فَأَرْطَ] فقد حصل له
الفوز المطلق المتناول لكل ما يغازبه ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمذ ونيل
رضوان الله تعالى والنعيم المخلد اللهم وَفَّقْنَا لِمَا نَدْرِكُ بِهِ عِنْدَكَ الْفَوْزَ فِي الْمَأْبُودِ - وعن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من احب ان يخرج عن النار ويدخل الجنة فلتدركه مَنِيَّتُهُ وهو يؤمن بالله واليوم
الآخر ويأتي الى الناس ما يحب ان يوتى اليه وهذا شامل للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد *
شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلّس به على المستدام ويغتر حتى يشتريه ثم يتبين له فسادة ورياقته والشيطان
هو المدلس الغرور - وعن سعيد بن جبير انما هذا لمن أترها على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها
فانها متاعٌ بلاغ * خطوب المؤمنين بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى والشدائد
والصبر عليها حتى اذا لقوها لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها
وتشتمز منها نفسه - والبلاء في النفس القتل والاسر والجرار وما يرد عليها من انواع المخاوف
والمصائب - وفي الاموال الانفاق في سبيل الخير وما يقع فيها من الافات وما يسمعون من اهل
الكتاب المطاعن في الدين الخفيف وصد من اراد الايمان وتخطية من آمن وما كان من كعب بن
الاشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتحريض المشركين ومن فنّ خاص ومن بني
قريظة والنضير [فَإِنَّ ذَلِكَ] فان الصبر والتقوى [مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] من معزومات الامور اي مما يجب العزم
عليه من الامور او مما عزم الله ان يكون يعني ان ذلك عزيمة من عزمات الله لا بد لكم ان تصبروا وتلقوا *
[وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ] واذكر وقت اخذ الله ميثاق اهل الكتاب [لَتُبَيِّنُنَّهُ] الضمير للكتاب أكد عليهم
ايجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانها كما يؤكد على الرجل اذا عزم عليه وقيل له الله لتفعلن [فَنَبَذُوهُ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ] فنبذوا الميثاق وتأكده عليهم بمعنى لم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثلاً
في الطرح وترك الاعتداد ونقيضه جعله نصب عينه وإلقاء بين عينيه وكفى به دليلاً على انه ماخوذ
على العلماء ان يدينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئاً لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة
وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم او لجرّ منفعة وحطام الدنيا او لتقية مما لا دليل عليه ولا اشارة
او لبخل بالعلم وغيرة ان يفسب اليه غيرهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كتم علماً عن اهل الأجم
بلجام من نار - وعن طاؤس انه قال لو هب اني ارى الله سوف يعذبك ببذة الكتب وقال والله لو كنت
نبيّاً فكتمت العلم كما تكتمه لرايت ان الله سيعذبك - وعن محمد بن كعب القرظي لا يحل لاحد من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْيَمِّنِ إِلَّا نَوْسٌ مِّنْ لَّرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ط قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْذِّمِّ قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ط وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط فَمَنْ زُحِرَ

بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحمد ما قاله فنزلت ونحوه قوله يد الله معلولة [وَنَقُولُ ذُوقُوا] وننتقم منهم بان نقول لهم يوم القيمة ذوقوا [عَذَابَ الْحَرِيقِ] - كما انقمت المسلمين الغصص يقال للمنتقم منه احس وذق وقال ابو سفين لحمزة رضي الله عنه ذق عقق - وقرأ حمزة سيكتب بالياء على البناء للمفعول ويقول بالياء - وقرأ الحسن والاعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل - وقرأ ابن مسعود ويقال ذوقوا * [ذَٰلِكَ] اشارة الى ما تقدم من عقابهم - وذكر الايدي لان اكثر الاعمال يزاول بهن فجعل كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب - فان قلت فلم عطف قوله [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] على مَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكا لاجتراحهم السيئات في استحقاق التعذيب - قلت معنى كونه غير ظلام للعبيد انه عادل عليهم ومن العدل ان يعاقب المسيء منهم ويثيب المحسن [عَهْدُ الْيَمِّنِ] امرنا في التوراة ووصانا بان لا نؤمن برسول حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ الْخَاصَةِ وهو ان يرينا قربانا تنزل نار من السماء فتأكله كما كان انبياء بني اسرائيل تلك ايتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فتنزل نار من السماء فتأكله وهذه دعوى باطلة وافتراء على الله لان اكل النار القربان لم يجب الايمان للرسول الاتي به ألا لكونه آية ومعجزة فهو اذن وسائر الايات سواء فلا يجوز ان يعينه الله تعالى من بين الايات وقد الزمهم الله ان انبياءهم جاءهم بالبينات الكثيرة التي اوجبت عليهم التصديق وجاءهم ايضا بهذه الآية التي اقترحوها فلم قتلوه ان كانوا صادقين ان الايمان يلزمهم باتيانها - وقرئ بقربان بضمين ونظيره السلطان - فان قلت ما معنى قوله [وَبِالْذِّمِّ قُلْتُمْ] - قلت معناه وبمعنى الذي قتلتموه من قولكم قربان تأكله النار وموداه كقوله تعالى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا ابي المعنى ما قالوا في مصاحف اهل الشام والزبور وهي الصحف [وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] التوراة والانجيل والزبور وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود * قرأ اليزيدي ذائقة الموت على الاصل - وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله وَلَا ذَاكِرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا - فان قلت كيف اتصل به قوله تعالى [وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ] - قلت اتصاله به على ان كلكم تموتون لابد لكم من الموت ولا توفون اجوركم على طاعتكم ومعاصيكم عقيب موتكم وانما توفونها يوم قيامكم عن القبور - فان قلت فهذا يوهم نفي ما يروى ان القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران - قلت كلمة التوفية تزبد هذا الوهم لان المعنى ان توفية الاجور وتكملها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك

سورة آل عمران ٣ وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ① وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ② بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ③ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ④ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ⑤ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ⑥
الجزء ٤
ع ١٠ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ⑦ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ

مَنْ يَشَاءُ ⑧ فَيُخْبِرُهُ بِبَعْضِ الْمَغِيبَاتِ [فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] بَانَ تَقْدِيرُهُ حَقُّ قُدْرَةِ وَتَعَامُوه وَحَدَهُ مَطْلَعًا عَلَى الْغُيُوبِ وَ أَنْ تَنْزِلُوهُمْ مِنْزِلَهُمْ بَانَ تَعْلُمُوهُمْ عِبَادًا مُجْتَبِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا مَا عَلَّمَهُمُ اللَّهُ وَلَا يُخْبِرُونَ إِلَّا بِمَا أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْغُيُوبِ وَ لَيْسُوا مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ فِي شَيْءٍ - وَ عَنْ السُّدِّيِّ قَالَ الْكَافِرُونَ أَنْ كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا فَلْيُخْبِرْنَا مِنْ يَوْمٍ مِنَّا وَمَنْ يَكْفُرُ فَنَزَلَتْ * [وَلَا تَحْسَبَنَّ] مَنْ قَرَأَ بِالتَّاءِ تَقْدِيرَ مُضَافًا مَحْذُوفًا أَيْ وَلَا تَحْسَبَنَّ بَخْلَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ [هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ] وَكَذَلِكَ مِنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ وَجَعَلَ فَاعِلٌ يُحْسِبَنَّ ضَمِيرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ ضَمِيرَ أَحَدٍ مِنْ جَعَلَ فاعِلُهُ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ كَانَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ عَنْده مَحْذُوفًا تَقْدِيرُهُ وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِخُلُومِهِمْ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ وَ الَّذِي سَوَّغَ حَذْفَهُ دَلَالَةُ يُبْخَلُونَ عَلَيْهِ وَ هُوَ فَصْلٌ - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ بِغَيْرِ هُوَ [سَيُطَوَّقُونَ] تَفْسِيرُ اقْوَلُهُ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ أَيْ سَيُلْزَمُونَ وَبِالْ مَا بَخُلُوا بِهِ الزَّامُ الطُّوْقُ وَفِي امْتِثَالِهِمْ تَقْلُدُهَا طَوْقَ الْحَمَامَةِ إِذَا جَاءَ بِهِنَّ يَسْبَ بِمَا وَ يَذَمُّ - وَقِيلَ يُجْعَلُ مَا بَخَلَ بِهِ مِنَ الزَّكَاةِ حِثَّةً يَطَوَّقُهَا فِي عُنُقِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَنْفِشُهُ مِنْ قَرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَ تَنْقُرُ رَأْسَهُ وَ تَقُولُ أَنَا مُالِكٌ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي مَانِعِ الزَّكَاةِ يَطَوَّقُ بِشَجَاعٍ اقْرَعُ وَ رَوَى بِشَجَاعٍ اسْوَدَ - وَ عَنْ النَّخَعِيِّ سَيُطَوَّقُونَ بِطَوْقٍ مِنْ نَارٍ * [وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ] أَيْ وَلَهُ مَا فِيهِمَا مِمَّا يَتَوَارَثُهُ أَهْلُهَا مِنْ مَالٍ وَ غَيْرِهِ فَمَا لَّهُمْ يَبْخُلُونَ عَلَيْهِ بِمِلْكِهِ وَلَا يَنْفَقُونَهُ فِي سَبِيلِهِ وَ نَحْوِهِ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ - وَ قَرِئَ بِمَا تَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ وَ الْيَاءِ فَالتَّاءُ عَلَى طَرِيقِ الْإِتْفَاتِ وَ هِيَ ابْلَغُ فِي الْوَعِيدِ وَ الْيَاءُ عَلَى الظَّاهِرِ * [لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ] قَالَ ذَلِكَ الْيَهُودُ حِينَ سَمِعُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَلَا يَخْلُو أَمَا أَنْ يَقُولُوا عَنْ اعْتِقَادٍ لَذَلِكَ أَوْ عَنْ اسْتِهْزَاءٍ بِالْقُرْآنِ وَ إِنَّمَا كَانَ فَالْكَلِمَةُ عَظِيمَةً لَا تُصَدَّرُ إِلَّا عَنْ مُتَمَرِّدِينَ فِي كُفْرِهِمْ - وَ مَعْنَى سَمَاعِ اللَّهِ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يُخَفَّ عَلَيْهِ وَ أَنَّهُ أَعَدَّ لَهُ كِفَاةً مِنَ الْعِقَابِ * [سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا] فِي صَحَائِفِ الْحَقِّظَةِ أَوْ سَنَحْفَظُهُ وَ نَذْبِتُهُ فِي عِلْمِنَا لِأَنَّنَا كَمَا يَثْبُتُ الْمَكْتُوبُ - فَإِنْ قُلْتِ كَيْفَ قَالَ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ سَنَكْتُبُ وَ هَلَا قِيلَ وَ لَقَدْ كَتَبْنَا - قُلْتِ ذَكَرَ وَ جُودَ السَّمَاعِ أَوَّلًا مُوَكَّدًا بِالْقِسْمِ ثُمَّ قَالَ سَنَكْتُبُ عَلَى جِهَةِ الْوَعِيدِ بِمَعْنَى لَنْ يَفُوتُنَا أَبَدًا اثْبَاتُهُ وَ تَدْوِينُهُ كَمَا لَنْ يَفُوتُنَا [قَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ] وَ جَعَلَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ قَرِينَةً لَهُ إِذَا نَا بَانَهُمَا فِي الْعِظَمِ أَخْوَانٍ وَ بَانَ هَذَا لَيْسَ بِأَوَّلِ مَا رَكِبُوهُ مِنَ الْعِظَائِمِ وَ أَنَّهُمْ أَصْلَاءُ فِي الْكُفْرِ وَ لَهُمْ فِيهِ سَوَابِقُ وَ أَنْ مِنْ قَتْلِ الْأَنْبِيَاءِ أَمْ يَسْتَبْعِدُ مِنْهُ الْجَوْتَرَاءُ عَلَى مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ - وَ رَوَى أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى يَهُودِ بَنِي قَيْنُقَاعٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ إِلَى أَقَامِ الصَّلَاةَ وَ آتَاءِ الزَّكَاةَ وَ أَنَّ يَقْرِضَ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَقَالَ فَنَحْصُ الْيَهُودِيَّ أَنْ اللَّهَ فَقِيرٌ حِينَ سَأَلْنَا الْقَرْضَ نَلْطُمُهُ أَبُو بَكْرٍ فِي وَجْهِهِ وَ قَالَ لَوْلَا الَّذِي

وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَأَمِيزُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا

إِذَا مَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيَزِدُوا أَيْمَانًا - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَكُونَ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ غَرَضًا لِلَّهِ تَعَالَى فِي أَمَلَانِهِ لَهُمْ - قُلْتُ هُوَ عِلَّةٌ لِلْأَمَلَاءِ وَمَا كُلُّ عِلَّةٍ بِغَرَضٍ الْإِتْرَاكِ تَقُولُ قَعْدَتٌ عَنِ الْغَزْوِ لِلْعَجْزِ وَالْفَاقَةِ وَخَرَجْتُ مِنَ الْبَلَدِ لِمَخَافَةِ الشَّرِّ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا بِغَرَضٍ لَكَ وَأَمَّا هِيَ عِلَلٌ وَاسَبَابٌ فَكَذَلِكَ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ جَعَلَ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ وَسَبَبًا فِيهِ - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ يَكُونُ أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ كَمَا كَانَ الْعَجْزُ عِلَّةً لِلْقَعْدَةِ عَنِ الْحَرْبِ - قُلْتُ لَمَّا كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْخَبْرُ بِكُلِّ شَيْءٍ أَنَّهُمْ مُزْدَادُونَ أَيْمَانًا فَكَانَ الْإِثْمُ وَقَعَ مِنْ أَجَلِهِ وَبَسَبَبِهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ - وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ بِكَسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِ الدَّالِثَةِ وَلَا يَحْسَبَنَّ بِالْيَاءِ عَلَى مَعْنَى وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ أَمَلَانَا أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ كَمَا يَفْعَلُونَ وَأَمَّا هُوَ لِيَتَوَبَّوْا وَيَدْخُلُوا فِي الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ اِعْتَرَاضٌ بَيْنَ الْفِعْلِ وَمَعْمُولِهِ - وَمَعْنَاهُ أَنَّ الْأَمَلَاءَ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ أَنْ يَعْمَلُوا فِيهِ وَعَرَفُوا أَنْعَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِتَفْسِيحِ الْمُدَّةِ وَتَرْكِ الْمَعَاجِلَةِ بِالْعُقُوبَةِ - فَإِن قُلْتُ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ] عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ أَمَلَانَا أَزْدِيَادُ الْإِثْمِ وَلِلتَّعْذِيبِ وَالْوَاوُ لِلْحَالِ كَانَهُ قِيلَ لِيَزِدُوا أَيْمَانًا مَعْدًا لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * اللَّامُ لِلتَّكْيِيدِ الْغَفِيِّ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَاطِ الْمُؤْمِنِينَ الْخُلَاصِ وَالْمُتَفَقِّهِينَ [حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ] حَتَّى يَعْزَلَ الْمُنَافِقَ عَنِ الْخُلَاصِ - وَقَرَأَ يُمِيزُ مِنْ مِيزَ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ يُمِيزُ مِنْ أَمَازَ بِمَعْنَى مَيَّزَ - فَإِن قُلْتُ لِمَنِ الْخُطَابُ فِي أَنْتُمْ - قُلْتُ لِلْمُصَدِّقِينَ جَمِيعًا مِنَ أَهْلِ الْإِخْلَاصِ وَالْإِنْفَاقِ كَانَهُ قِيلَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُخْلِصِينَ مِنْكُمْ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ اخْتِلَاطِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ وَانَّهُ لَا يَعْرِفُ مُخْلِصَكُمْ مِنْ مُنَافِقِكُمْ لِاتِّفَاقِكُمْ عَلَى التَّصْدِيقِ جَمِيعًا حَتَّى يَمِيزَهُمْ مِنْكُمْ بِالْوَحْيِ إِلَى نَبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَانَّهُ سَلَّمَ وَإِخْبَارُهُ بِأَحْوَالِكُمْ ثُمَّ قَالَ [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ] أَيْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُؤْتِي أَحَدًا مِنْكُمْ عِلْمَ الْغَيْبِ فَلَا تَتَوَهَّمُوا عِنْدَ إِخْبَارِ الرَّسُولِ بِنِفَاقِ الرَّجُلِ وَإِخْلَاصِ الْآخَرِ أَنْ يَطَّاعَ عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ أَطْلَاعَ اللَّهِ فَيُخْبِرَ عَنْ كُفْرِهَا وَإِيمَانِهَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ الرَّسُولَ فَيُوحِي إِلَيْهِ وَيُخْبِرُهُ بِأَنْ فِي الْغَيْبِ كَذَا وَأَنْ فَلَانَا فِي قَلْبِهِ الْإِنْفَاقُ وَفُلَانُ فِي قَلْبِهِ الْإِخْلَاصُ فَيَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ إِخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْ جِهَةِ إِطْلَاعِهِ عَلَى الْمَغِيبَاتِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ لَا يَتْرَكُكُمْ مُخْتَلَطِينَ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ بَأَن يَكْتَفِيكُمْ التَّكْلِيفُ الصَّعْبُ الَّذِي لَا يَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلَّا الْخُلَاصُ الَّذِينَ اسْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ كَبَذَلَ الْأَرْوَاحَ فِي الْجِهَادِ وَانْفَاقِ الْأَمْوَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَجْعَلُ ذَلِكَ عِيَارًا عَلَى عِقَائِدِكُمْ وَشَاهِدًا بِضَمَائِكُمْ حَتَّى يَعْلَمَ بَعْضُكُمْ مَا فِي قَلْبِ بَعْضٍ مِنْ طَرِيقِ اسْتِدْلَالِ مَنْ جِهَةِ الْوُقُوفِ عَلَى ذَاتِ الصَّدُورِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ حَتَّى يَعْرِفَ صَاحِبُهَا مِنْ فَاكِهَاتِهَا مَطْلَعًا عَلَيْهَا [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ]

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٩

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۗ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ
يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۚ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْثَلًا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِنَفْسِهِمْ ۗ إِنَّهُمْ لِنُمْلِي لَهُمْ لَئِنْ دَرَأُوا إِلَيْنَا ج

يَقْدُضِي أَنْ تَوَثَّرُوا خَوْفَ اللَّهِ عَلَى خَوْفِ النَّاسِ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ * [يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ]
يَقْمُونَ نِيَّةً سَرِيعًا وَيَرْغَبُونَ فِيهِ أَشَدَّ رَغْبَةً وَهُمْ الَّذِينَ نَافَقُوا مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ - وَقِيلَ هُمْ قَوْمٌ ارْتَدَّوْا عَنْ
الْإِسْلَامِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَا يَحْزُنْكَ] وَمَنْ حَقَّ الرِّسُولُ أَنْ يَحْزَنَ لِنَفَاقٍ مِنْ نَافِقٍ وَارْتِدَادٍ
مِنْ ارْتَدَّ - قُلْتَ مَعْنَاهُ لَا يَحْزَنُكَ لَخَوْفِ أَنْ يَضُرَّكَ وَيُعِينُوا عَلَيْكَ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ [إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا
اللَّهَ شَيْئًا] يَعْنِي أَنَّهُمْ لَا يَضُرُّونَ بِمَسَارَعَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ غَيْرَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَائِدًا عَلَى نَفْسِهِمْ ثُمَّ يَتَنَبَّه
كَيْفَ يَعُودُ وَبِالهِ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ [يُرِيدُ اللَّهُ إِلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ] أَيْ نَصِيبًا مِنَ الثَّوَابِ [وَلَهُمْ]
بَدَلِ الثَّوَابِ [عَذَابٌ عَظِيمٌ] وَذَلِكَ ابْغَا مَا ضَرَبَهُ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ
حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَآيَةٌ فَائِدَةٌ فِي ذِكْرِ الْإِرَادَةِ - قُلْتَ فَائِدَتُهُ الْأَشْعَارُ بَانَ الدَّاعِي إِلَى حَرَمَانِهِمْ وَتَعْدِيبِهِمْ
قَدْ خَلَصَ خُلُوصًا لَمْ يَبْقَ مَعَهُ صَارْفٌ قَطَّ حِينَ سَارَعُوا فِي الْكُفْرِ تَنْبِيهًا عَلَى تَمَادِيهِمْ فِي الطُّغْيَانِ وَبُلُوغِهِمْ
الْغَايَةَ فِيهِ حَتَّى أَنْ رَحِمَ الرَّاحِمِينَ يَرِيدُ أَنْ لَا يَرْحَمَهُمْ * [إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] أَيْ أَنْ يَكُونَ تَكْرِيرًا
لذِكْرِهِمْ لِلتَّكَايِدِ وَالتَّسْجِيلِ عَلَيْهِمْ بِمَا أَضَافَ إِلَيْهِمْ - وَأَيْ أَنْ يَكُونَ عَامًّا لِلْكَفَارِ وَالْأَوَّلِ خَاصًّا فِيمَنْ نَافَقَ
مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ أَوْ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ أَوْ عَلَى الْعَكْسِ * وَ [شَيْئًا] نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْمَعْنَى شَيْئًا مِنَ الضَّرَرِ
وَبَعْضُ الضَّرَرِ * [الَّذِينَ كَفَرُوا] نِيْمَنَ قَرَأَ بِالتَّاءِ نَصَبًا وَ [أَنْتُمْ نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِنَفْسِهِمْ] بَدَلٌ مِنْهُ أَيْ
وَلَا تَحْسِبَنَّ أَنْ مَا نُمْلِي لِلْكَافِرِينَ خَيْرٌ لَهُمْ وَأَنَّ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ يَذُوبُ عَنِ الْمَفْعُولِينَ كَقَوْلِهِ أَمْ تَحْسَبُ
أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ بِمَعْنَى وَلَا تَحْسِبَنَّ أَنْ أَمْلَأُنَا خَيْرًا وَكَانَ حَقُّهَا فِي قِيَّاسِ عِلْمِ الْخَطِّ أَنْ تَكْتُبَ
مَفْصُولَةً وَلَكِنَّهَا وَقَعَتْ فِي الْأَمَامِ مُتَّصِلَةً فَلَا يَخَالَفُ وَيَتَّبِعُ سُنَّةَ الْأَمَامِ فِي خَطِّ الْمَصَاحِفِ - فَإِنْ قُلْتَ
كَيْفَ صَحَّ مَجِيءُ الْبَدَلِ وَلَمْ يَذْكَرْ إِلَّا أَحَدُ الْمَفْعُولَيْنِ وَلَا يَجُوزُ الْاِتِّصَارُ بِفِعْلِ الْحَسْبَانِ عَلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ -
قُلْتَ صَحَّ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ أَنَّ التَّعْوِيلَ عَلَى الْبَدَلِ وَالْمَبْدَلُ مِنْهُ فِي حُكْمِ الْمُنْحَى إِلَّا تَرَكَتْ تَقُولُ
جَعَلْتُ مَتَاعَكَ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ مَعَ امْتِنَاعِ سَكُوتِكَ عَلَى مَتَاعِكَ - وَبِجُوزِ أَنْ يَقْدَرَ مَضَافٌ مَحْذُوفٌ
عَلَى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابَ الْأَمْلَاءِ خَيْرٌ لِنَفْسِهِمْ أَوْ لَا تَحْسِبَنَّ حَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الْأَمْلَاءَ خَيْرٌ
لِنَفْسِهِمْ وَهُوَ فِيمَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ رَفَعَ وَالْفِعْلُ مُتَعَلِّقٌ بِأَنَّ وَمَا فِي حَيْزِهِ وَالْأَمْلَاءُ لَهُمْ تَخْلِيَّتُهُمْ وَشَانَهُمْ مُسْتَعَارٌ
مِنْ أَمْلَى لِفَرْسِهِ إِذَا ارْخَى لَهُ الطَّوْلَ لِيَرَعَى كَيْفَ شَاءَ - وَقِيلَ هُوَ أَمْلَاهُمْ وَاطَّلَاعُهُمْ - وَالْمَعْنَى
وَلَا تَحْسِبَنَّ أَنَّ الْأَمْلَاءَ خَيْرٌ لَهُمْ مِنْ مَنْعِهِمْ أَوْ قَطْعِ أَرْجَائِهِمْ * [أَنْتُمْ نُمْلِي لَهُمْ] مَا هَذِهِ حَقُّهَا أَنْ تَكْتُبَ مُتَّصِلَةً لِأَنَّهَا
كَافَّةٌ دُونَ الْأَوَّلَى وَهَذِهِ جُمْلَةٌ مُسْتَدَانِفَةٌ تَعْلِيلٌ لِلْجُمْلَةِ قَبْلُهَا كَأَنَّهُ قِيلَ مَا بِالْهَمْ لَا تَحْسِبُونَ الْأَمْلَاءَ خَيْرًا لَهُمْ فَقِيلَ

سورة ال عمران ٣

الجزء ٤

ع ٩

فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ اِيْمَانًا ۖ وَ قَالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ ۝ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللّٰهِ وَ فَضْلِ تَمَّ يَمَسُّهُمْ
سَوْءٌ وَ اتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ ۖ وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنَّمَا ذِكْرُ الشَّيْطٰنِ يُخَوِّفُ اَوْلِيَائِهٖ ۚ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُوْنَ

كان نُعَيْمٌ هو المُنْبَطُّ وحده - قُلْتُ قِيلَ ذَلِكَ لانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل و يابس البرود و ماله الافرّس واحد و برد فرد و لانه حين قال ذلك لم يخلُ من ناس من اهل المدينة يضامونه و يصلون جناح كلامه و يتبطلون مثل تثبيطه - فان قُلْتُ اَلَمْ يَرْجِعِ الْمُسْتَكِنُ فِي فَزَادَهُمْ - قُلْتُ اِلَى الْمَقُولِ الَّذِي هُوَ [اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ] كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم ايمانا - او الى مصدر قَالُوا كَقَوْلِكَ مَنْ صَدَقَ كَانَ خَيْرًا لَهُ - او الى النَّاسِ اذا اريد به نُعَيْمٌ وحده - فان قُلْتُ كيف زادهم نُعَيْمٌ او مَقُولُهُ ايمانا - قُلْتُ لما لم يسمعوا قوله و اخلصوا عنده النية و العزم على الجهاد و اظهروا حمية الاسلام كان ذلك اثبت ليقينهم و اقوى لاعتقادهم كما يزداد الايقان بتناصر الْحُجَجِ و لان خروجهم على اثرتثبيطه الى وجهه العدو طاعة عظيمة و الطاعات من جملة الايمان لان الايمان اعتقاد و اقرار و عمل - و عن ابن عمر قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد و ينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة و ينقص حتى يدخل صاحبه النار - و عن عمر رضي الله عنه انه كان ياخذ بيد الرجل فيقول قم بنا نرد ايمانا - و عنه لو وزن ايمان ابي بكر بايمان هذه الامة لرجح به * [حَسْبُنَا اللّٰهُ] مُحْسَبُنَا اللّٰهُ اَي كَانِينَا يُقَالُ احسبه الشيء اذا كفاه و الدليل على انه بمعنى الْمُحْسَبِ انك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقية [وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ] وَ نِعْمَ الْمَوْكُولُ اليه هو * [فَانْقَلَبُوا] فرجعوا من بدر [بِنِعْمَةِ مِّنَ اللّٰهِ] وهي السلامة و حذر العدو منهم [وَ فَضْلٍ] وهو الرّيح في الجارة كقوله لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ [لَمْ يَمَسُّهُمْ سَوْءٌ] لم يلقوا ما يسوؤهم من كيد عدو [وَ اتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ] بجزائهم و خروجهم * [وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيْمٍ] قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا و في ذلك تحسير لمن تخلف عنهم و اظهار لخطاء رايهم حيث حرموا انفسهم ما فاز به هؤلاء - و روي انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغزو و رضي عنهم * [الشَّيْطٰنُ] خبر ذِكْرُ الشَّيْطٰنِ هو المُنْبَطُّ و يُخَوِّفُ اَوْلِيَائِهٖ جملة مستأنفة ببيان لشيطنته - او الشيطان صفة الاسم الاشارة و يُخَوِّفُ الخبر - و المراد بالشيطان نُعَيْمٌ او ابو سفيان - و يجوز ان يكون على تقدير حذف المضاف يعني انما ذكركم قول الشيطان اَي قول ابليس لعنه الله * [يُخَوِّفُ اَوْلِيَائِهٖ] يخوفكم اولىاء الذين هم ابو سفيان و اصحابه و تدل عليه قراءة ابن عباس و ابن مسعود يُخَوِّفُكُمْ اَوْلِيَائِهٖ و قوله فَلَا تَخَافُوهُمْ - و قيل يُخَوِّفُ اَوْلِيَائِهٖ القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - فان قُلْتُ فالهم رجع الضمير في [فَلَا تَخَافُوهُمْ] على هذا التفسير - قُلْتُ اِلَى النَّاسِ فِي قَوْلِهِ اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ نَقَعَدُوا عَنِ الْقِتَالِ وَ تَجَبَّنُوا [وَ خَافُوْنِي] فجاهدوا مع رسولي صلى الله عليه و آله و سلم و سارعوا الى ما يأمركم به [اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ] يعني ان الايمان

بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا
 أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ الْفَأْسُ إِنْ الْفَأْسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

يَسْتَبْشِرُونَ لِيَعْلَقَ بِهِ مَا هُوَ بِيَدَانِ لِقَوْلِهِ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ مِنْ ذِكْرِ النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَإِنْ
 ذَلِكَ أَجْرُهُمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ يَجِبُ فِي عَدْلِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ أَنْ يُحْصَلَ لَهُمْ وَلَا يُضَيِّعُ - وَقَرِئَ وَأَنَّ اللَّهَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا
 عَلَى النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ - وَبِالْكَسْرِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَعَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ اعْتِرَاضٌ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْكَسَائِي وَتَعَضُّدٌ هَا
 قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يُضِيعُ [الَّذِينَ اسْتَجَابُوا] مَبْتَدَأُ خَبَرِ الَّذِينَ أَحْسَنُوا - أَوْ صِفَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ - أَوْ نَصَبٌ عَلَى
 الْمَدْحِ - وَرَوَى أَنَّ أَبَا سَفِينٍ وَاصْحَابَهُ لَمَّا انْصَرَفُوا مِنْ أَحَدٍ فَبَلَّغُوا الرُّوحَاءَ نَدَمُوا وَهَمُّوا بِالرُّجُوعِ فَبَلَغَ ذَلِكَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَارَادَ أَنْ يَرْهَبَهُمْ وَيُرِيَهُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَاصْحَابَهُ قُوَّةً فَذَنَبَ اصْحَابَهُ
 لِلْخُرُوجِ فِي طَلَبِ أَبِي سَفِينٍ وَقَالَ لَا يُخْرِجَنَّ مَعَنَا أَحَدٌ إِلَّا مَنْ حَضَرَ يَوْمَنَا بِالْأَمْسِ فَخَرَجَ مَعَ جَمَاعَةٍ
 حَتَّى بَلَغُوا حِمْرَاءَ الْأَسَدِ وَهِيَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ وَكَانَ بِاصْحَابِهِ الْقَرْحُ فَتَحَامَلُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْأَجْرُ وَالْقِيَّ اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ فَذَهَبُوا فَذَلَمَتْ - وَمِنْ فِي الَّذِينَ
 أَحْسَنُوا مِنْهُمْ لِلتَّبْيِيهِنَ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً لَأَنَّ الَّذِينَ
 اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ قَدْ أَحْسَنُوا كُلَّهُمْ وَاتَّقُوا الْبَعْضَهُمْ - وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ
 لَمَّا اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ تَعَنَّى أَبُو بَكْرٍ الزُّبَيْرِ * [الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ الْفَأْسُ إِنْ الْفَأْسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ] - رَوَى أَنَّ
 أَبَا سَفِينٍ نَادَى عِندَ انْصِرَافِهِ مِنْ أَحَدٍ يَا مُحَمَّدُ مَوْعِدُنَا مَوْسِمٌ بِدَرٍ لِقَابِلٍ أَنْ شُئْتَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ شَاءَ اللَّهُ فَلَمَّا كَانَ الْقَابِلُ خَرَجَ أَبُو سَفِينٍ فِي أَهْلِ مَكَّةَ حَتَّى نَزَلَ مَرَّ الظَّهْرَانَ فَالْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قَلْبِهِ فَبَدَأَ لَهُ
 أَنْ يَرْجِعَ فَلَقِيَ نَعِيمَ بْنِ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيَّ وَقَدْ قَدَّمَ مَعْتَمِرًا فَقَالَ يَا نَعِيمُ إِنِّي وَاعَدْتُ مُحَمَّدًا أَنْ نَلْتَقِيَ بِمَوْسِمٍ
 بِدَرٍ وَأَنَّ هَذَا عَامٌ جَدِبٌ وَلَا يَصْلَحُنَا إِلَّا عَامُ نَرَعَى فِيهِ الشَّجَرُ وَنَشْرَبُ فِيهِ اللَّبَنَ وَقَدْ بَدَأَ لِي وَلَكِنْ أَنْ خَرَجَ
 مُحَمَّدٌ لَمْ أَخْرِجْ زَادَهُ ذَلِكَ جَرَأَةً فَالْحَقُّ بِالْمَدِينَةِ فَتَبَطَّطُوهمْ وَلَكِنْ هُنْدِي عَشْرَ مِنْ الْأَبْلِ فَخَرَجَ نَعِيمٌ فَوَجَدَ
 الْمُسْلِمِينَ يَتَجَهَّزُونَ فَقَالَ لَهُمْ مَا هَذَا بَارِئِي أَتَوَكَّمُ فِي دِيَارِكُمْ وَتَرَارِكُمْ فَلَمْ يَقُلْتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا شَرِيكَهُ فَتَرِيدُونَ
 أَنْ تَخْرُجُوا وَقَدْ جَمَعُوا لَكُمْ عِنْدَ الْمَوْسِمِ فَوَاللَّهِ لَا يَقُلْتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ - وَقِيلَ مَرَّ بِأَبِي سَفِينٍ رَكْبٌ مِنْ عَبْدِ
 الْقَيْسِ يَرِيدُونَ الْمَدِينَةَ لِلْمِيزَةِ فَجَعَلَ لَهُمْ حِمْلَ بَعِيرٍ مِنْ زَيْدٍ أَنْ تَبْطُوهُمْ فَنَكَرَ الْمُسْلِمُونَ الْخُرُوجَ فَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرِجَنَّ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مَعِيَ أَحَدٌ فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا
 وَهُمْ يَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ - وَقِيلَ هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ الْقِي فِي
 النَّارِ حَتَّى وَافَوْا بِدَرٍ وَاقَامُوا بِهَا ثَمَانِيَةَ لَيَالٍ وَكَانَتْ مَعَهُمْ تِجَارَاتٌ فَبَاعَوْهَا وَاصْبَاوُ خَيْرًا ثُمَّ انْصَرَفُوا إِلَى
 الْمَدِينَةِ سَامِعِينَ غَاثِينَ وَرَجَعَ أَبُو سَفِينٍ إِلَى مَكَّةَ فَسَمِيَ أَهْلَ مَكَّةَ جَيْشَهُ جَيْشَ السُّبُوقِ قَالُوا إِنَّمَا خَرَجْتُمْ
 لِتَشْرِبُوا السُّبُوقَ فَالْأَنَاسُ الْأَوَّلُونَ الْمُتَبَطِّطُونَ وَالْآخَرُونَ أَبُو سَفِينٍ وَاصْحَابَهُ - فَانْ قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ النَّاسُ أَنْ

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٤٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٥٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ

الى دفع الموت سبيلا يعني ان ذلك الدفع غير مُعْنٍ عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذي هو احد اسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر اسبابه المبتوتة ولا بد لكم من ان يتعلق بكم بعضها - وروي انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا - فان قلت فقد كانوا صادقين في انهم دفعوا القتل عن انفسهم بالقعود فما معنى قوله ان كنتم صدقين - قلت معناه ان النجاة من القتل يجوز ان يكون سببها القعود عن القتال وان يكون غيره لان اسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فما يدريك ان سبب نجاتكم القعود وانكم صادقون في مقاتلتكم وما انكرتم ان يكون السبب غيره - ووجه اخر ان كنتم صدقين في قولكم لو اطاعونا وقعدوا ما قتلوا يعني انهم لو اطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فادروا عن انفسكم الموت استهزاء بهم اي ان كنتم رجالا دناعين لاسباب الموت فادروا جميع اسبابه حتى لا تموتوا * [وَلَا تَحْسَبَنَّ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والى الله عليه وآله وسلم اركل احد - وقرئ بالياء على وَلَا تَحْسَبَنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او لَا تَحْسَبَنَّ حاسب - ويجوز ان يكون [الَّذِينَ قُتِلُوا] فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا امواتا اي وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا انفسهم امواتا فان قلت كيف جاز حذف المفعول الاول - قات هو في الاصل مبتدأ فحذف كما حذف المبتدأ في قوله [أَحْيَاءٌ] والمعنى هم احياء لدلالة الكلام عليهما - وقرئ وَلَا تَحْسَبَنَّ بفتح السين - وَقُتِلُوا بالتشديد - وَأَحْيَاءٌ بالنصب على معنى بل احسبهم احياء [عِنْدَ رَبِّهِمْ] مقرَّبون عنده ذوو زلفى كقوله فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ [يُرْزَقُونَ] مثل ما يرزق سائر الاحياء ياكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم احياء ووصف لحالهم التي هم عليها من النعم بجزق الله * [فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] وهو التوفيق في الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم احياء مقرَّبين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طيور خضر تدور في انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتادي الى قذائل من ذهب معلقة في ظل العرش [وَيَسْتَبْشِرُونَ] باخوانهم المجاهدين الذين [لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ] اي لم يقتلوا فيلحقوا بهم [مِنْ خَلْفِهِمْ] يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم - وقيل لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ لم يدركوا فضاهم ومنزلتهم * [أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ - والمعنى وَيَسْتَبْشِرُونَ بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو انهم يبعثون امنين يوم القيمة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به - وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واحماد لحال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لاخوانه في الله وبشرى للمؤمنين بالفوز في الماب - وكرر

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا ط قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا أَتَبَعْنَكُمْ ط هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ج يَقُولُونَ بِأَنفُسِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ © الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ط قُلْ فَاذْكُرُوا عَنِ نَفْسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ©

وهو كائن ليتميز المؤمنون والمنافقون ويظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء - [وَقِيلَ لَيْمَ] من جملة الصلة عطف على نَفَقُوا وإنما لم يقل فقالوا لأنه جواب لسؤال اقتضاه دعاء المؤمنين لهم إلى القتال كأنه قيل فماذا قالوا لهم فقيل قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ - ويجوز أن يقتصر الصلة على نَفَقُوا ويكون وَقِيلَ لَيْمَ كلاماً مبتدأ - قسم الأمر عليهم بين أن يقاتلوا للأخرة كما يقاتل المؤمنون وبين أن يقاتلوا أن لم يكن يوم غم الآخرة دفعا عن أنفسهم وأهليهم وأموالهم فابوا القتال وحسدوا القدرة عليه راسا لنفاقهم ودغلهم وذلك ما روي أن عبد الله بن أبي انخزل مع حلفائه فقيل له فقال ذلك - وقيل [أَوْ ادْفَعُوا] العدو بتكثيركم سواد المجاهدين و أن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه - وعن سهل بن سعد الساعدي وقد كُفَّ بصره لو أمكنني لبعثت داري ولحققت بئغر من تغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم قيل وكيف وقد ذهب بصرك قال اقله أَوْ ادْفَعُوا أراد أكثر سوادهم - ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم [لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا] لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا [لَا أَتَبَعْنَكُمْ] يعنون أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم وزلكم عن الصواب ليس بشيء ولا يقال لمثله قتال إنما هو اللقاء بالانفس إلى التهلكة لأن رأي عبد الله كان في الإقامة بالمدينة وما كان يستصوب الخروج * [هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ] يعني أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم إمارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر - وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الإيمان لأن تقايلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين * [يَقُولُونَ بِأَنفُسِهِمْ] لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ومخارج الحروف منهم ولا تعي قلوبهم منه شيئا وذكر الانواء مع القلوب تصوير لنافتهم وإن إيمانهم موجود في أفواههم معدوم في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم لأنفوسهم * [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ] من النفاق وبما يجري بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم وتخطية رأيهم والشماتة بهم وغير ذلك لأنكم تعلمون بعض ذلك علما مجملا بامارات وأنا أعلم كله علم إحاطة بتفاصيله وكيفياته * [الَّذِينَ قَالُوا] نبي اعرابه أوجه - أن يكون نصبا على الذم أو على الرد على الذين نَفَقُوا - أو رفعا على هم الذين قَالُوا أو على الإبدال من واو يَكْتُمُونَ - ويجوز أن يكون مجرورا بدلا من الضمير في بِأَنفُسِهِمْ أو قُلُوبِهِمْ كقوله * ع * على جوده لضرر بالماء حياتهم * [لِأَخْوَانِهِمْ] لأجل اخوانهم من جنس المنافقين المقذولين يوم أحد - أو اخوانهم في النسب وفي سكنى الدار * [وَقَعَدُوا] أي قالوا وقد وعدوا عن القتال لو اطاعنا اخواننا فيما امرناهم به من القعود ووافقونا فيه لما قتلوا كما لم نقتل * [قُلْ فَاذْكُرُوا عَنِ نَفْسِكُمُ الْمَوْتَ] إن كُنْتُمْ صَادِقِينَ [معناه قل إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

الذصف

أَنْفُسِهِمْ يَدْأُوْا عَلَيْهِمْ اِيْتِهٖٓ وَ يَزَكِّيْهِمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَ اِنْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اَوْ لَمَّا اَصٰبَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ قَدْ اَصٰبَكُمْ مِّثْلُهَا قُلْتُمْ اَنْتَ اَنْتَ هٰذَا ۙ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ ۙ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا اَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقْيِ اِجْمَعِ فَيَاذِنْ اللّٰهَ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا ۙ وَقِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوْا

في قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و قراءة فاطمة رضي الله عنها من انفسهم اي من اشرفهم لان عدنان ذروة ولد اسمعيل - ومضر ذروة بنزار بن معد بن عدنان - وخندف ذروة مضر - ومدركة ذروة خندف - وقريش ذروة مدركة و ذروة قريش محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وفيما خطب به ابو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل وضيضى معد وعنصر مضر وجعلنا خضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله من لا يؤذن به فتى من قريش الا رجع به وهو الله بعد هذا له نبا عظيم وخطر جليل * وقري لمن الله على المؤمنين ان بعث فيهم وفيه وجهان - ان يراى لمن الله على المؤمنين منه او بعثه ان بعث فيهم فحذف لقيام الدلالة - او يكون ان في محل الرفع كذا في قولك اخطب ما يكون الامير اذا كان قائما وبمعنى لمن الله على المؤمنين وقت بعثه * [يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اِيْتِهٖٓ] بعد ما كانوا اهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحي [ويزكّيهم] ويطهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر الجوارح بملازمة المحرمات وسائر الخبائث - وقيل ويأخذ منهم الزكوة * [ويعلمهم الكتاب والحكمة] القرآن والسنة بعد ما كانوا اجهل الناس وابعدهم من دراسة العلوم * [وان كانوا من قبل] بعثة الرسول [لفي ضلال] ان هي المخفقة من الثقلية واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وتقديره وان الشان والحديث كانوا من قبل لفي ضلال [مبين] ظاهر لا شبهة فيه * [اصابكم مصيبة] يريد ما اصابهم يوم اُحد من قتل سبعين منهم * [قد اصبتم مثليها] يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين ولما نصب بقلتم - واصابكم في محل الجبر باضافة لما اليه وتقديره اقلتم حين اصابكم و [انتى هذا] نصب لانه مقول والهمزة للتقريب والتقريب - فان قلت علام عطفت الواو هذه الجملة - قلت على ما مضى من قصة اُحد من قوله وَلَقَدْ عَدَّكُمْ اللّٰهُ وَعَدَةً - ويجوز ان تكون معطوفة على محذوف كانه قيل افعلمت كذا وقلتم حينئذ كذا - انتى هذا من اين هذا كقوله تعالى انتى لك هذا لقوله [من عند انفسكم] وقوله من عند الله - والمعنى انتم السبب فيما اصابكم لاختياركم الخروج من المدينة او لتخليتكم المركز - وعن علي رضي الله عنه لاخذكم الفداء من اسارى بدر قبل ان يؤذن لكم * [ان الله على كل شيء قدير] فهو قادر على النصر وعلى منعه وعلى ان يصيب بكم تارة ويصيب منكم اخرى * [وما اصابكم] يوم اُحد يوم التقى جمعكم وجمع المشركين فهو كائن * [ياذن الله] اي بتخليته استعارة الاذن لتخليته الكفار وانه لم يمنعهم منهم ايبتليهم لان الاذن مفضل بين الماذون له ومراة * [ويعلم]

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ⑤ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ ⑥ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ⑦
هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ⑧ وَاللَّهُ بِصِيرِهِمَا يَعْمَلُونَ ⑨ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ

غَالَا إِذَا كَانَ غَالًا وَفِيهِ وَجْهَان - أحدهما ان يبرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك ويزه
وينبه على عصمته فان الذبوة والغول متنافيان لهذا يظن به ظان شياً منه وان لا يستريب به احد - كما روي
ان طليفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذها - وروي
انها نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من اخذ شيئاً فهو له وان لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه
وآله وسلم الم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يا تيكم امري فقالوا تركنا بقيقه اخواننا وقوفنا فقال صلى
الله عليه وآله وسلم بل ظننتم انا نغل ولا نقسم لكم - والثاني ان يكون مبالغه في النهي لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم على ما روي انه بعث طلائع فغذمت غنائم فقسما ولم يقسم للطلائع فنزلت - يعني وما كان
لنبي ان يعطي قوماً ويمنع آخرين بل عاينه ان يقسم بالسوية وسمي حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظا وتقبيحا للصورة
الامر - ولوقوعه ان يغفل من اهل بمعنى غفل لجاز * [يَاتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] يات بالشيء الذي غلّه بعينه يحمله
كما جاء في الحديث جاء يوم القيمة يحمله على عنقه - وروي الا لا اعرفن احدكم يوم القيمة ياتي ببغير
له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئاً فقد بلغتك - و
عن بعض جفاة الاعراب انه سرق نافجة مسك فتأيت عليه الآية فقال اذا احملها طيبة الريح خفيفة
المحمل - ويجوز ان يراد يات بما احتمل من وباله وتبعته واثمه - فان قلت هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به -
قلت جيء بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو ابلغ واثبت
لانه اذا علم الغال ان كل كاسب خيرا او شراً مجزي فموني جزاءه علم انه غير متخلص من بينهم
مع عظم ما اكتسب [وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ] اي يعدل بينهم في الجزاء كل جزاءه على قدر كسبه * [هُمْ دَرَجَاتٌ]
اي هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله * شعر * أَنْصَبَ لِلْمَدِينَةِ تَعْدِيهِمْ * رجالي ام هم درج السيول *
وقيل ذوو درجات - والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين - او التفاوت بين الثواب و
العقاب * [وَاللَّهُ بِصِيرِهِمَا يَعْمَلُونَ] عالم باعمالهم ودرجاتها فمجازيهم على حسبها [لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ] على من امن مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لانهم هم
المنتفعون بمبعثه * [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] من جنسهم عربيا مثلهم - وقيل من ولد اسمعيل كما انهم من ولده -
نأن قلت فما وجه المنة عليهم في ان كان من انفسهم - قلت اذا كان منهم كان اللسان واحدا فسهل
اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله في الصدق والامانة فكان ذلك اقرب لهم
الى تصديقه والثبوت به وفي كونه من انفسهم شرف لهم كقوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ - و

اللَّهُ تُحْشَرُونَ ۝ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَمْ تُهْلِكُوا وَلَوْ كُنْتُمْ فِظًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَا انْقَضَوْا مِنْ حَوْلِكُمْ ۝
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝
إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ يُخْذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَ عَلَى اللَّهِ فَيْتَوَكَّلْ
الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا كَانَ لِدَبِّيهِ أَنْ يَعْلَمَ ۚ وَمَنْ يَعْلَمْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ ثُمَّ تَوَلَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ

الجزء ٤

Λ ε

و توفيقه للرفق و التلطف بهم حتى انابهم غما بغم و اساءهم بالمباينة بعد ما خالفوه و عصوا امره و انهزموا و تركوه * [وَكُذِّتَ نَفَاً] جافياً [غَلِظَ الْقَلْبُ] قاسية [لَا أَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ] لتفرقوا عنك لايبقى حولك احد منهم [فَأَنْفَعُ عَنْهُمْ] فيما يختص بك [وَاسْتَعْفَرْنَاهُمْ] فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم [وَشَارَاهُمْ فِي الْأَمْرِ] يعني في امر الحرب و نحوه مما لم ينزل عليك فيه وحي لتستظبر برايهم و اما فيه من تطبيب نفوسهم و الرفع من آذناهم - و عن الحسن قد علم الله انه ما به اليهم حاجة و لكنه اراد ان يستن به من بعده - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم ما تشار قوم قط الا هودوا لارشدهم - و عن ابي هريرة ما رايت احدا اكثر مشاورة من اصحاب الرسول صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل كان سادات العرب اذا لم يشاروا في الامر شق عليهم فامر الله رسوله صلى الله عليه و اله و سلم بمشاورة اصحابه لئلا يتقل عليهم استبداده بالرأي دونهم - و قرئ [وَشَارَاهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ *] فَإِنَا عَزَمْتَ] فاذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى [فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في امضاء امرك على الارشاد الصالح فان ما هو اصلح لك لا يعلمه الا الله لا انت و لامن تشاره - و قرئ فَإِنَا عَزَمْتُ بضم الراء بمعنى فاذا عزمتم لك على شيء و ارشدتلك اليه فتوكل عليّ و لا تشار بعد ذلك احدا [اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ] كما نصركم يوم بدر فلا احد يغلبكم [وَاِنْ يَخْذُلْكُمْ] كما خذلكم يوم اُحُد [فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ] فهذا تنبيه على ان الامر كله لله على وجوب التوكل عليه و نحوه مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد خذلانه او هو من قولك ليس لك من يحسن اليك من بعد فلان تريد اذا جازته - و قرأ عبيد بن عمير [اِنْ يَخْذُلْكُمْ] من اخذناه اذا جعله مخذولا وفيه ترغيب في الطاعة و فيما يستحقون به النصر من الله تعالى و التأييد و تحذير من المعصية و مما يستوجبون به العقوبة بالخذلان * [وَاعْلَى اللَّهِ] و ليخص المؤمنين ربه بالتوكل و التفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه و لان ايمانهم يوجب ذلك و يقتضيه * يقال غلّ شيئاً من المغنم غلوا و اغلّ اغلالا اذا اخذه في خفية يقال اغلّ الجازر اذا سرق من اللحم شيئاً مع الجلد و الغلّ الحقد الكامن في الصدر - و منه قوله صلى الله عليه و اله و سلم من بعثناه على عمل فغلّ شيئاً جاء يوم القيمة يحمله على عنقه و قوله صلى الله عليه و اله و سلم هدايا الولاة غلول - و عنه ليس على المستعير غير المغل ضمان - و عنه لا اغلال و لا اسلال - و يقال اغلّه اذا وجده غالا كقولك اخلته و افحمته - و معنى [وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ] و ما صح له ذلك يعني ان النبوة تنافي الغلول - و كذلك من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى معنى الاول لان معناه و ما صح له ان يوجد غالا و لا يوجد

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥
وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةً مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ٦ وَلَكِنْ مِثْمٌ أَوْ قِتْلَتُمْ لَإِلَى

قلت لم قيل بَعْضُ مَا كَسَبُوا - قلت هو كقوله تعالى وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ * وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ لَتُوبَتِهِمْ واعتذارهم [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] للذنوب [حَلِيمٌ] لا يعاجل بالعقوبة * [وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ] لأجل إخوانهم كقوله تعالى وَمَا لَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ومعنى الأخوة اتفاق الجنس أو النسب * [إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ] إذا سافروا فيها وابتعدوا للتجارة أو غيرها [أَوْ كَانُوا غُزًى] جمع غاز كعافٍ وعَفَى كقوله * عَفَى الْحَيَاضُ اجْرُونَ - وقرئ بتخفيف الزاء على حذف التاء من غُزَاة - فَنَ قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ إِذَا ضَرَبُوا مَعَ قَالُوا - قلت هو على حكاية الحال الماضية كقولك حين يضربون في الأرض - فَنَ قُلْتُ مَا مَتَعَلَقٌ لِيَجْعَلَ - قلت قَالُوا أَيُّ قَالُوا ذلك واعتقدته ليكون [حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ] على أن اللام مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرْنَا - أو لَتَكُونُوا بمعنى لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده لِيَجْعَلَ اللَّهُ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ خاصة ويصون منها قلوبكم - فَنَ قُلْتُ مَا مَعْنَى اسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - قلت معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فاعتقاده فعابهم وما يكون عذبه من الغم والحسرة وضيق الصدر فعل الله عز وجل كقوله يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ - ويجوز أن يكون ذَلِكَ إشارة إلى ما دل عليه النبي أي لا تكونوا مثلهم لِيَجْعَلَ اللَّهُ انتفاع كونكم مثاهم حسرة في قلوبهم لأن مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضادتهم مما يغمهم ويغيطهم * [وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ] رد لقولهم أي الأمر يبدئه قد يخيب المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد وكما يشاء وعن خالد بن وليد أنه قال عند مرته ما في موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا ذا أموت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء * [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فلا تكونوا مثلهم - وقرئ بالياء يعني الذين كفروا * [لَمَغْفِرَةً] جواب القسم وهو ساء مسد جواب الشرط وكذلك [لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ] كَذَبَ الْكَافِرِينَ أَوَّلًا في زعمهم أن من سافر من إخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لما مات ونَبَى المساميين عن ذلك لأنه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم وَلَآنَ تَمَّ عَلَيْكُمْ مَا تَخَانُونَهُ مِنَ الْهَلَاكِ بِالْمَوْتِ وَالْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنِ مَا تَنَالُونَهُ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ بِالْمَوْتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ [خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ] من الدنيا ومذانعها لو لم تموتوا - وعن ابن عباس خير من طلاع الأرض ذهبة حمراء وقرئ بالياء أي يجمع الكفار - لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ لَإِلَى الرَّحِيمِ الْوَاسِعِ لِرَحْمَةِ الْمُنِيبِ الْعَظِيمِ الثَّوَابِ تُحْشَرُونَ ولوقوع اسم الله تعالى هذا الموقع مع تقديمه وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بأخفي - وقرئ مِثْمٌ بضم الميم وكسرها من مات يموت ومات يمات * ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله ونحوه [فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ] ومعنى الرحمة ربطه على جاشه

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا ۖ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ۚ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَيُخَيِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٥ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ
يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۖ إِنَّمَا أَسْتَرْزِلُهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٥

المسترشدين وهم فيما يُبطنون على الغفاق [يَقُولُونَ] في انفسهم او بعضهم لبعض منكبين لقواك لهم ان الامر كله لله [لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ] اي لو كان الامر كما قال مُحَمَّدٌ أَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ و لا وائاهه وانهم الغالبون لما غلبنا قط و لما قُتل من المسلمين من قُتل في هذه المعركة [قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ] يعني من علم الله منه انه يُقتل ويُصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم [لَبَرَزَ] من بينكم [الَّذِينَ] علم الله انهم يقتلون [إِلَى مَضَاجِعِهِمْ] وهي مصارعهم ليكون ما علم انه يكون - والمعنى ان الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك انهم الغالبون لعلمه ان العاقبة في الغلبة لهم وان دين الاسلام يظهر على الدين كله وان ما يفتكون به في بعض الارقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة - وقيل معناه هل لنا من التدبير من شدي يعنون لم نملك شيئا من التدبير حيث خرجنا من المدينة الى احد وكان علينا ان نقيم ولا نبرح كما كان راي عبد الله بن ابي وغيره او ملنا من التدبير شيئا اما قتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد ان الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو اقمتم بالمدينة ولم تخرجوا من بيوتكم لما نجا من القتل من قتل منكم - وقرئ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ - وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ على البناء للفاعل - وَلَبَّرَ بالتشديد وضم الباء [وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ] وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك او فعل ذلك لمصالح جمّة وللابتلاء والتمحيص - فان قلت كيف مواقع الجمّل التي بعد قوله وطائفة - قلت اهمّتهم صفة لطائفة - و يظنون صفة اخرى او حال بمعنى قد اهمّتهم انفسهم ظانين - او استيناف على وجه البيان للجملة قبلها و يقولون بدل من يظنون - فان قلت كيف صح ان يقع ما هو مسئلة عن الامر بدل من الاخبار بالظن - قلت كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جاز ابداله منه ويخفون حال من يقولون - و قل ان الامر كله لله [اعتراض بين الحال وذى الحال و يقولون بدل من يخفون والاجود ان يكون استينافا] استزلهم طلب منهم الزلل ودعاهم اليه [بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا] من ذنوبهم - ومعناه ان الذين انهزموا يوم احد كان السبب في توليهم انهم كانوا اطاعوا الشيطان فاقتروا ذنوبا فلذلك منعهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا - وقيل استزل الشيطان اياهم هو التولي وانما دعاهم اليه بذنوب قد تقدمت لهم لان الذنب يجتر الى الذنب كما ان الطاعة تجر الى الطاعة وتكون لطفافيتها - وقال الحسن استزلهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة - وقيل بعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي امرهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالثبات فيه فجهزهم ذلك الى الهزيمة - وقيل ذكرهم تلك الخطايا فكهروا لقاء الله معها فاتخروا الجهاد حتى يصلحوا امرهم ويجاهدوا على حال مرضية - فان

أُخْرِجَكُمْ فَأَتَابُكُمْ غَمًّا بَعِمَ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُبَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ۖ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۖ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ ۖ يَقُولُونَ

من الاغتمام بما أرتجف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنيمة والنصر [لِكَيْلًا تَحْزَنُوا] لتتقننوا على تجرع الغموم وتضرروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المذايع ولا على مصيب من المضار - ويجوز ان يكون الضمير في فَأَتَابُكُمْ للرسول اي فأساكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجّة وغيرها غمّه ما نزل بكم فاتابكم غمّا اغتمّه لاجلكم بسبب غم اغتمتموه لاجله وام يذكركم على عصيانكم ومخالفتكم لامره وانما فعل ذلك ليسليكم وينقّس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما اصابكم من غلبة العدو • وانزل الله الامن على المؤمنين وازال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم - وعن ابي طلحة عَشِينَا النعاس ونحن في مَصَانِدَا فكل السيف يسقط من يد احدها فياخذه ثم يسقط فياخذه وما احد الا يميل تحت حجبته - وعن ابن الزبير لقد رايتني مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اشتد علينا الخوف فارسل الله علينا النوم والله اني لاسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني يقول لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا • [والامنة] الامن - وقرئ اَمَنَةٌ بسكون الميم كانها المرة من الامن و[نعباسا] بدل من اَمَنَةٍ - ويجوز ان يكون هو المفعول و اَمَنَةٌ حالا منه مقدمة عليه كقولك رايت راكبا رجلا - او مفعولا له بمعنى نعستم اَمَنَةً - ويجوز ان تكون حالا من مخاطبين بمعنى ذري اَمَنَةٍ - او على انه جمع امن كبار وبررة • [يَغْشَى] قرئ بالياء والتاء رداً على النعاس او على الامنة [طَائِفَةٌ مِنْكُمْ] هم اهل الصدق واليقين [وَطَائِفَةٌ] هم المنافقون [قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ] ما بهم الا هم انفسهم لاهم الدين ولاهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين او قد ارقعتهم انفسهم وما حل بهم في الغموم والاشجان فهم في التشاكي والتباث • [غَيْرَ الْحَقِّ] في حكم المصدر - ومعناه يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به و [ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ] بدل منه - ويجوز ان يكون المعنى يظنون بانه ظن الجاهلية - وغير الحق تأكيد ليظنون كقولك هذا القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق تريد الظن المختص بالمة الجاهلية - ويجوز ان يراد ظن اهل الجاهلية اي لا يظن مثل ذلك الظن الا اهل الشرك الجاهلون بالله يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله وسام يسالونه • [هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ] معناه هل لنا معاشر المسلمين من امر الله نصيب قط يعنون النصر والظهار على العدو • [قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ] ولولايتهم المؤمنين وهو النصر والغلبة كتب الله لاغلبن انا ورسلي - وَاِنْ جَدَدْنَا لَهُمُ الْعَالِيُونَ • [يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ] معناه يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شئ سؤال المؤمنين

[illegible]

[وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ] وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قواه تعالى إِنْ تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ - ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فلما فشلوا وتنازعوا لم يربعهم - وقيل لما رجعوا إلى المدينة قال ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ففزلت و ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعل أحدا خاف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على أثارهم يحسنونهم أي يقتولونهم قتلا ذريعا * حتى إذا فشاوا - والفشل الجبن وضعف الرأي * وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فما موقفنا هنا وقال بعضهم لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وأنه وسام فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَنَفَرَ أَفْعَابُهم يَذَّيْبُونَ وهم الذين أرادوا الدنيا فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير وأقبلوا على المسلمين وحالت الريح دُبورا وكانت صبا حتى هزمهم وقتلوا مَن قتلوا وهو قوله [ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ] ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم على الإيمان عندها * [وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ] لما علم من ذمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وأنه وسام * [وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] يتفضل عليهم بالعفو - وهو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديل لهم أو أديل عليهم لأن الابتلاء رحمة كما أن النصر رحمة - فإن قلت أين متعلق حتى إذا - قلت محذوف تقديره حتى إذا نَشَأْتُمْ منعكم نصره - ويجوز أن يكون المعنى صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إلى وقت فشلكم * [إِنْ تُصْعِدُونَ] نصب بصرفكم - أو بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ - أو باضمار أذكر - والاععاد الذهاب في الأرض والابعاد فيه يقال صعد في الجبل وأعد في الأرض يقال أصدنا من مكة إلى المدينة - وقرأ الحسن تَصْعِدُونَ يعني في الجبل - وتعصد الأولى قراءة أبي إِذْ تُصْعِدُونَ في الوادي - وقرأ أبو حنيفة تَصْعِدُونَ بفتح الداء وتشديد العين من تصعد في السَّام * وقرأ الحسن تَلَوْنَ بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها - وقرأ يَصْعِدُونَ يَلَوْنَ بالياء * [وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ] كان يقول أي عباد الله التي عباد الله أنا رسول الله من يكره له الجنة * [فِي أَخْرَبِكُمْ] في ساقطكم وجماعتكم الأخرى وهي المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى * [فَاتَّابَكُم] عطف على صرفكم أي فجازاكم الله غما حين صرفكم عنهم وابتلاكهم بسبب غم أذقتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسام بعصيانكم له - أو غما مضاعفا غما بعد غم وغما متصلا بغم

سورة آل عمران ٣ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ⑤ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا
والجزء ٤ وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ⑥ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ ٥ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ⑦
ع ٧ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ تَطِيعُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خُسِرِينَ ⑧ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ٦ وَهُوَ خَيْرُ
النَّاصِرِينَ ⑨ سَنُلْقِي فِي ذُرُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ ٧ وَمَا لَهُمُ النَّارُ ٨

القتال - و الرتيون الربانيون - و قرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس و الضم و الكسر من تغييرات النسب •
و قرئ فَمَا وَهَنُوا بكسر الهاء والمعنى [فَمَا وَهَنُوا] عند قتل النبي [وَمَا ضَعُفُوا] عن الجهاد بعده
[وَمَا اسْتَكَنُوا] للعدو وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن و الانكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم و بضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين و استكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا
بالمنافق عبد الله بن أبي في طلب الامان من ابي سفين • [وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا] هذا القول و هو اضافة الذنوب
و الاسراف الى انفسهم مع كونهم ربانيين هضماً لها و استقصاراً و الدعاء بالاستغفار منها مقدماً على طلب
تثبيت الأقدام في موطن الحرب و النصرة على العدو ليكون طلبهم الى ربهم عن زكاء و طهارة و خضوع اقرب
الى الاستجابة • [فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا] من النصرة و الغنيمة و العزو و طيب الذكر - و خص ثواب الآخرة
بالحسن دلالة على فضله و تقدمه و انه هو المعتد به عنده تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ •
[إِنِ تَطِيعُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا] قال علي رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة
ارجعوا الى اخوانكم و ادخلوا في دينهم - و عن الحسن ان تستنصحو اليهود و النصارى و تقبلوا منهم لانهم
كانوا يستغورونهم و يوقعون لهم الشبهة في الدين و يقولون لو كان نبياً حقاً لَمَا غَلَبَ لَمَّا أَصَابَهُ و اصحابه ما اصابهم و انما
هو رجل حال كحال غيره من الناس يومئذ و يوماً عليه - و عن السدي ان تستكينوا لابي سفين و اصحابه
و تستامنوهم [يَرْدُّكُمْ] الى دينهم - و قيل هو عام في جمع الكفار و ان على المؤمنين ان يجانبوهم
و لا يطيعوهم في شيء و لا ينزلوا على حكمهم و لا على مشاورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم • [بَلِ اللَّهُ
مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم لا يحتاجون معه الى نصرة احد و ولايته - و قرئ بالنصب على بل اطيعوا الله مولاكم •
[سَنُلْقِي] قرئ بالذون و الياء [وَ الرُّعْبَ] بسكون العين و ضمها قيل قذف الله في قلوب المشركين
الخوف يوم أحد فانهزموا الى مكة من غير سبب و لهم القوة و الغلبة - و قيل ذهبوا الى مكة فاما كانوا ببعض
الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً قتلنا منهم ثم تركناهم و نحن قاهرون ارجعوا فاستاصلوهم فلما عزموا على ذلك
لقى الله الرعب في قلوبهم فامسكوا • [بِمَا أَشْرَكُوا] بسبب اشرائهم اي كان السبب في لقاء الله
الرعب في قلوبهم اشرائهم به [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ] الهة لم ينزل الله بشراها حجة - فان قلت كان هناك
حجة حتى ينزلها الله فيصم لهم الاشرار - قلت لم يعن ان هناك حجة الا انها لم تنزل عليهم لان الشرك
لا يستقيم ان يقوم عليه حجة و انما المراد نفى الحجة و نزلها جميعاً كقوله • ع • و لا ترى الضب بها ينحجر •

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٦

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۖ أَفَأَنْتَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ۚ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ۖ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كُنْتُمْ مُرْجَلًا ۖ وَمَنْ يَرِدِ نَوَابُ الدُّنْيَا نُورُتِهِ مِنْهَا ۚ وَمَنْ يَرِدِ نَوَابُ الْآخِرَةِ نُورُتِهِ مِنْهَا ۖ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ ۚ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ۖ

قاتلوا على دينكم والمعنى [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] فسيحلوا كما حلوا وكما ان أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوتهم فعليكم ان تلمسوا بدينه بعد خلوه لان الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين أظهر قومه * [أَفَأَنْتَ مَاتَ] الفاء معقولة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسبب والهمزة لانكار ان يجعلوا خلوا الرسل قبله سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت او قتل مع علمهم ان خلوا الرسل قبله و بقاء دينهم متمسكا به يجب ان يجعل سببا للتمسك بدين مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لا للانقلاب عنه - فان قلت لما ذكر القتل وقد علم انه لا يقتل - قلت لكونه مجزوا عند المخاطبين - فان قلت أما علموه من ناحية قوله وَ اللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ - قلت هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوى البصيرة الاترى انهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على انه يحتمل العصمة من فتنة الناس واذلالهم - والانقلاب على الاعقاب الدبار عما كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقوم به من امر الجهاد وغيره - وقيل الارتداد وما ارتد احد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين و يجوز ان يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ واسلامه * [فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ] فما ضر الا نفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المنافع والمضار [وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ] الذين لم ينقلبوا كانس بن النضر و اضرابه و سباهم شكريين لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا - المعنى ان موت النفس محال ان يكون الا بمشيئة الله فاخرجه مخرج نعل لا ينبغي لاحد ان يقدم عليه الا ان ياذن الله له فيه تمثيلا و لان ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له ان يقبض نفسا الا باذن من الله وهو على معنيين - احدهما تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم ان الحذر لا ينفع و ان احدا لا يموت قبل بلوغ اجله و ان خوص المهالك و اقتحم المعارك - و الثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه و اسلام قومه له نهضة للمختلس من الحفظ والكلاءة وتأخير الاجل * [كُنْتُمْ مُرْجَلًا] مصدر مركب لان المعنى كتب الموت كتابا [مُرْجَلًا] موقتا له اجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر * [وَمَنْ يَرِدِ نَوَابُ الدُّنْيَا] تعريض بالذين شغلتم الغنائم يوم أحد [نُورُتِهِ مِنْهَا] اي من ثوابها و [سَيَجْزِي] الجزء المبدى الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد - وقوم يُوْرَتُهُ وَسَيَجْزِي بالياء فيهما * قري قاتل و قتل بالتشديد والفاعل رِبِّيُونَ او ضمير النبي * [وَمَعَهُ رِبِّيُونَ] حال عنه بمعنى قتل كائنا معه رِبِّيُونَ و القراءة بالتشديد تنصر الوجه الاول - و عن معيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنبي قتل في

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٥ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ

نصب باضمار أن والواو بمعنَى الجمع كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن - وقرأ الحسن بالجزم على العطف - وروى عبد الوارث عن أبي عمرو يَعْلَمُ بالرفع على أن الواو للحال كأنه قيل ولما تجاهد وأنتم صابرون * [وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ] خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليصيروا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين أَلْكَوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رايه في الإقامة بالمدينة - يعني وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته * [فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] أي رأيتموه معاينين مشاهدين له حين قُتل بين أيديكم من قُتل من اخوانكم واقاربكم وشارفتم أن تُفْتَدُوا وهذا توبيخ لهم على تمنيهم الموت وعلى ما تسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم بالاحاحهم عليه ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم عنده - فإن قلت كيف يجوز تمنى الشهادة وفي تمنيها تمنى غلبة الكافر المسام - قلت قصد متمنى الشهادة إلى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه إلى ذلك المتضمن كما أن من يشرب دواء الطبيب النصراني قاصداً إلى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر ببالي أن فيه جرراً منفعته وإحساناً إلى عدو الله وتغنياً لصناعته - واقد قال عبد الله بن رواحة حين نهض إلى موته وقيل له رذكهم الله * شعر * لكنني أسأل الرحمن مغفرة * وضربة ذات فرغ تقذف الزبد * أو طعنة بيدى حران مَجْبُوزة * بحرية تنفذ الأحشاء والكبد * حتى يقولوا إذا مروا على جدتي * ارشدك الله من غار وقد رشدنا * لما رمى عبد الله بن قميصة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه أقبل يريد قتله فذبح عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قميصة وهو يروى أنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قد قُلتُ محمداً وصرخ صارخ ألا إن محمداً قد قُتل - وقيل كان الصارخ الشيطان نفثاً في الناس خبر قتله فانكفئوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم يدعو إلى عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله ندينك بأبائنا وأمهاتنا إنانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فوليكن مدبرين فزلت - وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يأخذ لنا إماماً من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبياً لما قتل أرجعوا إلى اخوانكم وإلى دينكم فقال انس بن النضر عم انس بن مالك يا قوم إن كان قُتل محمد فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحيرة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني اعذر اليك مما يقول هؤلاء وإبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قُتل - وعن بعض المهاجرين أنه مر بأصاري يتشخط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل فقال إن كان قتل فقد بلغ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٥

بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُمَحِّقَ الْكَافِرِينَ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ۝

مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تُحِبُّونَ ۚ [وَتِلْكَ الْأَيَّامُ] تِلْكَ مَبْدَأُ الْأَيَّامِ صَفَتُهُ [نُدَارِلَهَا] خبره - ويجوز ان يكون تِلْكَ الْأَيَّامُ مَبْدَأً وخبرها كما تقول هي الايام تُبْلَى كل جديد - والمراد بالأيام اوقات الظفر والغلبة - نُدَارِلَهَا نصرفها بين الناس نذيل تارة لهؤلاء و تارة لهؤلاء كقولهم وهو من ابيات الكتاب • شعر • فيوما علينا ويوما لنا • ويوما نساء ويوما أنسر • ومن امثال العرب الحرب سجال - وعن ابي سفيان انه صعد الجبل يوم أحد فمكث ساعة ثم قال ابن ابي كبشة ابن ابن ابي قحافة ابن ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ابو بكر وهذا انا عمر فقال ابو سفيان يوم بيوم والايام دُول والحرب سجال فقال عمر رضي الله عنه لا سواء قتلانا في الجنة وقتلكم في النار فقال انكم تزعمون ذلك فقد خبنا اذن وخسرنا والمداولة مثل المعاصرة وقال • شعر • يرد الميأة فلا يزال مُدَاوِلًا • في الناس بين تمذل وسماع • يقال داولت بينهم الشيئ فتداولوه • [وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] فيه وجهان - احدهما ان يكون المعتل محذوفاً معناه و لىتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل بمعنى فعلنا ذلك فعل من يريد ان يعلم من الثابت على الايمان منكم من غير الثابت والا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالاشياء قبل كونها - وقيل معناه وليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء وهو ان يعلمهم موجوداً منهم الثبات - و الثاني ان تكون العلة محذوفة وهذا عطف عليه معناه وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله - وانما حذف للايدان بان المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ليسايتهم عما جرى عليهم و ليعبرهم ان العبد يسوء ما يجري عليه من المصائب ولا يشعر ان الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه • [وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ] و ليكرم ناساً منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم احد - او ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الاسم يوم القيامة بما يبتلي به صبركم من الشدائد من قوله تعالى لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ • [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] اعتراض بين بعض التعليل وبعض - معناه و الله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان المجاهدين في سبيل الله المحصين من الذنوب والتمحيص التطهير والتصفية • [وَيُمَحِّقُ الْكَافِرِينَ] ويهلكهم - يعنى ان كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستشهاد والتمحيص وغير ذلك مما هو اصلح لهم وان كانت على الكافرين فللمحقة ومحو آثارهم • [أَمْ] منقطعة ومعنى الهزيمة فيها الإنكار [وَلَمَّا يَأْمُرِ اللَّهُ] بمعنى ولما تجاهدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لانه منتفٍ بانتفائه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيراً يريد ما فيه خير حتى يعامه ولما بمعنى لم الا ان فيها ضرباً من التوقع ندل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل وتقول وعدني ان يفعل كذا ولما تريد ولم يفعل وانا اتوقع فعله - قرئ ولما يعلم الله بفنح الميم - وقيل اراد الذنوب الخفيفة ولما يعلمن فحذفها [وَلْيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ]

فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٠١﴾ وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلَهُ ۖ وَتِلْكَ الْيَامُ نُدَاوِلُهَا

بطاعتي - و عن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب و انتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور و ارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق و جهالة - و عن الحسن يقول الله تعالى يوم القيمة جوزوا الصراط بعقوبي و ادخلوا الجنة برحمتي و اقتسموها باعمالكم - و عن رابعة البصرية رضي الله عنها انها كانت تئنشد * شعر * ترجوا النجاة و لم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس * و المخصوص بالمدح محذوف تقديره و نعم اجر العاملين ذاك يعنى المغفرة و الجنات * [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ] يريد ما سته الله فى الاسم المكذبين من وقائعه كقوله و قَنَّاوْا تَقْدِيلًا سَنَةً اللّٰهُ فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ - ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا سَنَةً اللّٰهُ الَّذِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ * [هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ] ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعنى حتّم على النظر فى سوء عواقب المكذبين قبلهم و الاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم * [وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ] يعنى انه مع كونه بيانا و تنبيها للمكذبين فهو زيادة تثبيت و موعظة للذين اتقوا من المؤمنين - و يجوز ان يكون قوله قَدْ خَلَتْ جملة معترضة للبعث على الايمان و ما يستحق به ما ذكر من اجر العاملين و يكون قوله هَذَا بَيَانٌ اشارة الى ما لخص و بين من امر المتقين و التائبين و المصيرين * [وَلَا تَيْئَسُوا وَلَا تَحْزَنُوا] تسلية من الله سبحانه لرسوله و للمؤمنين عما اصابهم يوم أحد و تقوية من قلوبهم يعنى و لا تضعفوا عن الجهاد لما اصابكم اى لا يورثكم ذلك رهنا و جبنا و لا تبالوا به و لا تحزنوا على من قتل منكم و جرح * [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] و حالكم انكم اعلا منهم و اغلب لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم أحد - او وَاَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ شانا لان قتالكم لله و لاعلاء كلمته و قتالهم للشيطان و لاعلاء كلمة الكفر و لان قتلهم فى الجنة و قتلهم فى النار - او هي بشارة لهم بالعلو و الغلبة اى و انتم الاعلون فى العاقبة و ان جئنا لهم الغالبون * [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] متعلق بالذهبي بمعنى و لا تَيْئَسُوا ان صحّ ايمانكم على ان صحة الايمان توجب قوة القلب و الثقة بصنع الله و قلة المبالاة باعدائه او بالأعلون اى ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله و يبشركم به من الغلبة * قرئ قُرْحٌ بفتح القاف و ضمها و هما لغتان كالضعف و الضعف - و قيل هو بالفتح الجراح و بالضم ألمها - و قرأ ابو السمال قَرْحَ بفتح الحين و قيل القَرْحُ و القَرْحُ كالطَرْدِ و الطَرْدَ - و المعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم و لم يثبطهم عن معادتهم بالقتال فانتم اولى ان لاتضعفوا و نحوة فَاَنَّهُمْ يَالْمُونَ كَمَا تَالَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا يَرْجُونَ - و قيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - فَاَنْ تَلْتِ كَيْفَ قِيلَ قُرْحٌ مِّثْلَهُ و ما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين - فَلَمَّا بَلَغَ لَيْلَةَ الْفَتْحِ قِيلَ يَوْمُنَا خَلَقَ مِنَ الْكُفَّارِ الْآخَرِينَ الى قوله و لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعَدَهُ اِنْ تَحْسَبُوْنَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى اِذَا فَشَلُّوْهُمْ وَ نَارَعُوْهُمْ فِى الْاَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٠﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَفَا
وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ قَفَا وَكَمْ يَصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةً مِنْ رَبِّهِمْ
وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ فِيهَا ط وَ نِعَمَ أَجْرَ الْعَمَلِينَ ﴿٦٢﴾ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ٥

قلبه امنا و ايمانا - وعن عايشة رضي الله عنها ان خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت
لذي غيظ شفاء * [وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ] اذا جنى عليهم احد لم يواخذوه - وروي ينادي منذ يوم
القيامة اين الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا - وعن ابن عيينة انه رواه للرشيد وقد غضب
على رجل فخله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصم الله وقد كانوا
كثيرا في الامم التي مضت * [وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] يجوز ان تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن
ويدخل تحته هؤلاء المذكورون - وان يكون للعهد فيكون اشارة الى هؤلاء * [وَالَّذِينَ] عطف على الْمُتَّقِينَ
اي اعدت للمتقين و للتائبين - وقوله [أُولَئِكَ] اشارة الى الفريقين - ويجوز ان يكون وَالَّذِينَ مبتدأ
وخبره أُولَئِكَ * [فَاحِشَةً] فعلة متزايدة القبح [أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] او اذنبوا اي ذنب كان مما يواخذون
به - وقيل الفاحشة الزنا - وظلم النفس ما دونه من القبله و اللسة و نحوهما - وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم
النفس الصغيرة * [ذَكَرُوا اللَّهَ] تذكروا عقابه او وعيده او نهيه اوحقه العظيم و جلاله الموجب للخشية والحياء
منه [فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ] فتابوا عنها لطلبها نادمين عازمين * [وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ] وصف لذاته
بسعة الرحمة وقرب المغفرة وان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وانه لا مفرع للمذنبين الا
فضله وكرمه وان عدله يوجب المغفرة للتائب لان العبد اذا جاء في الاعتذار والتذلل باقصى ما يقدر
عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطيب النفوس للعباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن الياس
والقنوط وان الذنوب وان جلت فان عفوه اجل وكرمه اعظم - والمعنى انه وحده معه مصححات المغفرة
وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه * [وَكَمْ يَصِرُوا] ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما اصر من استغفروا ان عاد في اليوم سبعين مرة - وروي لا كبيرة
مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] حال من فعل الاصرار وحرف النفي منصب عليهما
معا - والمعنى وليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبيحها وبالنهى عنها وبالوعيد عليها لانه
قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح - وفي هذه الايات بيان قاطع ان الذين امنوا على ثلث طبقات متقون
و تائبون و مُصْرُونَ وان الجنة للمتقين و التائبين منهم دون المُصْرِينَ و من خالف في ذلك فقد كابر عقاه
وعاند ربه * قال [أَجْرَ الْعَمَلِينَ] بعد قوله جَزَاءُ هُمْ لانهما في معنى واحد وانما خالف بين اللفظين لزيادة
التنبيه على ان ذلك جزاء واجب على عمل و اجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون - وروي ان الله عز وجل
اوحى الى موسى ما افل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف اجود برحمتي على من يدخل

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ
وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ

يشاء ان يعذب الا للمستوجبين للعذاب - و عن عطاء يغفر لمن يتوب اليه و يعذب من لقيه ظالما و اتباعه
قوله اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ - اَوْ يَعْدِبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ تفسير بين لَمَنْ يَشَاءُ و انهم المتوب عليهم - ار الظالمون ولكن
اهل الاهواء و البدع يتصامون و يتعامون عن ايات الله فيخبطون خبط عشواء و يطيدون انفسهم بما يفترون على ابن
عباس من قولهم يجب الذنب الكبير لمن يشاء و يعذب من يشاء على الذنب الصغير * [لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا
مُّضَاعَفَةً] نهي عن الربوا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كأن الرجل منهم اذا بلغ الدين محله زاد
في الاجل فاستغرق بالشيء الطفيف مال المديون [وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ] كان ابو حنيفة
يقول هي اخوف آية في القرآن حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اجتذاب
محارمه و قد امتد ذلك بما اتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته و طاعة رسوله
و من تأمل هذه الايات و امثالها لم يحدث نفسه بالاطماع الفارغة و التمني على الله تعالى و في ذكره
تعالى لَعَلَّ و عَسَى في نحو هذه المواضع و ان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف الفطن
من دقة مسلك التقوى و عوبة اصابة رضى الله و عزة التوصل الى رحمته و ثوابه * في مصاحف
اهل المدينة و الشام [سَارِعُوا] بغير واو - و قرأ الباقر بالواو و نضرة قراءة ابي عبد الله و سَابِقُوا - و معنى
المسارعة الى المغفرة و الجنة الاقبال على ما يستحقان به * [عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَ الْأَرْضُ] اي عرضها عرض
السموات و الارض كقوله عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ - و المراد وصفها بالسعة و البسطة فشبهت باوسع
ما علمه الناس من خلقه و ابسطه - خَصَّ العرض لانه في العادة ادنى من الطول للمبالغة كقوله بَطَانُهَا
مِنْ اسْتَبْرَقٍ - و عن ابن عباس كسبع السموات و سبع ارضين لو وصل بعضها ببعض * [فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ]
في حال الرخاء و اليسر و حال الضيقة و العسر لا يُخْلَوْنَ بان ينفقوا في كلتا الحالتين ما قدروا عليه من
كثير او قليل - كما حكى عن بعض السلف انه ربما تصدق ببصلة - و عن عايشة رضي الله عنها انها
تصدقت بحبة عنب - او في جميع الاحوال لانها لا تَخْلُو من حال مسرة و مضرة لا تمنعهم حال فرح
و سرور و لا حال محنة و بلاء من المعروف و سواء عليهم كان الواحد منهم في عُرْس او في حبس فانه
لا يدع الاحسان - و افتتح بذكر الانفاق لانه اشق شدي على النفس و ادله على الاخلاص و لانه كان في
ذلك الوقت اعظم الاعمال للحاجة اليه في مجاهدة العدو و مواساة فقراء المسلمين * كَظَمَ القربة اذا
ملاها و شد فاهها و كَظَمَ البعير اذا لم يجتر منه كَظَمَ الغيظ وهو ان يمسك على ما في نفسه منه بالصبر
ولا يظهر له اثر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من كَظَمَ غيظا و هو يقدر على انفاذه ملاء الله

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلَسَطَمَنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ٥ ط وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٥ لِيَقْطَعَ
 طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ٥ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ
 ظَالِمُونَ ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط يَغْفِرَ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ١٤

بكسر الزاء بمعنى منزلة النصر * و [مُسَوِّمِينَ] بفتح الواو كسرهما بمعنى معلمين ومعامين انفسهم او خيالهم
 قال الكلبي معلمين بمعائم صُفْرُ مَرْخَاةٍ عَلَى الْكَذَابِ - و عن الضحاك معلمين بالصرف الابيض في
 نواصي الدواب واذنابها - و عن مجاهد مجزوزة اذ ناب خيالهم - و عن قتادة كانوا على خيل باق - و
 عن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك - و عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله و سلم انه قال لاصحابه تَسَوَّمُوا فان الملائكة قد تَسَوَّمَتْ * [وَ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ] الهاء لان يمدكم اي
 و ما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشاراة لَمْ يَأْتِكُمْ تَنْصُرُونَ و لِيُطَمِّنَنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ كما كانت السكينة لبني
 اسرائيل بشاراة بالنصر و طمانينة لقلوبهم * [وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] لا من عند المقاتلة اذا تكانروا ولا
 من عند الملائكة و السكينة و لكن ذلك مما يقوي به الله رجاء النصرة و الطمع في الرحمة و يربط به على
 قلوب المجاهدين [الْعَزِيزِ] الذي لا يغالب في حكمه * [الْحَكِيمِ] الذي يعطي النصر و يمنعه لما يرى
 من المصلحة * [لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] ليهلك طائفة منهم بالقتل و الاسر و هو ما كان يوم بدر
 من قتل سبعين و اسر سبعين من رؤساء قريش و صناديدهم * [أَوْ يَكْبِتَهُمْ] او يخزيهم و يغنيهم بالهزيمة *
 [فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ] غير ظانين بمبتغاهم و نحوه وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا و يقال كبته
 بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيط و الحرقة - و قيل في قول ابي الطيب * ع * لَأَكْبِتَ حاسدا و
 أَرِيَّ عَدُوًّا * هو من الكبد و الربة - و اللام متعلقة بقوله وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ - او بقوله وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ
 عِنْدِ اللَّهِ * [أَوْ يَتُوبَ] عطف على ما قبله و لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اعتراض - و المعنى ان الله مالك
 امرهم فاما يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اساموا او يعذبهم ان اصرؤا على الكفر و ايمس لك من امرهم
 شَيْءٌ انما انت عبد مبعوث لاذارهم و مجاهدتهم - و قيل ان يَتُوبَ منصوب باضمار ان و ان يَتُوبَ في
 حكم اسم معطوف باو على الامر او على شَيْءٍ اي ليس لك من امرهم شَيْءٌ او من التوبة عليهم او
 من تعذيبهم - او لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ او التوبة عليهم او تعذيبهم - و قيل او بمعنى الا ان
 كقولك لَأَزِمَنَّكَ او تُعْطِيَنِي حَقِّي على معنى ليس لك من امرهم شَيْءٌ الا ان يتوب الله عليهم فتفرج
 بحالهم - او يعذبهم فتتشفى منهم - و قيل شَجَّةٌ عُدْبَةٌ بن ابي وقاص يوم اُحُد و كسر رباعيته فجعل يمسح
 الدم عن وجهه و سالم مولى ابي حذيفة يغسل عن وجهه الدم و هو يقول كيف يُفْلَحُ قَوْمٌ خَضَبُوا وَجْهَهُ
 نَبِيَّهُم بِالْدم و هو يدعوهم الى ربهم فنزلت - و قيل اراد ان يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه ان فيهم من
 يؤمن * عن الحسن [يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ] بالتوبة و لا يشاء ان يغفر الا للتائبين [وَ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] و لا

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ٤

الربع

وَأَنْتُمْ إِذْ لَمْ تَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ۝ إِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِذَلَّةِ الْآفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ ۝ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝

فما أهما تفشلان ولا تتوكلان على الله - فإن قلت فما معنى ما روي من قول بعضهم عند نزول الآية والله ما يسرنا أنا لم نهم بالذي هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا - قلت معنى ذلك فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله و انزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وإن تلك الهمة غير الماخوذ بها لأنها لم تكن عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولها - والفشل الجبن والخور - وقرأ عبد الله والله وليهم كقوله وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا * أَمَرَهُمْ بَأَنْ لَا يُتَوَكَّلُوا إِلَّا عَلَيْهِ وَلَا يَفُوضُوا أُمُورَهُمْ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ ذَكَرَهُمْ مَا يُوْجِبُ عَلَيْهِمُ التَّوَكُّلَ مِمَّا يَسَّرَ لَهُمْ مِنَ الْفَتْحِ يَوْمَ بَدْرِهِمْ فِي حَالِ قَاةٍ وَذَلَّةٍ - وَالْذَلَّةُ جَمْعُ قَاةٍ وَالذَّلَانُ جَمْعُ الْكُثْرَةِ وَجَاءَ بِجَمْعِ الْقَاةِ لِيُذِلَّ عَلَى أَنَّهُمْ عَلَى ذَلَّتِهِمْ كَانُوا قَلِيلًا - وَذَلَّتُهُمْ مَا كَانَ يَوْمَ مِنْ ضَعْفِ الْحَالِ وَقِلَّةِ السَّلَاحِ وَالْمَالِ وَالْمَرْكُوبِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ خَرَجُوا عَلَى الذُّوَاخِ يَعْتَقِبُ الذُّفْرَ مِنْهُمْ عَلَى الْبُعِيرِ الْوَاحِدِ وَمَا كَانَ مَعَهُمُ الْإِفْرَسُ وَاحِدٌ - وَقَتْلُهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثَ مِائَةٍ وَبُضْعَةُ عَشْرِ وَكَانَ عَدُوَّهُمْ فِي حَالِ كَثْرَةٍ زُهَاءِ أَلْفِ مُقَاتِلٍ وَمَعَهُمْ مِائَةُ فَرَسٍ وَالشِّكَّةُ وَالشُّوْكَةُ * وَ[بَدْر] اسْمُ مَاءٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ كَانَ لِرَجُلٍ يُسَمَّى بَدْرًا فَسُمِّيَ بِهِ * [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فِي الثَّبَاتِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ [لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ] بِتَقْوَاكُمْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ نَصْرَتِهِ أَوْ لَعَلَّكُمْ يَنْعَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً أُخْرَى تَشْكُرُونَهَا فَوْضِعَ الشُّكْرِ مَوْضِعَ الْإِنْعَامِ لِأَنَّهُ سَبَبُ لَهُ * [إِذْ يَقُولُ] ظَرْفٌ لِنَصْرَتِهِمْ عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ يَوْمَ بَدْرٍ - أَوْ بَدَلَ ثَانٍ مِنْ إِذْ عَدَوْتَ عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَصْهَرُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ وَلَمْ تَنْزِلْ فِيهِ الْمَلَائِكَةُ - قُلْتَ قَالَهُ لَهُمْ مَعَ اشْتِرَاطِ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَصْبِرُوا عَنِ الْغَنَائِمِ وَلَمْ يَتَّقُوا حَيْثُ خَالَفُوا أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلِذَلِكَ لَمْ تَنْزِلْ الْمَلَائِكَةُ وَلَوْ تَوَكَّلُوا عَلَى مَا شَرَطَ عَلَيْهِمْ لَنْزِلَتْ وَانَّمَا قَدَّمَ لَهُمُ الْوَعْدَ بِنَزُولِ الْمَلَائِكَةِ لَتَقْوَى قُلُوبِهِمْ وَيَعَزَمُوا عَلَى الثَّبَاتِ وَيَتَّقُوا بِنَصْرِ اللَّهِ * وَمَعْنَى [أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ] انْكَارُ أَنْ لَا يَكْفِيَهُمُ الْإِمْدَادُ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَإِنَّمَا جِيءَ بِبَلَى الَّذِي هُوَ لَتَاكِيدُ الْغَفِيِّ لِشُعَارِ بَانِهِمْ كَانُوا لِقَاتِهِمْ وَضَعْفَهُمْ وَكَثْرَةَ عَدُوَّهُمْ وَشُوكَتَهُ كَالْأُتْسِينَ مِنَ النَّصْرِ * وَ[بَلَى] إِيْجَابٌ لَمَّا بَعْدَ كُنْ بِمَعْنَى بَلَى يَكْفِيَكُمْ الْإِمْدَادُ بِهِمْ فَوَجِبَ الْكَفَايَةُ ثُمَّ قَالَ [إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا] يُمْدِدْكُمْ بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ الْعَدَدِ مُسَوِّمِينَ لِلْقِتَالِ [وَيَأْتِيكُمْ] يَعْنِي الْمَشْرُوكِينَ [مِنْ فُورِهِمْ هَذَا] مِنْ قَوْلِكَ قَفْلٌ مِنْ غَزْوَتِهِ وَخَرَجَ مِنْ فُورِهِ إِلَى غَزْوَةٍ أُخْرَى وَجَاءَ فُلَانٌ وَرَجَعَ مِنْ فُورَةٍ وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ الْأَمْرُ عَلَى الْفُورِ لَا عَلَى التَّرَاخِي وَهُوَ مُصَدَّرٌ مِنْ فَارَتْ الْقِدْرُ إِذَا غَلَتْ فَاسْتَعِيرَ لِلسَّرْعَةِ ثُمَّ سَمِيَتْ بِهِ الْحَالَةُ الَّتِي لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَا تَعْرِيجَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ صَاحِبِهَا فَخِيلٌ خَرَجَ مِنْ فُورَةٍ كَمَا تَقُولُ مِنْ سَاعَتِهِ لَمْ يَلْبِثْ - وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ أَنْ يَأْتُوكُمْ مِنْ سَاعَتِهِمْ هَذِهِ [يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ] بِالْمَلَائِكَةِ فِي حَالِ اتِّبَاعِهِمْ لَا يَتَأَخَّرُ نَزُولُهُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِمْ يَرِيدُ أَنْ اللَّهُ يُعَجِّلَ نَصْرَتَكُمْ وَيُسِّرَ فَتَحَكُمْ أَنْ صَبَرْتُمْ وَاتَّقَيْتُمْ - وَفَرَعِي مُنْزِلِينَ بِالْمُتَشَدِّدِ - وَمُنْزِلِينَ

إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ۖ وَاللَّهُ وَلِيُّمَا ط وَاعْلَى اللَّهُ فَلَيتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ

الجزء ٤

ع ٤

منا ولا دخلها علينا الا اصبنا منده فكيّف وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشرّ مسجيس و ان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالاحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين - وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الاكلب لا يرون انا قد جبتنا عندهم فقال صلى الله عليه وآله وسلم اني قد رايت في منامي بقرا مذبحه حواي فاولتها خيرا ورايت في دُباب سيفي ثلما فاولت هزيمة ورايت كاني ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة فان رايتكم ان تقيهم بالمدينة و تدعوهم فقبال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدر و اكرمهم الله بالشهادة يوم اُخرج بنا الى اعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فابس لامته فلما راوه قد لبس لامته ندموا وقالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والوحي ياتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رايت فقال لا ينبغي لنبي ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة واصبح بالشعب من اُحد يوم السبت للنصف من شوال فمشى على رجليه فجعل يصف اصحابه للقتال كانما يقوم بهم القُدح ان راى صدرا خارجا قال تاخر وكان نزوله في عذرة الوادي وجعل ظهره وعسكرة الى اُحد وامر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضكوا عنا بالنبل لاياتونا من ورائنا * [تَبَيَّوْا الْمُؤْمِنِينَ] تَنَزَّلْهُمْ - وقرأ عبد الله لِلْمُؤْمِنِينَ بمعنى تسوي لهم وتهيئ * [مَقَاعِدَ لِلْفِتَالِ] مواطن ومواقف وقد اتسع في قعد وقام حتى أجريا مجرى صار واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان ومنه قوله تعالى فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ - قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ مِنْ مَجْلَسِكَ وموضع حكمك * [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] الاقوالكم [عَلِيمٌ] بذاكركم و ضمائرهم * [إِذْ هَمَّتْ] بدل من إِذْ عَدَرَتْ - او عمل فيه معنى سَمِيعٌ عَلِيمٌ * و[الطَائِفَتَانِ] حيّان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الف وقيل في تسع مائة وخمسين والمشركون في ثلثة آلاف وعدهم الغتم ان مبروا فانخرل عبد الله بن ابي بلث الغاس وقال يا قوم علام نفقت انفسنا والادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري فقال انشدكم الله في نبيكم و انفسكم فقال عبد الله لو نعم قتالا لاتبعناكم فهم الحيّان باتباع عبد الله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عباس اضمروا ان يرجعوا فعزم الله لهم على البرشد فثبتوا والظاهر انها ما كانت الا همّة وحديث نفس وكما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يردّها صاحبها الى الثبات والصبر ويوظفها على احتمال المكروه كما قال عمرو بن الاطنابة * شعروا قول لها اذا جشأت وجاشت * كَأَنَّكَ تُحْمَدِي او تستريحي * حتى قال معوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت اضع رجلي في الركاب يوم صقين فما ثبتت هذي الا قول عمرو بن الاطنابة ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول [وَاللَّهُ وَلِيُّمَا] ويجوز ان يراى والله ناعرهما ومتولي امرهما

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٤

بِالْكُذِبِ كُلِّهِ ۖ وَإِذْ الْقَوْمُ قَالَُوا آمَنَّا ۖ وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَاهِدَكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ۖ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ إِنَّ تَمَسُّسَكُمْ حَسَنَةً تَسُوهُمْ ۖ وَإِنْ تُصَبِّحُوا سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا ۖ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبْكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۖ وَإِذْ عُذِرَتْ مِنْ أَهْلِكَ نُبُوَّةُ الْمُؤْمِنِينَ مُقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

الاباهم * [قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ] دعاء عليهم بان يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يُغَيِّظهم من قوة الاسلام وعزاهله ومآلهم في ذلك من الدّل والخزي والتباز * [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحقد والبغضاء وما يكون منهم في حال خلوة بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول او خارج منها - فان قلت فكيف معناه على الوجهين - قلت اذا كان داخلا في جملة المقول فمعناه أخبرهم بما يُسرّونه من عَصَمِ الْأَنَامِلِ غَيْظًا اذا خلوا وقل لهم ان الله عليهم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمورات الصدور فلا تظنوا ان شيئاً من اسراركم يخفى عليه - واذا كان خارجا فمعناه قل لهم ذلك يا مُحَمَّدٌ ولا تتعجب من اطلاعي اياك على ما يسرون فاني اعلم ما هو اخفى من ذلك وهو ما اضمروا في صدورهم ولم يظهروه بالسنتهم - ويجوز ان لا يكون ثمّة قول وان يكون قوله قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ امراً لرسول الله بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعد الله ان يهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به كانه قيل حدث نفسك بذلك * [الْحَسَنَةُ] الرخاء والخصب والنصرة والغنيمة ونحوها من المنافع و [السَّيِّئَةُ] ما كان ضد ذلك وهذا بيان لغرض معادلتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخدير ويشتمون بهم فيما اصابهم من الشدة - فان قلت كيف وصفت الحسنه بالمس والسئنه بالاصابة - قلت المس مستعار لمعنى الاصابة فكل المعنى واحدا الا ترى الى قوله ان تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وان تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ - مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ - اِذَا مَسَّ الشَّرُّ جَزْءًا وَاِذَا مَسَّ الْخَيْرُ مَنُوعًا * [وَإِنْ تَصْبِرُوا] على عداوتهم [وَتَتَّقُوا] ما نُهيتم عنه من موالاتهم - او وَإِنْ تَصْبِرُوا على تكاليف الدين ومشاقه وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي اجْتِنَابِكُمْ مَحَارِمَهُ كُنْتُمْ فِي كَيْفِ اللَّهِ [لَا يَضْرِبْكُمْ كَيْدُهُمْ] - وقرئ لَا يَضْرِبْكُمْ من ضارة يضيره - وَيَضْرِبْكُمْ على ان ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد كقولك مُدُّ يَأْهُدِي - وروى المفضل عن عاصم لَا يَضْرِبْكُمْ بفتح الراء وهذا تعليم من الله وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى - وقد قال الحكماء اذا اردت ان تكبت من يحسدك فاردد فضلا في نفسك * [إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ] من الصبر والتقوى وغيرهما [مُحِيطٌ] ففاعل بكم ما انتم اهله - و قرئ بالياء بمعنى انه عالم بما يعملون في عداوتكم فمعاقبتهم عليه * واذكر [اِذْ عُذِرَتْ مِنْ أَهْلِكَ] بالمدينة وهو غدة الى احد من حجرة عايشة رضي الله عنها - روي ان المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم اصحابه ودعا عبد الله بن ابي بن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشارة فقال عبد الله و اكثر الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً يُمْسِدُونَكُمْ لَا يَأْلَوْنَكُمْ خَبَالًا ۖ وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ۚ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ
وَمَا تُخْفِي صدورهم أكبر ۖ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ هَٰئِنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتَوَمَّنُونَ

مرفي تفسير قوله كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا - ويجوز ان يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ربح - او مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح - وهو الحرث - وقرئ تَنْفِقُونَ بالتاء * [وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] الضمير للمنفيين على معنى وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بان لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم حيث لم ياتوا بها مستحقة للقبول - اول اصحاب الحرث الذين ظلموا انفسهم اي وما ظلمهم الله باهلاك حرثهم ولكن ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة - وقرئ وَلَكِنْ بالتشديد بمعنى ولكن انفسهم يظلمونها هم ولا يجوز ان يراد ولكنه انفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لانه انما يجوز في الشعر * [بَطَانَةٌ] الرجل ووليجه خصيصه و صفيه الذي يفضي اليه بشقورة ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعاري - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم الانصار شعار والناس دثار * [مِنْ دُونِكُمْ] من دون ابناء جنسكم وهم المسلمون - ويجوز تعلقه بـ لَا تَتَّخِذُوا وببطانة على الوصف اي بطانة كائنة من دونكم مجازة لكم [لَا يَأْلَوْنَكُمْ خَبَالًا] يقال الا في الامر يائو اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا ألوك نصحا ولا ألوك جهدا على التضمين - و المعنى لا امنعك نصحا - والخبال الفساد * [وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ] ودوا عنكم على ان ما مصدرية - والعنت شدة الضرر والمشقة واصله انه يبيض العظم بعد جبره اي تمتوا ان يضروكم في دينكم و دنياكم اشد الضرر و ابلغه * [قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] لانهم لا يتمالكون مع ضبطهم انفسهم وتحاملهم عليها ان ينفلت من استنفهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين - وعن قتادة قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ لِأَوْلِيَاءِهِمْ من المنافقين والكفار لاطلاع بعضهم بعضا على ذلك - وفي قراءة عبد الله قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ * [قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ] الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالة اولياء الله ومعاداة اعدائه [إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ] ما بين لكم فعملتم به - فان قلت كيف موقع هذه الجملة - قلت يجوز ان يكون لا يَأْلَوْنَكُمْ صفة للبطانة وكذلك قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ كانه قيل بطانة غير اليكم خبالا بادية بغضاؤهم و اما قَدْ بَيَّنَّا كلام مبتدأ واحسن منه و ابلغ ان تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للذهبي عن اتخاذهم بطانة * [هَا] للتنبيه و [أَنْتُمْ] مبتدأ و [أَوْلَاءُ] خبره اي انتم اولاء الخاطئون في موالة منافقي اهل الكتاب وقوله [تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ] بيان لخطائهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لاهل البغضاء - وقيل أولاء موصول تحبونهم صلته * والواو في [وَتَوَمَّنُونَ] للحال وانتصابا من لا يُحِبُّونَكُمْ اي لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك يبغضونكم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم وفيه توبيخ شديد بلاهم في باطلهم اصلب منكم في حَقِّكم ونحوه فانهم يالمون كما تالمون وترجون من الله مالا يرجون * ويوصف المغتاز والنادم بعض الانامل والبنان والابهام قال الحرث بن الظالم المربي * شعر * فاقْتُلْ اقواما لياما اذلة * يعصون من غيظ رؤس

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

٣ ٤

يَوْمَئِذٍ يَمْدُونُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَاْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ط وَأُولَئِكَ
مِنَ السَّالِحِينَ ٥ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ قَلَّ يَكْفُرُهُ ط وَاللَّهُ عَالِمُ الْبَاطِنِينَ ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ٦ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ٦ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيْضٍ بَيْنَاصِرٍ عَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ٥

لا ينبغي هذه شيئا و حرت الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكليّة الممنوعة لهم فيه لاني الدنيا والى الآخرة فاما حرت المسلم المؤمن شيئا يذهب على الكليّة حنى لانه وان كان يذهب صورة الآلة الينذهب معنى لما فيه من حصول اغراض لهم فى الآخرة والثواب بالصبر على الذهاب • الى هنا حاشية كتبه باملاء المصنف

[يَوْمَئِذٍ] فى محل الرفع صفتان لامة اي امة فائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت فى اليهود
من تلاوة ايات الله بالليل ساجدين - ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كلا ايمان لاشراكهم به عزيرا و كفرهم
ببعض الكذب والرسول دون بعض - ومن الايمان باليوم الاخر لانهم يصفونه بخلاف صفته - ومن الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنيين - ومن المسارعة فى الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين
فيها - والمسارعة فى الخير فوط الرغبة فيه لان من رغب فى الامر سارع فى توليها و القيام به و اثر الفور
على التراخي • [وَأُولَئِكَ] الموصوفون بما وصفوا به من جملة [السَّالِحِينَ] الذين صاحت
احوالهم عند الله و رضيمهم واستحقوا ثنائه عليهم - ويجوز ان يريد بالصلحين المسامين • [فَلَنْ تَكْفُرَهُ]
لما جاء وصف الله عز و علا بالشكر فى قوله وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ فى معنى توفية الثواب نفى
عنه نفى ذلك - فان قلت لم عدي الى مفعولين وشكروا كفر لايتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة
وكفرها - قلت ضمن معنى الحرمان فكله قيل فلن تحرموه بمعنى فلن تحرموا جزاءه - و قرئ
يفعلوا - ويكفروه بالياء والتاء [وَاللَّهُ عَالِمُ الْبَاطِنِينَ] بشاره للمتقين بتجزي الثواب ودلالة على انه لايفوز
عنده الا اهل التقوى • [الصر] الرميح الباردة نسو الصرم قال • شعر • لاتعدان اتاويين تضربهم • فكباء
صر باصحاب المحلات • كما قالت ليلى الاخباية • شعر • ولم تغلب الخصم اللد وتلاء السجفان سديفا
يوم فكباء صرم • - فان قلت فما معنى قوله [كَمَثَلِ رِيحٍ فِيْضٍ بَيْنَاصِرٍ] - قلت فيه اوجه - احدها ان الصرم
صفة الرميح بمعنى الباردة فوصف بها القوة بمعنى فيها قوة صر كما يقول برد بارد على المبالغة والثاني ان يكون
الصر مصدرا فى العمل بمعنى البرد فجاء به على اصاه - والثالث ان يكون من قوله تعالى لَنَدَّ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ومن قولك ان ضيعني فلان نفى الله كلف وكافل قال • ع • وفى
الرحمن للضعفاء كاف • شبه ما كانوا ينفقون من اموالهم فى المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن
الذكر بين الناس لايتبعون به وجه الله بالزرع الذي حسه البرد فذهب خطأما - وقيل هو ما كانوا يتقربون
به الى الله مع كفرهم - وقيل ما انفقوا فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسام فضاع عنهم لانهم
لم يبلغوا بانفاقه ما انفقوا لاجله وشبه بحرث قوم ظلموا انفسهم فاهلك نفقوت لهم على معاصيهم لان الاهلاك
عن سخط اشد و ابلغ (٣) - فان قلت الغرض تشبيه ما انفقوا فى قلة جدواه وضياعه بالحرث الذي ضربته الصر
والكلام غير مطابق للغرض حيث جعى ما ينفقون ممثلا بالرمح - قلت هو من التشبيه المركب الذي

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُورٍ يَغْضِبُ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ
 عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ط ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بَأْتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 يَعْتَدُونَ © لَيْسُوا سَوَاءً ط مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ إِذَا الْآيِلَ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ©
 سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ع ١

الى حكم الاخبار ابتداء كانه قيل ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فاي فرق بين رفعه و جزمه في
 المعنى - قلت لوجزم لكان نفى النصر مقيدا بمقاتلتهم كتولية الادبار و حين رفع كان نفى النصر وعدا
 مطلقا كانه قال ثم شانهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية انهم مخذولون منتفب عنهم
 النصر والقوة لا يذهنون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم امر و كان كما أخبر من حال بني قريظة والخصير
 و بني قينقاع ويهود خيبر - فان قلت فما الذي تطف عليه هذا الخبر - قلت جملة الشرط والجزاء
 كانه قيل أخبركم انهم ان يقاتلوكم يذهنوا ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فما معنى التراخي في
 ثم - قلت التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتولييتهم الادبار - فان قلت
 ما موقع الجملة اعني منهم المؤمنون - وان يصروكم - قلت هما كلامان و اراد ان على طريق الاستطراد
 عند اجراء ذكر اهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فان من شأنه كيت وكيت و لذلك جاء
 من غير عاطف * [بحبل من الله] في محل النصب على الحال بتقدير الا معتصمين او متمسكين او
 ملتبسين بحبل من الله وهو استثناء من اعم عام الاحوال - والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال
 الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعزي ذمة الله وذمة المسلمين اي اعز لهم قط الا هذه الواحدة
 وهي التجارهم الى الذمة لما قبلوه من الجزية * [وبأور يغضب من الله] استوجبه [وضربت عليهم المسكنة]
 كما يضرب البيت على اهله فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه * [ذلك]
 اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤاء بغضب الله اي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء
 ثم قال [ذلك بما عصوا] اي ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم ان الكفر وحده ليس
 بسبب في استحقاق سخط الله فان سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيبتهم
 أغرقوا واخذهم الربوا وقد نهوا عنه و اكلهم اموال الناس بالباطل * الضمير في [ليسوا] لاهل الكتاب اي
 ليس اهل الكتاب مستوين * وقوله [من اهل الكتاب امة قائمة] كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما
 وقع قوله تأمرون بالمعروف بيانا لقوله كنتم خير امة - امة قائمة مستقيمة عادلة من قولك اقامت العود
 فقام بمعنى استقام وهم الذين اسلموا منهم و عبر عن تبجدهم بدلالة القرآن في ساعات الليل مع السجود
 لانه ابين لما يفعلون و ادل على حسن صورة امرهم - وقيل على صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها - و
 عن ابن مسعود اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم صلوة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون
 الصلوة فقال اما انه ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم - وقرأ هذه الآية * وقوله [يتلون] -

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٣

وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ ط هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ط وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ٦ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٧ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ط وَلَوْ أَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ط مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَكَثَرَتِ الْفُسُقُونَ ٨ لَنْ يَصْرُوكُمْ إِلَّا أَدْنَى ط وَإِنْ يَعَاتِلُوكُمْ يُؤَاكُمُ الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ ٩

جميع الكفار لاعراضهم عما اوجبه الاقرار حين اشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى * [فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ] نفى نعمته و هي الثواب المختار - فان قلت كيف موقع قوله [هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] بعد قوله فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ - قلت موقع الاستدناف كانه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يمتدون عنها ولا يموتون * [تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ] الواردة في الوعد والوعيد [نَتْلُوهَا عَلَيْكَ] ملتبسة [بِالْحَقِّ] والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه * [وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا] فيأخذ احدا بغير جرم او يزيد في عقاب مجرم او ينقص من ثواب محسن و نكر ظُلْمًا و قال [لِلْعَالَمِينَ] على معنى ما يريد شيئا من الظالم لاحد من خلقه فسبحان من يحكم عن يصفه بارادة القبائح والرضى بها * كَانَ عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضٍ على سبيل الايتام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ - ومنه قوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا - ومنه قوله تعالى [كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ] كانه قيل وجدتم خير امة - وقيل كنتم في علم الله خير امة - وقيل كنتم في الامم قبلكم مذكورين بانكم خير امة موصوفين به * [أُخْرِجَتْ] اظهرت وقوله [تَأْمُرُونَ] كلام مستأنف يبين به كونهم خَيْرَ أُمَّةٍ كما تقول زيد كرم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم * [وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ] جعل الايمان بكل ما يجب الايمان به ايمانا باللله لان من آمن ببعض ما يجب الايمان به من رسول او كتاب او بعث او حساب او عقاب او ثواب او غير ذلك لم يعتد بايمانه فكله غير مؤمن باللله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هُمُ الْكَافِرُونَ حقا - واندليل عليه قوله وَلَوْ أَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ مع ايمانهم باللله [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه لانهم انما اثروا دينهم على دين الاسلام حبا للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما اثروا دين الباطل لاجله مع الفوز بما وعدوه على الايمان من ايتاء الاجر مرتين * [مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ] كعبد الله بن سلام واصحابه [وَكَثَرَتِ الْفُسُقُونَ] المتمردون في الكفر * [لَنْ يَصْرُوكُمْ إِلَّا أَدْنَى] الا ضرارا مقتصرا على اذى بقول من طعن في الدين او تهديد او نحو ذلك [وَإِنْ يُعَاتِلُوكُمْ يُؤَاكُمُ الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ] ثم لا يكون لهم نصر من احد ولا يمتنعون منهم وفيه تثبيت لمن اسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم بانهم لا يقدرון ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرر يبالى به مع انهم وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل - فان قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ - قلت عدل به عن حكم الجزاء

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٢

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ط وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ
وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ج فَمَا لِلَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ قَف ٦ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَدُرِّقُوا الْعَذَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ٥

الصعب لان الغرض كفى المنكر قال الله تعالى فَاصْحَحُوا بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ فَقَاتِلُوا - فَنَاقَتِ فَمِنْ يَبَاشِرُهُ - قَلَّتْ
كُلُّ مَسْلَمٍ تَمَكَّنَ مِنْهُ وَاخْتَصَّ بِشَرَائِطِهِ - وَقَدْ اجْمَعُوا أَنَّ مِنْ رَأْيٍ غَيْرِهِ قَارِكًا لِلصَّلَاةِ وَجِبَ عَلَيْهِ الْإِنْكَارُ
لأنه معلوم قبحه لكل احد واما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه اولى الانهم اعلام بالسياسة ومعهم عدتها -
فَنَاقَتِ فَمِنْ يُوسِرُ وَيُنْهِي - قَلَّتْ كُلُّ مَلْفٍ وَغَيْرِ الْمَكَافِ إِذَا هُمْ بِضُرٍّ غَيْرِهِ مُنْعَ كَالصَّبِيَّانِ وَالْمَجَانِينِ
وَيُنْهِي الصَّبِيَّانِ عَنِ الْمَحَرَّمَاتِ حَتَّى لَا يَتَعَوَّدَهَا كَمَا يُوْخَذُونَ بِالصَّوَاةِ لِيَمْرُنُوا عَائِيًا - فَنَاقَتِ هَلْ يَجِبُ
عَلَى مُرْتَكِبِ الْمُنْكَرِ أَنْ يَنْهَى عَمَّا يَرْتَكِبُهُ - قَلَّتْ نَعَمْ يَجِبُ عَلَيْهِ لَأَنْ تَرَكَ ارْتِكَابَهُ وَإِنكَارَهُ وَاجْبَانَهُ عَلَيْهِ فَبِتَرَكِهِ
أَحَدُ الْوَاجِبِينَ لَا يَسْقُطُ هَذِهِ الْوَاجِبُ الْآخَرُ - وَعَنِ السَّافِ مُرُوا بِالْخَيْرِ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سَمِعَ
مُطَرِّفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَا أَقُولُ مَا لَا أَفْعَلُ فَقَالَ وَابْنُ أَبِي نَجْرٍ مَا يَقُولُ وَابْنُ الشَّيْطَانِ لَوْ ظَفَرَ بِيَذَهُ مِنْكُمْ فَلَا يَأْمُرُ
أَحَدٌ بِمَعْرُوفٍ وَلَا يَنْهَى عَنِ مَنْكَرٍ - فَنَاقَتِ كَيْفَ قِيلَ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ - قَلَّتِ الدَّعَاءُ
إِلَى الْخَيْرِ عَامٌ فِي التَّكَالِيفِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ خَاصٌّ فَجَبِيءُ
بِالْعَامِ ثُمَّ عَطَفَ عَلَيْهِ الْخَاصَّ إِذَا نَاقَتِ بِفَضْلِهِ كَقَوْلِهِ وَالصَّوَاةِ الْوَسْطَى * كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا [وَهُمْ الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى] مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ [الْمَوْجِبَةُ لِلاتِّفَاقِ عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ كَلِمَةُ الْحَقِّ - وَقِيلَ
هُمْ مُبْتَدِعُوا هَذِهِ الْأُمَّةَ وَهُمْ الْمَشْبَهَةُ وَالْمُجَبَّرَةُ وَالْحَشَوِيَّةُ وَاشْبَاهُهُمْ *] يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ [نَصَبَ بِالظَّرْفِ
وَهُوَ لَهُمْ - أَوْ بِإِغْمَارِ أَذْكَرُوا - وَقُرِئَ تَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ بِكَسْرِ حُرُوفِ الْمُضَارَعَةِ وَتَبْيَاضٌ وَتَسْوَاكُ وَالْبَيَاضُ مِنَ
النُّورِ وَالسَّوَادُ مِنَ الظُّلْمَةِ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ نُورِ الْحَقِّ وَسَمَّ بِبَيَانِ اللَّوْنِ وَإِسْفَارِهِ وَإِشْرَاقِهِ وَابْيَضَّتْ
صَحِيفَتُهُ وَأَشْرَقَتْ وَسَعَى النُّورُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَبِإِيمَانِهِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ ظُلُمَةِ الْبَاطِلِ وَسَمَّ بِسَوَادِ اللَّوْنِ وَكَسُوفِهِ
رُكْمَدِهِ وَاسْوَدَّتْ صَحِيفَتُهُ وَاطْلَمَتْ وَاحْطَمَتْ بِهِ الظُّلْمَةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ذَعُونَ بِاللَّهِ وَبَسْعَةُ رَحْمَتِهِ مِنْ
ظُلُمَاتِ الْبَاطِلِ وَأَهْلُهُ *] أَكْفَرْتُمْ [فَيُقَالُ لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ - وَابْتِهَازٌ لِلتَّوْبِيخِ وَالتَّعْجِيبِ مِنْ حَالِهِمْ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ
أَهْلُ الْكِتَابِ وَكُفَرَهُمْ بَعْدَ الْإِيمَانِ تَكْذِيبُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اعْتِرَافِهِمْ بِهِ قَبْلَ مَجِيئِهِ -
وَعَنِ عَطَاءِ تَبْيَضُّ وَجُوهَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَتَسْوَدُّ وَجُوهَ بَنِي قُرَيْظَةَ وَالْأَضْيَارِ - وَقِيلَ هُمُ الْمُرْتَدُونَ - وَقِيلَ
أَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ - وَعَنِ أَبِي أُمَامَةَ هُمُ الْخَوَارِجُ وَلَمَّا رَأَاهُمْ عَلَى دَرَجٍ دِمَشْقٍ دَمَعَتْ عَيْنَاهُ ثُمَّ
قَالَ كَلَابُ النَّارِ هَؤُلَاءِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَخَيْرُ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ الَّذِينَ قَتَلَهُمْ هَؤُلَاءُ فَقَالَ لَهُ
أَبُو غَالِبٍ أَيْ شَيْءٍ تَقُولُ بِرَأْيِكَ أَمْ شَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَلْ سَمِعْتَهُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ قَالَ فَمَا شَأْنُكَ دَمَعْتَ عَيْنَاكَ قَالَ رَحْمَةُ لَيْسَ كَانُوا مِنْ
أَهْلِ الْإِسْلَامِ نَكَفَرُوا ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنْ بَارِضَكَ مِنْهُمْ كَثِيرًا فَاغْزَاكَ اللَّهُ مِنْهُمْ - وَقِيلَ هُمْ

سورة آل عمران ٣ مَنبَا ٥ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٦ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ٧ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٨

الجزء ٤

ع ٢

شَرِقت صدر القنطرة من الدم * و شفا الحفرة و شفتها حرفها بالتذكير و التانيث و لامها واو ألا انها في المذكر مقلوبة و في المونث مسحوفة و نحو الشفا و الشفة الجانبُ و الجانبَةُ - فان قلت كيف جعلوا على حرف حفرة من الذار - قلت لوماتوا على ما كانوا عليه و قعوا في الذار فمذلت حيوتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في الذار بالعود على حرفها مُشفين على الوقوع فيها * [كَذَلِكَ] مثل ذلك البيان البالغ [يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تزدادوا هدى [وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ] من للتعبيض لان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر من فروض الكفايات - ولانه لا يصلح له الا من عام المعروف و المنكر و عام كيف يرتب الامر في اقامته و كيف يباشر فان الجاهل ربما نهى عن معروف و امر بمنكر و ربما عرف الحكم في مذهبه و جبله في مذهب صاحبه فنهاه عن غير منكر و قد يغلف في موضع اللين و يلين في موضع الغلظة و يذكر على من لا يزيده افكاره الا تماديا - او على من الانكار عليه عبث كالانكار على اصحاب الماصر و الجلائين و اضرايهم - و قيل من للتبيين بمعنى و كونوا امة تأمرون كقوله تعالى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ * [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] هم الاخصاء بالفلاح دون غيرهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال امرهم بالمعروف و انهاهم عن المنكر و اتقاهم لله و اوصلهم - و عنه عليه السلام من امر بالمعروف و نهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه و خليفة رسوله و خليفة كتابه - و عن علي رضي الله عنه افضل الجهاد الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و من شئى الفاسقين و غضب لله غضب الله له - و عن حذيفة ياتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الحمار احب اليهم من مؤمن يامرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر - و عن سفيان الثوري اذا كان الرجل مُحْتَبَا في جيرانه محمودة عند اخوانه فاعلم انه مداهن و الامر بالمعروف تابع للمامور به ان كان واجبا فواجب و ان كان ندبا فندب و اما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح - فان قلت ما طريق الوجوب - قلت قد اختلف فيه شيخان فعند ابي علي السمع و العقل - و عند ابي هاشم السمع وحده - فان قلت ما شرائط النهي - قلت ان يعلم الناهي ان ما ينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يامن ان يذكر الحسن و ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه و انما يحسن الذم عليه و النهي عن امثاله و ان لا يغلب على ظنه ان المنهي يزيد في منكراة و ان لا يغلب على ظنه ان نبيه لا يؤثر لانه عبث - فان قلت فما شروط الوجوب - قلت ان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد تهيا لشرب الخمر باعدان الآلة و ان لا يغلب على ظنه اذنه ان انكر الحق مضرة عظيمة - فان قلت كيف يباشر الانكار - قلت يبتدئ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ٥ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ٦ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ٧ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ اللَّهُ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٢

على لسان الرسول غضة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذبكم ويعظم ويربهم شديكم * [وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ] ومن يمتسك بدينه - ويجوز ان يكون حدثا لهم على الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم * [فَقَدْ هَدَيْ] فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد انلحت كان الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاملا - ومعنى التوقع في قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع للهدى كما ان قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده * [حَقَّ تَقَاتِهِ] واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ونحوه فاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا - وعن عبدالله هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى - وروي مرفوعا - وقيل هو ان لا تاخذة في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه او ابنه او ابيه - وقيل لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه - والتفافة من اتقى كالتفودة من اتاد * [وَلَا تَمُوتُنَّ] معناه ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادرككم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو لا تاتني الا وانت على حصان فلا تنهيه عن الاتيان وكذلك تنهيه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الاتيان * قولهم اعتصمت بحبله يجوز ان يكون تمثيلا لاستظهاره به وثوقه بحمايته بامتناسك المتداني من مكان مرتفع بحبل وثيق يامن انقطاعه - وان يكون الحبل استعارة لعده والاعتصام لوثوقه بالعهد او ترشيحا لاستعارة الحبل بما يناسبه - والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه - او واجتمعوا على التمسك بعبده الى عبادته وهو الايمان والطاعة او بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدي الى صراط مستقيم * [وَلَا تَفَرَّقُوا] ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى - او كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادي بعضكم بعضا ويحارب - او لا تحدثوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع واللفة التي انتم عليها مما ياباه جامعكم والموايف بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام * كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة فاللف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فتحابو وتوافقوا وصاروا [إِخْوَانًا] متراحمين متناصرين مجتمعين على امر واحد قد نظم بينهم وازال الاختلاف وهو الاخوة في الله - وقيل هم الارس والخزرج كانا اخوين لاب وام فوتمت بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة الى ان اطلق الله ذلك بالاسلام واللف بينهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ] وكنتم مشغبين على ان تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر [فَأَنْقَذَكُمْ] منها بالاسلام - والضمير للحفرة او للنار او للشفا - وانما انت لاضافته الى الحفرة وهو منها كما قال * ع * كما

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا الْكُذِبَ يَرُدُّكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ۖ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۗ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

و كفرت به خمس ملل قالوا لا نؤمن به ولا نصلي اليه ولا نسجده فنزل ومن كفر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حُجِّتُوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحُجُّوا فَانْهَدَمَ الْبَيْتُ مَرَّتَيْنِ وَيَرْفَعُ فِي الثَّلَاثَةِ - وَ رَوَى حُجُّوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحُجُّوا حُجُّوا قَبْلَ أَنْ يَمْنَعَ الْبَرَّ جَانِبَهُ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ حُجُّوا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَ أَنْ تَنْبُتَ فِي الْبَادِيَةِ شَجَرَةٌ لَا تَأْكُلُ مِنْهَا دَابَّةٌ إِلَّا انْفَقَتْ - وَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ تَرَكَ النَّاسُ الْحَجَّ عَامًا وَاحِدًا مَا نَظَرُوا - وَ قَرِئَ حُجَّ الْبَيْتِ بِالْكَسْرِ • [وَ اللَّهُ شَهِيدٌ] الْوَاقِعُ لِلْحَالِ - وَالْمَعْنَى لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الَّتِي دَلَّتْكُمْ عَلَى صِدْقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ الْحَالُ أَنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلَى أَعْمَالِكُمْ فَجَازِيَكُمْ عَلَيْهَا وَ هَذِهِ الْحَالُ تَوْجِبُ أَنْ لَا تَجَسَّروا عَلَى الْكُفْرِ بِآيَاتِهِ • قَرَأَ الْحَسَنُ تُصَدَّرُونَ مِنْ أَمَدَةٍ [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عَنْ دِينَ حَقٍّ عُلِمَ أَنَّهُ سَبِيلُ اللَّهِ الَّتِي أَمَرَ بِسَلُوكِهَا وَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَ كَانُوا يَفْتَنُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ يَحْتَالُونَ لَصُدِّهِمْ عَنْهُ وَ يَمْنَعُونَ مَنْ أَرَادَ الدُّخُولَ فِيهِ بِجَنَدِهِمْ - وَ قِيلَ اتَّيَّهُوا الْاُوسَ وَ الْخَزْرَجَ فَذَكَرَهُمْ مَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعَدَاوَاتِ وَ الْحُرُوبِ لِيَعُودُوا لِمِثْلِهِ • [تَبَعُونَهَا عَوْجًا] تَطْلُبُونَ لَهَا أَعْوَجَاجًا وَ مِيلًا عَنِ الْقَصْدِ وَ الْإِسْتِقَامَةِ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ تَبَعُونَهَا عَوْجًا وَ هُوَ مُحَالٌ - قَالَتْ فِيهِ مَعْنِيَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْكُمْ تَأْتِسُونَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تَوْهَمُوهُمْ أَنَّ فِيهَا عَوْجًا بِقَوْلِكُمْ أَنَّ شَرِيعَةَ مُوسَى لَا تَنْسَخُ وَ بِتَغْيِيرِكُمْ صِفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهَا وَ نَحْوِ ذَلِكَ - وَ الثَّانِي أَنَّكُمْ تَتَّبِعُونَ أَنْفُسَكُمْ فِي اخْتِفَاءِ الْحَقِّ وَ ابْتِغَاءِ مَا لَا يَتَأْتَى لَكُمْ مِنْ وَجُودِ الْعَوْجِ فِيمَا هُوَ أَقْوَمُ مِنْ كُلِّ مُسْتَقِيمٍ • [وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ] أَنَّهَا سَبِيلُ اللَّهِ الَّتِي لَا يَصْدُ عَنْهَا إِلَّا ضَلَالٌ مُضِلٌّ - أَوْ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ بَيْنَ أَهْلِ دِينِكُمْ عَدُولُ يَنْقُورُونَ بِأَقْوَالِكُمْ وَ يَسْتَشْهِدُونَكُمْ فِي عِظَائِمِ أُمُورِهِمْ وَ هُمْ الْأَحْبَارُ [وَمَا اللَّهُ بِغَائِلٍ] وَ عِيدٌ - وَ مُحَلٌّ تَبَعُونَهَا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ قِيلَ مَرْتَسَاً بَن قَيْسِ الْيَهُودِيِّ وَ كَانَ عَظِيمَ الْكُفْرِ شَدِيدَ الطَّعْنِ عَلَى الْمَسَامِينِ شَدِيدَ الْحَسَدِ لَهُمْ عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ الْاُوسِ وَ الْخَزْرَجِ فِي مَجْلِسٍ لَهُمْ يَتَحَدَّثُونَ فَغَاظَهُ ذَلِكَ حَيْثُ تَأَلَّفُوا وَ اجْتَمَعُوا بَعْدَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَ قَالَ مَا لَنَا مَعَهُمْ إِذَا اجْتَمَعُوا مِنْ قَرَارٍ فَامْرُشَابًا مِنَ الْيَهُودِ أَنْ يَجْلِسَ إِلَيْهِمْ وَ يَذْكُرَهُمْ يَوْمَ بَعَاثَ وَ يَنْشُدَهُمْ بَعْضُ مَا قِيلَ فِيهِ مِنَ الْأَشْعَارِ وَ كَانَ يَوْمًا اقْتَتَلَتْ فِيهِ الْاُوسُ وَ الْخَزْرَجُ وَ كَانَ الظُّفْرُ فِيهِ لَلْاُوسِ ففعل فتنازع القوم عند ذلك و تفاخروا و تغاضبوا و قالوا السلاح السلاح فبلغ النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين و الأنصار فقال اتدعون الجاهلية و أنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام و قطع به عنكم أمر الجاهلية و آلف بينكم تعرف القوم أنها نزعة من الشيطان و كَيْدٌ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ بَكُّوا وَ عَانِقُوا بَعْضُهُمْ بَعْضًا ثُمَّ انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم فما كان يوم أقبض أولًا و أحسن آخرًا من ذلك اليوم • [وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ] مَعْنَى الْاسْتِفْهَامُ فِيهِ الْإِنْكَارُ وَ التَعْجِيبُ - وَ الْمَعْنَى مِنْ ابْنِ يَنْطَرِّقُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَ الْحَالُ أَنَّ آيَاتِ اللَّهِ وَ هِيَ الْقُرْآنُ الْمَعْجِزُ [تُتْلَى عَلَيْكُمْ]

أَلَيْسَ لِمَن تَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ تَبْعُونَهَا عِوَجًا وَ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ ط وَ مَا لِلَّهِ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥ سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

جريدة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب - و عن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطأ ما مسسته حتى يخرج منه - و عند أبي حنيفة من لزمه القتل في الحبل بقصاص أو ردة أو زنى فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤذى ولا يطعم ولا يسقى ولا يذبح حتى يضطر الى الخروج - و قيل أمناً من الذار - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة أمناً - و عنه عليه السلام الحجون و البقيع يؤخذ باطرافهما و ينثران في الجنة و هما مقبرتا مكة و المدينة - و عن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ثنية الحجون و ليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه البقعة و من هذا الحرم كل سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صدر على حرمة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام * [مَنِ اسْتَطَاعَ] بدل من الناس - و روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسّر الاستطاعة بالزاد و الرحلة و كذا عن ابن عباس و ابن عمر و عليه أكثر العلماء - و عن ابن الزبير هو على قدر القوة - و مذهب مالك أن الرجل إذا وثق بقوته لزمه - و عنه ذلك على قدر الطاعة و قد يجد الزاد و الرحلة من لا يقدر على السفر و قد يقدر عليه من لا زاد له و لا رحلة - و عن الضحاك إذا قدر أن يوجر نفسه فهو مستطيع و قيل له في ذلك فقال إن كان لبعضهم ميراث بمكة كان يدركه بل كان ينطلق اليه و لو حبوا فذلك يجب عليه الحج * و الضمير في [إِلَيْهِ] للبيت أو للحج و كل ما نوى الى الشيعى فهو سبيل اليه - و في هذا الكلام أنواع من التوكيد و التشديد - منها قوله وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ يعني أنه حق واجب لله في رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه و الخروج من عهده - و منها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا و فيه ضربان من التأكيد - أحدهما أن الإبدال تنبيه للمراء و تكوير له - و الثاني أن الإيضاح بعد الإبهام و التفصيل بعد الإجمال إبراز له في صورتين مختلفتين - و منها قوله [وَمَنْ كَفَرَ] مكان و من لم يحج تغليظا على تارك الحج و لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات و لم يحج فليمت أن شاء يهوديا أو نصرانيا و نحوه من التغليظ من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر - و منها ذكر الاستغناء عنه و ذلك مما يدل على العقوبة و السخط و الخذلان - و منها قوله [عَنْ الْعَامِينَ] و أن لم يقل عنه و ما فيه من الدلالة على استغناء عنه ببرهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لامحالة و لأنه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه - و عن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب - و روي أنه لما نزل قوله وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال إن الله كتب عليكم الحج فحجوا فأمنت به مائة واحدة و هم المسلمون

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ط وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ط وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِينَ ٥ قُلْ يَاهَيْلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ذِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ٥ قُلْ يَاهَيْلِ

بَيْكَةِ وهي الرحمة قال * شعر * اذا الشَّريِبُ اخذته الاكَّة * فخله حتى يبلَّك بكمه * وقيل تبلَّك اعتناق
الجبابرة ابي تدقها لم يقصدها جبار الاقصمه الله تعالى * [مباركاً] كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره
وعكف عنده وطاق حوله من الثواب وتكفير الذنوب - وانتصابه على الحال من المستكن في الطرف
لان التقدير للَّذِي بَيْكَةُ هو والعامل فيه المقدر في الطرف من فعل الاستقرار * [وَهْدَى لِلْعَامِينَ] لانه
قبلتهم ومتعبدتهم * [مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ] عطف ببيان لقوله آيَاتُ بَيَّنَّتْ - فان قلت كيف صح بيان الجماعة
بالواحد - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجعل وحده بمنزلة آيَات كذيرة اظهر شأنه وقوة دلالة على قدرة
الله ونبوة ابراهيم من تائيد قدمه في حجب صلد كقوله تعالى إِنَّ اِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً - والثاني اشتماله على
آيات لان اثر القدم في الصخرة الصماء آيَةً وغوصه فيها الى الكعبين آيَةً والانه بعض الصخر دون بعض
آيَةً وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آيَةً لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة ادائه من المشركين
واهل الكتاب والملاحدة الوف سنة آيَةً - ويجوز ان يرد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وآمن مَنْ دخله لان
الاثنين نوع من الجمع كالثلثة والاربعة - ويجوز ان تذكر هاتان الآيتان ويُطوى ذكر غيرهما دلالة على
تكاثر الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وآمن مَنْ دخله وكثير سواهما ونحوه في طي
الذكر قول جرير * شعر * كانت حذيفة اثلاثا فتلَّهم * من العبيد وثلث من موالينا * ومنه قوله عليه
السلام حُبَّبَ اِلَيَّ من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقوة عيني في الصلوة - وقرأ ابن عباس و ابي
ومجاهد و ابو جعفر المدني في رواية قُتِبَةُ آيَةُ بَيَّنَّتْ على التوحيد وفيها دليل على ان مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ واقع
وحده عطف ببيان - فان قلت كيف اجزأت ان يكون مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ و الآمن عطف ببيان للآيت وقوله وَمَنْ
دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا جملة مستأنفة اما ابتدائية و اما شرطية - قلت اجزأت ذلك من حيث المعنى لان قوله
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا دل على امن داخله فكأنه قيل فيه آيَاتُ بَيَّنَّتْ مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ و امن داخله الا ترى
انك لو قلت فيه آيَةُ بينة من دخله كان آمنا صح لانه في معنى قولك فيه آيَةُ بينة امن من دخله -
فان قلت كيف كان سبب هذا الاثر - قات فيه قولان - احدهما انه لما ارتفع بُنيان الكعبة وضعف
ابراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فغامت فيه قدماه - وقيل انه جاء زائراً من الشام الى
مكة فقالت له امرأة اسمعيل انزل حتى يغسل راسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعه على شقه
الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق راسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقي
اثر قدميه عليه - ومعنى وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا معنى قوله اَوْ لَمْ يَرَوْا اَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخْطَفُ
النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا و كان الرجل لو جر كل

سورة ال عمران ٣
الجزء ٤
ع ١

مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ ط قُلْ فَاتَّبِعُوا التَّوْرَةَ فَاتْلَوْهَا إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٥ فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٦ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٧
إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ٨ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ح

و الظلم و الصدق عن سبيل الله و اكل الربوا و اخذ اموال الناس بالباطل و ما عُد من مساوئهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم* [قُلْ فَاتَّبِعُوا التَّوْرَةَ فَاتْلَوْهَا] امر بان يحاجهم بكتايبهم و يدينتهم مما هو ناطق به من ان تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم و بغيهم لا تحريم قديم كما يدعونه - فروي انهم لم يجسروا على اخراج التوراة و بهتوا و انقلبوا صاغرين و في ذلك الحجة البينة على صدق النبي صلى الله عليه و آله و سلم و على جواز النسخ الذي يذكره* [فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بزعمه ان ذلك كان محرما على بني اسرائيل قبل انزال التوراة من بعد ما لزمهم من الحجة القاطعة [فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] المكابرون الذين لا ينصفون من انفسهم ولا يلتفتون الى البينات* [قُلْ صَدَقَ اللَّهُ] تعرض بقديم كقوله ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ اي ثبت ان الله صادق فيما انزل و انتم الكاذبون [فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] وهي ملة الاسلام التي عليها محمد و من آمن معه حتى تخلصوا من اليهودية التي ورطتم في فساد دينكم و دنياكم حيث اضطررتم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم و الزمتكم تحريم الطيبات التي أحلها الله لابراهيم و لمن تبعه* [وَضِعَ لِلنَّاسِ] صفة لبَيِّنَت و الواضع هو الله عزوجل تدل عليه قراءة من قرأ وَضَعَ لِلنَّاسِ بتسمية الفاعل وهو الله - و معني وَضَعَ الله بيتنا للناس انه جعله متعبدا لهم فكانه قال ان اول متعبدا للناس الكعبة - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل عن اول مسجد وَضَعَ للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس و سئل كم بينهما قال اربعون سنة - و عن علي رضي الله عنه ان رجلا قال له احوال بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه اول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى و الرحمة و البركة و اول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هُدم فبنته العمالق ثم هُدم فبناه قريش - و عن ابن عباس هو اول بيت حُجَّ بعد الطوفان - و قيل هو اول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء و الارض خلقه قبل الارض بالقي عام و كان زبدة بيضاء على الماء فدحيت الارض تحته - و قيل هو اول بيت بناه آدم في الارض - و قيل لما أهبط آدم قالت له الملائكة طُف حول هذا البيت فلقد طُفنا قبلك بالقي عام و كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فرفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السماوات* [لَلَّذِي بِبَكَّةَ] لبيت الذي ببكة و هي عالم للبلد الحرام و مكة و بكة لغتان فيه نحو قولهم النبط و النبط في اسم موضع بالدهنا و نحوه من الاعتقاد امر راتب و راتم و حتمى مُعْطِطَة و مُعْطِطَة - و قيل مكة البلد و بكة موضع المسجد - و قيل اشتقاقها من بكة اذا زحمة لزدحام الناس فيها - و عن قتادة يدك الناس بعضهم بعضا الرجال و النساء يصاي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك الا بمكة كاذها سميت

وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ٥ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ

تحبونها وتؤثرونها كقوله أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ - وكان الساف رحمهم الله اذا احتبوا شيئاً جعلوه لله - وروي انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالي الي بيّرحى فضعها يا رسول الله حيث اراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بئح بئح ذلك مال رابع او مال رائع واني ارى ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها في اقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أسامة بن زيد فكان زيدا وجد في نفسه وقال انما اردت ان اتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و آله وسلم أما ان الله تعالى قد قبلها منك - وكتب عمر رضي الله عنه الى ابي موسى الاشعري ان يبتاع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى فلما جاءت اعجبته فقال ان الله تعالى يقول لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ فاعتقها - ونزل بابي ذر ضيف فقال للراعي ايتني بخير ابلي فجاء بذاقة مهزولة فقال خذني قال وجدت خير الابل فحلها فذكرت يوم حاجتكم اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم اضع في حفرتي - وقرأ عبد الله حَتَّى تُنْفِقُوا بَعْضَ مَا تُحِبُّونَ وهذا دليل على ان من في مِمَّا تُحِبُّونَ للتبعيض ونحوه اخذت من المال ومن في من شَيْءٍ لتبيين مَا تُنْفِقُوا اي من ابي شيعى كان طيب تحبونه او خبيث تكرهونه * [فَإِنَّ اللَّهَ] عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ تنفقونه فمجازيكم بحسبه * [كُلُّ الطَّعَامِ] كل المطعومات - او كل أنواع الطعام * و [الْحَلَّ] مصدر يقال حل الشيء حلاً كقولك ذلت الدابة ذلاً وعز الرجل عزاً - وفي حديث عائشة رضي الله عنها كذت اطيبة لحنه و حرمة و لذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لَاهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ * والذي حرم اسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الابل والابناء - وقيل العروق كان به عرق النساء - فنذر ان شفي ان يحرم على نفسه احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه فحرمه - وقيل اشارت عليه الاطباء باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحریم الله ابتداء - والمعنى ان المطاعم كلها لم تزل حلالا لبني اسرائيل من قبل انزال التوراة و تحریم ما حرّم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شيىء قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذي حرّمه ابوه اسرائيل على نفسه فتبعوه على تحریمه و هو رد على اليهود وتكذيب لهم حيث ارادوا براءة ساحتهم مما نعي عليهم في قوله تعالى فَبُظِّلَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ احلّت لهم الى قوله تعالى عَذَابًا اَلِيْمًا وفي قوله وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفَرٍ مِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا الى قوله ذَلِكَ جَزَاءُهمُ بِبَغْيِهِمْ و رجحون ما غاظمهم و اسماؤا منه و امتعضوا مما نطق به القرآن من تحریم الطيبات عليهم لبغيهم و ظلمهم فقالوا لَسْنَا بَارِلٌ مِنْ حُرْمَتِ عَلَيْهِ و ما هو الا تحریم قديم كانت محرمة على نوح و على ابراهيم و من بعده من بني اسرائيل و هلم جراً الى ان انتهى التحريم اينذا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا و غرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ
ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ ط

وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وفتنتهم للمؤمنين وصدّهم عن الايمان به وسخرتهم بكل اية تنزل - وقيل
نزلت في الذين ارتدوا واحقوا بمكة وازديادهم الكفر ان قالوا نقيم بمكة فنقرض بمحمد ريب المذون وان اردنا
الرجعة فانقنا باظهار التوبة - فان قلت قد علم ان المرتد كيف ما ازداد كفرا فانه مقبول التوبة اذا تاب
فما معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ - قلت جعلت عبارة عن الموت على الكفر لان الذي لا تقبل توبته من الكفار
هو الذي يموت على الكفر كانه قيل ان اليهود او المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مائتون على الكفر داخلون
في جملة من لا تقبل توبتهم - فان قلت فلم قيل في احدي الايتين لَنْ تُقْبَلَ بغير فاء ونى الاخرى
فَلَنْ يُقْبَلَ - قلت قد اؤذن بالفاء ان الكلام بُني على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية
هو الموت على الكفر وترك الفاء ان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبب كما تقول الذي
جاءني له درهم لم تجعل المجيء سببا في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم - فان قلت فحين
كان معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسببا عن ارتدادهم
وازدادهم الكفر كما في ذلك من قساوة القلوب وركوب الرين وجرة الى الموت على الكفر - قلت لانه
كم من مرتد مزداد للكفر يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر - فان قلت فاي فائدة في هذه
الكناية اعني ان كُني عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة - قلت الفائدة فيها جليلة وهي التغليظ
في شان اولئك الفريق من الكفار وابرار حال الانسين من الرحمة التي هي اغلظ
الاحوال واشدها الا ترى ان الموت على الكفر انما يخاف من اجل الياس من الرحمة * [ذَهَبًا] نصب
على التمييز - وقرأ الاعمش ذَهَبٌ بالرفع ردا على مِلءٌ كما يقال عندي عشرون نفسا رجال - فان قلت
كيف موقع قوله وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ - قلت هو كلام محمول على المعنى كانه قيل فلن تقبل من احدهم فدية
ولو افتدى بمِلءِ الارض ذهبا - ويجوز ان يرد ولو افتدى بمثله كقوله وَلَوْ أَنَّ الْمُذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ وَالْمِثْلُ يخدف كثيرا في كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربه وابويوسف
ابو حنيفة تريد مثله * ع * ولا هيئتهم الليلة للمطبي * وقضية ولا اباحسن لها - تريد ولا مثل هيثم ولا مثل
ابي حسن كما انه يرد في نحو قوائم مثلك لا يفعل كذا تريد انت و ذلك ان المتلين يست احدهما مست
الآخر فكنا في حكم شيء واحد - وان يرد فلن يقبل من احدهم مِلءِ الارض ذهبا كان قد تصدق به ولو
افتدى به ايضا لم يقبل منه - وقرئ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا على البناء للفاعل وهو الله
عز و علا ونصب مِلءٍ - و مِلْ لَرَضٍ بتخفيف الهمزتين * [لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ] لن تبلغوا حقيقة البر ولن تكونوا
ابرارا - وقيل لن تنالوا بر الله وهو ثوابه [حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ] حتى تكون نفقتكم من اموالكم التي

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٩

إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطَ وَ مَا أَوْثَقِي مُوسَى وَ عِيسَى وَ الَّذِينَ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ لَا نَفَرَقَ
 بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ذَ ۚ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
 الْخُسِرِينَ ۝ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ط
 وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ أُولَئِكَ جَزَاءُهم أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ۚ وَ الْمَلَائِكَةُ وَ النَّاسُ أَجْمَعِينَ ۝
 خُلِدِينَ فِيهَا ۚ لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَ لَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ أَعْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا

نبيه - فَإِنَّ قُلْتَ لما عَدِي أَنْزَلَ فِي هَذِهِ آيَةٍ بِحَرْفِ الاستعلاء وَ فيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء - قُلْتَ
 لوجود المعنيين جميعا لأن الوحي ينزل من فوق وَ ينتهي إلى الرسل فجاء قارة باحد المعنيين وَ اخرى
 بالآخر - وَ مَنْ قَالَ انما قيل عَلَيْنَا لِقَوْلِهِ قُلْ - وَ الْيَدْنَا لِقَوْلِهِ قُولُوا تَفَرَّقَتْ بَيْنَ الرُّسُولِ وَ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ الرُّسُولَ
 يَأْتِيهِ الْوَحْيُ عَلَى طَرِيقِ الاستعلاء وَ يَأْتِيهِمْ عَلَى وَجْهِ الانتهاء فَقَدْ تَعَسَّفَ الْآخِرُ إِلَى قَوْلِهِ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ -
 وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَ إِلَى قَوْلِهِ أَمِنُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا * [وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] مَوْحِدُونَ
 مَخْلُصُونَ أَنْفُسَنَا لَهُ لَا نَجْعَلُ لَهُ شَرِيكَاً فِي عِبَادَتِهَا * ثُمَّ قَالَ [وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ] يَعْنِي التَّوْحِيدَ
 وَ إِسْلَامَ الْوَجْهِ لِلَّهِ تَعَالَى دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ * [مِنَ الْخُسِرِينَ] مِنَ الَّذِينَ وَقَعُوا فِي الْخُسْرَانِ مُطْلَقًا مِنْ
 غَيْرِ تَقْيِيدٍ لِلشَّيَاعِ - وَ قَرَأَ وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ بِالْإِدْغَامِ * [كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا] كَيْفَ يُلْطَفُ بِهِمْ
 وَ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ لِمَا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ وَ دَلَّ عَلَى تَصْمِيمِهِمْ بَانْتِهَامِ كُفْرِهِمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ
 وَ بَعْدَ مَا شَهِدُوا بِأَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ الشُّوَاهِدُ مِنَ الْقُرْآنِ وَ سَائِرِ الْمُعْجَزَاتِ الَّتِي تَدْبُتُ بِمِثْلِهَا
 النَّبُوءَةُ وَ هُمُ الْيَهُودُ كَفَرُوا بِالذَّبِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلهِ وَ سَلَّمَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِهِ وَ ذَلِكَ حِينَ عَايَنُوا
 مَا يُوْجِبُ قُوَّةَ إِيمَانِهِمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي رَهْطٍ كَانُوا إِسْمَاعِيلًا ثُمَّ رَجَعُوا عَنِ الْإِسْلَامِ وَ لَحِقُوا بِمَكَّةَ
 مِنْهُمْ طُعْمَةُ بْنُ أَبِي رَافٍ وَ حَوْحُ بْنُ الْأَسْلَمِ وَ الْحَرِثُ بْنُ سُوَيْدٍ بْنُ الصَّامِتِ - فَإِنَّ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفٍ قَوْلَهُ
 وَ شَهِدُوا - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ أَنْ يَعْطَفَ عَلَى مَا فِي إِيمَانِهِمْ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ لِأَنَّ مَعْنَاهُ بَعْدَ أَنْ أَمِنُوا كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 فَاصْدَقْ وَ أَكُنْ وَ قَوْلُ الشَّاعِرِ * ع * لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَ لَا نَاعِبَ * وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْوَاوُ لِلْحَالِ بِإِضْمَارٍ قَدْ بَعْنَى
 كَفَرُوا وَ قَدْ شَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ * [وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي] لَا يُلْطَفُ بِالْقَوْمِ الظَّالِمِينَ الْمُعَادِينَ الَّذِينَ عَلِمَ أَنَّ اللَّطْفَ لَا يَنْفَعُهُمْ
 [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] الْكُفْرَ الْعَظِيمَ وَ الْإِرْتِدَادَ * [وَ أَعْلَحُوا] مَا أَفْسَدُوا - أَوْ وَدَّخَلُوا فِي الصَّلَاحِ - قِيلَ
 نَزَلَتْ فِي الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ حِينَ نَزِمَ عَلَى رَدِّهِ وَ أُرْسِلَ إِلَى قَوْمِهِ أَنْ سَلُّوا هَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ فَارْسَلُوا إِلَيْهِ أَخُوهُ
 الْجَلَّاسَ بِالْأَيْتَةِ فَاقْبَلُوا إِلَى الْمَدِينَةِ فَتَدَابَ وَ قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلهِ وَ سَلَّمَ تَوْبَةَ [ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا]
 هُمُ الْيَهُودُ كَفَرُوا بِعِيسَى وَ الْإِنْجِيلِ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ بِمُوسَى وَ التَّوْرَةِ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا بِكُفْرِهِمْ بِمُحَمَّدٍ وَ الْقُرْآنِ - أَوْ كَفَرُوا
 بِرَسُولِ اللَّهِ بَعْدَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ - قِيلَ مَبْعُثُهُ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا بِأَصْرَارِهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَ طَعْنُهُمْ فِيهِ فِي كُلِّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٩

لَمَّا مَعَكُمْ لَتَوْمُنُنَّ بِهِ وَتَلْذَصُرُنَّهُ ط قَالَ ءَاقَرْتُمْ وَاخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ اَصْرِي ط قَالُوا اَقَرَرْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوا
وَ اَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ٥ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٦ اَفَغَيْرِ دِينِ اللّٰهِ يَبْتَغُونَ وَ لَهُ اَسْمَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضِ طَوْعًا وَ كَرْهًا وَ اِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ٧ قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ مَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَ مَا اُنْزِلَ عَلٰى

للتعليل على معنى اخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول و تلذصنه لاجل اني اتيتكم بالحكمة و ان الرسول الذي امركم بالايمن به و نصرته موافق لكم غير مخالف - و يجوز ان يكون ما موصولة - فان قلت كيف يجوز ذلك و العطف على اتيناكم و هو قوله ثم جاءكم لا يجوز ان يدخل تحت حكم الصلة لانك لا تقول للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم - قلت بلى لان ما معكم في معنى ما اتينكم فكانه قيل للذي اتينكم و جاءكم رسول مصدق له - و قرأ سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين اتيتكم بعض الكتاب و الحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له و جبب عليكم الايمان به و نصرته و قيل اصله لمن ما فاستثقلوا اجتماع ثبات ميمات و هي الميمان و النون المتعاقبة ميمما بادغامها في الميم فخذفوا احدوها فصارت لما - و معناه لمن اجل ما اتيتكم لتؤمنن به و هذا نحو من قراءة حمزة في المعنى * [اصري] عهدي - و قرئ اصري بالضم و سمي اصرا لانه مما يوصري يشد و يعقد و منه الاصر الذي يعقد به - و يجوز ان يكون المضموم لغة في اصركم و عبر - و ان يكون جمع اصر * [فاشهدوا] فليشهد بعضهم على بعض بالقرار و انا على ذلكم من اقراركم و تشهدكم من الشاهدين و هذا توكيد عليهم و تحذير من الرجوع اذ اعلما بشهادة الله و شهادة بعضهم على بعض - و قيل الخطاب للملائكة * [فمن تولى بعد ذلك] الميثاق و التوكيد [فاولئك هم الفاسقون] اي المتمردون من الكفار * دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة - و المعنى فاولئك هم الفاسقون فغير دين الله تبغون ثم توسطت الهمزة بينهما - و يجوز ان يعطف على محذوف تقديره [ا] يتولون [فغير دين الله تبغون] و قدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل - و روي ان اهل الكتاب اختصموا الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مما اختلفوا فيه من دين ابراهيم عليه السلام و كل واحد من الفريقين ادعى انه اولى به فقال صلى الله عليه و اله و سلم كلا الفريقين بري من دين ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك و لا نأخذ بدينك فنزلت - و قرئ يبتغون بالياء و ترجعون بالتاء و هي قراءة ابي عمرو لان الباقين هم المتولون و الراجعون جميع الناس - و قرئ بالياء معا و بالتاء معا * [طوعا] بالظرف في الادلة و الانصاف من نفسه [وكرها] بالسيف او بمعايضة ما يلجى الى الاسلام كفتق الجبل على بني اسرائيل و ادراك الغرق فرعون و الشفاء على الموت فلما رأوا بأسا قالوا امنا بالله وحده - و انتصب طوعا و كرها على الحال بمعنى طائعين و مكرهين * امر رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم بان يخبر عن نفسه و عن معه بالايمن فذلك وحد الضمير في [قل] و جمع في [امنا] - و يجوز ان يمر بان يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك اجالا من الله لقدر

تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ٥ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ط أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ
بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ع وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ

في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها - و قرئ [تُعَلِّمُونَ] من التعليم و تَعَلَّمُونَ من التعلم * [تَدْرُسُونَ] تَقْرُونَ - و قرئ تَدْرُسُونَ من التدريس و تَدْرُسُونَ على ان ادرس بمعنى درس ككرم وكرم و نزل و نزل و تَدْرُسُونَ من التدريس - ويجوز ان يكون معناه و معنى تَدْرُسُونَ بالتخفيف تَدْرُسُونَهُ على الناس كقوله لِقَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ فيكون معناه تَدْرُسُونَ من التدريس - و فيه ان من علم و درس العلم و لم يعمل به فليس من الله في شئيه و ان السبب بينه وبين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة اليه الا للمتمسكين بطاعته * قرئ [وَلَا يَأْمُرُكُمْ] بالنصب عطفًا على ثُمَّ يَقُولُ وفيه وجهان - احدهما ان تجعل لأمريدة تأكيد معنى النفي في قوله مَا كَانَ لِنَبِيٍّ - والمعنى ما كان لبشر ان يستنبيه الله وينصبه للدعاء الى اختصاص الله بالعبادة وترك الانداد ثم يامر الناس بان يكونوا عبادا له و يامرهم [أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا] كما تقول ما كان لزيد ان اكرمه ثم يهينني و لا يستخف بي - والثاني ان تجعل لا غير مزيدة - و المعنى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزيز و المسيح فلما قالوا له ان نتخذك ربًا قيل لهم ما كان لبشر ان يستنبيه الله ثم يامر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والانبياء - والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام اظهروا تغصنها قراءة عبد الله وَلَنْ يَأْمُرَكُمْ - والضمير في وَلَا يَأْمُرُكُمْ - و قيل لله - والهمزة في أَيَأْمُرُكُمْ للانكار * [بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] دليل ان المخاطبين كانوا مسلمين و هم الذين استأنفوه ان يسجدوا له * [مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ] فيه غير وجه - احدها ان يكون على ظاهرة من اخذ الميثاق على النبيين بذلك - والثاني ان يضيف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموتى لا الى الموتى عليه كما تقول ميثاق الله وعهد الله كانه قيل وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ الَّذِي وُثِّقَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى أَمَمِهِم - والثالث ان يراد ميثاق اولاد النبيين و هم بنو اسرائيل على حذف المضاف - والرابع ان يراد اهل الكتاب و ان يرد على زعمهم تهكمًا بهم لانهم كانوا يقولون نحن أَوْحَى بِالنَّبِيِّ مِنْ مُحَمَّدٍ لَنَا أَهْلُ كِتَابٍ وَمَنْ كَانَ النَّبِيُّونَ - وتدل عليه قراءة أبي وابن مسعود وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ * واللام في [أَمَا آتَيْنَكُمْ] لام التوطية لان اخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وفي لَدُونَكُمْ لام جواب القسم - وما يحتمل ان تكون المتضمنة لمعنى الشرط وَلَتُؤْمِنُنَّ سَاءَ مَسَدَ جَوَابِ الْقَسَمِ وَالْشَّرْطِ جَمِيعًا - و ان تكون موصولة بمعنى للذي آتيتكموه لتؤمنن به - و قرئ لَمَا آتَيْنَاكُمْ - وقرأ حمزة لَمَا آتَيْنَاكُمْ بكسر اللام - و معناه لاجل ايتائي اياكم بعض الكتاب والحكمة ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على ان ما مصدرية والفعلان معها اعني آتيناكم - و جَاءَكُمْ في معنى المصدرين واللام داخلية

وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ① وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِذِبِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ②
وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ③ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ④ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ
يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٥

فلان لا ينظر الى فلان تريد نفى اعتداده به واحسانه اليه * [وَلَا يَزَكِيهِمْ] ولا يثني عليهم - فان قلت اي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه - قلت اصله فيمن يجوز عليه النظر الكفاية لان من اعتد بالانسان اتفقت اليه واعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرّدا لمعنى الاحسان مجازا عما وقع كفاية عنه فيمن يجوز عليه النظر * [لَفَرِيقًا] هم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن اخطب وغيرهم * [يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ] يفتلون بها بقراته عن الصحيح الى المحرف - وقرأ اهل المدينة يَلْوُونَ بالتشديد كقوله لَوُوا رؤسهم - وعن مجاهد وابن كثير يَلْوُونَ وجهه انهما قلبا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها وانقاء حركتها على الساكن قبلها - فان قلت الام يرجع الضمير في [لِتَحْسَبُوهُ] - قلت الى ما دل عليه يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ وهو المحرف - ويجوز ان يراد يعطفون السننهم بشبه الكتاب لِتَحْسَبُوهُ ذلك الشبه من الكتاب - وقرئ لِتَحْسَبُوهُ بالياء بمعنى يفعلون ذلك لِتَحْسَبَهُ المسلمون من الكتاب * [وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] تأكيد لقوله هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وزيادة تشنيع عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على انهم لا يعرضون ولا يورثون وانما يصرحون بانه في التوراة هكذا وقد انزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جرأتهم على الله وقساسة قلوبهم وياسهم من الآخرة - وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيره التوراة وكتبوا كتابا بدّلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اخذت قُرَيْظَةُ ما كتبوه فحاطوه بالكتاب الذي عندهم * [مَا كَانَ لِبَشَرٍ] تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى - وقيل ان ابارافع القرظي والسيد من نصارى نجران قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتريد ان نعبدك ونتخذك ربّا قال معاذ الله ان نعبد غير الله او ان نامر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك امرني فنزلت - وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ألا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكبروا نبيكم وأعرفوا الحق لاهله * [وَالْحُكْمَ] والحكمة وهي السنة * [وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ] ولكن يقول كونوا - والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته - وعن محمد بن الحنفية انه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة - وعن الحسن ربانيّين علماء وفقهاء - وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم * [بِمَا كُنْتُمْ] بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم اوجب ان تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعي من جبد نفسه وكذّر روحه

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ رَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ۝

الى البر والفاجر - وعن ابن عباس انه سأل رجل فقال انا نصيب في الغزو من اهل الذمة
الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا كما قال اهل الكتاب
لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ انهم اذا ادوا الجزية لم يحل لهم اكل اموالهم الا بطيبة انفسهم * [وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بادعائهم ان ذلك في كتابهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كاذبون * [بَلَى] اثبات لما نفيه
من السبيل عليهم في الْأُمِّيَّاتِ اي بَلَى عليهم سبيل فيهم * وقوله [مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ] جملة
مستأنفة مقررة للجملة التي سدت مسدها - والضمير في [بِعَهْدِهِ] راجع الى مَنْ أَوْفَى على ان كل
من وفى بما عاهد عليه واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه - فان قلت فهذا عام فيخل
انه لو وفى اهل الكتاب بعهودهم وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله - قلت اجل لانهم اذا ونوا بالعهود ونوا
اول شئى بالعهد الاعظم وهو ما أخذ عليهم في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله
في ترك الخيانة لاتقوه في ترك الكذب على الله وتحريف كلمه - ويجوز ان يرجع الضمير الى الله على
ان كل من وفى بعهد الله واتقاه فان الله يحبه و يدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما
وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء - فان قلت فاین الضمير الراجع من الجزء الى مَنْ - قلت عموم
المتقين قام مقام رجوع الضمير - وعن ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ونظرائهما
من مسلمة اهل الكتاب * [يَشْتَرُونَ] يستبدلون [بِعَهْدِ اللَّهِ] بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول المصدق
لما معهم * [وَأَيْمَانِهِمْ] وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه * [ثَمَنًا قَلِيلًا] متاع الدنيا من
الترويس والارتشاء ونحو ذلك - وقيل نزلت في ابي رافع ولُبابة بن ابي الحقيق وحیی بن أخطب
حرثوا التوربة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخذوا الرشوة على ذلك - وقيل جاءت
جماعة من اليهود الى كعب بن الاشرف في سنة اصابتهم ممتارين فقال لهم هل تعلمون ان هذا الرجل
رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت ان اميركم و اكسوكم فحرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه علينا فرويدا
حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالذمت الذي نعت
لنا ففرح و مارهم - وعن الاشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بير فاخصمنا
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال شاهدك او يمينه فقلت اذن يحلف ولا يدالي فقال
من حلف على يمين يستحق بها ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان - وقيل نزلت في رجل
اقام سلعة في السوق فحلف لقد اعطي بها ما لم يعطه - والوجه ان نزولها في اهل الكتاب وقوله وبعده الله
يقوي رجوع الضمير في بعده الى الله * [وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ] مجاز عن الاستيائة بهم والسخط عليهم تقول

يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ تَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٥ سورة آل عمران ٣
 وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ ج وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ
 إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ط ذَلِكَ بَأْنَهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ ج وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ع ٤ ١٥

ايمانهم وجه النهار إِنْ لَمْ تَبِعْ دِينَكُمْ إِلَّا لِمَنْ كَانُوا تَابِعِينَ لدينكم ممن اسلموا منكم لان رجوعهم كان ارجى عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلمهم كان اغيظهم وقوله إِنْ يُؤْتَىٰ معناه لان يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ قلتم ذلك و دبرتموه لا لشئى آخر - يعني ان ما بكم من الحسد والبغى ان يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ من فضل العلم والكتاب دعاكم الى ان قلتم ما قلتم - والدليل عليه قراءة ابن كثير إِنْ يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ بزيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ بمعنى إِنْ يُؤْتَىٰ احدٌ - فان قلت فما معنى قوله أَوْ يَحْجُوكُمْ على هذا - قلت معناه دبرتم ما دبرتم لان يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ ولما يتصل به عند كفركم به من محاجتهم لكم عند ربكم - ويجوز ان يكون هدى الله بدلا من الهدى وَأَنْ يُؤْتَىٰ احدٌ خبران على معنى قل ان هدى الله إِنْ يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ أَوْ يَحْجُوكُمْ حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقيهم ويُحضروا حجتكم - وقرئ إِنْ يُؤْتَىٰ احدٌ على ان النافية وهو متصل بلام اهل الكتاب اي ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ حتى يحاجوكم عند ربكم يعني ما يؤتون مثله فلا يحاجونكم - ويجوز ان ينتصب إِنْ يُؤْتَىٰ بفعل مضمر يدل عليه قوله ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم كانه قيل قل ان الهدى هدى الله فلا تنكروا ان يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتِيتُمْ لان قولهم ولا تؤمنوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ انكار لان يُؤْتَىٰ احدٌ مثل ما أُوتوا * عن ابن عباس [مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ] هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش الفا ومائتي اوقية ذهباً فاداه اليه - و [مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ] فنخاص بن عازوراء استودعه رجل من قريش دينارا فحجده وخانه - وقيل المأمونون على الكثير النصارى لغلبة الامانة عليه والخائفون في القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم * [إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا] الا مدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على راسه متوكلا عليه بالمطالبة والتعنيف او بالرفع الى الحاكم واقامة البينة عليه - و قرئ يُؤَدِّهِ بکسر الهاء والوصل و بكسرهما بغير وصل وبسكونها - وقرأ يحيى بن وثاب تَأْمَنَّهُ بكسر التاء و دِمْتَ بكسر الدال من دام يدام * [ذَلِكَ] اشارة الى ترك الاداء الذي دل عليه لَمْ يُؤَدِّهِ اي تركهم اداء الحق بسبب قولهم [لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ سَبِيلٌ] اي لا يتطرق علينا عتاب وذم في شان الاميين يعنون الذين ليسوا من اهل الكتاب وما فعلنا بهم من حدس اموالهم والاعزاز بهم لانهم ليسوا على ديننا وكانوا يستحقون ظام من خالفهم ويقولون لم يجعل لهم في كتابنا حرمة - وقيل بائع اليهود رجالا من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا أليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال عند نزولها كذب اعداء الله ما من شئ في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مودة

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِاللَّهِمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا آيَاتِنِ آمِنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَ أَكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ ط قُلْ إِنْ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ط قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ

اليهودية* [وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] و ما يعود وبال الاغلال الا عليهم لان العذاب يضاعف لهم بضلالتهم و اضلالهم - او و ما يقدرون على اغلال المسلمين و انما يضلون امثالهم من اشياهم * [بِآيَاتِ اللَّهِ] بالتورية و الانجيل و كفرهم بها انهم لا يؤمنون بما نطقت به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و غيرها و شهادتهم اعترافهم بانها آيات الله - او تكفرون بالقران و دلائل نبوة الرسول [وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ] نعتهم في الكتابين - او تكفرون بآيات الله جميعا * [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] انها حق - قرئ تَلْبِسُونَ بالتشديد - و قرأ يحيى بن وثاب تَلْبِسُونَ بفتح الباء اي تكتسون الحق مع الباطل كقوله كلابس ثوبي زور و قوله * ع * اذا هو بالمجد ارتدى و تازوا * [وَجَهَ النَّهَارِ] اوله قال * شعر * من كان مسرورا بمقتل مالك * فآيات نسوتنا بوجه نهار * و المعنى اظهروا الايمان بما انزل على المسلمين في اول النهار و اكفروا به في آخرة لعلمهم يشكون في دينهم و يقولون ما رجعوا و هم اهل كتاب و عام الا لامر قد تبين لهم فيرجعون برجعكم - و قيل تواطأ اثنا عشر من احبار يهود خيبر فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اول النهار من غير اعتقاد و اكفروا به آخر النهار و قولوا انا نظرنا في كتبنا و شاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك المنعوت و ظهر لنا كذبه و بطلان دينه فاذا فعلتم ذلك شك اصحابه في دينهم - و قيل هذا في شان القبلة لما صُرفت الى الكعبة قال كعب بن الاشرف لاصحابه امنوا بما انزل عليهم من الصلوة الى الكعبة و صلوا اليها في اول النهار ثم اكفروا به في آخرة و صلوا الى الصخرة لعلمهم يقولون هم اعلم منا و قد رجعوا فيرجعون* [وَلَا تُؤْمِنُوا] متعلق بقوله أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ و ما بينهما اعتراض اي و لا تظهروا ايمانكم بِأَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ الا لاهل دينكم دون غيرهم ارادوا اسروا تصديقكم بان المسلمين قد اوتوا من كتب الله مثل ما اوتيتهم و لا تفشوه الا الى اشياكم و حدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا و دون المشركين لئلا يدعواهم الى الاسلام* [أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ] عطف على أَنْ يُؤْتَى - و الضمير في يُحَاجُّوكُمْ لِأَحَدٍ لانه في معنى الجميع بمعنى و لا تؤمنوا لغير اتباعكم ان المسلمين يحاجونكم يوم القيمة بالحق و يغالبونكم عند الله تعالى بالحجة - فان قلت فما معنى الاعتراض - قلت معناه ان الهدى هدى الله من شاء ان يلفظ به حتى يسلم او يزيد ثباته على الاسلام كان ذلك و لم ينفخ كيدكم و حيلكم و زبكم تصديقكم عن المسلمين و المشركين و كذلك قوله تعالى [قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] يريد الهداية و لتوثيق - اوتيتهم الكلام عند قوله إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ على معنى و لا تؤمنوا هذا الايمان انظاهرو هو

سورة آل عمران ٣
الجزء ٣
ع ١٤

أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَاتًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥٨ ﴿٥٨﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥٩﴾ هَٰؤُلَاءِ حَاجَّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا ط وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ط وَاللَّهُ وَابٍ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ ط

حتى لا نقول عزيز ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا بشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله اخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا امْرُؤُا اِلَّا لِيَعْبُدُوْا اِلٰهًا وَّاحِدًا - وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يُحَاجُّونَ لكم و يُحَرِّمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك - وعن الفضيل لا ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخالق او صليت لغير القبلة - و قرى كلمة بسكون اللام - و قرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن التوحيد [فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ] اي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا باننا مُسْلِمُونَ دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او صراع او غيرهما اعترف بانني انا الغالب وسلم لى الغلبة - ويجوز ان يكون من باب التعريض - ومعناه واشهدوا واعترفوا بانكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منيما وجادلوا رسولا الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم وموسى الف سنة وبينه وبين عيسى الفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بازمئة متطاوله * [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال * [هَٰؤُلَاءِ] ها للتذنية وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره و[حَاجَّجْتُمْ] جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى يعني انتم هؤلاء الاشخاص المحمقى وبيان حماقتكم وقلة عقولكم انكم جاداتم فيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مما نطق به التوراة والانجيل [فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ] ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم - وعن الاخفش هانتم هو انتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام التعجب من حماقتهم - وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلتهم * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] علم ما حاججتم فيه و[انتم] جاهلون به * ثم اعلمهم بانه بري من دينكم وما كان الا [حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] كما لم يكن منكم و اراد بالمشركين اليهود والنصارى لاشراكهم به عزيز والمسيح * [إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ] ان اخصهم به واتربهم منه من الولي وهو القرب [لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ] في زمانه وبعده [وَهَٰذَا النَّبِيُّ] خصوصا [وَالَّذِينَ آمَنُوا] من امته - و قرى وهذا النبي بالنصب عطفًا على الهاء في اتبعوه اي اتبعوه واتبعوا هذا النبي - و بالجر عطفًا على ابراهيم * [وَدَّتْ طَائِفَةٌ] هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعاذًا الى

فَنَجْعَلُ لَكَ نُعْمَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٥٤﴾ إِنَّ هَذَا لَكُمُ الْقَصَصُ الْحَقُّ ۖ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٥﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٥٦﴾ قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدي اليك كل عام الف الف في صفر والف في رجب وثلثين درهما عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولولاعنوا مسخوا قردة وخنازير واضطرم عليهم الوادي نارا واستاصل الله نجران واهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصاري كلهم حتى يهلكوا - وعن عايشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت - فان قلت ما كان دعاءه الى المباهلة الا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك امر يختص به وبمن يكاذبه فما معنى ضم الابناء والنساء - قلت ذلك اكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجبر على تعريض اعزته وافلاذ كبده واحب الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته هلاك الاستيصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم بالقلوب وربما نداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثمه كانوا يسوقون مع انفسهم اطعائن في الحروب لتمنعهم من الهرب ويسمون الذادة عنها بارواحهم حماة الحقائق وقدمهم في الذكر على النفس لينبته على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بانهم مقدمون على النفس مفدون بها وفيه دليل لاشيى اقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه لم يرد احد من موافق ولا مخالف انهم اجابوا الى ذلك • [ان هذا] الذي قص عليك من نداء عيسى [هو القصص الحق] - قرى بتحريك الاء على الاصل - وبالسكون لان اللام تنزل من هو منزلة بعضه مخفف كما خفف عضد - وهو اما فصل بين اسم ان وخبرها واما مبتدا والقصص الحق خبره والجملة خبر ان - فان قلت لم جاز دخول اللام على الفصل - قلت اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل اجوز لانه اقرب الى المبتدا منه واعلم ان تدخل على المبتدا • ر من في قوله [وما من] [الا الله] بمنزلة البداء على الفتح في لا اله الا الله في افادة معنى الاستغراق - والمراد الرد على النصاري في تثليثهم * [فان الله عليم بالمفسدين] وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون • [ياهل الكتاب] قيل هم اهل الكتابين - وقيل وفد نجران - وقيل يهود المدينة • [سواء بيننا وبينكم] مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكلمة قوله [لا نعبد الا الله ولا نشارك به شيئا ولا نخذ بعضا من دواين الله] يعني تعالوا اليها

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٣

كَمَلِ أَدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَا تُكْفِرَنَّ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ مَن حَاجَكَ فِيهِ
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْإِلَهِمْ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَابْدَأُكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنَفْسَكُمْ وَانْقُصُوا أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ تَبَيَّلُوا

فكذلك حال عيسى - فإن قلت كيف شبه به وقد وجد هو بغير اب و وجد آدم بغير اب وأم - قلت هو
مثيله في أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لأن المماثلة مشاركة في
بعض الأوصاف - ولأنه شبه به في أنه وجد وجوداً خارجاً عن العادة المستمرة و هما في ذلك نظيران - و
لأن الوجود من غير اب وأم أغرب وأخرق للعادة من الوجود من غير اب نشبه الغريب بالأغرب ليكون
انقطع للخصم واحسم لمادة شبهته إذا نظر فيما هو أغرب مما استغربه - وعن بعض العلماء أنه أُسر بالروم
فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لأنه لا اب له قال فآدم أولى لأنه لا أبوين له قالوا كان يُسمى الموتى قال
فحزقيل أولى لأن عيسى أحيا أربعة نفر واحداً حزقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يُبرئ الأكمه والأبرص
قال فحزقيل أولى لأنه طبع وأحرق ثم قال سألما • [خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ] قدره جسداً من طين • ثُمَّ
قَالَ لَهُ كُنْ [أي أشأه بشراً كقوله ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ] [مَيِّكُونُ] حكاية حال ماضية • [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ]
خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق كقول أهل خيبر محمد بن الحنفية • ونهيه عن الامتناع وجل رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أن يكون مثله من باب التمييز لزيادة الثبوت والطمأنينة وإن يكون لطفاً لغريب • [مَن حَاجَكَ]
من النصاري [بِهِ] في عيسى [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْإِلَهِ] أي من البينات الموجبة للعلم [تَعَالَوْا]
هلموا و اسرنا المجيء بالزاري والعزم كما تقول تعال نُفكر في هذه المسئلة • [نَدْعُ آبَاءَنَا وَابْدَأُكُمْ]
أي يدع كل مذهبي ومنكم ابداً ونساءه ونفسه إلى المبالغة • [ثُمَّ تَبَيَّلُوا] ثم تباهل بان نقول بهله الله
على الكاذب مذنباً ومذنباً وبتبته بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وابعده من رحمته من توارك أبهله
إذا أهمله وناقة باهل لإصرار عليها وأصل التباهل هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وإن
لم يكن التعاداً - وروي أنه لما دعاهم إلى المبالغة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تباهلوا قالوا للعقاب
وكان ذاريم يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصاري أن محمداً نبياً مرسل
ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط وعاش كبيرهم ولانبت صغيرهم ولئن
وعلمتم لتبطلن فان ابينكم إلا أنف ديبكم والافامة على ما أنتم تأله فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم
فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وأنه وسأم وقد غدا محتضناً الحسين أخذاً بيد الحسن وفاطمة تسمى
خلفه وعلي خليفها وهو يقول إذا أنا دعوت فأمروا فقال أُسْتُف نجران يا معشر النصاري اني لأرى
وجوهاً لو شاء الله أن يُزيل جبلاً من مكانه لأزاله بما لا تباهلوا فبطلوا ولا يبق على وجه الأرض بصري
إلى يوم القيمة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وإن نُقربك على ديدك ونبتت على ديننا قال
فإذا ابينكم المبالغة فأمروا يكن لكم ما للمسلمين و تأليكم ما عليهم وأبوا قال فاني أُلجئكم فقالوا ما لنا

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٣

الثلاث

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ۖ أَمَّا بِاللَّهِ ۖ وَاسْتَبَدَّ بَنَاتُ مَسْلُومٍ ۖ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ
وَكُذِّبْنَا مَعَ الشُّهَدَاءِ ۖ وَكُفِّرُوا وَكَرَّ اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۖ إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعَذِّبُ أَنْبِيَائِي مَتَوَاتِفَكَ
وَرَأَيْتُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ نُورًا الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ
ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۖ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۖ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ۖ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۖ ذَلِكَ نَذْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۖ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ

ملتجئاً إليه • [نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] أي انصار دينه ورسوله [حَوَارِي] الرجل صفوته وخاصته - ومنه قيل
للمحضرَات الحواريَات الخلوص الوانين ونظائبتين قال • شعر • نقل للحواريَات يبدكين غيداً • ولا تبكين إلا
الكلاب النوائح • وفي وزنه الحوالي وهو الكثير الحيلة - وانما طلبوا شهادته باسلامهم تأكيداً لايمانهم من الرسل
يشهدون يوم القيامة لقومهم وتليهم • [مَعَ الشُّهَدَاءِ] مع الانبياء الذين يشهدون لأصمهم - او مع الذين يشهدون
بالتوحيديّة - وقيل مع ائمة محمد لانهم شهداء على الناس • [وَكُفِّرُوا] الواو لكفار بني اسرائيل الذين
احسّ منهم الكفر وصرّوهم انهم وكفّوا به من بقتله فيلة [وَكَرَّ اللَّهُ] أن رفع عيسى الى السماء والنقى
شبهه على من اراد اغتياله حتى قُتل • [وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اقوامهم مكروا وانفذهم كيدا واقدروهم على
العقاب من حيث لايشعروا • [إِذْ قَالَ اللَّهُ] ظرف لخبر الماكرين - او لمكر الله • [إِنِّي مُتَوَاتِفٌ] أي
مستوفي اجلك - ومعناه اني ضامك من ان يقتلك الكفار موخرَكَ الى اجل كُتبتلك ومميتك حتف
انفك لا قتلا بايديهم • [وَرَأَيْتُكَ إِلَيَّ] الى سمائي ومقر ملائكتي [وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] من سوء
جوارهم وخبث صحبتهم - وقيل مُتَوَاتِفَكَ قابضك من الارض من توفيت مهّي على فلان اذا استوفيتهم - و
قيل مميتك ني وقيل بعد النزول من السماء ورَأَيْتُكَ إِلَيَّ - وقيل مُتَوَاتِفَكَ نفسك بالنوم من قوته وأُتِي
لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا - وَرَأَيْتُكَ وَأَنْتَ نَائِمٌ حَتَّى لَا يَلْحَقَكَ خَوْفٌ وَتَسْتَقِظُ وَأَنْتَ فِي السَّمَاءِ أَمِنٌ
مَقْرَبٌ • [نُورًا الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعلنهم بالحجة وفي اكثر الاحوال بها وبالسيف ومتبعوه هم
المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود
والنصارى • [فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] تفسير الحكم قوله [فَأَعَذِّبُهُمْ] - فَوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ - وقرئ فَوَفِّيهِمْ بِالْيَدِ •
[ذَلِكَ] إشارة الى ما سبق من نداء عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره [نَذْلُوهُ] - و [مِنَ الْآيَاتِ] خبر بعد
خبر - او خبر مبتدأ مخذوف - ويجوز ان يكون ذَلِكَ بمعنى الذي ونَذْلُوهُ صلته و [مِنَ الْآيَاتِ] الخبر - و
يجوز ان يتلصب ذَلِكَ بمضمر يفسره نَذْلُوهُ • [وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ] القرآن وصف بصفة من هو من سببه -
او كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه • [إِنَّ مَثَلَ عِيسَى] ان شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم - وقوله
حَكَمَهُ مِنْ تَرَبِّ جَمَلَةٌ مَقْسُورَةٌ لَمَّا لَمْ يَكُنْ مِنْ تَرَابٍ وَهُوَ يَكُنْ ثَمَرُ ابٍ وَلَا أُمٍّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

فَأَنْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ٥ وَأُتْرِىُّ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَاحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ٦ وَأَنْتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بَيْوتِكُمْ ٧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٨ وَمَصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ٩ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٠ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ١١ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ١٢ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ١٣

آية - ارفع على هي آتني أخلق لكم - وقرئ آتني بالكسر على الاستيناف أي اقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير * [فَأَنْفُخْ فِيهِ] الضمير للكاف أي في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير * [فَيَكُونُ طَيْرًا] فيصير طيراً كسائر الطيور حيّاً طياراً - وقرأ عبد الله فَأَنْفُخْهَا قَالَ * ع * كَالْهَبْرِ فِي تَنْحَى يَنْفُخُ الْحَمَامُ * وقيل لم يخلق غير الخفّاش [الأكمة] الذي ولد أعمى - وقيل هو الممسوح العين - ويقال لم يكن في هذه الأمة أكمة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير - وروي أنه ربما اجتمع عليه خمسون الفأ من المرضى من أطاق منهم آتاه ومن لم يطق آتاه عيسى وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده * وكرر [بِإِذْنِ اللَّهِ] دفعا لوهم من توهم اللاهوتية - وروي أنه أحيى سام بن نوح وهم ينظرون فقالوا هذا سحر فارنا آية فقال يافلان أكلت كذا ويا فلان خبى لك كذا * وترى تَدْخُرُونَ بالذال والتخفيف * [وَلِأَحْلِ] رد على قوله بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أي جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ - وَلِأَحْلِ لَكُمْ ويجوز أن يكون مصدقا مرددا عليه أيضا أي جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ وَجِئْتُكُمْ مَصَدَقًا * وما حرم الله عليهم في شريعة موسى الشحوم والشرب ولحوم الأبل والسمك وكل ذي ظفر فاحل لهم عيسى بعض ذلك - قيل أحل لهم من السمك والطيور ما لا يصيد له - واخلطوا في إحلاله لهم السبت - وقرئ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ على تسمية الفاعل وهو مَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ - أو الله عز وجل - أو موسى عليه السلام لأن ذكر التوراة دل عليه ولأنه كان معلوما عندهم - وقرئ حَرَّمَ بِوزن كَرَّمَ * [وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] شاهدة على صحة رسالتي وهي قولي إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه - وقرئ بالفتح على البدل من آية * وقوله [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا] اعتراض - فإن قلت كيف جعل هذا القول آيةً مِنْ رَبِّهِ - قلت لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال - ويجوز أن يكون تكريرا لقوله جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أي جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطيور والبراء والحياء والانباء بالخفيات وبغيره من والدي بغير أب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك - وقرأ عبد الله وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَمَّا جِئْتُكُمْ بِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَأَطِيعُونِي فيما ادعوكم إليه * ثم ابتدأ فقال [إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] ومعنى قراءة من فتح وإن الله ربّي وربكم فاعبدوه كقوله لِإِلَافٍ قُرَيْشٍ فَلْيَعْبُدُوا - ويجوز أن يكون المعنى وجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ على أن الله ربّي وربكم وما بينهما اعتراض * [فَلَمَّا أَحَسَّ] فلما علم منهم [الْكُفْرَ] علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس * و [إِلَى اللَّهِ] من صلة أَنْصَارِي مضمنا معنى الإضافة كأنه قيل من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله يذصرونني كما ينصرونني - أو يتعلق بمخدوف حاله من الياء أي مَنْ أَنْصَارِي ذَاهِبًا إِلَى اللَّهِ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

أَيُّمُ يَقُولُ مَرْيَمَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۚ ^{٤٠} إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُومُ إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِكَلِمَةِ مَنَّهُ
اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۗ ^{٤١} وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۗ ^{٤٢} قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي ذَلِكُمْ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا ۖ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا
يَشَاءُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۗ ^{٤٣} وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۗ وَرَسُولًا
إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَبِيعَتَهُ الطَّيْرَ

كالصديق والفارق وأصله مشيحاً بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وكذلك
[عيسى] معرب من إيشوع ومشتقهما من المسموح والعيس كالراقم في الماء - فإن قلت إِنْ قَالَتْ بِهِ
يتعلق - قلت هو بدل من وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ - ويجوز أن يبدل من إِذْ يَخْتَصِمُونَ على أن الاختصام و
البشارة وقعاني زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا - فإن قلت لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم -
قلت لأن الأبناء ينسبون إلى الأباء لا إلى الأمهات فاعلمت بنسبته إليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا
إلى أمه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين - فإن قلت لم ذكر ضمير الكلمة - قلت لأن
المسمى بها مذكر - فإن قلت لم قيل اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وهذه ثلاثة أشياء الاسم منها عيسى
وإما المسيح والابن فلقب وصفة - قلت الاسم للمسمى علامة يعرف بها و يتميز من غيره فكانه قيل
الذي يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة [وجيهاً] حال من كلمة وكذلك قوله وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ -
وَيَكَلِّمُ - وَمِنَ الصَّالِحِينَ - أي يبدشرك به موصوفاً بهذه الصفات - وصح انتصاب الحال من النكرة لكونها
موصوفة - والوجهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة * و
كونه [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] رفعه إلى السماء وصحبته للملائكة * [والمهد] ما يمهّد للصبي من مضجعه سمي
بالمصدر - وفي المهد في محل نصب على الحال [وكهلاً] عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلاً
وكهلاً - ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة
التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الأنبياء * ومن بدع التفاسير أن قولها [رَبِّ] نداء لجبرئيل عليه السلام
بمعنى يا سيدي * وَنُعَلِّمُهُ عَطْفَ عَلَى يُبَشِّرُكَ - أو على وَجِيهًا - أو على يَخْلُقُ - أو هو كلام مبتدأ -
وقرأ عاصم ونافع وَيُعَلِّمُهُ بِالْيَدِ - فإن قلت علام تحمل وَرَسُولًا وَمُصَدِّقًا مِنَ الْمَنْصُوبَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ وقوله أَنِّي
قَدْ جِئْتُكُمْ - وَلَمَّا بَيْنَ يَدَيَّ يابى حمله عليها - قلت هو من المضائق وفيه وجهان - أحدهما أن يضرله
وَأَرْسَلْتُ على إرادة القول تقديراً وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ويقول أرسلت رسولاً بآتي قَدْ جِئْتُكُمْ - وَمُصَدِّقًا
لَمَّا بَيْنَ يَدَيَّ - والثاني أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكانه قيل وناطقاً بآتي قَدْ جِئْتُكُمْ
وناطقاً بآتي صدق ما بين يدي - وقرأ اليزيدي وَرَسُولًا طعاً على كلمة [أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ] أصله أرسلت
بآتي قَدْ جِئْتُكُمْ فحذف الجار وانتصب بالفعل * و[أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ] بدل من أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ - أو جرب بدل من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۝ يَمْرُؤُا افْتَدِي لِرَبِّكِ
وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۖ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ

قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذي طالب الآية من اجله كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له
أينك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ووقعه ما كان مشتقا من السؤال ومنتزعا
منه • [إِلَّا رَمَزًا] الا اشارة بيد او راس او غيرهما و اصله التحرك يقال ارتمزا اذا تحرك
ومنه قيل للبحر الرامز - و قرأ يحيى بن وثاب [إِلَّا رَمَزًا] بضمين جمع رموز كرسول ورسول - و قرئ
رَمَزًا بفتحين جمع رامز كخادم و خَدم و هو حال منه و من الناس دفعة كقوله • شعر • ملما تلقني
فردني ترجف • روانف آيتيك و تستطارا • بمعنى الا مترامزين - كما يكلم الناس الاخرس بالاشارة
و يكلمهم • و [الْعَشِي] من حين تزل الشمس الى ان تغيب و [الْبَكَار] من طلوع الفجر الى وقت
الضحى - و قرئ [الْبَكَار] بفتح الهمزة جمع بكر كسكر و استخار يقال اتينته بكرا بفتحين - فان قلت الرمز ليس
من جنس الكلام فكيف استثنى منه - قلت لما أدى مودى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاما - و
يجوز ان يكون استثناء منقطعا [يَمْرُؤُا] روي انهم كلّموها شفاها معجزة لذكرها - او ارهاصا لنبوة عيسى • [اصْطَفَاكِ]
اولا حين تقبلك من امك و ربك و اختصك بالكرامة السنية [وَطَهَّرَكِ] مما يستنذر من الافعال و مما
ترفك به اليهود [وَاصْطَفَاكِ] اخرا [عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ] بان وهب لك عيسى من غير اب و لم يكن
ذلك لاحد من النساء • اُمرت بالصلوة بذكر القنوت والسجود لكونهما من هيات الصلوة و اركانها ثم قيل لها
[وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ] بمعنى و لكن صلوتك مع المصلين اي في الجماعة او انظمي نفسك في
جملة المصلين وكوني معهم في عدادهم ولا تكوني في عداد غيرهم - و يحتمل ان يكون في زمانها من كان
يقوم و يسجد في صلوته و لا يركع و فيه من يركع فأمرت بان تركع مع الراكعين و لا تكون مع من لا يركع •
[ذَٰلِكَ] اشارة الى ما سبق من نداء زكريا و يحيى و مريم و عيسى عليهم السلام يعني ان ذلك من
الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي - فان قلت لم نفيت المشاهدة وانتفاءها معلوم بغير شبهة و ترك نفى
استماع الانباء من حقاظها و هو موهوم - قلت كان معلوما عندهم علما يقينا انه ليس من اهل السماع
و القراءة و كانوا مفكرين للوحي فلم يبق الا المشاهدة و هي في غاية الاستبعاد و الاستحالة فنفيت على
مبيل التهم بالمنكرين للوحي مع علمهم بانه لا سماع له و لا قراءة و نحوه و ما كُذِّتَ بِجَانِبِ الْغُرَبِيِّ - و
و ما كُذِّتَ بِجَانِبِ الطُّورِ [وَ مَا كُنتَ لَدَيْهِمْ] اذ اجمعوا امرهم • [أَفَلَا مَهْمُ] ازالهم و هي قداحهم التي
طرحوها في المنهر مقترعين - و قيل هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها الدورية اختاروها للقرعة تبركا بها • [إِذْ
يُخَاصِمُونَ] في شأنها تذاثسا في التكفل بها - فان قلت ايهم يكفل بهم يتعلق - قلت بمحذرف دل عليه يلقون
أفلامهم كانه قيل يلقونها فيظنون ايهم يكفل - او ليعلموا - او يقولون [الْمَسِيحُ] لقب من الالقاب المشرفة

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ۖ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ إِنَّا أَنكَلِمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ۖ وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝

عجوزا فقد كانت اختها كذلك - وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر • [ذُرِّيَّةٌ] ولدا والذُرِّيَّةُ تقع على الواحد والجميع • [سَمِيعُ الدُّعَاءِ] مجيبه • قرئ فَنَادَاهُ الْمَلَكَةُ - وقيل ناداه جبرئيل عليه السلام وإنما قيل الْمَلَكَةُ على قولهم فلان يركب الخيل • [أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ] بالفتح على بَانَ اللَّه - وبالكسر على إرادة القول - أولن النداء نوع من القول - وقرئ يُبَشِّرُكَ وَيُبَشِّرُكَ من بَشَرَةٍ وَأَبَشَرَةٍ - و يُبَشِّرُكَ بفتح الياء من بَشَرَةٍ • و [يَحْيَى] أن كان أعجمياً وهو الظاهر فمفع صوفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى - وإن كان عربياً فللتعريف و وزن الفعل كيَعَمَر • [مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ] مصدقاً بعيسى مؤمناً به - قيل هو أول من آمن به و سُمِّيَ عيسى كَلِمَةً لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كُنْ من غير سبب آخر - وقيل مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ مؤمناً بكتاب منه و سُمِّيَ الكتاب كَلِمَةً كما قيل كلمة الحويدة لقصيدته • و [السَّيِّدُ] الذي يسود قومه أي يفوتهم في الشرف وكان يحيى فائقاً لقومه وفائقاً للناس كلهم في أنه لم يركب سيئة قط وبإلها من سيادة • و [الْحَصُورُ] الذي لا يقرب النساء حصراً لنفسه أي منعاً لها من الشهوات - وقيل هو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر قال الأخطل • شعر • و شارب مُرْبِع بالكس ناد مني • لا بالْحَصُور ولا فيها بَسَّار • فاستعير لمن لا يدخل في اللعب واللهو - وقد روي أنه مرّ وهو طفل بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما للعب خُلِّقْتُ • [مِنَ الصَّالِحِينَ] ناشئاً من الصالحين لأنه كان من اصلاّب الانبياء - أو كائناً من جملة الصالحين كقوله وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ • [أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ] استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم • [وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ] كقولهم ادركته السن العالمة - والمعنى أثر في الكبر واضعفني وكانت له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون • [كَذَلِكَ] أي يَفْعَلُ اللَّهُ [مَا يَشَاءُ] من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولد بين الشيخ الفاني والعجوز العاقر - أو كَذَلِكَ اللَّهُ مبتدأ وخبر أي على نحو هذه الصفة الله - وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بيان له أي يفعل ما يريد من الافعال الخارقة للعادة • [آيَةً] علامة اعرف بها الحبل لالتقى النعمة اذا جاءت بالشكر • [قَالَ إِنَّا أَنكَلِمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ] وإنما خص تكليم الناس ليُعلمه انه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكليم بذكر الله ولذلك قال [وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ] يعني في ايام عجزك عن تكليم الناس وهي من الايات الباهرة - فإن قلت لم يحبس لسانه عن كلام الناس - قلت ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره توفراً منه على

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ۖ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ۚ قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّىٰ
لَكَ هَٰذَا ۖ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ هَٰذَا لَكَ

ان يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذني قبول حسن اي بامر ذني قبول حسن
وهو الاختصاص - و يجوز ان يكون معنى فَتَقَبَّلَهَا فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استعجله وتقصاه بمعنى
استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الامر اذا اخذه بارله وعنفوانه قال القطامي * شعر * وخير الامر
ما استقبلت منه * وليس بان تتبعه اتباعا * ومنه المثل خذ الامر بقوابله اي فاخذها في اول امرها
حين ولدت بِقَبُولٍ حَسَنٍ * [وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا] مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها
في جميع احوالها * و قرئ وكفلها زكريا بوزن وعملها [وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا] بتشديد الفاء ونصب زكريا والفعل
لله تعالى بمعنى وضمها اليه وجعله كافلا لها وضايفا لمصالحها - ويؤيدها قراءة أبي وأكفلها من قوله تعالى
فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا - و قرأ مجاهد فَتَقَبَّلَهَا رَبِّهَا - وَأَنْبَتَهَا - وَكَفَّلَهَا على لفظ الامر في الأفعال الثلاثة ونصب رَبِّهَا
تدعو بذلك اي فَاقْبَلْهَا يَا رَبِّهَا وَرَبِّهَا واجعل زكريا كافلا لها - قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد اي
غرفة يصعد اليها بسلم - وقيل المحراب اشرف المجالس ومقدمها كانها وضعت في اشرف موضع من
بيت المقدس - وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب - و روي انه كان لا يدخل عليها الا هو وحده
و كان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب * [وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا] كان رزقا ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا
قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء * [أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا] من اين لك
هذا الرزق الذي لا يشبه ارزاق الدنيا وهوات في غير حينه والابواب مغلقة عليك لا سبيل للداخل به اليك
[قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] فلا تستبعد - قيل تكلمت وهي صغيرة كما تكلم عيسى وهو في المهد - وعن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه جاع في زمن قحط فاهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة
لحم آثرته بها فرجع بها اليها وقال هَلَمْ يَ يَا بَنِيَّةُ فكشفت عن الطبق فاذا هو مملو خبزاً ولحماً فَبَيَّضَتْ
وَعَلِمَتْ انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وآله وسلم انه وآله وسلم انى لك هذا فقالت هو من عند الله
إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ فقال عليه السلام الحمد الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني
اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم علي بن ابي طالب والحسن والحسين وجميع
اهل بيته عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فوسعت فاطمة على جيرانها * [إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ] من
جملة كلام مريم - او من كلام رب العزة عز من قائل * [بِغَيْرِ حِسَابٍ] بغير تقدير لكثرة او تفضلاً بغير محاسبة
ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق * [هَٰذَا لَكَ] في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب - او
في ذلك الوقت فقد يستعار هنا و تم و حيث للزمان - لما رأى حال مريم في كرامتها على الله ومفرقتها
رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة في النجابة والكرامة على الله وان كانت عاقرا

قَالَتْ رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ ۖ وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ ۖ وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثَىٰ ۚ وَ اِنِّي سَمِيْتُهَا مَرْيَمَ
وَ اِنِّي اَعِيْذُهَا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ۝ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُوْلٍ حَسَنٍ

تعالى [وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ] تعظيما لموضوعها و تجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه - ومعناه و الله اعلم
باشيى الذي وضعت و ما علق به من عظام الامور و ان يجعله و ولده اية للعالمين و هي جاهلة بذلك
لا تعلم منه شيئا فلذلك تحسرت - و في قراءة ابن عباس وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ على خطاب الله تعالى لها اي
انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب و ما علم الله من عظم شأنه و علو قدره - و قرى وضعت بمعنى و لعل
لله تعالى فيه سرا و حكمة و لعل هذه الانثى خير من الذكر تساية لنفسها * فان قلت فما معنى قوله [وَ لَيْسَ
الذَّكَرُ كَالْاُنْثَىٰ] - قلت هو بيان لما في قوله وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ من التعظيم للموضوع و الرفع منه - ومعناه
و ليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت لها - و اللام فيهما للعهد * فان قلت علام عطف قوله
[وَ اِنِّي سَمِيْتُهَا مَرْيَمَ] - قلت هو عطف على اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ و ما بينهما جملتان معترضتان كقوله تعالى
وَ اِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَلْعَمُونَ عَظِيْمٌ - فان قلت فلم ذكرت تسميتها مريم لربها - قلت لان مريم في لغتهم بمعنى
العابدة فارادت بذلك التقرب و الطلب اليه ان يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها و ان يصدق فيها
ظننا بها - الا ترى كيف اتبعه طلب الاعادة لها و ولدها من الشيطان و اغوائه - و ما يروى من الحديث
ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم و ابنها
فالله اعلم بصحته فان صح فمعناه ان كل مولود يطعم الشيطان في اغوائه الا مريم و ابنها فانهما كانا معصومين
وكذلك كل من كان في صفتهما لقوله تعالى لَاغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِيْنَ و استهلاله صارخا
من مسه تخييل و تصوير لطمعه فيه كانه يمسه و يضرب بيده عليه و يقول هذا ممن اُغْوِيه و نحوه من التخييل
قول ابن الرومي * شعر * لما تودن الدنيا به من صرونها * يكون بكاء الطفل ساعة يولد * و اما حقيقة
المس و النخس كما يتوهم اهل الحشو فكلا و لو سلط ابليس على الناس ينخسهم لامتلائت الدنيا صراخا
و عياطا مما يبذلونها به من نخسه * [فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا] فرضي بها في الذر مكان الذكر [بِقَبُوْلٍ حَسَنٍ] فيه
و جبان - احدهما ان يكون القبول اسم ما يقبل به الشيى كالسقوط و اللدود لما يسقط به و يلد و هو
اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في الذر و لم تقبل قبلها انثى في ذاك - او بان تسلمها من امها
عقيب الولادة قبل ان تنشأ و تصالح للسدانة - و روي ان حنة حين ولدت مريم لقتها في خرقه و حملتها
الى المسجد و وضعتها عند الاحبار ابناء هرون و هم في بيت المقدس كالْحَبَّه في الكعبة فقالت لهم دونكم
هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم و صاحب قربانهم و كانت بنو ماثان رؤس بني اسرائيل
و احبارهم و ملوكهم فقال لهم زكريا انا احق بها عندي خالتها فقالوا لا حتى نقترع عليها فانطلقوا و كانوا
سبعة و عشرين الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم فارفع قلم زكريا فوق الماء و رسمت اقلامهم فتكفلها - و الثاني

بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٣١ اِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ اِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ٣٢ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٣٣ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

موسى و هارون من عمران و عمران من يصهر و يصهر من قاهت و قاهت من لوى و لوى من يعقوب و يعقوب من اسحق - وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان ... سليمان بن داود بن ايشى ... يهوذا بن يعقوب بن اسحق و قد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ في الدين كقوله تعالى الْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ * [وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعام من يصلح للاصطفاء - او يعلم ان بعضهم من بعض في الدين - او سَمِيعٌ عَلِيمٌ لقول امرأة عمران و نيتها و [اِذْ] منصوب به - و قيل باضمار اذكر * و [امْرَأَةُ عِمْرَانَ] هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام و هي حنة بنت فاقوذ و قوله اِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ على اثر قوله وَاَلِ عِمْرَانَ مما يرجع ان عمران هو عمران بن ماثان جد عيسى و القول الاخير رحمه ان موسى يقرب بابراهيم كثيرا في الذكر - فان قلت كانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى و هارون و لعمران بن ماثان مريم البتول فما اذكر ان عمران هذا هو ابو مريم البتول دون عمران ابي مريم التي هي اخت موسى و هارون - قلت كفى بكفالة زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا بن اذن و عمران بن ماثان كانا في عصر واحد و قد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى و عيسى ابني خالة - روي انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخا له فتحركت نفسها للولد و تمتته فقالت اللهم ان لك علي نذرا شكرا ان رزقني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته و خدمه فحملت بمريم و هلك عمران و هي حامل [مُحَرَّرًا] معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا استخدمه ولا اشغله بشيء و كان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم - و روي انهم كانوا يندرون هذا النذر فاذا بلغ الغلام خيبر بين ان يفعل و بين ان لا يفعل - و عن الشعبي مُحَرَّرًا مخلصا للعبادة و ما كان التحرير الا للغلمان و انما بَدَتِ الامر على التقدير او طلبت ان ترزق ذكرا * [فَلَمَّا وَضَعَتْهَا] الضمير لما في بطنها و انما انت على المعنى لان ما في بطنها كان انثى في علم الله - او على تاويل الحبله او النفس او النسمه - فان قلت كيف جاز انتصاب انثى حاله من الضمير في وَضَعَتْهَا و هو قولك وضعت الانثى انثى - قلت الاصل وضعته انثى و انما انت لتانيث الحال لان الحال و ذا الحال لشيء واحد كما انت الاسم في ما كانت أمك لتانيث الخبر و نظيره قوله تعالى فَاِنْ كَانَتْ اُنْثَى فَاَنْتَ اُنْثَى - و اما على تاويل الحبله او النسمه فهو ظاهر كانه قيل اني وضعت الحبله او النسمه انثى - فان قلت فلم قالت اني وضعتها انثى و ما ارادت الى هذا القول - قلت قائلة تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها و عكس تقديرها فتحرزت الى ربها لانها كانت ترجو و تقدر ان تلد ذكرا و لذلك نذرتة محررا للسدانة و لتكلمها بذلك على وجه التحسر و التحزن قال الله

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ط وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ج قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ © قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ج فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ©
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ © ذُرِّيَّةٌ

ما بينها وبينه ولا يصح ان تكون ما شرطية لارتفاع تَوَدُّ - فَإِنْ قُلْتَ فهل يصح ان يكون شرطية على قراءة عبد الله وَدَّتْ - قُلْتَ لا كلام في صحته ولكن الحمل على الابتداء والخبر اوقع في المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم واثبت لموافقة قراءة العامة - ويجوز ان يعطف وَمَا عَمِلْتَ عَلَى مَا عَمِلْتَ ويكون تَوَدُّ حالا اي يَوْمَ تَجِدُ عملها [مُحَضَّرًا] راقية تباعد ما بينها وبين اليوم او عمل السوء محضرا كقوله تعالى وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني مكتوبا في صحفهم يقرؤنه ونحوه فَيَذَرِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ * و [الامد] المسافة كقوله تعالى يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ - وكرر قوله وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ليكون على بال مذهب لا يغفلون عنه * [وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ] يعني ان تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعونة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سُخْطِهِ - وعن الحسن من رافته بهم أَنَّ حَذَرَهُمْ نَفْسَهُ - ويجوز ان يريد انه مع كونه محذورا لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره و رغبتم فيها ومحبة الله عبادة ان يرضى عنهم ويحمد فعلهم - والمعنى ان كنتم مريدين لعبادة الله على الحقيقة [فَاتَّبِعُونِي] حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرضى عنكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ - وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم يُحِبُّونَ الله فاراد ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكذاب الله يكذبه واذا رايت من يذكر محبة الله وَيُصَقِّقُ بيديه مع ذكرها ويطرب وينعر ويصعق فلا تشك في انه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه ونعته ومعقته الا لانه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستلحمة معشقة فسمها الله بجعله ودعائه ثم صقق وطرب ونعر وصعق على تصورها وربما رايت المني قد ملا ازار ذلك المحب عند معقته وحمقى العامة على حواييه قد ملئوا آذانهم بالدموع لمارتقهم من حاله - وقرئ تُحِبُّونَ - وَيُحِبُّكُمْ - وَيُحِبُّكُمْ من حبه يُحِبُّهُ قَالَ * شعر * أَحَبَّ ابا ثروان من حُبِّ تمره * واعلم ان الرنق بالجار ارفق * والله لولا تمره ما حبيبته * ولا كان ادنى من عبيد ومُشْرِقٌ * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] يحتمل ان يكون ما ضارا وان يكون مضارعا بمعنى فان تتولوا ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم * [آلَ إِبْرَاهِيمَ] اسمعيل واسحق واولادهما و [آلَ عِمْرَانَ] موسى وهارون ابنا عمران بن يصهر - وقيل عيسى و مريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانيين الف وثمانمائة سنة * و [ذُرِّيَّةٌ] بدل من آل إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ [بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ] يعني ان الالين ذرية واحدة متسلسلة بعضها مذهب من بعض

وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَدَّةً ۚ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۚ
 وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
 الْأَرْضِ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ۚ وَمَا عَمِلَتْ
 مِنْ سُوءٍ ۚ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۚ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٠

فى الله و البغض فى الله باب عظيم و اصل من اصول الايمان * [من دون المؤمنين] يعنى ان لكم في
 موالاة المؤمنين مذودحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم [و من يفعل ذلك فليس من الله في
 شئ] و من يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شئ يقع عليه اسم الولاية يعنى انه منسلخ من ولاية
 الله راسا و هذا امر معقول فان موالاة الولي و موالاة عدوة متنافيان قال * شعر * تود عدوي ثم ترع انني *
 صديقك ليس الذوك عنك بعازب * [الا ان تتقوا منهم تقدة] الا ان تخافوا من جهنم امرا يجب
 اتقاه - و قرئ تقيّة - قيل للمتقي تقاة و تقيّة كقولهم ضرب الامير لمضروبه رخص لهم في موالاتهم
 اذا خافهم و المراد بتلك الموالاة مخالفة و معاشرة ظاهرة و القلب مطمئن بالعداوة و البغضاء و انتظار
 زوال المانع من قشر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن وسطا و امش جانبا * [و يحذركم الله نفسه] فلا تتعرضوا
 لسخطه بموالاة اعدائه و هذا وعيد شديد - و يجوز ان يضمن تتقوا معنى تحذروا و تخافوا فيعدى بمن
 و ينتصب تقدة او تقيّة على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته * [ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه]
 من ولاية الكفار او غيرها مما لا يرضى الله [يعلمه] و لم يخف عليه و هو الذي [يعلم ما في السموات
 و ما في الارض] لا يخفى عليه منه شئ فظ لا يخفى عليه سرهم و علمكم [و الله على كل شئ قدير]
 فهو قادر على عقوبتكم و هذا بيان لقوله و يحذركم الله نفسه لان نفسه و هي ذاته المتميزة من سائر الذات
 متصفة بعلم ذاتي لا تختص بمعلوم دون معلوم فهي متعلقة بالمعلومات كلها و بقدر ذاتية لا تختص
 بمقدور دون مقدور فهي قادرة على المقدورات كلها و كان حقا ان تحذروا و تتقوا فلا تجسر احد على قبيح
 و لا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلاحق به العقاب و لو علم بعض عبید السلطان
 انه اراد الاطلاع على احواله فوكل همه بما يورد و يصدر و نصب عليه عيوننا و بث من يتجسس عن بواطن اموره
 لاخذ حذره و يتقظ في امرة و اتقى كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم ان العالم الذات الذي
 يعلم السر و اخفى مهيمن عليه و هو امن - اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترک * [يوم تجد] منصوب
 بتود و الضمير في بيته لليوم اي يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرا و شرها حاضرين تلتقي لوان
 بينها و بين ذلك اليوم و هو له امد بعيدا - و يجوز ان ينتصب يوم تجد بمضمر نحو اذكر و يقع على
 ما عملت وحده و يرتفع و ما عملت على الابتداء و تود خبره اي والذي عملته من سوء تود هي لو تباعد

مَلِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِيدِكَ الْخَيْرُ
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُورِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزته في يا الله وبغير ذلك * [مَلِكِ الْمَلِكِ] أي تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف الملوك فيما يملكون [تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ] تعطي من تشاء النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمتك من الملك [وَتَنْزِعُ مِمَّنْ تَشَاءُ] النصيب الذي اعطيته منه فالملك الاول عام شامل والملكان الاخران خاصان بعضان من الكل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من ابن لمحمد ملك فارس والروم هم اعزوا ومنع من ذلك - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما خطب الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحفره فاخذ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتيها لكان مصباحا في جوف بيت مظلم وكبر وكبر المسلمون وقال اضاءت لي منها قصور الحيرة كانها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها القصور الحمراء من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صنعاء واخبرني جبرئيل عليه السلام ان أمتي ظاهرة على كلها فابشروا فقال المنافقون الا تعجبون يميئكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لاتستطيعون ان تبرزوا فذلت * فان قلت كيف قال [بِإِيدِكَ الْخَيْرُ] فذكر الخير دون الشر - قلت لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة فقال بِإِيدِكَ الْخَيْرُ تؤتيه اوليائك على رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كاتناء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحي والميت في اخراج احدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على ان من قدر على ذلك الافعال العظيمة المحيرة للأنعام ثم قدر ان يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على ان يفرع الملك من العجم ويؤتيه العرب ويعزهم - وفي بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الي اعطيتكم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يرائي عليكم * نَبُؤا ان يوالوا الكافرين لقراءة بينهم او صداقة قبل الاسلام او غير ذلك من الاسباب التي يتصادق بها ويتعاشرون وقد كرر ذلك في القرآن وَمَنْ يَتْلُكُمْ مِنْكُمْ فَانَّهُ مِنْهُمْ - لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ - لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الْآيَةِ وَالْمَحَبَّةِ

فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ ط وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ع ٢٠ إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الدِّيبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ
 الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٢١ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي
 وَمَالِهِمْ مِنْ نَصِيرَةٍ ٢٢ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ
 يَقُولُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ هُمْ مُعْرِضُونَ ٢٣ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ٢٤ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ
 مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ٢٥ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ٢٦ وَفِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ٢٧ قُلِ اللَّهُمَّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٠

فَقَلَّمَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَدُوا جَمِيعًا مِنْ آخِرِ النَّهَارِ * [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] لِأَنَّ لَهُمُ الْمُنْعَةَ وَالْخِزْيَ
 فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنْ قُلْتُ لِمَ دَخَلْتَ الْفَاءَ فِي خَبَرِ إِنْ - قُلْتُ لِتَضْمَنِ اسْمَهَا
 مَعْنَى الْجَزَاءِ كَأَنَّهُ قِيلَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَبَشِّرْهُمْ بِمَعْنَى مَنْ يَكْفُرُ فَبَشِّرْهُمْ وَإِنْ لَا تُغَيِّرُ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ فَكُلَّ
 دَخُولِهَا كَلَامًا دَخُولَ وَ لَوْ كَانَ مَكَانَهَا لَيْتَ أَوْ لَعَلَّ لِامْتِنَاعِ ادْخَالِ الْفَاءِ لِتَغْيِيرِ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ * [أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ
 الْكِتَابِ] يُرِيدُ أَحْبَارَ الْيَهُودِ وَانَّهُمْ حَصَلُوا نَصِيبًا وَانْفِرًا مِنَ التَّوْرَةِ - وَمِنْ أَمَّا لِلتَّبَعِيضِ وَامَّا لِلْبَيَانِ أَوْ حَصَلُوا
 مِنْ جَنْسِ الْكِتَابِ الْمَنْزُوعَةِ - أَوْ مِنَ اللُّوحِ التَّوْرَةِ وَهِيَ نَصِيبٌ عَظِيمٌ * [يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ] وَهُوَ
 التَّوْرَةُ [لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَدَارِسَهُمْ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ لَهُ
 نَعِيمُ بْنُ عَمْرٍو وَالحَارِثُ بْنُ زَيْدٍ عَلَى أَمِيٍّ دِينَ أَنْتَ قَالَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يَهُودِيًّا قَالَ
 لَهُمَا إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ التَّوْرَةُ فَهَلُمُّوا إِلَيْهَا فَأَيُّهَا - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الرِّجْمِ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ - وَعَنِ الْحَسَنِ وَ
 قَتَادَةَ كِتَابَ اللَّهِ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ كِتَابُ اللَّهِ لَمْ يَشْكُوا فِيهِ [ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ] اسْتِبْعَادَ التَّوْلِيْمِ
 بَعْدَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ الرَّجُوعَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَاجِبٌ * [وَهُمْ مُّعْرِضُونَ] وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَزَالُ الْأَعْرَاضُ دَيْنَهُمْ - وَتَرَى
 لِيَحْكُمَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْوَجْهَ أَنْ يَرَادَ مَا وَقَعَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّعَادِي بَيْنَ مَنْ اسْلَمَ مِنْ أَحْبَارِهِمْ وَ
 بَيْنَ مَنْ لَمْ يُسْلَمْ وَانَّهُمْ دُعُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي صَحَّتِهِ وَهُوَ التَّوْرَةُ لِيَحْكُمَ بَيْنَ الْحَقِّ
 وَ الْمُبْطَلِ مِنْهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يُسْلَمُوا وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ
 اخْتِلَافًا وَاتِّعَا فِيمَا بَيْنَهُمْ لَا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [ذَلِكَ] التَّوْلِي وَ الْأَعْرَاضُ
 بِسَبَبِ تَسْهِيلِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمَرَ الْعِقَابِ وَطَمَعِهِمْ فِي الْخُرُوجِ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلَةٍ كَمَا طَمَعَتِ الْمُجْبِرَةُ
 وَالْحَشْرُوتَةُ [وَوَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ] مِنْ أَنَّ أَبَاءَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ كَمَا غَرَّتْ أُولَئِكَ شَفَاعَةُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي كِبَائِهِمْ * [فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ] فَكَيْفَ يَصْنَعُونَ فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُمْ
 وَهُوَ اسْتِعْظَامُ لَمَّا أَعَدَّ لَهُمْ وَتَبْوِيلُ لَهُمْ وَانَّهُمْ يَقْعُونَ فِيمَا لَا حِيلَةَ لَهُمْ فِي دَفْعِهِ وَالتَّخَالُصِ مِنْهُ وَانَّ مَا حَدَّثُوا
 بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَسَهْلُوهُ عَلَيْهَا تَعَلُّلٌ بِبَاطِلٍ وَتَطْمَعٌ بِمَا لَا يَكُونُ - وَرَوِي أَنَّ أَوَّلَ رَايَةٍ تَرَفَعُ لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ مِنْ
 رَايَاتِ الْكُفَّارِ رَايَةُ الْيَهُودِ فَيَفْضَحُهَا اللَّهُ عَلَى رُؤُسِ الْأَشْهَادِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] يَرْجِعُ إِلَى كُلِّ
 نَفْسٍ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى كُلِّ النَّاسِ كَمَا تَقُولُ ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ تَرِيدُ ثَلَاثَةَ أَنْسَاءٍ * الْمِيمُ فِي [اللَّهُمَّ] عَوْضُ

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ١٨ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ١٩ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَسَلَّمْتُ ط فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ٢٠ وَإِنْ تَوَلَّوْا

حيث آمن به بعض و كفر بعض - وقيل هو اختلافهم في الايمان بالانبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بعيسى - وقيل هم اليهود واختلافهم ان موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبرا من بني اسرائيل وجعلهم أمناء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف ابناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسدا على حظوظ الدنيا والرياسة - وقيل هم النصارى واختلافهم في امر عيسى بعد ما جاءهم العلم انه عبد الله ورسوله • [فَإِنْ حَاجُّوكَ] فان جادلوك في الدين [فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ] اي اخلصت نفسي وجملتي لله وحده لم اجعل فيها لغيره شركا بان اعبدته وادعوه الها معه يعني ان ديني دين التوحيد وهو الدين القديم الذي ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشيئ بديع حتى تجادلوني فيه ونحوه قُلْ يَاهَلَّ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا فَمَنْ دَفَعَ لِلْحَاجَّةِ بَانَ مَا هُوَ عَلَيْهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ حَقُّ الْيَقِينِ الَّذِي لَا بَسَ فِيهِ فَمَا مَعْنَى الْحَاجَّةِ فِيهِ [وَمَنِ اتَّبَعَنِي] عطف على التاء في أَسْلَمْتُ وَحَسُنَ لِلْفَاعِلِ - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه [وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] من اليهود والنصارى [وَالْأُمِّيِّينَ] والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب [ءَسَلَّمْتُ] يعني انه قد اتاكم من البينات ما يوجب الاسلام و يقتضي حصوله لا محالة فهل اسلمتم ام انتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصمت له المسئلة ولم تبقي من طُرق البيان والكشف طريقا الا سلكته هل فهمتها ام لك - ومنه قوله عز وجل فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر - وفي هذا الاستفهام استقصار وتعبير بالمعادة وقلة الانصاف لان المنصف اذا نجلت له الحجة لم يتوقف اذعانه للحق وللمعاند بعد تجلى الحجة ما يضرب اسدادا بينه وبين الاذعان وكذلك في هل فهمتها توبيخ بالبلاغة وكلة القرينة وفي فهل أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد على تعاطى المنهي عنه [فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا] فقد نفعوا انفسهم حيث خرجوا من الضلال الى الهدى ومن الظلمة الى النور [وَإِنْ تَوَلَّوْا] لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلي الرسالة وتنبه على طريق الهدى • وقرأ الحسن يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ - وقرأ حمزة وَيَقَاتِلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ - وقرأ عبد الله وَقَاتَلُوا - وقرأ أبي يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ وهم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء وقتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حول قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله - وعن ابي عبيدة بن الجراح قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيمة قال رجل قتل نبيا او رجلا امر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا ابا عبيدة قتلت بنوا اسرائيل ثلثة واربعين نبيا من اول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْيًا بَيْنَهُمْ ۚ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

هو - او نصباً على المدح منه - او صفة للمنفى كانه قيل شهد الله والملائكة واولوا العلم انه لا اله الا هو وانه قائم بالقسط - وقرأ عبد الله القائم بالقسط على انه بدل من هو - او خبر مبتدأ محذوف - وقرأ ابو حنيفة قِيماً بالقسط * [العزير الحكيم] صفتان مقررتان لما وصف به ذاته من الوحدانية والعدل يعني انه العزيز الذي لا يغالبه اله اخر الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في افعاله - فان قلت ما الموان بأولى العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه و مع الملائكة في الشهادة على وحدانيته و عدله - قلت هم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد * وقرئ أنه بالفتح - و إِنَّ الدِّينَ بالكسر على ان الفعل واقع على انه بمعنى شهد الله على انه او بانه وقوله [إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ] جملة مستأنفة مؤكدة للجملة الاولى - فان قلت ما فائدة هذا التوكيد - قلت فائدتها ان قوله لا اله الا هو توحيد وقوله قائماً بالقسط تعديل فاذا اردفه قوله إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ فقد اذن ان الاسلام هو العدل والتوحيد وهو الدين عند الله وما عداه فليس عنده في شئ من الدين وفيه ان من ذهب الى تشبيهه او ما يودي اليه كاجازة الرؤية او ذهب الى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام وهذا يبين جلبي كما ترى - وقرئاً مفتوحين على ان الثاني بدل من الاول كانه قيل شهد الله أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ والبدل هو المبدل منه في المعنى فكان بيانا صريحاً لان دين الله هو التوحيد والعدل - وقرئ الاول بالكسر والثاني بالفتح على ان الفعل واقع على أن وما بينهما اعتراض مؤكد وهذا ايضا شاهد على ان دين الاسلام هو العدل والتوحيد فترى القراءات كلها متعاضدة على ذلك - وقرأ عبد الله أَنْ لا اله الا هو - وقرأ ابيّ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وهي مقربة لقراءة من فَتَحَ الاولى وكسر الثانية - وقرئ شهداء لله بالنصب على انه حال من المذكورين قبله وبالرفع على هم شهداء لله - فان قلت فعلم عطف على هذه القراءة والملائكة - واولوا العلم - قلت على الضمير في شهداء و جار لوقوع الفاصل بينهما - فان قلت لم كرر قوله لا اله الا هو - قلت ذكره أولاً للدلالة على اختصاصه بالوحدانية وانه لا اله الا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانياً بعد ما قرن باثبات الوحدانية اثبات العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كانه قال لا اله الا هذا الموصوف بالصفتين ولذلك قرن به قوله العزيز الحكيم لتضمنهما معنى الوحدانية والعدل * [الدِّينَ أُولُوا الْكِتَابَ] اهل الكتاب من اليهود والنصارى واختلافهم انهم تركوا الاسلام وهو التوحيد والعدل [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ] انه الحق الذي لا محيد عنه فتلثت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله و قالوا كنا احق بان تكون النبوة فينا من قريش لانهم اميون ونحن اهل كتاب وهذا تجوير لله [بَعْيًا بَيْنَهُمْ] اي ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بمذهب وهؤلاء بمذهب الاحسا بينهم وطالبا منهم للرياسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناساً يطأون اعقابهم لاشبهة في الاسلام - وقيل هو اختلافهم في نبوة محمد

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

النصف

وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ١٥ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ١٦
الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقُنُوتِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ١٧ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ط لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٨

مَتَاعُ الْحَيَاةِ • [لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ] كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك كما تقول هل ادلكم على رجل عالم عندي رجل من صفته كَيْتٌ وكَيْتٌ - ويجوز ان يتعلق اللام بخير - واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به وترفع جَنَّاتٌ على هو جَنَّاتٌ وتنصره قراءة من قرأ جَنَّاتٍ بالجر على البذل من خير • [وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ] يُثِيبُ وَيُعَاتِبُ عَلَى الاستحقاق - او بصير بالذين اتقوا و باحوالهم فلذلك اعد لهم الجنة • [الَّذِينَ يَقُولُونَ] نصب على المدح او رفع - ويجوز الجر صفة للمؤمنين او للعباد • والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وقد مر الكلام في ذلك - وخص الاسحار لانهم كانوا يقدمون قيام الليل فيحسن طاب الحاجة بعده اَيْ يَصْعَدُ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُ - و عن الحسن كانوا يصلون في اول الليل حتى اذا كان السحر اخذوا في الدعاء والاستغفار هذا نهارهم وهذا ليلهم • سُبِّهَتْ دلالة على وحدانيته بانعائه الخامة التي لا يقدر عليها غيره وبما اوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد في البديان والكشف وكذلك اقرار الملائكة واولى العلم بذلك واحتجاجهم عليه • [قَائِمًا بِالْقِسْطِ] مقيما للعدل فيما يقسم من الارزاق والاعمال ويثيب ويعاتب وما يامر به عباده من انصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم - وانتصابه على انه حال مؤكدة منه كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا - فَاَنْ قُلْتَ لم جاز افرادة بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاءني زيد وعمر وراكبا لم يجوز - قُلْتَ انما جاز هذا لعدم الابداس كما جاز في قوله وَهَبْنَا لَهُ اسْتَحَقَّ يَعْقُوبُ نَافِلَةً ان انتصب نَافِلَةً حالا عن يعقوب ولو قلت جاءني زيد وهذا راكبا جاز لتميزه بالذكر اوعلى المدح - فَاَنْ قُلْتَ أليس من حق المنتصب على المدح ان يكون معرفة كقولك الحمد لله الحميد - انا معشر الانبياء لا نؤثر - انا بني نوح لا ندعي الاب - قُلْتَ قد جاء نكرة كما جاء معرفة وانشد سيبويه في ما جاء منه نكرة قول الهذلي • شعر • وياوي الى نسوة عطل • وشعسا مرضيع مثل السعالي - فان قلت هل يجوز ان يكون صفة للمنفى كانه قيل لا اله قائما بالقسط الا هو - قُلْتَ لا يبعد فقدرا ايناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف - فان قلت قد جعلته حالا من فاعل شَهِدَ فهل يصح ان ينتصب حالا عن هُوَ فِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - قُلْتَ نعم لانها حال مؤكدة والحال المؤكدة لا تستدعي ان يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك انا عبد الله شجاعا وكذلك لو قلت للرجل انا عبد الله شجاعا وهو ارجه من انتصابه عن فاعل شَهِدَ وكذلك انتصابه على المدح - فان قلت هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة واولى العلم كما دخلت الوجدانية - قُلْتَ نعم اذا جعلته حالا من

رَأَى الْغَيْبَ ط وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ١٢ زَيْنَ لِلنَّاسِ
حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ
وَالْحَرْثِ ط ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ١٣ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَإِ ١٤ قُلْ أَرَأَيْتُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَُمْ ط
لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ

مع قتلهم اضعافهم ليهابهم و يحبذوا عن قتالهم و كان ذلك مددا لهم من الله كما امدتهم بالملائكة و الدليل
عليه قراءة نافع ترونها بالتاء اي ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلي فتذكم الكافرة - او مثلي انفسهم -
فان قلت فهذا منافي لقوله في سورة الانفال وَيَقْلِلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ - قلت قللوا اولافى اعينهم حتى اجترأوا
عليهم فلما لا قوهم كثروا فى اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل و التكثر في حالين مختلفين و نظيره من
المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فَيَوْمِئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ و قوله وَيَقْوَهُمُ اٰلَهُمْ مَسْئُولُونَ
و تقليلهم تارة و تكثرهم اخرى في اعينهم ابغ فى القدرة و اظهار الآية - و قيل يرى المسمون المشركين
مثلي المسلمين على ما قرر عليه امرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ
يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ بعد ما كفوا ان يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ
وذلك وصف ضعفهم بالقلة لانه قليل بالاضافة الى عشرة الاضعاف و كان الكثرون ثلاثة امثالهم - وقراءة نافع
لا تساعد عليه - وقرأ ابن مضر يرونها على البناء للمفعول بالياء و التاء اي يريهم الله ذلك
بقدرته - وقرئ نَكَّةٌ تُقَاتِلُ و اخرى كَافِرَةٌ بِالْجَرِّ على البدل من نَكَّيْنِ و بالنصب على الاختصاص او على
الاحمال من الضمير فى التَقَاتَا * [رَأَى الْغَيْبَ] رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات *
[وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ] كما ايد اهل بدر بتكثيرهم في عين العدو * [زَيْنَ لِلنَّاسِ] المزين هو الله
سبحانه و تعالى الابتلاء كقوله اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ - و يدل عليه قراءة مجاهد زَيْنَ
لِلنَّاسِ على تسمية الفاعل - و عن الحسن الشيطان و الله زينها لهم لانا لا نعلم احدا اذم لها من خالقها *
[حُبُّ الشَّهَوَاتِ] جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتتة محروما على الاستمتاع
بها - و الوجه ان يقصد تخصيصها فيسميها شهوات لان الشهوة مستنزلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد
على نفسه بالبهيمية و قال زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ثم جاء بالتفسير ليقدر اولاً فى النفوس ان المزين
لهم حبه ما هو الا شهوات لا غير ثم يفسره بهذه الاجناس فيكون اقوى لتخصيصها و ادل على ذم من
يستعظمها و يتهاونك عليها و يرجع طلبها على طلب ما عند الله * و [القنطار] المال الكثير قيل ملُّ مَسْك
نور - و عن سعيد بن جبير مائة الف دينار ولقد جاء الاسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا * و [المقنطرة]
مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الف موقفة و بدرة مبدرة * و [المسومة] المعامة من السومة وهي
العلامة - او المظومة - او المرعية من اسام الدابة و سومتها * و [الانعام] الازواج الثمانية * [ذَلِكَ] المذكور

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۖ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۚ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا ۚ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ

خُلف الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله والميعاد الموعد * قرأ علي رضي الله عنه كن تُغني بسكون الياء وهذا من الجِد في استئصال الحركة على حروف اللين * [من] في قوله من الله مثله في قوله وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا - والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله - او من طاعة الله [شيئاً] اي بدل رحمته وطاعته وبدل الحق - ومنه ولا ينفع ذا الجِد منك الجِد اي لا ينفعه جده وحظه من الدنيا بذلك اي بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفي معناه قوله تعالى وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِاللَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ * وقري سَعْلَب بالضم بمعنى اهل وقودها - والمراد بالَّذِينَ كَفَرُوا مَنْ كَفَرَ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن ابن عباس هم قُرَيْظَةُ والنضير * [الداب] مصدر دَاب في العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شانه وحاله والكاف مرنوع المحل تقديره دَاب هو لاء الكفرة كَذَاب مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وغيرهم - ويجوز ان يندصب محل الكاف بَلَنْ تُغْنِي او بِالْوُقُودِ اي لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن اولئك - او قُود بهم النار كما توقد بهم تقول انك لتظلم الناس كذاب ابيك تريد كظلم ابيك و مثل ما كان يظلمهم و ان فلانا لمُحَارَف كذاب ابيه تريد كما حورف ابوه * [كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] تفسير لدابهم مما فعلوا وفعل بهم على انه جواب سوال مقدر عن حالهم * [قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] هم مشركوا مكة [سَتُعْلَبُونَ] يعني يوم بدر - وقيل هم اليهود - لما غلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم يوم بدر قالوا هذا والله النبي الاُمِّي الذي بَشَرْنَا به موسى وهما باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة اخرى فلما كان يوم اُحُد شكوا - وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش واسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل فقالوا لا يغرنك انك لقيت قوماً اغماراً لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة لئن قاتلنا لعلمت اننا نحن الناس فنزلت - وقري سَيُعْلَبُونَ - وَتُحْشَرُونَ بالياء كقوله تعالى قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ عَلَىٰ قُلْ لَهُمْ قَوْلِي لكَ سَيُعْلَبُونَ - فان قات اي فرق بين القراءتين من حيث المعنى - قلت معنى القراءة بالتاء الامر بان يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر الى جهنم فهو اخبار بمعنى سَيُعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ وهو الكائن من نفس المتوعدة والذي يدل عليه اللفظ - ومعنى القراءة بالياء الامر بان يحكي لهم ما اخبر به من وعيدهم بافظه كانه قال اِنَّ اليهم هذا القول الذي هو قولي لكَ سَيُعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ [قد كان لكم آية] الخطاب لمشركي قريش * [فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا] يوم بدر [يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ] يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريبا من الفين - او مثلي عدد المسلمين ست مائة ونيفاً وعشرين اراهم الله اياهم

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ۗ
وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ أَمْثَلُ بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۖ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا
بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ
فِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ ع إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۚ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

اي اصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد اليها و مثال ذاك لا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ - إِلَى رَبِّهَا نَظَرَةٌ - لَا يَأْمُرُ
بِالْفَحْشَاءِ - أَمَرْنَا مُتَرَفِّعِيهَا - فَنَ قَلَّتْ فَمَا كَانَ الْقُرْآنُ كُلَّهُ مُحْكَمًا - قَلَّتْ لَوْ كَانَ كُلُّهُ مُحْكَمًا لَتَعَلَّقَ النَّاسُ بِهِ لسهولة
مأخذة ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطّلوا
الطريق الذي لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به - ولما في المتشابه من الابتلاء والتمييز بين
الثابت على الحق والمتزلزل فيه - ولما في تقادح العلماء واتعابهم القرائن في استخراج معانيه ودره
إلى المحكم من الفوائد الجميلة والعلوم الجمّة ونيل الدرجات عند الله ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة
في كلام الله ولا اختلاف إذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره واهمه طلب ما يوفق بينه وتبجيره على
سَنَنٍ واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة المتشابه المحكم ازداد طمأنينة إلى
معتقده وقوة في إيقانه * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ] هم أهل البدع [يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ] فيتعلقون بالمتشابه
الذي يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق [ابْتِغَاءَ
الْفِتْنَةِ] طَابَ أَنْ يُفْتَنُوا النَّاسُ عَنْ دِينِهِمْ وَيُضَاوَهُمْ [وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ] وطلب أن يؤولوا التاويل الذي
لا يشتهونه [وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ] أي لا يهتدي إلى تأويله الحق الذي يجب أن
يحمل عليه إلا الله وعبادة الذين رسخوا في العلم أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعصوا فيه بضرر قاطع - ومنهم
من يقف على قوله إلا الله ويبتدئ الراسخون في العلم يقولون ويفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه
وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية ونحوه والاول هو الوجه * ويقولون كلام مستأنف موضح لحال
الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتاويل [يَقُولُونَ أَمْثَلُ بِهِ] أي بالمتشابه [كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا] أي كل
واحد منه ومن المحكم من عنده - او بالكتاب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذي
لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه [وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] مدح للراسخين بإلقاء الذهن وحسن التأمل - و
يجوز أن يكون يقولون حالا من الراسخين - وقرأ عبد الله إن تأويله إلا عند الله - وقرأ أبي ويقول الراسخون *
[لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا] لا تبلىنا ببلايا تزغ فيها قلوبنا [بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا] وارشدتنا لإدراكك - او لا تمنعنا إطفائك
بعد إذ لطفت بنا [مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً] من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة - وقرأى لا يَزِغْ قُلُوبَنَا بالتاء
والياء ورفع القلوب * [جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ] أي تجمعهم لحساب يوم او لجزاء يوم كقوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ
لِيَوْمِ الْحُجْمِ - وقرأى جامع الناس على الأصل * [إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ] معناه أن الإلهية تذاقي

سورة ال عمران ٣
الجزء ٣
ع ٨

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ مِّن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۖ هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ ۚ

هَلَّا زَعَمْتَ أَنَّهَا حُرُوكَةٌ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ - قُلْتُ لَأَن التَّقَاءَ السَّاكِنِينَ لَا يَبَالِي بِهِ فِي بَابِ الْوَقْفِ وَذَلِكَ
قَوْلُكَ هَذَا اِبْرَاهِيمُ وَدَاوُدُ وَاسْحَقُ وَلَوْ كَانَ التَّقَاءُ السَّاكِنِينَ فِي حَالِ الْوَقْفِ يَجِبُ التَّحْرِيكَ لَحَرَّكَ
الْمِيمَانَ فِي الْفَاءِ لَمْ يَمِمْ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَلَمَّا انْتَهَرَ سَاكِنٌ أُخَرُ - فَإِنَّ قُلْتَ إِنَّمَا لَمْ يَحَرَّكُوا لِّلتَّقَاءِ
السَّاكِنِينَ فِي مِيمِ اللَّيْسِ ارْتَدَوْا الْوَقْفَ وَامْكَنَهُمُ النُّطْقُ بِسَّاكِنِينَ فَإِذَا جَاءَ سَاكِنٌ ثَامِتٌ لَمْ يُمْكِنِ إِلَّا التَّحْرِيكَ
مَحَرَّكُوا - قُلْتُ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْحُرُوكَةَ لَيْسَتْ أَمْلَاقَةُ السَّاكِنِ أَنَّهُ كَانَ يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَقُولُوا وَاحِدًا ائْذَانًا بِسَكُونِ
الدَّالِ مَعَ طَرَحِ الْهَمْزَةِ فَيَجْمَعُونَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ كَمَا قَالُوا أَصِيْمٌ وَمُدِيْقٌ فَلَمَّا حَرَّكُوا الدَّالَ عَلِمَ أَنَّ حُرُوكَتَهَا هِيَ حُرُوكَةُ
الْهَمْزَةِ السَّاقِطَةِ لَا غَيْرَ وَلَيْسَتْ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ - فَإِنَّ قُلْتَ فَمَا وَجْهُ قِرَاءَةِ عَمْرُو بْنِ عَبْدِ الْكَسْرِ - قُلْتُ هَذِهِ
الْقِرَاءَةُ عَلَى تَوْهَمِ التَّحْرِيكِ لِّلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَمَا هِيَ بِمَقْبُولَةٍ * وَ [التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] اسْمَانِ اعْجَمِيَانِ وَتَكْنُفُ
اشْتِقَاقُهُمَا مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَزَيْنُهُمَا بِتَفْعِلَةٍ وَأَنْعِيْلٍ إِنَّمَا يَصَحُّ بَعْدَ كَوْنِهِمَا عَرَبِيَيْنِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ الْأَنْجِيلَ
بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى الْعُجْمَةِ لِأَنَّ أَنْعِيْلَ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ عَدِيمٌ فِي أَوْرَانِ الْعَرَبِ - فَإِنَّ قُلْتَ لَمْ يَقِلْ نَزَلَ الْكِتَابُ -
وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ - قُلْتُ لَأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ مُتَجَمًّا وَنَزَلَ الْكِتَابَانِ جُمْلَةً - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ نَزَلَ عَلَيْكَ
الْكِتَابُ بِالتَّخْفِيفِ وَرَفَعَ الْكِتَابَ * [هُدًى لِّلنَّاسِ] أَيْ لِقَوْمِ مُوسَى وَعِيسَى وَمَنْ قَالَ لَحْنٌ مُتَعَدِّدُونَ بِشَرَائِعِ
مَنْ قَبْلُنَا مَسْرُوعٌ عَلَى الْعُمُومِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِالْفُرْقَانِ - قُلْتُ جَنْسُ الْكِتَابِ السَّمَاوِيَّةِ لِأَنَّ كِلَاهُمَا فُرْقَانٌ
يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ - أَوِ الْكِتَابُ الَّذِي ذَكَرْهَا كَذَلِكَ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ الْكِتَابِ الثَّلَاثَةِ وَأَنْزَلَ مَا يَفَرِّقُ بِهِ بَيْنَ
الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ مِنْ كِتَابِهِ - أَوْ مِنْ هَذِهِ الْكِتَابِ - أَوْ أَرَادَ الْكِتَابَ الرَّابِعَ وَهُوَ الزَّبُورُ كَمَا قَالَ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا
وَهُوَ ظَاهِرٌ - أَوْ كَرَّرَ ذِكْرَ الْقُرْآنِ بِمَا هُوَ نِعْتٌ لَهُ وَمَدَحٌ مِنْ كَوْنِهِ فَارِقًا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ بَعْدَ مَا ذَكَرَهُ
بِاسْمِ الْجَنْسِ تَعْظِيمًا لِّشَانِهِ وَإِظْهَارًا لِّفَضْلِهِ * [بِآيَاتِ اللَّهِ] مِنْ كِتَابِهِ الْمُنْزَلَةِ وَغَيْرِهَا [ذُو انتِقَامٍ] لَهُ
انتِقَامٌ شَدِيدٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهِ مُنْتَقِمٌ * [لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ] فِي الْعَالَمِ فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
فَهُوَ مُطَاعٌ عَلَى كُفْرٍ مِنْ كُفْرٍ وَإِيمَانٍ مِنْ أَمْنٍ وَهُوَ مُجَازِيْمٌ عَلَيْهِ [كَيْفَ يَشَاءُ] مِنَ الصُّوَرِ الْخِطَافَةِ
الْمُتَفَاوِتَةِ - وَقَرَأَ طَاوُسٌ تَصَوَّرَكُمْ أَيْ صَوَّرَكُمْ لِنَفْسِهِ وَلِتَعْبُدَهُ كَقَوْلِكَ أَتَأْتُ مَا لَا إِذَا جَعَلْتَهُ ثَلَاثَةً أَيْ أَصْلًا
وَتَأْتَلُّهُ إِذَا أَتَاكَ لِنَفْسِكَ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هَذَا حِجَاجٌ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ عِيسَى كَانَ رَبًّا كَأَنَّهُ نَبَأٌ
بِكُونِهِ مَصُورًا فِي الرَّحْمِ عَلَى أَنَّهُ عَبْدٌ كَغَيْرِهِ وَكَانَ يَخْفَىٰ عَلَيْهِ مَا لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ * [مُحْكَمَاتٌ]
أُحْكِمْتَ عِبَارَتَهَا بِأَنَّ حَقَّقْتَ مِنَ الْاِحْتِمَالِ وَالْاِشْتِبَاهِ * [مُتَشَبِهَاتٌ] مُشْتَبِهَاتٌ مُجْتَمَلَاتٌ [هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ]

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٨

كلماتها ٣٥٤٢ • سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية وعشرون ركوعا • حروفها ١٥٣٢٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥
الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ٥

الشاقة التي كُلفها مَنْ قبلهم ثم عَمَّا نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم في المحافظة عليها - وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع من التكليف وهذا تكرير لقوله وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا * [مَوْلَانَا] سيدنا ونحن عبيدك - او ناصرنا - او متولي امورنا [فَانصُرْنَا] فمن حق المولى ان ينصر عبده - او فان ذلك عادتك - او فان ذلك من امورنا التي عليك توليها - وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما دعا بيذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت - وعنه عليه السلام من قرأ الأيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه - وعنه عليه السلام أُوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يوتهن نبي قبلي - وعنه عليه السلام انزل الله أيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالقي سنة مَنْ قرأهما بعد العشاء الأخيرة اجزأتاه عن قيام الليل - فان قلت هل يجوز ان يقال قرأت سورة البقرة او قرأت البقرة - قلت لا بأس بذلك وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه عليه وآله وسلم من آخر سورة البقرة وخواتيم سورة البقرة - وعن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما انه رمى الجمرة ثم قال من ههنا والذي لا اله غيره رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة واذا قيل قرأت البقرة لم يشكل ان المراد سورة البقرة كقوله وسَلِ القرية - وعن بعضهم انه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السكرة •

سورة آل عمران

[ميم] حقها ان يوقف عليها كما وقف على الف ولا م وان يبدأ ما بعدها كما تقول واحد اثنان وهي قراءة عامم واما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين اسقطت للتخفيف - فان قلت كيف جاز انقاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لان ثبات حركتها كثباتها - قلت هذا ليس بدرج لان ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت واما حذنت تخفيفا و ألقيت حركتها على الساكن قبلها لتدل عليها ونظيرة قولهم واحد اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال - فان قلت

سورة البقرة ٢

الحزب ٣

ع ٧

لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانُكَ رَبَّنَا ۖ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۚ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ۚ
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ۚ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۚ

الكتب - فان قلت كيف يكون الواحد اكثر من الجمع - قلت لانه اذا اريد بالواحد الجنس والجنسية
قائمة في وُحدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء فاما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه الجنسية من الجمع •
[لَا تُفَرِّقْ] يقولون لا نفرق - و عن ابي عمر ويُفَرِّقُ بالياء على ان الفعل لكُلُّ - و قرأ عبد الله لَا يُفَرِّقُونَ •
و [أَحَدٍ] في معنى الجمع كقوله تعالى فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ولذلك دخل عليه بَيْنَ •
[سَمِعْنَا] اجبنا • [غُفْرَانُكَ] منصرف باضمار فعله يقال غفرانك لا كفرانك اي نستغفرك ولا نكفر - و
قرئ وَ كُتِبَ وَ رُسُلِهِ بالسكون • [الْوُسْعَ] ما يسع الانسان و لا يضيق عليه و لا يخرج فيه اي لا يكلفها
الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى الطاقة و المجهود وهذا اخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى يُرِيدُ
اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ لانه كان في امكان الانسان وطاقته ان يصلي اكثر من الخمس و يصوم اكثر من الشهر ويحج
اكثر من حجة - و قرأ ابن ابي عبلة وَسَعَهَا بالفتح [لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ] ينفعها ما
كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر لا يواخذ بذنبها غيرها و لا يُنَابِغُ غيرها بطاعتها - فان قلت
لِمَ خَصَّ الْخَيْرَ بِالْكَسْبِ وَ الشَّرَّ بِالْاِكْتِسَابِ - قلت في الاكتساب اعتمال فلما كان الشر مما تشتيبه النفس
وهي منجذبة اليه و امارة به كانت في تحصيله اعمل و اجد فجعلت لذلك مكتسبة فيه و لما لم تكن
كذلك في باب الخير وصفت بما لا دلالة نية على الاعتمال • اي لا تؤاخذنا بالنسيان او الخطاء ان
فرط منا - فان قلت النسيان و الخطاء متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المواقعة بهما - قلت ذكر
النسيان و الخطاء و المراد بهما ما هما مسببان عنه من التفريط و الإغفال الا ترى الى قوله و ما أَنْسَانِيهِ
إِلَّا الشَّيْطَانُ وَ الشَّيْطَانُ لا يقدر على فعل النسيان و انما يوسوس فيكون وسوسته سببا للتفريط الذي منه
النسيان - و لانهم كانوا متقين الله حق ثقاته فما كانت تفرط منهم فرطة الا على وجه النسيان و الخطاء فكان
وصفهم بالدعاء بذلك ايداناً ببراءة ساحتهم عما يواخذون به كانه قيل ان كان النسيان و الخطاء مما يواخذ به
فما فيهم سبب مواخذة الا الخطاء و النسيان - ويجوز ان يدعو الانسان بما علم انه حاصل له قبل الدعاء من فضل
الله لاستدائمه و الاعتداد بالنعمة فيه • و [الْاَصْرَ] الْعَبْءُ الذي ياصر حامله اي يحبس مكانه لا يستقل به
لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس و قطع موضع النجاسة من الجلد و الثوب و غير ذلك - و
قرئ اَصْرًا على الجمع و في قراءة ابي لَا تُحْمَلْ عَلَيْنَا بالتشديد - فان قلت اي فرق بين هذه التشديدة
و التي في وَلَا تُحْمَلْنَا - قلت هذه للمبالغة في حَمَلٍ عليه و ذلك لنقل حَمَلُهُ من مفعول و اهد الى
مفعولين • [وَلَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ] من العقوبات الذائلة بمن قبلنا - طلبوا الاعفاء عن التكليفات

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ط
 ٢ سورة البقرة
 ٣ الجزء
 ٤ ع
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

و لان القلب هو رئيس الاعضاء و المضغنة التي ان صلحت صلح الجسد كله و ان فسدت فسد الجسد كله فكانه
 قيل فقد تمكن الائم في اصل نفسه و ملك اشرف مكان فيه و لكلا يظن ان كتمان الشهادة من الأثم المتعلقة
 باللسان فقط و ليعلم ان القلب اصل متعلقه و معدن اقترافيه و اللسان ترجمان عنه و لان افعال القلوب اعظم
 من افعال سائر الجوارح و هي لها كالاصول التي تشعب منها - الا ترى ان اعل الحسنات و السيئات الايمان
 و الكفر و هما من افعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من أثم القلوب فقد شهد له بانه من معازم
 الذنوب - و عن ابن عباس اكبر الكبائر الاشراك بالله لقوله تعالى فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ
 و شهادة الزور و كتمان الشهادة - و قرئ قلبه بالنصب كقوله سَفِهَ نَفْسَهُ - و قرأ ابن ابي عتبة اتم قلبه اي
 جعله اتمًا * [وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ] يعزى من سوء [يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ] لمن
 استوجب المغفرة بالتوبة مما اظهر منه و اضره [وَيُعَذِّبَ مَنْ يَشَاءُ] ممن استوجب العقوبة بالاصرار و
 لا يدخل فيما يخفيه الانسان الوسوس و حديث النفس لان ذلك مما ليس في وسعه الجلو منه و لكن
 ما اعتقده و عزم عليه - و عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه تلاها فقال لنن اخذنا الله بهذا لنهلكن ثم
 بكى حتى سمع نسيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن قد وجد المسامون منها مثل ما
 وجد فغزل لا يكلف الله - و قرئ فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ مجزومين عطفا على جواب الشرط و مرفوعين على فهو
 يغفر و يعذب - فان قلت كيف يقرأ الجازم - قلت يظهر الراء و بدغم الباء و مدغم الراء في اللام لالحن مخطي
 خطأ فاحشا و راويه عن ابي عمرو مخطي مرتين لانه يلحن و ينسب الى اعلم الناس بالعربية ما يوزن
 بجهل عظيم - و السبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة و السبب في قلة الضبط قلة الدراية و لا يضبط
 نحو هذا الا اهل النحو - و قرأ الاعمش يَغْفِرُ بغير فاء مجزومًا على البدل من يُحَاسِبْكُمْ كقوله * شعر *
 متى تاتنا نلهم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا و نارا تاججا * و معنى هذا البدل التفصيل لجملة
 الحسب لان التفصيل اوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل او بدل الاشتمال كقولك
 ضربت زيدا راسه و احب زيدا عقله و هذا البدل واقع في الافعال وقوعه في الاسماء لحاجة القبيلين الى
 البيان * [وَالْمُؤْمِنُونَ] - ان عطف على الرسول كان الضمير الذي التوبين نائب عنه في كل راجعا الى
 الرسول و المؤمنين اي كلهم آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله من المذكورين و وقف عليه - و ان كان مبتداء
 كان الضمير للمؤمنين و وحد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن و كان يجوز ان يجع
 كقوله و كل اتوه دخرين * و قرأ ابن عباس و كتبه يريد القرآن او الجنس و عنه الكتاب اكثر من

وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ٥ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسَوْقٌ بِكُمْ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٦ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً ط فَإِنْ آمَنْ بَعْضُكُمْ بِعَظْمٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ط وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَالَهُ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٧

ولو على بائة بقل * [وَلَا يُضَارُّ] يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بالاظهار والكسر - وقراءة ابن عباس رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بالاظهار والفتح - والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان - او النهي عن الضرار بهما بان يُعْجَلَا عن مهمهم وَيُؤْزَا - او لَا يُعْطَى الكاتب حَقُّهُ مِنَ الْجُعْلِ - او يحتمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد - وقرأ الحسن وَلَا يُضَارُّ بالكسر * [وَإِنْ تَفَعَّلُوا] وان تضاروا [فَإِنَّهُ] فان الضرار [فُسَوْقٌ بِكُمْ] وقيل و ان تفعلوا شيئاً مما نهيتهم عنه * [عَلَى سَفَرٍ] مسافرين - وقرأ ابن عباس وابي رضي الله عنهما كِتَابًا - وقال ابن عباس أ رأيت ان وجدت الكاتب ولم تجد الحديقة والدواة - وقرأ ابو العالية كُتُبًا - وقرأ جمع كاتب * فَرِهْنِ فالذي يستوثق به رَهْنٌ - وقرئ فَرِهْنِ بضم الهاء وسكونها وهو جمع رَهْنٍ كسَقْفٍ وسُقْفٍ - وفَرِهْنِ - فَنَ قَلْتِ فلم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم درعه في غير سفر - قَلْتِ ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لاعواز الكُتُبِ والاشهاد اُمر على سبيل الارشاد الى حفظ المال مَنْ كَانَ عَلَى سَفَرٍ بان يُقِيمَ التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكُتُبِ والاشهاد - وعن مجاهد والضحاك انهما لم يجوزاه الا في حال السفر اخذاً بظاهر الآية واما القبض فلا بد من اعتباره - وعند مالك يصح الارتهان بالانجاب والقبول بدون القبض * [فَإِنْ آمَنْ بَعْضُكُمْ بِعَظْمٍ] فان امن بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به - وقرأ ابي فان اُؤْتِمِنَ اي اُمنه الناس ووصفوا المدينون بالامانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله [فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ] حث للمدينون على ان يكون عند ظن الدائن به وامنه منه و ايتمانه له وان يودي اليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتهن منه - وسمي الدين امانة وهو مضمون لايتمانه عليه بتارك الارتهان منه - والقراءة ان تنطق بهمزة ساكنة بعد الذا ل اوياء فتقول اَلَّذِي تَسِنَ اَوِ اَلَّذِي تَسِنَ - وعن عاصم انه قرأ اَلَّذِي تَسِنَ باد غام الياء في التاء قياساً على اتسرنى الافتعال من اليسر وليس بصحيح لان الياء منقلبة عن الهمزة فهي في حكم الهمزة و اتزر عامي وكذلك رَيَا في رَيَا * [اِنَّكُمْ] خبر ان * و [قَلْبُهُ] رفع بائتم على الفاعلية كانه قيل فانه ياتم قلبه - ويجوز ان يرتفع قلبه بالابتداء و اِنَّمُ خبر مقدم والجملة خبر ان - فان قَلْتِ هلا اقتصر على قوله فَإِنَّهُ اِنَّمُ وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الأئمة لا القلب وحده - قَلْتِ كتمان الشهادة هو ان يُضْمَرَهَا ولا يتكلم بها فلما كان ائتما مقترفاً بالقلب اُسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها ابلغ - الا تراك تقول اذا اردت التوكيد هذا مما ابصرته عيني ومما سمعته اذني ومما عرفه قلبي

فَتَذَكَّرُ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى ط وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا ط وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ط
 ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بِيَدِكُمْ فَلَيْسَ
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ط وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ م

سورة البقرة ٢
 الجزء ٣
 ع ٦

والمسبب منزلة الآخر للتباسهما واتصالهما كانت ارادة الضلال المسبب عنه الاذكار ارادة للاذكار فكله
 قيل ارادة ان تذكر احدهما الاخرى ان ضلت ونظيره قولهم اعددت الخشبة ان يميل الحائط فادعمه و
 اعددت السلاح ان يجيى عدو فادفعه * وقرئ [فَتَذَكَّرَ] بالتخفيف والتشديد وهما الغتان - وَفَتَذَكَّرَ - وقرأ
 حمزة ان تَضَلَّ احدهما على الشرط فَتَذَكَّرَ بالرفع والتشديد كقوله وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ - وقرئ ان
 تَضَلَّ احدهما على البناء للمفعول والتانيث ومن بدع التفسير فَتَذَكَّرَ فتجعل احدهما الاخرى ذكرا
 يعني انهما اذا اجتمعنا كانتا بمنزلة الذكر * [إِذَا مَا دُعُوا] ليقوموا الشهادة - وقيل ليُسْتَشْهَدُوا - وقيل
 لهم شَهِدُوا قبل التحمل تنزيلا لما يُشارف منزلة الكائن - وعن قتادة كان الرجل يطوف فى الحواء العظيم
 فيه القوم فلا يتبعه منهم احد فنزلت * كُنِّي بالسأم عن الكسل لان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث
 لا يقول المؤمن كسلت - ويجوز ان يراد من كثرت مدايناته فاحتاج ان يكتب لكل دين صغير او كبير
 كتابا فربما مل كثرة الكتب * والضمير في [تَكْتُبُوهُ] للدين او الحق [صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا] على اتي حال كان الحق
 من صغرا او كبرا - ويجوز ان يكون الضمير للكتاب وان يكتبوه مختصرا او مُشَبَّعا ولا يُخَلَّوْا بكتابته [إِلَىٰ أَجَلِهِ]
 الى وقته الذي اتفق الغريمان على تسميته * [ذَلِكُمْ] اشارة الى ان تَكْتُبُوهُ لانه في معنى المصدراي
 ذَلِكُمُ الْكُتُبُ * [أَقْسَطُ] اعدل من القسط [وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ] واعون على اقامة الشهادة [وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا]
 واقرب من انتفاء الريب - فَاِنْ قُلْتَ مَهْ بَنِي افعلا التفضيل اعني أَقْسَطُ وَأَقْوَمُ - قُلْتَ يجوز على
 مذهب سيدييه ان يكونا مبنيين من اقسط واقام وان يكون اقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى
 ذي قسط واقوم من قويم - وقرئ وَلَا يَسْمَعُوا أَنْ يَكْتُبُوهُ بِالْيَدِ فِيهِمَا * فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى [تِجَارَةً حَاضِرَةً]
 وسواء كانت المبايعه بدئن او بعين فالتجارة حاضرة وما معنى ادارتها بينهم - قُلْتَ اريد بالتجارة ما يتجر
 فيه من الابدال - ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا بيد - والمعنى الا ان تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد
 فلا بأس ان لا تكتبوا لانه لا يتوهم فيه ما يتوهم فى التداين - وقرئ تِجَارَةً حَاضِرَةً بالرفع على كان التامة - وقيل
 هي الذاقصة على ان الاسم تِجَارَةً حَاضِرَةً والخبر تُدِيرُونَهَا وبال نصب على الا ان تكون التجارة تِجَارَةً حَاضِرَةً
 كبيت الكتاب * شعر * بني اسد هل تعلمون بلانا * اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا * اي اذ اكان اليوم يوما *
 [وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ] امر بالشهاد على التبايع مطلقا ناجزا او كائنا لانه احوط وابعد مما عسى يقع
 من الاختلاف - ويجوز ان يراد وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على ان الاشهاد
 كاف فيه دون الكتابة - وعن الحسن ان شاء اشهد وان شاء لم يشهد - وعن الضحاك هي عزيمة من الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٦

بِالْعَدْلِ ٥ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ٦ وَلْيَمْلِكِ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا ٧ فَإِنْ كَانَ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَاذْكُرُوا لَهُ بِالْعَدْلِ ٨ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ٩ إِنَّكُمْ رَجَالِكُمْ ١٠ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا

ان المراد به السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف - وعنه اشهد ان الله اباح السلم المضمون الى اجل معلوم في كتابه و انزل فيه طول آية * [بِالْعَدْلِ] متعلق بكَاتِبٌ صفة له اي كاتب مامون على ما يكتب يكتب بالسرية والاحتياط لا يزيد على ما يجب ان يكتب ولا ينقص وفيه ان يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يجيى مكتوبه معدلا بالشرع وهو امر للمتدانيين بتخير الكاتب و ان لا يستكتبوا الا فقيها دينا * [وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ] ولا يمتنع احد من الكتاب وهو معنى تكثير كَاتِبٌ [أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ] مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير - وقيل هو كقوله تعالى وَ أَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ اي ينفخ الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها - وعن الشعبي هي فرض كفاية وكما علمه الله يجوز ان يتعلق بِأَنْ يَكْتُبَ وقوله فَلْيَكْتُبْ - فان قلت اي فرق بين الوجيين - قلت ان علقته بأن يَكْتُبَ فقد نهي عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فَلْيَكْتُبْ يعزني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد - و ان علقته بقوله فَلْيَكْتُبْ فقد نهي عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم أمر بها مقيدة * [وَلْيَمْلِكِ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْحَقُّ] ولا يكن المملكي الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته و اقراره به - و الاملاء والاملال لغتان قد نطق بهما القرآن فيملى عليه * [وَلَا يَخْشَ مِنْهُ] من الحق [شَيْئًا] والخس النقص - و قرى شيئا بطرح الهمزة و شيئا بالتشديد * [سَفِيهًا] مستجورا عليه لتبذيره و جهاه بالتصرف [أَوْ ضَعِيفًا] مبيها او شيخا مختلا [أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ] او غير مستطيع للاملاء بنفسه لعي به او خرس [فَلْيَمْلِكِ وَلِيَّهُ] الذي يلي امره من وصي ان كان سفيها او صبيا - او وكيل ان كان غير مستطيع - او ترجمان يمل عنه وهو صدقة - وقوله أَنْ يُمِلَّ هُوَ فيه انه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذي يُترجم عنه * [وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ] و اطلبوا ان يشهد لكم شهداء على الدين [مِنْ رَجَالِكُمْ] من رجال المؤمنين - و الحرية والبلوغ شرط مع الاسلام عند عامة العلماء - وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في شيء - و عند شريح وابن سيرين وعثمان البتي انها جائزة - ويجوز عند ابي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل [فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَانِ] فان لم يكن الشهيذان [رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ] فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند ابي حنيفة فيما عدا الحدود والقصاص * [مِمَّنْ تَرْضَوْنَ] ممن تعرفون عدالتهم [أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا] ان لا تهدي احدهما للشهادة بان تنساها من ضل الطريق اذا لم يتدله - وانتصابه على انه مفعول له اي ارادة ان تضل - فان قلت كيف يكون ضلالا مرادا الله تعالى - قلت اما كان الضلال سببا للاذكار و الاذكار مسببا عنه وهم ينزلون كل واحد من المسبب

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ٦

مِنْ إِلَهِهِ وَرَسُولِهِ * وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ⑤ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ⑥
وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑦ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ⑧ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ⑨ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ

اللَّهُ ورسوله - وروي انها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله * [وإن تبتم] من الارتداء
[فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون] المديونين بطلب الزيادة عليها [ولا تظلمون] بالنقصان منها - فان قلت
هذا حكمهم ان تابوا فما حكمهم لو لم يتوبوا - قلت قالوا يكون مالهم نياً للمسامحين - وروى المفضل عن عاصم
لا تظلمون ولا تظلمون * [وإن كان ذو عسرة] وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة اي ذو اعسار - وقرأ عثمان
رضي الله عنه ذا عسرة على وان كان الغريم ذا عسرة - وقرئ ومن كان ذا عسرة [نظرة] فالحكم او فالامر
نظرة وهي الانظار - وقرئ نظرة بسكون الظاء - وقرأ عطاء فذاظرة بمعنى فصاحب الحق ناظرة اي منتظرة
او صاحب نظرتة على طريقة النسب كقولهم مكان عاشب وباقل بمعنى ذو عشب وذو بقل - وعنه فذاظرة على الامر
بمعنى فسامحه بالنظرة ويسره بها [إلى ميسرة] الى يسار - وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة ومشقة ومشقة - و
قرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضافة كقوله * ع * واخلفوك عد الامر الذي وعدوا * وقوله تعالى واقام
الصلوة * [وأن تصدقوا خير لكم] ندب الى ان يتصدقوا برؤوس اموالهم على من اعسر من غرمائهم او ببعضها كقوله
تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى - وقيل اريد بالتصدق الانظار لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل دين رجل مسلم
فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة * [إن كنتم تعلمون] انه خير لكم فتعملوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كانه
لا يعلمه - وقرئ تصدقوا بتخفيف الصاد على حذف التاء * [ترجعون] قرئ على البناء للفاعل والمفعول - و
قرئ يرجعون بالياء على طريقة الالتفات - وقرأ عبد الله تردون - وقرأ أبي تصيرون - وعن ابن عباس انها آخر
آية نزل بها جبرئيل عليه السلام وقال ضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بعدها احدا وعشرين يوما - وقيل احدا وثمانين - وقيل سبعة ايام - وقيل ثلث
ساعات * [إذا تداينتم] اذا دأين بعضكم بعضا يقال دأنت الرجل اذا عاملته [بدين] معطيا او اخذا كما تقول
بايعته اذا بعته او باعك قال روبة * شعر * دأنت اروي والديون تقضى * فمطلت بعضا وادت بعضا *
والمعنى اذا تعاملتم بدین مؤجل فاكْتُبُوهُ - فان قلت هلا قيل اذا تداينتم الى اجل مسمى واي حاجة
الى ذكر الدين كما قال دأنت اروي ولم يقل بدین - قلت ذكر ليرجع الضمير اليه في قوله فاكْتُبُوهُ
اذ لو لم يذكر لوجب ان يقال فاكْتُبُوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن - ولانه ابين لتنوع الدين الى مؤجل
وحال - فان قلت ما فائدة قوله مسمى - قلت ليعلم ان من حق الاجل ان يكون معلوما كالترقية بالسنة
والاشهر والايام ولو قال الى الحصاد او الدياس او رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية - وانما امر
بكتابة الدين لان ذلك اوثق وأمن من النسيان وابتعد من الجحود - والامر للندب - وعن ابن عباس

مِنَ الْمَسِّ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا ه وَاحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ط فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ ط وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ © إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ ه وَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ © يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ © فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبِ

من الأجداث ينفسون إلا أكلة الربوا فانهم ينهضون و يسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الربوا فارباة الله في بطونهم حتى انقلهم فلا يقدررون على الايفاض • [ذَلِكَ] العقاب بسبب قولهم [إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا] - فان قلت هلا قيل انما الربوا مثل البيع لان الكلام في الربوا لا في البيع فوجب ان يقال انهم شبهوا الربوا بالبيع فاستحلوه وكانت شبهتهم انهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوي الا درهما بدرهمين جاز فكذلك اذا باع درهما بدرهمين - قلت جيئ به على طريق المبالغة وهو انه قد باع من اعتقادهم في حل الربوا انهم جعلوه اصلا وقانونا في الحلال حتى شبهوا به البيع • وقوله [وَاحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا] انكار لتسويتهم بينهما ودلالة على ان القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله وتحريمه • [فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ] فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنبى عن الربوا [فَاَنْتَهَى] فتابع النبي وامتنع [فَلَهُ مَا سَلَفَ] فلا يواخذ بما مضى منه لانه اخذ قبل نزل التحريم • [وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ] يحكم في شأنه يوم القيمة و ليس من امرة اليكم شىء فلا تطالبوه به • [وَمَنْ عَادَ] الى الربوا [فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] وهذا دليل بين على تخليد الفساق - وذكر فعل الموعظة لان تانيثها غير حقيقي ولانها في معنى الوعظ - وقرأ ابني و الحسن فَمَنْ جَاءَهُ • [يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا] يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه - وعن ابن مسعود رضي الله عنه الربوا وان كثر الى قل [وَيُرِي الصَّدَقَاتِ] ما يتصدق به بان يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي اخرجت منه الصدقة و يبارك فيه - وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط • [كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ] تغليظ في امر الربوا وايدان بانه من فعل الكفار لا من فعل المسلمين • اخذوا ما شرطوا على الناس من الربوا و بقيت لهم بقايا فامروا ان يتركوها ولا يطالبوا بها - روي انها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والربوا - وقرأ الحسن ما بقي بقلب الياء آفا على لغة طي - وعنه ما بقي بياء ساكنة ومنه قول جرير • شعر • هو الخليفة فارضوا ما رضي لكم • ماضى العزيمة ما في حكمه جنف • [إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان صح ايمانكم يعني ان دليل صحة الايمان و ثباته امتثال ما امرتم به من ذلك • [فَأَذَنُوا بِحَرْبٍ] فاعلموا بها من اذن بالشىء اذا علم به - و قرئ فَأَذَنُوا فاعلموا بها غيركم وهو من الاذن وهو الاستماع لانه من طرق العلم - وقرأ الحسن فَيَقْنُونَا وهو دليل لقراءة العامة - فان قلت هلا قيل بحرب الله ورسوله - قامت كان هذا اباح لان المعنى فاذنوا بنوح من الحرب عظيم من عند

صَرَبَا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ۖ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۚ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ۚ
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٥

فى المدينة ولا عاشئركانوا فى صفة المسجد و هي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضون الغوى بالنهار
و كانوا يخرجون فى كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمن كان عنده فضل اتاهم به اذا
امسى - و عن ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى
فقرهم وجهدهم و طيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة فمن بقي من امتي على النعت
الذي انتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفائي فى الجنة * [يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ] يخالهم [اَغْنِيَاءَ
مِنَ التَّعَفُّفِ] مستغنيين من اجل تعففهم عن المسئلة [تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ] من صفرة الوجه و رثانة
الحال * و [الالحاف] الالحاح وهو اللزوم وان لا يفارق الا بشئ يعطاه من قولهم لكفني من فضل
لحافه اى اعطاني من فضل ما عنده - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى يحب الحيي
الحليم المتعفف ويُبغض البذي السال المُلحف - و معناه انهم ان سألوا سألوا بتلطف و لم يُلحوا - و قيل
هو نفى للسؤال و الالحاف جميعا كقوله * ع * على لاحب لا يهتدى بمناره * يريد نفى المنار و الاهتداء به
و [بِالْإِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يعمون الاوقات و الاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكلما نزلت بهم حاجة
محتاج عجلوا قضاءها و لم يؤخروها و لم يتعللوا بوقت و لا حال - و قيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي
الله عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل و عشرة بالنهار و عشرة فى السر و عشرة فى العلانية - و
عن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم
ليلا و بدرهم نهارا و بدرهم سرأ و بدرهم علانية - و قيل نزلت في علف الخيل و ارتباطها في سبيل الله - و
عن ابي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفرس سمين قرأ هذه الآية * [الرِّبَا] كتب بالواو على لغة
من يفخم كما كتبت الصلوة و الزكاة و زیدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع * [لَا يَقُومُونَ] اذا بعثوا من
قبورهم [إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ] اى المصروع و تخبط الشيطان من زعمات العرب يزعمون
ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع و الخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء فورد على ما كانوا
يعتقدون * و [الْمَسَّ] الجنون و رجل ممسوس و هذا ايضا من زعماتهم و ان الجن يمسهم فيختلط عقاه
و كذلك جن الرجل معناه ضربته الجن و رأيتهم لهم فى الجن قصص و اخبار و عجائب و انكار ذلك عندهم
كانكار المشاهدات - فان قلت به يتعلق قوله من المس - قلت بلا يقومون - اى لا يقومون من المس الذي
بهم الا كما يقوم المصروع - ويجوز ان يتعلق بيقوم اى كما يقوم المصروع من جنونه - و المعنى انهم يقومون
يوم القيمة مخبطين كالمصروعين تلك سيماهم يعرفون بها عند اهل المونف - و قيل الذين يخرجون

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٤

فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ^ط وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝ إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ^ج وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهُهَا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ^ط وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ^ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^ط وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَنْفُسُكُمْ ^ط وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ^ط وَمَا
تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ

تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهُهَا [الْفُقَرَاءَ] ر تصيبوا بها مَصَارِفَهَا مع الاخفاء [فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ] فالاخفاء خير لكم والمراد
الصدقات المتطوع بها فان الافضل في الفرائض ان يجاهر بها - وعن ابن عباس صدقات السر في التطوع
تفضل علانيتها سبعين ضعفاً ومدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة و عشرين ضعفاً
وانما كانت المجاهرة بالفرائض افضل لنفي التهمة حتى اذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان
اخفاءه افضل و المتطوع ان اراد ان يقتدي به كان اظهاره افضل * وَنُكْفِرُ قُرْبَىٰ بِالْمُنْ مَرْفُوعاً عَطْفاً عَلَى
مَحَلِّ مَا بَعْدَ الْفَاءِ - او عاين انه خبر مبتدأ محذوف اي ونحن نكفر - او عاين انه جملة من فعل وفاعل
مبتدأة - ومجزوماً عطفاً على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط - وقري وَيُكَفِّرُ بِالْيَاءِ مَرْفُوعاً وَالْفِعْلُ
لِلَّهِ او للاخفاء - وَنُكْفِرُ بِالْأَلِفِ مَرْفُوعاً وَمَجْزُوماً وَالْفِعْلُ لِلصَّدَقَاتِ - وقرأ احسن بالياء والنصب باضمار
أَنْ وَمَعْنَاهُ إِنْ تُخْفُوهَا يَكُنْ خَيْرًا لَكُمْ وَأَنْ يَكْفَرَ عَنْكُمْ * [لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ] لا يجب عليك ان تجعلهم
مَهْدِيِّينَ إِلَى الْإِنْتِهَاءِ عما نُهِوا عنه مِنَ الْمَنِّ وَالْإِذْيِ وَالْإِنْفَاقِ مِنَ الْخَبِيثِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا
أَنْ تَبْلَغَهُمُ النُّوَاهِيَ فَحَسَبُ * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] ياطف بمن يعلم ان اللطف ينفع فيه فينتهي
عما نُهِى عنه * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ] من مال [فَلَا نَنْفُسُكُمْ] فهو لانفسكم لا يفتن به غيركم فلا تمنوا به
على الناس ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم * [وَمَا تُنْفِقُونَ] وليست نفقتكم الا ابتغاء وجه الله واطلب
ما عنده فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ
إِلَيْكُمْ] ثوابه اضعافاً مضاعفة فلا عذر لكم في ان ترغبوا عن انفاقه وان يكون على احسن الوجوه واجملها - و
قيل حَبَّتْ اسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَاتَتْهَا أُمُّهَا تَسْأَلُهَا وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَابْتِ ان تُعْطِيَهَا
فَنَزَلَتْ - وعن سعيد بن جبير كانوا يَنْقُونَ ان يَرْضَخُوا لِقَرَابَتِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وروي ان ناساً من المسلمين
كانت لهم أَصْهَارٌ فِي الْيَهُودِ وَرِضَاعٌ وَقد كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما اسلموا كرهوا ان ينفقوهم - وعن
بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك - واختلف في الواجب فجوز ابو حنيفة صرف
مدقة الفطر الى اهل الدمة واباه غيره * الْجَارُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ - والمعنى اعمدوا لِلْفُقَرَاءِ او اجعلوا ما تنفقون
لِلْفُقَرَاءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي تِسْعِ آيَاتٍ - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي صدقاتكم لِلْفُقَرَاءِ * [وَالَّذِينَ
أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] هم الذين أَحْصَرَهُمُ الْجِهَادُ [لَا يَسْتَطِيعُونَ] لاشتغالهم به [ضَرْباً فِي الْأَرْضِ]
للكسب - وقيل هم اصحاب الصفة وهم نحو من اربع مائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مَسَاكِنُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ط وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ۚ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُوتَى الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ط وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ

[مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] من جِداد مكسوباتكم [وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ] من الحَبِّ والثمر والمعادن وغيرها - فان قلت فهلا قيل و ما اخرجنا لكم عطفاً على ما كسبتم حتى يشتمل الطَّيِّبُ على المكسوب والمخرج من الارض - قلت معناه ومن طيبات ما اخرجنا لكم الا انه حذف لذكر الطيبات • [وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ] ولا تصدوا المال الردي [مِنْهُ تُنْفِقُونَ] نخصونه بالانفاق وهو في محل الحال - وقرأ عبد الله وَلَا تَأْمَمُوا - وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وَلَا تَيَمَّمُوا بضم التاء وَيَمَّمَهُ وَتَيَمَّمَهُ وَتَأَمَّمَهُ سواء في معنى قصده • [وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ] وحالكم انكم لا تاخذونه في حقوقكم [إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ] الابان تتسامحوا في اخذه وتترخصوا فيه من قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غض بصرة ويقال للبائع اغمض اي لا تستقص كاذك لا تبصر وقال الطرمج * شعر * لم يُفَدَّنَا بالوتر قوم و للضيم رجال يرضون بالانماض * وقرأ الزهري تَغْمِضُوا وَاغْمِض و غمض بمعنى وعنه تَغْمِضُوا بضم الميم وكسرها من غمض يغمض - وقرأ قتادة تَغْمِضُوا على البناء للمفعول بمعنى الا ان تدخلوا فيه وتجدبوا اليه - وقيل الا ان توجدرا مغمضين - وعن الحسن لو وجدتموه في السوق يباع ما اخذتموه حتى يضم لكم من ثمنه - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهبوا عنه * اي يعدكم في الانفاق [الْفَقْرَ] ويقول لكم ان عابئة انفاقكم ان تفنقروا - وقرئ اُفْقَر بالضم - و اُفْقَر بفتحين - والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى اَلنَّارُ وَعْدُهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا * [وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ] ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر للماور والفاحش عند العرب البخل * [وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ] في الانفاق [مَغْفِرَةً] لذنوبكم وكفارة لها [وَفَضْلًا] وان يختلف عليكم افضل مما انفقتم - او وثوباً عليه في الآخرة * [يُوتَى الْحِكْمَةَ] يوفق للعلم والعمل به - والحكيم عند الله هو العالم العامل - وقرئ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ بمعنى ومن يوتى الله الحكمة وهكذا قرأ الاعمش * [وَخَيْرًا كَثِيرًا] تذكير تعظيم كانه قال فقد اوتي اي خير كثير * [وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] يريد الحكماء العلماء العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الاي في معنى الانفاق * [وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ] في سبيل الله - او في سبيل الشيطان [أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ] في طاعة الله او في معصيته [فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ] لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] الذين يمنعون الصدقات - او ينفقون اموالهم في المعاصي او لا يفون بالندور - او يندرون في المعاصي * [مِنْ أَنْصَارٍ] ممن ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه * ما في [نِعْمًا] نكرة غير موصولة ولا موصوفة - ومعنى فَنِعْمًا هِيَ نفع شيئاً ابداءها - وقرئ بكسر الذون وفتحها • [وَإِنْ]

سورة البقرة ٢ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْهُ أَكْثَرُ أَعْفَافٍ ج فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 بصير ٣ آيُونَ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ
 الثَّمَرَاتِ وَاصْبَاهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا ح فَاصْبَاهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ
 لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ع

عند المؤمنين انها صادقة الايمان مخلصه فيه و تعضده قراءة مجاهد وَتَبَيَّنَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ - فان قلت
 كما معنى التبعض - قلت معناه ان من بذل ماله لوجه الله فقد ثبَّت بعض نفسه و من بدل ماله
 و روحه معا فهو الذي ثبَّتْهَا كُلُّهَا وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - والمعنى و مثل نفقة هؤلاء
 في زكاتها عند الله [كَمَثَلِ جَنَّةٍ] و هي البستان [بِرَبْوَةٍ] بمكان مرتفع و خصها لان الشجر فيها ازكى
 و احسن ثمرا [أَصَابَهَا وَابِلٌ] مطر عظيم القطر [فَاتَتْ أَكْثَرًا] ثمرتها [ضِعْفَيْنِ] مثلي ما كانت تثمر
 بسبب الوابل * [فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ] نمطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها - او مثل حالهم عند الله
 بالجنة على الربوة و نفقتهم الكثيرة و القليلة بالوابل و الطل و كما ان كل واحد من المطرين يضعف اكل
 الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت او قليلة بعد ان يطلب بها وجه الله و يبذل فيها الوسع زاكية عند الله
 زائدة في زلفاهم و حسن حالهم عنده - و قرئ كَمَثَلِ حَبَّةٍ - وَبِرَبْوَةٍ بِالْحَرَكَاتِ الثَّامِثِ - وَكُلُّهَا بِضَمِّينِ * الهمزة
 في [آيُونَ] للانكار * و قرئ لَهُ جَدَاتٌ - وَذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا * و [الإِعْصَارُ] الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع
 نحو السماء كالعمود و هذا مثل لمن يعمل الاعمال الحسنة لا يتغني بها وجه الله فاذا كان يوم القيمة وجدها
 مُحْبَبَةً فَيَتَحَسَّرُ عِنْدَ ذَلِكَ حَسْرَةً مِنْ كَانَتْ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ أَبِي الْجَنَانِ و اجمعها للثمار فبلغ الكبر و له اولاد
 ضِعَافٍ وَ الْجَنَّةُ مَعَاشِهِمْ وَ مَنَاعِشُهُمْ فَهَلَكَتْ بِالصَّاعَةِ - و عن عمر رضي الله عنه انه سأل عنها الصَّحَابَةُ فَقَالُوا اللَّهُ
 اعْلَمَ فِغْضَبٍ وَقَالَ قَوْلُوا نَعْلَمُ أَوْ لَا نَعْلَمُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 قَالَ قُلْ يَا ابْنَ أَخِي وَ لَا تَحْقِرْ نَفْسَكَ قَالَ ضَرَبَ مِثْلًا لِعَمَلٍ قَالَ لَئِيْ عَمِلَ قَالُ لِرَجُلٍ عُنِيْ بِعَمَلِ الْحَسَنَاتِ
 ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي حَتَّى أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ كُلَّهَا - و عن الحسن هذا مثل قلَّ وَاللَّهِ مِنْ
 يَعْقَلُهُ مِنَ النَّاسِ شَيْخٌ كَبِيرٌ ضَعْفَ جَسَدِهِ وَ كَثَرَ صَبِيَانُهُ أَفْقَرُ مَا كَانَ إِلَى جَنَّتِهِ وَ ان أَحَدَكُمْ وَاللَّهِ أَفْقَرُ مَا يَكُونُ
 إِلَى عَمَلِهِ إِذَا انْقَطَعَتْ عَنْهُ الدُّنْيَا - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ
 الثَّمَرَاتِ - قُلْتَ النَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ لِمَا كَانَا أَكْرَمَ الشَّجَرِ وَ أَكْثَرُهَا مَنَافِعَ خَصَّصَهَا بِالذِّكْرِ وَ جَعَلَ الْجَنَّةَ مِنْهُمَا وَ ان
 كَانَتْ مَحْتَوِيَةً عَلَى سَائِرِ الْأَشْجَارِ تَغْلِيْبًا لَهَا عَلَى غَيْرِهَا ثُمَّ ارْتَفَعَا ذِكْرَ كُلِّ الثَّمَرَاتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِالثَّمَرَاتِ
 الْمَنَافِعَ الَّتِي كَانَتْ تَحْصُلُ لَهُ فِيهَا كَقَوْلِهِ وَ كَانَ لَهُ ثَمَرٌ بَعْدَ قَوْلِهِ جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَقَّقْنَا هَهُمَا بِنَخْلٍ - فَإِنْ قُلْتَ
 نَلَامَ عَطْفَ قَوْلِهِ وَ أَصَابَهُ الْكِبَرُ - قُلْتَ الْوَاوُ لِلْحَالِ لَا لِلْعَطْفِ - وَ مَعْنَاهُ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ وَ قَدْ أَصَابَهُ الْكِبَرُ - وَقِيلَ يُقَالُ
 وَدِدْتُ أَنْ يَكُونَ كَذَا وَ وَدِدْتُ أَنْ يَكُونَ كَذَا فَجَعَلَ الْعَطْفُ عَلَى الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قِيلَ آيُونَ أَحَدَكُمْ لَوْ كَانَتْ لَهُ جَنَّةٌ وَ أَصَابَهُ

قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى ط وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ط لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا ط وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٥ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَ تَنْبِيئًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ٣٠

امراً اسدى الي صديعة * وذكرنيها مرة للقيم * وفي نوايع الكلم صنوان من منح سائله ومن - ومن منع نائله
و من - وفيها طعمُ اللاء احلى من المن - وهي امر من اللاء مع المن * [وَالْأَذَى] ان يتطاول عليه بسبب
ما ازل اليه * ومعنى ثم اظهار التفارقة بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خير من نفس الانفاق كما
جعل الاستقامة على الايمان خيراً من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا - فان قلت اتي فرق بين قوله لهم اجرهم
وقوله فيما بعد فلم اجرهم - قلت الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثم والفرق بينهما من جهة
المعنى ان الفاء فيها دلالة على ان الانفاق به استحق الاجر وطرحها عار عن تلك الدلالة * [قَوْلُ مَعْرُوفٍ]
رد جميل [وَمَغْفِرَةٌ] وعفو عن السائل اذا وجد منه ما يثقل على المسؤول - او ويُل مغفرة من الله
بسبب الرد الجميل - او وعفو من جهة السائل لانه اذا رده رداً جميلاً عذره [خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى]
وصح الاخبار عن المبتدأ الذكرة لاختصاصه بالصفة * [وَاللَّهُ غَنِيٌّ] لا حاجة به الى منفق يمن ويؤدي *
[حَلِيمٌ] عن معاجلته بالعقوبة وهذا سخط منه وعيد له * ثم بالغ في ذلك بما اتبعه [كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ]
اي لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كابطال المنافق الذي ينفق ماله [رِئَاءَ النَّاسِ] لا يريد بانفاقه وضاء الله
والاثواب الآخرة [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ] مثله ونفقته التي لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر املس عليه تراب -
وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان * [فَاصَابَهُ وَابِلٌ] مطر عظيم القطر [فَتَرَكَهُ صَلْدًا] اجره نقياً من
التراب الذي كان عليه ومنه صلد جبين الصلع اذا برق [لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا] كقوله فجعلائه
هباءً منثوراً - ويجوز ان يكون الكاف في محل النصب على الحال اي لا تبطلوا صدقاتكم مما تلبس الذين
ينفق - فان قلت كيف قال لا يقدرُونَ بعد قوله كَالَّذِي يُنْفِقُ - قلت اراد بالذي ينفق الجنس او الفريق
الذي ينفق وان من والاذى يتعاقبان فكانه قيل كمن ينفق * [وَ تَنْبِيئًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ] وليتنبأوا منها ببذل
المال الذي هو شقيق الروح وبذله اشق شئ على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الايمان لان النفس
اذا رُبضت بالتحامل عايتها وتكليفها ما يصعب عليها ذلت خاضعة لصاحبها وتل طمعها في اتباعه
لشهواتها وبالعكس فكان انفاق المال تنبيهاً لها على الايمان واليقين - ويجوز ان يراد وتصديقاً للاسلام وتحقيقاً
للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله في سبيل الله عام ان تصديقه وايمانه بالاثواب من اصل
نفسه ومن اخلاص قلبه - ومن على التفسير الاول للتبديع مثلها في قولهم هزم من عطفه وحرك من نشاطه - و
على الثاني لابتداء الغاية كقوله تعالى حسداً من عند انفسهم - ويحتمل ان يكون المعنى وتنبينا من انفسهم

فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ط وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ع مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ
 مِّائَةٌ حَبَّةٌ ط وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ع الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا مِنْهَا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ج وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ع

[فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ] بضم الصاد وكسرها بمعنى فاملهن وضمهن اليك قال * ع * و لكن اطراف الرماح
 تصورها * وقال * شعر * وفرع يصير الجيد وحف كانه * على الليث قنوان الكروم الدوالج * وقرأ ابن عباس
 رضي الله عنه فَصَرَّهُنَّ بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صرة يصرة و يصرة اذا جمعه نحو صرة و يصره
 و يصره - و عنه فَصَرَّهُنَّ من التصرية وهي الجمع ايضا * [ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءً] يريد ثم
 جزئهن و فرق اجزأهن على الجبال - والمعنى على كل جبل من الجبال التي بحضرتك وفي ارضك -
 قيل كانت اربعة اجبل - و عن السدي سبعة * [ثُمَّ ادْعُهُنَّ] و قل لهن تعالين باذن الله * [يَأْتِيَنَّكَ
 سَعْيًا] ساعيات مسرعات في طيرانهن او في مشيهن على ارجلهن - فان قلت ما معنى امره بضمها الى
 نفسه بعد ان ياخذها - قلت ليتاملها ويعرف اشكالها وهيئاتها وحلاها للثا يلتبس عليه بعد الاحياء ولا يدوهم
 انها غير تلك و اذالك قال يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا - و روي انه امر بان يذبحها ويتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزأها
 ويخلط ريشها وماءها ولحمها وان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزأها على الجبال على كل الجبل رُبعا
 من كل طائر يصيح بها تعالين باذن الله فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى مارت جثثا ثم اقبلن فانضممن
 الى رؤسهن كل جثة الى رأسها - و قرئ جزء بضمين و جزا بالتشديد و وجهه انه خفف بطرح همزته
 ثم شدد كما يشدد في الوقف اجزاء للوصل مجرى الوقف * [مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ] لابد من حذف
 مضاف اي مثل نفقتهم كمثال حبة - او مثلهم كمثال باذر حبة والمُنْبِت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا
 أسند اليها الانبات كما يُسند الى الارض والى الماء - ومعنى انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب
 منها سبع شعب لكل واحدة سنبله وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها مائلة بين عيني الناظر - فان
 قلت كيف صح هذا التمثيل والممثل غير موجود - قلت بل هو موجود في الدخن والذرة وغيرهما وربما
 فرخت ساق البرة في الاراضى القوية المغلة فيبلغ حبها هذا المبلغ و لو لم يوجد لكان صحيحا على سبيل
 الفرض والتقدير - فان قلت هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال وسبع
 سُنْبُلَاتٍ خُضِرَ - قلت هذا لما قدمت عند قوله ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ من وقوع امثلة الجمع متعاقبة مواقعها * [وَاللَّهُ
 يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ] اي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين - او يضاعف
 سبع المائة و يزيد عليها اضعافا لمن يستوجب ذلك * [مَنْ] ان يعتد على من أحسن اليه باحسنه
 و يُرَبِّه انه اعطاه و اوجب عليه حقه و كانوا يقولون اذا صنعتم صنيعه فانسوها و ابعضهم * شعر * وان

قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۖ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ
وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ ارْزُقْنِي كَيْفَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمَرْ ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَظْمَنَنَّ قَلْبِي ۖ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ٢

او بعض يوم - وروي ان طعامه كان تيناً وعنباً وشرباًه عصيراً او لبناً نوجد التين و العنب كما جُنِدا والشراب
على حاله * [لَمْ يَتَسَنَّهْ] لم يتغير والهاء اصلية او هاء سُكُت واشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء
او واو وذلك ان الشئ يتغير بمرور الزمان - وقيل اصله يتسَنَّن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة
كـ- تنقصى البازي - ويجوز ان يكون معنى لَمْ يَتَسَنَّهْ لم تمر عليه السنين التي مرت عليه يعني هو بحاله كما كان
كانه لم يلبث مائة سنة - وفي قراءة عبد الله فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَهَذَا شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ - وقرأ ابي لَمْ يَتَسَنَّهْ
بادغام التاء في السين * [وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ] كيف تفرقت عظامه ونحرت وكان له حمار قد ربطه - ويجوز
ان يراد و انظر اليه سالما في مكانه كما ربطته وذلك من اعظم الايات ان يعيَّشه مائة عام من غير عاف ولا ماء
كما حفظ طعامه وشرباه من التغير * [وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ] فعلنا ذلك يريد احياءه بعد الموت وحفظ
ما معه - وقيل اتى قومه راكب حماره وقال انا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فاخذ بيدها هذا عن ظهر
قلبه وهم ينظرون في الكتاب فما خرم حرفا فقالوا هو ابن الله ولم يقرأ التوراة ظاهرا احدى قبل عزير فذلك
كونه آية - وقيل رجع الى منزله فرأى اولاده شيوخا وهو شاب فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة *
[وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ] هي عظام الحمار او عظام الموتى الذين تعجب من احياءهم [كَيْفَ نُنْشِزُهَا] كيف
نُحييها - وقرأ الحسن فَنُشِّرُهَا مِنْ نَشْرِ اللَّهِ الْمَوْتَى بِمعنى أَنُشِرْهُمْ فَنُشِرُوا - وقرئ بالراء بمعنى نُحَرِّكُهَا وَنُفِجُهَا
بعضها الى بعض للتركيب * و فاعل [تَبَيَّنَ] مضمر تقديره فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ان الله على كل شئ قدير
[قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فحذف الاول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني وضربت
زيدا - ويجوز فلما تبين له ما اشكل عليه يعني امر احياء الموتى - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما
فلما تَبَيَّنَ لَهُ على البناء للمفعول - و قرئ قَالَ أَعْلَمُ على لفظ الامر - وقرأ عبد الله قِيلَ أَعْلَمُ - فان قُلْتَ
فان كان المار كانوا كيف يسوغ ان يكلمه الله - قُلْتَ كان الكلام بعد البعث ولم يكن اذ ذاك كانوا *
[اَرْنِي] بصرني - فان قُلْتَ كيف قال له [اَوْ لَمْ تُؤْمَرْ] وقد علم انه اثبت الناس ايمانا - قُلْتَ لِيُجِيبَ
بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين * و [بَلَى] ايجاب لما بعد النفي ومعناه بلى امنت
[وَلَٰكِن لِّيَظْمَنَنَّ قَلْبِي] ليزيد سكونا وطمانيئة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر الدلة اسكن
للقلوب وازيد للبصيرة واليقين والان علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فاراد
بطمانيئة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك - فان قُلْتَ بم تعلقت اللام في لِيُظْمَنَنَّ - قُلْتَ بمحذوف
تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طمانيئة القلب * [فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ] قيل طاروا وديكا وغرابا وحمامة *

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٢

أُولَئِكَ يَخْرُجُونَ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ط أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ه إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبْحِي وَيُمِيتُ
 قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ط قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ
 الَّذِي كَفَرَ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ه قَالَ أَنَّى
 يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِنَا فَأَمَّا اللَّهُ مِائَةَ مِائَةٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ط قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ط قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط

المؤمنين يخرجهم من الضيق في الدين ان وقعت لهم بما يهديهم ويوفهم له من حلها حتى يخرجوا
 منها الى نور اليقين واذا كفروا اولياءهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات التي تظهر لهم الى
 ظلمات الشك والشبهة • [أَلَمْ تَرَ] تعجيب من محاجة نمرود في الله وكفره به • [أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ]
 متعلق بحاج على وجهين - احدهما حاج لأن آتاه الله الملك على معنى ان ايتاه الملك ابطره و اورثه
 الكبر والعنوة فحاج لذلك - او على انه وضع المحاجة في ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على ان آتاه
 الملك فكان المحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لانني احسنت اليه تريد انه عكس ما كان يجب
 عليه من الموالاة لاجل الاحسان و نحوه قوله تعالى وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ - والثاني حاج وقت
 أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ - فان قلت كيف جاز ان يوتي الله الملك الكافر - فأت فيه قولان اتاه ما غلب به
 و تسلط من المال والخدم والاتباع واما التغليب والتسايط فلا - وقيل ملكه امتحانا لعباده • و [إِذْ قَالَ]
 نصب بحاج ار بدل من أَنْ آتَاهُ اذا جعل بمعنى الوقت • [أَنَا أَحْيِي وَ أُمِيتُ] يريد أعني عن القتل
 و أنتل وكان الافتراض عنيدا ولكن ابراهيم لما سمع جوابه الاحمق لم يحتاج فيه ولكن انتقل الى ما لا يقدر
 فيه على نحو ذلك الجواب ليدفعه اول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة الى حجة - وقرئ
 فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ اي فغلب ابراهيم الكافر - وقرأ ابو حنيفة فَبُهِتَ بوزن فَرَبَّ - وقيل كانت هذه المحاجة
 حين كسر الامنام وسجنه نمرود ثم اخرجه من السجن ليحرره فقال له من ربك الذي تدعوا اليه فقال رَبِّيَ
 الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ • [أَوْ كَالَّذِي] معناه او ارايت مثل الذي مر فحذف لدلالة أَلَمْ تَرَ عليه لان كليهما
 كلمة تعجب - ويجوز ان يشمل على المعنى دون اللفظ كانه قيل ارايت كالذي حاج ابراهيم - او كالذي مرَّ
 عَلَى قَرْيَةٍ و المنزكان كافرا بالبعث وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود في سالك وكلمة الاستبعاد التي هي
 أَذَى يُبْسِي - وقيل هو عزير او الخضر اراد ان يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طابه ابراهيم عليه
 السلام • وقوله [أَنَّى يُحْيِي] اعترف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واستعظام لقدرة المحيي والقربة
 بيت المقدس حين خربه بختنصر - وقيل هي التي خرج منها الالف • [وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى
 عُرُوشِهَا] تفسيره فيما بعد • [يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] بناء على الظن - روي انه مات ضحكى وبعث بعد مائة
 سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ
اِلَى النُّوْرِ ۗ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا

دار الا هتجرتها الشياطين ثلثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك
وجبرالك فما نزلت آية اعظم منها - وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم
على أعواد المذبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت ولا يؤاظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاربه و
جار جاره والابيات حوله - وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم افضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله
عنه اين انتم عن آية الكرسي ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا علي سيد البشر اقم
وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الرزم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال
الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي - قلت لما
فضلت له سورة الاخلاص من اشتغالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتمجيده وصفاته العظمى ولا مذكور
اعظم من رب العزة فما كان ذكره له كان افضل من سائر الاذكار وبهذا يعلم ان اشرف العلوم واعلاها منزلة
عند الله علم اهل العدل والتوحيد ولا يغرنك عنه كثرة اعدائه فـان العرائين تلقاها محسدة * [لَا إِكْرَاهَ
فِي الدِّينِ] اي لم يجبر الله امر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكن والاختيار ونحوه قوله
تعالى وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ۖ إِنَّتَ تَكْرَهُ الدَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مِنِّي مُّؤْمِنِينَ اي لو شاء
لقسرهم على الايمان ولكنه لم يفعل وبنى الامر على الاختيار * [قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ] قد تميز
الايمان من الكفر بالدلائل الواضحة [فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ] فمن اختار الكفر بالشيطان او الاصنام - والايمان
بالله [فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ] من السبل الوثيق المحكم المأمون انفصامها اي انقطاعها وهذا
تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم
اعتقاده والتيقن به - وقيل هو اخبار في معنى النهي اي لا تكرهوا في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ
بقوله وَجَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاَعْلَظْ عَلَيْهِمْ - وقيل هو في اهل الكتاب خاصة لانهم خصنوا انفسهم باداء
الجزية - وروي انه كان لانصاري من بني سالم بن عوف ابنان فتنصرا قبل ان يبعث رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما ابرهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصما الى
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الانصاري يا رسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر فنزلت
فخلاه * [اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] اي ارادوا ان يؤمنوا ياطف بهم حتى يخرجهم بلطفه وتأييده من
الكفر الى الايمان * [وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا] اي صمموا على الكفر امرهم على عكس ذلك - او الله ولي

الْقِيَوْمَ ٢ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ٣ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ٤ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ٥
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ٦ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ٧ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ٨
وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ٩ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ١٠

ان يعلم ويقدر • و [الْقِيَوْمَ] الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه - و قرئ الْقِيَامُ وَالْقِيَمُ • و [السِنَّة] ما يتقدم
النوم من الفتور الذي يسمّى النُعَاسَ قال ابن الرقاع العاملي • شعر • و سَنَانُ أَقْصَدَةِ الذُّعَاسِ فَرَنَقَتْ • في
عينه سِنَّةٌ وليس بنائم • اي لا ياخذ نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحبال
ان يكون قيوماً - ومنه حديث موسى انه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية اينام ربنا فارحى
الله اليهم ان يوتظوه ثلثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوءتين فاخذهما و القى الله عليه
النعاس فضرب احدهما على الاخرى فانكسرتا ثم اوحى اليه قل لهؤلاء اني اُمسك السموات والارض
بقدرتي فلو اخذني نوم او نعاس لزالتا • [مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ] بيان لما كونه وكبريائه وان احدا
لا يتملك ان يتكلم يوم القيمة الا اذا اذن له في الكلام كقوله تعالى لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ اُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ • [يَعْلَمُ
مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ] ما كان قباهم وما يكون بعدهم - والضمير لما في السموات والارض لان فيهم
العقلاء اولمادل علمهم من ذا من الملائكة والانبياء • [مِنْ عِلْمِهِ] من معلوماته [إِلَّا بِمَا شَاءَ] الا بما علم •
[الْكُرْسِيِّ] ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي قوله وَسِعَ كُرْسِيُّهُ اربعة اوجه - احدها ان
كرسيه لم يضق عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو الا تصوير لعظمته وتخيل فقط ولا كرسي ثم
ولا تعود ولا قاعد كقوله وَمَا فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - وَالْأَرْضُ جَمِيعًا بَبْضُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ
بِيَمِينِهِ من غير تصور قبضة وطى ويمين انما هو تخيل لعظمة شانه وتمثيل حسي الا ترى الى قوله وَمَا
فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - والثاني وسع علمه وسمي العلم كرسيًا تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم - و
الثالث وسع ملكة تسمية بمكانه الذي هو كرسي الملك - والرابع ما روي انه خلق كرسيًا هويين يدي
العرش دون السموات والارض وهو الى العرش كاصغر شيدى - وعن الحسن الكرسي هو العرش • وَلَا يَئُودُهُ [ولا
يُثْقَلُهُ ولا يشق عليه] حِفْظُهُمَا [حفظ السموات والارض] • [وَهُوَ الْعَلِيُّ] الشان [الْعَظِيمُ] الملك
والقدرة - فان قلت كيف ترتبت الجملة في آية الكرسي من غير حرف عطف - قلت ما منها جملة الارهي
واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد بالمبين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب
بين العصا ولحائها - فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه - والثانية لكونه
مالكًا ما يدبره - والثالثة لكبرياء شانه - والرابعة لاحاطته باحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب
لشفاعة وغير المرتضى - والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها او لجلاله وعظم قدره - فان قلت لم
نضلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد - منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما قرئت هذه الآية في

وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَأَيْدِنَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلِ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 مِنَ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا قَفَ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَقَعْلُ مَا يُرِيدُ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ط
 وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ © اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ

ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشتبه و المتميز الذي لا يلتبس ويقال للرجل
 من فعل هذا فيقول احدكم او بعضكم يريد به الذي تعرف و اشتهر بنحوه من الافعال فيكون افخم من
 التصريح به و اذوة بصاحبه - و سئل الحطيبنة عن اشعر الناس فذكر زهيراً و الذابغة ثم قال ولو شئت لذكرت
 الثالث اراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم يفحم امره - ويجوز ان يريد ابراهيم ومحمدا وغيرهما
 من اولى العزم من الرسل - وعن ابن عباس رضي الله عنه كنا نرى المسجد فتذاكر فضل الانبياء فذكرنا
 نوحاً بطول عبادته و ابراهيم بخلاته و موسى بتكليم الله اياه و عيسى برفعه الى السماء و قلنا رسول الله
 افضل منهم بعث الى الناس كافة و عقر له ما تقدم من ذنبه و ما تاخرو هو خاتم الانبياء فدخل فقال
 فيم انتم فذكرنا له فقال لا يذبغي لاحد ان يكون خيراً من يحيى بن زكريا فذكر انه لم يعمل سيئة قط
 و لم يعم بها - فان قلت فلم خص موسى و عيسى من بين الانبياء بالذكر - قلت لما اوتيا من الآيات
 العظيمة والمعجزات الباهرة و لقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل و هوأية من
 الآيات فلما كان هذان النبيان قد اوتيا ما اوتيا من عظام الآيات خصاً بالذكر في باب التفضيل و هذا دليل
 بين ان من زيد تفضيلاً بالآيات منهم فقد فصل على غيره و لما كان نبينا صلى الله عليه و اله و سلم هو الذي
 اوتي منها ما لم يوت احد في كثرتها و عظمتها كان هو المشهود له باحراز قصبات الفضل غير مدافع اللهم
 ارزقنا شفاعته يوم الدين * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] مشيئة التجاء و قسر [مَا أَفْتَنَلِ الَّذِينَ] من بعد الرسل لاختلافهم
 في الدين و تشعب مذاهبهم و تكفير بعضهم بعضاً * [وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ] لالتزامه دين الانبياء
 [وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ] لاعراضه عنه * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا] كرره للتأكيد * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَقَعْلُ مَا يُرِيدُ]
 من الخذلان و العصمة * [أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ] اراد الانفاق الواجب لاتصال الوعيد به * [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ
 يَوْمٌ] لا تقدرون فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه [لَا بَيْعَ فِيهِ] حتى تبتاعوا ما تنفقونه [وَلَا خُلَّةٌ]
 حتى يسامحكم اخلاءكم به و ان اردتم ان تحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيها يشفع
 لكم في حط الواجبات لان الشفاعة ثمه في زيادة الفضل لا غير * [وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ] اراد و التاركون
 الزكوة هم الظالمون فقال و الكافرون للتغليظ كما قال في اخراية الحج و من كفر مكان و من لم يحج و لانه جعل
 ترك الزكوة من صفات الكفار في قوله و وذل للامشركين الذين لا يؤتون الزكوة - و قرئ لا بيع فيه و لا خلة
 و لا شفاعاة بالرفع * [الْحَيُّ] الباقى الذي لا سبيل عايد للفناء و هو على اعطاح المتكاملين الذي يصم

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا اِفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرًا وَتَبَّتْ اَقْدَامُنَا وَ اَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾
 فَهَزَمُوهُمْ بِاِذْنِ اللّٰهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ وَالْحَكْمَةُ وَعَلِمَهُ مَا يَشَاءُ ط وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ
 بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾ تِلْكَ اٰيَاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ط
 وَ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٢﴾ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ط

اسودت شفاههم و غلبهم العطش * و [جالوت] جبار من العمالة من اولاد عماليق بن عاد و كانت بيضته
 فيبا لثمائة رطل * [وَتَبَّتْ اَقْدَامُنَا] و هب لنا ما ثبتت به في مداحض الحرب من قوة القلوب و القاء
 الرعب في قلب العدو و نحو ذلك من الاسباب * كان ايشى ابو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ
 و كان داود سابعهم و هو صغير يرى الغنم فارحي الى اشمويل ان داود بن ايشى هو الذي يقتل جالوت
 فطلبه من ابيه فجاء و قد مر في طريقة بثلاثة احجار دعه كل واحد منها ان يحماه و قامت له انك تقفل
 بهذا جالوت فحملها في مخلائه و رمى بها جالوت فقتله و روجه طالوت بنكته - و روي انه حسده و اراد قتله
 ثم تاب * [وَ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ] في مشارق الارض المقدسة و مغاربا و ما اجتمعت بنو اسرائيل على
 ملك قط قبل داود * [وَ الْحَكْمَةُ] و النبوة * [وَ عَلِمَهُ مَا يَشَاءُ] من صنعة الدروع و كلام الطير و الدواب
 و غير ذلك * [وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ] و لولا ان الله يدفع بعض الناس ببعض و يكف بينهم فسادهم لغالبا
 المفسدون و فسدت الارض و بطلت منافعها و تعطأت مصالحها من الحرث و النسل و سائر ما يعمر
 الارض - و قيل و لولا ان الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعثت الكفار فيبا و قتل المسلمين
 او لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر و نزلت السخطة فاستوصل اهل الارض * [تِلْكَ اٰيَاتُ اللّٰهِ] يعنى
 القصص التي اقتضتها من حديث الالف و اماتتهم و احيائهم و تمليك طالوت و اظهاره بالاية
 التي هي نزول التابوت من السماء و غلبة الجبابرة على يد صبي * [بِالْحَقِّ] باليقين الذي
 لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك * [وَ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ] حيث تخبر بها من غير ان تعرف
 بقراءة كتاب و لاسماع اخبار * [تِلْكَ الرُّسُلُ] اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة او
 التي ثبتت عامها عند رسول الله * [فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ] لما اوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات *
 [مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ] منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفيرو هو موسى عليه السلام - و قرئ كَلَّمَ اللّٰهُ
 بالنصب - و قرأ اليماني كَلَّمَ اللّٰهُ من المكلمة و يدل عليه قولهم كلم الله بمعنى مكلمه * [وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ
 دَرَجَاتٍ] اي و منهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة و اظهر
 انه اراد محمدا صلى الله عليه و آله و سلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتي ما لم يؤت احد من الايات
 المتكاثرة المرتقية الى الف اية او اكثر و لو لم يؤت الا القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتي
 الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات و في هذا الابهام من تفخيم فضله و اعلاء درة

٢ سورة البقرة ٥
 الجزء ٢
 ع ١٧
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم مِّنْكُمْ مُّؤْمِنِينَ ٥ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ ٦ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ٧ وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ٨ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ٩ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ١٠ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاقُوا اللَّهَ وَلَمْ يَلْبِسْهُمْ غُلُوبٌ ١١ يَا آلِهَتُنَا إِنَّا أَخَذْنَا بِمَا قَالَ قَالَ رَبُّنَا إِنَّا نَبِيُّ رَبِّنَا حَقًّا ١٢ وَأَنَّا نَبُوءُ بِالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَأَنَّا نَقُوتُهُمْ ١٣ قَالُوا إِنَّا تَطَاعُوا اللَّهَ ١٤ قَالَ إِنَّا أَقْبَلُوكُم بِكَلِمَتِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ جَاهِلِينَ ١٥ فَادْبَارُكُمُ الْيَوْمَ أَن كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ١٦ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ١٧ إِنَّكَ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٨

حتى صار في حكم غير المتعدي كالفصل - وقيل فصل عن البلد فصولا - ويجوز ان يكون فصله فصلا
 و فصل فصولا كوقف و صدّ و نحوهما - و المعنى انفصل عن بلده بالجنود - روي انه قال لقومه لا يخرج
 معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا رجل متزوج بامرأة لم يبين عليها ولا ابتغي
 الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا و كان الوقت قيظا وسلكوا مفازة فسالوا ان يجري
 الله لهم نهرا فقال [اِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ] بما اقترحتهموه من النهر [فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ] فمن ابتداء شربه من
 النهر بان كرع فيه [فَلَيْسَ مِنِّي] فليس بمتصل بي و متحد معي من قوائم فلان مني كانه بعضه
 لا اختلاطهما واتحادهما - ويجوز ان يراد فليس من جملتي و اشياعي * [وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ] ومن لم يذقه من طعم
 الشئ اذا ذاقه و منه طعم الشئ لمذاقه قال * ع * و ان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا * الاترى كيف
 عطف عليه البرد و هو النوم ويقال ما ذقت غماضا و نحوه من الابتلاء ما ابتلي به اهل ايلة من ترك
 الصيد مع اتيان الحيتان شرمعا بل هو اشد منه و اععب و انما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان
 نبيا كما يروى عن بعضهم فبالوحي - و قرئ بنهر بالسكون - فان قلت مما استثنى قوله [اِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ]
 قلت من قوله فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي و الجملة الثانية في حكم المتأخرة الا انها قدمت للعاية
 كما تقدم و الصبئون في قوله اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّبِئُونَ و معناه الرخصة في اغتراف الغرفة
 باليد دون الكروع و الدليل عليه قوله [فَشَرِبُوا مِنْهُ] اي فكَرَعُوا فِيهِ [اِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ] - و قرئ غُرْفَةً بالفتح
 بمعنى المصدر و بالضم بمعنى المغروف - و قرأ أبي و الاعمش اِلَّا قَلِيلٌ بالرفع و هذا من ميلهم مع المعنى
 و الاعراض عن اللفظ جانبا و هو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فَشَرِبُوا مِنْهُ في معنى فلم يطيعوه
 حمل عليه كانه قيل فلم يطيعوه اِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ و نحوه قول الفزردق * ع * لم يدع * من المال الا مُسَحَّتْ
 او مجتلف * كانه قال لم يبق من المال الا مسحت او مجتلف - وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة و ثلثة
 عشر رجلا * [وَالَّذِينَ آمَنُوا] يعنى القليل [قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ] يعنى الخاص منهم الذين نصبوا
 بين اعيانهم لقاء الله و ايقنوه - او الذين تيقنوا انهم يستشهدون عما قريب و يلقون الله و المؤمنون مختلفون
 في قوة اليقين و نصوع البصيرة - و قيل الضمير في قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا للكثير الذين انخرلوا و الَّذِينَ
 يَظُنُّونَ هم القليل الذين ثبتوا معه كانهم تقاولوا بذلك و النهر بينهما يظهر اولئك عذرهم في الانخرال
 ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به - و روي ان الغرفة كانت تكفى الرجل لشربه و ادواته و الذين شربوا منه

وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ط وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ وَقَالَ لِمَ تَزَيِّجَنِي
إِنَّ آيَةَ مَلَكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ط

هو الذي اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله ثم ذكر مصلحتين انفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسمامة والظاهر ان المراد بالعام المعرفة بما طابوه لاجله من امر الحرب - ويجوز ان يكون عالما بالديانات وبغيرها - وقيل قد اوحى اليه وتبى و ذلك ان الملك لا بد ان يكون من اهل العلم فان الجاهل مزدري غير منتفع به وان يكون جسيما يملأ العين جهازة لانه اعظم في النفوس واغيب في القلوب * [والبسطة] السعة والامتداد - وروي ان الرجل القائم كان يمد يده فينال راسه * [يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ] اي الملك له غير منازع فيه فيؤتيه مَن يَشَاءُ من يستصلحه للملك * [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر * [عَلِيمٌ] بمن يصطفيه للملك * [التَّابُوتُ] صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون * [السكينة] السكون والطمأنينة - وقيل هي صورة كانت فيه من يرجد او ياقوت لها راس كراس الهر وذنوب كذنبه وجذاحان فتألف فيزف التابوت نحو العدو وهم يمشون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر - وعن علي رضي الله عنه كان لها وجه كوجه الانسان وفيها ریح هفاة * [وَبَقِيَّةٌ] هي رُخاض اللواح وعصا موسى وثيابه وشيئ من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه فكان ذلك آية لاصطفاء الله طالوت - وقيل كان مع موسى ومع انبياء بني اسرائيل بعده يستفتحون به فلما غيقت بنو اسرائيل غلبهم عليه الكفار فكان في ارض جالوت فلما اراد الله ان يملك طالوت اصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن فقالوا هذا بسبب التابوت بين اظهرنا فوضعوه على ثورين فساقهما الملائكة الى طالوت - وقيل كان من خشب الشمشار مموها بالذهب نحوًا من ثلاثة اذرع في ذراعين - وقرأ أبي زيد بن ثابت التابوة بالهاء وهي لغة الأنصار - فان قلت ما وزن التابوت - قلت لا يخلو من ان يكون فعولًا او فاعولًا فلا يكون فاعولًا لقائه نحو سأس وقلق ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف اليه فهو اذا فعولت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعاته - واما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الا فيمن جعل هاء بدلًا من التاء للاجتماعهما في الهمس وانهما من حروف الزيادة و لذلك ابدلت من تاء التانيث - وقرأ ابو السمال سَكِينَةً بفتح السين والتشديد وهو غريب - وقرئ تحمله بالياء - فان قلت من [آل موسى و آل هرون] - قلت الانبياء من بني يعقوب بعدهما لان عمران هو ابن قاهث بن لؤي بن يعقوب فكان اولاد يعقوب الهمما - ويجوز ان يراد مما تركه موسى وهرون وال آل متحتم لتفخيم شأنهما * [فصل] عن موضع كذا اذا انفصل عنه وجاززه واصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول

ابْعَثْ لَنَا مَلَكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كُذِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَّا تُقَاتِلُوْا ط قَالُوْا وَمَا لَنَا
 اَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَانَا ط فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ط وَاللَّهُ
 عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ٥ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا ط قَالُوْا اِنِّىْ يَكُوْنُ لَكَ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ
 اَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ ط قَالَ اِنْ اَللَّهُ اصْطَفٰهُ عَلَيَّكُمْ

او اشمويل * [اَبْعَثْ لَنَا مَلَكًا] اَنْهَضَ للقتال معنا اميرا تصدر في تدبير الحرب عن رايه وننتهي الى امره
 طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من التامير على الجيوش التي كان
 يجيزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامر - وروي انه امر الناس اذا سافروا ان يجعلوا احدهم اميرا عليهم *
 [نُقَاتِلْ] قرئ بالنون و الجزم على الجواب و بالنون و الرفع على انه حال اي ابعته لنا مقدري
 القتال - او استيناف كانه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل - و قرئ يُقَاتِلُ بالياء و الجزم على
 الجواب و بالرفع على انه صفة لملك * و خبر عَسَيْتُمْ [اَلَّا تُقَاتِلُوْا] و الشرط فاضل بينهما - و المعنى
 هل قاربتم ان لا تقاتلوا يعنني هل الامر كما اتوقعه انكم لا تقاتلون اراك ان يقول عسيتم ان لا تقاتلوا بمعنى اتوقع
 جبنكم عن القتال فادخل هل مستفيها عما هو متوقع عنده و مَظْنُون و اراد بالاستفهام التقرير و تثبیت ان
 المتوقع كائن و انه صائب في توقعه كقوله تعالى هل اُتِيَ عَلَى الْاِنْسَانِ معناه التقرير - و قرئ عَسَيْتُمْ بكسر
 السين و هي ضعيفة * [وَ مَا لَنَا اَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] و اي داع لنا الى ترك القتال و اي غرض
 لَنَا فيه [وَ قَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ ابْنَانَا] و ذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر
 و فلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربعمئة و اربعين * [اَلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ] قيل كان القليل منهم ثلثمائة و ثلثة
 عشر على عدد اهل بدر * [وَ اَللَّهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ] وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال و ترك الجهاد *
 [طَالُوتَ] اسم اعجمي كجالوت و داود انما امتنع من الصرف لتعريفه و عجمته و زعموا انه من الطول لما
 وُصف به من البسطة في الجسم و وزنه ان كان من الطول فَعَلَّوَتْ منه اصله طَوَّلَتْ ان امتناع صرفه يدفع
 ان يكون منه الا ان يقال هو اسم عبراني و افق عربيا كما وافق حنظلة و بشمالها و رَحْمَانَا رَحِيمَا
 بسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كما لو كان عربيا و كان احد سببيه العجمة لكونه عبرانيا * [اِنِّىْ] كيف
 و من اين و هو انكار لتملكه عليهم و استبعاد له - فَاِنْ قَلَّتْ ما الفرق بين الواو في وَ نَحْنُ اَحَقُّ - وَ لَمْ يُؤْتَ -
 قَلَّتْ الاولى للحال و الثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظمتيها معاني حكم و الاحال - و المعنى
 كيف يتملك علينا و الحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق بالملك و انه فقير و لا بد للملك من
 مال يعتقد به - و انما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب و الملك في سبط يهوذا
 لم يكن طالوت من احد السبطين و لانه كان رجلا سقاء و دباغا فقيرا - و روي ان نبيهم دعا الله حين طلبوا منه
 مَلِكًا فَاَتٰى بعضا يناس بيا من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت * [قَالَ اِنْ اَللَّهُ اصْطَفٰهُ عَلَيَّكُمْ] يريد ان الله

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَهُمُ الْوَفَّ حَذَرُ الْمَوْتِ مَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مُوتُوا فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مُوتُوا فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مُوتُوا فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مُوتُوا
النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا فَيُضْعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ۝ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ ۝ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْآلِ مِنَ
بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ۝ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ

[حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ] كما قال الله حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ - وعن سعيد بن جبيرة وابي العالية والزهرى انها واجبة لكل مطابقة - وقيل قد تناولات التمتع الواجب والمستحب جميعا - وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة * [أَلَمْ تَرَ] تقرير لمن سمع بقصتهم من اهل الكتاب و اخبار الايامين و تعجبهم من شانهم - ويجوز ان يخاطب به من لم يرد لم يسمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب - روي ان اهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم ليعتبروا ويعلموا انه لا مفر من حكم الله وقضائه - و قيل مر عليهم حزقيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم و تفرقت اوصالهم فلقى شذقه واصابعه تعجبا مما راي فاوحى اليه ناد فيهم اَنْ قوموا باذن الله فنادى فنظر اليهم قياما يقولون سبحانك اللهم و بحمدك لا اله الا انت - و قيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم * [وَهُمْ الْوَفَّ] فيه دليل على الوف الكثيرة - و اختلاف في ذلك فقيل عشرة وقيل ثلثون وقيل سبعون ومن بدع التفسير الوف متالفون جمع الف كقاع وقعود * فان قلت ما معنى قوله [فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا] - قلت معناه فاماتهم وانما جئى به على هذه العبارة للدلالة على انهم ماتوا ميتة رجل واحد بامر الله ومشيته و تلك ميتة خارجة عن العادة كانهم امروا بشيى فامتثلوه امتثالا من غير اياء ولا توقف كقوله تعالى اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وان الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فاولى ان يكون في سبيل الله * [لَدَوْ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ] حيث يبصرهم ما يعتبرون به ويستبصرون كما بصر اولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم - اولدو فضل على الناس حيث احدى اولئك ليعتبروا ويفوزوا ولوشاء لتتركهم موتى الى يوم البعث - والدليل على انه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما اتبعه من الامر بالقتال في سبيل الله * [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون * [عَلِيمٌ] بما يضمرونه وهو من وراء الجزاء * [اقراض الله] مثل لتقديم العمل الذي يطالب به ثوابه والقرض الحسن اما المجاهدة في نفسها واما النفقة في سبيل الله * [أَضْعَافًا كَثِيرَةً] قيل الواحد بسبعائة - وعن السدي كَثِيرَةً لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا إِلَّا اللَّهُ * [وَاللَّهُ يَنْبِضُ وَيَبْصُطُ] يوسع على عباده ويقتر فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيقة بالسعة * [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] فيجازيكم بما قدمتم * [لِنَبِيِّ لَهُمْ] هو يوشع او شمعون

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ٣ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ٤ وَالَّذِينَ
يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ٥ وَصِيَّةَ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ٦ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ ٧ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٨ وَالْمُطَلَّاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ٩

فى الصلوة [قُنْتَيْنِ] ذاكرين لله في قيامكم والقنوت ان تذكر الله قائما - وعن عكرمة كانوا يتكلمون
فى الصلوة فنبؤا - وعن مجاهد هو الركود وكف الايدي والبصر - وروي انهم كانوا اذا قام احدهم الى
الصلوة هاب الرحمن ان يمد بصره او يلتفت او يقلب الحصى او يحدث نفسه بشيء من امور الدنيا *
[فَإِنْ خِفْتُمْ] فان كان بكم خوف من عدو او غيره [فَرِجَالًا] فصلوا راجلين و هو جمع راجل كقائم وقيام
او رَجُلٌ يقال رَجُلٌ رَجُلٌ اي راجل - وقرئ فَرَجَالًا بضم الراء و رَجَالًا بالتشديد و رَجَلًا - وعند ابي حنيفة
لا يصلون في حال المشي و المسابقة ما لم يمكن الوقوف - و عند الشافعي يصلون في كل حال
و الركاب يؤمى و يسقط عنه التوجه الى القبلة * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] فاذا زال خوفكم [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا
عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ] من صلوة الامن - او فاذا امنتم فاشكروا الله على الامن و اذكروه بالعبادة كما
احسن اليكم بما علمكم من الشرائع و كيف تصلون في حال الخوف و في حال الامن * تقديره فيمن قرأ
وصية بالرفع و وصية الذين يتوفون - او وحكم الذين يتوفون وصية لآزواجهم - او و الذين يتوفون اهل وصية
لآزواجهم - و فيمن قرأ بالنصب و الذين يتوفون يؤصون وصية كقولك انما انت سير البريد باضمار تسير او
الزوم الذين يتوفون وصية و تدل عليه قراءة عبد الله كُتِبَ عَلَيْكُمْ الْوَصِيَّةُ لِأَزْوَاجِكُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ مكان
قوله [وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةَ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ] - وقرأ ابي متاع لآزواجهم
متاعا - وروي عنه فَمَتَاعُ لِأَزْوَاجِهِمْ - وَمَتَاعًا نصب بالوصية الا اذا اضمرت يؤصون فانه نصب بالفعل - وعاى
قراءة ابي متاعا نصب بمتاع لانه في معنى التمتع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين و اعجبني ضرب
لك زيدا ضربا شديدا * و [غَيْرَ إِخْرَاجٍ] مصدر موكد كقولك هذا القول غير ما تقول او بدل من مَتَاعًا
او حال من الأزواج اي غير مخرجات - و المعنى ان حق الذين يتوفون عن أزواجهم ان يؤصوا قبل ان
يُحْتَضَرُوا بان تُمَتَّعَ أزواجهم بعدهم حولا كاملا اي ينفق عليهن من تركته و لا يُخْرَجْنَ من مساكنهن و كان
ذلك في اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا - و قيل نسخ ما زاد منه على هذا
المقدار و نسخت النفقة بالارث الذي هو الربع و الثمن - و اختلف فى السكنى فعند ابي حنيفة و اصحابه
لا سكنى لهن * [فِيْمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ] من التزين و التعرض للخطاب [مِنْ مَعْرُوفٍ] مما ليس بمنكر
شرعا - فان قلت كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة - قلت قد يكون الآية متقدمة فى التلاوة وهي
متأخرة فى التذليل كقوله تعالى سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مع قوله قد نرى نُقَلِّبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ * [وَالْمُطَلَّاتُ
مَتَاعٌ] عم المطلقات بايجاب المتعة لهن بعد ما اوجبها لواحدة منهن و هي المطلقة الغير المدخول بها وقال

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١٥

أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ ط وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ط وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ٥ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ق وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ تَنْتِبِينَ ٥

يَعْفُونَ والنساء يعفون - قلت الواو في الاول ضميرهم والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضمير هن والفعل مبني لا اثر في لفظه للعامل وهو في محل النصب • [أَوْ يَعْفُوا] عطف على محله •
و [الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ] الولي يعني الا ان تعفو انطلقت عن ازواجهن فلا يطالبنهم بنصف المهر و تقول المرأة ما راني ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف أخذ منه شيئاً - أَوْ يَعْفُوا الولي الذي يلي عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي - وقيل هو الزوج وعفوه ان يسوق اليها المهر كلاً وهو مذهب ابي حنيفة والاول ظاهر الصحة - وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر الا ان يقال كان الغالب عندهم ان يسوق اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها - او سماه عفواً على طريق المشاكلة - و
عن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل ان يدخل بها فأكمل لها الصداق وقال انا احق بالعفو - وعنه انه دخل على سعد بن ابي وقاص فعرض عليه بنتاً له فتزوجها فلما خرج طلقها وبعث اليها بالصداق كلاً فقليل له لم تزوجتها فقال عرضها علي فكرهت رده قيل فلم بعثت بالصداق قال فابن الفضل - و [الْفَضْلَ] التفصل اي ولا تنسوا ان يتفضل بعضكم على بعض وتتمروا ولا تسقصوا - وقرأ الحسن أَوْ يَعْفُوا الَّذِي يسكون الواو - واسكان الواو والياء في موضع النصب تشبيه لهما بالالف لانهما اختاها • وقرأ ابن زيد و ان يَعْفُوا بِالْيَاء • وقرأ ولا تَنْسُوا الْفَضْلَ بكسر الواو • [وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى] اي الوسطى بين الصلوات - او الفضلى من قولهم لافضل الاوسط - وانما افردت وعطفته على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلوة العصر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملاً الله بيوتهم نارا وقال عليه السلام انها الصلوة التي شغل عنها سليمان بن داود حتى توارث بالحجاب - وعن حفصة انها قالت لمن كتب لها المصحف اذا باغت هذه الآية فلا تكتبها حتى امليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأها فاملت عليه والصلاة الوسطى صلوة العصر - وروي عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما والصلاة الوسطى وصلوة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلوتين - احدهما الصلوة الوسطى اما الظهر واما الفجر واما المغرب على اختلاف الروايات فيها - والثانية العصر - وقيل فضلها اما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعاشهم - وعن ابن عمر رضي الله عنهما هي صلوة الظهر لانها في وسط النهار و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصليها بالهجرة ولم تكن صلوة اشد على اصحابه منها - وعن مجاهد هي الفجر لانها بين صلوتي النهار و صلوتي الليل - وعن قبيصة بن ذؤيب هي المغرب لانها وتر النهار ولا تنقص في السفر من الثلث - وقرأ عبد الله وعلى الصلوة الوسطى وقرأت عائشة رضي الله عنها والصلاة الوسطى بالنصب على المدح والاختصاص - وقرأ نافع الوُسطى • [وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ]

حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ ط وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ع وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ع
 لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ع وَ مَتَّعُوهُنَّ ع عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ
 وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ ع مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ح حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ع وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ
 وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ

سورة البقرة ٢
 الجزء ٢
 ع ١٥

لا تواعدوهن جماعا وهو ان يقول لها ان نكحك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف إلا
 أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا يعني من غير رفث ولا افحاش في الكلام - وقيل لا تواعدوهن سرا اي في السر على
 ان المواعدة في السر عبارة عن المواعدة بما يستيجب ان مسارتين في الغالب مما يستحيى من المهاجرة
 به - وعن ابن عباس رضي الله عنهما إلا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا هو ان يتوثقا على ان لا تنزوج غيره * [وَلَا تَعْزِمُوا
 عُقْدَةَ النِّكَاحِ] من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة في النهي عن عقد النكاح في العدة لان العزم
 على الفعل يتقدمه فاذا نهى عنه كان عن الفعل انهي - ومعناه ولا تعزموا عقد عُقْدَةَ النِّكَاحِ - وقيل معناه
 ولا تقطعوا عقد النكاح و حقيقة العزم القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل و روي
 لم يبت الصيام * [حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ] يعني ما كُتِبَ وفرض من العدة * [يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ] من العزم
 على ما لا يجوز [فَاحْذَرُوهُ] والتعزموا عليهم * [غَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم بالعقوبة * [الْأَجْنَاحَ عَلَيْكُمْ] لا تبعه عليكم من
 ايجاب مهر [إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ] ما لم تجامعوهُنَّ [أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً] الا ان تفرضوا لهن
 فريضة او حتى تفرضوا - وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك ان المطلقة غير المدخول بها ان سمي لها مهر
 فلها نصف المسمى وان لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على ان الاجنح
 تبعه المهر قوله وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ إِلَى قَوْلِهِ فَنَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ فَقَوْلُهُ فَنَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ اثبات للجنح المنفي
 ثمة - والمتعة راع وملحفة وخمار على حسب الحال عند ابي حنيفة الا ان يكون مهر مثلها اقل من
 ذلك فلها الاقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا تنقص من خمسة دراهم لان اقل المهر عشرة دراهم
 فلا تنقص من نصفها * و [الْمَوْسِعِ] الذي له سعة * و [الْمُقْتَرِ] الضيق الحال * و [قَدَرَهُ] مقداره الذي
 يطيقه لان ما يطيقه هو الذي يختص به - و قرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان - وعن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم انه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل ان يمسيها أمتعتها
 قال لم يكن عندي شيى قال متعتها بقلنسوتك - وعند اصحابنا لا تجب المتعة الا لهذه وحدها ويستحب
 لسائر المطلقات ولا تجب * [مَتَاعًا] تأكيد لِمَتَّعُوهُنَّ بمعنى تمتيعا [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي يحسن
 في الشرع والمروة * [حَقًّا] صفة لِمَتَاعًا اي متاعا واجبا عليهم او حق ذلك حقا * [عَلَى الْمُحْسِنِينَ]
 على الذي يحسنون الى المطلقات بالتمتع وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وآله
 وسلم من قتل قتيلًا فله سلبه * [إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ] يريد المطلقات - فان قامت اي فرق بين قولك الرجال

فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِيْمَا وَعَلْن فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِيْمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنُتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ط عَالِمُ اللَّهِ إِنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ط وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ

فيه قوله تعالى إِنْ لَبِيتُمْ إِلَّا عَشْرًا - ثُمَّ إِنْ لَبِيتُمْ إِلَّا يَوْمًا * [فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ] فإذا انقضت عدتهن [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ] أيها الأئمة وجماعة المسلمين [فِيْمَا وَعَلْن فِي أَنْفُسِهِنَّ] من التعرض للخطاب [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي لا يذكره الشرع - والمعنى انهن لو فعلن ما هو منكراً كان على الأئمة ان يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح * [فِيْمَا عَرَضْتُمْ بِهِ] هوان يقول لها انك لجميلة او صالحة او نائقة ومن غرضي ان اتزوج وعسى الله ان ييسر لي امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك او اخطبك - وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل علي ابو جعفر محمد بن علي وانا في عدتي فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحق جدي علي رضي الله عنه وقدمي في الاسلام فقلت غفر الله لك اخطبني في عدتي وانت يؤخذ عنك فقال او قد فعلت انما اخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم وموضعي - قد دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي ام سلمة وكانت عند ابن عمها ابي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو ستحامل على يده حتى اتر التحصير في يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة - فان قلت اي فرق بين الكناية والتعريض - قلت الكناية ان تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتعريض ان تذكر شيئاً تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتك لاسلم عليك وانظر الى وجهك الكريم ولذلك قالوا * ع * وحسبك بالتسليم مذي تقاضيا * وانه امانة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد * [أَوْ أَكْنُتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ] او سترتم و اضمتم في قلوبكم فلم تذكره بانسنتكم لا معروضين ولا مترححين * [عَالِمُ اللَّهِ إِنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ] لا مسانة ولا تنفقون عن النطق برغبتكم فيهن ولا تصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ كقوله عَالِمُ اللَّهِ أَذْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ * فان قلت اين المستدرك بقوله [وَلَكِنْ] لا تُوَاعِدُهُنَّ - قلت هو مستدرك لدلالة قوله سَتَذْكُرُونَهُنَّ عليه تقديره عَالِمُ اللَّهِ إِنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ فاذكروهن ولكن لا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا - والمراد كناية عن النكاح الذي هو الوطى لانه مما يسر قال الاعشى * شعر * ولا تقربن جارة ان سرها * عليك حرام فانكسرت او تابدا * ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح * [إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا] وهوان تعرضوا ولا تصرحوا - فان قلت لم يتعلق حرف الاستثناء - وت بلا ترايدوهن اي لا تواعدوهن مواعدة قط الا مواعدة معروفة غير منكورة او لا تواعدوهن الا بان تقولوا اي لا تواعدوهن بالتعريض ولا يجوز ان يكون استثناء منقطعاً من سراً لانه الى قولك لا تواعدوهن الاستثناء - وقيل معناه

وَتَشَاوِرْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ط وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مَّا آتَيْتُمْ بِأَعْمُورٍ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ وَ الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ٦

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١٤

و عند ابي حنيفة من كان ذا رحم محرم منه و عند الشافعي لانفقة فيما عدا الولد - و قيل من ورثه من عصبته مثل الجد و الاخ و ابن الاخ و العم و ابن العم - و قيل المراد وارث الاب و هو الصبي نفسه و انه ان مات ابوه و ورثه وجدت عليه اجرة رضاعة في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال اجبرت الام على ارضاعها - و قيل على الوارث على الباقي من الابوين من قوله و اجعله الوارث منها * [فَاِنْ ارَادَا فَصَلًا] صادرا عن تراخيهما و تشاور [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] في ذلك زاد على الحولين او نقصا و هذه توسعة بعد التحديد - و قيل هو في غاية الحولين لا يتجاوز و انما اعتبر تراخيها في الفصل و تشاورهما اما الاب فلا كلام فيه و اما الام فلانها احق بالتربية و هي اعم بحال الصبي - و قرئ فَاِنْ ارَادَ اسْتَرْضَعَ مذقول من اَرْضَعَ يقال اَرْضَعَتِ المرأة الصبي و استرضعته الصبي فتعدي الى مفعولين كما تقول انتج الحاجة و استنجحت الحاجة - و المعنى ان تسترضعوا المراضع اولادكم فحذف احد المفعولين للاستغناء عنه كما تقول استنجحت الحاجة و لا تذكر من استنجحت و كذلك حكم كل مفعولين لم يكن احدهما عبارة عن الاول * [اِذَا سَلَّمْتُمْ] الى المراضع [مَّا آتَيْتُمْ] ما اردتم اتياءه كقوله تعالى اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ - و قرئ مَّا آتَيْتُمْ من اتى اليه احسانا اذا فعله و منه قوله تعالى اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا اي مفعولا - و روى شيبان عن عامر مَّا آتَيْتُمْ اي ما اياكم الله و اقدركم عليه من الاجرة و نحوه وَ اتَّقُوا مِمَّا جَعَلْتُمْ مُسْتَحَافِينَ فِيهِ و ليس التسليم بشرط للجواز و الصك و انما هو ندب الى الاولى - و يجوز ان يكون بعثا على ان يكون الشيء الذي تُعطاه الموضع من اهني ما يكون لتكون طيبة النفس راضية فيعود ذلك اصلاحا لسان الصبي واحتياطا في امره فأمرنا باتياءه اجزايدا بيد كانه قيل اذا آتيت اليهن يدا بيد ما اعطينتموهن * [بِالْمَعْرُوفِ] متعلق بِسَلَّمْتُمْ امروا ان يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيئين لانفس المراضع بما امكن حتى يومن تفريطين بقطع معاذيرهن * [وَ الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ] على تقدير حذف المضاف اراد و ازواج الذين يتوفون منكم [يَتَرَبَّصْنَ] و قيل معناه يتربصن بعدهم كقولهم السمن مذنون بدرهم - و قرئ يَتَوَفَّوْنَ بفتح الياء اي يستوفون اجالهم و هي قراءة علي رضي الله عنه - والذي يحكى ان ابا الاسود الدؤلي كان يمشي خلف جنازة فقال له رجل من المتوفين بكسر الفاء فقال الله تعالى و كان احد السباب الباعثة لاي رضي الله عنه على ان امره ان يضع كتابا في الخوتة قضه هذه القراءة * [يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا] يعتد هذه المدة و هي اربعة اشهر و عشرة ايام - و قيل عشرا ذهبوا الى الياي و اليم داخله معها ولا ترام قط يستعملون التذكير فيه ذاهبين الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت خرجت من كلامهم و من الذين

لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتِمَ الرِّضَاعَةَ ط وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ط لَا تَكُلْفُ نَفْسٌ إِلَّا سَعْيَهَا ؕ
لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ؕ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا

اراد الوالدات المطاقات و الحجاب الغفقة والسوة لاجل الرضاع * [وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ] وعلى الذي يولد له وهو الوالد - و [لَهُ] في محل الرفع على الفاعلية نحو عَلَيْنَهُمْ فِي الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قِيلَ الْمَوْلُودُ لَهُ دُونَ الْوَالِدِ - قُلْتَ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْوَالِدَاتِ إِنَّمَا وَادَنَ لَهُمْ لِأَنَّ الْأَوْلَادَ لِلْأَبَاءِ وَلِذَلِكَ يَنْسَبُونَ إِلَيْهِمْ لَا إِلَى الْأُمَّهَاتِ وَأُنْشِدَ لِلْمَامُونِ بْنِ الرَّشِيدِ * شعر * فَأَمَّا أُمَّهَاتُ النَّاسِ أَوْعِيَةٌ * مُسْتَوْدِعَاتُ وَالْأَبَاءِ أَبْنَاءُ * فَكَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَرْزُقُوهُنَّ وَيَكْسُوهُنَّ إِذَا أَرْضَعْنَ لَهُمْ وَلَدَهُمْ كَالْأَطْفَالِ الْآتِيَةِ أَنَّهُ ذَكَرَهُ بِاسْمِ الْوَالِدِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَآخِشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَادِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا * [بِالْمَعْرُوفِ] تَفْسِيرُهُ مَا يَعْقِبُهُ وَهُوَ أَنْ لَا يَكُلْفُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا مَا لَيْسَ فِي وَسْعِهِ وَلَا يَتَضَارَّ - وَقُرِئَ لَا تَكُلْفُ بِفَتْحِ التَّاءِ وَلَا تُكْلَفُ بِالنُّونِ - وَقُرِئَ لَا تُضَارُّ بِالرُّفْعِ عَلَى الْإِخْبَارِ وَهُوَ يُحْتَمَلُ الْبِنَاءُ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ - وَ إِنْ يَكُونُ الْأَصْلُ تَضَارُّ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَتُضَارُّ بِفَتْحِهَا - وَقُرِئَ لَا تُضَارُّ بِالْفَتْحِ أَكْثَرَ الْقَرَاءِ - وَقُرِئَ الْحَسَنُ بِالْكَسْرِ عَلَى النَّحْوِيِّ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ لِلْبَنَائِيِّنَ أَيْضًا وَيُبَيِّنُ ذَلِكَ أَنَّهُ قُرِئَ لَا تُضَارُّ وَلَا تُضَارُّ بِالْجَزْمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ الْأَوَّلَى وَكَسْرُهَا - وَ قُرِئَ أَبُو جَعْفَرٍ لَا تُضَارُّ بِالْكَسْرِ مَعَ التَّشْدِيدِ عَلَى نِيَّةِ الْوَقْفِ - وَعَنْ الْأَعْرَجِ لَا تُضَارُّ بِالْكَسْرِ وَالتَّخْفِيفِ وَهُوَ مِنْ ضَارَةٍ يُضِيرُهُ وَنَوَى الْوَقْفَ كَمَا نَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ أَوْ اخْتَلَسَ الضَّمَّةَ فَظَنَّهُ الرَّائِي سَكُونًا - وَعَنْ كَاتِبِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ لَا تُضَرُّ - وَالْمَعْنَى لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ زَوْجَهَا بِسَبَبِ وَلَدِهَا وَهُوَ أَنْ تَعْتَقِفَ بِهِ وَتَطْلُبَ مِنْهُ مَا لَيْسَ بِعَدْلٍ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكَسْوَةِ وَأَنْ تَشْغَلَ قَلْبَهُ بِالتَّفْرِيطِ فِي شَأْنِ الْوَلَدِ وَأَنْ تَقُولَ بَعْدَ مَا أَنْفَهَا الصَّبِيَّ اطْلُبْ لَهُ ظَنًّا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَ لَا يُضَارُّ مَوْلُودٌ لَهُ أُمُّهُ بِسَبَبِ وَلَدِهِ بَلْ يَمْنَعُهَا شَيْئًا مِمَّا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنْ رِزْقِهَا وَكَسْوَتِهَا وَ لَا يَأْخُذُهَا مِنْهَا وَهِيَ تَرِيدُ الرِّضَاعَ وَ لَا يَكْرَهُهَا عَلَى الرِّضَاعِ وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ فَهُوَ نَبِيٌّ عَنْ أَنْ يُلْحَقَ بِهَا الضَّرَارُ مِنْ قِبَلِ الزَّوْجِ وَعَنْ أَنْ يُلْحَقَ الضَّرَارُ بِالزَّوْجِ مِنْ قِبَلِهَا بِسَبَبِ الْوَلَدِ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ تُضَارُّ بِمَعْنَى تُضَرُّ وَأَنْ يَكُونَ الْبَاءُ مِنْ صِلَتِهِ أَيْ لَا تُضَرُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا فَلَا تُسَيِّمُ غِذَاءَهُ وَنَعِيْدَهُ وَ لَا تَقْرُطُ فِيمَا يَنْبَغِي لَهُ وَ لَا تَدْفَعُهُ إِلَى الْإِبَاءِ بَعْدَ مَا أَلْفِيَا وَ لَا يُضَرُّ الْوَالِدُ بِهِ بَلْ يَنْتَزِعُهُ مِنْ يَدِهَا أَوْ يَقْصُرُ فِي حَقِّهَا فَتَقْصُرُ هِيَ فِي حَقِّ الْوَلَدِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قِيلَ بِوَلَدِهَا وَ بَوْلَدِهِ - قُلْتَ لَمَّا بُنِيَتْ الْمَرْأَةُ عَنِ الْمَضَارَّةِ أَضْيَفَ إِلَيْهَا الْوَالِدُ اسْتِعْطَانًا لَهَا عَلَيْهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِاجْتِنَابِي مِنْهَا فَمَنْ حَقًّا أَنْ تَشْفَقَ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ الْوَالِدُ * [وَعَلَى الْوَارِثِ] عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ وَ مَا يَبْدُوهُمَا تَفْسِيرُهُ لِلْمَعْرُوفِ مُعْتَرِضٌ بَيْنَ الْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفِ عَلَيْهِ فَكُلُّ الْمَنْعِيِّ وَعَلَى الْوَارِثِ الْمَوْلُودُ لَهُ مِثْلُ مَا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكَسْوَةِ أَيْ أَنْ مَاتَ الْمَوْلُودُ لَهُ لَزِمَ مَنْ يَرِثُهُ أَنْ يَقُومَ بِمَقَامِهِ فِي أَنْ يَرْزُقَهَا وَيَكْسُوَهَا بِالشَّرِيطَةِ الَّتِي ذَكَرْتُ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَتَجَنَّبَ الضَّرَارَ - وَقِيلَ هُوَ الْوَارِثُ الصَّبِيُّ الَّذِي لَوْ مَاتَ الصَّبِيُّ وَرِثَهُ - وَ اخْتَلَفُوا فَعِنْدَ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كُلُّ مَنْ وَرِثَهُ

أَنْ يَنْكِحَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ط ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
ذَلِكَمَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً وقسراً ولحمية الجاهلية لا يتركونهم يتزوجون ممن شئنا من الأزواج - والمعنى ان ينكح أزواجهن الذين يرغبون فيهم ويصلحون لهن واما ان يخاطب به الأولياء في عضلن ان يرجعن الى أزواجهن - روي انها نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع الى الزوج الاول - وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه ان يكون خطاباً للناس اي لا يوجد فيما بينكم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين - والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها فلم يخرج وأنشد ابن هرمة * شعر * وان قصائدني لك فاصطنعني * عقائل قد عضلن عن النكاح * وبلوغ الاجل على الحقيقة - وعن الشافعي دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين * [إِذَا تَرَاضَوْا] اذا تراضى الخطاب والنساء [بِالْمَعْرُوفِ] بما يحسن في الدين والمرأة من الشرائط - وقيل بمهر المثل - ومن مذهب ابي حنيفة انها اذا زوجت نفسها باقل من مهر مثلها فللاولياء ان يعترضوا * فان قلت لمن الخطاب في قوله [ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ] - قلت يجوز ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكل احد ونحوه ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ * [أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ] من ادناس الاثام - وقيل أزكى وأطهر افضل وأطيب * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما في ذلك من الزكاء والطهر [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] وانتم لا تعلمونه - او والله يعلم ما تستصلحون به من الاحكام والشرائع وانتم تجهلونه * [يُرْضَعْنَ] مثل يَرْضَعْنَ في انه خبر في معنى الامر الموكد * [كَامِلَيْنِ] تأكيد كقوله تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ لانه مما يتسامح فيه فتقول اقمْتُ عند فلان حولين ولم تستكملهما - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما اَنْ يَكْمَلَ الرِّضَاعَةَ - وقرئ الرِّضَاعَةُ بكسر الراء والرضعة - وَاَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ برفع الفعل تشبيهاً لَانَّ بَمَا تَلَاخِيهِمَا في التاريل - فان قلت كيف اتصل قوله لِمَنْ ارَادَ بَمَا قبله - قلت هو بيان لمن توجه اليه الحكم كقوله تعالى هَيِّتْ لَكَ اَكْ بيان للمهيئت به اي هذا الحكم لمن اراد اتمام الرضاع - وعن قتادة حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ثم انزل الله اليسر والتخفيف فقال [لِمَنْ ارَادَ اَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ] اراد انه يجوز النقصان - وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد ان لا يكون في الفطام ضرر - وقيل اللام متعلقة بِيَرْضَعْنَ كما تقول ارضعت فلانة لفلان ولادة اي يَرْضَعْنَ حولين لمن اراد ان يتم الرضاعة من الأباء لان الاب يجب عليه ارضاع الولد دون الأم وعليه ان يتخذ له ظئراً الا اذا تطوعت الأم بارضاعه وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه - ولا يجوز استئجار الام عند ابي حنيفة مادامت زوجة او معتدة من نكاح وعند الشافعي يجوز فاذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق - فان قلت فما بال الوالدات مأمورات بِأَنْ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ - قلت اما ان يكون امراً على وجه المذهب واما على وجه الوجوب اذا لم يقبل الصبي الأثدي أمه او لم توجد له ظئراً وكان الاب عاجزاً عن الاستئجار - وقيل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٤

الثلاث

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ط وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٥
وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ م وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا ع
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ط وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا فَرَاغُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ
وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع ٥ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ

فما تقول في النكاح المعقود بشرط التحليل - قلت ذهب سفيان و ابو عبيد و مالك وغيرهم الى انه غير جائز وهو جائز عند ابي حنيفة مع الكراهة وعنه انهما ان اضر التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه لعن المحلل والمحلل له - وعن عمر رضي الله عنه لا اوتى بمحلل ولا محلل له الا رجعتما - وعن عثمان رضي الله عنه لا النكاح رغبة غير مدالسة * [فَإِنْ طَلَّقَهَا] الزوج الثاني * [أَنْ يَتَرَاجَعَا] ان يرجع كل واحد منهما الى صاحبه بالزواج * [إِنْ ظَنَّا] ان كان في ظنهما انهما يقيمان حقوق الزوجية ولم يقل ان علما انهما يقيمان لان اليقين مغيب غفهما لا يعلمه الا الله ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ والمعنى لانك لا تقول علمت ان يقوم زيد وامن علمت انه يقوم والان الانسان لا يعلم ما في الغد و انما يظن ظنا * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اي آخر عدتهن و شارفن منتهاهن والاجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الانسان اجل وللموت الذي ينتهي به اجل وكذلك الغاية والامد يقول النحويون من ابتداء الغاية و الى الانتهاء الغاية و قال * شعر * كل حي مستكمل مدة العمر * وموت اذا انتهى امد * ويتسع في البلوغ ايضا فيقال باع البلدة اذا شارف وداناه ويقال قد وصلت وام يصل وانما شارف ولانه قد علم ان الامساك بعد تقضى الاجل لا وجه له لانها بعد تقضيه غير زوجة له وفي غير عدة منه فلا سبيل له عليها * [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] فاما ان يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة * [أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] واما ان يخليها حتى تنقضي عدتها وتبين من غير ضرار * [وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا] كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة ولكن ليطلق العدة عليها فهو الامساك ضرارا * [لَتَعْتَدُوا] لتظلموهن - وتيل لتلجنوهن الى الانتداء * [فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ] بتعريضها لعقاب الله * [وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا] اي جدوا في الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والا فقد اتخذتموها هُزُوًا ولعبا يقال لمن لم يجد في الامر انما انت لاعب وهازي ويقال كن يهوديا و الا فلا تلعب بالقرادة - وتيل كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوج ويقول كنت لاعبا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلث جدهن جد وهزلهن جد والطلاق والنكاح والرجعة * [وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بالاسلام وبذبة محمد عليه السلام [وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ] من القرآن والسنة وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بحقوقها * [يَعِظُكُمْ بِهِ] بما انزل عليكم * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ] اما ان يخاطب به

٢ سورة البقرة ٢
 ٢ الحجر ٢
 ١٣ ع ١٣

إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ٢ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ٣ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوهَا ٤ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ٦

الخطاب للزوج وأخوه لائمة والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره وإن يكون الخطاب كلمة لائمة والحكام لانهم الذين يأمرون بالآخذ والابتداء عند التراجع اليهم فكلهم الآخذون والموتون * [مِمَّا اتَّيَمُّوهُنَّ] مما اعطيتموهن من الصدقات * [إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ] إلا أن يخاف الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من موانع الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها * [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] فلا جناح على الرجل فيما آخذ ولا عليها فيما اعطت * [فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ] فيما فدت به نفسها واختلعت به من بدل ما اوتيت من المهر - والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم - وروي أن امرأة نشزت على زوجها فرفعت إلى عمر رضي الله عنه فاباتها في بيت الزبل ثلث ليالٍ ثم دعاها فقال كيف وجدت مبيتك قالت ما بت منذ كنت عنده اقر لعيني منهن فقال لزوجها اخاعها ولو بقرطها قال قتادة يعني بمالها كله هذا اذا كان النشوز منها فان كان منه كره له ان يأخذ منها شيئاً - وقرئ إِلَّا أَنْ يَخَافَا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وابدال أَنْ لَا يُقِيمَا من الف الضمير وهو من بدل الاشتمال كقولك خيف زيد تركه إقامة حدود الله ونحوه وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ويعضده قراءة عبد الله إِلَّا أَنْ تَخَافُوا - و في قراءة أَبِي إِلَّا أَنْ يَظُنَّا - ويجوز ان يكون الخوف بمعنى الظن يقولون اخاف ان يكون كذا وافرق ان يكون يريدون اظن * [فَإِنْ طَلَّقَهَا] الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار في قوله تعالى الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ واستوفى نصابه - او فان طلقها مرة ثالثة بعد المراتين [فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ] من بعد ذلك التطليق [حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ] حتى تنكح غيره والكلح يسند الى المرأة كما يسند الى الرجل كما التزوج ويقال فلانة ناكح في بني فلان وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحليل بظاهره وهو سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور انه لا بد من الاصابة لما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة رُفاعة جاءت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان رفاعة طلقني فبت طلاقى و ان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني و انما معه مثل هُدبة الثوب و انه طلقني قبل ان يمسنني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تريدان ان ترجعي الى رفاعة لا حتى تذوقني عسيلته وذوق عسيلتك - وروي انها لبثت ما شاء الله ثم رجعت فقالت انه كان قد مسني فقال لها كذبت في قولك الاول فان اصدقت في الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم فاتت ابابكر رضي الله عنه فقالت أرجع الى زوجي الاول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم حين قال اك ما قال فلا ترجعي اليه فلما قبض ابوبكر رضي الله عنه قالت مثله لعمر رضي الله عنه فقال ان اتيتني بعد مرتك هذه لارجعتك فمذمها - فان قلت

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَى الرِّجَالِ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ ۚ فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ۚ وَلَا يَحِلُّ لَكُمَّ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ

[وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ] ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذي يجب لهن عليهن * [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي لا يُكْرَفُ في الشرع وعادات الناس فلا يكلفهن ما ليس لهن ولا يكلفوهن ما ليس لهن ولا يعتف احد الزوجين صاحبه - و المراد بالمماثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل فلا يجب عليه اذا غسلت ثيابه او خبزت له ان يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال * [دَرَجَةً] زيادة في الحق وفضيلة - قيل المرأة تنال من اللذة ما ينال الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها * [الطَّلَاقُ] بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم اي التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة و لم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير كقوله ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ اي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين ونحو ذلك من التثاني التي يراد بها التكرير قولهم لَبَيْكَ وَسَعْدُكَ وَحَنَانُكَ وَهَذَا ذِيكَ وَذَايْكَ * وقوله تعالى [فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ] تخييرهم بعد ان علمهم كيف يطلقون بين ان يمسكوا النساء بحسن العشرة والقيام بمواجبهن وبين ان يسرحوهن السراح الجميل الذي علمهم - وقيل معناه الطلاق الرجعي مرتان لانه لا رجعة بعد الثالث فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ اي برجعة اَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ اي بان لا يراجعها حتى تَبَيَّنَ بِالْعِدَّةِ او بان لا يراجعها مراجعة يريد بها تطويل العدة عليها وضارها - وقيل بان يطلقها الثالثة في الطهر الثالث - وروي ان سائلا سال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اين الثالثة فقال عليه السلام اَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ - وعند ابي حنيفة واصحابه الجمع بين التطليقتين و الثالث بدعة و السنة ان لا يوقع عليها الا واحدة في طهرام يجامعها فيه لما روي في حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له انما السنة ان تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطليقة - وعند الشافعي لا بأس بارسال الثالث لحديث العجلاني الذي لَاعَنَ امرأته فطلقها ثلثا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم ينكر عليه - وروي ان جميلة بنمت عبد الله بن ابي كانت تحت ثابت بن ميس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها فانت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله لا انا ولا ثابت لا يجمع راسي وراسه شيعة والله ما اعيب عليه في دين ولا خُلُقٍ ولكني اكره الكفر في الاسلام ما اطيقه بغضا اني رفعت جانب الخباء فرايته اقبل في عِدَّةٍ فاذا هو اشدهم سوادا اقصرهم قامَةً و اقبحهم وجها فنزلت و كان قد امدقها حديقة فاختلعت منه بها وهو اول خلع كان في الاسلام - فان قلت لمن الخطاب في قوله [وَلَا يَحِلُّ لَكُمَّ أَنْ تَأْخُذُوا] ان قلت للازواج لم يطابقه قوله فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا يَتَّقِيَآ حَدودَ اللّٰهِ وَاِنْ قُلْتِ الْاِيْمَةَ و الحكم فهو لاء ليسوا باخذين مذهب ولا بمؤيدين - قلت يجوز الامر ان جميعا ان يكون اول

وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَكْتُمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ أَرْحَامَهُنَّ إِنْ كُنَّ يُوْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ط

ولم يقل طهران وقوله تعالى وَاللَّائِي يَكْتُمَنَّ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَاءِ كُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ فَأَقَامَ الأشهر مقام الحيض دون الطهار و لان الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم و الحيض هو الذي يستبرأ به الارحام دون الطهر و لذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة و يقال اقراأت المرأة اذا حاضت و امرأة مقرى و قال ابو عمرو بن العلاء دفع فلان جارية الى فلانة تُقَرِّئُهَا اي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء - فان قلت فما تقول في قوله تعالى فَطَلَّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ و الطلاق الشرعي انما هو في الطهر - قلت معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول لقيته لثلاث بَقِيَّةٍ من الشهر تريد مستقبلا لثلاث - و عدتهن الحيض الثالث - فان قلت فما تقول في قول الاعشى • ع • لَمَّا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرْوٍ نِسَائُكَ • قلت اراد لَمَّا ضَاعَ فيها من عدة نساءك لشهرة القروء عندهم في الاعتدال بهن اي من مدة طويلة كالمدة التي تعدد فيها النساء استطال مدة غيبته عن اهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات و انه تمر على نسائه مدة كمدة العدة ضائعة لا يضاجعن فيها او اراد من اوقات نساءك فان القروء والقارءى جاء في معنى الوقت و لم يُرد لا حيضا ولا طهرا - فان قلت فعلام انتصب ثَلَاثَةَ قُرْوٍ - قلت على انه مفعول به كقولك المحنكر يترى الغلاء اي يترى مضي ثلثة قروء او على انه ظرف اي يترى مضي مدة ثلثة قروء - فان قلت لما جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الاقراء - قلت يتسعون في ذلك فيستعمرون كل واحد من الجمع مكن الاخر لاشتراكهما في الجمعية الا ترى الى قوله بِأَنْفُسِهِنَّ و ماهي الا نفوس كثيرة - و لعل القروء كانت اكثر استعمالا في جمع قروء من الاقراء فاورث عليه تذكيرا لقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلثة شسوع - و قرأ الزهري ثَلَاثَةَ قُرْوٍ بغير همز • [مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ أَرْحَامَهُنَّ] من الولد او من دم الحيض وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع ولدا يشفق على الولد فيترك تسريحها - او كتمت حيضها و قالت و هي حائض قد طهرت استعجالا للطلاق - و يجوز ان يراد اللاتي يبغين اسقاط ما في بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به و يجحدنه لذلك فيجعل كتمان ما في ارحامهن كذابة عن اسقاطه • [إِنْ كُنَّ يُوْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] تعظيم لفعلمهن و ان من امن بالله و بعقابه لا يجترئ على مثله من العظام • [والبعول] جمع بعل و التاء لاحقة لتانيث الجمع كما في الحزونة و السهولة - و يجوز ان يراد بالبعولة المصدر من قولك بعل حسن البعولة يعني و اهل بعولتهن • [أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ] برجعتهن - و في قراءة أَبِي بَرَدَةَ [فِي ذَلِكَ] في مدة ذلك التريض - فان قلت كيف جعلوا أَحَقُّ بالرجعة كان للنساء حقا فيها - قلت المعنى ان الرجل ان اراد الرجعة و ابنتها المرأة و جب ايثار قوله على قولها و كان هو احق منها لان لها حقا في الرجعة [إِنْ أَرَادُوا] بالرجعة [إِصْلَاحًا] لمابينهم و بينهن و احسانا اليهن و لم يريدوا مضارتهن •

فَإِنْ فَاءُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۝

كقولك لي منك كذا و الايلاء من المرأة ان يقول و الله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقييد بالاشهر او لا اقربك على الاطلاق و لا يكون فيما دون اربعة اشهر الا ما يحكى عن ابراهيم النخعي و حكم ذلك انه اذا فاء اليها في المدة بالوطى ان امكنه او بالقول ان عجز صم الفية و حدث القادر و لزمته كفارة اليمين و لا كفارة على العاجز و ان مضت الاربعة بانث بتطليقة عند ابني حنيفة و عند الشافعي لا يصح الايلاء الا في اكثر من اربعة اشهر ثم يوقف المولي فاما ان يفى و اما ان يطلق و ان ابنى طلق عليه الحاكم * و معنى قوله [فَإِنْ فَاءُ] فان فاء في الاشهر بدليل قراءة عبد الله فَإِنْ فَاءُ وَفِيهِ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر للمؤمنين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالايلاء و هو الغالب ان كان يجوز ان يكون على رضى مذهب اشفاقا منهن على الولد من الغيل او لبعض الاسباب لاجل الفئة التي هي مثل التوبة * [وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ] فترقبوا الى مضي المدة [فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] و عيد على اصرارهم و تركم الفئة و على قول الشافعي معناه فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا بعد مضي المدة - فان قلت كيف موقع الفاء اذا كانت الفئة قبل انتهاء مدة التبرص - قلت موقع صحيح لان قوله فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا تفصيل لقوله للَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ و التفصيل يعقب المفصل كما تقول انا نزل بكم هذا الشهر فان احدثكم اقمتم عندكم الى اخره و الا لم اقم الاربثما تحول - فان قلت ما تقول في قوله فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ و عزمهم الطلاق مما يعلم ولا يسمع - قلت الغالب ان العزم للطلاق و ترك الفئة و الضرار لا يخلو من مقالة و دمدمة و لا بد له من ان يحدث نفسه و يناجيها بذلك و ذلك حديث لا يسمعه الا الله كما يسمع و وسوسة الشيطان * [وَ الْمُطَلَّقَاتُ] اراد المدخول بهن من ذوات الاقراء - فان قلت كيف جازت ارادتهن خاصة و اللفظ يقتضى العموم - قلت بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكلمة و بعضه نجاء في احد ما يصلح له كالاسم المشترك - فان قلت فما معنى الاخبار عنهن بالتبرص - قلت هو خبر في معنى الامر وصل الكلام و يتبرصن المطلقات و اخراج الامر في صورة الخبر تأكيد للامر و اشعار بانه مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكانهن امتثال الامر بالتبرص فهو يخبر عنه موجودا و نحوه قولهم في الدعاء رَحِمَكَ اللَّهُ اُخْرَجَ في صورة الخبر ثقة با لا استجابة كانما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها و بناء على المبتدأ مما زاده ايضا فضل تأكيد و لو قيل يتبرصن المطلقات لم يكن بتلك الوكادة - فان قلت هلا قيل يتبرصن ثلثة قروء كما قيل تبرصن اربعة اشهر و ما معنى ذكر الا نفس - قلت في ذكر النفس تبييد لهن على التبرص و زيادة بعث لان فيه ما يستنكفن منه فيحملن على ان يتبرصن و ذلك ان انفس النساء طوامع الى الرجال فامر ان يتمتعن انفسهن و يغابن على الطموح و يجبرنها على التبرص * و [القروء] جمع قرء و قرء و هو الحيض بدليل قوله عليه السلام دعى الصلوة ايام اقراك و قوله طلاق الامة تطايقتان وعدتها حيضتان

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٢

وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ لَا يُوَاحِدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فَنِي
إِيمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ٥ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ

الآية على الأولى ان الرجل كان يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم او اصلاح ذات بين او احسان الى احد او عبادة ثم يقول اخاف الله ان احنت في يميني فيترك البر ارادة البر في يمينه فقيل لهم [وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ] اي حاجزا لما حلفت عليه وسمي المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين كما قال النبي صلى الله عليه و آله وسلم لعبد الرحمن بن سُمرة اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفر عن يمينك اي على شئ مما يحلف عليه * وقوله [أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا] عطف بيان لإيمانكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس - فان قلت بم تعلقت الالم في لإيمانكم - قلت بالفعل اي ولا تجعلوا الله ايمانكم برزخا وحجازا - ويجوز ان يتعلق بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض بمعنى ولا تجعلوه شيئا يعترض البر من اعتراضي كذا - ويجوز ان يكون الالم للتعليل ويتعلق أَنْ تَبَرُّوا بالفعل او بالعرضة اي ولا تجعلوا الله لاجل ايمانكم به عرضة لَنْ تَبَرُّوا ومعناها على الاخرى ولا تجعلوا الله معرضا لإيمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم من أنزل فيه وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلِيفٍ مَهِينٍ بالذم المذام وجعل الحلف مقدمتها وَأَنْ تَبَرُّوا علة للنهي اي ارادة أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا لان الحلاف مجترى على الله غير معظم له فلا يكون برا متقيا واليثق به الناس فلا يدخلونه في وساطاتهم واصلاح ذات بينهم * [اللَّغْوِ] الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به في الدية من اولاد الابل لغو واللغو من اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الايمان وهو الذي لا عقد معه والدليل عليه وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُم بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ * [بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ] واختلف الفقهاء فيه فعند ابي حنيفة واصحابه هو ان يحلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه - وعند الشافعي هو قول العرب لا والله وبللى والله مما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف في المسجد الحرام لانكر ذلك ولعله قال لا والله الف مرة وفيه معنيان - احدهما لَا يُوَاحِدُكُمُ اي لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلف احدكم باطن ولكن يعاقبكم بما كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اي اقترفتم من اثم اقصد الى الكذب في اليمين وهو ان يحلف على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهي اليمين الغموس - والثاني لا يواحدكم اي لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذي لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اي بما نوت قلوبكم وقصدت من الايمان ولم يكن كسب اللسان وحده * [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] حيث لم يواحدكم باللغو في ايمانكم * قرأ عبد الله الاول مِنْ نِسَائِهِمْ - وقرأ ابن عباس يَقْسِمُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ - فان قلت كيف عدي بمن وهو معدى بعلى - قلت قد ضمن في هذا القسم المخصوص معنى البعد فكاذبه قيل يبعدون من نساءهم مؤلئين او مقسمين ويجوز ان يراد لهم [مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ]

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ٥ نِسَاءَكُمْ
حَرِّثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ ٦ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ ٧ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ٨

حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلوة - وذهب الشافعي الى انه لا يقربها حتى تطهر وتطهر فتجتمع بين الامرين وهو قول واضمح ويعضده قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ * [مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ] من الماتى الذي امركم الله به وحلله لكم وهو القبل * [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ] مما عسى يذدر منهم من ارتكب ما نهوا عنه من ذلك * [وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ] المتزهدين عن الفواحش - او إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ الذين يطهرون انفسهم بطهارة التقوى من كل ذنب و يحب المتطهرين من جميع الاقدار كمجامعة الحائض و الطاهر قبل الغسل و اتيان ما ليس بمباح وغير ذلك * [حَرِّثَ لَكُمْ] مواضع حرث لكم و هذا مجاز شيق بالمحارث تشبيها لما يلقي في ارحامهن من اللطف التي منها الذسل بالبدور * وقوله [فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ] تمثيل ابي فاتوهن كما تاتون اراضيكم التي تريدون ان تحرقوها من ابي جهة شئتم لا تحظر عليكم جهة دون جهة - والمعنى جامعوهن من ابي شق اردتم بعد ان يكون الماتى واحدا وهو موضع الحرث وقوله هُوَ اَذَى فَأَعْتَزَلُوا النِّسَاءَ - وَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ - فَأَتُوا حَرِّثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ من الكنايات اللطيفة و التعريضات المستحسنه و هذه و اشباهها في كلام الله اُداب حسنة على المؤمنين ان يتعلموها و يتأدبوا بها و يتكلموا مثلها في محاوراتهم و مكاتباتهم - و روي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته وهي مُجَبِّدَةٌ من دُبرها في قُبَلِها كان ولدها احوَلَ نذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عليه السلام كذبت اليهود فنزلت [وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ] ما يجيب تقديمه من الاعمال الصالحة و ما هو خلاف ما نُيِّيتُمْ عنه - و قيل طلب الولد و قيل التسمية على الوطى * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فلا تجترئوا على المناهي [وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ] فتزودوا ما لا تفتضحون به * [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] المستوجبين للمدح و التعظيم بترك القبائح و فعل الحسنات - فَاِنْ قُلْتَ ما موقع قوله نِسَاءَكُمْ حَرِّثَ لَكُمْ مما قبله - قُلْتَ موقعه موقع البديان و التوضيح لقوله فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ يعني ان الماتى الذي امركم الله به و هو مكان الحرث ترجمة له و تفسيره او ازالة للشبهة و دلالة على ان الغرض الاصيل في الاتيان هو طلب الذسل لا قضاء الشهوة فلا تاتوهن الا من الماتى الذي يتعلق به هذا الغرض - فان قلت ما بال يَسْأَلُونَكَ جاء بغير واو ثلث مرات ثم مع الواو ثلثا - قلت كان سؤايلهم عن تلك الحوادث الأول وقع في احوال متفرقة فلم يوت بحرف العطف لان كل واحد من السوالات سوال مبتدأ و سألوا عن الحوادث الأخر في وقت واحد فجئني بحرف الجمع لذلك كانه قيل يجمعون لك بين السوال عن الخمر و الميسر و السوال عن الانفاق و السوال عن كذا وكذا * [الْعُرْضَةُ] فعلة بمعنى مفعول كالقُبْضَةِ و العُرْفَةُ وهو اسم ما تُعْرَضُ دون الشيء من عرض العود على الاناء فيعترض دونه و يصير حاجزا و مانعا منه تقول فلان عُرْضَةُ دون الخير و العُرْضَةُ ايضا المَعْرَضُ لأمير قال * ع * فلا تجعلوني عرضة للوائم * و معنى

وَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ ۖ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ وَلَا تَذْكُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَوْمِنَا ۖ وَلَعَبَدُ مُؤْمِنٍ
خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ ۚ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۖ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآذَنِهِ ۚ
وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ ع وَاسْأَلُوا عَنِ الْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ
فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۖ

[وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ] ولو كان الحال ان المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير منها مع ذلك * [أُولَٰئِكَ] اشارة
الى المشركات و المشركين اي يدعون الى الكفر فحقهم ان لا يؤالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين
المؤمنين الا المصاهرة والقتال * [وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ] يعني واولياء الله وهم المؤمنون يدعون
الى الجنة [وَالْمَغْفِرَةِ] وما يوصل اليهما فهم الذين تجب موالاتهم ومصاهرتهم وان يؤثروا على غيرهم *
[بِآذَنِهِ] بتيسير الله و توفيقه للعمل الذي يستحق به الجنة والمغفرة - وقرأ الحسن والمغفرة بِآذَنِهِ
بالرفع اي و المغفرة حاملة بتيسيره * [الْمَحِيضِ] مصدر يقال حاضت مَحِيضًا كقولك جاء مجيئًا
وبات مبيئًا * [قُلْ هُوَ أَذَى] اي الحيض شئ يستقذر ويؤذي من يقربه نقرة منه و كراهة له *
[فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ] فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا مجامعتهم - روي ان اهل الجاهلية كانوا اذا حاضت
المرأة لم يواكلوها و لم يشاربوها و لم يجالسوها على فرش و لم يساكنوها في بيت كفعل اليهود
والمجوس فلما نزلت اخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فاخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الاعراب
يا رسول الله البرد شديد و الثياب قليلة فان اترناهن بالثياب هلك سائر اهل البيت و ان استأثرنا
بها هلكت الحيض فقال عليه السلام انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حضن ولم يامرهم باخراجهن
من البيوت كفعل الاعاجم - وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض و اليهود كانوا
يعتزلونهن في كل شئ فامر الله بالاعتصام بين الامرين - و بين الفقهاء خلاف في الاعتزال
فابو حنيفة و ابو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الزار و محمد بن الحسن لا يوجب
الا اعتزال الفرج - و روى محمد حديث عايشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عمر سألها هل يبشر
الرجل امرأته و هي حائض فقالت تشد ازارها على سفلتها ثم ليباركها ان شاء - و ما روى
زيد بن اسلم ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما يحل لي من امرأتي و هي
حائض قال لتشد عليا ازارها ثم شانك باعلاها ثم قال و هذا قول ابي حنيفة وقد جاء ما هو
ارخص من هذا عن عايشة رضي الله عنها انها قالت يتجنب شعار الدم وله ماسوى ذلك * و ترى
يَطْهُرْنَ بالتشديد اي يَتَطَهَّرْنَ بدليل قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ - وقرأ عبد الله حَتَّى يَتَطَهَّرْنَ وَيَطْهُرْنَ بالتخفيف
والتطهر الاغتسال و الطهر انقطاع دم الحيض وكلتا القراءتين مما يجب العمل به نذهب ابو حنيفة
الى ان له ان يقربها في اكثر الحيض بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل و في اقل الحيض لا يقربها

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ۖ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ ۚ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَارْحَمُوا ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ
مِنَ الْمُصْلِحِ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ ۚ

فا عرض عنه فقال هاتها مَغَضِبًا فاخذها فخذفه بها خذفا لو اصابه لشجته او عقره ثم قال يجيئى احدكم بماله
كله يتصدق به و يجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى • [فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] اما ان
يتعلق بِتَفَكُّرُونَ فيكون المعنى لعلمك تتفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو اصلح لكم كما بينت
لكم ان العفو اصلح من الجهد فى النفقة - او تتفكرون فى الدارين فتؤثرون ابقاءهما و اكثرهما منافع - و
يجوز ان يكون اشارة الى قوله وَ اِثْمَهُمَا اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ليتفكروا في عقاب الاثم فى الآخرة و النفع فى
الدنيا حتى لا يختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم - و اما ان يتعلق بِبَيِّنٍ على معنى
يُبيِّن لكم الآيات في امر الدارين و فيما يتعلق بهما لعلمك تتفكرون • لما نزلت ان الدِّينَ يَأكُلُونَ اَمْوَالَ
الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا اعتزلوا اليتامى و تحاموهم و تركوا مخالطتهم و القيام باموالهم و الاهتمام بمصالحهم
فشق ذلك عليهم و كاد يوقعهم فى الحرج ف قيل [اِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ] اى مداخلتهم على وجه الاصلاح
لهم و لاموالهم خير من مجانبتهم • [وَ اِنْ تُخَالِطُوهُمْ] و تعاشرهم و لم تجانبوهم فهم
[اِخْوَانُكُمْ] فى الدين و من حق الاخ ان يخالط اخاه و قد حملت المخالطة على المظاهرة • [وَ اِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ] اى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد و اصلاح فيجازيه على حسب
مداخلته فاحذروه و لا تتحركوا غير الاصلاح [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ] لحكمكم على العنت و هو المشقة
و اخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم - و قرأ طائفة قُلْ اِصْلَاحٌ لِّیْهِمْ و معناه ايصال الصلاح اليهم - و قرئ
لَعْنَتُكُمْ بطرح الهمزة و القاء حركتها على اللام و كذلك فَلَا تَمَّ عَلَيْهِ • [اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] غالب يقدر على
ان يعنت عباده و يخرجهم ولكنه [حَكِيمٌ] لا يكلف الا ما يتسع فيه طاقتهم • [وَ لَا تَنْكِحُوا] و قرئ بضم
الناء اى لا تزوجوهن او لا تزوجوهن • و [المشركات] الحرييات و الآية ثابتة و قيل المشركات الحرييات
و الكتابيات جميعا لان اهل الكتاب من اهل المشرك لقوله تعالى وَ قَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرُ بْنُ اللَّهِ وَ قَالَتِ
النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ الى قوله تَعَالَى سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ و هي منسوخة لقوله تعالى وَ الْمُحْصَنَاتُ
مِنَ الدِّينِ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُكُمْ و سورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ قط و هو قول ابن
عباس رضى الله عنه و الازاعي - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بعث مرثد بن ابى
مرثد الغنوي الى مكة ليُخرج منها ناسا من المسلمين و كان يهوى امرأة فى الجاهلية اسمها
عَنَاقُ فاته و قالت الا تخلو فقال و يحل ان الاسلام قد حال بيننا فقالت فبل لك ان تزوج بي قال
نعم و لكن ارجع الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاستأمره فاستأمره فنزلت [وَ لَأَمَّةٌ مِّمَّنْ خَلَقَ
وَ لَأَمْرَأَةٌ مِّمَّنْ حَرَّةٌ كَانَتْ اَوْ مَمْلُوكَةٌ وَ كَذَلِكَ وَ لَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ لَّانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ عِبِيدُ اللَّهِ وَ اَمَاءُ

وَأَنتُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ط وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١١

ان اتناول منه قطرة - وعند اكثر الفقهاء هو حرام كالخمر وكذلك كل ما اسكر من كل شراب وسميت خمرًا لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت سكرًا لانها تسكرهما اي تحجزهما و كانها سميت بالمصدر من خمره خمرًا اذا ستره للمبالغة * والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يعسره اذا قمرته واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد ولا تعب - او من اليسار لانه سلب يساره - وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على اهله وماله قال * ع * اقول لهم يا لشعب اذ ييسرونني * اي يفعلون بي ما يفعل الياسرون باليسور - فان قلت كيف صفة الميسر - قلت كاذب لهم عشرة اقدح وهي الارلام والاقلام الفد والتوام والرتيب والحلس والذافس والمسبل والمعلّى والمنيع والسفيح والوعد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزونها عشرة اجزاء - وقيل ثمانية وعشرين الالثة وهي المنيع والسفيح والوعد ولبعضهم * شعر * لي في الدنيا سهام ليس فيهن ربيع * واساميهن وعد وسفيح ومنيع * للفد شههم وللتوام سهام والرتيب ثلثة وللحلس اربعة وللذافس خمسة والمسبل ستة والمعلّى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلبها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم ياخذ شيئًا وغرم ثمن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويدمّون من لم يدخل فيه ويسمونه البرم وفي حكم الميسر انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اياكم وهاتين الكعبتين المشومتين فانهما من ميسر العجم - وعن علي رضي الله عنه ان النرد والشطرنج من الميسر - وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر - والمعنى يسالونك عما في تعاطيهما بدليل قوله تعالى قل فيهما اثم كبير [وَاِثْمُهُمَا] وعقاب الاثم في تعاطيهما [اكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا] وهو الاتذاف بشرب الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما الى مصادقات الغييان ومعاشراتهم والذيل من مطاعمهم ومشاربهم واعطياتهم وسلب الاموال بالقمار والانتخار على الابرام - وقرئ اثم كثير بالثاء - وفي قراءة ابي وَاِثْمُهُمَا اقرب ومعنى الكثرة ان اصحاب الشرب والقمار يقترون فيها الاثم من وجوه كثيرة * [العفو] نقيض الجهد وهوان يُنفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع قال * ع * خذ العفو مني تستدمني مودتي * ويقال للارض السهلة العفو - قرئ بالرفع والنصب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا اتاه ببيضة من ذهب اصابها في بعض المغازي فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتاه من الجانب الايمن فقال مثله فاعرض عنه ثم اتاه من الجانب الايسر

إِنْ اسْتَطَاعُوا ط وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ نَيْمَتْ رَ هُوَ كَاثِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ج وَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ط وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ط
قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ

كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة اي يقاتلونكم كي يردكم * [وَإِنْ اسْتَطَاعُوا] استبعاد
استطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبقي عليّ و هو اثن بانه لا يظفر به * [وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ] و من
يرجع عن دينه الى دينهم و يطاوعهم على رده اليه [نَيْمَتْ] على الردة * [فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام و باستدامتها
و الموت عليها من ثواب الآخرة و بها احتج الشافعي على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت
عليها - و عند ابي حنيفة انها تحبطها و ان رجع مسلماً * [إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا]
روي ان عبد الله بن جحش و اصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم انهم و ان سلموا من الاثم
فليس لهم اجر فنزلت [أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ] - و عن قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم
الله اهل رجاء كما تسعون و انه من رجاء طالب و من خاف هرب * نزلت في الخمر اربع آيات نزلت
بمكة و من ثمرات النخيل و الأعذاب تتخذون منه سكران فكل المسلمون يشربونها و هي لهم حلال ثم ان عمر
و معاذ و نفر من الصحابة قالوا يا رسول الله آتينا في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزلت
[فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ] فشربها قوم و تركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا
و سكروا فأم بعضهم فقروا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اَعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ فنزلت وَ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى فَقُلْ
من يشربها ثم دعا عتب بن مالك قوما فيهم سعد بن ابي وقاص فلما سكروا افتخروا و تناشدوا حتى
انشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحّي بغير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً فنزلت إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ إِلَى قَوْلِهِ فَهَلْ
أَنْتُمْ مِنْهُمْ فَقَالَ عُمَرُ اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٍ يَارَبِّ - و عن علي رضي الله عنه لو دعت قطرة في بئر
فبئيت مكانها مزاراً لم أؤذن عليها و لو دعت في بحر ثم جف و نبت فيه الكلاء لم أرعه - و عن ابن
عمر رضي الله عنهما لو ادخلت اصبعي فيه لم تتبعني و هذا هو الايمان حقاً و هم الذين اتقوا الله حقاً
نقائه - و الخمر ما غلا و اشتد و قذف بالزبد من عصير العنب و هو حرام و كذلك نقيع الزبيب و التمر
الذي لم يطبخ فان طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلا و اشتد ذهب خبثه و نصيب الشيطان و حل شربه
ما دون السكر اذا لم يقصد بشربه اللهو و الطرب عند ابي حنيفة - و عن بعض اصحابه لأن اقول
مراراً هو حلال احب اليّ من ان اقول مرةً هو حرام و لأن آخر من السماء فاتقطع قطعاً احب اليّ من

وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ۖ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ق
 وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۖ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ
 سورة البقرة ٢
 الجزء ٢
 ع ١١

نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وإما أن يكون فعلاً بمعنى مفعول كالخُبْر بمعنى المخبر أي وهو مكروه لكم - وقرأ السلمي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف والضعف - ويجوز أن يكون بمعنى الإكراه على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقة عليهم ومنه قوله تعالى حماته أمه كرهاً وَضَعْنَهُ كُرهاً وعلى قوله تعالى [وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا] جميع ما كلفوه فإن النفوس تكرهه وتفر عنه وتُحِبُّ خلافه * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما يصلحكم وما هو خير لكم [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليتربص عيراً لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون من جمادى الآخرة فقات قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يامن فيه الخائف ويبدع فيه الناس إلى معاشهم فودع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم العير والأسارى - وعن ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغنيمة - والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام * [قِتَالٍ فِيهِ] بدل الاشتغال من الشهر - وفي قراءة عبد الله عَنْ قِتَالٍ فِيهِ على تكرير العامل كقوله لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - وقرأ عكرمة قَتْلٍ فِيهِ قُلْ قَتْلٌ فِيهِ كَبِيرٌ أي اثم كبير - وعن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس أن يغزو في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نسخت وأكثر الاتاويل على أنها منسوخة بقوله أَفَنُلَاؤُا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ - فإن قلت كيف صح العطف قبل الفراغ من المعطوف عليه وقد منعوا من ذلك - قلت وَكُفْرٌ بِهِ في معنى الصّد عن سبيل الله واتحادهما هو الذي سوغ ذلك كأنه لا فصل وكأنه قيل وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ * [وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] مبتدأ أكبر خبره يعني وكبائر قريش من صدّهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله وإخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون * [أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ] مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن * [وَالْفِتْنَةُ] الإخراج أو الشرك - وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عطف على سَبِيلِ اللَّهِ - ولا يجوز أن يعطف على الباء في به * [وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ] إخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها * [حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ] وحلى معانها التعليل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٠

لَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ط وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا
الْجَنَّةَ وَأَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ط مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءِ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ط. إِلَّا أَنْ نَصَرَ اللَّهُ قُرَيْبٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلْ مَا أَنْفَقْتُ
مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ط وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
عَلِيمٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ۝

لحرمهم على الدنيا وقلة انصاف منهم * و [مِنَ الْحَقِّ] بيان لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ اي فهدى الله الذين
أُمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف * [أَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيها للتقريب وانكار الجسبان
واستبعاد ما ذكر ما كانت عليهم الأمم من الاختلاف على النبيين بعد مجيى البينات تشجيعاً لرسول الله
والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين و اهل الكتاب وانكارهم لآياته
وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات التي هي ابلغ أَمْ حَسِبْتُمْ * و [لَمَّا] فيها معنى التوقع
وهي فى النفي نظيرة قَدْ فى الاثبات - والمعنى ان اتيان ذلك متوقع منتظر * [مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا]
حالهم التي هي مثل فى الشدة * و [مَسْتَهْمُ] بيان للمثل وهو استيناف كان قائلاً قال كيف كان
ذلك المثل فقيل مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءُ * [وَزُلْزَلُوا] وازعجوا ازعاجاً شديداً شديداً بالزلزلة بما اصابهم من
الاهوال والافزع * [حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ] الى الغاية التي قال الرسول و من مَعَهُ فيها * [مَتَى نَصْرُ اللَّهِ]
اي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك معناه طلب الصبر وتمثيه واستطالة زمان الشدة
وفي هذه الغاية دليل على تناهى الامر فى الشدة وتماديه فى العظم لان الرسل لا يُقَادَرُ قدر ثباتهم و
اصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية فى الشدة التي لا مطعم وراءها *
[إِلَّا أَنْ نَصَرَ اللَّهُ قُرَيْبٌ] على ارادة القول يعنى فقيل لهم ذلك اجابة لهم الى طابعتهم من عاجل النصر - و
قرئ حَتَّى يَقُولَ بالنصب على اضمار آن ومعنى الاستقبال لانَّ أَنْ عَلَّمَ له - و بالرفع على انه فى معنى
الحال كقولك شربت الابل حتى يجيى البعير يجربطنه لانها حال ماضية محكية * فان قلت كيف طابق
الجواب السؤال فى قوله قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ وهم قد سالوا عن بيان ما يُنْفِقُونَ واجيبوا ببيان المصروف - قلت قد
تضمن قوله [قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ] بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو اهم وهو
بيان المصروف لان النفقة لا يُعْتَدُ بها الا ان تقع موقعها قال الشاعر * شعر * ان الصنيفة لا تكون صنيفة * حتى
يصاب بها طريق المصنع * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه جاء عمر و بن الجُمُوح وهو شيخهم و له
مال عظيم فقال ما ذا تنفق من اموالنا و ابن تضعها فنزلت - وعن السدي هي مذسوخة بفرض الزكاة - و
عن الحسن هي فى التطوع * [وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ] من الكراهة بدليل قوله وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ثُمَّ آمَا
ان يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها * ع * فانما هي اقبال وادبار * كانه فى

مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ كَانِ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ وَانزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ
 النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۖ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا
 بَيْنَهُمْ ۚ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

[مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ] - قُلْتُ معناه من بعد ما تمكن من معرفتها او عرفها كقوله ثُمَّ يُكَفِّرُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَفَاوهُ
 لانه اذا لم يتمكن من معرفتها او لم يعرفها فكانها غائبة عنه - و قرئ و مَنْ يُدْبِلُ بِالتَّخْفِيفِ * المزيّن هو الشيطان
 زَيْن لهم الدنيا و حسنّها في أعينهم بوساوسه و حبّبتها اليهم فلا يريدون غيرها - و يجوز ان يكون الله قد زينها
 لهم بان خذلهم حتى استحسنوها واحبوها - او جعل امهال المزيّن تزيينا و يدلّ عليه قراءة من قرأ زَيْنَ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ * [وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] كانت الكفرة يسخرن من المؤمنين
 الذين لا حظّ لهم من الدنيا كابن مسعود و عمار و صُيِّبَ و غيرهم اي لا يريدون غيرها وهم يسخرن من
 لا حظّ له فيها او ممن يطلب غيرها * [وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لانهم في عليّين من السماء وهم في
 سَجّين من الارض - او حالهم عالية لحالهم لانهم في كرامة وهم في هوان - او هم عالون عليهم متطاولون يضحكون
 منهم كما يطاول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم عليهم فاليوم الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * [وَ
 اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] بغير تقدير يعني انه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع
 على قارون و غيره فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيها من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو
 كانت كرامة لكان اوليائه المؤمنون احقّ بها منكم - فان قُلْتُ لم قال مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِينَ
 اتَّقَوْا - قُلْتُ ليُرَبِّك انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقي وليكون بعثاً للمؤمنين على التقوى اذا سمعوا ذلك *
 [كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] متفقين على دين الاسلام [فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ] يريد فاختلّفوا فبعث
 الله و انما حُذِفَ لدلالة قوله لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ عَلَيْهِ - و في قراءة عبد الله كَانِ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ والدليل عليه قوله عز و علا وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً
 فَاخْتَلَفُوا - و قيل كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً كفاراً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ فاختلّفوا عليهم و الاول الوجه - فان
 قلت متى كان الناس امة واحدة متفقين على الحق - قلت عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان
 بين آدم و بين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلّفوا - و قيل هم نوح و من كان معه في السفينة
 [وَ انزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ] يريد الجنس او مع كل واحد منهم كتابه * [لِيُحْكَمَ] الله او الكتاب او النبي المنزل عليه *
 [فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ] في الحق و دين الاسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق * [وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ] في الحق
 [إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ] الا الذين اتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف اي ازدادوا الاختلاف لما انزل
 عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الاختلاف و استحكامه * [بَغْيًا بَيْنَهُمْ] حسدا بينهم و ظالما

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٠

فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ
مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ٦ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٧ سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ٨
وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٩ زَيْنَ الدُّنْيَا كَفَرُوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ

او في شعب الاسلام وشرائعه كلها وان لا يُخلوا بشي من هذا - وعن عبد الله بن سلام انه استاذن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقيم على السبت وان يقرأ من التوراة في صلواته من الليل - وكافة
من الكف كانهم كفوا ان يخرج منهم احد باجتماعهم * [فَإِنْ زَلَلْتُمْ] عن الدخول في السلم * [مِنْ
بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ] اي الحجج والشواهد على ان ما دُعيتهم اليه الدخول فيه هو الحق * [فَاَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] غالب لا يُعجزه الانتقام مذم * [حَكِيمٌ] لا يذنبم الا بحق - وروي ان قارئاً قرأ غفوراً رحيم فسمعه
أعرابي فانكره ولم يقرأ القرآن وقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر الغفران عند الزل
لانه اغراء عليه - وقرأ ابو السمال زَلَلْتُمْ بكسر اللام وهما لغتان نحو ضَلَلْتُ وَضَلَلْتُ * [آتَيْنَاهُمُ اللَّهُ] آتينا
امرهم وبأسه كقوله أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ - فَجَاءَهُمْ بِأَسْنًا - ويجوز ان يكون المأتي به محذوفاً بمعنى ان
يأتيهم الله ببأسه او بنقمته للدلالة عليه بقوله فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ * [فِي ظُلَلٍ] جمع ظلة وهي ما اظلت - و
قرئ ظلال وهي جمع ظلة كقوله وَذَلَّ او جمع ظل - وقرئ [وَالْمَلَائِكَةُ] بالرفع كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وبالجر عطف على ظلل او على الغمام - فان قلت لم ياتيهم العذاب في الغمام - قلت
لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر انقطع واهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يُحْتَسَب
كان اغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يُحْتَسَب كان اسرف كيف اذا جاء الشر من حيث يُحْتَسَب
الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستقطعة لمجيئها من حيث يُتَوَقَّع الغيث ومن
ثم اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ *
[وَقُضِيَ الْأَمْرُ] وَاَتَمَّ امر اهلاكهم وتدميرهم وفرغ منه - وقرأ معاذ بن جبل وَقَضَاءُ الْأَمْرِ
على المصدر المرفوع عطفاً على الْمَلَائِكَةُ - وقرئ تُرْجَعُ على البناء للفاعل والمفعول بالتانيث
والتذكير فيهما * [سَلِّ] أمر للرسول عليه السلام او لكل احد وهذا السؤال سؤال تقريع كما
تُسأل الكفرة يوم القيمة * [كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] على ايدي انبياءهم وهي معجزاتهم او من آية في
الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * [نِعْمَةَ اللَّهِ] آياته وهي اجل نعمة من الله لانها اسباب لهدى والنجاة
من الضلالة وتبديلهم ايها ان الله اظهرها ليكون اسباب هدايتهم فجعلوا اسباب ضلالهم كقوله فَوَازَتْهُمْ رِجْسًا
إِلَى رِجْسِهِمْ - او حرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت كم
استفهامية ام خبرية - قلت تحتل الامرين ومعنى الاستفهام فيها للتقرير - فان قلت ما معنى

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ
 فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ
 فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ۚ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

و المحبة الصادقة للرسول فكلما اذن في الدنيا لا في الآخرة - ويجوز ان يتعلق بـيُعجبك اي قوله حلوا
 فصيح في الدنيا فهو يعجبك ولا يعجبك في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة - او
 لانه لا يودن له في الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه * [وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِ] اي يحلف و
 يقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك و من الاسلام - وقرئ وَيُشْهِدُ اللَّهُ - وفي مصحف أبي
 وَيَسْتَشْهِدُ اللَّهُ * [وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ] وهو شديد الجدال و العداوة للمسلمين - وقيل كان بينه وبين ثقيف
 خصومة فبيتهم ليلاً و اهلك مواشيهم و احرق زروعهم - و الْخِصَامُ المخاصمة - و اضافة الالء بمعنى في كقولهم
 ثَبَّتْ الغدر - او جعل الخصام الاء على المبالغة - وقيل الْخِصَامُ جمع خَصَمَ كَصَعَب و صَعَاب بمعنى
 و هو اشد الخصوم خصومة * [وَإِذَا تَوَلَّى] عنك وذهب بعد الالء القول و احلاء المنطق [سَعَى
 فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا] كما فعل بثقيف - وقيل وَإِذَا تَوَلَّى و اذا كان والياً فعل ما يفعله ولاة السوء من
 الفساد في الارض باهلاك الحرت و النسل - وقيل يُظْهِرُ الظلم حتى يمنع الله بشوم ظلمه القطر فيهلك
 الحرت و النسل - وقرئ وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ على ان الفعل للحرت و النسل و الرنغ للعطف
 على سَعَى - وقرأ الْحَسَنُ بفتح اللام و هو لغة نحو ابى يابى - و روي عنه وَيُهْلِكَ على البناء للمفعول •
 [أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ] من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه و الزمته إياه اي حملته العزة التي فيه
 و حمية الجاهلية على الائم الذي يذهي عنه و الزمته ارتكابه و ان لا يخلي عنه ضراراً و لجاجاً - او على
 رد قول الواعظ * [يُشْرِي نَفْسَهُ] يبيعه اي يبذلها في الجهاد - وقيل يامر بالمعروف و ينهى عن المنكر
 حتى يُقْتَلَ - وقيل نزلت في صبيب بن سنان اراده المشركون على ترك الاسلام و قتلوا نفرا كانوا معه
 فقال لهم انا شيخ كبير ان كنت معكم لم انفعكم و ان كنت عليكم لم اضركم فخلوني و ما انا عليه و خذوا
 مالي فقبلوا منه ماله و اتى المدينة * [وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ] حيث كلفهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهداء •
 [السِّلْمِ] بكسر السين و فتحها - وقرأ الاعمش بفتح السين و اللام و هو الاستسلام و الطاعة اي استسلاموا
 لله و اطيعوه • [كَافَّةً] لا يخرج احد منكم يده عن طاعته و قيل هو الاسلام و الخطاب لاهل الكتاب
 لانهم آمنوا بنبيتهم و كتابهم او للمنافقين لانهم آمنوا بالسفقتهم - و يجوز ان يكون كَافَّةً حالا من السِّلْمِ لانها
 نوتت كما نوتت الحرب قال • شعر • السِّلْمُ تاخذ منها ما رزيت به • و الحرب تكفيك من
 انفسا جرع • على ان المؤمنين أمروا بان يدخلوا في الطاعات كلها و ان لا يدخلوا في طاعة دون طاعة

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ح وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ط وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تَحْشُرُونَ ٥ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ

و يحاسب العباد فبادروا أكثر الذكر وطلب الآخرة - أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم و كثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه - روي انه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة - و روي في مقدار فواق ناقة - و روي في مقدار لمحة * [الأيام المعدودات] أيام التشريق - وذكر الله فيها التكبير في آداب الصلوات و عند الجمار - وعن عمر رضي الله عنه انه كان يكبر في نسطاطه بمنى فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق و في الطواف * [فَمَنْ تَعَجَّلَ] فمن عجل في النفر أو استعجل النفر و تعجل و استعجل بجيدان مطاوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الامر و استعجل و متعدين يقال تعجل الذهاب و استعجله و المطاوعة أوفى لقوله و مَنْ تَأَخَّرَ كما هي كذلك في قوله * شعر * قد يدرك المتأني بعض حاجته * و قد يكون مع المستعجل الزلل * لاجل المتأني [فِي يَوْمَيْنِ] بعد يوم النحر يوم القرو هو اليوم الذي يسميه اهل مكة يوم الرؤوس و اليوم بعده ينفر اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم و هو مذهب الشافعي - و يروى عن قتادة و عند ابي حنيفة و اصحابه ينفر قبل طلوع الفجر * [وَ مَنْ تَأَخَّرَ] حتى رمى في اليوم الثالث و الرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند ابي حنيفة و عند الشافعي لا يجوز - فان قلت كيف قال فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ عند التعجل و التأخر جميعا - قلت دلالة على ان التعجل و التأخر مخير فيهما كانه قيل فتعجلوا أو تأخروا - فان قلت اليس التأخر بافضل - قلت بلى و يجوز ان يقع التخيير بين الفاضل و الافضل كما خير المسافر بين الصوم و الافطار و ان كان الصوم افضل - و قيل ان اهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل أثما و منهم من جعل المتأخر أثما فورد القرآن بنفي المآثم عنهما جميعا * [لِمَنِ اتَّقَى] اي ذلك التخيير و نفي الاثم من المتعجل و المتأخر لاجل الحاج المتقي لئلا يتخالف في قلبه شيء منهما فيحسب ان احدهما يرهق صاحبه اثم في الاقدام عليه لان ذا التقوى حذر متحيز من كل ما يرهقه و لانه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] ليعبأ بكم - و يجوز ان يراى ذلك الذي مر ذكره من احكام الحج و غيره لمن اتقى لانه هو المنتفع به دون مَنْ سواه كقوله ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ * [مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ] اي يروقك و يعظم في قلبك و منه الشيعى العجيب الذي يعظم في النفس و هو اخذ بن شريق كان رجلا حلو المنطق اذا لقي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الا ان له القول و ادعى انه يحبته و انه مسام و قال يعلم الله اني صادق - و قيل هو عام في المنافقين كانت تحلوا لي السننهم و قلوبهم امر من الصبر - فان قلت بم يتعلق قوله في الحيوة الدنيا - قلت بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لان عامة المحبة بانها اهل يطالب به حقا من حظوظ الدنيا و لا يريد به الآخرة كما تراء بالايمن الحقيقية

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٩

وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ۖ فَمَنْ
النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

لما كان عليه الخمس من الترفع على الناس والتعالي عليهم وتعظمهم عن ان يساويهم في الموقف و قولهم نحن اهل الله وقطان حرمة فلا نخرج منه فيقفون بجمع وسائر الناس بعرفات - فان قلت فكيف موقع ثم - قلت نحو موقعها في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرك ثم تأتي بتم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره و بعد ما بينهما فذلك حين امرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم انيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين و ان احدهما صواب والثانية خطأ - وقيل ثم انيضوا من حيث افاض الناس وهم الخمس اي من المزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفات - وقرئ من حيث افاض الناس بكسر السين اي الناسي و هو ادم من قوله و لقد عهدنا الى ادم من قبل فنسي يعني ان الافاضة من عرفات شرع قديم فلا تحالفوا عنه * [استغفروا الله] من مخالفكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتهم * [فاذا قضيتكم مناسككم] اي فاذا فرغتم من عباداتكم الحجيية و نفرتم [فاذكروا الله كذكركم اباءكم] فاكثروا ذكر الله و بالغوا فيه كما تفعلون في ذكر اباءكم و معاخرهم و ايامهم و كانوا اذا قضا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى و بين الجبل فيعددون فضائل اباءهم و يذكرون سمات ايامهم * [او اشد ذكرا] في موضع جر عطف على ما اضيف اليه الذكر في قوله كذكركم كما تقول كذكر قريش اباءهم او قوم اشد منهم ذكرا - او في موضع نصب عطف على اباءكم بمعنى او اشد ذكرا من اباءكم على ان ذكرا من فعل المذكور * [فمن الناس من يقول] معناه اكثروا ذكر الله و دعاءه فان الناس من بين مقل يطلب بذكر الله الا اغراض الدنيا و مكثر يطلب خيرا الدارين فكونوا من المكثرين * [اتنا في الدنيا] اجعل اتنا اي اعطنا في الدنيا خاصة * [وما له في الآخرة من خلاق] اي من طاب خلاق و هو النصيب او ما لهذا الداعي في الآخرة من نصيب لان همه مقصور على الدنيا * و الحسنان ما هو طابة الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف و التوفيق في الخير و طابتهم في الآخرة من الثواب - وعن علي رضي الله عنه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء و عذاب النار امرأة السوء * [اولئك] الداعون بالحسنتين [لهم نصيب مما كسبوا] اي نصيب من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنه و هو الثواب الذي هو المنافع الحسنه او من اجل ما كسبوا كقوله مما خطيئتهم اغفروا - اولهم نصيب مما دعوا به تعطيم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا و استحقاقهم في الآخرة و سمي الدعاء كسبا لانه من الاعمال و الاعمال موصوفة بالكسب مما كسبت ايديكم - ويجوز ان يكون اولئك للفريقين جميعا او ان لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا * [والله سريع الحساب] يوشك ان يقيم القيمة

مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ وَادْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ۝
ثُمَّ أَيْقُضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

كذا و صَبُّوا - وفي حديث ابي بكر رضي الله عنه صَبَّ فِي دَفْرَانٍ وَهُوَ يَخْرُشُ بَعِيرَهُ بِمِخْجَنِهِ وَيَقَالُ
اِفْاضُوا فِي الْحَدِيثِ - وَهَضَبُوا فِيهِ * وَ [عَرَفَاتٍ] عِلْمٌ لِلْمَوْقِفِ سَمِيَّ بِجَمْعِ كَاذِرِعَاتٍ - فَانْ قَلَّتْ هَلَا مُنْعَتِ
الصَّرْفِ وَفِيهَا سَبَبَانِ التَّعْرِيفِ وَالتَّانِيثِ - قَلَّتْ لَا يَخْلُو التَّانِيثُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ بِالْتَاءِ الَّتِي فِي لَفْظِهَا وَإِمَّا
بِتَاءٍ مُقَدَّرَةٍ كَمَا فِي سَعَادَ فَالَّتِي فِي لَفْظِهَا لَيْسَتْ لِلتَّانِيثِ وَإِنَّمَا هِيَ مَعَ الْاَلِفِ الَّتِي قَبْلَهَا عَلَامَةٌ جَمْعِ
الْمَوْثِ وَلَا يَصَحُّ تَقْدِيرُ التَّاءِ فِيهَا لِأَنَّ هَذِهِ التَّاءَ لاختصاصها بِجَمْعِ الْمَوْثِ مَانِعَةٌ مِنْ تَقْدِيرِهَا كَمَا لَا يَقْدَرُ
تَاءُ التَّانِيثِ فِي بَنَتْ لِأَنَّ التَّاءَ الَّتِي هِيَ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ لاختصاصها بِالْمَوْثِ كَتَاءُ التَّانِيثِ فَابَتْ
تَقْدِيرُهَا - وَقَالُوا سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ لِابْرَهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا ابْصَرَهَا عَرَفَهَا - وَقِيلَ أَنَّ جَبْرِئِيلَ
حِينَ كَانَ يَدُورُ بِهِ فِي الْمَشَاعِرِ ارَاهَا أَيَّهَا فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ - وَقِيلَ التَّقَى فَيُحَادِثُ مَا دُمَ وَحَوًّا فَتَعَارَفَا - وَقِيلَ لِأَنَّ
النَّاسَ يَتَعَارَفُونَ فِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُرْتَجِلَةِ لِأَنَّ الْعُرْفَةَ لَا تَعْرِفُ فِي أَسْمَاءِ
الْأَجْنَاسِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَمْعَ عَارِفٍ - وَقِيلَ فِيهِ دَائِلٌ عَلَى وَجوبِ الْوُقُوفِ بِعُرْفَةٍ لِأَنَّ الْإِفَاضَةَ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَهُ - وَعَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْحَجَّ عُرْفَةً فَمَنْ ادْرَكَ عُرْفَةً فَقَدْ ادْرَكَ الْحَجَّ * [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ] بِالْاَلِفِ
بِالتَّالِيَةِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّذَاوُدِ وَالدَّعَوَاتِ - وَقِيلَ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ * وَ [الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ] قَرْحٌ
وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي يَقِفُ عَلَيْهِ الْإِمَامُ وَفِيهِ الْمِيقَدَةُ - وَقِيلَ الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ مَا بَيْنَ جَبَلِي الْمَزْدَلِفَةِ مِنْ مَازِمَيَّ
عُرْفَةٍ إِلَى وَادِي مُحَسَّرٍ وَلَيْسَ الْمَازِمَانِ وَلَا وَادِي مُحَسَّرٍ مِنَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ - وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ الْجَبَلُ لِمَا رَوَى
جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا صَلَّى الْفَجْرَ يَعْنِي بِالْمَزْدَلِفَةِ بَغْلَسَ رَكْبًا نَاقَتَهُ
حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَدَعَا وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى اسْفَرَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ مَعْنَاهُ مِمَّا
يَلِي الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ قَرِيبًا مِنْهُ وَذَلِكَ لِلفَضْلِ كَالْقُرْبِ مِنْ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَالْإِفَاضَةَ لَهَا مَوْقِفُ الْوَادِي مُحَسَّرٍ
أَوْ جُعِلَتْ أَعْقَابُ الْمَزْدَلِفَةِ لِمَوْنِهَا فِي حُكْمِ الْمَشْعَرِ وَتَمْتَلِكُ بِهِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ - وَالْمَشْعَرُ الْمَعْلَمُ لِأَنَّهُ مَعْلَمٌ لِعِبَادَةِ اللَّهِ وَرُصِفَ
بِالْحَرَامِ لِحُرْمَتِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ لَيْلَةَ جَمْعٍ فَقَالَ لَقَدْ ادْرَكَتُ النَّاسَ
هَذِهِ اللَّيْلَةَ لَا يَنَامُونَ - وَقِيلَ سُمِّيَتْ الْمَزْدَلِفَةُ وَجَمْعًا لِأَنَّ أَدَمَ صَلَّاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ اجْتَمَعَ فِيهَا مَعَ حَوًّا وَازْدَلَفَ
إِلَيْهَا أَيْ دَنَا مِنْهَا - وَعَنْ قَتَادَةَ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ فِيهَا بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ - وَيجوزُ أَنْ يَقَالَ وَصِفَتْ بِفَعْلٍ إِهَابَهَا لِأَنَّهُمْ
يَزْدَلِفُونَ إِلَى اللَّهِ أَيْ يَتَقَرَّبُونَ بِالْوُقُوفِ فِيهَا * [كَمَا هَدَيْتُمْ] مَا مَصْدَرِيَّةٌ أَوْ كَافَّةٌ - وَالْمَعْنَى وَادْكُرُوا ذِكْرًا
حَسَنًا كَمَا هَدَاكُمْ هِدَايَةً حَسَنَةً أَوْ اذْكُرُوا كَمَا عَلَّمَكُمْ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ وَلَا تَعْدِلُوا عَنْهُ * [وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ] مَنْ
قَبْلَ الْهَدْيِ [لَمَنِ الضَّالِّينَ] الْجَاهِلِينَ لَا تَعْرِفُونَ كَيْفَ تَذْكُرُونَهُ وَتَعْبُدُونَهُ - وَإِنْ هِيَ الْمَخْفِيفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ
وَالْأَمُّ هِيَ الْفَارِقَةُ * [ثُمَّ أَيْقُضُوا] ثُمَّ لَتَكُنْ اِفْاضَتَكُمْ [مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ] وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَذَلِكَ

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ط وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ذ وَاتَّقُوا يَأُولَى الْأَبَابِ ط لَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ط فَإِذَا أَفَضْتُمْ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٩

في كل حال لانه مع الحج اسم مجزئ كلبس الحرير في الصلوة والتطريب في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفاءها وانها حقيقة بان لا تكون - وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب وبالرفع - وقرأ ابو عمر وابن كثير الاولين بالرفع والآخر بالنصب لانهما حملا الاولين على معنى النهي كانه قيل فلا يكون رفس ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف سائر العرب فنكف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدّمون الحج سنة ويؤخرون سنة وهو النسيى فرد الى وقت واحد ورد الوقوف الى عرفة فاخبر الله تعالى انه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على ان المذهب عنده هو الرفس والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حج فام يرفس ولم يفسق خرج كبيبة يوم ولدته امه وانه لم يذكر الجدال * [وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ] حث على الخير عقيب النهي عن الشر وان يستعملوا مكن القبيح من الكلام الحسن ومكن الفسوق البر والتقوى ومكن الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة - او جعل فعل الخير عبارة عن ضبط انفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصره قوله تعالى [وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى] اي اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبائح فان خير الزاد اتقاءها - وقيل كان اهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ونحن نحتج بيت الله فلا يطعمنا فيكونون كلاً على الناس فنزلت فيهم - ومعناه وتزودوا واتقوا الاستطعام وابرأ الناس والتثقيل عليهم فان خير الزاد التقوى * [وَاتَّقُوا] وخافوا عقابي [يَأُولَى الْأَبَابِ] يعني ان قضية اللب تقوى الله ومن لم يتق الله من الالباء فكله لا لب له * [فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ] عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتاثمون ان يتجروا ايام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت عكاظ ومجدة وذو المجاز اسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في ايام الموسم وكانت معاشهم منها فلما جاء الاسلام تائموا فرفع عنهم الجناح في ذلك وابعهم لهم وانما يباح لهم ما لم يشغل عن العبادة - وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه و ان قوما يزعمون ان لا حج لنا فقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال انتم حجاج - وعن عمر رضي الله عنه انه قيل له هل كنتم تكبرون التجارة في الحج فقال وهل كانت معاشنا الا من التجارة في الحج - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فضلاً من ربكم في مواسم الحج * [أَنْ تَبْتَغُوا] في ان تبغوا * [أَفَضْتُمْ] دفعتم بكثرة وهو من افاض الماء وهو صبه بكثرة واصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع

ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ع الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ ح فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ط

إذا كان لك اهتمام بامر تامره به و كان منك بمنزلة الله لا تقصر - وقيل كاملة في وقوعها بدلا من الهدي - وفي قراءة أبي بصير ثلثة أيام متتابعات * [ذَلِكَ] إشارة الى التمتع عند أبي حنيفة و أصحابه لانه لا منعة و لا قران لحاضري المسجد الحرام عندهم و من تمتع منهم او قرن كان عليه دم و هو دم جناية لا يأكل منه واما القارن و المتمتع من اهل الافاق فدمهما دم نُسك ياكلان منه - و عند الشافعي إشارة الى الحكم الذي هو وجوب الهدي او الصيام و لم يوجب عليهم شيئا * و حاضرو [المسجد الحرام] اهل المواقيت فمن دونها الى مكة عند أبي حنيفة و عند الشافعي اهل الحرم و من كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلوة * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في المحافظة على حدوده و ما امركم به و نهاكم عنه في الحج و غيره * [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن خالف ليكون عامكم بشدة عقابه لطفًا لكم في التقوى * اي وقت الحج [أَشْهُرٌ] كتولك البرد شهران و الأشهر المعلومات شوال و ذو القعدة و عشر ذي الحجة عند أبي حنيفة و عند الشافعي تسع ذي الحجة و ليلة يوم النحر و عند مالك ذو الحجة كله - فان قلت ما فائدة توقيت الحج بهذه الأشهر - قلت فائدته ان شيئا من افعال الحج لا يصح الا فيها و الاحرام بالحج لا ينعقد ايضا عند الشافعي في غيرها و عند أبي حنيفة ينعقد الا انه مكروه - فان قلت فكيف كان الشهران و بعض الثالث اشهرًا - قلت اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فَتَذَكَّرْتُمْ فَلَوْ كَمَا فلا سوال فيه اذن و انما كان يكون موضعًا للسؤال لو قيل ثلثة اشهر معلومات - وقيل نُزِّلَ بعض اشهر منزلة كله كما يقال رايتك سنة كذا او على عهد فلان و لعل العهد عشرون سنة او اكثر و انما رآه في ساعة منها - فان قلت ما وجه مذهب مالك و هو مروي عن عروة بن الزبير - قلت قالوا رجه ان العمرة غير مستحبة فيها عند عمر و ابن عمر فكانها مُتَخَلِّصَةٌ للحج لا مجال فيها للعمرة - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يخفق الناس بالدرّة و ينهاهم عن الاعتماد فيين - و عن عمر رضي الله عنه انه قال لرجل ان اطعنتني انتظرت حتى اذا اهلت الحرم خرجت الى ذات عرق فاهلكت منها بعمرة - و قالوا لعل من مذهب عروة جواز تاخير طواف الزيارة الى آخر الشهر * [مَعْلُومَةٌ] معروفة عند الناس لا يشك فيهم و فيه ان الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه و انما جاء مُقَرَّرًا له * [فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ] فمن الزمه نفسه بالتلبية او بتقليد الهدي و سوفه عند أبي حنيفة و عند الشافعي بالنية * [فَلَا رَفَثَ] فلا جماع لانه يفسده او فلا فحش في الكلام * [وَلَا فُسُوقَ] و لا خروج عن حدود الشريعة وقيل السباب و التنازع بالالقاب * [وَلَا جِدَالَ] و لا مراة مع الرفقاء و الخدم و المكابن و انما أمر باجتذاب ذلك و هو واجب الاجتذاب

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۖ فَإِذَا أَمِنْتُمْ ۖ قَفْ
فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ فِيمَا كُنْتُمْ
وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۖ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ

عليه وآله وسلم نحر هديه حيث أحصر - قلت كان مُحْصَرَه طرف الحديبية الذي الى اسفل مكة وهو من الحرم - وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحر هديه في الحرم - وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة اميال من مكة * [فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا] فمن كان به مرض يحوجه الى الحلق [أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ] وهو القمل او الجراحة فعليه اذا احتلق فدية [مِنْ صِيَامٍ] ثلثة ايام [أَوْ صَدَقَةٍ] على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر [أَوْ نُسُكٍ] وهو شاة - وعن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لعلك اذاك هوامك قال نعم يا رسول الله قال احلق راسك وضم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين او انسك شاة - و كان كعب يقول في نزلت هذه الآية - و روي انه مر به و قد قرح راسه فقال كفى بهذا اذى وامره ان يحلق و يطعم او يصوم - والنسك مصدر وقيل جمع نسكة - وقرأ الحسن اونسك بالتخفيف * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] الاحصار يعنى فاذا لم تحصروا و كنتم في حال امن وسعة * [فَمَنْ تَمَتَّعَ] اي استمتع [بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ] واستمتع بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج - وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه الى ان يحرم بالحج * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] وهو هدي المتعة وهو نسك عند ابي حنيفة و يأكل منه - وعند الشافعي يجزي مجرى الجنايات ولا يأكل منه - و يذبحه يوم النحر عندنا وعنده يجوز ذبحه اذا احرم بحجته * [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] الهدي فعليه [صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ] اي في وقته وهو اشهر ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج وهو مذهب ابي حنيفة و الافضل ان يصوم يوم التروية وعرفة و يوما قبلهما وان مضى هذا الوقت لم يجزئه الا الدم - و عند الشافعي لا يصام الا بعد الاحرام بالحج تمسكا بظاهر قوله [فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ] بمعنى اذا نفرتم و فرغتم من افعال الحج عند ابي حنيفة و عند الشافعي هو الرجوع الى اهاليهم - وقرأ ابن ابي عتبة وسبعة بالنصب عظما على محل ثلثة ايام كانه قيل فصيام ثلثة ايام كقوله او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيمنا - فان قلت فما فائدة الفذلة - قلت الواو قد تجيى للاباحة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين الا ترى انه لو جالسا جميعا او واحدا منهما كان متمثلا ففذلكت نفيا لتوهم الاباحة وايضا ففائدة الفذلة في كل حساب ان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به من جهتين فيتأكد العلم ونفي امثال العرب عالمان خير من عام وكذلك [كَامِلَةٌ] تاكيد اخر وفيه زيادة توصية بصيامها وان لا يتهاون بها ولا يقتصر من عددها كما تقول للرجل

فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ج وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ط

فَاتَّشَرُوا و نحو ذلك فيقال لك فقد دل الدليل على نفي الوجوب وهو ما روي انه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن ان تعتمر خير لك - وعنه الحج جهاد و العمرة تطوع - فان قلت فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ان العمرة لقربة الحج - وعن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له اني وجدت الحج و العمرة مكتوبين علي اهملتُ بهما جميعا فقال هديت لسنة نبيك وقد نظمت مع الحج في الامر بالاتمام فكانت واجبة مثل الحج - قلت كونها قرينة للحج ان القارن يقرن بينهما وانهما يقتربان في الذكر فيقال حج فلان واعتمر والحجاج و العمار - ولانها الحج الاصغر ولا دليل في ذلك على كونها قرينة له في الوجوب و اما حديث عمر رضي الله عنه فقد نسر الرجل كونهما مكتوبين عليه بقوله اهملتُ بهما و اذا اهل بالعمرة وجبت عليه كما اذا كبر بالتطوع من الصلوة والدليل الذي ذكرنا اخرج العمرة من صفة الوجوب بقبي الحج وحده فيها فهما بمنزلة قولك صم شهر رمضان وستة من شوال في انك تامره بفرض و تطوع - وقرأ علي و ابن مسعود والشعبي رضي الله عنهم و العمرة لله بالرفع كأنهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب * [فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ] يقال أحصر فلان اذا منعه امر من خوف او مرض او عجز قال الله تعالى الَّذِينَ أَحْصَرُوا نَبِيَّ سَبِيلَ اللَّهِ - و قال ابن ميادة * وما تعجز ليلى ان تكون تباعدت * عليك ولا ان احصرتك شغل * وحصر اذا حبسه العدو عن المضى او سجن - و منه قيل للمحبس الحصار و للملك الحصار لانه محجوب هذا هو الاكثر في كلامهم و هما بمعنى المنع في كل شيء مثل صد و اصد و كذلك قال الفراء و ابو عمرو والشيباني و عليه قول ابي حنيفة كل منع عنده من عدو كان او مرض او غيرهما معتبر في اثبات حكم الاحصار - و عند مالك و الشافعي منع العدو وحده - و عن النبي عليه السلام من كسر او عرج فقد حل و عليه الحج من قابل * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] فما تيسر منه يقال يسر الامر و استيسر كما يقال صعب و استصعب - و الهدي جمع هدية كما يقال نبي جدية السرج جدي - و قري من الهدي بالتشديد جمع هدية كمطية و مطي - يعني فان منعتم من المضى الى البيت وانتم محرمون بحج او عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل ما استيسر من الهدي من بعير او بقرة او شاة - فان قلت اين و متى ينحر هدي المحصر - قلت ان كان حاجا فبالحرم متى شاء عند ابي حنيفة يبعث به و يجعل للمبعوث على يده يوم امار و عندهما في ايام النحر - و ان كان معتمرا فبالحرم في كل وقت عندهم جميعا و ما استيسر رفع بالابتداء اي فعلية ما استيسر - او نصب على فاهدوا ما استيسر * [وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ] الخطاب للمحصرين اي لا تحلقوا حتى تعلموا ان الهدي الذي بعثتموه الى الحرم بلغ [مَحَلَّهُ] اي مكانه الذي يجب نحره فيه و محل الدين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب ابي حنيفة رح - فان قلت فان النبي صلى الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

وَالْحَرُمْتُ قِصَاصٌ ط مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
مَعَ الْمُتَّقِينَ ٥ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۖ وَأَحْسِنُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ ٥ وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ط

هتكوا حرمة عليكم * [وَالْحَرُمْتُ قِصَاصٌ] اي وكل حرمة يجري فيها القصاص من هتك حرمة اي حرمة
كانت اقتص منه بان تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا واكد
ذلك بقوله مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في حال كونكم منتصرين
ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا الى ما لا يحل لكم * الباء في [بِأَيْدِيكُمْ] مزيده مثلها في اعطى بيده للمنفاد -
والمعنى ولا تقبضوا التهلكة ايديكم اي لا تجعلوها اخذة بايديكم مالهكم - وقيل بِأَيْدِيكُمْ بانفسكم - وقيل
تقديره وَلَا تُلْقُوا انفسكم بِأَيْدِيكُمْ كما يقال اهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب لهلاكها - والمعنى النهي عن
ترك الانفاق في سبيل الله لانه سبب الهلاك - او عن الاسراف في النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله -
او عن الاستقتال والاختار بالنفس - او عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو - وروي ان رجلا من المهاجرين
حمل على صف العدو فصاح به الناس القى بيده الى التهلكة فقال ابو ايوب الانصاري نحن اعلم بهذه الآية
وانما انزلت فينا صحبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذصرناه وشهدنا معه المشاهد واثرناه على
اهالينا واموالنا واولادنا فلما فشا الاسلام وكثر اهله ووضعت الحرب اوزارها رجعنا الى اهالينا واولادنا
واموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الاقامة في الاهل والمال وترك الجهاد - وحكى ابو علي
في الحلبيات عن ابي عبيدة التهلكة والهلاك والهالك واحد قال فدل هذا من قول ابي عبيدة على
ان التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيديه من قولهم التضرع والتسرة ونحوها في الاعيان التضرعة والتسرة -
ويجوز ان يقال اصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوها على انها مصدر من هلك فابدلت من
الكسرة ضمة كما جاء الجوار في الجوار * [وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ] ايتوا بهما تامين كاملين بمناسكهما
وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيهما قال * شعر * تمام الحج ان تقف المطايا * على
خرقاء واضعة اللثام * جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم الا به - وقيل اتمامها ان تحرم
بها من دابة اهلك - روي ذلك عن علي و ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم - وقيل ان تفرق
لكل واحد منهما سفرا كما قال محمد حجة كوفية و عمرة كوفية افضل - وقيل ان تكون النفقة حلالا -
وقيل ان تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من التجارة والاغراض الدنيوية - فان قلت هل فيه
دليل على وجوب العمرة - قلت ما هو الا امر باتمامها ولا دليل في ذلك على كونها واجبين او تطوعين
فقد يומר باتمام الواجب والتطوع جميعا الا ان تقول ان الامر باتمامها امر بانها بدليل قراءة
من قرأ وَاَقِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَالْامْرُ لِلْجُودِ في اعلمه الا ان يدل على خلاف الوجوب كما دل في قوله فَاصْطَادُوا -

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

وَلَا تَعْتَدُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ
وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ۚ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُم فِيهِ ۚ فَإِنْ قَاتَلَكُم فَاقْتُلُوهُمْ ۚ
كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَاقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ
فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ

المقاتلة قاتلوا اولم يقتلوا - وقيل لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية
ومالحوه على ان يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة ايام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون ان لا يفي
لهم قريش ويصدوهم ويقاتلهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكرهوا ذلك فزلت و اطلق لهم قتال
الذين يقاتلونهم منهم في الحرم وفي الشهر الحرام ورفع عنهم الجناح في ذلك • [وَلَا تَعْتَدُوا] بالبغضاء
القتال او بقتال من نهيتم عن قتاله من النساء والسيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد او بالمثلة
او بالمفاجاة من غير دعوة • [حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ] حيث وجدتموهم في حِلٍّ او حرم والثقف وجد على
وجه الاخذ والغلبة ومنه رجل ثقف سريع الاخذ لاقرانه قال • شعر • فاما تثقوني فاقتلوني فمن اثقف فليس
الى خلوه • [مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ] اي من مكة وقد فعل رسول الله عليه السلام بمن لم يسلم منهم
يوم الفتح • [وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ] اي المحنة والبلاء الذي ينزل بالانسان يتعذب به اشد عليه من القتل
وقيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن
والمحن التي يتمنى عندها الموت ومنه قول القائل • شعر • لقتل بحد السيوف اهن موتعا • على النفس
من قتل بحد فراق • وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنتكم - وقيل الشرك اعظم من القتل في الحرم
وذلك انهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيدون به المسلمين فليل والشرك الذي هم عليه اشد
واعظم مما يستعظمونه - ويجوز ان يراد وتنتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام اشد من قتلكم اياهم
في الحرم او من قتلكم اياكم ان قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم - وقري • وَاقْتُلُوهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَكُم فَإِنْ قَاتَلَكُمُ جَعَلْ
وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فان تقتلونا نقتلكم • [فَإِنْ انْتَهَوْا] عن الشرك
والقتال كقوله ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف • [حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] اي شرك [وَيَكُونَ الدِّينُ
لِلَّهِ] خالصا ليس للشيطان فيه نصيب • [فَإِنْ انْتَهَوْا] عن الشرك • [فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ] فلا تعدوا
على المنتهين لان مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ موضع على المنتهين - او فلا تظلموا
الظالمين غير المنتهين سمي جزاء الظالمين ظلما للمشاكلة كقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ - وارب
انكم ان تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعدو عليكم • قاتلهم المشركون عام الحديبية
في الشهر الحرام وهو ذو القعدة فليل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكرهتم القتال وذلك في ذى القعدة
[الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ] اي هذا الشهر بذلك الشهر وهتك بهتكم يعني تهتك حرمته عليهم كـ

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ ط قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ط وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ
مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا م وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَقَاتِلُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ

و تَوَخَّيَا ثُمَّ اسْتَهْمَا ثُمَّ لِيَحْتَلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ - وَقِيلَ وَتَدُلُّوْا بِهَا وَتَلْقَوْا بَعْضُهَا إِلَى حَكَمِ السُّورَةِ
عَلَى وَجْهِ الرِّشْوَةِ - وَتَدُلُّوْا مَجْزُومٌ دَاخِلٌ فِي حَكَمِ النَّهْيِ أَوْ مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارِ أَنْ قَوْلُهُ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ * [وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ] أَنْكُمْ عَلَى الْبَاطِلِ وَ ارْتِكَابُ الْمَعْصِيَةِ مَعَ الْعَامِ بِقَبْحِهَا اقْبَحُ وَ صَاحِبُهُ أَحَقُّ بِالتَّوْبِيخِ * وَ رَوَى
أَبُو مَعَاذٍ بْنُ جَبَلٍ وَ ثَعْلَبَةُ بْنُ غَنَمٍ الْإِنصَارِيُّ قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَالُ الْهَلَالِ يَبْدُو دَقِيقًا مِثْلَ الْخَيْطِ ثُمَّ يَزِيدُ
حَتَّى يَمْتَلِئَ وَ يَسْتَوِي ثُمَّ لَا يَزَالُ يَنْقُصُ حَتَّى يَعُودَ كَمَا بَدَأَ لَا يَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ فَذُلْتُ [مَوَاقِيتُ]
مَعَالِمُ يَوْقِيتُ بِهَا النَّاسُ مَزَارِعُهُمْ وَ مَتَاجِرُهُمْ وَ مَحَالَّ دِيُونِهِمْ وَ صَوْمُهُمْ وَ فِطْرُهُمْ وَ عِدَّةُ نِسَاءِهِمْ وَ أَيَّامُ حَيْضَتِهِمْ
وَ مَدَّةُ حَمَلِهِمْ وَ غَيْرُ ذَلِكَ وَ مَعَالِمُ الْحَجِّ يَعْرِفُ بِهَا وَقْتَهُ * كَانَ نَاسٌ مِنَ الْإِنصَارِ إِذَا أَحْرَمُوا لَمْ يَدْخُلْ
أَحَدٌ مِنْهُمْ حَائِطًا وَلَا دَارًا وَلَا فُسْطَاطًا مِنْ بَابٍ فَإِذَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ نَقَبَ نَقَبًا فِي ظَهْرِ بَيْتِهِ مِنْهُ يَدْخُلُ
وَ يُخْرَجُ أَوْ يَتَخَذُ سَلَمًا يَصْعَدُ فِيهِ وَ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْوَيْلِ خَرَجَ مِنْ خَلْفِ الْخَبَاءِ فَقِيلَ لَهُمْ [لَيْسَ الْبِرُّ]
بِخُرُوجِكَ مِنْ دُخُولِ الْبَابِ [وَلَكِنَّ الْبِرَّ] بَرٍّ [مَنْ اتَّقَى] مَا حَرَّمَ اللَّهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجْهُ اتِّصَالِهِ
بِمَا قَبْلِهِ - قُلْتَ كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُمْ عِنْدَ سَوَالِهِمْ عَنِ الْآهْلِ وَ عَنِ الْحِكْمَةِ فِي نَقْصَانِهَا وَ تَمَامِهَا مَعْلُومٌ إِنْ كُلُّ مَا يَفْعَلُهُ
اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَا يَكُونُ إِلَّا حِكْمَةً بِالْغَةِ وَ مَصْلَحَةً لِعِبَادَةِ فَدَعَا السُّوَالُ عَنْهُ وَ انْظُرُوا فِي وَاحِدَةٍ تَفْعَلُونَهَا أَنْتُمْ
مِمَّا لَيْسَ مِنَ الْبَرِّ فِي شَيْءٍ وَ أَنْتُمْ تَحْسِبُونَهَا بَرًّا - وَ يَجُوزُ أَنْ يَجْرِيَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْإِسْتِطْرَادِ لَمَّا ذَكَرَ
إِنَّهَا مَوَاقِيتُ لِلْحَجِّ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ فِي الْحَجِّ - وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا تَمْثِيلًا لَتَعْكِيْسِهِمْ فِي سَوَالِهِمْ
وَ إِنْ مِثْلُهُمْ فِيهِ كَمِثْلٍ مَنْ يَتْرَكَ بَابَ الْبَيْتِ وَ يَدْخُلُهُ مِنْ ظَهْرِهِ - وَ الْمَعْنَى لَيْسَ الْبَرُّ بِمَا يَنْبَغِي أَنْ
تَكُونُوا عَلَيْهِ بَلَّغٌ أَنَّ تَعْكُوسًا فِي مَسَائِلِكُمْ وَ لَكِنَّ الْبَرَّ بَرٌّ مَنْ اتَّقَى ذَلِكَ وَ تَجَنَّبَهُ وَلَمْ يَجْسُرْ عَلَى مِثْلِهِ - ثُمَّ
قَالَ [وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا] أَيْ وَ بَاشَرُوا الْأُمُورَ عَالِي وَجْهٍهَا الَّذِي يَجِبُ أَنْ تَبَاشَرُوا عَلَيْهَا وَ لَا تَعْكُسُوا
وَ الْمَرَادُ وَجُوبُ تَوَطُّيْنِ النُّفُوسِ وَ رِبْطُ الْقُلُوبِ عَلَى أَنْ جَمِيعُ أَعْمَالِ اللَّهِ حِكْمَةٌ وَ صَوَابٌ مِنْ غَيْرِ اخْتِلَاجٍ
شَبْهَةٍ وَ لَا اعْتِرَاضٍ شَكٍّ فِي ذَلِكَ حَتَّى لَا يَسْأَلَ مِنْهُ لَمَّا فِي السَّرَالِ مِنَ الْإِتِّهَامِ بِمُقَارَفَةِ الشُّكِّ لَا يُسْأَلُ
عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْأَلُونَ * الْمَقَاتِلَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هِيَ الْجِهَادُ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ وَ اعْزَارِ الدِّينِ * [الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ]
الَّذِينَ يَنَاجِزُونَكُمْ الْقِتَالَ دُونَ الْمُحَاجِزِينَ وَ عَلَى هَذَا يَكُونُ مَذْسُوحًا بِقَوْلِهِ وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَقَتْلِهِ - وَ عَنِ الرَّبِيعِ
بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هِيَ أَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْقِتَالِ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَامٌ
يُقَاتِلُ مَنْ قَاتَلَ وَ يَكْتَفِ عَمَّنْ كَفَّ - أَوْ الَّذِينَ يَنَاجِزُونَكُمْ الْقِتَالَ دُونَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْمُنَاصَبَةِ مِنَ الشَّيْخُوخِ
وَ الصِّبْيَانِ وَ الرُّهْبَانِ وَ الْمَسَادَةِ أَوْ الْكُفَرَةِ كَلِمَتُهُمْ لِأَنَّهُمْ جَمِيعًا مُضَاهُونَ لِلْمُسْلِمِينَ قَاصِدُونَ لِمُقَاتَلَتِهِمْ فَبِمِ فِي حَكَمِ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ۚ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ

حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لفقد الدلالة ولا بتشبيهه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهي غير مرادة - قامت اما من لا يجوز تاخير البيان وهم اكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب ابي علي وابي هاشم فام يصح عندهم هذا الحديث - واما من يجوز فيقول ليس بعيب لان الخطاب يستفيد منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله اذا استوضح المراد منه * [ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ] قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تاخير الغسل الى الفجر وعلى نفى صوم الوصال * [عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ] معتكفون فيها - والاعتكاف ان يجلس نفسه في المسجد يتعبد فيه - والمراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله اُحِلَّ لَكُمْ كَيْفَ لَيْلَةَ الصِّيَامِ ارْفَئْتُمْ إِلَيَّ فَنَسَاءَكُمْ - فَالْآنَ ابَاشَرُوهُنَّ - وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجماع يفسد الاعتكاف وكذلك اذا لمس او قبل فانزل - وعن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فبأشرا امرأته ثم رجع الى المسجد فذهبا الله عن ذلك - وقالوا فيه دليل على ان الاعتكاف لا يكون الا في مسجد وانه لا يختص به مسجد دون مسجد - وقيل لا يجوز الا في مسجد نبي عليه السلام وهو احد المساجد الثلاثة - وقيل في مسجد جامع - والعمامة على انه في مسجد جماعة - وقرأ مجاهد فِي الْمَسْجِدِ * [تِلْكَ] الاحكام التي ذكرت [حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا] فلا تغشوها - فان قلت كيف قيل فَلَا تَقْرَبُوهَا مع قوله فَلَا تَعْدُوْهَا - وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ - قَامَتْ من كان في طاعة الله والعمل بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فذهبي ان يتعداه لان من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بواغ في ذلك فذهبي ان يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيزي الحق والباطل للأن يداني الباطل وان يكون في الوسطة متباعدة عن الطرف فضلا ان تخطاه كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل ملك حمى وحمى الله محارمه فمن رجع حول الحمى يوشك ان يقع فيه فارتفع حول الحمى وقربان حيزه واحد - ويجوز ان يريد بتعدو الله محارمه ومذاهبه خصوصا لقوله وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وهي حدود لا تقرب * ولا يأكل بعضكم مال بعض [بِالْبَاطِلِ] بالوجه الذي لم يبيحه الله ولم يشرعه * ولا [تَدْلُوا بِهَا] ولا تلقوا امرها والحكومة فيها الى الحكام * [لِتَأْكُلُوا] بالتحاكم [فَرِيقًا] طائفة [مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ] بشهادة الزور او باليمين الكاذبة او بالصالح مع العلم بان المقضي له ظالم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال للخصمين انما انا بشر وانتم تختصمون الي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئا فان ما أوقضي له قطع من نار فبكيا وقال كل واحد منهما حق لصاحبي فقال اذهبا

فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۖ فَآلَتُنْ بِأَشْرُهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ
الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۚ

الجزء ٢

ع ٧

مبركم عن هنّ و مَعَبَّ عليكم اجتنابهنّ فلذلك رخص لكم في مباشرتهنّ • [تَخَذَنُونَ أَنْفُسَكُمْ] تظلمونها
و تنقصونها حظها من الخير - و الاختيان من الخيانة كالكتساب من الكسب فيه زيادة و شدة • [فَتَابَ
عَلَيْكُمْ] حين تبتم مما ارتكبتم من المحذور • [وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] و اطلبوا ما قسم الله لكم و اثبت
في اللوح من الولد بالمباشرة اي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها و لكن لا بتغوا ما وضع الله له النكاح من
القبائل - و قيل هو نهى عن العزل لانه في الحرائر - و قيل و ابغوا المحل الذي كتبه الله لكم و حلله
دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم - و عن قتادة و ابغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد المحظر - و قرأ
ابن عباس و اتبعوا - و قرأ الاعمش و اتوا - و قيل معناه و اطلبوا ليلة القدر و ما كتب الله لكم من الثواب
ان أصبتموها و قمتموها و هو قريب من بدع التفسير • [الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ] هو اول ما يبدو من الفجر
المعترض في الافق كالخيوط الممدود و [الْخَيْطُ الْأَسْوَدُ] ما يمتد معه من غبش الليل شبها بخيطين ابيض
و اسود - و قال ابو اؤد • شعرو فلما اضاءت لنا سُدنة • و لاح من الصبح خيط انارا • و قوله [مِنَ الْفَجْرِ] بيان
للخيوط الابيض و اكتفي به عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للثاني - و يجوز ان يكون من التبعض
لانه بعض الفجر و اوله - فان قلت اهذا من باب الاستعارة ام من باب التشبيه - قلت قوله مِنَ الْفَجْرِ
اخرجه من باب الاستعارة كما ان قولك رايت اسدا مجاز فاذا زدت من فلان رجح تشبيها - فان قلت فلم
زيد مِنَ الْفَجْرِ حتى كان تشبيها و هلا اقتصر به على الاستعارة التي هي ابغ من التشبيه و ادخل في
الفصاحة - قلت لان من شرط المستعار ان يدل عليه الحال او الكلام و لو لم يذكر مِنَ الْفَجْرِ لم يعلم ان
الخيطين مستعاران فزيد مِنَ الْفَجْرِ فكان تشبيها بليغا و خرج من ان يكون استعارة - فان قلت فكيف
التبس على عدّي بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت الى عقالين ابيض و اسود فجعلتها تحت
وسادتي فكنت اقوم من الليل فانظر اليهما فلا يتبين لي الابيض من الاسود فلما اصبحت غدوت الى
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاخبرته فضحك و قال ان كان وسادك لعريضا و روي انك لعريض
القفا انما ذلك بياض الفهار و سواد الليل - قلت غفل عن البيان ولذلك عرّض رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم قفا لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل و قلة فطنته و انشدني بعض البدويات
لبدوي • شعر • عريض القفا ميزانه في شماله • قد انحص من حسب القرابط شاربته - فان قلت
فما تقول فيما روي عن سهل بن سعد الساعدي انها نزلت و لم ينزل مِنَ الْفَجْرِ فكان رجال اذا ارادوا
الصوم ربط احدهم في رجله الخيط الابيض و الخيط الاسود فلا يزال يأكل و يشرب حتى يتبين له نزل بعد ذلك
مِنَ الْفَجْرِ فعلموا انه انما يعني بذلك الليل و النهار و كيف جار تاخير البيان و هو يشبه العبد

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ٥ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ۖ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ۗ عَمَّا لَفِيَ لَكُمْ كُنْتُمْ تُخَافُونَ أَنْفُسَكُمْ

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ و ارادة ان تشكروا - و قرئ و لَتَكْمَلُوا بالتشديد - فان قلت هل يصح ان يكون وَلَتَكْمَلُوا معطوفا على علة مقدرة كانه قيل لتعلموا ما تعملون و لتكملوا العدة او على التيسر كانه قيل يريد الله بكم اليسر و يريد بكم لتكملوا كقوله يُرِيدُونَ لِيُطْفِقُوا - قلت لا يبعد ذلك و الاول اوجه - فان قلت ما المراد بالتكبير - قلت تعظيم الله و الثناء عليه - و قيل هو تكبير يوم الفطر - و قيل هو التكبير عند الاهلال * [فَإِنِّي قَرِيبٌ] تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعا و سرعة انجابه حاجة من ساله بحال من قرب مكانه فاذا دعى أسرع تلبيةه و نحوه نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وقوله عليه السلام هوبينكم وبين أعناق رواحلكم * و روي ان أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أ قريب ربتنا فنذاجيه ام بعيد فنذاويه فنزلت [فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي] اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اني اجيبهم اذا دعوني لحوائجهم * و قرئ يَرْشُدُونَ وَيُرْشِدُونَ بفتح الشين وكسرهما * كان الرجل اذا امسى حل له الاكل و الشرب و الجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة او يرقء فاذا صلها ارقد و لم يقطر حرم عليه الطعام و الشراب و النساء الى القابلة ثم ان عمر رضي الله عنه واقف اهله بعد صلوة العشاء الاخرة فلما اغتسل اخذ بيكي و يلوم نفسه فاتى النبي صلى الله عليه وآله وقال يا رسول الله اني اعتذر الى الله و اليك من نفسي هذه الخاطيئة و اخبره بما فعل فقال عليه السلام ما كذبت جديرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بما كانوا صنعوا بعد العشاء فنزلت - و قرئ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ و قرأ عبد الله الرفث وهو انصاح بما يجب ان يكنى عنه كلفظ النكاح و قد أرفث الرجل - و عن ابن عباس رضي الله عنه انه أنشد و هو مُحْرَمٌ * شعر * وهنَّ يمشين بنا هميسا * ان يصدق الطير نذرك لميسا * فليل له أرفثت فقال اذا الرفث ما كان عند النساء و قال الله تعالى فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ فَنُصِرَ فَكَذَّبَ بِهِ عَنِ الْجَمَاعِ لانه لا يكاد يخلو من شيء من ذلك - فان قلت لم كني عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ - فَلَمَّا تَغَشَّاهَا - بِأَشْرُوهُنَّ - أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ - دَخَلْتُمُ بَيْنَهُنَّ - فَأَنْتُمْ حَرَّتُمْ - مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ - فَمَا اسْتَمْدَقْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ - وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ - قلت استنجائنا لما وجد منهم قبل الاباحة كما سماه اختيانا لانفسهم - فان قلت لم عدي الرفث بالي - قلت لتضمينه معنى الافضاء لما كان الرجل والمرأة يعتقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقته شبه باللباس المشتمل عليه قال الجعدي * شعر * اذا ما الضجيج ثنى عطفها * تثنت فكانت عليه لباسا - فان قلت ما موقع قوله هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ - قلت هو استيناف كالبیان بسبب الاحوال و هو انه اذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة و الملبسة قل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ط فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ط وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ط يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥

فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف اليه جميعا فما وجه ما جاء في الاحاديث من نحو قوله عليه السلام مَنْ صَامَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا - مَنْ ادْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ - قُلْتُ هُوَ مِنْ بَابِ الْحَذْفِ لِأَمْنِ الْإِلْبَاسِ كَمَا قَالَ • بَمَا أَعْيَا النَّطَاسِيَّ حَذِيْمًا • ارَادَ ابْنَ حَذِيْمٍ وَارْتِفَاعَهُ عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ وَخَبْرُهُ الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ - أَوْ عَلَى أَنَّهُ بَدَلَ مِنَ الصِّيَامِ فِي قَوْلِهِ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ - أَوْ عَلَى أَنَّهُ خَبْرٌ مَبْتَدَأٌ مُحذوف - وَقَرِئَ بِالنَّصْبِ عَلَى صُومُوا شَهْرَ رَمَضَانَ أَوْ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ أَوْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ وَأَنْ تَصُومُوا • وَمَعْنَى [أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ] ابْتَدَأَ فِيهِ أَنْزَالَهُ وَكَانَ ذَلِكَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ - وَقِيلَ أَنْزَلَ جُمْلَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ نُجُومًا - وَقِيلَ أَنْزَلَ فِي شَأْنِهِ الْقُرْآنَ وَهُوَ قَوْلُهُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا تَقُولُ أَنْزَلَ فِي عَمْرِ كَذَا وَفِي عَلِي كَذَا - وَعَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَتْ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ وَانْزَلَتِ التَّوْرَةُ لِسِتِّ مَضْيَنَ وَالْإِنْجِيلُ لثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَالْقُرْآنُ لِارْبَعٍ وَعَشْرِينَ مَضْيَنَ • [هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ] نَصَبَ عَلَى الْحَالِ أَيْ أَنْزَلَ وَهُوَ هِدَايَةٌ لِلنَّاسِ إِلَى الْحَقِّ وَهُوَ آيَاتُ وَاضِحَاتٌ مَكْشُوفَاتٌ مِمَّا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَيُفَرِّقُ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى بَعْدَ قَوْلِهِ هُدًى لِلنَّاسِ - قُلْتَ ذَكَرَ أَوَّلَ أَنَّهُ هُدًى ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ بَيِّنَاتٌ مِنْ جُمْلَةٍ مَا هُدًى بِهِ اللَّهُ وَفَرَّقَ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ مِنْ وَجْهِهِ وَكُتِبَ السَّمَاءُ الْهَادِيَةُ الْفَارِقَةُ بَيْنَ الْهُدَى وَالضَّلَالِ • [فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ] فَمَنْ كَانَ شَاهِدًا أَيْ حَاضِرًا مُقِيمًا غَيْرَ مُسَافِرٍ فِي الشَّهْرِ فَلْيَصُمْ فِيهِ وَلَا يَفْطُر - وَالشَّهْرُ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِ وَكَذَلِكَ الْهَاءُ فِي فَلْيَصُمْهُ وَلَا يَكُونُ مَفْعُولًا بِهِ كَقَوْلِكَ شَهِدْتَ الْجُمُعَةَ لِأَنَّ الْمُقِيمَ وَالْمُسَافِرَ كِلَاهُمَا شَاهِدَانِ لِلشَّهْرِ • [يُرِيدُ اللَّهُ] أَنْ يُيَسِّرَ عَلَيْكُمْ وَلَا يُعَسِّرَ وَقد فُتِيَ عَنْكُمْ الْحَرَجُ فِي الدِّينِ وَأَمْرُكُمْ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ الَّتِي لَا إِصْرَ فِيهَا وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ مَا رَخَّصَ لَكُمْ فِيهِ مِنْ إِبَاحَةِ الْفِطْرِ فِي السَّفَرِ وَالْمَرَضِ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ فَرَضَ الْفِطْرَ عَلَى الْمَرِيضِ وَالْمُسَافِرِ حَتَّى زَعَمَ أَنَّ مَنْ صَامَ مِنْهُمَا فَعَلِيهِ الْإِعَادَةُ - قَرِئَ الْيُسْرَ وَالْعُسْرَ بَضْمَتَيْنِ • الْفِعْلُ الْمَعْلَلُ مُحذوفٌ مَدْلُولٌ عَلَيْهِ بِمَا سَبَقَ تَقْدِيرُهُ [وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] شَرَعَ ذَلِكَ يَعْنِي جُمْلَةً مَا ذَكَرَ مِنْ أَمْرِ الشَّاهِدِ بِصَوْمِ الشَّهْرِ وَأَمْرِ الْمُرْخَصِ لَهُ بِمِرَاعَاةِ عِدَّةٍ مَا أَنْظَرَ فِيهِ وَمِنْ التَّرْخِيصِ فِي إِبَاحَةِ الْفِطْرِ فَقَوْلُهُ لَتُكْمِلُوا عِلَّةُ الْأَمْرِ بِمِرَاعَاةِ الْعِدَّةِ وَلِتُكَبِّرُوا عِلَّةُ مَا أَلَمَ مِنَ كَيْفِيَةِ الْقَضَاءِ وَالْخُرُوجِ عَنْ عَهْدَةِ الْفِطْرِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ عِلَّةُ التَّرْخِيصِ وَالتَّيْسِيرِ وَهَذَا نَوْعٌ مِنَ الْإِلْفِ لَطِيفِ الْمَسْلُوكِ لَا يَكَادُ يَتَهَدَّى إِلَى تَبْيِيْنِهِ إِلَّا انْقِابًا لِمَجْدَدَاتٍ مِنْ عُلَمَاءِ الْبَيَانِ - وَانْمَا عَدَيَّ فِعْلُ التَّكْبِيرِ بِخَرْفِ الِاسْتِعْلَاءِ لَكُونِهِ مَضْمِنًا مَعْنَى الْحَمْدِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ حَامِدِينَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ - وَمَعْنَى

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ۖ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۚ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ شَهْرَ رَمَضَانَ

مالك رحمه الله عن الرجل يصيبه الرمذ الشديد او الصداع المضر وليس به مرض يُضججه فقال انه
في سعة من الانطار - وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ - و
عن الشافعي لا يُفطر حتى يجهد الجهد غير المتحمل - و اختلف ايضا في القضا فاعامة العلماء
على التخخير - وعن ابي عبيدة بن الجراح رحمه الله ان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد ان يشق
عليكم في قضائه ان شئت فواتر وان شئت ففرق - وعن علي وابن عمرو الشعبي وغيرهم رحمهم الله
انه يقضي كما فات متتابعا - وفي قراءة ابي فعدة من ايام آخر متتابعات - فان قلت فكيف قيل فعدة
على التذكير ولم يقل فعدتها اي فعدة الايام المعدودات - قلت لما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فامر
بان يصوم اياما معدودة مكانها علم انه لا يؤثر عدد على عددها فاعنى ذلك عن التعريف بالاضافة * [وعلى
الذين يطيقونه] وعلى المطيقين للصيام الذين لا عذر بهم ان افطروا * [فدية طعام مسكين] نصف صاع من
بر أو صاع من غيره عند اهل العراق - وعند اهل الحجاز مد و كان ذلك في بدء الاسلام فرض عليهم الصوم
ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الافطار والفدية - وقرأ ابن عباس رضي الله عنه يطوقونه تفعيل
من الطوق اما بمعنى الطاقة او القلادة اي يكلفونه او يقلدونه ويقال لهم صوموا - وعنه ينطوقونه بمعنى
يتكلفونه او يتقلدونه ويطوقونه بادغام التاء في الطاء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى ينطوقونه واصلها يطيقونه
و ينطيقونه على انها من فاعل و تفعل من الطوق فادغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كقولهم تدبر المكان
وما بهاديار - وفيه وجهان - احدهما نحو معنى يطيقونه - والثاني يكلفونه او يتكلفونه على جهد منه وعسر
وهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الافطار والفدية وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ - ويجوز
ان يكون هذا معنى يطيقونه اي يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم * [فمن تطوع خيرا] فزاد
على مقدار الفدية [فهو خير له] فالتطوع اخير له او الخير - وقربى فمن يطوع بمعنى يتطوع - [وان
تصوموا] ايها المطيقون او المطوقون وحملت على انفسكم وجهدتم طاقتكم - [خير لكم] من الفدية و تطوع
الخير - ويجوز ان ينتظم في الخطاب المريض والمسافر ايضا - وفي قراءة ابي والصيام خير لكم * [الرمان
مصدر رمض اذا احترق من الرمضاء فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف
والنون كما قيل ابن داية للغراب باضافة الابن الى داية البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت - فان قلت
لم سمي شهر رمضان - قلت الصوم فيه عبادة قديمة فكانهم سموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع و
مقاساة شدته كما سموه ناتقا لانه كان ينتقم اي يزعمهم اضجارا بشدته عليهم - وقيل لما نقلوا اسماء
اشهر عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمض الحر - فان قلت

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَتَمَّ اِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا اَوْ اِثْمًا
فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ ط اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ اَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ ط

وجهه ان كان موافقا للشرع من الارصاد والشهود * [بَعْدَ مَا سَمِعَهُ] وَتَحَقَّقَهُ * [فَأَتَمَّ اِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ] فما اثم الايضاء المغير او التبديل الا على مبدليه دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهما بريان من الحيف * [اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] وعيد للمبدل * [فَمَنْ خَافَ] فمن ترتع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون اخاف ان ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم * [جَنَفًا] ميلا عن الحق بالخطأ في الرمية * [اَوْ اِثْمًا] او تعمد للحيف * [فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ] بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون باجراءهم على الطريق الشرع * [فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ] حينئذ لان تبديله تبديل باطل الى حق - ذكر من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق نيعلم ان كل تبديل لا يوثق * [كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] على الانبياء والاسم من لدن آدم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه اولهم آدم يعني ان الصوم عبادة قديمة اصلية ما اخلى الله امّة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] بالمحافظة عليها وتعظيمها لاصالتها وقدمها - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصي لان الصائم اظلم لنفسه واردع لها من موافقة السوء قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم - وقيل معناه انه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كُتب على اهل الانجيل فاصابهم موتان فزادوا عشرا قبله وعشرا بعده فجعلوه خمسين يوما - وقيل كان وقعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم في اسفارهم ومعاشهم فجعلوه بين الشتاء والربيع - زادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته - وقيل الايام المعدودات عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر كُتب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صيامها حين هاجر ثم نسخت بشهر رمضان - وقيل كُتِبَ عَلَيْكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ ان يتقوا المفطر بعد ان يصلوا العشاء وبعد ان يفاموا ثم نسخ ذلك لقوله اِحْلَلْ لَكُمْ لَيَاةَ الصِّيَامِ الآية * ومعنى [مَّعْدُودَاتٍ] موقفات بعدد معلوم او قلائل كقوله دَرَاهِمَ معدودة واصاله ان المال القليل يقدر بالعدد ويتحتر فيه والكثير بهال هيلا وبحشى حشيا - وانتصاب اَيَّامًا بالصيام كقولك نويت الخروج يوم الجمعة * [اَوْ عَلَى سَفَرٍ] او راكب سفر * [فَعِدَّةٌ] فعليه عدّة - وقرئ بالنصب بمعنى فليصم عدّة وهذا على سبيل الرخصة - وقيل مكتوب عليهما ان يفطرا ويصوما عدّة [مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ] * واختلفت في المرض المبيح للافطار فمن قائل كل مرض لان الله تعالى لم يخص مرضا دون مرض كما لم يخص سفرا دون سفر فكما ان لكل مسافر ان يفطر فكذلك كل مريض - وعن ابن سيرين رحمه الله انه دُخِلَ عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع اصبعه - وسئل

سورة البقرة ٢ ٢ ع ٦
 وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ٦ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ٥
 فَمَنْ بَدَّلَهُ

دية لقوله عايه السلام لا أعاني أحداً قتل بعد اخذه الدية • [وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] كلام فصيح لما فيه من الغرابة و هو ان القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل مكانا وظرفا للحياة - ومن اصابة محرر البلاغة بتعريف القصاص و تذكير الحياة لان المعنى و لكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة و ذلك انهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة و كم قتل مهمل باخيه كليب حتى كان يقني بكر بن وائل و كان يُقتل بالمقتول غير قاتله فتثور الفتنة ويقع بينهم التذاخر فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة اي حياة او نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لانه اذا هم بالقتل فعلم انه يقتص منه فارتدع سلم صاحبه من القتل و سلم هو من القود و كان القصاص سبب حياة نفسين - و قرأ ابو الجوزاء وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ اي فيما قص عليكم من حكم القتل و القصاص - و قيل القصص القران اي و لكم في القران حياة للقلوب كقوله رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا - وَ يَحْيَى مَنْ حَيَّيَ عَنْ بَيِّنَةٍ • [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] اي اربحكم ما في القصاص من استبقاء الارواح و حفظ النفوس لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ يعملون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص و الحكم به و هو خطاب له فضل اختصاص بالائمة • [إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] اذا دنا منه و ظهرت آماراته • [خَيْرًا] ما لا كثيرا - عن عايشة رضي الله عنها ان رجلا اراد الوصية و له عيال و اربع مائة دينار فقالت ما ارى فيه فضلا - و اراد آخر ان يوصي فسالته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله إِنْ تَرَكَ خَيْرًا و ان هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك - و عن علي رضي الله عنه ان مولى له اراد ان يوصي و له سبعمائة فمنعه و قال قال الله تعالى إِنْ تَرَكَ خَيْرًا و الخير هو المال و ليس لك مال - وَ الْوَصِيَّةُ فاعل كُتِبَ وَ ذَكَرَ فعلها للفاصل و لانها بمعنى ان يوصي و لذلك ذكر الراجع في قوله فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ - وَ الوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فمسخت بأية الموارث و بقوله عليه السلام ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا لوصية لوارث و بتلقى الامة اياه بالقبول حتى لحيق بالمتواتر و ان كان من الاحاد لانهم لا يتلقون بالقبول الا التبت الذي صحت روايته - و قيل لم تفسخ و الوارث يجمع له بين الوصية و الميراث بحكم الايتين - و قيل ماهي بمخالفة لأية الموارث - ومعناها كتب عليكم ما اوصى به اليه من توريث الوالدين و الاقربين من قوله تعالى يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ - او كتب على المحتضر ان يوصي للوالدين و الاقربين بتوفير ما اوصى به الله لهم عليهم و ان لا ينقص من انصباهم • [بِالْمَعْرُوفِ] بالعدل و هو ان لا يوصي للغني و يدع الفقير و لا يتجاوز الثلث • [حَقًّا] مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا • [فَمَنْ بَدَّلَهُ] فمن غير الايصاء عن

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ط الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ
بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ٥ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ط
ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ٥ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

بالاسلام ففزلت و امرهم ان يتباروا • [فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ] معناه فمن عفي له من حبة اخيه
شيء من العفو على انه كقولك ستر يزيد بعض السير وطائفة من السير و لا يصح ان يكون شيى في
معنى المفعول به لان عفا لا يتعدى الى مفعول به الا بواسطة - و أخوه هو ولي المقتول وقيل له اخوه
لانه لأبسه من قبل انه ولي الدم و مطالبه به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه ادنى
ملاسة او ذكره بلفظ الاخوة ليعطف احدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية والاسلام - فان
قلت ان عفا يتعدى بعن لا باللام فما وجه قوله فَمَنْ عَفِيَ لَهُ - قلت يتعدى بعن الى الجاني والى
الذنب فيقال عفوت عن فلان وعن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عَنكَ وقال عفا الله عنها فاذا تعدى
الى المذنب والذنب قيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول غفرت له ذنبه و تجاوزت له عنه وعلى هذا
ما فى الآية كانه قيل فَمَنْ عَفِيَ لَهُ عن جنايته فاستغذي عن ذكر الجزاية - فان قلت هلا فسترت عفي
بتترك حتى يكون شيى في معنى المفعول به - قلت لان عفا الشيى بمعنى تركه ليس بذبت ولكن
اعفاه ومنه قوله عليه السلام وأعفوا اللحنى - فان قلت فقد ثبت قولهم عفا اثره اذا محاه وازاله فهلا جعلت
معناه فمن محيى له من اخيه شيى - قلت عبارة قلقة في مكانها والعفو في باب الجزايات عبارة متداولة
مشهورة فى الكتاب والسنة واستعمال الناس فلا يعدل عنها الى أخرى قلقة نابية عن مكانها وترى كثيرا
من يتعاطى هذا العلم بجترى اذا أعضل عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله على اختراع لغة و ادعاء
على العرب ما لا تعرفه وهذه جرأة يستعاض بالله منها - فان قلت لم قيل شيى من العفو - قلت لاشعار بانه
اذا عفي له طرف من العفو وبعض منه بان يعفى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة تم العفو وسقط
القصاص ولم تجب الا الدية • [فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ] فليكن اتباع او فالامر اتباع و هذه تورية للمعفو عنه
والعاني جميعا يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بان لا يعتف به و لا يطالبه الا مطالبة جميلة وليؤد
اليه القاتل بدل الدم آداء بإحسان بان لا يبطله و لا يبخره • [ذَلِكَ] الحكم المذكور من العفو و
الدية • [تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ] لان اهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة و حرم العفو و اخذ الدية
و على اهل الانجيل العفو و حرم القصاص والدية وخيرت هذه الامة بين الثلاث القصاص والدية والعفو
توسعة عليهم وتيسيرا • [فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ] التخفيف و تجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل و
القتل بعد اخذ الدية فقد كان الولي فى الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفره فيقتله • [فَلَهُ عَذَابٌ
أَلِيمٌ] نوع من العذاب شديد الام فى الآخرة - و عن قتادة العذاب الليم ان يقتل لا محالة و لا يقبل منه

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ۚ وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ
وَأَتَى الزَّكَاةَ ۚ وَالْمُؤْنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصُّبْرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ۗ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ

مسعود ان توبته وانت عليم شحيح تأمل العيش ونحشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحاقوم
قلت لفلان كذا و لفلان كذا - وقيل على حب الله - وقيل على حب اليتامى يريد ان يعطيه وهو طيب
النفوس باعطائه - وقدم ذوى القربى لانهم احق قال عليه السلام افضل الصدقة على المسكين صدقة وعلى
ذى رحمك اثنان لانها صدقة وصله وقال عليه السلام افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح • وأطلق [ذوى
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ] والمراد الفقراء منهم لعدم الالباس • [وَالْمَسْكِينُ] الدائم السكن الى الناس لانه لا شيء
له كالمسكين للدائم السكر • [وَابْنِ السَّبِيلِ] المسافر المنقطع وجعل ابناً للسبيل لملازمته له كما يقال للصل
القاطع ابن الطريق - وقيل هو الضيف لان السبيل ترعف به • [وَالسَّائِلِينَ] مستطعمين قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم للسائل حق وان جاء على ظهر فرسه • [وَفِي الرِّقَابِ] وفي معاونة المكاتبين
حتى يفكوا رقابهم - وقيل في ابتياع الرقاب واعتاقها - وقيل في فك الاسارى - فان قلت قد ذكر ابتداء المال
في هذه الوجوه ثم تفاه بايتاء الزكوة فهل دل ذلك على ان في المال حقاً سوى الزكوة - قلت يحتمل ذلك - و
عن الشعبي ان في المال حقاً سوى الزكوة وتلا هذه الآية - ويحتمل ان يكون ذلك بيان مصارف الزكوة او
يكون حقاً على نوافل الصدقات والمبار - وفي الحديث نسخت الزكوة كل صدقة يعني وجوبها - وروي
ليس في المال حق سوى الزكوة • [وَالْمُؤْنُونَ] عطف على من آمن - واخرج [الصُّبْرِينَ] منصوباً على
الاختصاص والمدح اظهاراً لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الاعمال - وقري والصَّابِرُونَ - و
قري وَالْمُؤْنِينَ وَالصَّابِرِينَ • و [الْبَأْسَاءِ] الفقر والشدّة [وَالضَّرَاءِ] المرض والزمانة • [صَدَقُوا] كانوا
صادقين جادين في الدين • عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وعطاء وعكرمة وهو مذهب
مالك والشافعي رحمهم الله ان الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالانثى اخذا بهذه الآية ويقولون
هي مفسرة لما اُبهى في قوله النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ولان تلك واردة لحكاية ما كتب في التوراة على اهلها
وهذه خوطب بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها - وعن سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي و
قداة والثوري وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله واصحابه انها مذسوخة بقوله النَّفْسُ بِالنَّفْسِ و
القصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والانثى ويحتدون بقوله صلى الله عليه وآله وسلم سَامَ الْمُحْلَمُونَ
تَكَفَأَ دِمَائِهِمْ و بان التفاضل غير معتبر في النفس بدليل ان جماعة لو قتلوا واحدا قتلوا به - وروي انه كان
بين حَيَيْنٍ من اَحْيَاءِ الْعَرَبِ دِمَاءُ نِى الْجَاهِلِيَّةِ وكان لاحدهما طَوَّلٌ على الآخر فاتسموا لقتلن الحر منكم
بالعبد والذكر بالانثى والاثني بالواحد فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين جاء الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

الربع

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَزَكِيهِمْ ۚ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَٰةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ
بِالْمَغْفِرَةِ ۚ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَىٰ النَّارِ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ط وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۚ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالذِّبِّينَ ۚ وَ آتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ

الجنة في تكملة الله آياهم بكلامه و تزكيتهم بالثناء عليهم - و قيل نفى الكلام عبارة عن غضبه عليهم كمن
غضب على صاحبه فصرمه و قطع كلامه - و قيل لا يكلمهم بما يحبون و لكن بنحو قوله إخسوا فيها و لا تكلمون *
[فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ] تعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول
لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان ما اصبرك على القيد و السجن تريد انه لا يتعرض لذلك الا من
هو شديد الصبر على العذاب - و قيل فما اصبرهم فاي شيء صبرهم يقال اصبره على كذا و صبره بمعنى
و هذا اصل معنى فعل التعجب - و الذي روي عن الكسائي انه قال قال لي قاضي اليمين بمكة اختصم
الي رجلان من العرب فحلف احدهما على حق صاحبه فقال له ما اصبرك على الله فمعذاه ما اصبرك
على عذاب الله * [ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ] اي ذلك العذاب بسبب ان الله نزل ما نزل من الكتاب بِالْحَقِّ *
[وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا] في كُتُبِ الله فقالوا في بعضها حق و في بعضها باطل و هم اهل الكتاب * [لَفِي
شِقَاقٍ] لفي خلاف * [بَعِيدٍ] عن الحق - و الكتاب للجنس - او كُفِّرهم ذلك بسبب ان الله نزل القرآن بالحق
كما يعلمون و ان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر و بعضهم شعر و بعضهم اساطير لفي
شِقَاقٍ بَعِيدٍ يعني ان اولئك لو لم يختلفوا و لم يشاقوا لما جسر هؤلاء ان يكفروا * [الْبِرُّ] اسم للخير و لكل فعل
مرضي * [أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] الخطاب لاهل الكتاب لان اليهود تصلي قِبَلَ الْمَغْرِبِ
الى بيت المقدس و النصارى قِبَلَ الْمَشْرِقِ و ذلك انهم اكدوا الخوض في امر القبلة حين حوّل
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى الكعبة و زعم كل واحد من الفريقين ان البر التوجه الى قباته
فرد عليهم - و قيل ليس البر فيما انتم عليه فانه منسوخ خارج من البر و لكن البر ما نبينه - و قيل كثر
خوض المسلمين و اهل الكتاب في امر القبلة فقليل ليس البر العظيم الذي يجب ان تذهلوا بشأنه عن سائر
صنوف البر امر القبلة و لكن البر الذي يجب الاهتمام به و صرف الهمة اليه بر من امن و قام بعبادة
الاعمال - و قرئ و ليس البر بالنصب على انه خبر مقدم - و قرأ عبد الله بَأَنَّ تُولُوا على ادخال الباء
على الخبر للتأكيد كقولك ليس المذلق بزيد * [وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ] على تاول حذف المضاف
اي بر من امن - او بتاول البر بمعنى ذي البر او كما قالت * ع * فانما هي اقبال و ادبار * و عن المبرد لو كنت
ممن يقرأ القرآن لقرأت و لكن البر بفتح الباء - و قرئ و لكن اَبَارَ - و قرأ ابن عامر و نافع و لكن البر
بالتخفيف * و [الْكِتَابِ] جنس كُتُبِ الله او القرآن * [عَلَى حُبِّهِ] مع حب المال و الشَّحْ به كما قال ابن

بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ ط صَمْ بِكُمْ عَمِي فَمَنْ لَا يَعْقِلُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ
مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ٥ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ ج فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
مَّا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْكُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ

ولا تعي كما يفهم العقلاء ويعون - ويجوز ان يراك بما لا يسمع الا صم الا صم الذي لا يسمع من كلام الراعي
صوته بكلامه الا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف - وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم اباهم
وتقليدهم لهم كمثلي البهائم التي لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحته فذلك هؤلاء يتبعونهم على
ظاهر حالهم ولا يفقهون اهم على حق ام باطل - وقيل معناه ومثلهم في دعاءهم الاصنام كمثلي الفاعق بما
لا يسمع الا ان قوله الا دعاء ونداء لا يساعد عليه لان الاصنام لا تسمع شيئا - والغريق التصويت يقال نعى المودن
ونعى الراعي بالضأن قال الاخطل * شعر * فاعق بضائك يا جبرير فانما * متتك نفسك في الخلاء
ضلا * و اما نعى الغراب فيالغدين المعجمة * [صم] هم صم وهو رفع على الدم * [من طيبات ما
رزقناكم] من مستلذاته لان كل ما رزقه الله لا يكون الاحلالا * [واشكروا لله] الذي رزقكموها * [ان كنتم
اياه تعبدون] ان صم انكم تخلصونه بالعبادة وتقررون انه مؤتي النعم - وعن النبي صلى الله عليه و اله
وسلم يقول الله تعالى اني والجن والانس في بناء عظيم اخلق ويعبد غيري و ارزق ويشكر غيري * ترى
[حرم] على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول وحرم بوزن كرم * [اهل به لغير الله] اي رفع به
الصوت للصنم وذلك قول اهل الجاهلية باسم الآلات والعزى * [غير باغ] على مضطر آخر بالاستيثار
عليه * [ولا عاد] سد الجوعة - فان قلت في الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله
صلى الله عليه و اله وسلم اكلت لنا ميتتان ودمان - قلت قصد ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه في
العادة الا ترى ان القائل اذا قال اكل فلان ميتة لم يسبق الوهم الى السمك والجراد كما لو قال اكل
دما لم يسبق الى اليد والطحال والاعتبار العادة والتعارف قالوا من خاف لا يأكل لحما فاكل سمكا
لم يحسن وان اكل لحمانى الحقيقة قال الله تعالى لتأكلوا منه لحما طريا وشبهوه بمن خاف لا يركب دابة
فركب كافرا لم يحسن وان سماه الله تعالى دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا - فان قلت
فماله ذكر لحم الخنزير دون شحمه - قلت لان الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه تابعه وصفة فيه بدليل
قوله لحم سمين يريدون انه شحم * [في بطونهم] ملا بطونهم تقول اكل فلان في بطنه واكل في بعض
بطنه * [الا النار] لانه اذا اكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عايه فكله اكل النار ومنه قوله اكل فلان الدم
اذا اكل الدية التي هي بدل منه قال الشاعر * ع * اكلت دما ان لم ارعك بصره * وقال * ع * يأكلن كل
ليلة اكافا * اراد من الاكاف فسماه اكافا لتلبسه بكونه ثمنا له * [ولا يكلمهم الله] تعريض بحرامتهم حال اهل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٥

عَلَيْهِمْ ط وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ع ٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ط إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٥ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ط أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَ لَا يَهْتَدُونَ ٥ وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ

اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الا حسرات مكل اعمالهم * [وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ] هم بمنزلته في قوله * ع * هم يفرشون البلد كل طمرة * في دلالة على قوة امرهم فيما اسند اليهم لا على الاختصاص * [حَلَالًا] مفعول كُلُوا او حال مما في الارض * [طَيِّبًا] طاهرا من كل شبهة * [وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ] فتدخلوا في حرام او شبهة او تحريم حلال او تحليل حرام - ومن التبعيض لان كل ما في الارض ليس بماكول - وقرئ خُطُواتٍ بضمين وخُطُواتٍ بضمة وسكون وخُطُواتٍ بضمين وهمة جعلت الضمة على الطاء كانهما على الواو وخُطُواتٍ بفتحين وخُطُواتٍ بفتحة وسكون والخُطُوة المرة من الخطو والخطوة ما بين قدمي الخاطي وهما كاخترقة والغرفة والقبضة والقبضة يقال اتبع خُطُواته ووطى على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته * [مُبِينٌ] ظاهر العداوة لاختفاء به * [إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ] بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته اي لا يامركم بخير قط انما يامركم [بالسوء] بالقبيح [وَالْفَحْشَاءِ] وما يتجاوز الحد في القبح من العظام - وقيل السوء ما لاحد فيه والفحشاء ما يجب الحذف فيه * [وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] وهو تولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه - فان قلت كيف كان الشيطان امرا مع قوله لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ - قلت شبه تزيينه وبعثه على الشر بامر الامر كما تقول امرتني نفسي بكذا وتحت رمز الى انكم منه بمنزلة المأمورين اطاعتكم له وقبولكم وسأوسه ولذلك قال وَلَآمِرُهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ اذْأَنَ الْاَنْعَامِ - وَلَآمِرُهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وقال الله تعالى إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ لما كان الانسان يطيعها فيعطيهما ما اشتته * [لَهُمْ] الضمير للناس وعُدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للداء على ضلالهم لانه لاضال اضل من المقلد كانه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون - قيل هم المشركون - وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسأم الى الاسلام فقالوا [بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] فانهم كانوا خيرا مزا واعلم - وألفينا بمعنى وجدنا بدليل قوله بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا * [أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ] الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجيب - معناه ايتبعونهم ولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب * لا بد من مضاف محذوف تقديره وَمَثَلُ الَّذِي يَنْعِقُ داعي الدين كَفَرُوا [كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ] - او وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَا هُمْ الَّذِي يَنْعِقُ - والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان في انهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس النعمة ودوي الصوت من غير الفاء اذهان ولا استبصار كمثل الذاهق بالبهائم التي لا تسمع الا دعاء الذائق ونداء الذي هو تصويت بها وزجر لها ولا تفقه شيئا اخر

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٤

وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ إِندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ٦ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ٧ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ٨ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ٩ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدَّبُهُمْ لَمَا كُنَّا فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا ١٠ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ

بالرحمة وتارة بالعذاب * [وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ] سُخِّرَ لِلرِّيحِ تَقْلِبُهُ فِي الْجَوِّ بِمَشِيَةِ اللَّهِ يُمْطِرُ حَيْثُ شَاءَ * [الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يَنْظُرُونَ بَعِيدُونَ عَقَائِبِهِمْ وَيَعْتَبِرُونَ لِأَنَّهُا دَلَالٌ عَلَى عَظِيمِ الْقُدْرَةِ وَبَاهِرِ الْحِكْمَةِ - وَعَنِ الذَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامٍ وَيُلْ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ نَمَجَّ بِهَا إِي لَمْ يَتَفَكَّرَ فِيهَا وَلَمْ يَعْتَبِرَ بِهَا - وَقَرِئَ وَالْفُلُكُ بَضْمَتَيْنِ - وَتَصْرِيْفُ الرِّيحِ عَلَى الْإِنْفَادِ * [أَتَدَادًا] أَمَثَلًا مِنَ الْأَعْزَامِ وَقِيلَ مِنَ الرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَتَّبِعُونَهُمْ وَيُطِيعُونَهُمْ وَيَنْزِلُونَ عَلَى أَمْرِهِمْ وَنَوَاحِيهِمْ وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا * وَ مَعْنَى [يُحِبُّونَهُمْ] يَعْظَمُونَهُمْ وَيَخْضَعُونَ لَهُمْ تَعْظِيمَ الْمَحْبُوبِ * [كَحُبِّ اللَّهِ] كَتَعْظِيمِ اللَّهِ وَ الْخُضُوعِ لَهُ إِي كَمَا يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مِنَ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ وَ إِنَّمَا اسْتَغْنَى عَنْ ذِكْرِ مَنْ يُحِبُّهُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَلْبَسٍ - وَقِيلَ كَحُبِّهِمُ اللَّهُ إِي يُسَوِّونَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُقَرِّونَ بِاللَّهِ وَيَتَقَرَّبُونَ إِلَيْهِ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ * [أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ] لِأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ بِخِلَافِ الْمُشْرِكِينَ فَانْهَم يَعْدِلُونَ عَنْ إِنْدَادِهِمْ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَيَفْزَعُونَ إِلَيْهِ وَيَخْضَعُونَ لَهُ وَيَجْعَلُونَهُمْ وَسَائِطَ بَيْنِهِمْ وَبَيْنَهُ فَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاءُنَا عِنْدَ اللَّهِ وَيَعْبُدُونَ الصُّنَمَ زَمَانًا ثُمَّ يَرْفُضُونَهُ إِلَى غَيْرِهِ أَوْ يَأْكُلُونَهُ كَمَا أَكَلَتْ بَاهِلَةُ إِلَهِهَا مِنْ حَيْثُ عَامِ الْمَجَاعَةِ * [الَّذِينَ ظَلَمُوا] إِشَارَةٌ إِلَى مُتَخَذِي الْإِنْدَادِ إِي وَلَوْ يَعْلَمُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ارْتَكَبُوا الظُّلْمَ الْعَظِيمَ بِشُرْكِهِمْ أَنَّ الْقُدْرَةَ كُلَّهَا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْعِقَابِ وَالثَّوَابِ دُونَ إِنْدَادِهِمْ وَيَعْلَمُونَ شِدَّةَ عِقَابِهِ لِلظَّالِمِينَ إِذَا عَايَنُوا الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَكِنْ مِنْهُمْ مَالَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ مِنَ الدَّمِ وَ الْحَسْرَةِ وَ وَقُوعِ الْعِلْمِ بِظُلْمِهِمْ وَ ضَلَالِهِمْ فَحَذَفَ الْجَوَابَ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقُفُوا - وَقَوْلُهُمْ لَوْ رَأَيْتَ فَلَانًا وَالسَّيَاطُ تَأْخُذُهُ - وَ قَرِئَ وَلَوْ تَرَى عَلَى خُطَابِ الرَّسُولِ أَوْ كُلِّ مُخَاطَبٍ إِي وَلَوْ تَرَى ذَلِكَ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا - وَ قَرِئَ إِذْ يَرُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَإِذْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ كَقَوْلِهِ وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ * [إِذْ تَبَرَّأَ] بَدَلَ مَنْ إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ إِي تَبَرَّأَ الْمَتَّبِعُونَ وَ هُمُ الرُّؤَسَاءُ مِنَ الْإِتِّبَاعِ - وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ الْإِوَّلَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ الثَّانِيَّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ إِي تَبَرَّأَ الْإِتِّبَاعُ مِنَ الرُّؤَسَاءِ * [وَ رَأَوْا الْعَذَابَ] الْوَاقِعَ لِلْحَالِ إِي تَبَرَّأُوا فِي حَالِ رُؤْيَيْهِمُ الْعَذَابَ * [وَ تَقَطَّعَتْ] عَطَفَ عَلَى تَبَرَّأَ * [وَالْأَسْبَابُ] الْوَصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ مِنَ الْإِتِّفَاقِ عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ وَ مِنَ الْإِنْسَابِ وَ الْمَحَابِّ وَ الْإِتِّبَاعِ وَ الْإِسْتِغْبَاعِ كَقَوْلِهِ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ * [لَوْ] فِي مَعْنَى التَّمْنِي وَ لِذَلِكَ أُجِيبَ بِالْفَاءِ الَّتِي يُجَابُ بِهَا التَّمْنِي كَأَنَّهُ قِيلَ لَيْتَ لَنَا كَرَّةً فَتَنَّبَرَّأَ مِنْهُمْ * [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْإِرَاءِ الْفُطْيَعِ * [يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ] إِي نَدَامَاتٍ وَ حَسَرَاتٍ ثَالِثَ مَفَاعِيلِ أَرَى - وَ مَعْنَاهُ إِنْ

٢ سورة البقرة ٢
 الجزء ٢
 ع ٤
 أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَإُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۚ
 وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ ۖ خُلِدُوا فِيهَا ۚ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۖ وَاللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۖ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَلَكِ الْإِنِّي تَجَرِّي
 فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا
 مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ

فى التوراة لم ندع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على احد منهم فعمدوا الى ذلك المبين الملخص فكتموا ولبسوا
 على الناس * [أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ] الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون
 من النقلين * [أَصْلَحُوا] ما افسدوا من احوالهم وتداركوا ما فرط منهم * [وَبَيَّنُّوا] ما بينه الله في كتابهم فكتموا او
 بينوا للناس ما احدثوا من توبيخهم ليمسحوا سمة الكفر عنهم ويعرفوا بضد ما كانوا يعرفون به ويقطعي بهم غيرهم
 من المفسدين * [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] يعنى الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ذكر لعنتهم احياء
 ثم لعنتهم امواتا - وقرأ الحسن والملائكة والناس اجمعون بالرفع عطفا على محمل اسم الله لانه فاعل فى
 التقدير كقولك عجبت من ضرب زيد وعمرو تريد من ان ضرب زيد وعمرو كانه قيل اولئك عليهم ان
 لعنتهم الله والملائكة - فان قلت ما معنى قوله والناس اجمعين وفى الناس المسلم والكافر - قلت
 اراد بالناس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون - وقيل يوم القيمة يلعن بعضهم بعضا * [خُلِدُوا فِيهَا] فى
 اللعنة وقيل فى النار الا انها اضممت تفخيما لسانها وتهويلا * [وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ] من الانظار اى لا يمهلون
 ولا يوجلون - ولا ينتظرون ليعتذروا - ولا ينظر اليهم نظر رحمة * [إِلَهُ وَاحِدٌ] فرد فى الالهية لا شريك له فيها
 ولا يصح ان يسمى غيره الها * [وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير للوحدانية بنفي غيره واثباته * [الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ] المولى لجميع
 الغنم اصولها وفرعها ولا شىء سواه بهذه الصفة فان كل ما سواه اما نعمة واما منعم عليه * وقيل
 كان للمشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا بهذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فانت
 باية نعرف بها مدقك فنزلت * [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] واعتقابهما
 لان كل واحد منهما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خافضة * [بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ] بالذي ينفعهم مما
 يحمل فيها - او ينفع الناس - فان قلت قوله وبث فيها عطف على انزل ام احياء - قلت الظاهر انه عطف
 على انزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فاحيا به الارض عطف على انزل فاتصل به وصار اجميعا كالشىء
 الواحد فكأنه قيل وما انزل فى الارض من ماء وبث فيها من كل دابة - ويجوز عطفه على احياء على معنى
 فاحيا بالمطر الارض وبث فيها من كل دابة به لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا * [وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ]
 فى مهايتها قبولها ودورها وجنوبها وشمالا وفي احوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وحقا وواقع - وقيل تارة

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٣

مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرُوءَةَ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ فَمَنْ حَمَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ۖ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ شَكْرُ عَالِمٍ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۖ

الاموال • و الخطاب في وبشّر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يتأتى منه البشارة - و عن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد - و عن الغبي صالى الله عليه وآله وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول اقبضتم ثمرة قابه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ما ذا قال عبدي فيقولون حمداك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة و سموه بيت الحمد • و [الصلوة] الحائز والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله تعالى رَأْفَةً وَرَحْمَةً - رَأْفٌ رَحِيمٌ والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة امي رحمة • [وأولئك هم المهتدون] لطريق الصواب حيث استرجعوا و سلموا لامر الله • و [الصفا والمرورة] علمان للجبلين كالصمان والمقطم • و [شعائر] جمع شعيرة وهي العلامة من اعلام مذاسكه ومتعبداته • و [الحج] القصد • و [الاعتمار] الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للذسكين المعروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الاعيان • و اصل [يَطَّوَّف] يَتَطَوَّفُ فادغم - و قرئ أن يَطَّوَّفَ من طاف - فان قلت كيف قيل انهما من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يَطَّوَّفَ بهما - قلت كان على الصفا اساف وعلى المروة نائلة وهما صلمان - يروى انهما كانا رجلا وامراة زنيا في الكعبة فمسحا حجرين فوضعا عليهما ليُعْتَبَرَ بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان اهل الجاهلية اذا سَعَوْا مسحوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وان يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح - و اختلف في السعي فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح و ما فيه من التخخير بين الفعل والترك كقوله فلا جناح عليهما أن يَتَرَاجَعَا وغير ذلك ولقوله وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا كقوله فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَبَوَّ خَيْرًا - و يروى ذلك عن أنس و ابن عباس و ابن الزبير و تفصرة قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يَطَّوَّفَ بهما - و عن ابي حنيفة رحمه الله انه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لا شيء عليه و عند مالك و الشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي - و قرئ وَمَنْ يَطَّوَّعَ بمعنى ومن يتطوع فادغم - وفي قراءة عبد الله وَمَنْ يَتَطَوَّعَ بخير • [إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ] من احبار اليهود [مَا أَنْزَلْنَا] في التوراة [مِنَ الْبَيِّنَاتِ] من الايات الشاهدة على امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [وَ الْهُدَى] و الهداية بوصفه الى اتباعه و الإيمان به [مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ] و لخصناه [لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ]

فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي ق وَ لَاتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا
عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ
وَأَشْكُرُوا لِي ع وَلَا تَكْفُرُوا ع يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٣٢﴾
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ ط بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٣٣﴾ وَ لَذَلَّلُونَكُمْ بِشَيْئٍ
مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقَصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ط وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ

اللا للذين ظلموا منهم وهم اهل مكة حين يقولون بدأ له فرجع الى قبلته اياه و يوشك ان يرجع الى دينهم - و
قرأ زيد بن علي رضي الله عنهما آلا الذين ظلموا منهم على ان آلا للتنبية ووقف على حجة ثم استأنف
منبها [فَلَا تَخْشَوْهُمْ] فلا تخافوا مطاعنهم في قبلتكم فانهم لا يضرونكم * [وَ اخشوني] فلا تخالفوا
امري و ما رأيته مصلحة لكم * و متعلق اللام محذوف معناه ولا تمامي النعمة عليكم و ارادني اهتداءكم
أمرتكم بذلك او يعطف على علة مقدرة كانه قيل و اخشوني لا وفقكم و لآتم نعمةي عليكم - و قيل
هو معطوف على لآلا يكون - و في الحديث تمام النعمة دخول الجنة - و عن عاي رضي الله
عنه تمام النعمة الموت على الاسلام * [كَمَا أَرْسَلْنَا] اما ان يتعلق بما قبله اي و لآتم نعمةي عليكم
في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اي كما ذكرتم بارسال
الرسول * [فَاذْكُرُونِي] بالطاعة [أَذْكُرْكُمْ] بالثواب [وَأَشْكُرُوا لِي] ما انعمت به عليكم [وَلَا تَكْفُرُوا]
ولا تحسدوا نعمائي * [أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءُ] هم اموات بل هم احياء [وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ] كيف حالهم
في حياتهم - و عن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح
كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوة و عشيا فيصل اليهم الرجوع - و عن مجاهد يزرقون ثمر الجنة
و يجدون ريحها و ليسوا فيها - و قالوا يحوز ان يجمع الله من اجزاء الشهيد جملة فيحييها و يوصل اليها
الذعيم و ان كانت في حجم الذرة - و قيل نزلت في شهداء بدر و كانوا اربعة عشر * [وَ لَذَلَّلُونَكُمْ]
و لنصيبتكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لحوالك هل تصبرون و تثبتون على ما انتم عايه من الطاعة
و تسلمون لامر الله و حكمه ام لا * [بِشَيْئٍ] قليل من كل واحد من هذه البلايا و طرف منه * [وَ بَشِّرِ
الصَّابِرِينَ] المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم و اذعان - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم
من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتة و احسن عقابه و جعل له خلفا صالحا يرضاه - و روي انه طفق
سراج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال انا لله و انا اليه راجعون فقيل ا مصيبة هي قال نعم كل
شيء يوذى المؤمن فهو له مصيبة و انما قلل في قوله بشيء ليؤذن ان كل بلاء اصاب الانسان و ان جل
نفوته ما يقل اليه و ليخفف عليهم و يريهم ان رحمته معهم في كل حال لا تزيأهم و انما وعدهم ذلك
قبل كونه ليوطدوا عليه نفوسهم * [وَ نَقَصَ] عطف على شيء او عاي الخوف بمعنى و شيء من نقص

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٣

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٢

فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَمَرِّينَ ۖ وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مَوْلَاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِلَّذِي يُكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ

و ما لم يثبت انه من الله كالذي عليه اهل الكتاب فهو الباطل - فان قلت اذا جعلت الحق خبر مبتدأ فما حمل من ربك - قلت يجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون حالا - وقرأ علي رضي الله عنه الحق من ربك على الابدال من الاول اي يكتفون الحق من ربك • [فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَمَرِّينَ] الشاكين في كتمانهم الحق مع علمهم او في انه من ربك • [وَلِكُلِّ] من اهل الأديان المختلفة • [وَجْهَةٍ] قبله - و في قراءة أَبِي وَلِكُلِّ قِبْلَةً • [هُوَ مَوْلَاهَا] وجهه فحذف احد المفعولين وقيل هو لله تعالى اي الله مولىها اياه - و قرئ وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ عَلَى الْإِضَافَةِ - والمعنى وكل وجهه الله مولىها فزبدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت و لزيد ابوه ضاربه - وقرأ ابن عامر هو مولاها اي هو مولى تلك الجهة قد وليها - و المعنى لكل أمة قبله تتوجه اليها منكم ومن غيركم [فَاسْتَبِقُوا] انتم [الْخَيْرَاتِ] واستبقوا اليها غيركم من امر القبلة وغيره - ومعنى اخر وهو ان يراء ولكل منكم يا أمة محمد وجهه اي جهة يصلي اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الخيرات • [أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا] للجزاء من موافق ومخالف لا تعجزونه - ويجوز ان يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهي الجهات المسامطة للكعبة و ان اختلفت - أَيْنَمَا تَكُونُوا من الجهات المختلفة - يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا يجمعكم ويجعل ملوكنم كانوا الى جهة واحدة و كنتم تصلون حاضري المسجد الحرام • [وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ] اي ومن اي بلد خرجت للسفر [فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] اذا صليت [وَإِنَّهُ] و ان هذا المأمور به • و قرئ [تَعْمَلُونَ] بالتاء والياء - وهذا التكرير لتأكيد امر القبلة وتشديده لان النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة الى التفصيلة بينه وبين البداء فكرر عليهم لينثبوا ويعزموا ويجتدوا ولأنه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها • [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا] استثناء من الناس - ومعناه لئلا يكون حجة ل احد من اليهود الا للمعاندین منهم القائلين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قومهم وحباً لبلده ولو كان على الحق الزم قبله الانبياء - فان قامت اي حجة كانت تكون للمنصفين منهم لو لم يحول حتى احتز من تلك الحجة ولم يبال بحجة المعاندین - قلت كانوا يقولون ماله لا يحول الى قبله ابيه ابراهيم كما هو مذكور في نعته في التوراة - فان قامت كيف اطلق اسم الحجة على قول المعاندین - قلت لانهم يسوقونه سياق الحجّة - ويجوز ان يكون المعنى لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه الى الكعبة التي هي قبله ابراهيم واسماعيل أبي العرب

وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ ۚ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبْلَةَ بَعْضٍ ط وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ ۚ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ أَلَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكُتُبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ط وَإِنْ
فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

كُتِبَهُمْ مِنْ نَعْنِكَ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ ۝ [وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ] حَسْمٌ لاطماعتهم اذ كانوا ماجوافي ذلك
وقالوا لو ثبتت على قبلتنا لكنا نرجوا ان تكون صاحبنا الذي ننتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم - وقرئ
بِتَابِعٍ قَبْلَتِهِمْ عَلَى الاضافة ۝ [وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبْلَةَ بَعْضٍ] يعني انهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون
في شان القبلة لا يرجي اتفاقهم كما لا يرجي موافقتهم لك وذلك ان اليهود تستقبل بيت المقدس
و النصراني مطلع الشمس اخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالحق منهم
لا يزول عن مذهبه لتمسكه بالبرهان والمبطل لا يقاع عن باطله لشدة شكيمة في عناده ۝ وقوله [وَلَكِنْ
اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] بعد الافصاح عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ كلام وارد
على سبيل الفرض والتقدير بمعنى ولئن اتبعتهم مثلا بعد وضوح البرهان والاحاطة بحقيقة الامر [إِنَّكَ
إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفظاع
لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتبذير ويبغي والهاب للثبات على الحق - فان قلت كيف
قال وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ ولهم قبلتان لليهود قبله وللنصارى قبله - قلت كلتا القبلتين باطلة مخالفة
لقبله الحق فكاننا بحكم الاتحاد في البطلان قبله واحدة ۝ [يَعْرِفُونَهُ] يعرفون رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص [كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ] لا يشتبه عليهم
ابناءهم و ابناء غيرهم - وعن عمر رضي الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله وسأله فقال انا اعلم به مني بابني قال ولم قال لا اتي لست اشك في محمد انه نبي فاما
ولدي فلعل والدته خانت فقبل عمر راسه - و جاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه و
لا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه علما معلوما بغير اعلام - وقيل
الضمير للعلم او القرآن او تحويل القبلة وقوله كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ يشهد للاول وينصره الحديث عن عبد الله
بن سلام - فان قلت لم اختص الابناء - قلت لان الذكور اشهر و اعرف وهم لصيغة الاء الزم و بقلوبهم
الصق ۝ وقال [فَرِيقًا مِنْهُمْ] استثناء لمن آمن مذهبهم او لجهالهم الذين قال فيهم وَمِنْهُمْ اُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ
الْكِتَابَ ۝ [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] يحتمل ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق او مبتدأ خبره
مِنْ رَبِّكَ - وفيه وجهان ان تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وآله
وسلم او الى الحق الذي في قوله لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ اي هذا الذي يكتمونه هو الحق من ربك - وان تكون
للجنس على معنى الحق من الله لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي انت عليه

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ٣ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ٤ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ٥ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ٦ وَإِنَّا لَآلِدِينَ أَوْلِيَائُكُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ ٧ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ٨ وَلَئِن آتَيْتَ الَّذِينَ أَوْلَوْا الْكُتُبَ بِكُلِّ آيَةٍ مَّا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ٩

بمن مات قبل التحويل من إخواننا فنزلت * [كُرُوءَتْ رَحِيمٌ] لا يضيع أجرهم ولا يترك ما يصلحهم - ويحكى عن الحجاج أنه قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله لا على الذين هدى الله ثم قال وعليّ منهم وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وختنه على ابنته واقترب الناس إليه واحبهم - وقرأ لا ليعلم على البناء للمفعول ومعنى العلم المعرفة - ويجوز ان يكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقا عنها العلم كقولك علمت أزيد مني الدارام عمرو - وقرأ ابن أبي اسحق على عقبه بسكون القاف - وقرأ اليزيدي لكبيرته بالرفع ووجهها ان تكون كان مزيدة كما في قوله * ع * و جيران لنا كانوا كرام * والاصل وان هي لكبيرته كقولك ان زيد لمنطلق ثم وان كانت لكبيرته - وقرأ ليضيع بالتشديد * [قَدْ نَرَى] ربما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * ع * قد اترك القرن مصفرا انامله * [تَقَلُّبَ وَجْهِكَ] تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ايده ابراهيم وادعى للعرب الى الايمان لانها معزرتهم ومزارهم ومطافهم ولمخالفة اليهود فكان يراعي نزول جبرئيل عليه السلام والوحي بالتحويل * [فَلَنُوَلِّيَنَّكَ] فلنعطيك ولنمكنك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا جعلته واليا له - او فلنجعلك تلي ستمها دون سمت بيت المقدس * [تَرْضَاهَا] تحبها وتميل اليها لاغراض الصالحة التي اضمرتها وافقت مشيئة الله وحكمته * [شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] نحوه قال * شعر * واطعن بالقوم شطر الملوك * وقرأ ابي تلافاء المسجد الحرام - وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة فصلّى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة - وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من علوة الظهر فحول في الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمي المسجد مسجد القبلتين - وشطر المسجد نصب على الظرف اي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد اي في جهته وسمته لان استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب مراعاة الجهة دون العين * [لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ الْحَقُّ] ان التحويل الى الكعبة هو الحق لانه كان في بشارة انبياءهم برسول الله انه يصلي الى القبلتين [يَعْلَمُونَ] قرئ بالياء والتاء * مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط * [بِكُلِّ آيَةٍ] بكل برهان قاطع ان التوجه الى الكعبة هو الحق * [مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ] لان تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بايراد الحجّة انما هو عن مكبرة وعناد مع علمهم لما في

وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا * وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ
يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ * وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ * وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ *
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ⑤

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

٤ ١

حيى بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ - وَ
أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - وقيل لتكونوا شهداء على الناس فى الدنيا فيما لا يصحّ إلا بشهادة العدول
الأخيار * [وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا] يزيكم و يُعلم بعدائكم - فإِن قُلْتَ لِمَ أَخَرْتَ صَاحَةَ الشَّهَادَةِ أَوْ
وَقَدِّمْتَ آخِرًا - قُلْتَ لِأَنَّ الْغَرَضَ فِي الْأَوَّلِ اثْبَاتُ شَهَادَتِهِمْ عَلَى الْأَمَمِ وَفِي الْآخِرِ اخْتِصَاصُهُمْ بِكَوْنِ
الرَّسُولِ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ * [الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] ليست بصفة للقبلة وإنما هي ثاني مفعولي جَعَلَ يريد
وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عاينها وهي الكعبة لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي
بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى مشربة بيت المقدس بعد الهجرة تألفاً لليهود ثم حوّل إلى الكعبة فيقول
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي يَجِبُ أَنْ تَسْتَقْبِلَهَا الْجَهَّةُ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا بِمَكَّةَ يَعْنِي وَمَا رَدَدْنَاكَ إِلَيْهَا إِلَّا
امْتِحَانًا لِلنَّاسِ وَابْتِلَاءً [لِنَعْلَمَ] الثابت على الإسلام الصادق فيه مِمَّنْ هو على حرف يَنْكُصُ [عَلَى عَقْبَيْهِ]
لِقَلْقَلَةٍ فَيَرْتَدُّ قَوْلُهُ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةَ - ويجوز أن يكون بياناً للحكمة في جعل بيت
المقدس قبلته يعني أن أصل امرك أن تستقبل الكعبة وأن استقبالك بيت المقدس كان أمراً عارضاً
لغرض وإنما جعلنا القبلة الجهة التي كُنْتَ عَلَيْهَا قَبْلَ وَقْتُكَ هَذَا وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ لِمَتَحَنَّنَ النَّاسُ
وَنَظَرُوا مِنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَا يَتَّبِعُهُ وَيَنْفِرُ عَنْهُ - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت قبلته بمكة
بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه - فإِن قُلْتَ كَيْفَ قَالَ لِنَعْلَمَ وَلَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِذَلِكَ - قُلْتَ
معناه لنعلمه علماً يتعلق به الجزاء وهو أن يعلم موجوداً حاصلاً ونحوه وَلَمَّا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ
وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ - وقيل ليعلم رسول الله والمؤمنون وإنما أسند علمهم إلى ذاته لأنهم خواصه وأهل الزلفى
عنده - وقيل معناه لتمييز التابع من الناكص كما قال لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ فَوَضَعَ الْعَامَ التَّمْيِيزَ
لأن العام به يقع التمييز به * [وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً] هي أن المنخفة التي تلزمها اللام الفارقة - والضمير في
كَانَتْ لما دلّ عليه قوله وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا مِنَ الرَّدَةِ أَوِ التَّحْوِيلَةِ أَوِ الْجَعْلَةِ - ويجوز أن يكون
للقبلة - لَكَبِيرَةً لِثِقَلِ شَأْنِهَا * [إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ] إِلَّا عَلَى الثَّابِتِينَ الصَّادِقِينَ فِي اتِّبَاعِ الرَّسُولِ
الَّذِينَ لَطَفَ اللَّهُ بِهِمْ وَكَانُوا أَهْلًا لِلطُّفَةِ * [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ] أي ثباتكم على الإيمان وأنكم
لم تزلوا ولم ترتابوا بل شَكَرَ صَنِيعَكُمْ وَأَعَدَّ لَكُمْ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ - ويجوز أن يراد وما كان الله ليترك تحويلكم
لعلمه أن تركه مفسدة وإضاعة لإيمانكم - وقيل من كان صلى إلى بيت المقدس قبل التحويل فصلوته غير
ضائعة - وعن ابن عباس رضي الله عنه لما رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلُهُ وَسَلَّمَ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُوا كَيْفَ

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

وَمَا لِلَّهِ بِغَائِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَالَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ۚ قُلْ لِلَّهِ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ .

معنيين احدهما ان اهل الكتاب لا احد اظلم مذهب لانهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها - و الثاني اذا
لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم ممّا فلا نكتمها وفيه تعرض بكتماهم شهادة الله لمحمد بالنبوة في
كُتِبَهم وسائر شهاداته * و [مِنْ] في قوله شَهَادَةٌ عِذَّةٌ مِنَ اللَّهِ مَثَلُهَا في قولك هذه شهادة مني
لفلان اذا شهدت له ومثله بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ * [سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ] الْخِيفَافُ الْأَحْلَاءُ وهم اليهود
لكراهتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون الذنبح - وقيل المنافقون لحصرهم على الطعن والاستهزاء - وقيل
المشركون قالوا رغب عن قبلة ابائهم ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم - فان قلت اي فائدة في
الاخبار بقولهم قبل وقوعه - قلت فائدته ان مفاجاة المكروه اشد و انعام به قبل وقوعه ابعد من الاضطراب
اذا وقع لما يتقدمه من توطيئ النفس و ان الجواب العتيد قبل الحاجة اليه اقطع للخصم و ارد لشغبه وقيل
الرمي بِرَأْسِ السَّهْمِ [مَا وَلَّيْتُمْ] ما صرفتم [عَنْ قِبَالَتِهِمْ] وهي بيت المقدس * [لِلَّهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها * [يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] من اهلها [إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ]
وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة الى بيت المقدس واخرى الى الكعبة * [وَكَذَلِكَ
جَعَلْنَاكُمْ] ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم [أُمَّةً وَسَطًا] خيارا وهي صفة بالاسم الذي
هو وسط الشيء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وَاَنْظُرُوا
الْبَيْتَ يَرِيدُ الْوَسِيطَةَ بَيْنَ السَّمِينَةِ وَالْعَجْفَاءِ وَصِفًا بِالْبَيْتِجِ وَهُوَ وَسَطُ الظَّهْرِ اِلَّا اَنَّهُ اَلْحَقُّ تَاءُ التَّائِيثِ
مِرَاعَاةً لِحَقِّ الوصف وقيل للخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليه التحلل والاعوار والواسط محمودة
ومنه قول الطائي * شعر * كانت هي الوسط المحمي فاكنففت * بها الحوادث حتى اصبحت طرفا - و
قد اكرمت بمئة جمل اعرابي للحج فقال اعطني من سطاتهم اراد من خيار الدنانير او عدولا لان الوسط
عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض * [لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] روي ان الامم يوم
القيامة يحسدون تبايع الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبيدة على انهم قد بلغوا وهو اعم فيوتى بمئة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم فيشهدون فتقول الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله في كتابه
الناطق على لسان نبيه الصادق فيوتى بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فيسأل عن حال امته فيؤكدهم
و يشهد بعد التيم وذلك قوله تعالى فَكَذِّفُوا اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا - فان
قلت فهلا قيل لهم شهدوا وشهادته لهم لا عليهم - قلت لما كان الشهود كالترتيب والمهيمن على المشهود

صِبْغَةَ اللَّهِ ٢ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ٣ وَنَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ ٤ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ٥
وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ٦ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ٧ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ٨ قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ ٩ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ١٠

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٤

ويعلم نيتك وما تريد من اظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموكل الى مرادك * [صِبْغَةَ اللَّهِ] مصدر
مؤكد منتصب عن قوله أَمَّا بِاللَّهِ كما انتصب وَعَدَ اللَّهُ عما تقدمه وهي فِعْلَةٌ مِنْ صَبَغَ كَالْجِلْسَةِ مِنْ
جَلَسَ وهي الحالة التي يقع عليها الصَّبْغُ - والمعنى تطهير الله لان الايمان يُطَهِّرُ النفوس - والاصل فيه ان
النصارى كانوا يَغْمِسُونَ اولادهم في ماء اصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد
منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون بان يقولوا لهم قُولُوا أَمَّا وَصَبَغْنَا اللَّهُ بِالْإِيمَانِ
صِبْغَةً لا مثل صبغتنا و طَهَّرْنَا به تطهيرا لا مثل تطهيرنا - او يقول المسلمون صَبَغَنَا اللَّهُ بِالْإِيمَانِ صِبْغَةً و لم
نُصَبِّغْ صِبْغَتَكُمْ واذما جيئ بلفظ الصبغة على طريق المشاكلة كما تقول لمن يغرس الاشجارَ إغْرِسْ كَمَا
يَغْرِسُ فلان تريد رجلا يصطنع الكرام * [وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً] يعني انه يَصْبِغُ عباده بالايمن
ويطهرهم به من اوضار الكفر فلا صبغة احسن من صبغته * وقوله [وَنَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ] عطف على أَمَّا
بِاللَّهِ وهذا العطف يرد قول من زعم ان صِبْغَةَ اللَّهِ بدل من مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ او نصب على الاغراء بمعنى عليكم
صِبْغَةُ اللَّهِ لما فيه من فك النظم واخراج الكلام عن التثامه واتساقه - وانتصابها على ايها مصدر مؤكد هو
الذي ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام * قرأ زيد بن ثابت اَتَحَاجُّونَا بِادْغَامِ النُّونِ - والمعنى اَتَجِدُونَنَا
في شان الله و اضطفائه النبوي من العرب دونكم وتقولون لو انزل الله على احد لَانْزَلَ عَلَيْنَا وَتُرَوْنَكُمْ اَحَقَّ
بِالْذِّبْوَةِ مِنَّا * [وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ] نشترك جميعا في اتنا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته
من يشاء من عباده هم قَوْضَى في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي اذا كان اهلا للكرامة * [وَلَنَا
أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] يعني ان العمل هو اساس الامرو به العبرة وكما ان لكم اعمالا يعتبرها الله في
اعطاء الكرامة ومنعها فمخن كذلك * ثم قال [وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ] فجاء بما هو سبب الكرامة اي
ونحن له موحدون نُخْلِصُهُ بِالْإِيمَانِ فلا تستبعدوا ان يُوَهِّلَ اهل اخلاصه لكرامته بالذِّبْوَةِ و كانوا يقولون نحن
احق بان تكون الذبوة فينا لانا اهل كتاب و العرب عبدة اوثان * [أَمْ تَقُولُونَ] يحتمل فيمن قرأ بالتاء ان
تكون اَمْ معادلة للهمزة في اَتَحَاجُّونَنَا بمعنى اي الامرين تأتون الحاجة في حكمة الله ام ادعاء اليهودية
و النصرانية على الانبياء والمراد بالاستفهام عنهما انكارهما معا - وان تكون منقطعة بمعنى بل اقولون
والهمزة لانكار ايضا - وفي من قرأ بالياء لا تكون الا منقطعة * [قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ] يعني ان الله شهد لهم بملة
الاسلام في قوله مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا * [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً
عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ] اي كَتَمَ شهادة الله التي هي عنده انه شَهِدَ بها وهي شهادته لابراهيم بالحذيفة - ويحتمل

حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَاسْطَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ ۚ لَا تَفَرِّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ ۚ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ فَإِنْ أَمَّنُوا بَمِثْلِ مَا أَمَّنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۚ فَسَيَكْفِيكَمُ اللَّهُ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

بالرفع اي ملتة ملتدنا او امرنا ملتة او نحن ملتة بمعنى اهل ملتة و [حَنِيفًا] حال من المضاف اليه كقولك رأيت وجه هند قائمة - والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق والحنف الميل في القدمين وتحنف اذا مال وانشد شعر * ولكنا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا عن كل دين * [وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] تعريض باهل الكتاب وغيرهم لان كلاً منهم يدعي اتباع ابراهيم وهو على الشرك * [قُولُوا] خطاب للمؤمنين - ويجوز ان يكون خطاباً للكافرين اي قولوا لتكونوا على الحق والآ فانتم على الباطل وكذلك قوله بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ يجوز ان يكون على بل اتبعوا انتم ملّة ابراهيم او كونوا اهل ملتة - والسبط الحنفد و كان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [وَالْأَسْبَاطُ] حفدة يعقوب ذراري ابناءه الاثنى عشر * [لَا تَفَرِّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ] لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى - و أَحَدٍ في معنى الجماعة والذات صَحَّ دخول بَيْنَ عليه * [بِمِثْلِ مَا أَمَّنْتُمْ بِهِ] من باب التبكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه فلا يوجد اذا دين آخر يماثل دين الاسلام في كونه حقاً حتى ان آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين ف قيل فَإِنْ أَمَّنُوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير اي فان حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والساد ففقد اهتدوا وفيه ان دينهم الذي هم عليه وتلك دين سواء مغائر له غير مماثل لانه حق وهدى وما سواء باطل و ضلال ونحو هذا قولك للرجل الذي تشير عليه هذا هو رأيي اصواب فان كان عذرك رأيي اصوب منه فاعمل به وقد علمت انه لا اصوب من رأيك ولكنك تريد تبكيت صاحبك وتوقيفه على ان ما رأيت لا رأيي و راءه - ويجوز ان لا تكون الباء صلة وتكون باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم وعملت بالقدم اي فان دخلوا في الايمان بشهادة مثل شهادتك التي آمنتم بها - وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتم به وقرأ أبي بالذني آمنتم به * [وَإِنْ تَوَلَّوْا] عما تقولون لهم ولم ينصفوا فما هم الا [فِي شِقَاقٍ] اي في منازاة ومعاندة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء - او وان تولوا عن الشهادة واندخلوا في الايمان بها [فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ] غمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عليهم وقد انجز وعده بقتل قريظة وسبيهم واجلاء بنى النضير - ومعنى السين ان ذلك كائن لا محالة وان تأخر الى حين * [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] وعيد لهم اي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يصفرون من الحسد والغل وهو معاقبتهم عليه - او وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمعنى يسمع ما تدعوا به

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ^ط قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا ^ج وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ^٥ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ^ح لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ
مَا كَسَبْتُمْ ^ج وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^٥ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ^ط قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

اي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام [إذ حضره الموت] اي حين احتضر و الخطاب للمؤمنين
بمعنى ما شاهدتم ذلك و انما حصل لكم العلم به من طريق الوحي - و قيل الخطاب لليهود لانهم كانوا
يقولون ما مات نبي الا على اليهودية الا انهم لو شهدوه و سمعوا ما قاله لبنيه و ما قالوه لظهر لهم حرمه
على ملّة الاسلام و لما ادعوا عليه اليهودية فالاية منافية لقولهم فكيف يقال لهم ام كنتم شهداء و لكن الوجه
ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كانه قيل اندعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء ان
حضر يعقوب الموت يعني ان اوائلكم من بني اسرائيل كانوا مشاهدين له ان اراد بنيه على التوحيد و ملّة
الاسلام و قد علمتم ذلك فما كنتم تدعون على الانبياء ما هم منه براء - و قرئ حَضَرَ بضاد و هي لغة * [مَا
تَعْبُدُونَ] اي شيىء تعبدون و ما عام في كل شيىء فاذا علم فُرق بما و من و كفاك دليلا قول العلماء
من لما يعقل و لو قيل من تعبدون لم يعم الا اولى العلم و حدهم - و يجوز ان يقال مَا تَعْبُدُونَ سؤال عن صفة
المعبود كما تقول ما زيد تريد ا فقيه ام طبيب ام غير ذلك من الصفات * و [اِبْرَاهِيمَ وَ اِسْمَاعِيلَ وَ اِسْحَاقَ]
عطف بيان لَابَائِكَ وَ جُعِلَ اسمعيل و هو عمه من جملة ابائه لان العم اب و الخالة ام لانخراطهما في
سلك واحد و هو الأخوة لا تفاوت بينهما و منه قوله عليه السلام عم الرجل منوا بيه اي لا تفاوت بينهما
كما لا تفاوت بين منوي الخالة و قال عليه السلام في العباس هذا بقية ابائي و قال ردوا عليّ ابي فاني
أخشى ان تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود - و قرأ أبي و الله ابراهيم بطرح ابائك - و
قرئ ابيك - فيه وجهان ان يكون واحدا و ابراهيم وحده عطف بيان له و ان يكون جمعا باواو و الفون و
قال * و قد يذنا بالابينا * [اِلَهًا وَاحِدًا] بدل من اِلَهَ اَبَائِكَ كقوله تعالى بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَانِيَةً او على الاختصاص
اي نريد باله ابائك اِلَهًا واحدا * [وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] حال من فاعل نَعْبُدُ او من مفعوله لرجوع الهاء
اليه في له - و يجوز ان تكون جملة معطوفة على نَعْبُدُ و ان تكون جملة اعتراضية مؤكدة اي و من حالنا اناله
مسلمون مخلصون التوحيد او مدعون * [تَاك] اشارة الى الامة المذكورة التي هي ابراهيم و يعقوب و بنوهما
الموحدون - و المعنى ان احدا لا ينفعه كسب غيره متقدما كان او متأخرا فكما ان اولئك لا ينفعهم الا
ما اكتسبوا فكذلك انتم لا تنفعكم الا ما اكتسبتم و ذلك انهم افتخروا باوائلكم و نحوه قول رسول الله صلى
عليه و آله و سلم يا بني هاشم لا يأتيني الناس باعمالهم و تأتوني بانسابكم * [وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ]
و لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تنفعكم حسناتهم * [بَلْ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ] بل نكون ملّة ابراهيم اي اهل ملته
كقول عدي بن حاتم اني من دين يريد من اهل دين - و قيل بل تتبع ملّة ابراهيم - و قرئ ملّة ابراهيم

سورة البقرة ٢ فِي الدُّنْيَا ٣ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ٤ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ٥ قَالَ أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٦
وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ٧ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ ٨ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ

الجزء ١
ع ١٦

منه * [إِذْ قَالَ] ظرف لِاصْطَفَيْتَاهُ أي اختارناه في ذلك الوقت او انتصب باضمار اذكر استشهداً على ما ذكر من حاله كانه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح الذي لا يُرْعَب عن ملته مثله * ومعنى قَالَ لَهُ [أَسْلِمَ] اَخْطَرُ بِبَالِهِ النَّظَرَ فِي الدَّلَائِلِ الْمُؤَيَّدَةِ إِلَى الْمَعْرِفَةِ وَالْإِسْلَامِ * [فَقَالَ أَسَلَمْتُ] أي فنظر وعرف - وقيل أَسْلِمَ أي أَدْعَى وَأَطَع * وروي ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجراً الى الاسلام فقال لهما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبياً اسمه أَحْمَدُ فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابني مهاجر ان يسلم فنزلت - قرئ وَأَوْصَى دهي في مصاحف اهل السجاز والشام * والضمير في [بِنَا] لقوله أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ على تاويل الكلمة و الجملة ونحوه رجوع الضمير في قوله وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً إِلَى قَوْلِهِ إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي - وقوله كَلِمَةً بَاقِيَةً دليل على ان التانيث في جَعَلَهَا على تاويل الكلمة * [وَيَعْقُوبُ] عطف على إِبْرَاهِيمَ داخل في حكمه - والمعنى ووصى بها يعقوب بنبيه ايضاً - وقرئ وَيَعْقُوبُ بالنصب عطفاً على بَنِيهِ ومعناه ووصى بها ابراهيم بنبيه وناقله يعقوب * [يَا بَنِيَّ] على اضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحوه قول القائل * شعر * رجلان من ضبّة اخبرانا * إنا رأينا رجلاً عربياً * بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار - وفي قراءة أبيّ وابن مسعود إِنَّ يَابَنِيَّ * [اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ] اعطاكم الدين الذي هو صفة الأديان وهو دين الاسلام ووقفكم للاخذه * [فَلَا تَمُوتُنَّ] معناه فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ماتوا كقولك لا تُصَلِّ إلا رانت خاشع فلا تنهاه عن الصلوة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلوته - فإِن قُلْتَ فَإِي نَكْتة في ادخال حرف النهي على الصلوة وليس بمنهي عنها - قُلْتَ النَكْتة فيه اظهار ان الصلوة التي لا خشوع فيها كلاً صلوة فكانه قال أنهاك عنها اذا لم تُصَلِّها على هذه الحالة - ألا ترى الى قوله عليه السلام لا صلوة لرجار المسجد إلا في المسجد فكانه كالتصريح بقولك لرجار المسجد لا تُصَلِّ إلا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار ان مرتبهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خير فيه وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحلّ فيهم و تقول في الامر ايضاً مُتٌ وانت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذا مات و انما امرته بالموت اعتدداً منك بميتته و اظهاراً لفضلها على غيرها و انها حقيقة بان يحث عليها * [أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] هي أَمْ المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار - وَالشُّهَدَاءُ جمع شهيد بمعنى الحاصر

وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ ۚ وَإِنَّا مَنسُكُنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝
رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
ع ١٧ سورة البقرة ٢

اخلاصا واذعاننا لك وقرئ مسلمين لك على الجمع كانهما ارادا انفسهما وهاجر - او اجرنا التثنية على حكم الجمع لانها منه * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا] واجعل من ذريتنا [أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ] وَمِنْ للتبعيض او للتبيين كقوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ - فان قلت لم خصا ذريتهما بالدعاء - قلت لانهم احق بالشفقة والنصيحة قولا انفسكم واهليكم نارا و لان اولاد الانبياء اذا صلحوا صالح بهم غيرهم وشايعهم على الخير - الا ترى ان المقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف يتسببون لسداد من وراءهم - وقيل اراد بالامة امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم * [وَإِنَّا] منقول من رأى بمعنى ابصر او عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين اي وبصرنا متعبداتنا في الحج - او وعرفناها وقيل مذابحنا - وقرئ وَاَرْنَا بِسُكُونِ الرَّاءِ قِيادًا عَلَى فَخْذٍ فِي فَخْذٍ وَقَدْ اسْتُرْذِلَتْ لَانِ الْكُسْرُ مَنْقُولَةٌ مِنَ الْهَمْزَةِ السَّاقِطَةِ دَلِيلٌ عَلَيْهَا فَاسْقَاطُهَا احْجَافٌ - وقرأ ابو عمرو باشمام الكسرة - وقرأ عبد الله وَارِهِمْ مَنَاسِكَهُمْ * [وَتُبَّ عَلَيْنَا] ما فرط منا من الصغائر و استدبا لذريتهما * [وَابْعَثْ فِيهِمْ] في الامة المسلمة [رَسُولًا مِّنْهُمْ] من انفسهم - روي انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم قال عليه السلام انا دعوة ابي ابراهيم وبشرى اخي عيسى ورؤيا امي * [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ] يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق انبيائك [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ] القرآن [وَالْحِكْمَةَ] الشريعة وبيان الاحكام [وَيُزَكِّيهِمْ] ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس كقوله وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ * [وَمَنْ يَرْغَبْ] انكار واستبعاد لان يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملته ابراهيم * [وَمَنْ سَفِهَ] في محل الرفع على البدل من الضمير في يَرْغَبْ وصح البدل لان مَنْ يرغب غير موجب كقولك هل جاءك احد الا زيد - سَفِهَ نَفْسَهُ امتنيزا واستخفافا بها واصل السفه الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه والى رأسه ويجوز ان يكون في شذوذ تعريف المميز نحو قوله * ع * ولا بفزارة الشعر الرقابا * ع * احب الظهر ليس له سنام * وقيل معناه سفه في نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظني مقيم اي في ظني والوجه هو الاول وكفا شاهدا له بما جاء في الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمض الناس وذلك انه اذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في ازالة نفسه وتعجزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة * [وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ] بيان لخطأ رأي من رغب عن ملته لان من جمع الكرامة عند الله في الدارين بان كان صفوته وخيرته في الدنيا وكان مشهورا له بالاستقامة على الخير في الآخرة لم يكن احدا أولى بالرغبة في طريقته

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٥

فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرَّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٥ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
وَإِسْمَاعِيلُ ط رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ط إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ م

الامتناع مما اضطر اليه - وقرأ أبي فَمَتَّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّطَرَّهُ - وقرأ يحيى بن وثاب فَاغْطَرَهُ بكسر الهمزة - وقرأ ابن عباس فَمَتَّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرَّهُ على لفظ الامر والمراد الدعاء من ابراهيم دعا ربه بذلك - فان قلت فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة - قلت في قال ضمير ابراهيم اي قال ابراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين بالرزق وَمَنْ كَفَرَ فَمَتَّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرَّهُ - وقرأ ابن مكيصن فَاطَّرَهُ بادغام الضاد في الطاء كما قالوا اطَّجَع وهي لغة مرذولة لان الضاد من الحروف الخمسة التي يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم هي فيما يجاورها وهي حروف مُم شُفْر * [وَإِذْ يَرْفَعُ] حكاية حال ماضية * و [الْقَوَاعِدَ] جمع قاعدة وهي الاساس والاصل لما فوقه وهي صفة غالبية ومعناها الثابتة ومنه قَعْدَكَ الله اي اسأل الله ان يَقْعِدَكَ اي يُتَبِّتَكَ ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنيت عليها نقلت عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر - ويجوز ان يكون المراد بها سافات البناء لان كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لانه اذا وضع سافا فوق ساف فقد رفع السافات - ويجوز ان يكون المعنى واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت الى استوطأ يعني جعل هيئة القاعدة المستوطنة مرتفعة عالية بالبناء - وروي انه كان موسسا قبل ابراهيم فبنى على الاساس - وروي ان الله تعالى انزل البيت يا قوتة من يَوَاقِيَتِ الْجَنَّةَ له بابان من زمر شرقي وغربي وقال آدم عليه السلام اهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي فتوجه آدم من ارض الهند اليه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا بُرَّ حَجَّكَ يَا آدَمَ لقد حججنا هذا البيت قبلك بالقي عام وحج آدم اربعين حجة من ارض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك الى ان رفعه الله ايام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم ان الله امر ابراهيم ببناؤه وعرفه جبرئيل مكانه - وقيل بعث الله سبحانه اظلمته ونودي ان ابن علي ظلها لا ترد ولا تَقُص - وقيل بناه من خمسة اجبل طور سينا و طور زيتا و لبنان والجودي واسسه من حراء وجاء جبرئيل بالحجر الاسود من السماء - وقيل تمنحس ابو قبيس فانشق عنه وقد خبي فيه في ايام الطوفان وكان يا قوتة بيضاء من الجنة فلما لمسته الحيص في الجاهلية اسود - وقيل كان ابراهيم ببني واسماعيل يناوله الحجارة * [رَبَّنَا] اي يقولان رَبَّنَا وهذا الفعل في محل نصب على الحال وقد اظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعانها قائلين رَبَّنَا * [إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ] لدعائنا [الْعَلِيمُ] لضمائرنا ونياتنا - فان قلت هلا قيل قواعد البيت و اي فرق بين العبارتين - قلت في ابهام القواعد وتبيينها بعد الابهام ما ليس في اضافتها لما في الايضاح بعد الابهام من تفخيم لشان المبين * [مُسْلِمَيْنِ لَكَ] مخلصين لك اوجهننا من قوله اسلم وجهه لله او مستسلمين يقال اسلم له وسلم واستسلم اذا خضع واذعن والمعنى زدنا

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٥

وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ط وَ عِذْدًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ اسْمِعِيلَ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ
وَ الْعَاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ ٥ وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ
الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ط قَالَ وَ مَنْ كَفَرَ

حَرَمًا آمِنًا وَ يَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِم وَ لَئِنْ الْجَانِي يَأْرِى إِلَيْهِ فَلَا يَتَعَزَّزْ لَهُ حَتَّىٰ يُخْرِجَ - وَ قُرئ
مَثَابَاتٍ لَّأَنَّهُ مَثَابَةٌ لِّكُلِّ مِنَ النَّاسِ لَا يَخْتَصُّ بِهِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ سِوَاءِ الْعَاكِفِ فِيهِ وَ الْبَادِي * [وَ اتَّخَذُوا] عَلَى
إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَيْ وَ قَلْنَا اتَّخَذُوا مِنْهُ مَوْضِعَ صَلَاةٍ تُصَلُّونَ فِيهِ وَ هُوَ عَلَى رُجُوهِ الْاِخْتِيَارِ وَ الْاِسْتِحْبَابِ دُونَ
الْوَجُوبِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَامٍ أَنَّهُ اخَذَ بِيَدِ عَمْرِو بْنِ قُحَيْطٍ هَذَا مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ عَمْرُو أَفَلَا
نَتَّخِذُهُ مُصَلًّى يُرِيدُ أَفَلَا نُؤَيِّرُهُ لِفَضْلِهِ بِالصَّلَاةِ فِيهِ تَبَرُّكًا بِهِ وَ تَيْمِنًا بِمَوْطِئِ قَدَمِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَمْ أَوْمَرْ بِذَلِكَ
فَلَمْ تَغْشِ الشَّمْسُ حَتَّىٰ نَزَلَتْ - وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَامٍ اسْتَلَمَ
الْحَجَرَ وَ رَمَلَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَ مَشَى أَرْبَعَةً حَتَّىٰ إِذَا فَرَغَ عَمَدَ إِلَىٰ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَصَلَّى خَلْفَهُ رَكَعَتَيْنِ وَ قَرَأَ
وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَ قِيلَ مُصَلًّى مَدْعَى * [مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ] الْحَجَرُ الَّذِي فِيهِ أَثَرُ قَدَمَيْهِ
وَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ فِيهِ الْحَجَرُ حِينَ وَضَعَ عَلَيْهِ قَدَمَيْهِ وَ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُسَمَّى مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ - وَ عَنِ عَمْرِو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ الْمُطَّلِبَ بْنَ أَبِي دَعَاةَ هَلْ تَدْرِي أَيْنَ كَانَ مَوْضِعُهُ الْأَوَّلُ قَالَ نَعَمْ فَارَاهُ مَوْضِعَهُ
الْيَوْمَ - وَ عَنِ عَطَاءِ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَرَفَةٌ وَ الْمَزْدَلِمَةُ وَ الْجَمَارُ لَّأَنَّهُ قَامَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ دَعَا فِيهَا - وَ عَنِ النَّخَعِيِّ
الْحَرَمِ كُلَّهُ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ - وَ قُرئ وَ اتَّخَذُوا بِلَفْظِ الْمَاضِي عَطْفًا عَلَى جَعَلْنَا أَيْ وَ اتَّخَذَ النَّاسُ مِنْ مَكَانِ إِبْرَاهِيمَ
الَّذِي وَسَمَّ بِهِ لاهْتِمَامَهُ بِهِ وَ اسْكُنَ ذُرِّيَّتُهُ عَنْدَهُ قَبْلَةَ يَصَلُّونَ إِلَيْهَا * [عِذْدًا] أَمَرْنَا هُمَا [أَنْ طَهَّرَا] بَانَ طَهَّرَا
أَوْ أَيْ طَهَّرَا - وَ الْمَعْنَى طَهَّرَاهُ مِنَ الْأَوْثَانِ وَ الْأَنْجَاسِ وَ طَوَافِ الْجُنُبِ وَ الْخَبَائِثِ كُلِّهَا أَوْ أَخْلَصَاهُ لِهَوْلَاءِ
لَا يَغْشَاهُ غَيْرُهُمْ * [وَ الْعَاكِفِينَ] الْمَجَارِينِ الَّذِينَ عَكَفُوا عَنْدَهُ أَيْ أَقَامُوا لَا يَبْرَحُونَ أَوْ الْمُعْتَكِفِينَ - وَ يُجُوزُ
أَنْ يُرِيدَ بِالْعَاكِفِينَ الْوَاقِفِينَ يَعْنِي الْقَائِمِينَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا قَالَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْقَائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ - وَ
الْمَعْنَى لِلطَّائِفِينَ وَ الْمُصَلِّينَ لِأَنَّ الْقِيَامَ وَ الرُّكُوعَ وَ السُّجُودَ هِيَ أَيْ الْمُصَلِّي - أَيْ اجْعَلْ هَذَا الْبَادِ
أَوْ هَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا آمِنًا إِذْ مَنْ كَقَوْلِهِ عِيشَةٌ رَاضِيَةٌ أَوْ آمِنًا مَنْ فِيهِ كَقَوْلِكَ لَيْلٌ نَائِمٌ * [مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ]
بَدَلٌ مِنْ أَهْلِهِ يَعْنِي أَرْزَقَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِهِ خَاصَّةً * [وَ مَنْ كَفَرَ] عَطَفَ عَلَى مَنْ آمَنَ كَمَا عَطَفَ
وَ مَنْ ذُرِّيَّتِي عَلَى الْكَافِ فِي جَاعِلِكَ - فَانْ قُلْتَ لِمَ خَصَّ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى
رَدَّ عَلَيْهِ - قُلْتَ قَاسَ الرِّزْقَ عَلَى الْإِمَامَةِ نَعَرَفَ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّ الْاِسْتِخْلَافَ اسْتِرْعَاءً يَخْتَصُّ بِمَنْ يَنْصَحُ
لِلْمَرْعِيِّ وَ ابْعَدَ النَّاسَ عَنِ الْاِصْطِحَاطِ الْظَالِمِ بِخِلَافِ الرِّزْقِ فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ اسْتِدْرَاجًا لِلْمَرْزُوقِ وَ الزَّمَامَا لِلْحُجَّةِ لَهُ
وَ الْمَعْنَى وَ أَرْزَقَ مَنْ كَفَرَ فَاْمَتَّعَهُ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْ كَفَرَ مُبْتَدَأً مُتَضَمِّنًا مَعْنَى الشَّرْطِ وَ قَوْلُهُ فَاْمَتَّعَهُ جَوَابًا
لِلشَّرْطِ أَيْ وَ مَنْ كَفَرَ فَانَا اْمَتَّعَهُ - وَ قُرئ فَاْمَتَّعَهُ فَاْمَتَّعَهُ فَالْزُّةُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ لِمَا ظَنَّرَ الَّذِي لَا يَمْلِكُ

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ط قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ط قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ © وَإِذْ جَعَلْنَا
الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا ط

و اذاهن احسن التأدية من غير تفريط و توان و نحوه و ابراهيمَ الَّذِي وَفَى و في الاخرى لله تعالى بمعنى
فاعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا - و يعضده ما روي عن مقاتل انه فسر الكلمات بما سأل ابراهيمُ رَبَّهُ
في قوله رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا - وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ - وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ - رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا - فَاِنْ
قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذْ - قُلْتَ اِمَّا مضمَر نحو و اذكر اِنْ اِبْتَلَى او اِنْ اِبْتَلَاهُ كَانَ كَيْتَ و كَيْتَ و اِمَّا قَالَ
إِنِّي جَاعِلُكَ * فَاِنْ قُلْتَ فما موقع قَالَ - قُلْتَ هو على الاول استيناف كأنه قيل فما ذا قال له رَبِّه
حين اتمَّ الكلمات فقيل قال اني جاعلك للناس اماما و على الثاني جملة معطوفة على ما قبلها - و يجوز
ان يكون بيانا لقوله اِبْتَلَى و تفسيره له فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة و تطهير البيت و رفع قواعده
و الاسلام قبل ذلك في قوله اِنْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلَمْ - و قيل في الكلمات هن - خمس في الرأس الفرق و قص
الشارب و السواك و المضمضة و الاستنشاق - و خمس في البدن الختان و الاستحذاء و الاستنجاء و تقليم الاظفار
و ندف الابط - و قيل ابتلاه من شرائع الاسلام بثلاثين سهما - عشر في براءة التائبون العابدون - و عشر في الاحزاب
اِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ - و عشر في المؤمنون و سأل سائل الى قوله وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ - و قيل
هي مناسك الحج كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف و غيرهن - و قيل ابتلاه بالكوكب والقمر
والشمس والختان و ذبح ابنه والنار والحجرة * [والامام] اسم من يُؤْتَمُّ به على زينة الالة كالزار لما يوترر
به اي يَأْتُمُّونَ بك في دينهم * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] عطف على الكاف كأنه قال و جاعل بعض ذريتي
كما يقال لك ساكرملك فتقول و زيدا * [لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ] و قرئ الظالمون اي من كان ظالما
من ذريتك لا يناله استخلافي و عهدي اليه بالامامة و انما ينال من كان عادلا بريئا من الظالم - و قالوا في
هذا دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة وكيف يصاح لها من لا يجوز حكمه و شهادته ولا تجب طاعته
ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلوة - و كان ابراهيمة رحمة الله يُقْتَلُ سراً بوجوب نصرته زيد بن علي رضوان الله
عليهما و حمل المال اليه والخروج معه على الناس المتغلب المتسمي بالامام والخليفة كالدارانيقي و اشبهه
و قالت له امرأة اشركت على ابني بالخروج مع ابراهيم و محمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قُتِلَ
فقال ليتني مكان ابدلك - و كان يقول في المنصور و أشياعه لو ارادوا ببناء مسجد و ارادوني على عد أجرة
لما فعلت - و عن ابن عيينة لا يكون الظالم اماما قط و كيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو
لكف الظلمة و اذا نصب من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب
ظلم * و [الْبَيْتَ] اسم غالب للمعبدة كالنجم للسريا * [مَثَابَةً لِّلنَّاسِ] مَبَآءَةٌ و مرجعا للحجاج و العمار
يتفرقون عنه ثم يثوبون اليه اي يثوب اليه اعيان الذين يزورونه او امثالهم * [وَأَمْنَا] و موضع امن كقوله

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۖ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ ۖ وَلَئِنْ أَتَبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ ١٥ ۚ أَلَّذِينَ اتَّيْنَاَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ۖ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ ١٥ ۚ يَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ١٦ ۚ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ ١٧ ۚ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ

وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ - وقرئ وَلَا تَسْأَلْ عَلَى النَّهْي - روي انه قال لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ ابُولَي فَتُهِىَ عَنِ السُّوَالِ عَنْ اِحْوَالِ الْكُفْرَةِ وَالْاِهْتِمَامِ بِاعْدَاءِ اللَّهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ تَعْظِيمُ مَا وَقَعَ فِيهِ الْكَفَارُ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا تَقُولُ كَيْفَ فَلَانِ سَأَلْنَا عَنْ الْوَاقِعِ فِي بَلِيَّةٍ فَيَقَالُ لَكَ لَا تَسْأَلُ عَنْهُ وَجْهَ التَّعْظِيمِ اِنْ الْمُسْتَشْبِرَ يَجْزِعُ اِنْ يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِ مَا هُوَ فِيهِ لِفُظَاتِهِ فَلَا تَسْأَلُهُ وَلَا تَكْلِفُهُ مَا يُضْجِرُهُ اَوْ اَنْتَ يَا مُسْتَشْبِرَ لَا تَقْدِرُ عَلَى اسْتِمَاعِ خَبْرِهِ لَا يَحَاشُهُ السَّمَاعُ وَاضْجَارُهُ فَلَا تَسْأَلُ - وَتَعَضَّدُ الْقِرَاءَةُ الْاُولَى قِرَاءَةً عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ تَسْأَلُ وَقِرَاءَةُ أَبِي وَمَا تَسْأَلُ - كَانَهُمْ قَالُوا لَنْ تَرْضَى عَنْكَ وَاِنْ اَبْلَغْتَ فِي طَلَبِ رِضَانَا حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَنَا اقْنَاطًا مِنْهُمْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ دُخُولِهِمْ فِي الْاِسْلَامِ فَحَكَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَلَامَهُمْ وَلِذَلِكَ قَالَ [قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ] عَلَى طَرِيقَةِ اجَابَتِهِمْ عَنْ قَوْلِهِمْ يَعْنِي اِنْ هَدَى اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْاِسْلَامُ هُوَ الْهَدَىٰ بِالْحَقِّ وَالَّذِي يَصِحُّ اِنْ يَسْمَى هَدَىٰ وَهُوَ الْهَدَىٰ كُلُّهُ لَيْسَ وَرَاءَهُ هَدَىٰ وَمَا تَدْعُونَ اِلَى اتِّبَاعِهِ مَا هُوَ بِيَدِي اِنْمَا هُوَ هَوِي - اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ [وَلَئِنْ أَتَبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ] اَيِ اقْوَالِهِمُ الَّتِي هِيَ اِهْوَاءُ وَبَدَعَ * [بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] اَيِ مِنَ الدِّينِ الْمَعْلُومِ مَحْتَهُ بِالْبَرَاهِينِ الصَّحِيحَةِ * [اَلَّذِينَ اتَّيْنَاَهُمُ الْكِتَابَ] هُمْ مُؤْمِنُوا اَهْلُ الْكِتَابِ [يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ] لَا يَحْكُرُونَهُ وَلَا يَغْيِرُونَ مَا فِيهِ مِنْ نِعَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [اُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ] بِكِتَابِهِمْ دُونَ الْمُحَرِّفِينَ * [وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ] مِنَ الْمُحَرِّفِينَ [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] حَيْثُ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ * [وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ] اخْتَبَرَهُ بِاَوْامِرٍ وَنَوَاهٍ وَاخْتَبَارُ اللَّهِ عَبْدَهُ مَجَازٌ عَنْ تَمْكِينِهِ مِنْ اخْتِيَارِ اَحَدِ الْاَمْرَيْنِ مَا يَرِيدُ اللَّهُ وَمَا يَشْتَهِيهِ الْعَبْدُ كَأَنَّهُ يَمْتَحِنُهُ مَا يَكُونُ مِنْهُ حَتَّى يَجَازِيَهُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ - وَقَرَأَ ابُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ رَنَعَ اِبْرَاهِيمَ وَنَضَبَ رَبَّهُ - وَالْمَعْنَى اِنَّهُ دَعَاهُ بِكَلِمَاتٍ مِنَ الدَّعَاءِ فَعَلَّ الْمُخْتَبِرَ هَلْ يُجِيبُهُ الْيَهُودُ اَمْ لَا - فَانْ قُلْتَ الْفَاعِلُ فِي الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةُ يَلِى الْفِعْلُ فِي التَّقْدِيرِ فَتَعْلِيْقُ الضَّمِيرِ بِهِ اَضْمَارٌ قَبْلَ الذِّكْرِ - فَلْتَ الْاَضْمَارُ قَبْلَ الذِّكْرِ اِنْ يُقَالُ ابْتَلَىٰ رَبُّهُ اِبْرَاهِيمَ فَاَمَّا ابْتَلَىٰ اِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ اَوْ ابْتَلَىٰ رَبَّهُ اِبْرَاهِيمَ فَلَيْسَ وَاحِدًا مِنْهُمَا بِاَضْمَارٍ قَبْلَ الذِّكْرِ اِمَّا الْاَوَّلُ فَقَدْ ذُكِرَ فِيهِ صَاحِبُ الضَّمِيرِ قَبْلَ الضَّمِيرِ ذِكْرًا ظَاهِرًا وَاِمَّا الثَّانِي فَاِبْرَاهِيمَ فِيهِ مُقَدِّمٌ فِي الْمَعْنَى وَلَيْسَ كَذَلِكَ ابْتَلَىٰ رَبَّهُ اِبْرَاهِيمَ فَانِ الضَّمِيرَ فِيهِ قَدْ تَقَدَّمَ لَفْظًا وَمَعْنَى فَلَا سَبِيلَ اِلَى صَحْتِهِ * وَالْمُسْتَكْنَى فِي [فَاتَمَّهُنَّ] فِي اَحَدَى الْقِرَاءَتَيْنِ لِاِبْرَاهِيمَ بِمَعْنَى فَنَاقَمَ بِهِنَّ حَقَّ اَقْيَامِ

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ط بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ٥ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ط وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٦ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ
أَوْ تَاتِينَا آيَةً ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ط تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ط قَدْ بَيَّنَّا
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٧ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَ لَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ٨

ولم يُردِ الصلوة - وقرأ الحسن فأيّما تولّوا بفتح التاء من التولي يريد فايّما توجهوا القبلة * [وَقَالُوا] وقرئ
بغير وادريد الذين قالوا المسميع بن الله - وعزير بن الله - وَالْمَلَائِكَةُ بَدَأَتْ لِلَّهِ [سُبْحَانَهُ] تذكيره له عن
ذلك وتبعيد * [بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] هو خالقه و مالكه ومن جملته الملائكة وعزير
والمسيح * [كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ] مذكادون لا يمتنع شيى منهم على تكوينه وتقديره ومشيتته ومن كان بهذه الصفة
لم يُجَانَسْ ومن حق الولد ان يكون من جنس الوالد - والتنوين في كُلُّ عوض من المضاف اليه اي كُلُّ
ما في السموات والارض - ويجوز ان يراد كل من جعلوه لله وادأ له قانتون مطيعون عابدون مقرّون
بالربوبية مذكرون لما اضافوا اليهم - فان قلت كيف جاء بما التي لغير اولى العلم مع قوله قَانِتُونَ - قلت
هو كقوله سُبْحَانَ مَا سَخَرَكُنْ لَدَا او كانه جاء بما دون من تحقيرا لهم وتصغيرا لشانهم كقوله وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْجَنَّةِ نَسْبًا * يقال بدع الشيعي فهو بديع كقولك بزع الشيعي فهو بزيع و [بَدِيعُ السَّمَوَاتِ] من اضافة
الصفة المشبهة الى فاعلها اي بديع سمواته وارضه - وقيل البديع بمعنى المبدع كما ان السميع في قول
عمرو * ع * اَمِنْ رِيحَانَةِ الداعى السميع * بمعنى المسمع وفيه نظر * [كُنْ فَيَكُونُ] من كان التامة اي
أُحْدِثْ فَيُحْدِثْ وهذا مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم كما لا قول في قوله * ع * اذا قالت الانساع للبطن
الحق * و انما المعنى ان ما قضاة من الامور و اراد كونه فانما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير
امتناع ولا توقف كالامور المطيع الذي يومر فيمتثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الالباء أكد بهذا
استبعاد الولادة لان من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لِحَوَالِ الاجسام في تولدها - وقرئ
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ مجرورا على انه بدل من الضمير في قوله له - وقرأ المنصور بالنصب على المدح * [وَقَالَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] وقال الجهلة من المشركين وقيل من اهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا
به * [لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ] هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا * [أَوْ تَاتِينَا آيَةً]
جحدوا لان يكون ما اتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها * [تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ] اي قلوب هؤلاء ومن
قَدَاهُمْ في العمي كقوله اتواصوا به * [قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ] يُصَفُونَ فيوقفون انها آيات فيجب الاعتراف بها
والاذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها * [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] لان تُبَشِّرَ وَتُنذِرَ لا لِتُجِبَرَ على الايمان وهذه تسليية
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسرية عنه لانه كان يغتم ويضيق صدره لاصرارهم وتصميمهم على الكفر * [وَلَا
تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ] ما لهم ام يؤمذوا بعد ان بلغت وبلغت جهلك في دعوتهم كقوله فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ

وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ط أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ط لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ق فَايْمًا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ج إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥

القنوة وقتلوا وسبوا - وقيل منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية - فان قلت فكيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام - قلت لا بأس ان يجيى الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن اذى مالها واحدا ومن اظلم ممن اذى الصالحين و كما قال الله عز وجل وَلِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ والمنزل فيه الأخذ بن شريق * [وَسَعَى فِي خَرَابِهَا] بانقطاع الذكر او بتخريب البنين و يذبغي ان يراد بمن منع العموم كما اريد بمساجد الله ولا يراد الذين منعوا باعيانهم من اولئك النصارى والمشركين * [أُولَئِكَ] المانعون [مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا] اي ما كان يذبغي لهم ان يدخلوا مساجد الله [إِلَّا خَائِفِينَ] على حال التهيب وارتعاد الفرائص من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يستولوا عليها ويُلُوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لو اظلم الكفرة وعتوهم وقيل ما كان لهم في حكم الله يعني ان الله قد حكم وكتب في اللوح انه ينصر المؤمنين ويقربهم حتى لا يدخلوها الا خائفين - روي انه لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متذكرا مسارفا - وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس الا أنه يكف ضربا وابلغ اليه في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا لا تحججن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان - وقرأ عبد الله الا خيفاً وهو مثل صيم - وقد اختلف العلماء في دخول الكافر المسجد فجوزة ابو حنيفة رحمه الله ولم يجوزها مالك وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره - وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول والتحلية بينهم وبينه كقوله وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [خِزْيٌ] قتلٌ وسبيٌ او ذلةٌ بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قُسْطَنْطِينِيَّةَ وَ رُومِيَّةَ وَ عَمُورِيَّةَ * [وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها لله هو مالها ومتوليها * [فَايْمًا تَوَلَّوْا] ففي اي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ * [فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ] اي جهته التي امر بها ورضيها والمعنى انكم اذا منعتم ان تصالوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص مكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان * [إِنَّ اللَّهَ] واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم * [عَلِيمٌ] بمصالحهم وعن ابن عمر نزلت في صلوة المسافر على الراحلة اينما توجهت - وعن عطاء عميت القبلة على قوم فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما اعبحوا تبينوا خطاها فعذروا - وقيل معناه فَايْمًا تَوَلَّوْا للدعاء والذكر

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٠﴾ بَلَىٰ ق مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ م وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢١﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ الْمَنَاصِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ مَّ وَكَانَتِ الْمَنَاصِرُ لَيْسَتِ الْيَهُودَ عَلَىٰ شَيْءٍ مَّ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٢﴾ وَ مِّنْ أَظْلَمٍ مِّمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهِ اسْمُهُ

مثل الْأَمْحُوكَةِ وَالْأَعْجُوبَةِ * [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] هَامُوا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة * [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في دعوكم وهذا اهدم شيعى لمذهب المقلدين و ان كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير ثابت - وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى أَحْضَر * [بَلَى] اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة * [مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ] مِّنْ اخاص نفسه له لا يُشْرِك به غيره * [وَهُوَ مُحْسِنٌ] في عمله * [فَلَهُ أَجْرُهُ] الذي يستوجبه - فان قلت مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ كيف موقوعه - قلت يجوز ان يكون بلى ردا لقولهم ثم يقع مِّنْ أَسْلَمَ كلاما مبتدأ و يكون مِّنْ متضمنا لمعنى الشرط وجوابه فَلَهُ أَجْرُهُ - وان يكون مِّنْ أَسْلَمَ فاعلا للفعل المحذوف اي بلى يدخلها من اسلم و يكون قوله فَلَهُ أَجْرُهُ كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم * [عَلَىٰ شَيْءٍ] اي على شيعى يصح وبعده به وهذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيعى فاذا نفى اطلاق اسم الشيعى عليه فقد بولغ في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده وهذا كقولهم اقل مِّنْ لا شيعى * [وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ] الواو للحال والكتاب للجنس اي قالوا ذلك وحالهم انهم من اهل العلم والتلاوة للكتب وحق مِّنْ حَمَلَ التوراة او الانجيل او غيرهما من كتب الله وامن به ان لا يكفر بالباقي لان كل واحد من الكتابين مصدق للثاني شاهد بصحته وكذلك كتب الله جميعا متواردة في تصديق بعضها بعضا * [كَذَلِكَ] اي مثل ذلك الذي سمعت به على ذلك المنهاج [قَالَ] الجهلة [الَّذِينَ] لا علم عندهم ولا كتاب كعبدية الاصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لكل اهل دين ليسوا على شيعى وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم - وروي ان وقد نَجَرَان لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتاهم احبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت اصواتهم فقالت اليهود ما انتم على شيعى من الدين وكفروا بعيسى والانجيل وقالت النصارى لهم نحوه وكفروا بموسى والتوراة * [فَاللَّهُ يَحْكُمُ] بين اليهود والنصارى * [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] بما يقسم لكل فريق منم من العقاب الذي استحققه - وعن الحسن حُكُمَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ ان يكذبهم ويدخلهم النار * [اَن يُذْكَرَ] ثاني مفعولي مَنَعَ لانك تقول منعت كذا ومثله وَمَا مَنَعَنَا اَن نُرْسِلَ - وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَن يُؤْمِنُوا - ويجوز ان يحذف حرف الجر مع اَن ولك ان تنصبه مفعولا له بمعنى مذهبها كراهة ان يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد الله وان مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم والسبب فيه ان النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذى ويمضون الناس ان يصلوا فيه وان الروم غزوا اهل فخرية و احرقوا

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَلْبِ لَوْ يَرْدُونَكَ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ ۖ كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ
 مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ۚ حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
 وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ وَ مَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ۖ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٣

الثالث

ولو كنتم على الحق ما هزمتكم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وافضل ونحن اهدى منكم سبيلا فقال عمار
 كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما
 هذا فقد صبا وقال حذيفة و اما انا فقد رضيت بالله رباً و بمحمد نبياً و بالاسلام ديناً و بالقرآن اماماً و بالكعبة
 قبلة و بالمؤمنين اخواناً ثم آتيا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و اخبراه فقال اصبتما خيرا و افلحتما
 فنزلت - فان قلت بم تعلق قوله [مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بَوَدَّ على معنى
 انهم تمنوا ان تردوا عن دينكم و تمنيتهم ذلك من عند انفسهم و من قبل شهوتهم لا من قبل التدبير
 و الميل مع الحق لانهم ردوا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تمنيتهم من قبل الحق - و
 اما ان يتعلق بحَسَدًا اي حسدا متبالغا منبعا من اصل انفسهم * [فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا] فاسلكوا معهم
 سبيل العفو و الصفح عما يكون منهم من الجهل و العداوة * [حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ] الذي هو قتل بني
 قُرَيْضَةَ و اجلاء بني النضير و اذلالهم بضرب الجزية عليهم * [إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر
 على الانتقام منهم * [مِنْ خَيْرٍ] من حسنة صالحة او صدقة او غيرهما * [تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ] تجدوا ثوابه
 عند الله * [إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] عالم لا يضيع عنده عمل عامل * الضمير في [وَ قَالُوا] لاهل الكتاب من
 اليهود و النصارى و المعنى و قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا و قالت النصارى ان يدخل
 الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بان السامع يرد الى كل فريق قوله و آمنا من الالباس
 لما علم من التعادي بين الفريقين و تضليل كل واحد منهما لصاحبه و نحوه و قالوا كونوا هودا او نصارى
 تهتدوا * [وَ الْهُودُ] جمع هائد كعائد و عود و بارز و بزل - فان قلت كيف قيل كان هودا على توحيد
 الاسم و جمع الخبر - قلت حمل الاسم على لفظ مَنْ و الخبر على معناه كقراءة الحسن الا مَنْ هُوَ صَلَوا
 الْجَاهِلِيَّة - و قوله فَاِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ - و قرأ ابي بن كعب الا مَنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا - فان قلت لم قيل
 تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ و قولهم لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَمْنِيَّةٌ واحدة - قلت اشير بها الى الاماني المذكورة و هو امنيتهم
 ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم - و امنيتهم ان يردوهم كفارا - و امنيتهم ان لا يدخل الجنة غيرهم
 اي تلك الاماني الباطلة امانيتهم - و قوله قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ متصل بقولهم لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ
 هُودًا أَوْ نَصَارَى * و [تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ] اعراض او اريد امثال تلك الامنية امانيتهم على حذف المضاف و اقامة
 المضاف اليه مقامه يريد ان امانيتهم جميعا في البطلان مثل امنيتهم هذه - و الامنية افعلولة من التمني

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٣

وَاللَّكْفِيرِينَ عَذَابُ آلِيمٌ ۝ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ
مِنْ رَبِّكُمْ ط وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا
نَأْتِ بِخَيْرٍ مِثْلٍ أَوْ مِثْلٍ ط أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا
رُسُلَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ط وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

تقولونها فنزلت * [وَاللَّكْفِيرِينَ] ولليهود الذين تهاونوا برسول الله و سبوه [عَذَابُ آلِيمٌ] - من الأولى للبيان
لان الذين كفروا جنس تحته نوعان اهل الكتاب و المشركون كقوله تعالى لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ - والثانية مزبدة لاستغراق الخير - و الثالثة لابتداء الغاية * و [الْخَيْر] الوحي و كذلك
[الرَّحْمَةُ] كقوله تعالى اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ و المعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم
فيحسدونكم و ما يحبون ان ينزل عليكم شئ من الوحي * [وَاللَّهُ يَخْتَصُّ] بالنبوة [مَنْ يَشَاءُ]
ولا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة * [وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل العظيم
كقوله تعالى اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا - روي انهم طعنوا فى النسخ فقالوا اَلَا تَرَوْنَ اِلَى مُحَمَّدٍ يَأْمُرُ اصْحَابَهُ
بِأَمْرِ ثُمَّ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ و يَأْمُرُهُمْ بِخِلَافِهِ و يقول اليوم قولاً و يرجع عنه غداً فنزلت - و قرئ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ
وَمَا نُنْسخِ بضم النون من اَنْسَخَ او نُنْسخَا - و قرئ نُنْسخَهَا و نُنْسخَهَا بالتشديد و نُنْسخَهَا و نُنْسخَهَا على خطاب
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ عبد الله ما نُنْسخُك من آية او نُنْسخَهَا - و قرأ حذيفة ما نُنْسخُ مِنْ
آيَةٍ او نُنْسخَهَا و نسخ الاية ازالها بابدال اخرى مكانها و انسخها الامر بنسخها و هو ان يأمر جبرئيل عليه السلام
بان يجعلها منسوخة بالاعلام بنسخها و نُسُوها تاخيرها و اذهاها لا الى بدل و انساها ان يذهب بحفظها
عن القلوب و المعنى ان كل آية يذهب بها على ما توجب المصلحة من ازالة لفظها و حكمها معا او من
ازالة احدهما الى بدل او غير بدل * [نَأْتِ بِخَيْرٍ مِثْلٍ] باية خير منها للعباد امي باية العمل بها اكثر للثواب * [أَوْ مِثْلٍ]
في ذلك * [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على الخير و ما هو خير منه و على مثله فى الخير * [لَهُ
مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو يملك امورك و يدبرها و يُجبرها على حسب ما يُصلحكم و هو اعلم بما
يتعبدكم به من ناسخ و منسوخ - لَمَّا بَيَّنَّ لَهُمْ اَنَّهُ مَالِكُ امُورِهِمْ و مدبرها على حسب مصالحهم من نسخ
الايات و غيره و قررهم على ذلك بقوله اَلَمْ تَعْلَمْ اَرَادَ اَنْ يُوَصِّيَهُم بِالثِّقَةِ بِهِ فِيمَا هُوَ اصَاحُ لَهُمْ مِمَّا يَتَعَبَّدُهُمْ بِهِ
و يُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ و ان لا يقترحوا على رسولهم ما اقترحه ابناء اليهود على موسى من الاشياء التي كانت عاقبتها
وَبَاءًا عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِمْ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا - اِنَّا اللَّهُ جَهْرَةً و غير ذلك [وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] و من ترك
الثقة بالايات المذنية و شك فينا و اقترح غيرها * [فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] - روي ان فُتَحَاصَ بن عازورا
و زيد بن قيس و نفرًا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان و عمار بن ياسر بعد وقعة أحد اَلَمْ تَرَوْا مَا اصابكم

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ ط لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا
 سورة البقرة ٢
 الجزء ١
 ع ١٣

كانا من الهَرَّتِ والمَرَّتِ وهو المكسر كما زعم بعضهم لا نصرفا - وقرأ طلحة و ما يعلمان من أعلم - وقرئ
 بين المَرِّ بضم الميم وكسره مع الهمز والمَرِّ بالتشديد على تقدير التخفيف والوقف كقولهم فَرَجٌ واجراء
 الرصل مُجَرى الوقف - وقرأ الاعمش و ما هم بِضَارِي بطرح الذون و الاضافة الى احد و الفصل بينهما
 بالظرف - فان قلت كيف يضاف الى احد وهو مجرور بمن - قلت جعل الجار جزء من المجرور - فان قلت
 كيف اثبت لهم العلم اولاً في قوله وَلَقَدْ عَلِمُوا على سبيل التوكيد القسمي ثم نفاه عنهم في قوله
 لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - قلت معناه لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كانهم منساخون عنه * [وَلَوْ
 أَنَّهُمْ آمَنُوا] برسول الله و القرآن * [وَ اتَّقَوْا] الله فتركوا ما هم عليه من نبذ كتاب الله و اتباع كتب
 الشياطين * [لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ] و قرئ لَمَثُوبَةٌ كَمَشُورَةٌ وَمَشُورَةٌ * [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] ان ثواب
 الله خير مما هم فيه و قد علموا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم - فان قلت كيف اُثرت الجملة
 الاسمية على الفعلية في جواب لو - قلت لما في ذلك من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها كما عدل
 عن النصب الى الرفع في سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لذلك - فان قلت فهلا قيل لَمَثُوبَةُ اللَّهِ خَيْرٌ - قلت لان المعنى
 لَشَيْءٍ من الثواب خير لهم - ويجوز ان يكون قوله وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا تَمْثِيلاً لايمانهم على سبيل المجاز عن ارادة الله
 ايمانهم واختيارهم له كانه قيل وَلَيُنْتَهُمُ امْنُوا ثم ابتدئ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ * كان المسلمون يقولون
 لرسول الله صلى الله عليه وآله و سلم اذا القى عليهم شيئاً من العلم رَاعِنَا يا رسول الله اي راقبنا وانتظرنا
 و تأن بنا حتى نفهمه و نحفظه و كانت لليهود كلمة يتسببون بها عبرانية او سريانية وهي رَاعِنَا فاما
 سمعوا بقول المؤمنين رَاعِنَا فترصوه و خاطبوا به الرسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و هم يعنون به
 تلك المَسَبَّةَ فَنُهِىَ المؤمنون عنها و امروا بما هو في معناها وهو * [اَنْظَرْنَا] من نظره اذا انتظره - وقرأ
 أُبَيِّ اَنْظَرْنَا من النظرة اي امهلنا حتى نحفظ - وقرأ عبد الله بن مسعود رَاعُونَا على انهم كانوا يخاطبونه
 بلفظ الجمع للتوقير - وقرأ الحسن رَاعِنَا بالتثنية من الراعين و هو التَّوَجُّع اي لا تقولوا قولاً راعناً منسوباً الى
 الرعن بمعنى رعنياً كدارع و لا بن لانه لما اشبه قولهم راعينا و كان سبباً في السبب اتصف بالرعن * [وَاسْمَعُوا]
 وَ احْسِنُوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و يلقي عليكم من المسائل باذان واعية
 و اذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة و طلب المراجعة - او واسمعوا سماع قبول و طاعة و لا يكن سماعكم
 مثل سماع اليهود حيث قالوا سَمِعْنَا و عَصَيْنَا او واسمعوا ما امرتم به ببجد حتى لا ترجعوا الى ما نهيتكم عنه
 تاكيدا عليهم ترك تلك الكلمة - و روي ان سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا اعداء الله عليكم لعنة الله و الذي
 نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وآله و سلم لاضربن عنقه فقالوا او لستم

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٢

عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۚ وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۖ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ
 الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ۖ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ
 مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۖ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا
 يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۖ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۖ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ
 أَنْفُسَهُمْ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

وَالشَّعْوَذَةُ الَّتِي كَانَتْ تَقْرَأُهَا * [عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ] أي على عهد ملكه وفي زمانه - وذلك ان
 الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون الى ما سمعوا الكاذب يلقونها ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها
 في كتب يقرءونها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم
 الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم لسليمان ملكه الا بهذا العلم وبه تستخر الانس والجن والريح
 التي تجري بامر * [وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ] تكذيب للشياطين ودفع لما بهتت به سليمان من اعتقاد
 السحر والعمل به وسماء كفر ولكن الشياطين هم الذين كفروا باستعمال السحر وتدوينه * [يُعَلِّمُونَ النَّاسَ
 السِّحْرَ] يقصدون به اغواءهم واذلالهم * [وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ] عطف على السحري ويعلمونهم ما
 انزل على الملكين - وقيل هو عطف على مَا تَتْلُوا أي واتبعوا ما انزل * [هَارُوتَ وَمَارُوتَ] عطف بيان
 للملكين علمان لهما والذي انزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان
 كافرا ومن تجتبه او تعلمه لئلا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به كان مؤمنا * ع * عرفت الشر لا للشر لكن
 لتوقيه * كما ابتلي قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني - وقرأ الحسن
 على الْمَلَائِكَةِ بكسر اللام على ان المنزل عليهما علم السحر كانا ملكين ببابل - وما يعلم المالكان احدا حتى
 ينبيهاه وينصحاها ويقولان له [إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ] أي ابتلاء واختبار من الله * [فَلَا تَكْفُرْ] فلا تتعلم معتقدا
 انه حق فتكفر * [فَيَتَعَلَّمُونَ] الضمير لما دل عليه من أَحَدٍ أي فيتعلم الناس من الملكين * [مَا يَفْرِقُونَ
 بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ] أي علم السحر الذي يكون سببا في التفريق بين الزوجين من حيلة وتمويه كالنفث
 في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق والنشوز والخلاف ابتلاء منه لا ان السحر له اثر في نفسه
 بدليل قوله تعالى [وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] لانه ربما احدث الله عنده فعلا من افعاله وربما
 لم يحدث ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم لانهم يقصدون به الشر وفيه ان اجتنابه اصاح كتعام الفاسفة التي
 لا يؤمن ان تجر الى الغواية - ولقد علم هؤلاء اليهود ان من اشتراه أي استبدل ما تتلوا الشياطين
 من كتاب الله * [مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ] من نصيب * [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] أي
 باعوها - وقرأ الحسن الشياطين - وعن بعض العرب بستان فلان حوله بساتون وقد ذكر وجهه فيما بعد - وقرأ
 الزهري هَارُوتَ وَمَارُوتَ بالرفع على هما هاروت وماروت وهما اسمان اعجميان بدليل منع الصرف ولو

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ٥ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ ٦ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ٧ أَوْ كَلَّمَآ عَبْدًا عَهْدًا نَبْدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٨
وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ قِ كِتَابَ اللَّهِ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٩ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ

يديه فلو انصفوا لاحتبوه وشكروا له صنيعه في انزاله ما ينفعهم وَيُصَحِّحُ المنزل عليهم والثاني ان عاداه
احد فالسبب في عداوته انه نزل عليك القرآن مصدقا لكتايبهم و موافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقته
لكتايبهم ولذلك كانوا يحترقونه ويحسدون موافقته له كقولك ان عاداك فلان فقد اذيتك واسأت اليه - اُفرد
الملكان بالذكر لفضلهما كانهما من جنس آخر وهو مما ذكر ان التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في
الذات - و قرئ مِيكَال بوزن قِنْطَارٍ وَمِيكَائِيلَ كِمِيكَائِيلَ وَمِيكَائِلَ كِمِيكَالٍ وَمِيكَالَ كِمِيكَالٍ وَمِيكَالَ كِمِيكَالٍ
كِمِيكَالٍ - قال ابن جنِّي العرب اذا نطقت بالاعجمي خلطت فيه * [عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ] اراد عدو لهم فجاء بالظاهر
ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر و اذا كانت عداوة الانبياء كفرا فما بال الملائكة وهم
اشرف والمعنى مَنْ عاداهم عاداه الله وعاقبه اشد العقاب * [الْأَفْسِقُونَ] الا المتمردون من الكفرة - وعن
الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على اعظم ذلك النوع من كفر وغيره - وعن ابن
عباس رضي الله عنه قال ابن موريا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل
عليك من آية فتنبئك لها فنزلت - والام في الْفَاسِقُونَ للجنس والاحسن ان تكون اشارة الى اهل
الكتاب * [أَوْ كَلَّمَآ] الواو للعطف على محذوف معناه أَكْفَرُوا بِالآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ وكلما عاهدوا - وقرأ ابو السَّمال
بسكون الواو على ان الفاسقين بمعنى الذين فسقوا فكانه قيل وما يكفر بها الا الذين فسقوا او نقضوا عهد الله
مرارا كثيرة - و قرئ عُوْهِدُوا وَعَهْدُوا واليهود موسومون بالعدو ونقض اليهود و كم اخذ الله الميثاق منهم
ومن ابائهم فنقضوا وكم عاهدهم رسول الله فلم يَقْرَأُ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل
مرة * و [النَّبَذَ] الرمي بالذمام ورفضه - وقرأ عبد الله نَقَضَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ * وقال [فَرِيقٌ مِنْهُمْ] لان منهم مَنْ
لم ينقض * [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض الموائيق ذنبا
ولا يبالون به * [كِتَابَ اللَّهِ] يعني التوراة لانهم بكفرهم برسول الله المصدق لما معهم كانوا بها نابذون لها وقيل
كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول * [كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] انه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك
يعني ان علمهم بذلك رصين ولكنهم كابروا وعاندوا ونبذوا وراء ظهورهم مثل تركيهم و إعراضهم عنه مثل
بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه وعن الشعبي هو بين ايديهم يقرؤونه و لكذبهم نبذوا
العمل به - وعن سُفْيَانَ ادرجوه في الديباج والحريز و حاوه بالذهب ولم يُحَاوُوا حلاله و لم يُحَرِّمُوا
حرامه * [وَ اتَّبَعُوا] اي نبذوا كتاب الله واتبعوا * [مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ] يعني واتبعوا كتب السحر

سورة البقرة ٢ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٠﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَائِلًا بِإِذْنِ اللَّهِ مَصَدَقًا لِمَا
الجزء ١ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠١﴾

ع ١٢

عليه يُعَمَّرُ مِنْ مَصْدَرِهِ وَأَنْ يُعَمَّرَ بَدَلُ مِنْهُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ مَبْهَمًا وَأَنْ يُعَمَّرَ مُوضَحًا وَ الزَّحْرَجَةُ التَّبَعِيدُ
وَالْإِنْجَاءُ - فَإِنْ قُلْتَ * [يَوْمَ أَحَدُهُمْ] مَا مَوْقِعُهُ - قُلْتَ هُوَ بَيَانُ لَزِيَاةٍ حَرَمِهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْإِسْتِغْنَاءِ - فَإِنْ
قُلْتَ كَيْفَ اتَّصَلَ لَوْ يُعَمَّرُ يَوْمَ أَحَدُهُمْ - قُلْتَ هُوَ حِكَايَةُ لَوْنِ أَدَتِهِمْ وَلَوْ فِي مَعْنَى التَّمَنِّيِّ وَكَانَ الْقِيَاسُ
لَوْ أَعْمَرَ إِلَّا أَنَّهُ جَرَى عَلَى لَفْظِ الْغَيْبَةِ لِقَوْلِهِ يَوْمَ أَحَدُهُمْ كَقَوْلِكَ حَلَفَ بِاللَّهِ لِيَفْعَلَ بِهِ * رَوَى أَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مُورِيَاءَ مِنْ أَحْبَابِ فَدَكَ حَاجَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَأَمَ وَسَأَمَهُ عَمَّنْ يَهْبِطُ عَلَيْهِ بِالْوَحْيِ فَقَالَ
جِبْرِئِيلُ فَقَالَ ذَاكَ عَدُوٌّ وَلَوْ كَانَ غَيْرَهُ لَأَمَّنَّا بِكَ وَقَدْ عَادَانَا مَرَارًا وَاشْتَدَّ أَنْهُ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّنَا أَنْ
بَيْتِ الْمَقْدَسِ سَيَحْرَبُهُ بِخَتْنَصْرٍ فَبَعَثْنَا مَنْ يَقْتُلُهُ فَلَقِيَهُ بِبَابِلَ غُلَامًا مُسَكِينًا فَدَفَعَ عَنْهُ جِبْرِئِيلُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ أَنْ كَانَ رَبُّكُمْ أَمْرًا يَهْلِكُكُمْ فَإِنَّهُ لَا يَسْلُطُكُمْ عَلَيْهِ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ إِيَّاهُ فَعَلَى آيَةٍ حَقٌّ تَقْتُلُونَهُ وَقِيلَ
أَمْرًا اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُجْعَلَ النَّبِيُّ فِينَا فَنُجْعَلُهَا فِي غَيْرِنَا - وَرَوَى أَنْهُ كَانَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْضٌ بِأَعْلَى الْمَدِينَةِ
وَكَانَ مَمْرَةً عَلَى مَدَارِسِ الْيَهُودِ وَكَانَ يُجْلِسُ إِلَيْهِمْ وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ فَقَالُوا يَا عُمَرُ قَدْ أَحْبَبْنَاكَ وَإِنَّا لَنُطْمَعُ فِيكَ
فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَجْبَدْتُكُمْ لِحُبِّكُمْ وَلَا أَسْأَلُكُمْ لِأَنِّي شَاكَتُ فِي دِينِي وَإِنَّمَا أَدْخَلْتُ عَلَيْكُمْ لِأَزِيدَ بِصِيرَةٍ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ أَرَى أَتَارَهُ فِي كِتَابِكُمْ ثُمَّ سَأَلَهُمْ عَنْ جِبْرِئِيلَ فَقَالُوا ذَاكَ عَدُوُّنَا يُطَاعُ مُحَمَّدًا
عَلَى أَسْرَارِنَا وَهُوَ صَاحِبُ كُلِّ خَسْفٍ وَ عَذَابٍ وَ إِنَّهُ مِيكَائِيلُ يُجِئُنِي بِالْخَصْبِ وَ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُمْ وَ مَا
مَنْزِلَتُهُمَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا أَقْرَبُ مَنْزِلَةٍ جِبْرِئِيلُ عَنْ يَمِينِهِ وَ مِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِهِ وَ مِيكَائِيلُ عَدُوٌّ لِجِبْرِئِيلَ
فَقَالَ عُمَرُ لَكُنْ كَمَا تَقُولُونَ فَمَا هُمَا بَعْدَئِذٍ وَلَآنْتُمْ أَكْفَرُ مِنَ الْحَمِيرِ وَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِأَحَدِهِمَا كَانَ عَدُوًّا
لِالْآخَرِ وَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لَهُمَا كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ثُمَّ رَجَعَ عُمَرُ فَوَجَدَ جِبْرِئِيلَ قَدْ سَبَقَهُ بِالْوَحْيِ فَقَالَ الذَّنْبِيَّ صَآءَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ لَقَدْ وَافَقَكَ رَبُّكَ يَا عُمَرُ قَالَ عُمَرُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي دِينِ اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ أَصْلَبُ مِنَ الْحَجَرِ - وَ
قَرَأَ جِبْرِئِيلُ بوزن قَفَّسَائِيلَ وَ جَبْرَائِيلَ بِحَذْفِ الْيَاءِ وَ جَبْرَائِيلَ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَ جَبْرَائِيلَ بِوزن قَدِيدِلَ وَ جَبْرَائِلَ
بِلَامٍ شَدِيدَةٍ وَ جَبْرَائِيلَ بِوزن جَبْرَائِعِيلَ وَ جَبْرَائِلَ بِوزن جَبْرَائِعِلَ وَ مَنَعَ الصَّرْفَ فِيهِ لِلتَّعْرِيفِ وَ الْعَجْمَةِ وَ قِيلَ
مَعْنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ * الضَّمِيرُ فِي [نَزَّلَهُ] لِلْقُرْآنِ وَ نَحْوُ هَذَا الْأَضْمَارُ اعْنِي أَضْمَارَ مَا لَمْ يَسْبِقْ ذِكْرُهُ فِيهِ فُخَامَةٌ لِشَأْنِ صَاحِبِهِ
حَيْثُ يُجْعَلُ لِفَرْطِ شَهْرَتِهِ كَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى نَفْسِهِ وَ يَكْتَفِي عَنْ اسْمِهِ الصَّرِيحِ بِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ * [عَلَى
فَلْبِكَ] [أَيِ حَقْظِهِ] إِيَّاكَ وَ قَهْمَكُ * [بِإِذْنِ اللَّهِ] بِتَيْسِيرَةٍ وَ تَسْهِيلَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَانَ حَقُّ الْكَلَامِ أَنْ يُقَالَ عَلَيَّ
مِلْبِي - قُلْتَ جَاءَتْ عَلَى حِكَايَةِ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا تَكَلَّمَ بِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ مَا تَكَلَّمْتُ بِهِ مِنْ قَوْلِي مَنْ كَانَ
عَدُوًّا لِجِبْرِئِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ فَلْبِكَ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتِقَامَ قَوْلُهُ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ جَزَاءً لِلشَّرْطِ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ
أَحَدُهُمَا أَنْ عَادَى جِبْرِئِيلَ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلَا وَجْهَ لِمَعَادَاتِهِ حَيْثُ نَزَلَ كِتَابًا مَصَدَقًا لِلْكِتَابِ بَيْنَ

وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالْظُلْمِئِينَ ۝ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ ۖ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ۖ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ
لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

به وتحريف كتاب الله وسائر انواع الكفر والعصيان • وقوله [وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ اَبَدًا] من المعجزات لانه اخبار
بالغيب و كان كما اخبر به كقوله وَ لَنْ تَفْعَلُوْا - فَاَنْ قُلْتَ مَا اَدْرَاكَ اَنَّهُمْ لَمْ يَتَمَنَّوْا - قُلْتَ لَانَّهُمْ لَوْ تَمَنَّوْهُ لَكُنْ
ذَلِكَ كَمَا نَقَلَ سَائِرُ الْحَوَادِثِ وَ لَكِنْ نَاقَلُوْهُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَ غَيْرِهِمْ مِنْ اُولَى الْمَطَاعِنِ فِي الْاِسْلَامِ اَكْثَرُ
مِنَ الذَّرِّ وَ لَيْسَ مِنْهُمْ اَحَدٌ نَقَلَ ذَلِكَ - فَاَنْ قُلْتَ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَ هُوَ سَرٌّ لَا يَطَّاعُ عَلَيْهِ اَحَدٌ
فَمِنْ اَيْنَ عَلِمْتَ اَنَّهُمْ لَمْ يَتَمَنَّوْا - قُلْتَ لَيْسَ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ اِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الْاِنْسَانِ بِلِسَانِهِ لَيْتَ
لِي كَذَا فَاِذَا قَالَهُ قَالُوْا تَمَنَّى وَ لَيْتَ كَلِمَةُ التَّمَنِّيِّ وَ مُحَالٌ اَنْ يَقَعَ التَّحَدِّيُّ بِمَا فِي الضَّمَائِرِ وَ الْقُلُوبِ وَلَوْ كَانَ
التَّمَنِّيُّ بِالْقُلُوبِ وَ تَمَنَّا لَقَالُوْا قَدْ تَمَنَّيْنَا الْمَوْتَ فِي قُلُوبِنَا وَ لَمْ يَنْقُلْ اَنَّهُمْ قَالُوْا ذَلِكَ - فَاَنْ قُلْتَ
لَمْ يَقُولُوْهُ لَانَّهُمْ عَلِمُوْا اَنَّهُمْ لَا يَصْدُقُوْنَ - قُلْتَ كَمْ حَكِي عِنْدَهُمْ مِنْ اَشْيَاءٍ قَالُوْا بِهَا الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ الْاِفْتِرَاءِ عَلَى
اللَّهِ وَ تَحْرِيفِ كِتَابِهِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا عَلِمُوْا اَنَّهُمْ غَيْرُ مُصَدِّقِيْنَ فِيهِ وَ لَا يَحْمِلُ لَهُ اِلَّا الْكُذْبُ الْبَحْتُ وَ لَمْ يَبَالُوْا
فَكَيْفَ يَمْتَنِعُوْنَ مِنْ اَنْ يَقُولُوْا اَنْ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَفْعَالِ الْقُلُوبِ وَ قَدْ فَعَلْنَاهُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُوْنُوْا صَادِقِيْنَ
فِي قَوْلِهِمْ وَ اَخْبَارِهِمْ عَنْ ضَمَائِرِهِمْ وَ كَانَ الرَّجُلُ يَخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ بِالْاِيْمَانِ فَيَصَدِّقُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُوْنَ
كَاذِبًا لَانَّهُ اَمْرٌ خَافٍ لَا سَبِيلَ اِلَى الْاِطْلَاعِ عَلَيْهِ • [وَ اللَّهُ عَلَيْهِم بِالْظُلْمِئِينَ] تهديد لهم • [وَ لَتَجِدَنَّهُمْ]
هُوَ مِنْ وَجَدَ بِمَعْنَى عِلْمَ الْمُتَعَدِّيِّ اِلَى مَفْعُولِيْنَ فِي قَوْلِهِمْ وَجَدْتَ زَيْدًا اِذَا الْحِفَافُ وَ مَفْعُولَاهُ هُمُ - اَحْرَصَ - فَاَنْ
قُلْتَ لَمْ قَالَ [عَلَى حَيَاتِهِ] بِالْتَنْكِيرِ - قُلْتَ لَانَّهُ ارَادَ حَيَاتَهُ مَخْصُومَةً وَ هِيَ الْحَيَاتَةُ الْمُتَطَوَّلَةُ
وَ لِذَلِكَ كَانَتْ الْقِرَاءَةُ بِهَا اَوْقَعُ مِنْ قِرَاءَةِ اَبِيَّ عَلَى الْحَيَاتَةِ • [وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى
لَاَنْ مَعْنَى اَحْرَصَ النَّاسِ اَحْرَصَ مِنَ النَّاسِ - فَاَنْ قُلْتَ اَلَمْ يَدْخُلِ الَّذِينَ اَشْرَكُوا تَحْتَ النَّاسِ - قُلْتَ
بَلَى وَ لَكِنْهُمْ اَفْرَدُوْا بِالذِّكْرِ اَنْ حَرَمَهُمْ شَدِيدٌ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ وَ اَحْرَصَ مِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا فَحَذَفَ لِدَلَالَةِ
اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَيْهِ وَ فِيهِ تَوْبِيْخٌ عَظِيمٌ لَّاَنْ الَّذِينَ اَشْرَكُوا لَا يُؤْمِنُوْنَ بِعَاقِبَةِ وَ لَا يَعْرِفُوْنَ اِلَّا الْحَيَاتَةَ الدُّنْيَا فَحَرَمَهُمْ
عَلَيْهَا لَا يُسْتَبْعَدُ لَانَّهَا جَنَّتُهُمْ فَاِذَا زَادَ عَلَيْهِمْ فِي الْحَرَصِ مَنْ لَهُ كِتَابٌ وَ هُوَ مُقَرَّبٌ بِالْجِزَاءِ كَانَ حَقِيْقًا
بِاَعْظَمِ التَّوْبِيْخِ - فَاَنْ قُلْتَ لَمْ زَادَ حَرَمَهُمْ عَلَى حَرَصِ الْمُشْرِكِيْنَ - قُلْتَ لَانَّهُمْ عَلِمُوْا لِعِلْمِهِمْ بِحَالِهِمْ اَنَّهُمْ
صَائِرُوْنَ اِلَى النَّارِ لَا مُحَالَةً وَ الْمُشْرِكُوْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ذَلِكَ - وَ قِيلَ ارَادَ بِالَّذِيْنَ اَشْرَكُوا الْمَجْهُوسَ لَانَّهُمْ كَانُوْا يَقُولُوْنَ
لِمُلُوكِهِمْ عَشْرُ اَلْفٍ نِيْرُوزٍ وَ اَلْفٌ مِهْرَجَانٍ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ قَوْلُ الْاِعْجَامِ زَيْ هَزَارَ سَالٍ
وَ قِيلَ وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا كَلَامٌ مُبْتَدَأُ اِيٍّ وَ مِنْهُمْ نَاسٌ يَوَدُّ اَحَدُهُمْ عَلَى حَذْفِ الْمَوْصُوفِ كَقَوْلِهِ وَمَا مِثْلًا
اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ وَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا عَلَى هَذَا مُشَارِبُهُ اِلَى الْيَهُودِ لَانَّهُمْ قَالُوْا عَزَّيْرُ بْنُ اللَّهِ وَ الضَّمِيرُ فِي [وَمَا هُوَ]
اَحَدُهُمْ • وَ [اَنْ يُعَمَّرَ] فَاعِلٌ بِمُزَحَّزِحِهِ اِيٍّ وَمَا اَحَدُهُمْ بِمَنْ يَزَحْزَحُهُ مِنَ النَّارِ تَعْمِيْرًا - وَ قِيلَ الضَّمِيرُ اِمَّا دَلَّ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ ۖ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ۗ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ
 أَنْبِيََاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَ لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ
 بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ۖ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ۗ قَالُوا
 سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ۖ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۗ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝
 قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
 وَلَكِنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ ۗ

فيما انزل الله من كل كتاب [قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا] مقيد بالتوراة * [وَ نَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ] اي قالوا
 ذلك والحال انهم يكفرون بما وراء التوراة * [وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ] منها غير مخالف له وفيه رد لمقاتلهم
 لانهم اذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها - ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعاءهم الايمان بالتوراة والتوراة
 لا تسوغ قتل الانبياء * [وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] يجوز ان يكون حالا اي عبدتم العجل وانتم واضعون العبادة غير موضعها
 وان يكون اعتراضا بمعنى وانتم قوم عادتم الظلم * وكبر رفع الطور لما يثبط به من زيادة ليست مع الاولى مع
 ما فيه من التوكيد * [وَاسْمَعُوا] مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فِي التَّوْرَةِ * [قَالُوا سَمِعْنَا] قولك [وَعَصَيْنَا] امرك - فان قلت
 فكيف طابق قوله جوابهم - قلت طابقه من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة
 فقالوا سمعنا ولكن لاسماع طاعة * [وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ] اي تداخلهم حبه والحرص على عبادته
 كما يتداخل الثوب الصبغ وقوله فِي قُلُوبِهِمْ بيان لمكان الاشرب كقوله أَنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا * [بِكُفْرِهِمْ]
 بسبب كفرهم * [بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ] بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجايل - وازافة الامر
 الى ايمانهم تهكم كما قال قوم شعيب اَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ وكذلك اضافة الايمان اليهم * وقوله [إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ] تشكيك في ايمانهم وقدح في صحة دعواهم له * [خَالِصَةً] نصب على الحال من الدار
 الْآخِرَةِ والمراد الجنة اي سالمة لكم خالصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني إِنْ صَحَّ قولكم لَنْ يَدْخُلَ
 الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا * [وَ النَّاسِ] للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون * [فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ] لان مَنْ أَبْقَى
 انه من اهل الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما
 روي عن المبرشرين بالجنة ما روي - كان علي رضي الله عنه يطوف بين الصَّفِّينِ فِي غِلَاةٍ فَقَالَ لَهُ ابْنُهُ
 الْحَسَنُ مَا هَذَا بَزَيَ الْمَجَارِبِينَ فَقَالَ يَا بُنَيَّ الْإِبْدَالِي ابُولُ عَلَى الْمَوْتِ سَقَطَ ام عَلَيْهِ سَقَطَ الْمَوْتُ - وعن
 حذيفة رضي الله عنه انه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أُنَاجِمَ مَنْ نَدِمَ يَعْنِي
 عَلَى التَّمَنِّي - وقال عمار بَصِيقَيْنِ الْآنَ الْأَقْبَى الْأَحِبَّةُ مُحَمَّدًا وَحِزْبَهُ وَكَانَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْعَشْرَةِ يُحِبُّ الْمَوْتَ
 وَيُحِبُّ إِلَيْهِ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو تَمَنَّوْا الْمَوْتَ لَغَضَّ كُلُّ إِنْسَانٍ بَرِيْقَهُ فَمَاتَ مَكَلَهُ وَمَا بَقِيَ
 عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ يَهُودِي * [بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ] بما اسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد و بما جاء

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ يَتَسَاءَلُونَ بِهِ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا ۖ أَن يُنزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ فَبَاذُوا بَغْضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ائِمُّوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ

وقال صلى الله عليه وآله وسلم عند موته ما زالت أكلة خيبر تُعَادِنِي فَبِذَا أَوَانُ طَعْتُ أَبْهَرِي • [غُلْفٌ] جمع اغلف اي هي خلقة و جبلة مغطاة باغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا تفقهه مستعار من الاغلف الذي لم يخترن قلوبهم قُلُوبُنَا فِي اَكْنَةِ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ - ثم رد الله ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة و التمكن من قبول الحق بان الله لعنهم و خذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلفوا قلوبهم بما احدثوا من الكفر الزائغ عن الفطرة و تسببوا بذلك لمنع الانطاف التي تكون للمتوقع ايمانهم و للمؤمنين • [فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ] فايما قليلا يؤمنون و ما مزيدة و هو ايمانهم ببعض الكذاب - و يجوز ان تكون القلة بمعنى العدم و قيل غُلْفٌ تخفيف غُلْفٌ جمع غلاف اي قلوبنا أَوْعَيْتُ للعلم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره - و روي عن ابي عمرو قُلُوبُنَا غُلْفٌ بضمين • [كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ] هو القرآن • [مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ] من كتابهم لا يخالفه - و قرئ مُصَدِّقًا عَلَى الْحَال - فان قلت كيف جاز نصبها عن النكرة - قلت اذا وصف النكرة تَخَصُّصَ فَصَحَّ انتصاب الحال عنه و قد وصف كذاب بقوله مِنْ عِندِ اللَّهِ و جواب لَمَّا مَحذُوفٌ و هو نحو كذبوا به و استهانوا بمجيئه و ما اشبه ذلك • [يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] يستنصرون على المشركين اذا قاتلوهم قالوا اللَّهُمَّ انصُرْنَا بِالْمَذْبِي المبعوث في اخر الزمان الذي نجد نعته و صفته في التوراة و يقولون لاعدائهم من المشركين قد اظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد و ارم - و قيل معنى يستفتحون يفتحون عليهم ويعرفونهم ان نبيا يبعث منهم قد قرب اوانه - والسين للمبالغة اي يسألون انفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب و استسخر او يسأل بعضهم بعضا ان يفتح عليهم • [فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا] من الحق [كَفَرُوا بِهِ] بغيا و حسدا و حرما على الرياسة • [عَلَى الْكَافِرِينَ] اي عليهم وضا للظاهر موضع الْمُضْمَر للدلالة على ان اللعنة لِحَقِّقَتِهِمْ لكفرهم - و الام للعهد - و يجوز ان يكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا اوليا • [مَا] نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس شيئا اشتروا به انفسهم والمخصوص بالذم ان يكفروا • [و اشْتَرَوْا] بمعنى باعوا • [بَغْيًا] حسدا و طلبا لما ليس لهم و هو علة اشتروا • [أَن يَنْزَلَ] لان ينزل او على ان ينزل اي حسدوه على ان ينزل الله [مِنْ فَضْلِهِ] الذي هو الوحي [عَلَى مَنْ يَشَاءُ] و تقتضى حكمته ارساله • [فَبَاذُوا بَغْضَبٍ عَلَى غَضَبٍ] فصاروا احقاد بغضب مترادف لانهم كفروا بنبي الحق و بغوا عليه و قيل كفروا بمحمد بعد عيسى و قيل بعد قولهم عَزَّيْرُسُ اللَّهِ و قولهم يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ و غير ذلك من انواع كفرهم • [بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ] مطلق

سورة البقرة ٢ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٣ وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ط
الجزء ١ وَ مَا لِلَّهِ بِغَائِلٌ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ذ ٦ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ
ع ١١ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ تَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرِّسْلِ ذ ٧ وَ آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ
مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَ آيَدْنَاهُ بَرُوحَ الْقُدُسِ ط ٨ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ٩
فَقَرِيفًا كَذَبْتُمْ وَ فَارِقًا تَقْتُلُونَ ١٠

فريق يقتل مع حلفائه و اذا غلبوا خربوا ديارهم و اخرجوهم و اذا اسرار رجل من الفريقين جمعوا له حتى
يفدوه فغيرتهم العرب و قالت كيف تقتلونهم ثم تفدونهم فيقولون امرنا ان نغديهم و حرّم علينا قتالهم
ولكننا نستحي ان نذلّ حلفاءنا * و [الخزي] قتل بني قريظة و اسرهم و اجلاء بنى النضير - و قيل
الجزية * و انما ردّ من فعل منهم ذلك الى اشدّ العذاب لان عصيانه اشدّ - و قرئ تردون و يعلمون
بالياء و التاء * [فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ] عذاب الدنيا بنقصان الجزية و لا ينصرهم احد بالدفع عنهم و كذلك
عذاب الآخرة * [الْكِتَابِ] التوراة اتاه اياها جملة واحدة - و يقال قفاه اذا اتبعه من القفا نحو ذنبه
من الذنب و قفاه به اتبعه اياه يعنني و ارسلنا على اثره الكثير من الرسل كقوله تعالى ثُمَّ
أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى ١ و هم يوشع و اشمويل و شمعون و داود و سليمان و شعيا و ارميا و عزير و حزقيل
و الياس و اليسع و يونس و زكريا و يحيى و غيرهم * و قيل [عِيسَى] بالسريانية يسوع * و [مَرْيَمَ]
بمعنى الخادم - و قيل المريم بالعربية من النساء كالزبير من الرجال و به فسر قول روبة * ع * قلت لزبير
لم تصله مريسه * و وزن مريم عند النحويين مفعّل لان فعلا بفتح الفاء لم يثبت في الابنية كما ثبت
نحو عتير و عليب * [الْبَيِّنَاتِ] المعجزات الواضحات و الحجج كاحياء الموتى و ابراء الاكمه و الابصر
و الاخبار بالمغيبات - و قرئ و آيدناه و منه آجده بالجيم اذا قواه يقال الحمد لله الذي آجديني بعد ضعف
و ارجديني بعد فقر * [بِرُوحِ الْقُدُسِ] بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود و رجل صدق و وصفها بالقدس
كما قال وَ رُوحٌ مِنْهُ فُوصِفَ بِالْاِخْتِصَاصِ وَ التَّقَرُّبِ لِلْكَرَامَةِ - و قيل لانه لم تضمه الاصلاب و لا ارحام الطوامث
و قيل بجبرئيل و قيل بالانجيل كما قال في القرآن وَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا و قيل باسم الله الاعظم الذي كان
يُكْنَى الموتى بذكورة و المعنى و لقد آتيناه يا بني اسرائيل انبياءكم ما آتيناهم * [أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ]
مذهب بالحق * [اسْتَكْبَرْتُمْ] عن الايمان به فوسط بين الفاء و ما تعلقت به همزة التوبيخ و التعجب من
شانهم و يجوز ان يريد و لقد آتيناهاهم ما فعلتم ما فعلتم ثم و تخبرهم على ذلك و دخول الفاء لعطفه
على المقدر - فان قلت هلا قيل و فريقا قتلتم - قلت هو على وجهين ان تراد الحال السافية لان الامر
فظيح فاريد استحضارة في النفوس و تصريه في القلوب و ان يراء و فريقا تقتلونهم بعد لانكم تحومون
حول قتل محمد صلى الله عليه و اله و سام لولا اني اعصمه منكم و لذلك سكرتموه و سمتم له الشاة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ ع وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ
 بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا بِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا
 لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ ح وَإِذْ أَخَذْنَا
 مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ د ثُمَّ أَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ
 تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ فَتُظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۖ وَإِنْ يَأْتِيَكُمُ
 أَسَٰرَىٰ فَفَادُوهُمْ قَدْ ۖ وَهُوَ مَكْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۖ أَفَتَوَلَّوْنَ بَعْضَ الْكُفْبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ

واخبرك انه من عمل بها ادخله النار فهي الخطيئة المحيطة * [لا تعبدون] اخبار في معنى النهي
 كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الامر وهو ابلاغ من صريح الامر والنهي لانه كانه سورع الى
 الامتثال والانتفاء فهو يخبر عنه وتضمنه قراءة عبد الله وابي لا تعبدوا ولا بد من ارادة القول ويدل عليه ايضا
 قوله وقولوا * وقوله [وبالوالدين احسانا] اما ان يقدر وتحسنون بالوالدين احسانا او واحسنوا - وقيل هو جواب
 قوله اخذنا ميثاق بني اسرائيل اجراء له مجرى القسم كانه قيل واذ اقسما عليكم لا تعبدون - وقيل معناه
 ان لا تعبدوا فاما حذفتم ان رفع كقوله * ع الا ايها الزاجري احضر الوغي * ويدل عليه قراءة عبد الله ان
 لا تعبدوا ويحتمل ان لا تعبدوا ان تكون ان فيه مفسرة وان تكون ان مع الفعل بدلا عن الميثاق كانه قيل
 اخذنا ميثاق بني اسرائيل توحيدهم - وقرئ بالناء حكاية لما خوطبوا به وبالياء لانهم غيب * [حسنا] قولا
 هو حسن في نفسه لافراط حسنه - وقرئ حسنا وحسن على المصدر كبشرى * [ثم توليتم] على طريق
 الالتفات اي توليتم عن الميثاق ورفضتموه * [الا قليلا منكم] قيل هم الذين اسلموا منهم * [و انتم معرضون]
 و انتم قوم عادتم الاعراض عن الموائيق والتولية * [لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون انفسكم] لا يفعل ذلك
 بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به اصلا او دينيا وقيل اذا قتل غيره فكانما قتل نفسه لانه
 يقتص منه * [ثم اقررتم] بالميثاق واعترفتكم على انفسكم بلزومه * [و انتم تشهدون] عليها كقولك فلان
 مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها - وقيل و انتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق *
 [ثم انتم هؤلاء] استبعاد لما اسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد اخذ الميثاق منهم واقراءهم
 وشهادتهم - والمعنى ثم انتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني انكم قوم آخرون غير اولئك المقرين تذكيرا
 لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به * وقوله [تقتلون] بيان
 لقوله ثم انتم هؤلاء وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذين - وقرئ تظاهرون بحذف التاء وادغامها وتظاهرون
 باثباتها وتظاهرون بمعنى تظهرون اي تتعاونون عليهم - وقرئ تفدوهم وتفاوهم و اسرى * [هو]
 ضمير الشأن - يجوز ان يكون مبهما تفسيره اخراجهم * [افكرومذون ببعض الكتاب] اي بالفداء [وتكفرون
 ببعض] اي بالقتال والاجلاء - وذلك ان قرينة كانوا حلفاء الاوس والنضير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٩

النصف

لِيَحْجَاجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ٥ وَمِنْهُمْ
 أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ٥ قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ق
 ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا فَلْيَلَا ط قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كَذَبْتَ أَيْدِيَهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا
 يَكْسِبُونَ ٥ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ط قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ
 عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ بَلَى مِنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ وَآحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ
 أَصْحَابُ النَّارِ ٣ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

اليهود * [لِيَحْجَاجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ] ليحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا مساجتجهم به وقولهم هو في
 كتابكم هكذا مساججة عند الله الاتراك تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد * [يَعْلَمُ]
 جميع [مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] ومن ذلك اسرارهم الكفر وعلانهم الايمان * [وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ] لا يحسنون
 الكتب فيطالعوا التوراة و يتحققوا ما فيها * [لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ] التوراة [إِلَّا أَمَانِيَّ] الا ما هم عليه من
 امانيتهم وان الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يواخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وما يمتنهم
 احبارهم من ان النار لا تمسهم الا اياما معدودة وقيل الا كاذيب مختلفة سمعوها من علمائهم فتقبلوها
 على التقليد - قال اعرابي ابن دأب في شيء حدث به ا هذا شيء رويته ام تمنيتني اي اختلقته - وقيل
 الا ما يقرءون من قوله * ع * تمنى كتاب الله اول ليلة * والاشتقاق من منى اذا قدر لان المتمني يُقدَّر
 في نفسه ويجوز ما يتمناه وكذلك المختلق والقاري يقدر ان كلمة كذا بعد كذا و الا امانى من
 الاستئذان المنقطع - وقرئ امانى بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم والاستيقان
 ثم العوام الذين قلدوهم ونبه على انهم في الضلال سواء لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامي
 ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم * [يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ] المحرف [بِأَيْدِيهِمْ] تأكيد وهو من
 مجاز التاكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا كذبته يمينك هذه * [مِمَّا يَكْسِبُونَ] من الرشى *
 [إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً] اربعين يوما عدد ايام عبادة العجل - وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة الاف
 سنة و انما نعدب مكان كل الف سنة يوما * [فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ] متعلق بمعدود تقديره ان اتخذتم عند الله
 عهدا فلن يخلف الله عهده * و [أَمْ] إما ان تكون معادلة بمعنى اي الامرين كائن على سبيل التقرير
 لان العام واقع بكون احدهما - ويجوز ان تكون منقطعة * [بَلَى] اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله
 لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اي بلى تمسكم ابدا بدليل قوله هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * [مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ] من السيئات يعني
 كبيرة من الكبائر [وَآحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ] تلك واستولت عليه كما يحيط العدو ولم يتفص عنها بالتوبة - و
 قرئ خطايا و خطيئاته وقيل في الاحاطة كان ذنبه اغلب من طاعته - وسال رجل الحسن فقال
 سبحان الله الا اراك ذا لحية وما تدري ما الخطيئة انظر في المصحف فكل آية نهى فيها الله عنها

وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ط وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ط وَأَنَّ مِنْهَا
لَمَّا يَبْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ
كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرَفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٦ وَإِذَا لَقُوا
الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ٧ وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه و تعضده قراءة الاعمش بنصب الدال عطفاً على الْحِجَارَةِ و اما
على او هي في انفسها اشد قسوة - والمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة او بجوهر اقصى منها
وهو الحديد مثلا او من عرفها شبهها بالحجارة او قال هي اقصى من الحجارة - فَاَنْ قُلْتَ لَمْ يَكُنْ قِيلَ اَشَدَّ
قَسْوَةً و فعل القسوة مما يخرج منه افعال التفضيل و فعل التعجب - قُلْتَ لَكُنْهُ ابِين و ادل على فطر
القسوة و وجه آخر و هو ان لا يقصد معنى الاقصى ولكن قصد وصف القسوة بالشدّة كانه قيل اشتدت
قسوة الحجارة و قلوبهم اشد قسوة و قرئ قَسَاوَةً و تُرِكَ ضمير المفضل عايه لعدم الالباس كقولك زيد كريم
و عمرو اكرم * و قوله [وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ] بيان لفضل قلوبهم على الحجارة في شدة القسوة و تقرير لقوله او
اَشَدَّ قَسْوَةً - و قرئ وَاِنْ بِالْتَخْفِيفِ و هي ان المخففة من المثقلة التي تلزمها اللام الفارقة و منها قوله
تعالى وَاِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ * و [التفجير] التفتح بالسعة والكثرة - و قرأ مالك بن دينار يَنْفَجِرُ * [يَشْقُقُ] يتشقق
و به قرأ الاعمش و المعنى ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير الغزير و منها ما ينشق
انشقاقا بالطول او بالعرض فيذبح منه الماء ايضا * [يَهْبِطُ] يتردى من اعلى الجبل - و قرئ بضم الباء * و [الخشيّة]
محجاز عن انقيادها لامر الله تعالى و انها لا تمتنع على ما يريد فيها و قلوب هؤلاء لا تفقد و لا تفعل ما
أَمَرَتْ بِهِ - و قرئ يَعْمَلُونَ بالياء و التاء و هو وعيد * [أَفَتَطْمَعُونَ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
و المؤمنين [أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ] ان يُحَدِّثُوا الايمان لاجل دعوتكم و يستجيبوا لكم كقوله فَاَمِنْ لَهُ لَوْطُ يَعْنِي
اليهود [وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ] طائفة فيمن ساف منهم [يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ] و هو ما يتلون من التوراة ثُمَّ
يَحْرَفُونَهُ] كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و آية الرجم - و قيل كان قوم من السبعين المختارين
سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور و ما أَمَرَّ بِهِ و نهى ثُمَّ قَالُوا سمعنا الله يقول في آخره ان استطعتم ان
تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا و ان شئتم فلا تفعلوا فلا باس - و قرئ كَلِمَ اللَّهِ * [مَنْ بَعْدَ مَا عَقَلُوهُ] من بعد ما فهموه
و ضبطوه بعقولهم و لم تبق لهم شبهة في محته * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كاذبون مفترون و المعنى ان كَفَرُوا هؤلاء
و حرفوا فلهم سابقة في ذلك * [وَإِذَا لَقُوا] يعنى اليهود [قَالُوا] قال منافقوهم [أَمَنَّا] بانكم على الحق و ان
محمد هو الرسول المبشّر به * [وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ] الذين لم ينافقوا [إِلَى بَعْضٍ] الذين نافقوا [قَالُوا] عاتدين
عليهم [أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بما بين لكم في التوراة من صفة محمد - او قال المذافقون لآعقابهم يرونهم
التصلب في دينهم اتحدونهم انكاراً عايدهم ان يفتحوا عايدهم شيئاً في كتابهم فيذافقون المؤمنين و ينافقون

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ط

نفس واحدة قدر على إحياء النفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تُنكروا البعث واما ان يكون خطابا للمتكبرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا احياء ابتداء ولم شرط في احيائه ذبح البقرة و ضربه ببعضها - قلت في الاسباب و الشروط حكم و فوائد و انما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب و اداء التكليف و اكتساب الثواب و الاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب و ما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم و الآخرين في ترك التشديد و المسارعة الى امثال او امر الله تعالى و ارتسامها على الفور من غير تفكير و تكثير سوال و نفع اليتيم بالتجارة الرابحة والدلالة على بركة البر بالوالدين و الشفقة على الاولاد و تجهيل الهازي بما لا يعلم كذبه و لا يطاع على حقيقته من كلام الحكماء و بيان ان من حق المتقرب الى ربه ان يتفوق في اختيار ما يتقرب به و ان يختاره فتي السن غير قبح و لا ضرع حسن اللون برياً من العيوب يؤنق من ينظر اليه و ان يغالي بثمنه كما يروى عن عمر رضي الله عنه انه ضحك بنجيبه بثلاثمائة دينار و ان الزيادة في الخطاب نسخ له و ان النسخ قبل الفعل جائز و ان لم يجز قبل وقت الفعل و امكانه لا دائه الى البداء و ليعلم بما امر من مس الميت بالميت و حصول الحيوة عقيب ان المؤثر هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حيوة - فان قلت فما للقصة لم تقص على ترتيبها و كان حقها ان يقدم ذكر القتل و الضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها و ان يقال و ان قلت نفساً فادارتم فيها - فقلنا ادبحوا بقرة و اضربوه ببعضها - قلت كل ما قص من قصص بني اسرائيل انما قص تعدداً لما وجد منهم من الجنائات و تقرباً لهم عليها و لما جدد فيهم من الايات العظام و هاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بذوع من التفرع و ان كانا متصلتين متحدثتين - فالاولى لتقريبهم على الاستهزاء و ترك المسارعة الى الامثال و ما يتبع ذلك - والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة و ما يتبعه من الآية العظيمة و انما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة و لذهب الغرض في تثنية التقريع و لقد روعيت نكتة بعد ما استوفيت الثانية استيناف قصة براسها ان وصلت بالاولى دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى يتبين انهما قصتان فيما يرجع الى التقريع و تثنيته باخراج الثانية مخرج الاستيناف مع تاخيرها و انها قصة واحدة بالضمير الراجع الى البقرة * معني [ثم قست] استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب و رقتها و نحوه ثم انتم تمترون و صفة القلوب بالقسوة و الغلظ مثل لذوها عن الاعتبار و ان المواقظ لا تؤثر فيها و ذلك اشارة الى احياء القليل او الى جميع ما تقدم من الايات المعدودة * [فهي كالحجارة] فهي في قسوتها مثل الحجارة * [او اشد قسوة] منها و اشد معطوف على الكاف اما على معني او مثل اشد قسوة فحذف

قَالُوا الْكُنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ ط فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ع وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ط وَاللَّهُ مُخْرِجٌ
مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ج فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَبَعْضِهَا ط كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى ط وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ د

الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرننها وظلفها وهي في الاصل مصدر وشاة وشية اذا خلط بلونه لونا اخر
و منه ثور موشى القوائم * [جِئْتَ بِالْحَقِّ] اي بحقيقة وصف البقرة وما بقي إشكال في امرها * [فَذَبَحُوهَا]
اي فصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبحوها * و قوله [وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ] استثقال الاستقصاءهم
واستبطاء لهم وانهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبحونها وما كادت تنتهي سؤالاتهم وما كاد ينقطع
خيوط اسبابهم فيها وتعمقهم - وقيل وما كادوا يذبحونها لغلاء ثمنها وقيل لخوف الفضيحة في ظهور القاتل - وروي
انه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فاتى بها الغيصة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر
كان بربا بالدية فثبتت وكانت من احسن البقر واسمها فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بماء مسكها
ذهبا وكانت البقرة ان ذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة اربعين سنة - فان قامت كانت البقرة
التي تَذَوَّلَهَا الامر بقرعة من شق البقر غير مخصصة ثم انقلبت مخصصة بلون وصفات فذبحوا المخصصة فما
فَعَلَ الامر الاول - قلت رجع منسوخا لانتقال الحكم الى البقرة المخصصة والنسخ قبل الفعل جائز على ان
الخطاب كان لابهامه متناولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع الذبح عليها بحكم الخطاب قبل
المخصيص لكان امثالا له فذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص * [وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا] خطوبت الجماعة لوجود
القتل فيهم * [فَادَّارَأْتُمْ] فاختلفتم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضا اي يدفعه ويزحمة
او تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فدفع المطروح عليه الطراح اولان الطراح في نفسه دفع او دفع
بعضكم بعضا عن البراءة واتهمه * [وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] مظهر لا محالة ما كنتم من امر القتل لا يتركه
مكتوما - فان قلت كيف اعمل مخترج وهو في معنى المضى - قلت قد حكى ما كان مستقبلا في
وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله بَاسِطُ ذِرَاعَيْهِ وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف
عليه وهما ادَّارَأْتُمْ وَقُلْنَا * والضمير في [اضْرِبُوهُ] ايمان يرجع الى النفس والتذكير على تاويل الشخص
والانسان واما الى القتل لما دل عليه من قوله مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * [بِبَعْضِهَا] ببعض البقرة واختلف
في البعض الذي ضرب به فقيل لسانها وقيل فخذها اليمنى وقيل عجبها وقيل العظم الذي يلي
الغضروف وهو اصل الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين والمعنى فضربه فكيف يحذف ذلك
لدلالة قوله كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى - روي انهم لما ضربوه قام باذن الله واداجه تشب دما وقال قتلني
فلان وفلان لابني اخيه ثم سقط ميتا فأخذوا قِدْلًا ولم يورث قاتل بعد ذلك * [كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى]
اما ان يكون خطابا للذين حضروا القتل بمعنى وقلنا لهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيمة * [وَيُرِيكُمْ
آيَاتِهِ] ودلائله على انه قادر على كل شيء * [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] فتعلمون على قضية عقولكم وان من قدر على احياء

سورة البقرة ٢ لَوْنِيَا تَسْرَ النَّظِيرِينَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ط وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ۝ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ح مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا ط

ع ٨

و ملتبس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاتعة و صفراء فاقع لونها - فإن قلت فهلا قيل صفراء فاتعة و اى فائدة في ذكر اللون - قلت الفائدة فيه التوكيد لان اللون اسم للهئية وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جد جدّه و جنونك مجنون - وعن وهب اذا نظرت اليها خيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها * و [السرور] لذّة في القلب عند حصول نفع او توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس نعلًا صفراء قلّ همّه لقوله تعالى تَسْرَ النَّظِيرِينَ و عن الحسن البصري صفراء فاقع لونها سوداء شديدة السواد و لعله مستعار من صفة الابل لان سوادها تعلوه صفرة و به فسّر قوله تعالى جَمَلَاتٌ صُفْرٌ قَالَ الْعِشْرَى * شعر * تلك خيالي منه و تلك ركابي * هن صُفْرُ اولاهما كالزبيب * [مَا هِيَ] مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها و صفتها و استكشاف زائد ليزدادوا بيانًا لوصفها - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو اعدوا ادنى بقرة فذبحوها لكفّهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم والاستقصاء شوم - وعن بعض الخلفاء انه كتب الى عامله بان يذهب الى قوم فيقطع اشجارهم و يهدم دورهم فكتب اليه بايها ابدأ فقال ان قلت لك بقطع الشجر سالتني باي نوع منها ابدأ - و عن عمر بن عبد العزيز اذا امرتك ان تعطي فلانا شاة سالتني اضائن ام ماعز فان بينت لك قلت اذكر ام انثى فان اخبرتك قلت اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشيء فلا تراجعني وفي الحديث اعظم الناس جرماً من سال عن شيء لم يحترم فحرم لاجل مسأله * [إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا] اى ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا ايها الذببح - و قرئ تَشَابَهَ بمعنى تَشَابَهَ بطرح التاء و ادغامها في الشين و تشابهت و متشابهة و متشابه - و قرأ محمد ذو الشامة ان الباقر يشابه بالياء و التشديد جاء في الحديث لو لم يستثنوا لَمَا بَيَّنْتَ لَهُمْ آخر الا بداي لو لم يقولوا إِن شَاءَ اللَّهُ * والمعنى [إِنَّا - لَمُهْتَدُونَ] الى البقرة المراد ذببحها اوالى ما خفي علينا من امر القتال * [لَا ذَلُولَ] صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تذلل للكراب و انارة الارض و لا هي من النواضع التي يسنى عليها لسقي الحروث و لا الاولى للنفي و الثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تثير و تسقي على ان الفاعلين عفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية - و قرأ ابو عبد الرحمن السامي لا ذلول بمعنى لا ذلول هناك اى حيث هي و هو نفي لذّلها و لان توصف به فيقال هي ذلول و نحوه قولك مررت بقوم لا بتخيل و لا جبان اى فيهم او حديث هم * و قرئ تُسْقِي بضم التاء من اسقى * [مُسَلَّمَةٌ] سلمها الله من العيوب - او معفاة من العمل سلمها اهلها منه كقوله * شعر * او مُعَبَّرُ الظَّهْرِ يُدْبِي عَنْ وَلِيَّتِهِ * ما حصرته في الدنيا و لا اعتمرا * او مختصة اللون من سَلِمَ له كذا اذا خاص له لم يَشَبْ صُفْرَتَهَا شيء من الانوان * [لَا شِيَةَ فِيهَا] لا لمعة في ثقبها من لون اخر سوى

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ۖ قَالُوا أَنْتَخَذْنَاهُ زُحْرًا ۖ قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ إِنَّ أَكُونُ
مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ ۖ عَوَازُ
بَيْنَ ذَلِكَ ۖ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ۖ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَهَا ۖ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ

منكلة لما بين يديها لاجل ما تقدمها من ذنوبهم و ما تأخر منها * [وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ] للذين
نبههم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل مدق سمعها * كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْخٌ مُّوسَى
فَقَتَلَ ابْنَهُ بَنُو أَخِيهِ لِيَرْتَوْهُ وَ طَرَحُوهُ عَلَى بَابِ مَدِينَةٍ ثُمَّ جَاءُوا يُطَالِبُونَ بِدِينِهِ فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَذْبَحُوا بَقَرَةً
و يضربوه ببعضها ليحیی فیخبرهم بقاتله * [قَالُوا أَنْتَخَذْنَاهُ زُحْرًا] اتجعلنا مكان هزؤ او اهل هزؤ او مهزؤا بنا
او الهزؤ نفسه لفرط الاستهزاء * [مِنْ الْجَاهِلِينَ] لان الهزؤ في مثل هذا من باب الجهل والسفه - و قرئ هزؤا
بضميتين و هزؤا بسكون الزاء نحو كُفُوا و كُفُوا - و قرأ حفص هزؤا بضميتين و الواو و كذلك كُفُوا * و [العيان]
و اللیاذ من واد واحد - في قراءة عبد الله سَلْ لَنَا رَبَّكَ مَا هِيَ سَوال عن حالها و صفتها و ذلك انهم
تمجبوا من بقرة ميتة یضرب ببعضها ميت فيحیی فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشان الخارجة عما
عليه البقر * و [الفارض] المسنة و قد فُرِضَتْ فَرُضًا فِيهِ فَارِضٌ قَالَ خُفَّافٌ بْنُ نُذْبَةَ * شعر * لعمرى لقد
اعطيتَ ضيفك فارضا * تساق اليه ما تقوم على رجل * و كانها سميت فارضا لانها فُرِضَتْ سَماها اي قطعها
و بلغت آخرها * و [البكر] الفتية * و [العوان] النصف قال * ع * نواعم بين أ بكر و عون * و قد عونت -
فان قلت [بين] يقتضي شيئين فصاعدا فمن اين جاز دخوله على ذلك - قلت لانه في معنى شيئين
حيث وقع مشارا به الى ما ذكر من الفارض و البكر - فان قلت كيف جاز ان يشار به الى مونتین
وانما هو للاشارة الى واحد مذكر - قلت جاز ذلك على تاويل ما ذكر و ما تقدم للاختصار فى الكلام
كما جعلوا فعَل نائبا عن افعال جمّة تذكر قبله تقول للرجل نَعَمْ ما فَعَلْتَ و قد ذَكَرَ لَكَ افعالا كثيرة و قصة
طويلة كما تقول له ما احسن ذلك و قد يجرى الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا - قال ابو عبيدة قلت
لروبة في قوله * شعر * فيها خطوط من سواد و بَلَق * كانه فى الجلد توليع البهق * ان اردت الخطوط فقل
كانها و ان اردت السواد و البلق فقل كانها فقال اردت كان ذاك و بَلَق - والذي حسن منه ان اسماء
الاشارة تثنيتها و جمعها و تانيثها ليست على الحقيقة و كذلك الموصولات و لذلك جاء الذي بمعنى
الجمع * [مَا تُؤْمَرُونَ] اي ما تؤمرونه بمعنى تؤمرُونَ به من قوله أَمَرْتُكَ الخیر او امرکم بمعنى ما امرکم
تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير * [الفقوع] اشد ما يكون من الصفرة و انصعه يقال فى التوكيد اصفر
فَاقِعٌ و اَرَسَ كما يقال اسودَّ حَالِكٌ و حَانِكٌ و اَبْيَضُ يَقْقُ و لَهَقُ و اَحْمَرُ قَانِيٌّ و ذَرِيَّتِي و اَخْصَرُ نَاصِرٌ
و مَدْهَامٌ و اَوْرَقُ خُطْبَانِيٌّ و اَرَمَكُ رُدَانِيٌّ - فان قلت فاقع ههنا واقع خبرا عن اللون فلم يقع توكيد الصفر -
قلت لم يقع خبرا عن اللون و انما وقع توكيدا لصفراء لانه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل و اللون من سببها

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٥
وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٦ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۚ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٧ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ
فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٨ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَافَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ٩

يقال هَاكَ يَهُودٌ وَنَهَوْدٌ اذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هُودٌ * [وَ النَّصَارَى] وهو جمع نصران يقال رجل نصران وامراة نصرانة قال نصرانة لم تُحْدَفْ - والياء في نصراني للمبالغة كالتي في احمرى سموا لانهم نصروا المسيح * [وَ الصَّابِئِينَ] وهو من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية و عبدوا الملائكة * [مَنْ آمَنَ] من هؤلاء الكفرة ايماننا خالصا ودخل في ملة الاسلام دخولا اصيلا * [وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] الذي يستوجبونه بايمانهم وعملهم - فان قَالَتْ مَا مَحَلْ مَنْ آمَنَ - قُلْتَ الرفع ان جعلته مبتداء خبره فلهم اجرهم والنصب ان جعلته بدلا من اسم ان والمعطوف عليه فخير ان في الوجه الاول الجملة كما هي وفي الثاني فلهم اجرهم - والفاء لتضمن مَنْ معنى الشرط * [وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] بالعمل على ما في التوراة * [وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ] حتى قبلتم واعطيتم الميثاق و ذلك ان موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فراءوا ما فيها من الاوامر والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم و ابوا قبولها فامر جبرئيل فقلع الطور من اصله ورفعه فظأله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا لقي عليكم حتى قبلوا * [خُذُوا] على ارادة القول * [مَا آتَيْنَاكُمْ] من الكتاب * [بِقُوَّةٍ] بجدة وعزيمة * [وَادْكُرُوا مَا فِيهِ] واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] رجاء منكم ان تكونوا متقين او قلنا خذوا و اذكروا ارادة ان تتقوا * [ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ] اعرضتم عن الميثاق والوفاء به * [فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بتوفيقكم للتوبة لخصرتكم - وقرئ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ وَ تَذَكَّرُوا وَادْكُرُوا * [وَ السَّبْتِ] مصدر سَبَتَ اليهود اذا عظمت يوم السبت و ان ناسا منهم اعتدوا فيه اي جازوا ما حد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد - و ذلك ان الله ابتلاهم فما كان يدهى حوت في البحر الا اخرج خرطومهم يوم السبت فاذا مضى تفرقت كما قال تَاتِيهِمْ حِيَتَانُ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَاتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ فَحَفَرُوا حِيَاغًا عِنْدَ الْبَحْرِ وَ شَرَعُوا إِلَيْهَا الْجُدُلَ فَكَانَتِ الْحِيَتَانِ تَدْخُلَاهَا فَيَصْطَادْنِهَا يَوْمَ الْاِحْدِ فَذَلِكَ السَّبْسُ فِي الْحِيَاضِ هُوَ اعْتَدَاؤُهُمْ * [قِرَدَةً خَاسِئِينَ] خبر ان اي كونوا جامعين بين القرية والخسوة وهو الصغار والطرد * [فَجَعَلْنَاهَا] يعنى المسخة * [نِكَالًا] عبرة تتكل من اعتبر بها اي تمنعه ومنه النكل القيد * [لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا] لما قبلها * [وَ مَا خَلْفَهَا] و ما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها مَنْ بَاغْتَنِمَ مِنَ الْآخَرِينَ او اريد بما بين يديها ما بحضرتها من القرى والامم - وقيل نكالا عقوبة

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

فَادْعُ لَدَىٰ رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْثِيَتُ الْأَرْضُ مِنَ بَقَائِهَا وَقَتْنَاهَا وَقَوْمَهَا وَعَدَسَهَا وَبَصَلَهَا ط قَالَ
 أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ط اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ط وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ
 وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ
 بِغَيْرِ الْحَقِّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ع إِنَّ الَّذِينَ أَمْدُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِينَ

أَطَابُ البقول التي يأكلها الناس كالنّعناع والكرفس والكراث واشباهها - وقرئ وقَتْنَاهَا بالضم * و[الفوم] الحنطة ومنه قَوْمُوا لنا اي اخبزوا - وقيل الثوم و يدل عليه قراءة ابن مسعود وقَوْمَهَا وهو للعدس والبصل اوفق * [الَّذِي هُوَ أَدْنَى] الذي هو اقرب منزلة وادون مقدارا والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار فيقال هو ادنى المسكن وقرب المنزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المسكن وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو - وقرأ زهير الفرقي أدناء بالهمزة من الدناءة * [اهْبِطُوا مِصْرًا] وقرئ اهبطوا بالضم اي انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج و بلاد التيه ما بين بيت المقدس الى قَنْسَرِينَ وهي اثنا عشر فرسخا في ثمانية فراسخ - و يحتمل ان يريد العلم وانما صرفه مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتأنيث لسكون وسطه كقوله وَنُوحًا وَلُوطًا وفيهما العجمة والتعريف وان اريد به الباد فما فيه الا سبب واحد وان يريد مصرا من الامصار وفي مصحف عبد الله وقرأ به الاعمش اهبطوا مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر - وقيل هو مصرائيم فعرب * [وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ] جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون في القُبَّة من ضَرَبْتَ عليه او الصِقَتْ بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون اذلاء اهل مسكنة ومدقة اما على الحقيقة و اما لتصاغرهم و تفاقرهم خيفة ان تُضَاعَف عليهم الجزية * [وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ] من قولك بَاءَ فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به لمساواته له ومكافاته اي صاروا احقاء بغضبه * [ذَلِكَ] اشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلقة بالغضب اي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد قتلت اليهود لِعُدْوَانِ شَعِيًّا وَزَكْرِيَّا وَيَحْيَى وغيرهم - فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره - قلت معناه انهم قتلوه بغير الحق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا افسدوا في الارض فيقتلوا وانما نصصوهم ودعوههم الى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا و انصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم - وقرأ علي رضي الله عنه وَيُقْتَلُونَ بالتشديد * [ذَلِكَ] تكرار للاشارة * [بِمَا عَصَوْا] بسبب ارتكابهم انواع المعاصي واعتدائهم حدود الله في كل شئ مع كفرهم بايات الله وقتلهم الانبياء وقيل هو اعتداؤهم في السبت - ويجوز ان يشار بذلك الى الكفر وقتل الانبياء على معنى ان ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهمكوا فيهما وغلوا حتى قَسَتْ قلوبهم فجسروا على جحود الايات وقتل الانبياء او ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا * [إِنَّ الَّذِينَ أَمْدُوا] بالسندهم من غير مواطاة القلوب و هم المنافقون * [وَالَّذِينَ هَادُوا] والذين تَبَوَّؤُوا

فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ۖ كُلُوا
وَأَشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَى كُنْ تَصْبِرْ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ

عليهم لظلمهم و قد جاء في سورة الاعراف فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ عَلَى الْأَصْمَارِ - وَالرَّجَزِ الْعَذَابَ وَ قُرِئَ
بضم الراء و روي انه مات منهم في ساعة بالطاعون اربعة و عشرون الفا وقيل سبعون الفا * عطشوا
في التيه فدعا لهم موسى بالسُّقيا فقبل له - [اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] - وَاللَّام اما للعهد والاشارة الى حجر
معلوم - فقد روي انه حجر طورى حمله معه و كان حجرا مربعا له اربعة اوجه كانت تنبع من كل وجه
ثلثُ اَعْيُنٍ لِكُلِّ سَبْطٍ عَيْنٌ تسيل في جدول الى السبط الذي اُمران يسقيهم و كانوا ست مائة الف وَسَعَةً
المعسكر اثنا عشر ميلا و قيل اهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شُعَيْب فدفعه اليه مع العصا - و
قيل هو الحجر الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ رموه بالأدرة ففرّ به و قال له جبرئيل يقول الله
تعالى ارفع هذا الحجر فان لي فيه قدرة و لك فيه معجزة فحمله في مَخْلَاته - واما للجنس اي اضرب الشيعى
الذي يقال له الحجر و عن الحسن لم يامر ان يضرب حجرا بعينه قال و هذا اظهر فى الحجة و اَبَيّن
فى القدرة - و روي انهم قالوا كيف بنا كَوَافُصَيْنَا الى ارض ليست فيها حجارة فحمل حجرا في مَخْلَاته
فحيث ما نزلوا القاه و قيل كان يضربه بعصاه فينفجر و يضربه بها فيببَسُ فقالوا ان فَقَدَ موسى عصاه
مُنْثَا عطشًا فاوحى اليه لا تفرح بالحجارة و كَلِمَهَا تُطْعَمُ لِعَلَّاهُمْ يعتبرون - وقيل كان من رخام و كان ذراعا في
ذراع و قيل مثل راس الانسان و قيل كان من آس الجنة طوله عشرة اذرع على طول موسى و له شعبتان
تَنَقِّدانِ فى الظلمة و كان يُكْمَلُ على حمار * [فَانْفَجَرَتْ] الفاء متعلقة بمحذوف اي فاضرب فانفجرت او فان
ضربت فقد انفجرت كما ذكرنا في قوله فَتَنَابَ عَلَيْكُمْ وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع الا في كلام بليغ - و قرئ
عَشْرَةَ بكسر الشين وفتحها وهما لغتان * [كُلُّ أُنَاسٍ] كل سبط * [مَّشْرِبَهُمْ] عيْنُهُم التي يشربون منها * [كُلُوا] على
ارادة القول * [مِنْ رِزْقِ اللَّهِ] مما رزقكم من الطعام و هو المَنّ و السلوى و من ماء العين و قيل الماء
ينبت منه الزروع و الثمار فهو رزق يوكل منه و يشرب * و [العثي] اشد الفساد فقبل لهم لا تتمادوا فى
الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متمادين فيه * كانوا فلاحه فنزعوا الى عِكْرِهِمْ فَاجْمَوْ ما كانوا فيه من
الذعمة و طلبت انفسهم الشقاء * [عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ] ارادوا ما رزقوا فى التيه من المَنّ و السلوى - فان قلت
هما طعامان فما لهم قاتوا على طعام واحد - قلت ارادوا بالواحد ما لا يختلف و لا يتبدل و لو كان على
مائدة الرجل الوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يُبَدِّلُهَا قِيلَ لا ياكل فلان الا طعاما واحدا يراى بالوحدة
نفي التبدل والاختلاف - و يجوز ان يريدوا انهما ضرب واحد لانهما معا من طعام اهل التاذى و التترق
ونحن قوم فلاحه اهل زراعات فما نريد الا ما أَقْنَاهُ وَضَرَيْنَا به من الاشياء المتفاوتة كالحبوب و البقول
ونحو ذلك * معنى [يُخْرِجُ لَنَا] يُظهِرُ لَنَا و يوجد * و [البقل] ما انبتت الارض من الخضر و المراد به

و ظَلَمْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَ السَّلْوى ط كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ط وَ مَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥ وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ط وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٦ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ع وَ إِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٧

نعمة البعث بعد الموت او نعمة الله بعد ما كفرتموها اذا رأيتم باس الله في رميكم بالصاعقة و اذا قاتلكم الموت * [و ظَلَمْنَا] و جعلنا الغمام يظلمكم و ذلك في التيه سخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من الشمس و ينزل بالليل عمود من نار يسديرون في ضوءه و ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى و ينزل عليهم [المَنَّاء] و هو الترنجيبين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع و يبعث الله الجنوب فتكشر عليهم [السَّلْوى] و هي السمانى فيذبج الرجل منها ما يفقيه * [كُلُوا] على ارادة القول * [وَ مَا ظَلَمُونَا] يعنى ظلموا بان كفروا هذه النعم و ما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة [وَ مَا ظَلَمُونَا] عليه * [الْقَرْيَةَ] بيت المقدس و قيل اربحا من قرى الشام امروا بدخولها بعد التيه * [الْبَاب] باب القرية و قيل هو باب القبة التي كانوا يصطون اليها و هم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام - امروا [بالسجود] عند الانتهاء الى الباب شكراً لله و تواضعاً و قيل السجود ان ينحذوا و يتطأمنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع و اخبات و قيل طَوَّطِىَ لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فلم يخفصوها و دخلوا مُنْزَحِّفِينَ على اوراقهم * [حِطَّةٌ] فِعْلَةٌ من الحط كالجلسة و الركبة و هي خبر مبتدأ محذوف اي مسئلتنا حطة او امرك حطة و الاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة و انما رفعت لتعطي معنى الثبات كقوله * ع * صبر جميل فكلنا مبتلى * و الاصل صبراً على اصبر صبراً - و قرأ ابن ابي عبدة بالنصب على الاصل و قيل معناه امرنا حطة اي ان نخط في هذه القرية و نستقر فيها - فان قلت هل يجوز ان ينصب حطة فى قراءة مَنْ نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة - قلت لا يبعد و الاجود ان تنصب باضمار فعلها و ينتصب محل ذلك المضمرة بقولوا - و قرئ يُغْفَرُ لَكُمْ على البناء للمفعول بالياء و التاء * [وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] اي من كان محسناً منكم كانت تلك الكلمة سبباً في زيادة ثوابه و من كان مسيئاً كانت له توبة و مغفرة * [فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] اي وضعوا مكان حطة قولاً غيرها يعنى انهم امروا بقول معناه التوبة و الاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به و لم يمتثلوا امر الله - و ليس الغرض انهم امروا بلفظ بعينه و هو لفظ الحطة فجاءوا بلفظ آخر لانهم لو جاءوا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما امروا به لم يواخذوا به كما لو قالوا مكان حطة نستغفرك و نتوب اليك او اللهم اعف عنا و ما اشبه ذلك و قيل قالوا مكان حطة حطة - و قيل قالوا بالنبطية حطاً سَمَقْنَا اي حطت حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدوا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من اغراض الدنيا * و في تكرير [الَّذِينَ ظَلَمُوا] زيادة في تهديم امرهم و ايدان بان انزال [الرِّجْز]

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ ط فَتَّابٌ عَلَيْكُمْ ط إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ٥ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٦ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَدَنِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٧

وقيل لهم اصبروا فلعن الله من مدّ طرفه او حلّ حبوته او اتقى بيده او رجل فيقولون آمين فقتلواهم الى المساء حتى دعا موسى و هارون وقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشفار من ايديهم وكانت القتلى سبعين الفا - فان قلت ما الفرق بين الفاءات - قلت الاولى للتسبيب لا غير لان الظلم سبب التوبة - والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم من قبل ان الله تعالى جعل توبتهم قتل انفسهم ويجوز ان يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فاتبعوا التوبة القتل تتمّة لتوبتهم - والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلو إما ان ينتظم في قول موسى لهم فتتعلق بشرط محذوف كانه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم وإما ان يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما امركم به موسى فتاب عليكم باريكم * فان قلت من اين اختص هذا الموضع بذكر [الباري] - قلت الباري هو الذي خلق الخلق بربا من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوتٍ و متميزا بعضه من بعض بالاشكال المختلفة و الصور المتباينة فكل فيه تفرع بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة ابرياء من التفاوت و التناثر الى عبادة البقرة التي هي مثل في الغباوة و البلادة في امثال العرب ابلد من ثور حتى عرضوا انفسهم لسنخ الله و نزول امره بان يفلت ما ركبته من خلقهم و ينثر ما نظم من صورهم و اشكلهم حين لم يشكروا النعمة في ذلك و غمطوها بعبادة من لا يقدر على شئ منها - قيل القائلون السبعون الذي صعدوا - وقيل قاله عشرة آلاف منهم * [جهرة] عيانا و هي مصدر من قولك جهر بالقراءة و بالدعاء كان الذي يرى بالعين جاهر بالرؤية و الذي يرى بالقلب مخافت بها و انتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فنصببت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس او على الحال بمعنى ذوي جهرة و قرئ جهرة بفتح الهاء و هي اما مصدر كالغلبة و اما جمع جاهر و في هذا الكلام دليل على ان موسى عليه السلام رادهم القول و عرفهم ان رؤية ما لا يجوز عليه ان يكون في جهة محال و ان من استجاز على الله الرؤية فقد جعله من جملة الاجسام او الاعراض فردّوه بعد بيان الحجة و وضوح البرهان و لجؤا فكانوا في الكفر كعبدة العجل فسأط الله عليهم الصعقة كما سأط على اولئك القتل تسوية بين الكافرين و دلالة على عظمهما بعظم المسكنة * و [الصاعقة] ما صعقهم اي اماتهم قيل نار وقعت من السماء فاحرقتهم و قيل صيحة جاءت من السماء و قيل ارسل الله جنودا سمعوا بحسبها فخرّوا صعقين ميتين يوما و ليلة و موسى عليه السلام لم تكن صعقته موتا و لكن غشية بدليل قوله فلما افاق - والظاهر انه اصابهم ما ينظرون اليه لقوله و انتم تنظرون - و قرأ على رضي الله عنه فاخذتكم الصعقة * [لعلمكم تشكرون]

وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَ الْبَحْرِ فَانْجَيْنَاكُم مِّن فِرْعَوْنَ وَآلِهِ أَنَّهُمْ نَظَرُونَ ۝ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ۝ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاتَّقُوا أَنفُسَكُمْ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٦

عبد الله يُقَدَّرُونَ و إنما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة اندروا فرعون بانه يؤكّد مولود يكون على يده هلاكه كما انذر نمرود فلم يُعْنِ عنهما اجتهدا هما في التحفظ وكان ما شاء الله * و [البلاء] المكدة ان اشير بذلك الى صنيع فرعون والنعمة ان اشير به الى الانجاء * [فرقنا] فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم - وقرى فرقنا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط - فان قلت ما معنى [بكُم] - قلت فيه اوجه - ان يراد انها كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما - و ان يراد فرقناه بسببكم وبسبب انجاءكم و ان يكون في موضع الحال بمعنى فرقناه ملتبسا بكم كقوله * ع * تدوس بنا الجماع و التريبا * اي تدوسها ونحس راكبوها و روي ان بنى اسرائيل قالوا لموسى اين اصحابنا لا نراهم قال سبوا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نرهم فقال اللهم اعني على اخلاقهم السيئة فاجبي اليه ان قل بعصاك هكذا فقال بها على الشيطان فصارت فيه كوى فقرأوا و تسامعوا كلامهم [و انتم تنظرون] الى ذلك و تشاهدونه و لا تشكون فيه * لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه وعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة و ضرب له ميقاتا ذا القعدة و عشر ذى الحجة و قيل اربعين ليلة لان الشهور غررها بالليالي - وقرى واعدنا لان الله وعد الوحي و وعد المجيى للميقات الى الطور * [من بعده] من بعد مضيه الى الطور * [و انتم ظالمون] بشاركم * [ثم عفونا عنكم] حين تبتنم * [من بعد ذلك] من بعد ارتكابكم الامر العظيم و هو اتخاذكم العجل * [لعلكم تشكرون] ارادة ان تشكروا النعمة فى العفو عنكم * و [الكتاب والفرقان] يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا و فرقانا يفرق بين الحق و الباطل يعنى التوراة كقولك رايت الغيث و الليث تريد الرجل الجامع بين الجود و الجراة و نحوه قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقانا و ضياء و ذكرا - او التوراة و البرهان الفارق بين الكفر و الايمان من العصا و اليد و غيرهما من الايات - او الشرع الفارق بين الحلال و الحرام - و قيل الفرقان انفراق البحر و قيل النصر الذي فرق بينه و بين عدوه كقوله يوم الفرقان يريد به يوم بدر * حمل قوله [فاقتلوا انفسكم] على الظاهر وهو البسخ - و قيل معناه قتل بعضهم بعضا - و قيل امر من لم يعبد العجل ان يقتلوا العبد - و روي ان الرجل كان يبصر ولده و والده و جاره و قريبه فلم يمكّنه المضي لامر الله فارسل الله ضبابه و سحابة سوداء لا يتبايعون تحتها و امروا ان يحتبوا بافنية بيوتهم و ياخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم

وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُوْخَذُ مِنْهَا عَذْلٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ وَإِنْ تَجِدْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط

ولا تجزي عن احد بعدك * و [سَيِّئًا] مفعول به ويجوز ان يكون في موضع مصدر اي قليلا من الجزاء كقوله تعالى وَلَا يَظْلَمُونَ سَيِّئًا - ومن قرأ ولا تجزي من اجزاء عنه اذا اغنى عنه فلا يكون في قراءته الا بمعنى شيئا من الاجزاء - وقرأ ابو السرار الغدوي لا تجزي نَسَمَةً عن نَسَمَةٍ سَيِّئًا وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليومًا - فان قات فاين العائد منها الى الموصوف - قلت هو محذوف تقديره لا تجزي فيه ونحوه ما انشده ابو علي * ع * تَرْوِجِي اجدر ان تقيلي * اي ماء اجدر بان تقيلي فيه ومنهم من يُذَلُّ فيقول اتسع فيه فأجزي مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله ام مَالٌ اصابوا - ومعنى التنكير ان نفسا من الانفس لا تجزي عن نفس منها سيئا من الاشياء وهو الاقنطار الكلبي القطاع للمطامع وكذلك قوله [وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُوْخَذُ مِنْهَا عَذْلٌ] اي فدية لانها معادلة للمقدي ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل اي توبة ولا فدية - وقرأ قتادة وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ونصب الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأربسوا - فان قات هل فيه دليل على ان الشفاعة لا تقبل للعصاة - قلت نعم لانه نفى ان تقضي نفس عن نفس حقا اخلت به من فعل او ترك ثم نفى ان يقبل منها شفاعته شفيح فعلم انها لا تقبل للعصاة - فان قلت الضمير في ولا يقبل منها الى اي النفسين يرجع - قلت الى الثانية العاصية غير المجزي عنها وهي التي لا يوخذ منها عدل ومعنى لَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً ان جاءت بشفاعة شفيح لم يقبل منها - ويجوز ان يرجع الى النفس الاولى على انها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزي عنها شيئا ولو اعطت عدلا عنها لم يوخذ منها * [وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ] يعني ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة - والتذكير بمعنى العباد والاناسي كما تقول ثلثة انفس * اصل [آل] اهل ولذلك يصغر باهيل فابدلت هاء الفاء وخص استعمائه بأولى الخطر والشان كالمملوك واشباههم فلا يقال آل الاسكاف والحجج * و [فِرْعَوْنَ] علم لمن مأك من العمالة كقيصر لمالك الروم وكسرى لمالك الفرس و لعتو الفراعنة اشتقوا تفرعن فلان اذا عتا وتجبّر وفي مآج بعضهم * شعر * قد جاءه الموصى الكلوم فزاد في * اقصى تَقَرُّعْنِهْ وفرط غرامه * وقري انجيتكم ونجيتكم * [يَسُومُونَكُمْ] من سامه خَسَفَا اذا اولاه ظلما قال عمرو بن كلثوم * شعر * اذا ما المالك سام الناس خسفا * اي ان يقر الخسف فينا * واصله من سام السلعة اذا طلبها كانه بمعنى يبغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه * و [السوء] مصدر السي يقال اعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبيحهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ اشدّه وانظمه كانه فُتِحَ بالاضافة الى سائر * و [يَدَبِّحُونَ] بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى يَصْأَهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا وقرأ الزهري يدبسون بالتخفيف كقولك قطعت الثياب وقطعتها وقرأ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٦

الربع

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ٥ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ
إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ع يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ٦
وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا

في ذلك مسلوبوا العقول لان العقول تابة و تدفعه و نحوه اُفِّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * [وَأَسْتَعِينُوا] على حوائجكم الى الله بالصبر والصلاة اي بالجمع بينهما و أن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتلمين لمشاقها و ما يجب فيها من اخلاص القاب و حفظ النيات و دفع الوسواس و مراعاة الآداب و الاحتراس من المكاره مع الخشية و الخشوع و استحضار العلم بانه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب عن سخطه و عذابه و منه قوله تعالى و أَمْرًا أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَ اضْطَرَّ عَلَيْهَا وَ استعينوا على البليات و الذنائب بالصبر عاينها و الالتجاء الى الصلاة عند وقوعها و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة - و عن ابن عباس انه نعى اليه اخوه قثم و هو في سفر فاسترجع و تنحى عن الطريق فصلّى ركعتين اطل فيها الجلوس ثم قام يمشي الى راحلته و هو يقول و استعينوا بالصبر و الصلاة - و قيل الصبر الصوم لانه حبس عن المفطرات و منه قيل لشهر رمضان شهر الصبر - و يجوز ان يراد بالصلاة الدعاء و ان يستعان على البليات بالصبر و الالتجاء الى الدعاء و الابتغال الى الله تعالى في دفعه * [وَإِنَّهَا] الضمير للصلاة او للاستعانة - و يجوز ان يكون لجميع الامور التي أمر بها بنو اسرائيل و نهوا عنها من قوله اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ [لَكَبِيرَةٌ] لشاقة ثقيلة من قولك كبر علي هذا الامر - كبر على المشركين ما تدعوهم اليه - فان قلت ما لها لم تثقل على الخاشعين و الخشوع في نفسه مما يثقل - قامت لانهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعها فتهون عليهم - الا ترى الى قوله تعالى الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ اي يتوقعون لقاء ثوابه و نيل ما عنده و يطمعون فيه - و في مصحف عبد الله يَعْمُرُونَ و معذاه يعلمون ان لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك و لذلك فُسِّرَ يَظُنُّونَ بَيِّنَقْنُونَ و امّا من لم يوقن بالجزاء و لم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة فتثقلت عليه كالمنافقين و المرائين باعمالهم - و مثاله من رعد على بعض الاعمال و الصنائع اجرة زائدة على مقدار عمله فتراه يزاوله برغبة و نشاط و انشراح صدر و مضاحكة لحاضره كانه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة و من ثم قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و جعلت قرّة عيني في الصلاة و كان يقول يا بلال رزقنا * و [الخشوع] الإخبات و التظامن و منه الخشعة للرمة المتظامنة - و اما الخضوع فاللين و الانقياد و منه خضعت بقولها اذ اليتته * و [أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ] نصب عطف على نعمتي اي اذكروا نعمتي و تفضيلي * [عَلَى الْعَالَمِينَ] على الجم الغفير من الناس كقوله تعالى بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ يقال رَأَيْتُ عَالِمًا من الناس يراد الكثرة * [يَوْمًا] يريد يوم القيمة * [لَا تَجْزِي] لا تقضي عنها شيئا من الحقوق و منه الحديث في جدعة بن نيار تجزي عنك

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٥ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا
مَعَ الرَّائِعِينَ ٥ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ٥ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥

عليه وآله وسلم فاستبدلوها وهي بدل قليل ومتاع يسير بآيات الله وبالحق الذي كان كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير فما بال القليل الحقيقير - وقيل كانت عامتهم يعطون احبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشى على تحريفهم الكلام وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يُدِرُّون عليهم الاموال ليكتُموا او يحترقوا * الباء التي في [الباطل] ان كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به كان المعنى ولا تكتُموا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل التي كتبتكم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم وان كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبهًا بباطلكم الذي تكتُمونه * و [تَكْتُمُوا] جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتُموا - او منصوب باضمار أن * و [الواد] بمعنى الجمع اي ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك لا تاكل السمك وتَشْرَبَ اللبن - فان قلت لبسهم وكتمانهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينفوا عن الجمع بينهما لانهم اذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتُموا الحق - قات بل هما متميزان لان لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبتكم في التوراة ما ليس منها وكتمانهم الحق ان يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - او حُكِّمَ كذا او يحكموا ذلك ويكتبوه على خلاف ما هو عليه - وفي مصحف عبد الله وتكتُمون بمعنى كاتمين * [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] في حال علمكم انكم لا تبسون كاتمون وهو اقبح لهم لان الجهل بالقبض ربما عُدِرَ رَأْيُهُ * [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعني صلوة المسلمين وزكوتهم * [وَارْكَعُوا مَعَ الرَّائِعِينَ] منهم لان اليهود لا ركوع في صلواتهم - وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله - ويجوز ان يراك بالركوع الصلوة كما يعبر عنها بالسجود وان يكون امراً بان تصلى مع المصلين يعني في الجماعة كانه قيل و اقيموا الصلوة و صلوا مع المصلين لا منفردين * [أَتَأْمُرُونَ] الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم * و [البر] سعة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار يامرون من نصحه في السر من اقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا يتبعونه - وقيل كانوا يامرون بالصدقة ولا يتصدقون و اذا اتوا بصدقات ليفرقوها خائوا فيها - وعن محمد بن واسع بلغني ان ناسا من اهل الجنة اطلعوا على ناس من اهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمروننا باشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كذا نأمركم بها ونخالف الي غيرها * [وَتَذَسُونَ أَنْفُسَكُمْ] وتتركونها من البر كالمنسيات * [وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ] تكذبت مثل قوله وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم او فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل * [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] توبيخ عظيم بمعنى ألا تفطنون لقبح ما اقدمتم عليه حتى يصدمكم استقبحا عن ارتكابه وكانهم

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ۝
وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا
وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٥

والتنبيه على انه اخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذو خطايا جمّة - وقرئ فمن تبع هديّ على لغة هذيل فلا خوف بالفتح * [إسرائيل] هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو بزنة ابراهيم واسماعيل غير منصرف مثلها لوجود العلمية والعجمة وقرئ اسرائيل واسرائل * وذكرهم [النعمة] ان لا يُخلّوا بشكرها ويعتدوا بها ويستعظموها يطيعوا ما نحبها واراد بها ما انعم به على ابائهم مما عدّ عليهم من الانجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق ومن العفو عن اتجاذ العجل والتوبة عليهم وغير ذلك وما انعم به عليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسام المبعشر به في التوراة والانجيل * و [العهد] يضاف الى المعاهد والمعاهد جميعا يقال اوفيت بعهدي اي بما عاهدت عليه كقوله وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِي مِنَ اللَّهِ و اوفيت بعهدك اي بما عاهدتك عليه * ومعنى [وَأَوْفُوا بِعَهْدِي] و اوفوا بما عاهدتموني عليه من الايمان بي والطاعة لي كقوله وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ - وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ - رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ * [أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ] بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم * و [إِيَّايَ فَارْهَبُونِ] فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيداً رهبتُهُ وهو اوكد في افادة الاختصاص من اياك تُعبد - وقرئ أَوْفِ بالتشديد اي ابالغ في الوفاء بعهدكم كقوله مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا - ويجوز ان يريد بقوله وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ما عاهدوا عليه و وعدوه من الايمان بنبي الرحمة والكتاب المعجز ويدل عليه قوله [وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ] * [وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ] اول من كفر به او اول فريق اوفج كفر به او ولا يكن كل واحد منهم اول كافر به كقولك كسانا حُلّة اي كل واحد منا وهذا تعريض بانه كان يجب ان يكونوا اول من يؤمن به لمعرفةهم به وبصفته ولانهم كانوا المبشرين بزمان من اوحى اليه والمستفتحين على الدين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه اول الناس كلهم فلما بُعث كان امرهم على العكس كقوله لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ الى قوله وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ - فَأَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ - ويجوز ان يراد ولا تكونوا مثل اول كافر به يعني مَنْ اشرك به من اهل مكة اي ولا تكونوا وانتم تعرفونه المذكور في التوراة موصوفاً مثلاً من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له - وقيل الضمير في بِهِ لما معكم لانهم اذا كفروا بما يصدقه فقد كفروا به * و [الاشترا] استعارة للاستبدال كقوله تعالى اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى - وقوله * كما اشترى المسام ان تنصرا * وقوله * فاني شريت الحلم بعدك بالجهل * يعني ولا تستبدلوا بآياتي ثمنا والا فالثمن هو المشتري به والثلث القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو اصبحوا تباعا لرسول الله صلى الله

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٤

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۖ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

ذلك قوله فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وما هو الا حكم يعم الناس كلهم * ومعنى [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] ما عليه الناس من التعادي والتباغي وتضليل بعضهم لبعض - و الهبوط النزول الى الارض * [مُسْتَقَرٌّ] موضع استقرار او استقرار [مَتَاعٌ] و تمتع بالعيش * [إِلَىٰ حِينٍ] يريد الى يوم القيمة وقيل الى الموت * معنى [تَلَقَى] الكلمات [استقبلها] بالاختد و القبول والعمل بها حين علمها - وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبلته بان بلغته واتصلت به - فَاَنْ قُلْتَ مَا هِيَ - قُلْتَ قوله تعالى رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا الآية وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان احب الكلام الى الله ما قاله ابونا آدم حين اترف الخطيئة سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا رب ألم تخلقني بيدك قال بلى قال يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال يا رب ألم تسبق رحمك غضبك قال بلى قال ألم تسكنني جننتك قال بلى قال يا رب ان تُبْتُ واصلحت ارجعي انت الى الجنة قال نعم - و اكتفي بذكر توبة آدم دون توبة حوا لانها كانت تبعاله كما طوي ذكر النساء في اكثر القرآن والسنة لذلك وقد ذكرها في قوله قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا * [فَتَابَ عَلَيْهِ] فرجع عليه بالرحمة والقبول * فان قُلْتَ لِمَ كَرُرْ قُلْنَا اهْبِطُوا - قُلْتَ للتاكيد ولما نيظ به من زيادة قوله فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى - فان قُلْتَ ما جواب الشرط الاول - قُلْتَ الشرط الثاني مع جوابه كقولك ان جئتني فان قدرت احسنت اليك * والمعنى [فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى] برسول ابعد اليكم وكتاب اُنزله عليكم بدليل * قوله [وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] في مقابلة قوله [فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ] - فان قُلْتَ فلم جيئ بكلمة الشك و اتيان الهدى كائن لا محالة لوجوبه - قُلْتَ للايدان بان الايمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل و انزال الكتب و انه ان لم يبعث رسولا لم يُنزل كتابا كان الايمان به وتوحيد واجب لما ركب فيهم من العثر و نصّب لهم من الادلة و مكتهم من الفطر والاستدلال - فان قُلْتَ الخطيئة التي اهبط بها آدم ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء و ان كانت صغيرة فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس و الاخراج من الجنة و الهباط من السماء كما فعل بابليس و نسبته الى الغي والعصيان ونسيان العبد و عدم العزيمة و الحاجة الى التوبة - قُلْتَ ما كانت الا صغيرة مغمورة باعمال قلبه من الاخلاص و انكار الصالحة التي هي اجل الاعمال و اعظم الطاعات و انما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة و تظليعا لشانها و تهويلا ليكون ذلك لطفا له و لذريته في اجتذاب الخطايا و اتقاء اماءتهم

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝
 وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
 مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَأَرَاهُمَا الشَّيْطَانُ عَذْبًا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۝ وَفَلَمَّا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٤

العرض لا يصح في الاسماء وقرئ اذبيهم بقلب الهمزة ياء واذبيهم بحذفها والياء مكسورة فيهما * [الاسجد] لله تعالى على سبيل العبادة وغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم و آبا يوسف واخوته له - ويجوز ان تختلف الاحوال والافاق فيه وقرأ ابو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء للاتباع - ولا يجوز استهلاك الحركة الاعرابية بحركة الاتباع الا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله * [الا ابليس] استثناء متصل لانه كان جنيًا واحدا بين اظهر الالف من الملائكة مغمورا بهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم - ويجوز ان يجعل منقطعاً * [ابى] امتنع مما امر به [واستكبر] عنه [وكان من الكافرين] من جنس كفره الجن و شياطينهم فلذلك ابى واستكبر كقوله كان من الجن ففسق عن امر ربه * [السكرى] من السكون لانها نوع من اللبث والاستقرار * و [انت] تأكيد للمستكن في اسكن ليصح العطف عليه * و [رعدا] وصف للمصدر اي اكل رعدا واسعا رافها * و [حيث] للمكان المبهم اي اي مكان من الجنة شئتما اطاق لهما الاكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزينة للعة حين لم يحظر عليهما بعض الاكل ولا بعض المواضع الجامعة للمأكولات من الجنة حتى لا يبقى لهما عذر في تناول من شجرة واحدة من بين اشجارها الفاتنة للحصر وكانت الشجرة فيما قيل الحنطة او الكرمة او التينة * وقرئ ولا تقربا بكسر التاء - وهذي - والشجرة بكسر الشين - والشيرة بكسر الشين والياء وعن ابي عمرو انه كرهها وقال يقرأ بها برأبر مكنة وسودانها * [من الظالمين] من الذين ظلموا انفسهم بمعصية الله * [فكفونا] جزم عطف على تقربا او نصب جواب للنهي * الضمير في [عذبا] للشجرة اي فحملها الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فامدر الشيطان زلتهما عذبا وعن هذه مثلها في قوله وما فعلته عن امرى وقوله يذهبون عن اكل وعن شرب وقيل فازلتهما عن الجنة بمعنى اذهبهما عنها وبعدهما كما تقول زل عن مرتبة وزل عني ذاك اذا ذهب عذك وزل من الشبه كذا وقرئ فازلتهما * [مما كانا فيه] من النعيم والكرامة او من الجنة ان كان الضمير للشجرة في عذبا - وقرأ عبد الله فوسوس لهما الشيطان عذبا وهذا ليل على ان الضمير للشجرة لان المعنى صدرت وسوسته عذبا - فان قلت كيف توصل الى ازالتهما وسوسته لهما بعد ما قيل له اخرج منها فانك رجيم - قلت يجوز ان يمنع دخولها على جهة التقريب والتكرمة كدخول الملائكة ولا يمنع ان يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء - وقيل كان يدنو من السماء فيكلمهما - وقيل قام عند الباب فنادى - وروي انه اراد الدخول فمنعته الحزنة فدخل في فم الحية حتى دخلت به وهم لا يشعرون * قيل [اهبطوا] خطاب لآدم وحواء و ابليس وقيل والحية - والصحيح انه لآدم وحواء والمراد هما وذريتهما لانهما لما كانا اصل الانس ومتشعبهم جعلنا كلهم الانس كلهم والادليل عليه قوله قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو ويدل على

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ط قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٦ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ط إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ٧ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ ٨ فَأَمَّا آدَمُ فَهَمَّ بِأَسْمَاءِهِمْ هَمَّ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ٩

و كل خلق سواهم ليسوا على صفتهم - اوقاسوا احد الثقلين على الآخر حيث أسكنوا الارض فافسدوا فيها قبل سكنى الملائكة - وقرئ يَسْفِكُ بضم الفاء وَيُسْفِكُ وَيُسْفِكُ من أسفك وسفك * والواو في [وَنَحْنُ] للحال كما تقول أتحسن الى فلان وانا احق منه بالاحسان * و [التسبيح] تبعيد الله من سوء * وكذلك [تقديسه] من سبَّح في الارض والماء وقُدَّس في الارض اذا ذهب فيها وابتعد * و [بِحَمْدِكَ] في موضع الحال اي نسبح حامدين لك ملتبسين بحمدك لانه لولا انعامك علينا بالتوفيق والاطف لم نتمكن من عبادتك * [أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ] اي اعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم - فان قلت هلا بين لهم تلك المصالح - قلت كفى العباد ان يعلموا ان افعال الله كلها حسنة وحكمة وان خفي عليهم وجه الحسن والحكمة على انه قد بين لهم بعض ذلك فيما اتبعه من قوله [وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا] - واشتقاقهم آدم من الادمية ومن اديم الارض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب وادريس من الدرس وابلis من الابلاس وما آدم الا اسم اعجمي و اقرب امرة ان يكون على فاعل كازر وغازر وعاير وشائع وفالغ واشباه ذلك * [الْأَسْمَاءُ كُلَّهَا] اي اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولوا عليه بذكر الاسماء لان الاسم لابد له من مسمى وعوض منه اللام كقوله وَاشْتَعَلَ الرَّأْسَ - فان قلت هلا زعمت انه حذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه وان الاصل وعلَّم آدم مسميات الاسماء - قلت لان التعليم وجب تعليقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ - أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ - فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فكما علَّقَ الانبياء بالاسماء لا بالمسميات ولم يقل انبئوني بهؤلاء وانبيهم بهم وجب تعليق التعليم بها - فان قلت فما معنى تعليمه اسماء المسميات - قلت آراه الاجناس التي خلقها وعلَّمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلَّمه احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية * [ثُمَّ عَرَضَهُمْ] اي عرض المسميات وانما ذكر لان في المسميات العقلاء فغلَّبهم وانما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الانبياء على سبيل التبكيت * [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعني في زعمكم اني استخلف في الارض مفسدين سقاكين لادماء ارادة للرد عليهم وان فيمن يستخلفه من الفوائد العامة التي هي اصول الفوائد كلها ما يستأهلون لاجله ان يستخلفوا فاراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجمل من ذكر المصالح في استخلافهم في قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وقوله [أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] استحضار لقوله لهم إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ الا انه جاء به على وجه ايسر من ذلك و اشرح و قرئ وعلَّم آدم على البناء للمفعول و قرأ عبد الله عرضهم وقرأ أبي عرضها والمعنى عرض مسمياتهن او مسمياتها لان

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ۚ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٤

الارض من غير ان يريد فيما بين ذلك خلق شيىء آخر* والمراد [بالسماء] جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق* والضمير في [فَسَوَّيْنَهُنَّ] ضمير مبين* و [سَبْعَ سَمَوَاتٍ] تفسيره كقولهم رَبُّهُ رَجُلًا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء والوجه العربي هو الاول - ومعنى تسويتين تعديل خلقهن وتقويمه وإخلاءه من العوج والفتور أو اتمام خلقهن* [وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فمن ثم خلقهن خلقاً مستوياً محكما من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب حاجات اهلها ومنافعهم ومصالحهم - فان قلت ما فسرت به معنى الاستواء الى السماء يناقضه ثم لا عطائه معنى التراخي والمهلة - قلت ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الارض لا للتراخي في الوقت كقوله ثم كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِمَعْنَى التَّارِخِيِّ فِي الْوَقْتِ لَمْ يَلْزَمْ مَا اعْتَرَضَتْ بِهِ لَأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ حِينَ قَصَدَ إِلَى السَّمَاءِ لَمْ يَحْدَثْ فِيهَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيِّ فِي تَضَاعُفِ الْقَصْدِ إِلَيْهَا خَلْقًا آخَرَ - فان قلت أما يناقض هذا قوله وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا - قلت لا لان جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء واما دحوها فمتأخر - وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عابيا دخان ملتزق بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك الفهر في موضعها وبسط منها الارض فذلك قوله كَانَتْ رَتْقًا وَهُوَ الْاِتِّزَاقُ* [وَإِذْ] نصب باضمار اذكر ويجوز ان ينتصب بقاوا* و [الْمَلَائِكَةُ] جمع ملائكة على الاصل كالشمائل في جمع شمائل والحق التاء لتانيث الجمع* و [جَاعِلٌ] من جعل الذي له مفعولان دخل على المبتدأ والخبر وهما قوله فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً فكنا مفعوليه ومعناه مصير في الارض خليفة* و [الْخَلِيفَةُ] من يخلف غيره - والمعنى خَلِيفَةُ مَذْمُومٌ لانهم كانوا سكان الارض فخلفهم فيها آدم وذريته - فان قلت فهلا قيل خلائف أو خُلَفَاءَ - قلت اريد بالخليفة آدم واستغني بذكره عن ذكر بنيه كما يستغنى بذكر ابي القبيلة في قولك مَضْرُوهَاشِمٌ او اريد من يخلفكم او خلفا يخلفكم فوحد لذلك - وقرئ خَلِيفَةُ بِالتَّقَافِ - ويجوز ان يريد خليفة مَنِّي لان آدم كان خليفة الله في ارضه وكذلك كل نبي اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ - فان قلت لا ي غرض اخبارهم بذلك - قلت ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما اجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت استخلافهم - وقيل لِيُعَامَ عِبَادَةُ الْمَشَاوَرَةِ فِي أُمُورِهِمْ قَبْلَ أَنْ يُقَدِّمُوا عَلَيْهَا وَعَرَضَهَا عَلَى ثِقَاتِهِمْ وَنُصَحَائِهِمْ وَان كَانَ هُوَ بَعْلَمُهُ وَحُكْمُهُ الْبَالِغَةُ غَفِيًّا عَنْ الْمَشَاوَرَةِ* [أَتَجْعَلُ فِيهَا] تعجب من ان يستخلف مكان اهل الطاعة اهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يفعل الا الخير ولا يريد الا الخير - فان قلت من اين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه وانما هو غيب - قلت عرفوه باخبار من الله او من جهة الأوح - او ثبت في عامهم ان الملائكة وحدهم هم الخلق المعصومون

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ۚ
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

ببده القصة باولها و آخرها - فَاَنْ قَلَّتْ فقد آل المعنى الى قولك على اي حال تكفرون في حال علمكم ببده القصة فما وجه صحته - قَلَّتْ قد ذكرنا ان معنى الاستفهام في كَيْفَ الانكزار وان انكار الحال متضمن لانكار الذات على سبيل الكناية فكله قيل ما اعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه - فَاَنْ قَلَّتْ ان اتصل علمهم بانهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميّتهم فلم يتصل بالاحياء الثاني والرجوع - قَلَّتْ قد تمكنوا من العلم فيما بالدلائل الموصلة اليه فكان ذلك بمنزلة حصول العلم وكثير منهم علموا ثم عاندوا * و [الاموات] جمع ميّت كالاقوال في جمع قيل - فَاَنْ قَلَّتْ كيف قيل ليم اموات في حال كونهم جمادا وانما يقال ميّت فيما يصح فيه الحيوة من البنى - قَلَّتْ بل يقال ذلك لعدم الحيوة كقوله بَلَدَةٌ مَيِّتَةٌ - رَايَةُ لَيْلٍ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ - امواتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ - ويجوز ان يكون استعارة لاجتماعهما في ان لا روح ولا احساس * فَاَنْ قَلَّتْ ما المراد [بالاحياء الثاني] - قَلَّتْ يجوز ان يراد به الاحياء في القبر وبالرجوع النشور وان يراد به النشور وبالرجوع المصير الى الجزاء * فَاَنْ قَلَّتْ لِمَ كان العطف الاول [بالفاء] والاعتقاب [بِئَمْ] - قَلَّتْ لان الاحياء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ واما الموت فقد تراخى عن الاحياء والاحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان اريد به النشور تراخيا ظاهرا وان اريد به احياء القبر فمنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع الى الجزاء ايضا - متراخ عن النشور - فَاَنْ قَلَّتْ من اين انكر اجتماع الكفر مع قصة التي ذكرها الله اَلَاٰنِهَا مشتملة على آيات بيّنات تصرفهم عن الكفرام على نِعَمٍ جَسَامٍ حَقَّقَا ان تُشْكُرَ ولا تُكْفَرُ - قَلَّتْ يحتمل الامرين جميعا لان ما عدده آيات وهي مع كونها آيات من اعظم النعم * [لَكُمْ] لاجلكم ولانتفاعكم به في دنياكم ودينكم - اَمَّا الانتفاع الدنيوي فظاهر - واما الانتفاع الديني فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم وما فيه من التذكير بالآخرة وبثوابها وعقابها لاشتماله على اسباب الانس واللذة من فنون المطاعم والمشارب والفواكه والمنامح والمراكب والمناظر الحسنة البهيّة وعلى اسباب الوحشة والمشقة من انواع المكاره كالنيران والصواعق والسباع والاحناش والسموم والغموم والمخاوف - وقد استدلّ بقوله خَلَقَ لَكُمْ على ان الاشياء التي يصح ان ينتفع بها ولم تجر مجري المحظورات في العقل خلقت في الاصل مباحة مطلقا لكل احد ان يتناولها ويستدفع بها - فَاَنْ قَلَّتْ هل لقول من زعم ان المعنى خلق لكم الارض وما فيها وجه صحته - قَلَّتْ ان اراد بالارض الجهات السفليّة دون الغبراء كما تذكر السماء وتراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفليّة * و [جَمِيعًا] نصب على الحال من الموصول الثاني * و [الاستواء] الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره اذا قام واعتدل ثم قيل استوى اليه كالسيم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير ان يلوي على شيء ومنه استعير قوله ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ اي قصد اليها بارادته ومشيته بعد خلق ما في

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ط أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥ كَيْفَ
تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ج ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٦

سورة البقرة ٢
الجزء ١

ع ٣

الرسالة ويقدموا الدين ولا يتفرقوا فيه وهو قوله تعالى وَإِنْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ - وعهد خص به العلماء وهو قوله وَإِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ والضمير في ميثاقه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه انفسهم - ويجوز ان يكون بمعنى توثيقه كما ان الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة - ويجوز ان يرجع الضمير الى الله تعالى اي من بعد توثيقه عليهم او من بعد ما وثق به عهده من آياته وكتبه وانذار رسله * ومعنى [قطعتم ما امر الله به ان يوصل] قطعتم الارحام وموالات المؤمنين وقيل قطعتم ما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض - فان قات ما الامر - قلت طلب الفعل ممن هو دونك وبعثه عليه وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور لان الداعي الذي يدعو اليه من يتولاه شبه بامر يامره به فقليل له امر تسمية للمفعول به بالمصدر كانه مامور به كما قيل له شان والشان الطلب والقصد يقال شأنت شأنه اي قصدت قصده * [هُمُ الْخَاسِرُونَ] لانهم استبدلوا النقض بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بثوابها * معنى الهمزة التي في [كَيْفَ] مثله في قولك اتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو الى الايمان وهو الانكار والتعجب ونظيره قولك ا تطير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح - فان قلت قولك ا تطير بغير جناح انكار للطيران لانه مستحيل بغير جناح واما الكفر بغير مستحيل مع ما ذكر من الامانة والاحياء - قلت قد اخرج في صورة المستحيل اما قومي من الصارف عن الكفر والداعي الى الايمان - فان قلت فقد تبين امر الهمزة وانها لانكار الفعل والايذان باستحالته في نفسه او لقوة الصارف عنه فما تقول في كيف حيث كان انكارا للحال التي يقع عليها كفرهم - قلت حال الشيعي تابعة لذاته فاذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال فكان انكار حال الكفر لانها تبين ذات الكفر وريفيها انكارا لذات الكفر وثباتها على طريق الكناية وذلك اقوى لانكار الكفر وابلح - وتحريه انه اذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليه وقد علم ان كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده ومحال ان يوجد بغير صفة من الصفات كان انكارا لوجوده على الطريق البرهاني * و[الواو] في قوله [وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا] للحال - فان قلت فكيف صح ان يكون حالا وهو ماض ولا يقال جئت وقام الامير ولكن وقد قام الا ان يضمرد - قلت لم تدخل الواو على كُنتُمْ أَمْوَاتًا وحده ولكن على جملة قوله كُنتُمْ أَمْوَاتًا الى تُرْجَعُونَ كانه قيل كيف تكفرون بالله وقصتكم هذه وحالكم انكم كُنتُمْ أَمْوَاتًا نُطْفَا في اصلا بآباءكم فجعلكم احياء ثم يميتكم بعد هذه الحيدة ثم يحييكم بعد الموت ثم يساسبكم - فان قات بعض القصة ماض وبعضها مستقبل والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح ان يقعا حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجوده ما هو حال عنه فما الحاضر الذي وقع حالا - قات هو العام بالقصة كانه قيل كيف تكفرون وانتم عالمون

وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ يَتَقَبَّضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ق

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ كَذَلِكَ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ * و [الفسق] الخروج عن القصد قال روية * ع * فواسقا عن قصدتها جوائزا * والفسق في الشريعة الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين اي بين منزلة المؤمن والكافر قالوا ان اول من حد له هذا الحد ابو حذيفة واصل بن عطاء وكونه بين بين ان حكمه حكم المؤمن في انه يذبح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاده عداوته وان لا يقبل له شهادة ومذهب مالك بن انس والزيدية ان الصلوة لا تجزي خلفه ويقال للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقد جاء استعمالان في كتاب الله بِذُنُ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ يريد اللمز والتنازع - إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * [النقض] الفسخ وفك التركيب - فَنَ قُلْتُ مَنْ إِيْن سَاغَ اسْتِعْمَالُ النُّقْضِ فِي ابْطَالِ الْعَهْدِ - قُلْتُ مَنْ حَيْثُ تَسْمِيَتُهُ الْعَهْدُ بِالْحَبْلِ عَلَى سَبِيلِ الاسْتِعَارَةِ لَمَا فِيهِ مِنْ ثَبَاتِ الوَصْلَةِ بَيْنِ الْمُتَعَاهِدِينَ وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ التَّيْهَانِ فِي بَيْعَةِ الْعَقْبَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنْ بَيِّنْنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ حَبَالًا وَنَحْنُ قَاطِعُوهَا فَنَحْشَى اَنْ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ اعْرَكَ وَاظْهَرَ اَنْ تَرْجِعَ اِلَى قَوْمِكَ وَهَذَا مِنْ اسْرَارِ الْبَلَاغَةِ وَ لَطَائِفُهَا اَنْ يَسْكُتُوا عَنْ ذِكْرِ الشَّيْءِ الْمُسْتَعَارِ ثُمَّ يَرْمِزُوا اِلَيْهِ بِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ رَوَادِفِهِ فَيَنْبَهُوا بِتِلْكَ الرَّمْزَةِ عَلَى مَكَانِهِ وَنَحْوِهِ قَوْلُكَ شَجَاعٌ يَفْتَرِسُ اقْرَانَهُ وَعَالَمٌ يَغْتَرِفُ مِنْهُ النَّاسُ وَاِذَا تَزَوَّجْتَ امْرَأَةً فَاسْتَوَثَرَهَا لَمْ تَقُلْ هَذَا الْاَوَّلُ نَبَّهْتَ عَلَى الشَّجَاعِ وَالعَالَمِ بَانَهُمَا اسد وبحرو على المرأة بانها فراش * و [العهد] الموثق و عهد اليه في كذا اذا وصاه به ووثقه عليه واستعهد منه اذا اشترط عليه واستوثق منه - والمراد بهؤلاء الناقضين بعهد الله احبار اليهود و المتعنتون او منافقوهم او الكفار جميعا - فَنَ قُلْتُ فَمَا الْمُرَادُ بِعَهْدِ اللَّهِ - قُلْتُ مَا رَكِزَ فِي عَقُولِهِمْ مِنَ الْحِجَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ كَانَهُ امْرُؤًا هَامًا بِهِ وَوَثَّقَهُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَاشَدَّهُمْ عَلَى انْقِسَامِهِمْ اَلَّتْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى اَوْ اخذ الميثاق عليهم بانهم اذا بعث اليهم رسول يصدق الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتفوا ذكرا فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وَ اَوْفُوا بِعَهْدِي اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَقوله فِي الْاِنْجِيلِ لَعِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَازِلْ عَلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ نَبَأُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَمَا اَرَبْتَهُ اِيَاهُمْ مِنَ الْاَيَاتِ وَمَا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَمَا نَقَضُوا مِنْ مِيثَاقِهِمُ الَّذِي وَاثَقُوا بِهِ وَمَا ضَيَعُوا مِنْ عَهْدِهِ اِيَّيْهِمْ وَحَسَنَ صُنْعُهُ لِلَّذِينَ قَامُوا بِمِثَاقِ اللَّهِ تَعَالَى وَ اَوْفُوا بِعَهْدِهِ وَنَصَرُوا اِيَاهُمْ وَكَيْفَ اَنْزَلَ بِاسِهِ وَنَقَمْتَهُ بِالَّذِينَ غَدَرُوا وَنَقَضُوا مِيثَاقَهُمْ وَلَمْ يَوْفُوا بِعَهْدِهِ لَانَ الْيَهُودَ فَعَلُوا بِاسْمِ عِيسَى مَا فَعَلُوا بِاسْمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَامٍ مِنَ التَّحْرِيفِ وَ الْجَحْدِ وَ كَفَرُوا بِهِ كَمَا كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقِيلَ هُوَ اخذ الله العهد عليهم اَنْ لَا يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ وَلَا يَدْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَا يَقْطَعُوا اَرْحَامَهُمْ - وَقِيلَ عَهْدُ اللَّهِ اِلَى خَلْقِهِ ثَلَاثَةَ عَهْدٍ - الْعَهْدُ الْاَوَّلُ الَّذِي اخذته على جميع ذرية آدم الاقرار بربوبيته وهو قوله وَ اِذْ اخَذَ رَبُّكَ مِنْ عَهْدِ خَصَّ بِهِ النَّبِيِّينَ اَنْ يَبْلُغُوا

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا هُوَ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

على الكافرين اغفالهم حظهم وعنادهم ورميهم بالكلمة الحمقاء * و[الحق] الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب وحقت كلمة ربك وثوب محقق محكم النسخ * و[ماذا] فيه وجهان ان يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذي فيكون كلمتين وان يكون ذا مركبة مع ما مجعولتين اسما واحدا فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذا مع ملته وعلى الثاني منصوب المحل في حكم ما وحده لو قلت ما اراد الله والاصوب في جوابه ان يجيء على الاول مرفوعا وعلى الثاني منصوبا ليطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول في جواب من قال ما رايت خيرا اي المرئي خيرا وفي جواب ما الذي رايت خيرا اي رايت خيرا - وقرئ قوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ بِالرَّفْعِ والنصب على التقديرين * و[الارادة] نقيض الكراهة وهي مصدر اردت الشيء اذا طلبته نفسك و مال اليه قلبك وفي حدود المتكلمين الارادة معنى يوجب للحي حالا لاجلها يقع منه الفعل على وجه دون وجه وقد اختلفوا في ارادة الله فبعضهم على ان للباري مثل صفة المريد من التي هي القصد وهو امر زائد على كونه عالما غير ساء وبعضهم على ان معنى ارادته لافعاله هو انه فعلها وهو غير ساء ولا مكروه - ومعنى ارادته لافعال غيره انه امر بها والضمير في اِنَّهُ الْحَقُّ لِلْمَثَلِ اوان يضرب وفي قولهم مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا استبدال واستحقاق كما قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاص يا عجب لابن عمرو هذا مثلا نصب على التمييز كقولك لمن اجاب بجواب غيب ماذا اردت بهذا جوابا ومن حمل سلاحا رديا كيف تنتفع بهذا سلاحا او على الحال كقوله هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ * وقوله [يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا] جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بآما وان فريق العالمين بانه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وان العلم بكونه حقا من باب الهدى الذي ازداد به المؤمنون نورا الى نورهم وان الجاهل بحسن مورده من باب الضلالة التي زادت الجبهة خبطا في ظلماتهم - فان قامت لم وصف المهديون بالكثرة والقلّة صفتين وقليل من عبادي الشكور - وقليل ما هم - الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة - وجدت الناس اخير ثقله - قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلّة انما يوصفون بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا * شعر * ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا * و اسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد الفعل الى السبب لانه لما ضرب به المثل فضل به قوم و اهتدى قوم تسبب لضلالهم وهداهم - وعن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل على مجبوس قد اخذ بمال عليه و قيد فقال يا ابا يحيى اما ترى ما نحن فيه من القيود فرفع مالك راسه فرأى سلة فقال لمن هذه السلة فقال لي فامر بها تذلل فاذا دجاج و اخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجالك - وقرأ زيد بن عبي

فَمَا فَوْقَهَا ٣ فَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ٤

بيت ابي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضا * و منه بعض الشيى لانه قطعة منه و البعوض في اصله صفة على فعول كلقطوع فغلبت و كذلك الخموش * [فَمَا فَوْقَهَا] فيه معنيان - احدهما فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا و هو القلة و الحقارة نحو قولك لمن يقول فلان اسفل الناس و انزلهم هو فوق ذاك تريد هو ابلغ و اعرق فيما وصف به من السفالة و النذالة - و الثانى فما زاد عليها في الحجم كانه قصد بذلك رد ما استذكروه من ضرب المثل بالذباب و العنكبوت لانهما اكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك و قد دَمَّ من عَرَفَتَه يشمخ بادننى شىئى فقال فلان بخل بالدرهم و الدرهمين هو لا يبالي ان يبخل بنصف درهم فما فوقه تريد بما فوقه ما بخل فيه و هو الدرهم و الدرهمان كانك قلت فضلا عن الدرهم و الدرهمين - و نحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شباب من قرش على عايشة رضي الله عنها و هي بمنى و هم يضحكون فقالت ما يضحكم قالوا فلان خرّ على طُنب فسطاط فكادت عنقه او عينه ان تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها الا كذبت له بها درجة و مُحِيت عنه بها خطيئة يحتمل فما عدا الشوكه و تجاوزها في القلة و هي نحو نخبه الذملة في قوله عليه السلام ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبه الذملة و هي عصتها و يحتمل ما هو اشد من الشوكه و اوجع كالخروج على طنب الفسطاط - فان قلت كيف يضرب المثل بما دون البعوضة و هي النهاية في الصغر - قلت ليس كذلك فان جناح البعوضة اقل منها و اصغر بدرجات و قد ضرب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مثلا للدنيا و في خلق الله حيوان اصغر منها و من جناحها ربما رايت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يجليها للبصر الحاد الا تحركها فاذا سكنت فالسكون يواربها ثم اذا كَوَّحت لها بيدك حادت عنها و تجذبت مضرتها فسيحان من يدرك صورة تلك و اعضاءها الظاهرة و الباطنة و تفاصيل خلقها و يُبصر بصرها و يطاع على ضميرها و لعل في خلقه ما هو اصغر منها و اصغر سُبحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تَنْبُت الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ و أنشدت لبعضهم * شعر * يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأليل * و يرى عروق نياطها في نحرها * و المَخ في تلك العظام النحل * اغفر لعبد تاب من فَرَطاته * ما كان منه في الزمان الاول * و [امّا] حرف فيه معنى الشرط و لذلك يجاب بالفاء و فايدته في الكلام ان يعطيه فضل تركيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت تركيد ذلك و انه لا محالة ذاهب و انه بصدد الذهاب و انه منه عزيمة - قلت امّا زيد فذاهب و لذلك قال سيديويه في تفسيره مهما يكن من شىئ فزيد ذاهب و هذا التفسير مدلل لفائدتين بيان كونه توكيدا و انه في معنى الشرط ففي ايادى الجملتين مصدرتين به و ان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون و الذين كفروا يقولون إحسان عظيم الامر المؤمنين و اعتداد بعلمهم انه الحق و نعي

وذلك في حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حيي كريم يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ان يردّهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا - قلت هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه تخيير العبد وانه لا يردّ يديه صفرا من عطاءه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معنى قوله [ان الله لا يستحي] اي لا يترك غرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يتمثل بها لحقارتها - ويجوز ان تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا اما يستحي رب محمد ان يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة واطباق الجواب على السؤال و هو فن من كلامهم بديع و طراز عجيب منه قول ابي تمام * شعر * من مبلغ اذاء يعرب كلها * اني بنيت الجار قبل المنزل * وشهد رجل عند شريح فقال انك لسبط الشهادة فقال الرجل انها لم تجعد عني فقال لله بلادك وقيل شهادته فالذي سوغ بناء الجار وتجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار وسبوط الشهادة لا ممتنع تجعيدها والله در امر التنزيل واحاطته بفنون البلاغة وشعبها لا تكاد تستغرب منها فدا الا عثرت عليه فيه على اقوم مناهجه واسد مدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه * شعر * اذا ما استحيين الماء يعرض نفسه * كرمين بسبت في اداء من الورد * وقرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياء واحدة - وفيه لغتان التعدي بالجار والتعدي بنفسه يقولون استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا - وضرب المثل اعتماده ومنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وفي الحديث اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتما من ذهب * و[ما] هذه ابهامية وهي التي اذا اقتربت باسم نكرة ابهامية ابهاما وزادته شياعا وعموما كقولك اعطني كتابا ما تريد اي كتاب كان - او صلة للتأكيد كالتي في قوله فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ كانه قيل لا يستحي ان يضرب مثلا حقا او البتة هذا اذا نصبت بعوضة فان رفعتها فهي موصولة صلتها الجملة لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كما حذف في - تماما على الذي احسن - ووجه اخر حسن جميل وهو ان تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استنكفوا من تمثيل الله الاصناميم بالمحقرات قال ان الله لا يستحي ان يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلا بله البعوضة فما فوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب ما دينار وديناران - والمعنى ان الله ان يتمثل للانداد وحقارة شانها بما لا شيء اصغر منه و اقل كما لو تمثّل بالجزء الذي لا يتجزى وبما لا يدركه لتناهيه في صغرة الاله وحده باطفه او بالمعدوم كما يقول العرب فلان اقل من لا شيء في العدد ولقد الم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهذه القراءة تعزى الى روية بن العجاج وهو امضغ العرب للشيوخ والقيصوم المشهود له بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن وما اظنه ذهب في هذه القراءة الا الى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحته وانتصب بعوضة بانها عطف بيان لمثلا او مفعول ليضرب ومثلا حال عن النكرة مقدمة عليه او انتصبا مفعولين مجرى ضرب مجرى جعل - و اشتقاق البعوض من البعض وهو القطع كالبضع والعضب يقال بعضة البعوض و انشد * شعر * لنعم البيت

أَنْ يَضْرِبَ مَدًّا مَّا بَعُوضَةٌ

و ان حقيرا كان المتمثل به كذلك فليس العظم والحقارة في المضروب به المثل اذا لا امرا تستدعيه حال المتمثل له و تستجبره الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية - الا ترى الى الحق لما كان واضحا جليا ابلغ كيف تمثل له بالضياء والنور والى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الالهة التي جعلها الكفار اندادا لله تعالى لا حال احقر منها و اقل و لذلك جعل بيت العنكبوت مثلها في الضعف والوهن وجعلت اقل من الذباب واخس قدرا وضربت لها البعوضة فانذي دونها مثلا لم يستذكر ولم يستبدع ولم يقل للمتمثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله محق في قوله سائق للمثل على قضية مضربه مستند على مثال ما يحتكمه ويستدعيه - و لبيان ان المومنين الذين عادتهم الانصاف والعمل على العدل والسوية والنظر في الامور بنظر العقل اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا انه الحق الذي لا تمر الشبهة بساحته والصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله و ان الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم وغضبهم على بصائرهم فلا يتفطنون و لا يلقون اذهانهم او عرفوا انه الحق الا ان حُب الرئاسة وهوى الالف والعادة لا يخليهم ان ينصفوا فاذا سمعوه عاندوا وكابروا وقضوا عليه بالبطان وقابلوه بالانكار و ان ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين و انهالك الفاسقين في غييم و ضلالهم و العجب منهم كيف انكروا ذلك و ما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم والطيور واجناس الارض والحشرات والهوام وهذه امثال العرب بين ايديهم مستيرة في حواضرهم وبوايدهم قد تمثلوا فيها باحقر الاشياء فقالوا اجمع من ذرة واجرا من الذباب واسمع من فرد و اصر من جرادة واضعف من فراشة و اكل من السوس وقالوا في البعوضة اضعف من بعوضة واعز من منمخ البعوض وكلفني منمخ البعوض و لقد ضربت الامثال في الانجيل بالاشياء المحنرة كالزوان والنخالة وحببة الخردل والحصاة والارضة والدود والزنابير والتمثيل بهذه الاشياء باحقر منها مما لا تغبي استقامته وصحته على من به ادنى مسكة و لكن ديدن المحجوج المبهور الذي لا يبقى له متمسك بدليل و لا متشبث بامارة و لا افناع ان يرضى لفرط الحيرة والعجز عن اعمال الحيلة بدفع الواضح و انكار المستقيم والتعويل على المكايمة والمغاظة ان لم يجد سوى ذلك معولا - و عن الحسن و قتادة لما ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه و ضرب به المشركين المثل ضحكتم اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فانزل الله عز وجل هذه الآية * و [الحياة] تغير وانكسار يعتري الانسان من تحرف ما يعاب به و يذم و اشتقاقه من الحيوة يقال حيي الرجل كما يقال نسي و حشي و شطي الفرس اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحيي لما يعر به من الانكسار والتغير منتكس القوة منتقص الحيوة كما قالوا هلك فلان حياء من كذا و مات حياء و رايت الهلاك في وجهه من شدة الحياء و ذاب حياء و جمد في مكانه خبيلا - فان قلت كيف جاز وصف القديم سبحانه به ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم

وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي

العظيم هو الذي يستملئ تعجبهم ويستدعي تبجحهم في كل اوان - عن مسروق نخل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها و ثمرها امثال التلال كلما نُزعت ثمرة عادت مكانها اخرى و انهارها تجري في غير أخدود والعنقود اثنا عشرة ذراعا - ويجوز ان يوجع الضمير في اُتُوا بِهِ الى الرزق كما ان هذا اشارة اليه ويكون المعنى ان ما يُرزقونه من ثمرات الجنة ياتيهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن يوتى احدهم بالصحفة فياكل منها ثم يوتى بالاخرى فيقول هذا الذي اُتيينا به من قبل فيقول الماك كُل فاللون واحد والطعم مختلف - وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فما هى بواصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها فاذا ابصروها والهيئة هيئة الاولى قالوا ذلك والتفسير الاول هو هو - فان قلت كيف موقع قوله و اُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا من نظم الكلام - قلت هو كقواك فلان احسن بفلان و نعم ما فعل و راي من الراي كذا و كان صوابا و منه قوله تعالى وَ جَعَلُوا أَعْرَآءَ أَهْلِهَا آذَنًا و كذلك يفعلون و ما اشبه ذلك من الجمل التي تساق في الكلام معترضة للتقرير * والمراد [بتطهير الأزواج] ان طهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الاقذار والادناس - ويجوز لمجيئه مطلقا ان يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الاخلاق الذي عليه نساء الدنيا مما يكتسبن بانفسهن و ما يأخذنه من اعراق السوء و المناصب الرديئة و المذاشى المفسدة و من سائر عيوبهن و مثالبهن و خبثهن و كيدهن - فان قلت فهلا جاءت الصفة مجموعة كما الموصوف - قلت هما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلى و هن فاعلات و فواعل و النساء فعلمت و هي فاعلة و منه بيت الحماسة * شعر * و اذا العذارى بالدخان تقنعت * واستعجبت نصب القدر فماتت * و المعنى و جماعة ازواج مطهرة - و قرأ زيد بن علي مطهرات و قرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى متطهرة و في كلام بعض العرب ما احوجنني الى بيت الله فاطهر به اطره اى فاطر به تطهرة - فان قلت هلا قيل طاهرة - قلت في مطهرة فخامة لصفتهن ليست في طاهرة و هي الاشعار بان مطهرا طهرهن و ليس ذلك الا الله عز وجل المرید بعبادة الصالحين ان يخولهم كل مزينة فيما اعد لهم * و [التخاد] الثبات الدائم والبقاء اللازم الذي لا ينقطع قال الله تعالى وَ مَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّن قَبْلِكَ الْخَالِدَ - اَقَانِ مِتَّ فِيمُ الْخَالِدُونَ و قال امرأ القيس * شعر * لا انعم صباحا ايها الطلل البالي * و هل ينعمن من كان في العصر الخالي * و هل ينعمن الآسعيد مخلد * قائل الهموم ما يديت بأوجال * [ان الله] سيقنت هذه الآية لبيان ان ما استنكره الجاهلة و السفهاء او اهل العناد و المرء من الكفار واستغربة من ان تكون المحقرات من الاشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل ان التمثيل انما يصار اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب و ادناء المتوهم من المشاهد فان كان المتمثل له عظيما كان المتمثل به مثله

مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقْنَا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتَا بِهِ مُتَشَابِهًا ط

اجناسها تفاوتت الى غاية لا يعامها الا الله تعالى * فان قلت ماموقع [من ثمرة] - قلت هو قولك كما اكلت من بستانك من الرمان شيئا حمدتلك فموقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كانه قيل كلما رزقوا من الجنة من ابي ثمرة كانت من تفاحها او رمانها او عذبا او غير ذلك رزقا قالوا ذلك - فمن الاولى والثانية كلتاهما الابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنة والرزق من الجنة قد ابتدئ من ثمرة وتزويله تنزيل ان تقول رزقني فلان فيقال لك من اين فيقول من بستانه فيقال من ابي ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان - و تحريه ان رزقوا جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنة ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنة مبتدأ من ثمرة وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة او الرمانة الغدة على هذا التفسير وانما المراد النوع من انواع الثمار - و وجه اخر وهو ان يكون من ثمرة بيان على منهاج قولك رأيت منك اسدا تريد انت اسد و على هذا يصح ان يراد بالثمرة النوع من الثمار والجنة الواحدة * فان قلت كيف قيل [هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ] وكيف يكون ذات الحاضر عندهم في الجنة هي ذات الذي رزقوه في الدنيا - قلت معناه هذا مثل الذي رزقنا من قبل و شبهه بدليل قوله وَأَنُوتَا بِهِ مُتَشَابِهًا و هذا كقولك ابو يوسف ابو حنيفة رحمه الله تريد انه لاستحكام الشبه كان ذاته ذاتة - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله [وَأَنُوتَا بِهِ] - قلت الى المرزوق في الدنيا والاخرة جميعا لان قوله هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين ونظيره قوله تعالى اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا اي بجنسي الغنى والفقر لدالة قوله غنيا او فقيرا على الجنسين ولو رجع الضمير الى المتكلم به لقيل اولى به على التوحيد - فان قلت لاي غرض تشابه ثمر الدنيا و ثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن اجناسا آخر - قلت لان الانسان بالمالوف انس و الى المعهود اميل و اذا راي مالم يالفه نفر عنه طبعه و عافته نفسه ولانه اذا ظفر بشيء من جنس ما سلف له به عهد و تقدم له معه الف و راي فيه مزية ظاهرة و فضيلة بيّنة و تفاوتا بينه و بين ما عهد بليغا افترط ابتهاجه و اغتباطه و طال به استعجابه و استغرابه و تبين كنه النعمة فيه و تحقق مقدار الغبطة به و لو كان جنسا لم يعهده و ان كان فائقا حسب ان ذلك الجنس لا يكون الا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين فحين ابصروا الرمانة من رمان الدنيا و مبلغها في الحجم و ان الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة تشبع السكّن والنبتة من نبق الدنيا في حجم الفاكهة ثم يرون نبق الجنة كقلال هجر كما راوا ظل الشجرة من شجر الدنيا و قدر امتداده ثم يرون الشجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها كان ذلك ابين للفضل و اظهر للمزية و اجاب للسور و ازبد في التعجب من ان يفاجئوا ذلك الرمان و ذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما و ترديد هم هذا القول و نظمهم به عند كل ثمرة يزقونها دليل على تناهي الامر و تهادي الحال في ظهور المزية و تمام الفضيلة و على ان ذلك التفاوت

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٥ كَلَّمَ رَزَقُوا مِنْهَا

دار الثواب جنة لما فيها من الجنان - فَنَ قَلَّتِ الْجَنَّةُ مخاوة ام لا - قَلَّتْ قد اخُتلف في ذلك و الذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى ادم و حواء الجنة و بمجيئها في القرآن على نهج الاسماء الغالبة اللاحقة بالاعلام كالنبي و الرسول و الكتاب و نحوها - فَنَ قَلَّتْ ما معنى جمع الجنة و تنكيرها - قَلَّتِ الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان - فَنَ قَلَّتْ اما يشترط في استحقاق الثواب بالايمان و العمل الصالح ان لا يُحْبَطَهما المكلف بالكفر و الاقدام على الكبائر و ان لا يندم على ما اوجده من فعل الطاعة و ترك المعصية فهلا شرط ذلك - قَلَّتْ لما جعل الثواب مستحقا بالايمان و العمل الصالح و البشارة مختصة بمن يتولاهما و ركز في العقول ان الاحسان انما يستحق فاعاله عليه المثوبة و الثناء اذا لم يتعقبه بما يفسده و يذهب بحسنه و انه الابقى مع وجود مفسده احسانا - و اعلم بقوله لنبيه صلى الله عليه و سلم و هو اكرم الناس عليه و اعزهم لَكُنْ أَشْرَكَتْ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و قال للمؤمنين وَا لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ كان اشتراط حفظهما من الاحباط و الذم كالدخل تحت الذكر - فَنَ قَلَّتْ كيف صورة تجري الانهار من تحتها - قَلَّتْ كما ترى الاشجار الذابتة على شواطى الانهار الجارية - و عن مسروق ان انهار الجنة تجري في غير اخدود و انزلة البساتين و اكرمها منظرا ما كانت اشجاره مُظَلَّةً و الانهار في خلالها مطردة و لولا ان الماء الجاري من النعمة العظمى و اللذة الكبرى و ان الجنان و الرياض و ان كانت اُنْقُ شَيْءٍ واحسنه لا تروق الذواجر و لا تبهم النفس و لا تجلب الاربحية و النشاط حتى يجري فيها الماء و الا كان الانس الاعظم فائتاً و السرور الاوفر مفقودا و كانت كتمائيل لا ارواح فيها و صور لا حيوة لها لَمَّا جَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِذِكْرِ الْجَنَّاتِ مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها مسوقين على قرآن واحد كالشيثيين لابد لاحدهما من صاحبه و لَمَّا قَدَّمَهُ عَلَى سَائِرِ نَعْوَتِهَا * و [النهر] المجرى الواسع فوق الجدول و دون البحر يقال لجرى نهر دمشق و للذيل نهر مصر و اللغة الغالبة النهر بفتح الهاء و مدار التركيب على السعة و اسناد الجري الى الانهار من اسناد المجاري كقولهم بنو فلان يطأهم الطريق و صيد عليه يومان - فَنَ قَلَّتْ لم نكرت الجنات و عرفت الانهار - قَلَّتْ اما تنكير الجنات فقد ذكر - و اما تعريف الانهار فان يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجاري و التين و العنب و الوان الفواكه تشير الى الاجناس التي في علم المخاطب - او يراد انهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله وَاشْتَعَلَ ارْسُ شَيْبَا - او يشار باللام الى الانهار المذكورة في قوله فَيُهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ أَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ الآية * و قوله [كَلَّمَ رَزَقُوا] لا يخلو من ان يكون صفة ثانية لجنات او خبر مبتدأ محذوف او جملة مستأنفة لانه لما قيل ان لهم جنات لم يخلُ خلد السامع ان يقع فيه اثمار تلك الجنات اشباه ثمار جنات الدنيا ام اجناس آخر لا تشابه هذه الاجناس ف قيل ان ثمارها اشباه ثمار جنات الدنيا ام اجناسها و ان

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ

اقتفاف ما يتلف فلما ذكر الكفار واعمالهم و اوعدهم بالعقاب ففاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي و حموها عن الاحباط بالكفر والكبائر بالثواب * فان قلت من المأمور بقوله [وَبَشِّرْ] - قلت يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه و سام و ان يكون كل واحد كما قال النبي عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيامة لم يامر بذلك واحدا بعينه و انما كل واحد مأمور به و هذا الوجه احسن و اجزل لانه يؤذن بان الامر لعظمه و فخامة شأنه مستحق بان يبشربه كل من قدر على البشارة به - فان قلت علام عطف هذا الامر ولم يسبق امر ولا نهي يصح عطفه عليه - قلت ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطلب له مشاكل من امر او نهي يعطف عليه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين في معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيود و الارهاق و بشر عمرو بالعفو و الاطلاق - و لك ان تقول هو معطوف على قوله فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جزيتم و بشر يا فلان بني اسد باحساني اليهم - و في قراءة زيد بن علي رضي الله و بشر على لفظ المبني للمفعول عطفا على اعدت * و [البشارة] الاخبار بما يظهر سرور المخبر به و من ثم قال العامة اذا قال لعبيده ايكم بشرنني بقدرم فلان فهو حر فبشروه فرادى عتق اولم لانه هو الذي اظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال مكان بشرنني اخبرني عتقوا جميعا لانهم جميعا اخبروه - و منه البشارة لظاهر الجاد و تبشير الصبح ما ظهر من اوائل ضوءه و اما فبشروهم بعدايب اليم فمن العكس في الكلام الذي يقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزا به و تألمه و اغتمامه كما يقول الرجل لعدوه ابشر بقتل ذريتك و نيب مالك و منه قوله فاعتبوا بالصيام * و [الصالحة] نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم قال الحطيئة * شعر * كيف الحياء و ما تنفك صالحة * من آل لام بظهر الغيب تاتيضي * و الصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العتق و الكتاب و السدة و اللام للجنس - فان قلت اي فرق بين لام الجنس داخله على المفرد و بينها داخله على المجموع - قلت اذا دخلت على المفرد كان صالحا لان يراد به الجنس الى ان يحاط به و ان يراد به بعضه الى الواحد منه - و اذا دخلت على المجموع صالح لان يراد به جميع الجنس و ان يراد به بعضه لا الى الواحد منه لان وزانه في تناول الجمع في الجنس و ان المفرد في تناول الجنسية و الجمعية في جمل الجنس لا في وحدانه - فان قلت فما المراد بهذا المجموع مع اللام - قلت الجملة من الاعمال الصالحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف * و [الحجّة] البستان من النخل و الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه قال زهير * تستقي جنة سقيا * اي نخلا طولا - و التركيب دائر على معنى الستر و كانه لتكاثفها و تظليلها سميت بالحجّة التي هي المرة من مصدر جثه اذا ستره كانها سترة واحدة لفرط اتفافها و سميت

الَّذِي وَقَّودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

امرها* و[الوقود] ما ترفع به النار واما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح - قال سيدبريه وسمعنا من العرب من يقول وقدت النار وقودا عاليا ثم قال و الوقود اكثر و الوقود الحطب - وقرأ عيسى بن عمر الهمداني بالضم تسمية بالمصدر كما تقول فلان فخر قومه و زين بلده - و يجوز ان يكون مثل قولك حيوة المصباح السليط اى ليست حيوته الا به فكان نفس السليط حيوته - فان قلت صلة الذي والتي يجب ان يكون قصة معلومة للمخاطب فكيف علم اولئك ان نار الاخرة توقد بالناس و الحجارة - قلت لا يمتنع ان يتقدم لهم بذلك سماع من اهل الكتاب او سمعوه من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم او سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نَارًا وَقَّودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ - فان قلت فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة مذكورة في سورة التحريم و ههنا معرفة - قلت تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشارا بها الى ما عرفوه أولا * فان قلت ما معنى قوله [وَقَّودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] - قلت معناه انها نار متتارة عن غيرها من النيران بانها لا تنقذ الا بالناس و الحجارة و بان غيرها ان اريد احراق الناس بها او احماء الحجارة او قدت أولا بوقود ثم طرح فيها ما يراد احراقه او احماء و تلك اعادنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق و يحصى بالنار و بانها لانراط حرها و شدة ذكائها اذا اتصلت بما لا تشتعل به نار اشتعلت و ارتفع لهبها - فان قلت انار الحكيمة كلها موقدة بالناس و الحجارة ام هي نيران شتى منها نار بيضة الصفة - قلت بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس و الحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا وَقَّودَهَا النَّاسُ - فَاَنْذَرْتُمْ نَارًا تَأْطَى و لعل للكفار الجن و شياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودها هم جزء لكل جذس بما يشاكله من العذاب - فان قلت لم قرن الناس بالحجارة و جعلت الحجارة معهم وقودا - قلت لانهم قرنوا بها انفسهم في الدنيا حيث نحتوها اصناما و جعلوها له اندادا و عبدوها من دونه - قال الله تعالى اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و هذه الآية مفسرة لما نحن فيه فقوله اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ في معنى الناس و الحجارة و حَصَبُ جَهَنَّمَ في معنى وقودها و لما اعتقد الكفار في حجارةهم المعبودة من دون الله انها الشفعاء و الشهداء الذين يستشفعون بهم و يستدفعون المضار عن انفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها محمالة في نار جهنم ابلاغا في ايلامهم و اغراقا في تسديرهم - و نحوه ما يفعله بالكافرين الذين جعلوا ذهبهم و فضتهم عدّة و ذخيرة فشكوا بها و منعوها من الحقوق حيث يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم - و قيل هي حجارة الكبريت و هو تخصيص بغير دليل و ذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعانى التنزيل * [اُعِدَّتْ] هيأت لهم و جعلت عدّة لعذابهم وقرأ عبد الله اُعِدَّتْ من العتاك بمعني العدة * من عاتته عز و علا في كتابه ان يذكر الترغيب مع التهذيب و يشفع البشارة بالانذار ارادة التنشيط لاكتساب ما يزلف و التثبيط عن

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ

عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فامنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب وفيه دليلان على اثبات النبوة وصحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بانهم لم يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله - فان قلت انتفاء اتيانهم بالسورة واجب فهلا جئنا بالذي هو للوجوب دون ان الذي للشك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يساق القول معهم على حسب حساباتهم وطمعهم وان العجز عن المعارضة كان قبل التامل كالمشكوك فيه لديهم لا تكاثرهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام - والثاني ان يتهم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاومه ان غابته لم ابق عليك وهو يعلم انه غالبه و يتيقنه تيمنا به - فان قلت لم عبر عن الاثبات بالفعل وأي فائدة في تركه اليه - قلت لانه فعل من الاعمال تقول اتيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه انه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصارا وجارة تغنيك عن طول المكث عنه - الا ترى ان الرجل يقول ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا و شتمته و نكلت به و يعدد كيفيات وافعالا فنقول له بئس ما فعلت ولو ذكرت ما انبثت عنه لطال عايلك وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الاثبات الى لفظ الفعل لاستطيل ان يقال فان لم تاتوا بسورة من مثله ولن تاتوا بسورة من مثله - فان قلت [وَلَكِنْ تَفْعَلُوا] ما محلها - قلت لا محل لها لانها جملة اعتراضية - فان قلت ما حقيقته لن في باب النفي - قلت لا ولن أختار في نفي المستقبل الا ان في لن توكيذا وتشديدا تقول لصاحبك لا اقيم غدا فان انكر عايلك قالت لن اقيم غدا كما تفعل في انا مقيم واتي مقيم وهي عند الخايل في احدى الروايتين عنه اصلها لا ان و عند انقراء لا ابدلت القها نونا و عند سيديويه و احدى الروايتين عن الخايل حرف مقتضب لتأكيد نفي المستقبل - فان قلت من اين لك انه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة - قلت لانهم لو عارضوه بشيء لم يمتنع ان يتواصفه الناس و يتناقضوه انخفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال لا سيما و الطاعنون فيه اكثف عددا من الذابين عنه فحين لم ينقل عام انه اخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة * فان قلت ما معنى اشتراطه في [انتفاء النار] انتفاء اتيانهم بسورة من مثله - قلت انهم اذا لم ياتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم و اذا صح عندهم صدق ثم لزموا العذاب ولم ينقادوا وام يشايعوا استوجب العقاب بالنار فتبيل لهم ان استبدنهم العجز فتركوا العذاب فوضع فأتقوا النار موضعه لان انتفاء النار لصيقته و ضميمته ترك العذاب من حيث انه من نتائج لان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره ان يقول الملك لحشمه ان اردتم الكرامة عندي فاحذروا سطحي يريد فاطيعوني واتبعوا امري وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط وهو من باب الكناية التي هو شعبة من شعب البلاغة وفائدته الانجاز الذي هو من حاية القرآن وتهويل شان العذاب بانابة انتفاء النار منابه و ابرازه في صورته مشيعا ذلك بتهويل صفة النار وتفطيع

وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٠﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

هذا الواحد والان هذا التفسير هو الملائم لقوله وادعوا شهداءكم - و [الشهداء] جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة ومعنى دون ادنى مكان من الشيعى ومنه الشيىء الدون وهو الذنى الصغير ودون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء اذناء بعضها من بعض وتقايل المسافة بينها يقال هذا دون ذاك اذا كان احظ منه قليلا ودونك هذا اصله خذّه من دونك اى من ادنى مكان منك فاختصر واستعير للتفاوت فى الاحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو فى الشرف والعلم ومنه قول من قال لعدوة وقد رآه بالثناء عليه انا دون هذا وفوق ما فى نفسك وانتفع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطي حكم الى حكم - قال الله تعالى لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية * ع * يا نفس مالك دون الله من واق * اى اذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يقلك غيره * و [مِن دُونِ اللَّهِ] متعلق بادعوا او بشهداءكم - فان علقته بشهداءكم فمعناه ادعوا الذين اتخذتموهم آية من دون الله وزعمتم انهم يشهدون لكم يوم القيمة انكم على الحق او ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الاعشى * تريك القذى من دونها وهي دونه * اى تريك القذى قدامها وهي قدام القذى لرفقتها ومغائها - وفي امرهم ان يستظفروا بالجماد الذي لا ينطق في معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التهمك بهم او ادعوا شهداءكم من دون اوليائه ومن غير المؤمنين ليشهدوا لكم انكم اتيتم بمثله - وهذا من المساهلة و ارخاء العنان والاشعار بان شهداءهم وهم مداراة الذين هم وجوه المشاهد و فرسان المناقلة والمناقلة تابى عليهم الطباع وتجمع بهم الانسانية والانفة ان يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فساد واستقامة الحال الجاي فى عقولهم احوالته وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه جائز - وان علقته بالدعاء فمعناه ادعوا من دون الله شهداءكم يعنى لاتستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد ان ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البينة على صحة دعواه وادعوا الشهداء من الناس الذين شهدائهم بيّنة تصح بها الدعاوى عند الحكم وهذا تعجيز لهم وبيان لانقطاعهم وانخزالهم وان الحجة قد بهرتهم ولم تبق لهم متشبثا غير قولهم الله يشهد انا لصادقون وقولهم هذا تسجيل منيهم على انفسهم بتناهي العجز وسقوط القدرة - وعن بعض العرب انه سئل عن نسبه فقال قرشى و الحمد لله فقل قولك الحمد لله في هذا المقام رتبة - او ادعوا من دون الله شهداءكم يعنى ان الله شاهدكم لانه اقرب اليكم من حبل الوريد وهو بينكم وبين اعناق رواحككم والجن والانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم واستظفروا به من الجن والانس الا الله تعالى لانه القادر وحده على ان ياتي بمثله دون كل شاهد من شهداءكم فهو في معنى قوله قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ الْآيَةِ * لما ارشدهم الى الجهة التي منها يتعرفون امر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يعثروا على حقيقته وسره وامتيار حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه ولم يتسهل لكم ما تبغون وبان لكم انه معجوز

بمنزلة المنازل والاراتب يترقى فيها القاري وهي ايضا في انفسها مترتبة طول و اوساط وقصار او لرفعة شانها وجلالة محلها في الدين - وَأَن جَعَلْتَ واوها منقلبة عن همزة فلانها قطعة و طائفة من القرآن كالسورة التي هي البتية من الشيعي والفضلة منه - فَأَن قُلْتَ ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سورة - قلت ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا امر ما انزل الله التوراة والانجيل والزبور وسائر ما اوحاه الى انبيائه على هذا المنهاج مسورة مترجمة السور وبوب المصنفون في كل فن كتبهم ابواباً موشحة الصدور بالتراجم - ومن فوائد ان الجند اذا انطوت تحته انواع واشتمل على اصناف كان احسن وانبل وافخم من ان يكون بيانا واحدا - ومنها ان القاري اذا ختم سورة او بابا من الكتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له واهزر لعطفه وابعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطول ومثله المسافرين اذا علم انه قطع ميلا او طوي فرسنا او انتهى الى راس برى تدنس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القرآن اسباعا واجزاء وعشورا واخماسا - ومنها ان الحفاظ اذا حذق السورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويحجل في نفسه ويغبط به - ومنه حديث انس رضي الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ومن ثم كانت القراءة في الصلوة بسورة تامة افضل - ومنها ان التفصيل سبب تلاحق الاشكال والظائر وملازمة بعضها لبعض وبذلك يتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم الى غير ذلك من الفوائد والمنافع * [مِنْ مِّثْلِهِ] متعلق بسورة صفة لها اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزل او لعبدنا - ويجوز ان يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد - فان قلت وما مثله حتى ياتوا بسورة من ذلك المثل - قلت معناه فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم - او فاتوا ممن هو على حاله من كونه بشرا عربيا او اميا لم يقرأ الكتب ولم ياخذ من العلماء ولا قصد الى مثل ونظير هذا لك ولكنه نسو قول القبعثرى للحيجاج وقد قال له لا حملك على الادهم مثل الامير حمل على الادهم والاشهب اراد منه من كان على عفة الامير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد احدا يجعله مثلا للحيجاج - و رد الضمير الى المنزل اوجه لقوله تعالى فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ - فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يتون بمثله ولان القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوف على اصح الاساليب والكلام مع رد الضمير الى المنزل احسن ترتيبا وذلك ان الحديث في المنزل لافى المنزل عايه وهو مسوق اليه مربوط به فحقه ان لا يخلط عنه برد الضمير الى غيره - الا ترى ان المعنى وان ارتبتم في ان القرآن منزل من عند الله فهاتوا انتم نبذا مما يماثله و يجانس - وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال وان ارتبتم في ان محمدا منزل عايه فهاتوا قرآنا من مثله ولانه اذا خوطبوا جميعا وهم الجم الغفير بان ياتوا بطائفة يسيرة من جنس ما اتى به واحد منهم كان اباح في التسدي من ان يقال لهم ليات واحد اخر بذخو ما اتى به

وَأَن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ

لمن لا يصحّ ان يكون له ندّ قطّ وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه * أرباً واحداً ام
الف ربّ * ادين اذا تسمّت الامور * وقرأ محمد بن السميع فلا تجعلوا لله نداً * فان قلت ما معنى
قوله [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قلت معناه وحالكم وصفكم انكم من صفة تمييزكم بين الصحيح والفساد والمعرفة
بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة في التدبير والدهاء والفطنة بمنزل لا تدفعون عنه وهذا كانت
العرب خصوصاً ساكنوا الحرم من قريش وكنانة لا يصطلى بنارهم في استحكام المعرفة بالامور وحسن
الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كانه قيل وانتم من اهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه أكد اي انتم
العرفان المميزون ثم ان ما انتم عليه في امر ديانكم من جعل الاصنام لله انداداً هو غاية الجهل ونهاية
سخافة العقل - ويجوز ان يقدر وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ انه لا يماثل - او انتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت - او وانتم
تعلمون انها لا تفعل مثل أفعاله كقوله تعالى هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ * لما احتج عليهم
بما يثبت الوجدانية ويحققها ويبطل الشرك ويدمه وعلم الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحه و
عرفهم ان من اشرك فقد كابر عقله وغطى على ما انعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو
الحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزة وارههم
كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعي ام هو من عند نفسه كما يدعون بارشادهم على ان يحزروا انفسهم
ويدوروا طباعهم وهم ابناء جنسه واهل جلدته - فان قلت لم قيل مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ لفظ التنزيل دون الانزال - قلت
لان المراد النزول على سبيل التدريج والتنجيم وهو من محازة لمكان التحدي وذلك انهم كانوا يقولون لو كان
هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا فجاء سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على
حسب النوازل وكفاء الحوادث وعلى سنن ما نرى عليه اهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم
مفرقاً حيناً فحيناً وشيئاً فشيئاً حسب ما يعين لهم من الاحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقى الناظم
ديوان شعرة دفعة ولا يرمي النثر بمجموع خطبه او رسائله ضربة فلو انزله الله لانزله خلاف هذه العادة جملة
واحدة قال الله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نَزَّلَ الْإِنشَاءُ جُمْلَةً وَاَحَدَةً فَقِيلَ ان ارتبتم في هذا الذي وقع
انزله هكذا على مهل وتدريج فها هو انتم فوبة واحدة من نوبه وهلموا نجماً فرداً من نجومه سورة من
اصغر السور او آيات شتى عقوبات وهذه غاية التبكيت ومنتهى ازاحة العلل - وقري على عبادنا يريد
رسول الله وأمنه * و [السورة] الطائفة من القرآن المترجمة التي آتيا ثلث آيات وادها ان كانت اصلاً - فاما
ان تسمى بسورة المدينة وهي حائطها لانها طائفة من القرآن محدودة محصورة على حياها كالبلاد المسورة لانهما
مكتوبة على فغون من العام واجناس من الفوائد كاحتواء سورة المدينة على ما فيها - واما ان تسمى بالسورة التي
هي الرتبة - قال المأبغة * وارهط حراب وقد سورة * في المجد ليس غراباً بمطار * لاحت معنيين لان السور

فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ إِندَادًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

ما معنى اخراج الثمرات بالماء و انما خرجت بقدرته و مشيئته - قُلْتُ المعنى انه جعل الماء سببا في خروجها و مادة لها كماء الفحل في خلق الولد و هو قادر على ان ينشئ الاجناس كلها بلا اسباب و لا مواد كما انشأ نفوس الاسباب و المواد ولكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال الى حال و ناقلا من مرتبة الى مرتبة حكما و دواعي يجدد فيها لملائكته و الأنظار بعيون الاستبصار من عبادة عبدا و افكارا سالحة و زيادة طمانينة و سكون الى عظيم قدرته و غرائب حكمته ليس ذلك في انشاءها بغنة من غير تدريب و ترتيب * و [مِنْ] فِي مِنَ الثَّمَرَاتِ للتبعيض بشهادة قوله تعالى فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَقَوْلُهُ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ - و لان المنكرين اعني [مَاءً] و [رِزْقًا] يكتنفانه و قد قصد بتذكيرهما معنى البعضية فكانه قيل و انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق لصحة المعنى لانه لم ينزل من السماء الماء كله و لا اخرج بالمطر جميع الثمرات و لا جعل الرزق كله في الثمرات - و يجوز ان تكون للبيان كقولك انفتحت من الدراهم الفا - فَاِنْ قُلْتَ فَبِمَ انتصب رِزْقًا - قُلْتَ ان كانت مِنْ للتبعيض كان انتصابه بانه مفعول له و ان كانت مُبَيَّنَّةً كان مفعولا لِأَخْرَجَ * فَاِنْ قُلْتَ [فالثمر] المخرج بماء السماء كثير جرم فَاِمَ قيل الثمرات دون الثمر و الثمار - قُلْتَ فيه وجهان - احدهما ان يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك فلان ادركت ثمرة بستانه تريد ثماره و نظيره قولهم كلمة الحويصرة لقصيدته و قولهم للقرية المدرة و انما هي مُدَرٌ متلاحق - و الثاني ان المجموع يتعاور بعضها موقع بعض لا تتقائما في الجمعية كقوله تعالى كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ - وَ ثَلَاثَةَ قُرُوفٍ و تعضد الوجه الاول قراءة محمد بن السمين من الثمرة على التوحيد * و [لَمْ] صفة جارئة على الرزق ان اريد به العين و ان جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كانه قيل رزقا اياكم - فَاِنْ قُلْتَ بِمَ تعلق فَلَا تَجْعَلُوا - قُلْتَ فيه ثلثة اوجه - ان يتعلق بالامر اي اَعْبُدُوا رَبَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ اِنْدَادًا لان اصل العبادة و اساسها التوحيد و ان لا يجعل لله ندا و لا شريك - او بَلَعَلَّ على ان ينتصب تجعلوا انتصاب فَاَطَاعَ في قوله عز وجل لَعَلِّي اَبَاحُ الاسباب اسباب السموات فَاَطَاعَ اِلَى اِلِهِ مُوسَى في رواية حفص عن عاصم اي خلقتكم لكي تتقوا و تحافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه - او بِالَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اِذَا رَفَعْتَهُ عَلَى الْاِبْتِدَاءِ اِي هُوَ الَّذِي حَقَّقَ بِهَذِهِ الْاَيَاتِ الْعَظِيمَةِ وَ الدَّلَائِلِ الذِّبْرَةِ الشَّاهِدَةِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ فَلَا تَتَّخِذُوا لَهُ شُرَكَاءَ * و [الَّذِي] المثل و لا يقال الا للمثل المتخالف المناوئ قال جرير * اَتَيْمًا تَجْعَلُونَ اِلٰهًا نَدًا * و ما تيم لذي حسب نديد * و نادوت الرجل خالفته و نافوته من نَدَ نَدَرَا اذا نفرو معنى قولهم ليس لله نَدَ و لا غَدَ نفى ما يسد مسد و نفى ما ينافيه - فَاِنْ قُلْتَ كانوا يسمون اعناهم باسمه و يعظمونها بما يعظم به من القرب و ما كانوا يزعمون انها تتخالف الله و تذاويه - قُلْتَ لما تقربوا اليها و عظموها و سموها اليه اشبهت حال من يعتقد انها الهة مثله قدرة على متخالفته و مضادته فتقيل لهم ذلك على سبيل التهم و كما تهم بهم بلفظ الذ شنع عليهم و استفزع شاتمهم بان جعلوا اندادا كثيرة

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

المرجو منهم ان يتقوا لترجم امرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجحت حال المرتجي بين ان يفعل وبين ان لا يفعل و مصداقه قوله عز وجل لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا و انما يبلو ويختبر من يخفى عليه العواقب ولكن شبهه بالاختبار بناء امرهم على الاختيار - فان قلت كما خلق المخاطبين لعالم يتقون فذلك خلق الذين من قبلهم لذلك فلم قصرة عليهم دون من قبلهم - قلت لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا - فان قلت فهلا قيل تعبدون لاجل اعبدا و اتقوا لكان تتقون ليتجاوب طرفا النظم - قلت ليست التقوى غير العبادة حتى يودي ذلك الى تناقض النظم و انما التقوى قصارى امر العابد و منتهى جهده فاذا قال اَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ لئلا تسيلوا على اقصى غايات العبادة كان ابعث على العبادة و اشد الزامها لها و اثبت لها فى النفوس و نحوه ان تقول لعبدك احمل خريطة الكتب فما ملكتك يميني الا ليجر الاثقال و لو قلت لِحِمْلِ خريطة الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع * و قد سبحانه و تعالى من موجبات عبادته و ملازمات حق الشكر له خلقهم احياء قادرين اولاً لانه سابقة اصول النعم و مقدمتها و السبب فى التمكن من العبادة و الشكر و غيرهما - ثم خلق الارض التي هي مكانهم و مستقرهم الذي لا بد لهم منه وهي بمنزلة عرصة المسكن و متقلبه و مفترشه - ثم خلق السماء التي هي كالقبة المضروبة و الخيمة المطبقة على هذا القرار - ثم ما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقلّة و المظنة بانزال الماء منها عاينها و الاخراج به من بطنها اشباه النسل المنتج من الحيوان من الوان الثمار رزقا لبني آدم ليكون ذلك لهم معتبرا و متسلّفا الى النظر الموصل الى التوحيد و الاعتراف و نعمة يتعرفونها فيقابلونها بالزعم و يتفكرون في خلق انفسهم و خلق ما فوقهم و تحتهم و ان شئاً من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على انيجاد شئ منهن فيتيقنوا عند ذلك ان لا بد لها من خالق ليس كمثلهما حتى لا يجعلوا المخلوقات له اندادا و هم يعلمون انها لا تقدر على نسخ ما هو عليه قادر - و الموعول مع صلته اما ان يكون في محل الذنب و صفا كالذي خلقكم او على المدح و التعظيم و اما ان يكون رفعا على الابتداء و فيه ما فى الذنب من المدح - و قرأ يزيد الشامي بساطاً و قرأ طلحة مهاداً - و معنى جعلها فراشا و بساطا و مهادا للناس انهم يقعدون عليها و ينامون و يتقلبون كما يتقلب احداهم على فراشه و بساطه و مهاده - فان قلت هل فيه دليل على ان الارض مُسَطَّحة و ليست بكُرَّة - قلت ليس فيه الا ان الناس يفترضونها كما يفعلون بالمفارش و سواء كانت على شكل السطح او شكل الكُرَّة فالافتراض غير مستنكر و لا مدفوع لعظم حجمها و اتساع جرمها و تباعد اطرافها و اذا كان متسهلا فى الجبل و هو وتد من اوتاد الارض فهو فى الارض ذات الطول و العرض اسهل * و [البناء] مصدر سمي به المبني بيتا كان او قبة او خباء او طرافا و ابنية العرب اخبيتهم و منه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا - فان قلت

اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢﴾

والنية و غيرها و ما لابد للفعل منه فهو مندرج تحت الامر به و ان لم يذكر حيث لم يفعل الا به
وكان من لوازمه على ان مشركي مكة كانوا يعرفون الله و يعترفون به و لكن سألهم من خلقهم
ليقولوا الله - فان قلت فقد جاءت قوله [اعْبُدُوا] متدارا شيئين معا - الامر بالعبادة - والامر بارادها - قلت
الازدياد من العبادة عبادة و ليس شيئا اخر * فان قامت [ربكم] ما المراد به - قامت كان المشركون
معتقدين ربوبيتين ربوبيه الله و ربوبيه الالههم فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات
والارض والالهة التي كانوا يسمونها اربابا فكان الله الذي خلقكم صفة موصفة مميزة و ان كان الخطاب للفرق
جميعا فالمراد به ربكم على الحقيقة * و [الذي خلقكم] صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم ولا يمتنع
هذا الوجه في خطاب الكفرة خاتمة الا ان الاول اوضح و اصح * و [لخلق] ايجاد الشيء على تقدير و استواء
يقال خلق النعل اذا قدراها و سألها بمقياس - و قرأ ابو عمرو خالقكم بالادغام * و قرأ ابو السميعة و خلق
من قبلكم و في قراءة زيد بن علي و الذين من قبلكم و هي قراءة مشككة و وجهها على اشكالها ان يقال
اقسم الموصول الثاني بين الاول وصلته تاكيدا كما اقسم جرير في قوله * ع يا تيم تيم عدي لا ابا لكم * تيم الثاني
بين الاول و ما اضيف اليه و كذا فيهم لم الاضافة بين المضاف والمضاف اليه في لا ابا لك * و [لعل] للترجي او
الاشفاق تقول لعل زيدا يكرمني و لعله يبينني و قال الله تعالى لعله يذكر او يحشى - لعل انساة قريب
الا ترى الى قوله و الذين آمنوا مشفقون منها و قد جاءت على سبيل الاطماع في مواقع من القرآن و لكن
لانه اطماع من كريم رحيم اذا اطمع فعل ما يطمع فيه لا مسالة ليجري اطماعه مجرى وعدة المستوم و فاءه
به - قال من قال ان لعل بمعنى كي و لعل لا تكون بمعنى كي و لكن الحقيقة ما القيت اليك و ايضا فمن
دين الملوك و ما عليه اوضاع امورهم و رسومهم ان يقتضوا في مواعيدهم التي يوطنون انفسهم على انجازها
على ان يقولوا عسى و لعل و نحوهما من الكلمات او تخيلوا اختا او يظفر منهم بالرمزة او الابتسامة او
النظرة السطوة فاذا تذكر على شيء من ذلك منهم لم يبق المطالب ما عذدم شك في التجاح و الفوز
بالمطارب فعلى مثله ورد كلام مالك الملك ذي العزة و الكبرياء - او تجيء على طريق الاطماع دون التحقيق
لئلا يتكل اعباد كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يفرح بكم -
فان قلت فالعل التي في الآية ما معناها و موقعها - قلت ليست مما ذكرناه في شيء لان قوله خلقكم
لعلكم تتقون لا يجوز ان يحتمل على رجاء الله تعالى تقواهم لان الرجاء لا يجوز على عالم الغيب والشهادة
وحمله على ان خلقكم راجع للتقوى ليس بسديد ايضا و لكن لعل واقعة في الآية موقع المجاز لا الحقيقة
لان الله تعالى خلق عباده ليتعبدوهم بالتكليف و ركب فيهم العقول و الشهوات و ازاح العلة في اقدارهم
و تمكينهم و هدايتهم النجدين و وضع في ايديهم زمام الاختيار و اراد منهم الخير و التقرى فهم في صورة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

ومواردك نبهت بالتفادك نحوه فضل تنبيهه واستدعيت اعغائه الى ارشادك زيادة استدعاء و اوجدته بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هاراً من طبعه ما لا يجده اذا استمرت على لفظ الغيبة وهكذا الافتنان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الاذان للاستماع ويستشعش الانفس للقبول - وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة ان كل شيء نزل فيه **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فهو مكّيّ و **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** فهو مدنيّ - فقوله تعالى [**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ**] خطاب لمشركي مكة - و **يَا** حرف وضع في اصله لنداء البعيد - و هـ صوت يهتف به الرجل بمن يناديه اما نداء القريب فله **أَيَّ** والهمزة ثم استعملت في مذادة من سها وغفل و ان قرب تنزيلاً له منزلة من بعد فاذا نودي به القريب المفاطن فذلك للتأكيد الموزن بان الخطاب الذي يتلوه معنيّ به جداً - **فَإِنْ قُلْتَ** فما بال الداعي يقول في جوارحه **يَا رَبِّ** و **يَا اللَّهُ** وهو اقرب اليه من حبل الوريد و اسمع به و ابصر - **قُلْتَ** هو استقصار منه لنفسه و استبعاد لها من مظان الزلفى و ما يقربه الى رضوان الله و منازل المقربين هضماً لنفسه و اقراراً عليها بالتفريط في جذب الله مع فرط التباهك على استجابة دعوته و الاذن لندائه و ابتهاجه و [**أَيَّ**] و علة الى نداء ما فيه الالف واللام كما ان ذو الذي و صلتان الى الوصف باسماء الاجناس و وصف المعارف بالجميل وهو اسم مبهم يقتصر الى ما يوضحه و يزيل ابهامه فلا بد ان يردفه اسم جنس او ما يجري مجراه و يتصف به حتى يتضم المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه حرف النداء هو **أَيَّ** و الاسم التابع له صفته كقولك يا زيد الظريف الا ان ايلاً لا يستقل بنفسه استقلال زيد فام ينفك من الصفة وفي هذا التدرج من الابهام الى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد - و كلمة التنبيه المتكثرة بين الصفة و موعونها لفائدتين معاوضة حروف النداء و مكافئة بتأكيد معناه و وقوعها عوضاً مما يستحقه **أَيَّ** من الاضافة - **فَإِنْ قُلْتَ** لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره - **قُلْتَ** لاستقلاله باوجه من التأكيد و اسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله له عبادة من اوامره و نواهيه و عظامه و زواجره و وعده و وعيده و اقتصاص اخبار الامم الدارجة عليهم و غير ذلك مما نطق به كتابه امر عظام و خطوب جسام و معان عليهم ان يتنبهوا لها و يميلوا بقلوبهم و بصائرهم اليها و هم عنها غافلون فاقتضت الحال ان ينادوا بالآكد الابهام - **فَإِنْ قُلْتَ** لا يخلو الامر بالعبادة من ان يكون متوجها الى المؤمنين و الكافرين جميعاً او الى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة و الحسن فالمؤمنون عابدون ربهم فكيف أمروا بما هم ملتبسون به و هل هو الا تقول القائل • شعر • **فلو اني فعلتُ كنتُ كمن • تسأله و هو قائم أن يقوم •** و اما الكفار فلا يعرفون الله ولا يقرّون به فكيف يعبدونه - **قُلْتَ** المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها و اقبالهم و ثباتهم عليها و اما عبادة الكفار فمشرط فيها ما لا بد لها منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور بالصورة شرائطها من الوضوء

وَإِذَا أَظْلَمَ عَائِدِمَ فَأَمُوا ط وَتَوَشَّأَ اللَّهُ لَدَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ع

ازداد فيوعدو - فإن قلت كيف قيل مع الاضائة كلما ومع الاظلام اذا - قلت لانهم حراس على وجود ما همهم به معقود من امكان المشي وتأتيه فكلما صادفوا منه فرصة انتهرزها وليس كذلك التوقف والتدبس * و [أَظْلَمَ] يحتمل ان يكون غير متعد وهو الظاهر وان يكون متعديا منقولاً من ظام الليل وتشهد له قراءة يزيد بن قُطيب أَظْلَمَ على ما لم يسم فاعله وجاء في شعر حبيب بن اوس * شعر * هما اظلما حالياً ثُمَّتَ اجلياً * طَلَامَيهما عن وجه امرئ اشيب * وهو وان كان محدثاً لا يستشهد بشعوره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه - الا ترى الى قول العلماء الدليل عايد بيت الحماسة فيَقْدَرُونَ بذلك لوثوقهم بروايته واتقانه * ومعنى [قَامُوا] وقفوا وثبتوا في مكائهم ومنه قامت السروق اذا ركزت وقام الماء جمداً * ومفعول [شاء] مستخوف لان الجواب يدل عايد - والمعنى ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها ولقد تكرر هذا الحذف في شاء واراد لا يكادون يدرون المفعول الا في الشيء المستغرب كنحو قوله * ع * فلو شئت ان ابكي دما لبكيت * وقوله تعالى لَوَارِدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ بَنَوًا - وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَدًا - واراد ولو شاء الله لذهب بسمعهم بتصنيف الردد وابصارهم بوميض البرق - وقرا ابن ابي عبلة لذهب باسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى وَلَا نُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ * و [الشيء] ما صبح ان يُعام ويخبر عنه قال سيدي في سائفة الباب المترجم بباب مجاري او اخر الكلم من العربية وانما يخرج التناييث من التذكير الا ترى ان الشيء قد يقع على كل ما اخبر عنه من قبل ان يُعام أذكر هوام أنثى - والشيء مذكور هوام العام كما ان الله اخص النحاص يجري على الجسم والعرض والقديم والحديث تقول شيء لا الاشياء اي معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المعدوم والمحال - فإن قلت كيف قيل على كل شيء قدير في الاشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل وفعل قادر آخر - قلت مشروط في حد القادر ان لا يكون الفعل مستحيلاً فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الاشياء كلها قيل على كل شيء مستقيم قدير ونظيرة فلان امير على الناس اي على من وراة منهم ولم يدخل فيهم نفسه وان كان من جملة الناس واما الفعل بين قادرين فمختلف فيه - فإن قلت مم اشتقاق القدير - قلت من التقدير لا يقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز * لما عده الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم واحوائهم ومصارف امورهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقيها ويخطيها عند الله تعالى ويردبها اقبل عايدم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله تعالى إِلَيْكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ وهو من الكلام جزل فيه هز وتحريرك من السامع كما انك اذا قلت لصاحبك حاكيا عن ثالث لكما ان فلانا من قصته كيت وكيت فقصصت عايد ما فرط منه ثم عدلت بخطابك الى الثالث فقلت يا فلان من حقلك ان تلزم الطريقة الحميدة في مجاري امورك وتستوي على جادة السداد في مصادرك

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطُفُ أَبْصَارَهُمْ ط كَمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْئُوا فِيهِ ٥

يحصرها كقوله تعالى فَأَعْسَلُوا وَجُوهَهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ - فَاظْمُوا أَيْدِيَهُمَا اراد البعض الذي هو الى المرفق والذي الى الرُسغ و ايضا ففي ذكر الاعابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل - فان قلت فالاصبع التي تُسَدِّبها الاذن اصبع خاصة فام ذكر اسم العام دون الخاص - قلت لان السبابة فعالة من السبب فكان اجتذابها اولى بأداب القرآن - الا ترى انهم قد استبدشعوها فكدوا عنها بانسجبة والسباحة والمهالبة والدناءة - فان قلت فهلا ذكر بعض هذه الكنايات - قلت هي الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد و انما احذرنا بعد * وقوله [مِنَ الصَّوَاعِقِ] متعلق بليجعلن اي من اجل الصواعق يجعلن اصابعهم في اذانهم كقولك سقاه من العيمة - والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قالوا تنفذ من السحاب اذا اصطكت اجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشيء الا انت عليه الا انها مع حداثتها سريعة الخمود يحكى انها سقطت على نخلة فاحترقت نحو النصف ثم طفئت - ويقال صعقته الصاعقة اذا اهلكته فصعق اي مات اما بشدة الصوت او بالحرق - ومنه قوله تعالى وَخَرُّمُوسَى صَعِقًا - وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لان كلا البنائين سواء في التصرف و اذا استويا كان كل واحد بناء على حياله - الا تراك تقول صعقه على راسه و وقع الديك و خطيب مُصعع مجهر بخطبته - ونظيره جند في جذب ليس بقاءه لاستواءهما في التصرف - و بناءها اما ان يكون صفة لقصفة الرعد او للرد والتاء للمبالغة كما في الراوية او مصدرا كالكاذبة والعاقبة * وقرأ ابن ابي ليلى حذار الموت وانتصب على انه مفعول له كقوله * ع * واغفر عوراء الكرم اتخاره - و [الموت] فساد بذية الحيوان وقيل عَرَضَ لايصح معه احساس معاقب للحياة * ر [احاطة الله بالكافرين] مجاز والمعنى انهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * و [الخطف] اخذ بسرعة وقرأ مجاهد يَخْطِفُ بكسر الطاء و الفتح اقصع واعلى و عن ابن مسعود يَخْطِفُ و عن الحسن يَخْطِفُ بفتح الياء والخاء و اما يَخْطِفُ وعنه يَخْطِفُ بكسرهما على اتباع الياء الخاء و عن زيد بن علي يَخْطِفُ من خَطَفَ و عن ابي يَخْطِفُ من قوله وَيَخْطِفُ الدَّاسُ مِنْ حَوَائِمِ * [كَمَا أَضَاءَ لَهُمْ] استئناف ثالث كانه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارتي خُفِرَق البرق وخفيتة وهذا تمثيل لشدة الامر على المنافقين بشدة على اصحاب الصيب و ماهم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف ان يخطف ابصارهم انتهبوا تلك الخفقة فرمى فخطوا خطرات يسيرة فاذا خفي وفتر لمعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة - وكو شاء الله لزدك في قصيد الرعد فاعمهم او في ضوء البرق فاعمهم * و [أَضَاءَ] اما متعدي بمعنى كلما نور لهم ممشى و مسالكا اخذرة و المفعول محذوف - و اما غير متعدي بمعنى كلما امع لهم مشوا في مطرح نورة و ملقى ضوءه - وتعضده قراءة ابن ابي عبدلة كلما ضاء لهم * و [المشي] جنس الحركة المختصرة فاذا اشتد فهو سعي فاذا

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حُدُودَ الْمَوْتِ ط وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ٥

كما ذكرت النازي في التمثيل الاول - وقرئ كصائب - والصيب ابلغ * [و السماء] هذه المظلة وعن الحسن انها مروج مكفوف - فان قلت قوله من السماء ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون الا من السماء - قلت الفائدة فيه انه جاء بالسماء معرفة فنفى ان يتصوب من سماء ابي من أفق واحد من بين سائر الافاق لان كل افق من آفاقها سماء كما ان كل طبقة من الطبقات سماء في قوله تعالى وَآوَحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا والدليل عليه قوله * ع * و من بعد ارض بيننا و سماء * والمعنى انه غمام مطبق أخذ بأفاق السماء و كما جاء بصيب وفيه مبالغات من جهة التركيب والبذاء والتذكير امد ذلك بان جعله مطبقا وفيه ان السحاب من السماء ينحدر ومنها ياخذ ماء لا كزعم من يزعم انه ياخذه من البحر ويورده قوله تعالى وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِثْرًا جِبَالًا فِيهَا مِن بَرَدٍ - فان قلت بم ارتفاع ظلمات - قلت بالظرف على الاتفاق لا عمادة على موصوف * و [الرعد] الصوت الذي يسمع من السحاب كان اجرام السحاب تضرب وتنفذ اذا حدثها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد * [البرق] الذي يلعب من السحاب من برق الشيء برقاً اذا لمع - فان قلت قد جعل الصيب مكاناً للظلمات فلا يخلو من ان يراد به السحاب او المطرفايتها اريد فما ظلماته - قلت اما ظلمات السحاب فاذا كان اسحماً مطبقاً فظلماته سحمته و تطبيقه مضمومة اليهما ظامة الابل واما ظلمات المطر فظلمة تكاسفه وانتساجه بتتابع القطر و ظامة اظلال غمامه مع ظلمة الابل - فان قلت كيف يكون المطر مكاناً للبرق والرعد و انما مكثهما السحاب - قلت اذا كانا في اعلاه ومصبة و ملتبسين في الجملة به فهما فيه - الا تراك تقول فلان في الباد و ما هو منه الا في حيز يشغله جرمه - فان قلت هلا جمع الرعد والبرق آخذاً بالأبلغ كقول البخاري * يا عارضاً متلفعاً ببرد * يخال بين بروقه و روده * و كما قيل ظلمات - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد العينان و لكنهما لما كان مصدرين في الاصل يقال رعدت السماء رعداً و برقت برقاً روعي حكم اهلينا بان ترك جمعهما و ان اريد معنى الجمع - والثاني ان يراد الحدثنان كانه قيل و ارعاد و ابراق و انما جاءت هذه الاشياء منكرات لان المراد انواع منها كانه قيل فيه ظلمات داجية و رعد قاصف و برق خاطف * و جاز رجوع الضمير في [يَجْعَلُونَ] الى اصحاب الصيب مع كونه محذوفا قائماً مقامه الصيب كما قال الله تعالى اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَوَّلُ مَعْنَاهُ و ان سقط لفظه - الا ترى الى حسن كيف عول على بقاء معناه في قوله * يَسْقُونَ مِنْ وَرْدٍ الْبَرِيصَ عَلِيمٌ * بردي يصق بالرحيق السلسل * حيث ذكر يصق لان المعنى ماء بردي و لا محمل لقوله يجعلون لكونه مستانفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يورثن بالشدة و الهول فكان قائله قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل يجعلون اصابعهم في اذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقيل يكاد البرق يخطف ابصارهم - فان قلت روس الاصابع هو الذي يجعل في الاذن فقيل انا ملهم - قلت هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر

لِرَجُلٍ - والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يخطونه ان التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون
المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شي يقدر شبهه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل - بيانه ان العرب تاخذ
اشياء فردى معزولا بعضها من بعض لم ياخذ هذا بحجزة ذاك فَكُشِبَتْ بِنَظَائِرِهَا كما فعل امرؤ القيس
وجاء في القرآن وَتُشَبِّهُ كَيْفِيَّةً حَاصِلَةً من مجموع اشياء قد تضافت وتلاقت حتى عادت شيئا واحدا
باخر مثلها كقوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ الْآيَةَ الْغُرُوضُ تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها
من التوراة وآياتها الباهرة بحال الحمار في جهله بما يحمل من اسفار الحكمة وتسوى الحالين عنده
من حمل اسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك الا ما يمر بدنيته من الكد والتعب
وكقوله وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْخَيْلَ الذَّنْبَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ الْمَرَادُ قَلَّةُ بقاء زهرة الدنيا كقلَّة بقاء الخضر
فاما ان يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيئا واحدا فلا - فكذلك لما وصف
وقوع المنافقين في ضلالهم وما خطروا فيه من الحيرة والدهشة شَبَّهَتْ حَيْرَتَهُمْ وَشَدَّةَ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ بما يكابد
من طفئت ناره بعد ايقادها في ظامة الليل وكذلك من اخذته السماء في الليلة المظامة مع رعد وبرق
وخوف من الصواعق - فان قلت الذي كنت تقدِّره في المفرق من التشبيه من حذف المضاف و
هو قولك او كمثِّل ذوي صيب هل تقدر مثله في المركب منه - قلت لولا طلب الراجع في قوله يَجْعَلُونَ
أَمْبِاعُهُمْ فِيَّ إِذْ أَنِمْ مَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ لَكُنْتَ مُسْتَعْذِيًا عَنْ تَقْدِيرِهِ لِأَنِّي أَرَأَى الْكَيْفِيَّةَ الْمُنْتَزِعَةَ عَنْ مَجْمُوعِ
الكلام فلا على أَوَّلِي حَرْفَ التشبيه مفرد يتأتى التشبيه به ام لم يَلِ - الا ترى الى قوله إِنَّمَا مَثَلُ الْخَيْلِ الذَّنْبَا
الآية كيف وَلِيَ الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمثل لتقديره ومما هو
بَيِّنٌ في هذا قول لبيد * وما الناس الا كديار واهلها * بها يوم حلوها وغدوا بلاقع * لم يشبهه الناس بالديار
وانما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفناءهم بحلول اهل الديار فيها وشك نهوضهم عنها وتركها
خلاء خاوية - فان قلت اي التمثيلين اباح - قلت الثاني لانه ادل على فرط الحيرة وشدة الامر وفظاعته و
لذلك آخروهم يتدرجون في نحو هذا من الاهون الى الاغلظ - فان قلت لم عطف احد التمثيلين على
الاخر بحرف الشك - قلت او في اصلها لتساوي شيئين فصاعدا في الشك ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوي
في غير الشك وذلك نحو قولك جالس الحسن او ابن سيرين تريد انهما سيان في استصواب ان يجالسا
ومنه قوله تعالى وَلَا تَطْعِ مَذْمُومًا أَوْ كَفُورًا أَي الْأَثَمَ وَالْكَفُورَ مُتَسَاوِيَانِ فِي وَجُوبِ عَصْيَانِهِمَا - فكذلك
قوله [أَوْ كَصَيْبٍ] معناه ان كيفية قصة المنافقين مشبهة بكيفيتي هاتين القصتين و ان القصتين
سواء في استقلال كل واحد منهما بوجه التمثيل فبأيتهما متانتها فانت مصيب و ان متانتها
بهما جميعا فكذلك - والصَّيْبُ المطر الذي يصوب اي ينزل ويقع ويقال للسحاب ايضا صيب - قال
الشماع * ع * واسم دان صادق الرعد صيب * وتذكير صيب لانه اريد نوع من المطر شديد هائل

أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ج

واضاء الحق - فان قلت هل يسمى ما في الآية استعارة - قلت مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيها بليغا لا استعارة لان المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار ويجعل الكلام خلوا عنه صالحا لان يراك به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال او فحوى الكلام كقول زهير * لدى اسد شاكى السلاح مقذف * له لبدا اظفاره لم تقلم * ومن ثم ترى المقلقين السحرة منهم كانوا يتناسون التشبيه ويضربون عن توهمه صفحا - قال ابو تمام * ويصعد حتى يظن الجاهل * بل له حاجة في السماء * ول بعضهم * لا تحسبوا ان في سرباله رجلا * ففيه غيث و لئى مسبل مشبل * وليس لقائل ان يقول طوى ذكرهم عن الجملة لحذف المبتدأ فاتسلق بذلك الى تسميته استعارة لانه في حكم المنطوق به نظيره قول من يخاطب الحجاج * اسد عليا وفي الحروب نعمة * فتخاض تغفر عن صغير الصافر * ومعنى [لا يرجعون] انهم لا يعودون الى الهدى بعد ان باعوه - او عن الضلالة بعد ان اشتروها تسجيلا عاييم بالطبع - او اراد انهم بمنزلة المتحيرين الذين بقوا جامدين في مكذاتهم لا يبرحون ولا يدرون ايتقدمون ام يتأخرون وكيف يرجعون الى حيث ابتدؤا منه * ثم تثنى الله سبحانه في شانهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لحالهم بعد كشف وايضا غب ايضاح وكما يجب على البلاغ في مظان الاجمال والايجاز ان يجعل ويوجز فذلك الواجب عليه في موارد التفصيل والاشباع ان يفصل ويشبع وانشد الجاحظ * يرمون بالخطب الطوال وتارة * وحي الملاحظ خيفة الرقيب * ومما تثنى من التمثيل في التذويل قوله وما يستوى الاعشى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الكور وما يستوى الاحياء ولا الاموات والا ترى الى ذى الرمة كيف صنع في قصيدته * ع * اذاك ام نمش بالوشى اكرعه * ع * اذاك ام خاضب بالسبي مرتعه * فان قلت قد شبه المنافق في التمثيل الاول بالمستوقد نارا و اظهاره الايمان بالاضاءة و انقطاع انتفاعه بانطفاء النار فماذا شبه في التمثيل الثاني بالصيب و بالظلمات و بالرع و بالبرق و بالصواعق - قلت لقائل ان يقول شبه دين الاسلام بالصيب لان القلوب تحيى به حيوة الارض بالمطر - و ما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات - و ما فيه من الوعد والوعيد بالرع والبرق - و ما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة اهل الاسلام بالصواعق - والمعنى او كمثل ذوى صيب والمراد كمثل قوم اخذتم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا - فان قلت هذا تشبيه اشياء باشياء فايين ذكر المشبهات و هلا صرح به كما فى قوله وما يستوى الاعشى والبصير و اندب امدوا و عملوا الصالحات ولا المسى - وفي قول امرئ القيس * كان قلوب الطير رطبا ويابسا * لدى وكرها العذاب والحشف البالي * قلت كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكره على سنان الاستعارة كقوله وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا مالح اجاج ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا ساما

فَإِنْ قُلْتَ فَلَمْ وَصِفْتَ بِالْإِضَاءَةِ - قُلْتَ هَذَا عَلَى مَذْهَبِ قَوْلِهِمُ لِلْبَاطِلِ صَوْلَةٌ ثُمَّ يَضْمَحِلُّ وَالْإِضَاءَةُ عَصْفَةٌ
ثُمَّ تَخْفُفُ وَنَارُ الْعَرْفِجِ مِثْلُ لَنْزَوَةٍ كُلِّ طَّمَاحٍ - وَالْفَرْقُ بَيْنَ إِذْهَبَهُ وَذَهَبَ بِهِ أَنْ مَعْنَى إِذْهَبَهُ إِزَالَهُ وَجَعَلَهُ
ذَاهِبًا وَيُقَالُ ذَهَبَ بِهِ إِذَا اسْتَصْحَبَهُ وَمَضَى بِهِ مَعَهُ وَذَهَبَ السُّلْطَانُ بِمَالِهِ إِخْذَهُ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ إِذَا
لَدَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَمِنْهُ ذَهَبَتْ بِهِ الْخِيَلُ وَالْمَعْنَى اخْذَ اللَّهُ نُورَهُمْ وَامْسَكَهُ وَمَا يُمْسِكُ اللَّهُ
فَلَا مَرْسَلٌ لَهُ فَهُوَ ابْلَغُ مِنَ الْإِذْهَابِ - وَقُرْأَ الْيَمَانِيُّ إِذْهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ * [وَتَرَكْتُ] بِمَعْنَى طَرَحَ وَخَلَّى إِذَا عُلِّقَ
بِوَاحِدٍ كَقَوْلِهِمْ تَرَكَهُ تَرَكْتُ طَبَّيَّ ظَلَمَهُ فَإِذَا عُلِّقَ بِشَيْئَيْنِ كَانَ مَضْمَنًا مَعْنَى صَيَّرَ فَيَجْرِي مَجْرَى أَفْعَالِ الْقَابِ
كَقَوْلِ عَنْتَرَةٍ * ع * فَتَرَكْتُهُ جُزْرَ السَّبَاعِ يَكْشُنُهُ * وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَرَكْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ إِيَّاهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ
تَرَكْتُ فَنَصَبَ الْجُزَيْنِ * وَ[الظلمة] عَدَمُ الْمَذُورِ وَقِيلَ عَرَضَ يَذْفِي النُّورَ وَاسْتَقْبَلَهَا مِنْ قَوْلِهِمْ مَا ظَلَمَكَ أَنْ تَفْعَلَ
كَذَا أَيْ مَا مَنَعَكَ وَشَغَلَكَ لِأَنَّهُ تَسُدُّ الْبَصَرَ وَتَمْنَعُ الرُّؤْيَا - وَقُرْأَ الْحَسَنُ ظُلُمَاتٍ بِسُكُونِ اللَّامِ - وَقُرْأَ الْيَمَانِيُّ
فِي ظِلْمَةٍ عَلَى التَّوْحِيدِ * وَالْمَفْعُولُ السَّاطِطُ مِنْ [لَا يَبْصُرُونَ] مِنْ قَبِيلِ الْمَتْرُوكِ الْمَطْرَحِ الَّذِي لَا يَلْتَفِتُ إِلَى
إِخْطَارِهِ بِالْبَالِ لِأَمِنْ قَبِيلِ الْمَقْدَرِ الْمَنْوِيِّ كَانَ الْفِعْلُ غَيْرَ مُتَعَدٍّ إِصْلًا لَنَحْوِ يَعْمَهُونَ فِي قَوْلِهِ وَيَدْرَهُمْ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ - فَإِنْ قُلْتَ فِيمَ شَبِّهْتَ حَالَهُمْ بِحَالِ الْمُسْتَوْقَدِ - قُلْتَ فِي أَنَّهُمْ غَبَّ الْإِضَاءَةَ خَبَطُوا
فِي ظِلْمَةٍ وَتَوَرَّطُوا فِي حَيْرَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ وَابْنُ الْإِضَاءَةِ فِي حَالِ الْمُنَافِقِ وَهَلْ هُوَ أَبَدًا إِلَّا حَائِرٌ خَابِطٌ
فِي ظِلْمَةِ الْكُفْرِ - قُلْتَ الْمَرَادُ مَا اسْتَضَاءُوا بِهِ قَالِيًا مِنَ الْإِنْتِفَاعِ بِالْكَامَةِ الْمَجْرَاةِ عَلَى السَّنْتِمِ وَوَرَاءَ
اسْتِضَاءَتِهِمْ بَنُورُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ ظِلْمَةُ النِّفَاقِ الَّتِي تَرْمِي بِهِمْ إِلَى ظِلْمَةِ سُخْطِ اللَّهِ وَظِلْمَةِ الْعِقَابِ السَّرْمَدِ -
وَيَجُوزُ أَنْ يَشَبَّهَ بِذَهَابِ اللَّهِ بَنُورَ الْمُسْتَوْقَدِ إِطْلَاعُ اللَّهِ أَسْرَارَهُمْ وَمَا افْتَضَحُوا بِهِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاتَّسَمَوْا بِهِ
مِنْ سِمَةِ النِّفَاقِ - وَالْأَوْجَهُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الطَّبَعُ لِقَوْلِهِ صَمُّكُمْ عَمِّيْ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ - وَفِي الْآيَةِ تَفْسِيرٌ آخَرٌ وَهُوَ
أَنَّهُمْ لَمَّا وَصَفُوا بِأَنَّهُمْ اشْتَرَوْا الصَّلَاةَ بِالْيَدَى عَتَبَ ذَلِكَ بِهَذَا التَّمْثِيلِ لِيَمْتَلِ هُدَاهُمْ الَّذِي بَاعُوهُ بِالذَّارِ الْمُضِيئَةِ
مَا حَوْلَ الْمُسْتَوْقَدِ وَالضَّلَالَةُ الَّتِي اشْتَرَوْهَا فَطَبَعَ بِهَا عَلَى قُلُوبِهِمْ بِذَهَابِ اللَّهِ بَنُورَهُمْ وَتَرَكَهُ آيَاهُمْ فِي
الظُّلُمَاتِ وَتَنْكِيرُ الذَّارِ لِلتَّعْظِيمِ * كَانَتْ حَوَاسِنُهُمْ سَلِيمَةً وَلَكِنْ لَمَّا سَدُّوا عَنِ الْإِصَاحَةِ إِلَى الْحَقِّ مَسَامِعَهُمْ وَابُوا
أَنْ يَنْظُرُوا بِهِنَّ وَتَبْصُرُوا بِعَيْنِهِمْ جَعَلُوا كَأَنَّمَا أُيْفِتْ مَشَاعِرُهُمْ وَانْتَقَضَتْ بِذَاهَا الَّتِي
بَنِيَتْ عَلَيْهَا لِلْإِحْسَاسِ وَالْإِدْرَاكِ كَقَوْلِهِ * شَعْرٌ * صَمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِّرْتُ بِهِ * وَأَنْ ذُكِّرْتُ بِسَوْءٍ عِنْدَهُمْ
إِذْنُوا * ع * إِصْمَ عَمَّاسَاءَ سَمِيعٍ * وَكَقَوْلِهِ * إِصْمَ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أُرِيدُهُ * وَاسْمِعْ خَلْقَ اللَّهِ حِينَ أُرِيدُ * وَقَوْلُهُ *
فَاصْمَمْتُ عَمَّا وَاعْمِيئْتُهُ * عَنِ الْجُودِ وَالْفَخْرِ يَوْمَ الْفَخَارِ * فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ طَرِيقَتُهُ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْبَيَانِ - قُلْتَ
طَرِيقَةُ قَوْلِهِمْ هُمْ لِيُوثٌ لِلشَّجْعَانِ وَبَحُورٌ لِلْأَسْخِيَاءِ إِلَّا أَنْ هَذَا فِي الصِّفَاتِ وَذَلِكَ فِي الْأَسْمَاءِ وَقَدْ جَاءَتْ
الِاسْتِعَارَةُ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ جَمِيعًا تَقُولُ رَأَيْتُ لِيُوثًا وَلَقِيتُ صُمًّا عَنِ الْخَيْرِ وَدَجَا الْإِسْلَامِ

فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ ٥

إذا صعد و علا - و النار جوهر لطيف مضي حار محرق والنور ضوءها و ضوء كل نير وهو نقيض الظلمة و اشتقاقها من نار ينور إذا نفر لان فيها حركة واضطرابا والنور مشتق منها * و [الاضاءة] فرط الانارة و مصداق ذلك قوله هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وهي في الآية متعدية و يحتمل ان تكون غير متعدية مسندة الى ما حوله و التانيث للحمل على المعنى لان ما حول المستوقد أماكن و أشياء - و تعدية قراءة ابن ابي عبلة فَلَمَّا ضَاءَتْ - وفيه وجه آخر وهو أن يستتر في الفعل ضمير النار و يجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على ان ما مزيدة او موصولة في معنى الامكنة * و [حوله] نصب على الظرف و تاليفه للدوران و الاطافة و قيل للعام حول لانه يدور - فَن قَلتَ اَيْنَ جَوَابَ كَمَا - قَلتَ فيه وجهان - احدهما ان جوابه ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ و الثاني انه محذوف كما حذف في قوله فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ و انما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع امن الالباس للدلالة عليه و كان المحذف اولى من الاثبات لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بما هو ابلغ من اللفظ في اداء المعنى كانه قيل فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ خَمَدَتْ فَبَقُوا خَابِطِينَ فِي ظِلَامٍ مَتَحِيرِينَ مَتَحْسِرِينَ على فوت الضوء خائبين بعد الكدح في احياء النار - فَن قَلتَ فاذا قدر الجواب محذوفاً فبِمَ يتعلق ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قَلتَ يكون كلاما مستأنفا كانهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذي طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد اشبهت حالهم حال هذا المستوقد فتقيل له ذهب الله بنورهم - او يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البديان - فَن قَلتَ قد رجع الضمير في هذا الوجه الى المنافقين فما مرجعه في هذا الوجه الثاني - قَلتَ مرجعه الذي استوقد لانه في معنى الجمع و اما جمع هذا الضمير و توحيدة في حوله فللمحمل على اللفظ تارة و على المعنى أخرى * فَن قَلتَ فما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى في قوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قَلتَ اذا طفئت النار بسبب سماوي ربح او مطر فقد اطفأها الله و ذهب بنور المستوقد - وجه آخر وهو ان يكون المستوقد في هذا الوجه مستوقد نار لا يرضاها الله ثم اما ان يكون نارا مجازية كنار الفتنة والعداوة للاسلام و تلك النار متقاصرة مدة اشتعالها قليلة البقاء الا ترى الى قوله كَلِمًا اَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ اُطْفَأَهَا اللَّهُ و اما نارا حقيقية اوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعاصي ويتبدوا بها في طرق العيث فاطفأها الله و خيب امانيتهم - فَن قَلتَ كيف صرح في النار المجازية ان توصف باضاءة ما حول المستوقد - قَلتَ هو جار على طريقة المجاز المرشح فاحسن تدبره - فَن قَلتَ هلا قيل ذهب الله بضوءهم لقوله فَلَمَّا أَضَاءَتْ - قَلتَ ذكر النور ابلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوءهم لأوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم راسا و طمسه اصلا الا ترى كيف ذكر عقبيهم وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ * و [الظلمة] عبارة عن عدم النور وانطامسه و كيف جمعها وكيف نذرهما وكيف اتبعهما ما يدل على انها ظلمة مبهمه لا يترأى فيها شبحان وهو قوله [لَا يَبْصُرُونَ] -

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ۖ

الربح و أن ظفروا بما ظفروا به من الأغراض الدنيوية لأن الضال خاسر داسر و لأنه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح و ما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العلمون بما يربح فيه و يخسر * لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف و تقيماً للبيان و لضرب العرب الامثال و استحضار العلماء المثل و الدطائر شان ليس بالخفي في ابراز خبئات المعاني و رفع الاستارعن الحقايق حتى تترك المتخيل في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغائب كأنه مشاهد - فيه تبيكيت للخصم الائد و قمع لسورة الجامع الابي و لامر ما أكثر الله في كتابه المبين وفي سائر كتبه امثاله و فسّدت في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كلام الانبياء والحكماء قال الله تعالى وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ومن سور الانجيل سورة الامثال - و [المثل] في اصل كلامهم بمعنى المثل وهو النظير يقال مِثْلُ و مَذَلُّ و مَتِيْلُ كشبه و شبه و شبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مَذَلُّ و لم يضره مثلاً و لا رأوه اهلاً للتسيير و لا جديراً بالتداول و القبول الاقولا فيه غرابة من بعض الوجوه و من ثم حوفظ عليه و حمي من التغير - فَنَ قَلْتُ ما معنى مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا و ما مثل المنافقين و مثل الذي استوقد ناراً حتى شبه احد المَثَلَيْنِ بصاحبه - قَلْتُ قد استعير المثل استعارة الاسد للمقدام للحال او الصفة او القصة اذا كان لها شان و فيها غرابة كأنه قيل حالهم العجيبة الشان كمال الذي استوقد ناراً و كذلك قوله مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ أي و فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة - ثم اخذ في بيان عجائبها والله المثل الاعلى الى الوصف الذي له شان من العظمة والجلالة مَثَلُهُمْ فِي الْوَرْدَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ أي صفتهم و شانهم المتعجب منه ولما في المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله في الخير و الشر فاشتقوا منه صفة للعجيب الشان - فَنَ قَلْتُ كيف مثالت الجماعة بالواحد - قَلْتُ ونع الذي موضع الذين كقولهم و خضتم كالذي خاضوا - والذي سوَّغ الذي موضع الذين ولم يجز وضع القائم موضع القائمين و لا نحوه من الصفات امران احدهما ان الذي لكونه صلة الى وصف كل معرفة بجمله و تكاثر وقوعه في كلامهم و لكونه مستطالاً بصاة حقيق بالتخفيف و لذلك نهكه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصروا به على اللام وحدها في اسماء الفاعلين والمفعولين - والمثاني ان جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو و النون انما ذاك علامة لزيادة الدلالة الا ترى ان سائر الموصولات لفظ الجمع والواحد فيهن واحد - او قصد جنس المستوقدين او اريد الجمع او الفوج الذي استوقد ناراً على ان المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد و انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد و نحوه قوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حَبِطُوا الْوَرْثَ تَمَّ لَمْ يَحْمِلُوها كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً و قوله يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ * و [وقود النار] سطوعها و ارتفاع لببها و من اخواته وَقَلَّ فِي الْجَبَلِ

فَمَا رَٰبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٥﴾

الواضحات الدُّرُورُ * و بالطويل العمر عمرا جيدرا * كما اشترى المسام اذ تنصرا * وعن وهب قال الله تعالى فيما يعيب به بني اسرائيل يتفتقون، لغير الدين و يتعلمون لغير العمل و يبتاعون الدنيا بعمل الآخرة - فان قلت كيف اشترى الضلالة بالهدى و ما كانوا على هدى - قلت جعلوا لتمكينهم منه و اعراضه لهم كانه في ايديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه و استبدلوه به و لان الدين القيم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مُستبدل خلاف الفطرة - و [الضلالة] التجور عن القصد و فقد الاهتداء - يقال ضل منزله و ضل الرُبص نفقه فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين * و [الربح] الفضل على راس المال و اذلك سمي الشف من قولك اشق بعض واده على بعض اذا فضله و لهذا على هذا شف * و [التجارة] صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح و ناقة تاجرة كانها من حسننها و سمنها تبيع نفسها - و قرأ ابن ابي عبدلة تجاراتهم - فان قلت كيف اسند الخسران الى التجارة و هو اصحابها - قلت هو من الاسناد المجازي و هو ان يسند الفعل الى شئ يتابس بالذي هو في الحقيقة له كما تابست التجارة بالمشتريين - فان قلت هل يصح ربح عبدك وخسرت جاريك على الاسناد المجازي - قلت نعم اذا دلت الحال و كذلك الشرط في صحة رايك اسدا و انت تريد المقدم ان لم يقم حالة دالة لم يصح - فان قلت هب ان شري الضلالة بالهدى وقع مجازا في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح و التجارة كان ثمة مبايعة على الحقيقة - قلت هذا من الصنعة البديعة التي تبلغ بالمجاز الذروة العاليا وهو ان تساق كلمة مساق المجاز ثم تُقْفَى بِاشْكَالِهَا و اخوات اذا تلاحقن لم تركلما احسن و يداجنة و اكثر ماء و رونقا منه و هو المجاز المرشح و ذلك نحو قول العرب في البليد كان اذني قلبه خطاوان جعلوه كالحمار ثم رشحوا ذلك روم لتحقيق البلافة فادعوا لقباه اذنين و ادعوا لهما الخطل ليمتلاوا البلافة تمثيلا يلحقها ببلافة الحمار مشاهدة معاينة ونحوه * شعر * ولما رايت النسر عزاب داية * وعشش في وكره جاش له صدري * لما شبه الشيب بالنسر و الشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر التعشيش والوكر ونحو قول بعض فتاكهم في امه * شعر * فما ام الردين وان ادلت * بعالمه باخلاق الكرام * اذا الشيطان قصع في قفاها * تنفذاه بالحبل التوام * اي اذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نافقائه بالحبل المثني المتحكم يريد اذا حررت و اساءت الخلق اجتهدنا في ازالة غضبها و اماطة ما يسوء من خلقها استعار التقصيع اولا ثم ضم اليه التدفق ثم الحبل التوام فذلك لما ذكر الله الشري اتبعه ما يشاكله و يواخيه و ما يكمل ويتم بانضمامه اليه تمثيلا لخسارهم وتصويرا لستيقته * فان قلت ما معنى قوله فَمَا رَٰبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ - قلت معناه ان الذي يطلبه التجار في متصرفاتهم شيئان سلامة راس المال و الربح وهولاء قد اضاعوا الطابعتين معا لان راس ما لهم كان هو الهدى فام يبق لهم مع الضلالة و حين لم يبق في ايديهم الا الضلالة لم يوصفوا بامابة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

من مد الجش و امده اذا زاده و الحق به ما يقويه و يكثره و كذلك مد الدواة و امدها زاده ما يصلحها و مددت السراج و الارض اذا استصلحتهما بالزيت و السماد و مدته الشيطان في الغي و امده اذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه و يزداد إنهماكاً فيه - فان قلت لم زعمت انه من المدد دون المد في العمر و الاملاء و الامهال - قلت كفاك دليلا على انه من المدد دون المد قراءة ابن كثير و ابن مكيص و يمدهم - و قراءة نافع و اخوانهم يمدونهم على ان الذي بمعنى اميله انما هو مد له مع اللام كامله له - فان قلت فكيف جاز ان يوئيم الله مددا في الطغيان و هو فعل الشياطين الا ترى الى قوله تعالى و اخوانهم يمدونهم في الغي - قلت اما ان يحمل على انهم لما منعهم الله اطائه التي يمنحها المؤمنين و خذلهم بسبب كفرهم و اصرارهم عليه بقيت قلوبهم يتزايد الرين و الظامة فيها تزايد الانشراح و الذور في قلوب المؤمنين فسمي ذلك التزايد مددا و اسند الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم و اما على منع القسر و الاجباء و اما على ان يسند فعل الشيطان الى الله سبحانه لانه يتمكينه و اقداره و التخليه بيده و بين اغواء عباده - فان قلت فما حملهم على تفسير المد في الطغيان بالامهال و موضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه - قلت استجرهم الى ذلك خوف الاقدام على ان يسندوا الى الله ما اسند الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ و شهد بصحته و الا كان منه بمنزلة الاروى من الدعاء و من حق مفسر كتاب الله الباهر و كلامه المعجز ان يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه و البلاغة على كمالها و ما وقع به التحدي سليما من القادح فاذا لم يتعاهد اوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم و البلاغة على مراحل - و يعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالتهم يتمادون و ان هولاء من اهل الطبع * و [الطغيان] الغلو في الكفر و مجازاة الحد في العتو و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه في طغيانهم بالكسر و هما لغتان كلتيان و لقيان و غنيان - فان قلت اي نكتة في اضافته اليهم - قلت فيها ان الطغيان و التمادي في الضلالة مما اقترفته انفسهم و اجترحتهم ايديهم و ان الله بري منه ردا لاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما اشركنا و نفيا لوهم من عسى يتوهم عند اسناد المد الى ذاته لو لم يصف الطغيان اليهم ان الطغيان فعله فاما اسند اليه المد على الطريق الذي ذكر اضاف الطغيان اليهم ليميط الشبهة و يقلعها و يدفع في صدر من يلحد في صفاته - و مصداق ذلك انه حين اسند المد الى الشياطين اطلق الغي و لم يقيده بالاضافة في قوله و اخوانهم يمدونهم في الغي * و [العمه] مثل العمي الا ان العمي عام في البصر و الراي و العمه في الراي خاصة و هو التكبير و التردد لا يدري اين يتوجه و منه قوله * ع * اعمي الهدي بالجاهلين العمه * اي الذين لا راي لهم و لا دراية بالطرق و سلك ارضا عمها لا منار لها * و معنى [اشترى الضلالة بالهدى] اختيارها عليه و استبدالها به على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء بدل و اخذ آخر و منه * شعر * اخذت بالجمه راسا ازعرا * و بالثنايا

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمْدُدْهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢٠﴾

رواجه عنهم و هم بين ظهرائي المهاجرين والانصار الذين مَدَّوْهُمْ فِي الْغَوَايَةِ وَ مَتَّوْهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ أَلَا تَرَى
الى حكاية الله قول المؤمنين رَبَّنَا إِنَّنَا أَمْنَا و اما مخاطبة اخوانهم فيهم فيما اخبروا به عن انفسهم من
الثبات على اليهودية و القرار على اعتقاد الكفر و البعد من ان يزلوا عنه على صدق رغبة و وفور نشاط
وارتياح للتكلم به و ما قالوه من ذلك فهو رائج عندهم متقبل منهم فكان مظنة للتحقيق و مُدَّةٌ للتاكيد *
فَإِنْ قُلْتَ إِنِّي تَعْلُقُ قَوْلَهُ [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ] بقوله إِنَّا مَعَكُمْ - قُلْتَ هو توكيد له لان قوله إِنَّا مَعَكُمْ معناه
الثبات على اليهودية و قوله [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ] رد للاسلام و دفع له منهم لان المستهزئ بالشئ المستخف به
منكر له و دافع لكونه معتدا به و دفع نقيض الشئ تاكيد لثباته او بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم
الكفر اذ استيناف كانهم اعترضوا عليهم حين قالوا لهم انا معكم فقالوا فما بالكم ان صح انكم معنا توافقون
اهل الاسلام فقالوا انما نحن مُسْتَهْزِؤُونَ * و [الاستهزاء] السخرية و الاستخفاف و اصل الباب الخفة من الهز
و هو القتل السريع و هزأ يهزأ مات على المكان عن بعض العرب مشيت فلغبت فظننت لاهزء على
مكانى و ناقته تهزأ به اى تسرع و تخف - فَإِنْ قُلْتَ لَا يَجُوزُ الِاسْتِهْزَاءُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لَأنه متعال عن
التبجح و السخرية من باب العبث و الجهل أَلَا تَرَى الى قوله تعالى قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُؤًا قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ
أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ فما معنى استهزاء بهم - قُلْتَ معناه انزال الهوان و السقارة لهم لان المستهزئ غرضه الذي
يرمي به هو طلب الخفة و الزاوية بمن يهزأ به و ادخال الهوان و السقارة عليه و الاشتقاق كما ذكرنا شاهد
لذلك و قد كثر التهم في كلام الله بالكفرة و المراد به تحقير شانهم و ازراء امرهم و الدلالة على ان مذاهبهم
حقيقة بان يسخر منها الساخرون و يضحك الضاحكون - و يجوز ان يراد به ما مر في بخادعون من انه
يجري عليهم احكام المسلمين في الظاهر و هو مبطن باخار ما يراد بهم و قيل سمي جزاء الاستهزاء باسمه كقوله
تعالى وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا - فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدَّوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ
أَبْتَدَى قَوْلَهُ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَلَمْ يَعْطَفْ عَلَى الْكَلَامِ قَبْلَهُ - قُلْتَ هو استيناف في غاية الجزالة و الفخامة
و فيه ان الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الابغ الذي ليس استهزاءهم اليه باستهزاء ولا يؤبه له
في مقابلته لما ينزل بهم من الذكال و يحل بهم من الهوان و الدل و فيه ان الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم
انتقاما للمؤمنين ولا يتحوج المؤمنون ان يعارضوهم باستهزاء مثله - فَإِنْ قُلْتَ فَبَلَا قِيلَ اللَّهُ مُسْتَهْزِئُ بِهِمْ يَكُونُ
طبقا لقوله إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ - قُلْتَ لَأن يستهزئ يفيد حدوث الاستهزاء و تجدد و قتا بعد وقت و هكذا
كانت نكايات الله فيهم و بلايا النارلة بهم أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَدُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَمَا كَانُوا يَخْلَوْنَ فِي
أَكْثَرِ أَوْقَاتِهِمْ مِنْ تَهْتِكِ اسْتِثَارِ وَ تَكْشِفِ اسْرَارِ وَ نَزُولِ فِي شَانِهِمْ وَ اسْتِشْعَارِ حَذَرِ مِنْ أَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ يَحْذَرُ
الْمُذَلِّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ فَلِاسْتِهْزَائِهِمْ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ مَا يُحْذَرُونَ * و [يَمْدُدْهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ]

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

على الباطل يحتاج الى نظر و استدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة و اما النفاق و ما فيه من البغي المودى الى الفتنة و الفساد فى الارض فامر دنيوي مبني على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب في جاهليتهم و ما كان قائما بينهم من التغاور و التناحر و تكارب و التكاذب فهو كالمحسوس المشاهد و لانه قد ذكر السفه و هو جهل فكان ذكر العلم معه احسن طباقا له * [وَإِذَا لَقُوا] مساق هذه الآية بخلاف ما سبقت له اول قصة المناوقين فليس بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم و الترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذب لهم و الاستهزاء بهم و لقاءهم بوجوه المصادقين و ايهاهم انهم معهم فاذا فارقوهم الى شطار دينهم صدقوهم ما في قلوبهم - وروي ان عبد الله بن ابي و اصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عبد الله انظروا كيف اود هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه فقال مرحبا بالضيف سيّد بني تيم و شيخ الاسلام و ثاني رسول الله فى الغار البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيّد بني عدّي الفاروق القوي في دين الله البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال مرحبا بابن عم رسول الله و ختنه سيّد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال علي يا عبد الله اتق الله و لا تذاق فان المناوقين شر خليفة الله فقال له عبد الله مهلا يا ابا الحسن اليّ تقول هذا و الله ان ايماننا كايما نكم ثم افترقوا فقال لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاثنوا عليه خيرا فذرت - و يقال لقيته و لاقيته اذا استقبلته قريبا منه و هو جاري ملاقي و مروقي و قرأ ابو حنيفة رضي الله عنه و اذا لا قوا * و [خلوت] بفلان و اليه اذا انفردت معه و يجوز ان يكون من خلا بمعنى مضى و خلاك ذم اي عدالك و مضى عنك و منه القرون الخالية و من خلوت به اذا سخرت منه و هو من قولك خلا فلان بعرض فلان يعبت به و معناه و اذا انبوا السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم و حدثوهم بها كما تقول احمد اليك فلانا و اذمه اليك * و [شياطينهم] الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم و قد جعل سيدي بنون الشيطان في موضع من كتابه اصلية و في آخر زائدة و الدليل على اصلتها قولهم تشيطن و اشتقاقه من شطن اذا بعد ابعدته من الصلاح و الخير و من شاط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة و من اسمائه الباطل * [إِنَّا مَعَكُمْ] انا مصاحبوكم و موافقوكم على دينكم - فان قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بأجملة الفعلية و شياطينهم بالاسمية محققة بان - قلت ليس ما خاطبوا به المؤمنين جدرا باقوى الكلامين و اوكدهما لانهم فى ادعاء حدوث الايمان منهم و نشئه من قبلهم لا في ادعاء انهم اوحديون فى الايمان غير مشقوق فيه غبارهم و ذلك اما لان انفسهم لا تساعد على ان ليس لهم من عقائدهم باعث و محرّك و هكذا كل قول لم يصدر عن ارضية و صدق رغبة و اعتقاد و اما لانه لا يروج عنهم لو قالوا على لفظ التاكيد و المبالغة و كيف يقولونه و يطعمون في

آلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنْتُم مِّنْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ۚ
آلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

وجه من وجوه الفساد * و [آلَا] مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لاعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي اناد تحقيقا كقوله تعالى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ لَّكَ وَ لكونها في هذا المنصب من التحقيق لا يكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم واختها التي هي أما من مقدمات اليمين و طلائعها * ع * اما والذي لا يعلم الغيب غيره * اما والذي ابكى واضحك - رَدَّ اللَّهُ مَا ادْعَوْهُ مِنَ الانْتِظَامِ فِي جُمْلَةِ الْمُصْلِحِينَ ابْلَغْ رَدَّ وَادَّ اللَّهُ عَلَى سَخَطٍ عَظِيمٍ وَ الْمُبَالِغَةِ فِيهِ مِنْ جِهَةِ الاسْتِيفَانِ وَمَا فِي كَلِمَتَيْهِ الْآوَانِ مِنَ التَّكَايُفِ وَ تَعْرِيفِ الْخَبَرِ وَ تَوْسِيطِ الْفَصْلِ * وَقَوْلُهُ [وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ] أَتَوْهُمْ فِي النَّصِيحَةِ مِنْ وَجْهَيْنِ - أَحَدُهُمَا تَقْبِيحُ مَا كَانُوا عَلَيْهِ لِبَعْدِهِ عَنِ الصَّوَابِ وَ جَرِّهِ إِلَى الْفَسَادِ وَ الْفِتْنَةِ - وَ الثَّانِي تَبْصِيرُهُمُ الطَّرِيقَ الْأَسَدَّ مِنْ اتِّبَاعِ ذَوِي الْأَعْلَامِ وَ دُخُولِهِمْ فِي عِدَادِهِمْ فَكَانَ مِنْ جَوَابِهِمْ أَنْ سَقَّوْهُمْ لِفَرْطِ سَفِيهِمْ وَ جَهْلِهِمْ لِمَادِي جَهْلِهِمْ وَ فِي ذَلِكَ تَسْلِيَةٌ لِلْعَالَمِ مِمَّا يَأْتِي مِنَ الْجَهْلَةِ * فَانْقَاطَ كَيْفَ صَحَّ أَنْ يَسْنَدَ [قِيلَ] إِلَى لَا تَفْسُدُوا وَ آمَنُوا وَ اسْنَدَ الْفِعْلَ إِلَى الْفِعْلِ مِمَّا لَا يَصِحُّ - قُلْتُ الَّذِي لَا يَصِحُّ هُوَ اسْنَادُ الْفِعْلِ إِلَى مَعْنَى الْفِعْلِ وَ هَذَا اسْنَادُ لَهُ إِلَى لَفْظِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ وَ هَذَا الْكَلَامُ فَهُوَ نَحْوُ قَوْلِكَ أَلْفَ عَرَبٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ وَ مِنْهُ زَعَمُوا مَطْيَةَ الْكُذْبِ * وَ مَا فِي [كَمَا] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَافَةً مِثْلَهَا فِي رُبَّمَا وَ مَصْدَرِيَّةً مِثْلَهَا فِي بِمَا رَحِبْتَ - وَ اللَّامُ فِي النَّاسِ لِلْعَهْدِ أَيْ كَمَا آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ وَ سَلَامٌ مِنْ مَعَهُ وَ هُمْ نَاسٌ مَعْهُودُونَ أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ وَ أَشْيَاعُهُ لِأَنَّهُمْ مِنْ جِلْدَتِهِمْ وَ أَبْنَاءُ جَنْسِهِمْ أَيْ كَمَا آمَنَ أَصْحَابُكُمْ وَ إِخْوَانُكُمْ - أَوْ لِلجَنْسِ أَيْ كَمَا آمَنَ الْكَامِلُونَ فِي الْإِنْسَانِيَّةِ أَوْ جَعَلَ الْمُؤْمِنُونَ كَأَنَّهُمْ النَّاسُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَ مِنْ عِدَاهُمْ كَالْبَهَائِمِ فِي فَقْدِ التَّمْيِيزِ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ * وَ الْاسْتِفْهَامُ فِي [أَنْتُمْ مِّنْ] فِي مَعْنَى الْإِنْكَارِ وَ اللَّامُ فِي السُّفَهَاءِ مُشَارِبُهَا إِلَى النَّاسِ كَمَا تَقُولُ لِصَاحِبِكَ أَنْ زَيْدًا قَدْ سَعَى بِكَ فَيَقُولُ أَوْ قَدْ فَعَلَ السُّفِيهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلجَنْسِ وَ يَنْطَوِي تَحْتَهُ الْجَارِي ذِكْرُهُمْ عَلَى زَعْمِهِمْ وَ اعْتِقَادِهِمْ لِأَنَّهُمْ عِنْدَهُمْ أَعْرَفُ النَّاسِ فِي السُّفَةِ - فَانْقَاطَ لَمْ سَقَّوْهُمْ وَ اسْتَرْكَوْا عُقُولَهُمْ وَ هُمُ الْعُقَلَاءُ الْمَرَاغِبُ - قُلْتُ لِأَنَّهُمْ لَجَهْلُهُمْ وَ إِخْلَالُهُمْ بِالْظَنِّ وَ إِنْصَافُ أَنْفُسِهِمْ اعْتَقَدُوا أَنَّ مَا هُمْ فِيهِ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مَا عَدَاهُ بَاطِلٌ وَ مِنْ رُكْبٍ مَتْنِ الْبَاطِلِ كَانَ سَفِيْهَاً وَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي رِيَاسَةِ وَسْطَةِ فِي قَوْمِهِمْ وَ يَسَارُ وَ كَانَ أَكْثَرُ الْمُؤْمِنِينَ فَقَرَاءَ وَ مِنْهُمْ مَوَالِي كَصُهَبِيبٍ وَ بِلَالٍ وَ خَبَّابٍ فَدَعَوْهُمْ سَفِيْهَاً تَحْقِيقًا لِّشَانِهِمْ أَوْ أَرَادُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ وَ أَشْيَاعَهُ وَ مَفَارِقَتَهُمْ دِينَهُمْ وَ مَا غَاضَهُمْ مِنْ إِسْلَامِهِمْ وَ فَتَّ فِي إِعْضَادِهِمْ قَالُوا ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّجَلُّدِ تَوْقِيًّا مِنَ الشَّمَاتَةِ بِهِمْ مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُمْ مِنَ السُّفَةِ بِمَعْزَلٍ - وَ [السُّفَةُ] سَخَافَةُ الْعَقْلِ وَ خُفَّةُ الْحَتَامِ - فَانْقَاطَ فَامْ فَصَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ بِمَا يَعْلَمُونَ وَ الَّتِي قَبْلَهَا بِمَا يَشْعُرُونَ - قُلْتُ لِأَنَّ أَمْرَ الدِّيَانَةِ وَ الْوُقُوفِ عَلَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْحَقِّ وَ هُمْ

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴿٥١﴾ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿٥٢﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

زيادة الله إياهم مرضا انه كلما انزل الله على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما ازدادوه اسنادا للفعل الى المسبب له كما اسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا إلى رجسهم لكونها سببا او كلما زاد رسوله نصرة و تبسطا في البلاد و نقصا من اطراف الارض ازدادوا حسدا و غلا و بغضا و ازدادت قلوبهم ضعفا و قلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم و جبنا و خورا و يحتمل ان يرد بزيادة المرض الطبع - و قرأ ابو عمرو في رواية الاصمعي مرض و مرضا بسكون الراء * يقال ألم فهو [اليم] كوجع فهو وجيع و وصف العذاب به نحو قوله ع * تحية بينهم ضرب وجيع * و هذا على طريقة قولهم جد جد و الآم في الحقيقة للموام كما ان الجحد للجداد و المراد بكذبهم قولهم آمنا بالله و باليوم الآخر و فيه رمز الى قبح الكذب و سماجته و تخييل ان العذاب الاليم لاحق لهم لاجل كذبهم و نحوه قوله تعالى مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا و القوم كفره و انما خصت الخطيات استعظاما لها و تنفيذا عن ارتكابها * و [الكذب] الاخبار بالشئ على خلاف ما هو به و هو قبيح كله و اما ما يروى عن ابراهيم صلوات الله عليه انه كذب ثلث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به - و عن ابي بكر رضي الله عنه و روي مرفوعا ايتكم والكذب فانه مجازب لايمان - و قرى يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه و من كذب الذي هو مبالغه في كذب كما بولغ في صدق فقل صدق و نظيرهما بان الشئ و بين و قاص الثوب و قاص او بمعنى الكثرة كقولك موتت البهائم و بركت الابل و من قولهم كذب الوحشي اذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لان المنافق متوقف متردد في امره و لذلك قيل له مذذب و قال عليه السلام مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة و الى هذه مرة * [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ] معطوف على يكذبون - و يجوز ان يعطف على يقول آمنا لانك لو قلت و من الناس من اذا قيل لهم لا تفسدوا كان صحيحا و الاول اوجه * و [الفساد] خروج الشئ عن حال استقامته و كونه منتفعا به و نقيضه الصلاح و هو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة و الفساد في الارض هيهم الكرب و الفتن لان في ذلك فساد ما في الارض و انتفاء الاستقامة عن احوال الناس و الزرع و المنافع الدينية و الدنيوية - قال الله تعالى وَإِذَا قِيلَ سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - اتجمل فيها من يفسد فيها و يفسد الدماء و منه قيل للحرب كانت بين طي حرب الفساد و كان فساد المنافقين في الارض انهم كانوا يمالون الكفار و يمالونهم على المسامحة بافشاء اسرارهم اليهم و اغرائهم عليهم و ذلك مما يودي الى هييم الفتن بينهم فلما كان ذلك من مضيعهم موديا الى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلغ نفسك في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته * و [انما] لقصر الحكم على شئ كقولك انما ينطلق زيد و لقصر الشئ على حكم كقولك انما زيد كاتب و معنى [انما نحن مصلحون] ان صفة المصالحين خلصت لهم و تمحضت من غير شائبة قادح فيها من

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ۖ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ج

لان ضرورها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما يقول فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه اي دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية آياه وان يرد حقيقة المخادعة اي وهم في ذلك يتخذون انفسهم حيث يمتونها الاباطيل و يكذبونها فيما يحدثونها به وانفسهم كذلك تمنينهم وتحدثهم بالاماني وان يرد به وما يتخذون فجبي به على لفظ يفعلون للمبالغة وقرئ وما يتخذون وما يتخذون من خدع ويتخذون بفتح الياء بمعنى يتخذون ويتخذون ويتخذون على لفظ مالم يسم فاعله * و [النفس] ذات الشئ وحقيقته يقال عذبي كذا نفسا ثم قيل للقاب نفس لان النفس به الاترى الى قولهم المرء باصغريه وكذلك بمعنى الروح ولدت نفس لان قوامها بالدم ولما نفس لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَحَقِيقَةُ نَفْسِ الرَّجُلِ بِمَعْنَى عَيْنٍ اصببت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يوامر نفسه اذا تردد في الامر واتجه له رايا و داعيان لا يدري على ايها يعرج كاذب ارادوا داعي النفس وهاجسي النفس فسموهما نفسيين اما لصدورهما عن النفس واما لان الداعيين لما كانا كالمشيرين عاينه والامرئين له شبهوهما بذاتين فسموهما نفسيين والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى بمخادعتهم ذواتهم ان الخداع لاصق بهم لا يعدوهم الى غيرهم ولا يتخطاهم الى من سواهم ويجوز ان يرد قلوبهم ودواعيهم وآراءهم - و [الشعور] علم الشئ علم حس من الشعار ومشاعر الانسان حواسه والمعنى ان لحرق ضرر ذلك بهم كالمحسوس وهم لتماذي غفائهم كالذي لاحس له * واستعمال [المرض] في القاب يجوز ان يكون حقيقة ومجازا فالحقيقة ان يرد الائم كما تقول في جوفه مرض والتميز ان يستعار لبعض اعراض القاب كسوء الاعتقاد والغل والحسد والميل الى المعاصي والعزم عايتها واستسعار الهوى والجبين والضعف وغير ذلك مما هو فساد آفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة في نقاض ذلك والمراد به ههنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر او من الغل والحسد والبغضاء لان صدورهم كانت تغلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين غلا وحققا و يبغضونهم البغضاء التي وصفها الله في قوله قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ وَيتحرقون عاينهم حسدا اِنْ تَسَسَّمْ حَسَدَةً تَسَوَّهُمْ وَناهيك بما كان من ابن ابي وقول سعد بن عباد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد اصطاح اهل هذه البخيرة ان يعصبره بالعصاة فلما رده الله ذلك بالحق الذي اعطاكه شوق بذلك او يرد ما تداخل قلوبهم من الضعف والجبين والخور لان قلوبهم كانت قوية اما لقوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به ان ربح الاسلام تهيب حينئذ تسكن ولواء يتحقق اياها ثم يقر فضعفت حين ملكها الياس عند انزال الله على رسوله النصر و اظهار دين الحق على الدين كله و اما لجرأتهم وجسارتهم في الحروب فضعفت جبنا وخورا حين قذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين و امداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر * ومعنى

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٥﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

قريش كل منخدع * وقول ذي الرمة * ع * ان الحليم وذا الاسلام يختلب * فقد جاء الذمت بالانخداع ولم يات بالخدع - قلت فيه وجوه - احدها ان يقال كانت صورة صنعهم مع الله تعالى حيث يتظاهرون بالايان وهم كانوا صورة صنع الخادعين و صورة صنع الله معهم حيث امر باجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة و اهل الدرك الاسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة المؤمنين معهم حيث امتثلوا امر الله فيهم فاجروا احكامهم عليهم - و الثاني ان يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم ان الله ممن يصح خداعه لان من كان ادعاءه الايمان بالله نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولا ان لذاته تعلقا بكل معلوم ولا انه غني عن فعل القبائح فلم يبعد من مثله تجويز ان يكون الله في زعمه مخدوعا و مصابا بالمكرهه من وجه خفي و تجويز ان يدلس على عباده و يخدعهم - و الثالث ان يذكر الله و يراد الرسول لانه خليفته في ارضه و الناطق عنه باوامره و نواهيه مع عباده كما يقال قال الملك كذا و رسم كذا و انما القائل و الراسم وزيره او بعض خاصته الذين قواهم قوله و رسمهم رسمه مصداقه قوله تعالى ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق ايديهم - و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و الرابع ان يكون من قواهم اعجبني زيد و كرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله - و فائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص و لما كان المؤمنون من الله بمكان سلك بهم ذلك المسلك و مثله و الله و رسوله احق ان يرصوه و كذلك ان الذين يؤدون الله و رسوله و نظيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا الغرض فيه ذكر احاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لانه كان معلوما له قدما كانه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد تورطية و تمهيد لذكر فضله - فان قلت هل للاقتصار بخداعت على واحد وجه صحيح - قلت وجهه ان يقال عني به فعلت الا انه اخرج في زنة فاعلمت ان الزنة في اصلها للمبالغة و المباراة و الفعل متى غولب فيه فاعله جاء ابلغ و احكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب و لا مباراة لزيادة قوة الداعي اليه - و يعضده قراءة من قرأ يخدعون الله و الذين آمنوا و هو ابو حيوة و يخادعون بيان ليقول و يجوز ان يكون استينافا كانه قيل و لم يدعون الايمان كاذبين و ما رفقهم في ذلك فقيل يخادعون - فان قلت و عم كانوا يخادعون - قلت كانوا يخادعونهم عن اغراض لهم و مقاصد - منها متاركتهم و إعفاههم عن المحاربة و عما يطرقون به من سواهم من الكفار - ومنها اصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من اكرامهم و الاحسان اليهم و اعطاهم الحظوظ من المغام و نحو ذلك من الفوائد - و منها اطلاعهم لاختلاطهم بهم على الاسرار التي كانوا حراما على اذاعتها الى منابذهم - فان قامت فلو اظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها - قلت لم يظهر عليهم لما احاط به علما من المصالح التي لو اظهر عليهم لانقلابت مفسد و استبقاء ابليس و ذريته و متاركتهم و ما هم عاينهم من اغواء المنافقين و تلقينهم النفاق اشد من ذلك ولكن السبب فيه ما علمه الله تعالى من المصلحة * فان قلت ما الامر بقوله و ما يخادعون الا انفسهم - قلت يجوز ان يراد و ما يعامون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة الخادعين الا انفسهم

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ج

كقوله تعالى وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ - فَإِنَّ قَلِيلًا كَيْفَ يَجْعَلُونَ بَعْضَ أَوْلَئِكَ وَالْمُنافِقُونَ غَيْرَ الْمُخْتَلَمِينَ عَلَى قُلُوبِهِمْ - قَلَّتِ الْكُفْرُ جَمْعَ الْفَرِيقَيْنِ مَعًا وَصَيَّرَهُمْ جَنْسًا وَاحِدًا وَكَوْنِ الْمُنَافِقِينَ ذَوْعًا مِنْ نَوْعِي هَذَا الْجَنْسِ مَغَائِرًا لِلذَّوْعِ الْآخَرِ بِزِيَادَةِ زَادِهَا عَلَى الْكُفْرِ الْجَامِعِ بَيْنَهُمَا مِنَ الْخَدِيعَةِ وَالِاسْتِهْزَاءِ لَا يُخْرِجُهُمْ مِنْ أَنْ يَكُونُوا بَعْضًا مِنَ الْجَنْسِ فَإِنَّ الْجَنْسَ أَنْمَا تَنْوَعْتَ لِمَغَايِرَاتٍ وَقَعَتْ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضٍ وَتِلْكَ الْمَغَايِرَاتُ أَنْمَا تَأْتِي بِالذَّوْعِ وَلَا تَأْتِي الدُّخُولَ تَحْتَ الْجَنْسِيَّةِ - فَإِنَّ قَلَّتْ لَمْ اخْتَصَّ بِالذِّكْرِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالْإِيمَانُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - قَلَّتْ اخْتِصَامُهَا بِالذِّكْرِ كَشَفَ عَنْ إِفْرَاطِهِمْ فِي الْخُبْثِ وَتَمَادِيهِمْ فِي الدَّعَارَةِ لِأَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا يَهُودًا وَإِيمَانُ الْيَهُودِ بِاللَّهِ لَيْسَ بِإِيمَانٍ لِقَوْلِهِمْ عَزَّرَ بِنَ اللَّهِ وَكَذَلِكَ إِيْمَانُهُمْ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَهُ عَلَى خِلَافِ صِفَتِهِ فَكَانَ قَوْلُهُمْ أَمَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ خُبْنًا مُضَاعَفًا وَكُفْرًا مُرَوِّجًا لِأَنَّ قَوْلَهُمْ هَذَا لَوْ صَدَرَ عَنْهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفَاقِ وَعَقِيدَتِهِمْ عَقِيدَتُهُمْ فَهُوَ كُفْرٌ لَا إِيْمَانٌ فَإِذَا قَالُوا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفَاقِ خَدِيعَةً لِلْمُسْلِمِينَ وَاسْتِهْزَاءً بِهِمْ وَأَرْوَهُمْ أَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ فِي الْإِيْمَانِ الْحَقِيقِيِّ كَانَ خُبْنًا إِلَى خُبْثٍ وَكُفْرًا إِلَى كُفْرٍ وَإِيضًا فَقَدْ أَوْهَمُوا فِي هَذَا الْمَقَالِ أَنَّهُمْ إِحْتَنَزُوا الْإِيْمَانِ مِنْ جَانِبَيْهِ وَاسْتَنْفَوْهُ مِنْ قَطْرَيْهِ وَاحْتَاطُوا بِأَوَّلِهِ وَآخِرِهِ * وَفِي تَكْرِيرِ الْبَاءِ أَنَّهُمْ ادَّعَوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْإِيْمَانِيِّينَ عَلَى صِفَةِ الصِّحَّةِ وَالِاسْتِحْكَامِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ طَابَقَ قَوْلُهُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ أَمَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالأَوَّلُ فِي ذِكْرِ شَأْنِ الْفَاعِلِ وَالثَّانِي فِي ذِكْرِ شَأْنِ الْفَاعِلِ لَا الْفَعْلَ - قَلَّتْ الْقَصْدُ إِلَى انْكَارِ مَا ادَّعَوْهُ وَنَفْيِهِ فَسَلَّكَ فِي ذَلِكَ طَرِيقًا أَدَّى إِلَى الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ وَفِيهِ مِنَ التَّوَكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ مَا لَيْسَ فِي غَيْرِهِ وَهُوَ اخْرَاجُ ذَوَاتِهِمْ وَانْفُسِهِمْ مِنْ أَنْ تَكُونَ طَائِفَةٌ مِنْ طَوَائِفِ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا عَلِمَ مِنْ حَالِهِمُ الْمُنَافَاةَ أَسْخَالَ الدَّخَالِينَ فِي الْإِيْمَانِ وَإِذَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فَقَدْ انْطَوَى تَحْتَ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ نَفْيِ مَا انْتَحَلُوا اثْبَاتَهُ لِأَنفُسِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْبُتِّ وَالْقَطْعِ وَنَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَهُوَ إِبْلَاحُ مِنْ قَوْلِكَ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا - فَإِنَّ قَلَّتْ فَلَمْ يَجَأِ الْإِيْمَانُ مَطْلَقًا فِي الثَّانِي وَهُوَ مُقَيَّدٌ فِي الْأَوَّلِ - قَلَّتْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ التَّقْيِيدُ وَيَتْرَكَ لِدَلَالَةِ الْمَذْكُورِ عَلَيْهِ وَأَنْ يَرَادَ بِالْإِطْلَاقِ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنَ الْإِيْمَانِ فِي شَيْءٍ قَطُّ لَمَّا مِنَ الْإِيْمَانِ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا مِنَ الْإِيْمَانِ بِغَيْرِهِمَا - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْمَرَادُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - قَلَّتْ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْوَقْتُ الَّذِي لَا حُدُودَ لَهُ وَهُوَ الْإِبْدَ الدَّائِمُ الَّذِي لَا يَنْقُطُ لِقَاخِرِهِ عَنْ الْأَوْقَاتِ الْمُنْقَضِيَّةِ وَأَنْ يَرَادَ الْوَقْتُ الْمَحْدُودُ مِنَ النُّشُورِ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ لِأَنَّهُ آخِرُ الْأَوْقَاتِ الْمَحْدُودَةِ الَّذِي لَا حُدُودَ لِلْوَقْتِ بَعْدَهُ * وَ[الْمَخْدُجُ] أَنْ يَوْهَمَ مَالِحُهُ خِلَافَ مَا يُرِيدُ بِهِ مِنَ الْمَكْرُوهِ مِنْ قَوْلِهِمْ ضَبَّ خَادِعٌ وَخَدَعَ إِذَا امْرَأَتُ الْحَارِشِ يَدُهُ عَلَى بَابِ جُحُودِهِ أَوْ هَمُّ أَقْبَالِهِ عَلَيْهِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ بَابِ آخِرٍ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ ذَلِكَ وَمُخَادَعَةُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَا تَصِحُّ لِأَنَّ الْعَالَمَ الَّذِي لَا تَخْفِي عَلَيْهِ خَافِيَةٌ لَا يُسْتَدْعَى وَالتَّحْكِيمُ الَّذِي لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ لَا يُسْتَدْعَى وَالْمُؤْمِنُونَ وَأَنْ جَازَ أَنْ يُخَدَّعُوا لَمْ يَجِزْ أَنْ يُخَدَّعُوا لِأَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ الْقَبِيحَ * وَاسْتَمْطَرُوا مِنْ

سورة البقرة ٢

٢٥

A

يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فاسناده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الاسد في جرأته فيستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفي عكسه سيل مفعم وفي المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفي الزمان نهاره صائم و ليله قائم وفي المكان طريق سائر ونهر جار و اهل مكة يقولون صلي المقام وفي المسبب بذى الامير المدينة و ناقة ضبوت و حلوب وقال * ع * اذا ردعا في القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم في الحقيقة او الكافر الا ان الله سبحانه لما كان هو الذي اقدره و مكّنه اسند اليه الختم كما يسند الفعل الى المسبب - ووجه رابع و هو انهم لما كانوا على القطع والبت ممن لا يؤمن و لا تغني عنهم الآيات و النذرو لا تجدي عليهم اللطاف المحصلة ولا المقرنة ان أعطوها لم يبق بعد استحكام العلم بانه لا طريق الى ان يؤمنوا طوعا واختيارا طريق الى ايمانهم الا القسر و الاجاء و اذا لم يبق طريق الى ايمانهم الا ان يقسروهم الله و يلجئهم ثم لم يقسروهم و لم يلجئهم ليلا ينتقض الغرض في التكليف عبر عن ترك القسر و الاجاء بالختم اشعارا بانهم الذين ترامى امرهم في التصميم على الكفر و الاصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر و الاجاء و هي الغاية القصوى في وصف لجأهم في الغي و استشرائهم في الضلال و البغي - ووجه خامس و هو ان يكون حكاية لما كان الكفرة يقولون تبكما بهم من قولهم قلوبنا في اكدّة مما تدعوننا اليه - و في اذنا وقر - و من بيننا و بينك حجاب و نظيره في الحكاية و التهم قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة - فان قلت اللفظ يحتمل ان تكون الاسماع داخله تحت حكم الختم و في حكم التغطية فعلى ايهما يعول - قلت على دخولها في حكم الختم كقوله تعالى و ختم على سمعه و قلبه و جعل على بصره غشاوة و لوقفهم على سمعهم دون قلوبهم - فان قلت اي فائدة في تكرير الجار في قوله و على سمعهم - قلت لو لم يكرر لكان انتظاما للقلوب و الاسماع في تعدية واحدة و حين استجد للاسماع تعدية على حدة كان ادل على شدة الختم في الموضعين و وحد السمع كما وحد البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا فان زمانكم زمن خميص يفعلون ذلك اذا امن اللابس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم و ثوبهم و انت تريد الجمع رفضوه - ولك ان تقول السمع مصدر في اصله والمصادر لا تجمع فأمم الاصل يدل عليه جمع الاذن في قوله و في اذنا وقر و ان تقدر مضافا محذوفا اي و على حواس سمعهم - وقرأ ابن ابي عبلة و على اسماعهم - فان قلت هلا منع ابا عمرو و الكسائي من امالة ابصارهم ما فيه من حروف الاستعلاء و هو الصاد - قلت لان الراء المكسورة تغلب المستعالية لما فيها من التكرير كان فيها كسرتين وذلك اعون شيء على الامالة و ان يمال له ما لا يمال - و [البصر] نور العين وهو ما يبصره الرائي و يدرك المرئيات كما ان البصيرة نور القالب و هو ما به يستبصر و يتامل و كانهما جوهرا ن لطيفان خاتهما

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ط وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً ذ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ع

مؤكد للجملة قبلها او خبرا لان الجملة قبلها اعتراض * [الختم] والتم اخوان لان في الاستيثاق من الشيء بضرب الختم عليه كتماله وتغطية لئلا يتوصل اليه ولا يطاع عليه - و [الغشاوة] الغطاء فعالة من غشاها اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة - فان قلت ما معنى الختم على القلوب والاسماع وتغشية الابصار - قلت لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة وانما هو من باب المجاز - ويحتمل ان يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتمثيل - اما الاستعارة فان تجعل قلوبهم لان الحق لا ينفذ فيها ولا يخاص الى ضمائرهم من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده واسماعهم لانها تهمجه وتذو عن الامعاء اليه وتعاف استماعه كانها مستوثق منها بالختم و ابصارهم لانها لا تجتلي ايات الله المعروضة ودلائله المنصوبة كما تجليها اعين المعتبرين المستبصرين كاتبها غطي عاينها وحجبت وحيل بينها وبين الادراك - واما التمثيل فان تمثل حيث لم يستنفعوا بها في الاغراض الدينية التي كافروها وخلقوا من اجلها باشيء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والعين ختما عليه فقال * شعر * ختم الله على لسان غدافر * ختما فايس على الكلام بقادر * و اذا اراد النطق خلت لسانه * لحما يحركه لصقر نافر * فان قلت فلم اسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على المنع من قبول الحق والتوكل اليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا لعلمه بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وَمَا آتَا بِظِلْمٍ لِلْعَبِيدِ - وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ - ان الله لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل - قلت القصد الى صفة القلوب بانها كالمختوم عليها واما اسناد الختم الى الله عز وجل فلينبه على ان هذه الصفة في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخلقي غير العرضي لا ترى الى قولهم فلان مجبول على كذا ومغطور عليه يريدون انه بليغ في الثبات عليه فكيف يتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة صفتهم وسماجة حالهم و نيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم - ويجوز ان تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلا كقولهم سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء اذا اطل الغيبة وليس للوادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته وانما هو تمثيل مثل حاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلت حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق - بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الاغنام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم - او بحال قلوب البهائم انفسها - او بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تعي شيئا ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجايفها عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك - ويجوز ان يستعار الاسناد في نفسه من غير الله لله فيكون الختم مسندا الى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغيرة حقيقة - تفسير هذا ان للفعل ملابسات شتى

عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾

ان الذين يؤمنون جار على المتقين فاما اذا ابتدأته وبذيت الكلام بصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر في صفة اعدادهم كان مثل تلك الای المتلوة - قُلْتُ قد مر لي ان الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستيناف وانه مبني على تقدير سوال فذلك ادراج له في حكم المتقين وتابع له في المعنى وان كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجاري عليه * والتعريف في [الَّذِينَ كَفَرُوا] يجوز ان يكون للعهد وان يراد بهم ناس باعيانهم كابي لهب و ابي جحل و الوليد بن المغيرة و اضرابهم و ان يكون للجنس متذرا كل من صمم على كفره تصميما لا يرعوي بعده و غيرهم و دل على تناوله للمصريين الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم * و [سَوَاءٌ] اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر و منه قوله تعالى تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاءٍ لِلْسَّائِلِينَ بمعنى مستوية و ارتفاعه على انه خبر لان * و [أَمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ] في موضع المرتفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك و عدمه كما تقول ان زيدا مختصم ابوه و ابن عمه او يكون أَمْ أَنْذَرْتَهُمْ ام لم تنذرهم في موضع الابتداء و سَوَاءٌ خبرا مقدما بمعنى سواء عليهم انذارك و عدمه و الجملة خبر لان - فان قلت الفعل ابدأ خبر لا مخبر عنه فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام - قلت هو من جنس الكلام الميجور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى و قد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا بينا من ذلك قولهم لا تاكل السمك و تشرب اللبن معناه لا يكن منك اكل السمك و شرب اللبن و ان كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل * و [الهزة و ام] مجردتان لمعنى الاستواء و قد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا - قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا آيتها العصابة يعني ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما ان ذلك جرى على صورة النداء و لا نداء و معنى الاستواء استواءهما في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احد الامرين كائن اما الانذار و اما عدمه و لكن لا بعينه فكلاهما معلوم بعلم غير معين - و قري أَمْ أَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين والتخفيف اعرب و اكثر و بتخفيف الثانية بين بين و بتوسيط الف بينهما محققين و بتوسيطها و الثانية بين بين و بحذف حرف الاستفهام و بحذفه و القاء حركته على الساكن قبله كما قرئ قدأفلح - فان قلت ما تقول فيمن يتأب الثانية الفا - قلت هو لاجن خارج من كلام العرب خروجين احدهما الاقدام على جمع الساكنين على غير حدة وحده ان يكون الاول حرف لين و الثاني حرفا مدغما نحو قوله وَلَا الضَّالِّينَ وَخُوبَصَةٌ وَالثاني اخطاء طريق التخفيف لان طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها ان تخرج بين بين فاما القلب الفا فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة راس - و الانذار التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي * فان قلت ما موقع [لا يؤمنون] - قلت اما ان يكون جملة

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

على خالد لقد وقعت على لحم * والذون من ربهم ادغمت بغنة و بغير غنة فالكسائي و حمزة و يزيد و ورش
في رواية و الهاشمي عن ابن كثير لم يغذوها و قد أغنها الباقون الا ابا عمرو فقد روي عنه فيها روايتان * و في
تكرير أولئك تنبيه على انهم كما ثبتت لهم الاثرة بالهدى فهي ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من
الاثرتين في تمييزهم بها عن غيرهم بالمثابة التي لو انفردت كفت مميّزة على حياها - فان قلت لم جاء
مع العاطف و ما الفرق بينه و بين قوله تعالى أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون - قلت قد
اختلف الخبران ههنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين ثم فانهما متفقان لان التسجيل عليهما بالغفلة
و تشبيههم بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة لما في الاولى في معنى العطف بمعزل * و [هم] فصل
و فائدته الدلالة على ان الوارد بعده خبر لاصفة و التوكيد و ايجاب ان فائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون
غيره او هو مبتدأ و المفلحون خبره و الجملة خبر أولئك و معنى التعريف في المفلحون الدلالة على ان
المتقين هم الناس الذين بلغك انهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغك ان انسانا قد تاب من اهل بلدك
فاستخبرت من هو ف قيل زيدن التائب اي هو الذي أخبرت بتوبته او على انهم الذين ان حصلت صفة
المفلحين و تحققوا ما هم و تصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك
هل عرفت الاسد و ما جُبل عليه من فرط الاقدام ان زيدا هو هو فانظر كيف كرر الله عز من قائل التنبيه
على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله احد على طرق شتى و هي ذكر اسم الاشارة و تكريرة و تعريف
المفلحين و توسط الفصل بينه و بين أولئك ليبصر مرادهم و يُعبدك في طلب ما طلبوا و يُنشطك
لتقديم ما قدموا و يُبطلك عن الطمع الفارغ و الرجاء الكاذب و التمتي على الله ما لا تقتضيه حكمته و
لم تسبق به كلمته - اللهم زيننا بلباس التقوى واحشونا في زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة * و [المفلح] الفائز
بالنيّة كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر و لم تستغلق عليه و المفلح بالجيم مثله - ومنه قولهم للمطابقة
استقلحي بامررك بالحاء و الجيم و التركيب دال على معنى الشق و الفتح و كذلك اخواته في الفاء
و العين فحرفلق و قلذ و فلى * ولما قدم ذكر اوليائه و خالصه عباده بصفاتهم التي اهلته لاصابة الزلفى عنده و بين
ان الكتاب هدى و لطف لهم خاصة فقى على اسره بذكر افدادهم و هم العتاة المردة من الكفار الذين لا ينفع
فيهم الهدى و لا يجدي عليهم اللطف و سواء عليهم وجود الكتاب و عدمه و انذار الرسول و سكوته - فان قامت
لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين و لم تعطف كنحو قوله ان الأبرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم
و غيره من الأمي الكثيرة - قلت ليس وزان هاتين القصتين وزان ما ذكرت لان الاولى فيما نحن فيه
مسوقة لذكر الكتاب و انه هدى للمؤمنين و سيقمت الثانية لان الكفار من صفتهم كيت و كيت فبين
الجمليتين تباين في الغرض و الاسلوب و هما على حد لا مجال فيه للعاطف - فان قامت هذا اذا زعمت

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ

وَعَن نَّافِع أَنَّهُ خَفَّفَهَا بَانَ حَذْفَ الْهَمْزَةِ وَالْقِيَ حُرُوكَتِهَا عَلَى اللَّامِ كَقَوْلِهِ دَابَّةٌ لَّرُضٍ - وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةَ الذَّمِيرِي يُوْقِنُونَ بِالْهَمْزَةِ وَجَعَلَ الضَّمَّةَ فِي جَارِ الْوَاوِ كَانِهَا فِيهِ فَقَابِلَهَا قَابَ وَارْوَجُوهُ وَوَقَّتْ وَنَحْوَهُ * شَعْرٌ * كُحِبَ الْمُؤَقَّدَانِ الْيَ مُوسَى * وَجَعْدَةٌ إِذْ أَضَاءَهُمَا الْوُقُودُ * [أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى] الْجُمْلَةُ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ إِنْ كَانَ الَّذِينَ يَوْمَنُونَ بِالْغَيْبِ مُبْتَدَأً وَآلَا فَلَا مَحَلَّ لَهَا وَنَظْمُ الْكَلَامِ عَلَى الْوَجْهَيْنِ أَنْكَ إِذَا نَوَيْتَ الْإِبْتِدَاءَ بِالَّذِينَ يَوْمَنُونَ بِالْغَيْبِ فَقَدْ ذَهَبْتَ بِهِ مَذْهَبَ الْاسْتِيْزَانِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ فَاخْتَصَّ الْمُتَّقُونَ بِأَنَّ الْكِتَابَ لَهُمْ هُدًى اتَّجَمَ لِسَائِلُ أَنْ يُسْأَلَ فَيَقُولَ مَا بَالُ الْمُتَّقِينَ مُخْصَوْنَ بِذَلِكَ فَوَقَعَ قَوْلُهُ الَّذِينَ يَوْمَنُونَ بِالْغَيْبِ إِلَى سَاقَتِهِ كَأَنَّهُ جَوَابُ لِهَذَا السُّوَالِ الْمُقَدَّرِ وَجِيءَ بِصِفَةِ الْمُتَّقِينَ الْمُنْطَوِيَّةِ تَحْتَهَا خُصَائِصُهُمُ الَّتِي اسْتَوْجِبُوا بِهَا مِنَ اللَّهِ أَنْ يُلَظَّفَ بِهِمْ وَيَفْعَلَ بِهِمْ مَا لَا يَفْعَلُ بِمَنْ لَيْسُوا عَلَى صِفَتِهِمْ أَيْ الَّذِينَ هُوَلَاءُ عَقَائِدُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ أَحْقَاءُ بِأَنْ يَهْدِيَهُمُ اللَّهُ وَيُعْطِيَهُمُ الْفَلَاحَ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ أَحَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِنصَارَ الَّذِينَ قَارَعُوا دُونَهُ وَكَشَفُوا الْكُرْبَ عَنْ وَجْهِهِ أُولَئِكَ أَهْلُ الْمَحَبَّةِ وَإِنْ جَعَلْتَهُ تَابِعًا لِلْمُتَّقِينَ وَقَعَ الْاسْتِيْزَانُ عَلَى أُولَئِكَ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِلْمُسْتَقْلِينَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ قَدْ اخْتَصَّوْا بِالْهُدَى فَاجِيبُ بِأَنَّ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفِينَ غَيْرُ مُسْتَبْعَدِينَ أَنْ يَفُوزُوا دُونَ النَّاسِ بِالْهُدَى عَاجِلًا وَبِالْفَلَاحِ أَجَلًا - وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الذَّنْوَاعَ مِنَ الْاسْتِيْزَانِ يُجِيءُ تَارَةً بِإِعَادَةِ اسْمِ مَنْ اسْتَرْفَفَ عَنْهُ الْحَدِيثُ كَقَوْلِكَ قَدْ أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ زَيْدٌ حَقِيقٌ بِالْإِحْسَانِ وَتَارَةً بِإِعَادَةِ صِفَتِهِ كَقَوْلِكَ أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ صَدِيقُكَ الْقَدِيمِ أَهْلُ لَذَلِكَ مِنْكَ فَيَكُونُ الْاسْتِيْزَانُ بِإِعَادَةِ الصِّفَةِ أَحْسَنَ وَابْلَغَ لَا نَظَوَائِهَا عَلَى بَيَانِ الْمَوْجِبِ وَتَلْخِيصِهِ - فَانْقَلَبَتْ هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَجْرِيَ الْمَوْصُولُ الْأَوَّلُ عَلَى الْمُتَّقِينَ وَإِنْ يَرْتَفَعُ الثَّانِي عَلَى الْإِهْتِدَاءِ وَأُولَئِكَ خَبْرٌ - قَلَّتْ نَعَمٌ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ اخْتِصَامَهُمُ بِالْهُدَى وَالْفَلَاحَ تَعْرِيفًا بِأَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ لَمْ يَوْمَنُوا بِذُبُوحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ ظَانُونَ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى وَطَامِعُونَ أَنَّهُمْ يَنْالُونَ الْفَلَاحَ عِنْدَ اللَّهِ وَفِي اسْمِ الْإِشَارَةِ الَّتِي هُوَ أُولَئِكَ إِذْ بَانَ مَا يَرِدُ عَقِيبَهُ فَاَلْمَذْكُورُونَ قَبْلَهُ أَهْلُ لَا كِتْسَابِهِ مِنْ أَجْلِ الْخُصَالِ الَّتِي عُدَّتْ لَهُمْ كَمَا قَالَ حَاتِمٌ وَلِلَّهِ مَعْلُوكٌ ثُمَّ عُدَّ لَهُ خُصَالًا فَاضِلَةٌ ثُمَّ عَقِبَ تَعْدِيدُهَا بِقَوْلِهِ * شَعْرٌ * فَذَلِكَ إِنْ يَهْلِكُ فَحَسَنَى ثَنَاءُهُ * وَإِنْ عَاشَ لَمْ يَقْعُدْ ضَعِيفًا مَذْمُومًا * وَمَعْنَى الْاسْتِعْلَاءِ فِي قَوْلِهِ عَلَىٰ هُدًى مِثْلُ لَتَمَكَّنَهُمْ مِنَ الْهُدَى وَاسْتَقْرَارَهُمْ عَلَيْهِ وَتَمَسُّكِهِمْ بِهِ حَيْثُ شَبِّهَتْ حَالَهُمْ بِحَالِ مَنْ اعْتَلَى الشَّيْءَ وَرَكِبَهُ وَنَحْوَهُ هُوَ عَلَى الْحَقِّ وَعَلَى الْبَاطِلِ وَقَدْ صَرَحُوا بِذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ جَعَلَ الْغُرَايَةَ مَرْكَبًا وَامْتَطَى الْجَبَلَ وَاقْتَعَدَ غَارِبَ الْهَوَى * وَمَعْنَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ أَيْ أَنَّهُمْ مُنْحَوَةٌ مِنْ عِنْدِهِ وَأُوتُوهُ مِنْ قَبْلِهِ وَهُوَ اللَّطْفُ وَالتَّوْنِيقُ الَّذِي اعْتَصَدُوا بِهِ عَلَى أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالتَّوْقِيهِ إِلَى الْأَفْضَلِ فَالْأَفْضَلُ وَنَكَرَ هُدًى لِيُفِيدَ ضَرْبًا مَبْهَمًا لَا يَبْلُغُ كُنْهَهُ وَلَا يَقْدِرُ قُدْرَةً كَأَنَّهُ قِيلَ عَلَىٰ هُدًى كَمَا تَقُولُ لَوْ أَبْصَرْتَ فَلَنَا لَأَبْصَرْتَ رَجُلًا وَقَالَ الْهَذَلِيُّ * شَعْرٌ * فَلَا وَابِي الطَّيْرِ الْمَرْبَّةَ بِالضَّحَى *

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝

كما يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد وفي قوله * شعر * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكديبة في المزدحم * وقوله * يَأْتِيهِمْ زَيْبَةٌ لِّلْمَحَارِثِ * الصابغ فالغانم فالأنب * قلت يحتمل ان يراد بهؤلاء مومنون اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرابه من الذين آمنوا فاشتمل ايمانهم على كل وحي أنزل من عند الله و ايقنوا بالآخرة ايقانا زال معه ما كانوا عليه من انه لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح في الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في التلذذ والمطاعم والمشارب والمناكم على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعموا ان ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام و لكان التوالد والتناسل و اهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العبيقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور واختلافهم في الدوام والانقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه ويحتمل ان يراد وصف الآتين ووسط العاطف على معنى انهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه - فان قلت فاذا اريد بهؤلاء غير اولئك فهل يدخلون في جملة المتقين ام لا - قلت ان عطفهم على الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرتين من مومني اهل الكتاب وغيرهم وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا و كانه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك * فان قلت قوله [بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] ان عني به القرآن بأسره والشرعية عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل انزل بلفظ الماضي وان اريد به المقدار الذي سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه و متروقه واجب - قلت المراد المنزل كله وانما عبر عنه بلفظ الماضي وان كان بعضه متروقا تغليبا للموجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب فيقال انا وانت فعلنا وانت وزيد تفعلان ولانه اذا كان بعضه نازلا وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ويدل عليه قوله تعالى اِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى وَلَمْ يَسْمَعُوا جَمِيعَ الْكِتَابِ وَلَا كَانَ كُلُّهُ مَنْزِلًا وَلَكِنْ سَبِيلُهُ سَبِيلُ مَا ذَكَرْنَا وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ كُلُّ مَا خُطِبَ بِهِ فَلَانْ فَهُوَ فَصِيحٌ وَمَا تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ نَادِرٌ وَلَا تَرِيدُ بِهَذَا الْمَاضِي مِنْهُ فَحَسَبَ دُونَ الْآتِي لِكُونِهِ مَعْقُودًا بِبَعْضِهِ وَمَرْبُوطًا بِمَا فِيهِ - وقرأ يزيد بن قُطَيْبٍ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ على لفظ ما سمي فاعله - وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعريض باهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته وان قولهم ليس بصادر عن ايقان وان اليقين ما عليه من آمن بما انزل اليك وما انزل من قبلك * و[الايقان] اتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه و[الآخرة] تانيث الأخر الذي هو نقيض الاول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا -

وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢٠٠﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ والعرب تسمي المطمئن من الارض غيبا - وعن النضر بن شميل شربت الابل حتى وارت غيوب كلاًها يريد بالغيب الخمصة التي تكون في موضع الكَلْبَةِ اذا بطنت الدابة انتفخت - واما ان يكون فيعلا فخفف كما قيل قِيلَ و اصله قَيْل و المراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء الآعام اللطيف الخبير و انما نعم نحن منه ما اعلمناه او نصب لنا دليلا عليه و لهذا لا يجوز ان يطلق فيقال فلان يعلم الغيب و ذلك نحو الصانع و صفاته و الذبوات و ما يتعلق بها و البعث و النشور و الحساب و الوعد و الوعيد و غير ذلك و ان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة و الخفاء - فان قلت ما الايمان الصحيح - قلت ان يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه و يصدقه بعمله - فمن اخل بالاعتقاد و ان شهد و عمل فهو منافق - و من اخل بالشهادة فهو كافر و من اخل بالعمل فهو فاسق و معنى اقامة الصلوة تعديل اركانها و حفظها من ان يقع زيغ في فرائضها و سننها و ادائها من اقام العود اذا قومه او الدوام عليها و المحافظة كما قال عز و جل الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ من قامت السوق اذا نفقت و اقامها قال * شعر * اقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العراقيين حولا قميطا * لانها اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه اليه الرغبات و يتنافس فيه المحصلون و اذا عطلت و اضيعت كانت كالشيء الكسد الذي لا يرغب فيه - او التجلد و التشمير لادائها و ان لا يكون في موديتها فتور عنها و لا توان من قولهم قام بالامر و قامت الحرب على ساقها و في ضده قعد عن الامر و تقاعد عنه اذا تقاعس و تثبط او اداءها فعبّر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض اركانها كما عبر عنه بالقنوت و القنوت القيام و بالسجود و قالوا سبح اذا صلى لوجود التسبيح فيها فلولا اذنه كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * و [الصلوة] فعلة من صلى كالزكاة من زكى و كُتِبَتْهَا بالواو على لفظ الْمُفْعَلِ و حقيقة صلى حرك الصلوي لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه و سجوده و نظيره كفر اليهودي اذا طأطأ راسه و انحنى عند تعظيم صاحبه لانه ينثني على الكاذبين و هما الكافران - و قيل للداعي مصل تشبيهها له في تخشعه بالراكن و الساجد * و اسناد [الرزق] الى نفسه للاعلام بانهم ينفقون الحلال الطاق الذي يستأهل ان يضاف الى الله و يسمّى رزقا منه و ادخل من التبعية صيانة لهم و كفا عن الاسراف و التبذير المنهي عنه و قدم مفعول الفعل دلالة على كونه اهم كانه قال و يخصصون بعض المال الحلال بالتصدق به و جائز ان تراد به الزكاة المفروضة لاقتترانه باخت الزكاة و شقيقتها وهي الصلوة و ان تراد هي وغيرها من النفقات في سبيل الخير لمجيئه مطاقا يصلح ان يتناول كل منفق و انفق الشيء و انفقه اخوان - و عن يعقوب نفق الشيء و نقد واحد و كل ما جاء مما فاءه نون و عينه فاء فدل على معنى الخروج و الذهاب ونحو ذلك اذا تأملت * فان قلت [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اهم غير الاولين ام هم الاولون و انما وسط العاطف

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

الحذف و الرمز الى الغرض بالطرف وجه و ارشقه و في الثانية ما في التعريف من الغمامة و في الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف و في الرابعة الحذف و وضع المصدر الذي هو هدى موضع الرصف الذي هو هاد و ايراده منكرا و الابتجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعا على اسرار كلامه و تبينا لكنت تنزيله و توفيقا للعمل بما فيه * [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اما موصول بالمتقين على انه صفة مجرورة او مدح منصوب او مرفوع بتقدير اعنى الذين يؤمنون او هم الذين يؤمنون و اما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بِأُولَئِكَ عَلَى هُدًى فاذا كان موصولا كان الوقف على المتقين حسنا غير تام و اذا كان مقتطعا كان وقفا تاما - فان قلت ما هذه الصفة ا واردة بيانا و كسفا للمتقين ام مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدتها ام جاءت على سبيل المدح و الثناء كصفات الله تعالى الجارية عليه تمجيда - قلت يستعمل ان ترد على طريق البيان و الكشف لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات و ترك السيئات اما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الايمان الذي هو اساس الحسنات و منصبها و ذكر الصلوة و الصدقة لان هاتين اما العبادات البدنية و المالية و هما العبار على غيرهما لم تركب سمي رسول الله صلى الله عليه و سلم الصلوة عماد الدين و جعل الفاصل بين الاسلام و الكفر ترك الصلوة و سمي الزكاة فطرة الاسلام و قال الله تعالى وَبَلِّغِ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ فلما كانتا بهذه المثابة كان من شأنهما استجرا سائر العبادات و استتباعها و من ثم اختصر الكلام اختصارا بان استغني عن عد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لها و الذي اذا وجد لم تتوقف اخواته ان تقترب به مع ما في ذلك من الافصاح عن فضل هاتين العبادتين و اما الترك فذلك لا ترى الى قوله تعالى إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ و يستعمل ان لا تكون بيانا للمتقين و تكون صفة براسها دالة على فعل الطاعات و يراد بالمتقين الذين يجتنبون المعاصي و يستعمل ان يكون مدحا للموصوفين بالتقوى و تخصيصا للايمان بالغيب و اقام الصلوة و ايتاء الزكاة بالذكر اظهارا لانافتها على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات - [و الايمان] افعال من الامن يقال اَمْنُهُ و اَمْنِيهِ غيري ثم يقال اَمْنُهُ اذا صدقه و حقيقته اَمْنُهُ التأكيد و المخالفة و اما تعديته بالباء فلتضمينه معنى اقر و اعترف و اما ما حكى ابو زيد عن العرب ما امنت ان اجد صحابة اي ما وثقت فحقيقته صرت ذا امن به اي ذا سكون و طمانينة و كلا الوجهين حسن في يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ اي يعترفون به او يثقون بانه حق و يجوز ان لا يكون بالغيب صلة للايمان و ان يكون في موضع الحال اي يؤمنون غائبين عن المومن به و حقيقته ملتبس بالغيب كقوله الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ليعلم اني لم اخنه بالغيب و يعضده ما روي ان اصحاب عبد الله ذكروا اصحاب رسول الله و ايمانهم فقال ابن مسعود ان امر محمد كان بيتا لمن رآه والذي لا اله غيره ما امن مومن افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية - فان قلت فما المراد بالغيب ان جعلته صلة او جعلته حالا - قلت ان جعلته صلة كان بمعنى الغائب اما

كقوله إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ - وجه آخر وهو انه سماهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قتل قتيلا فله سلبه - وعن ابن عباس رضي الله عنهما اذا اراد احدكم الحج فليعجل فانه يمرض المريض وتصل الضائقة وتكف الحاجة فسمى المشارف للقتل و المرض والضلال قتيلا ومريضا وضائقة - ومنه قوله تعالى وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاَجْرًا كَعَارًا اي صائرا الى الفجور والكفر - فان قلت فهلا قيل هدى للمتقين - قلت لان الضائتين فريقان - فريق علم بقاءهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم - وفريق علم ان مصيرهم الى الهدى فلا يكون هدى للفريق الباقين على الضلالة فبقي ان يكون هدى لهؤلاء فلوجيى بالعبارة المفصحة عن ذلك لقيل هدى للصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للمتقين - وايضا فقد جعل ذلك سلما الى تصدير السورة التي هي اولى الزهراوي وسنام القرآن و اول المثاني بذكر اولياء الله المرتضين من عباده * [والمتقي] فى اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق وهذه الدابة تقي من وجاءها اذا اصابها ضلع من غلط الارض ورقة الكافر فهو يقي حافره ان يصيبه ادنى شيء يولمه - و هو في الشريعة الذي بقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك واختلف فى الصغائر وقيل الصحيح انه لا يتناولها لانها تقع مأمرة عن مجتنبي الكبائر - وقيل يطلق على الرجل اسم الامور لظاهر الحال والمتقي لا يطلق الا عن خبرة كما لا يجوز اطلاق العدل الا على المختبر ومحل هدى للمتقين الرفع لانه خبر مبتدأ محذوف او خبر مع لا ريب فيه لذلك او مبتدأ اذا جعل الظرف المقدم خبرا عنه و يجوز ان ينصب على الحال والعامل فيه معنى الاشارة او الظرف والذي هو ارسخ عرقا فى البلاغة ان يضرب عن هذه المحال صفحا وان يقال ان قوله ألم جملة براسها او طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية و لا ريب فيه ثالثة و هدى للمتقين رابعة وقد اصاب بتفصيلها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جيى بها متناسقة هكذا من غير حرف نسق وذلك لمجيئها متاخية اخذا بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالاولى معنقة لها و هلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان ذلك انه نبه اولا على انه الكلام المتحدى به ثم اشير اليه بانه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكل تقرير لجهة التحدي وشدا من اتضاده ثم نفي عنه ان يتشبث به طرف من الرب فكل شهادة وتسجيلا بكماله لانه لا كمال اكمل مما للحق واليقين ولا نقص انقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء فيم لذتك فقال في حجة تتبخر اتضاحا وفي شبهة تتضاءل افتضاحا ثم اخبر عنه بانه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تحل كل واحدة من هذه الارب بعد ان رتب هذا الترتيب الا نيق ونظمت هذا النظم الرشيق من نكتة ذات جزالة نفى الاولى

يكون هذه الـم جملة و ذلك الكتاب جملة اخرى - و ان جعلت الـم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب اي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل او الكتاب صفته و الخبر ما بعده او قدر مبتدأ محذوف اي هو يعنى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب - و قرأ عبد الله الـم تنزيل الكتاب لاريب فيه و تاليف هذا ظاهر * [و الريب] مصدر رَابَنِي اذا حَصَلَ فَيْكَ الرِّيبَةُ وَ حَقِيقَةُ الرِّيبَةِ قَلَقُ النَّفْسِ وَ اضْطِرَابُهَا - وَ مِنْهُ ما روى الحسن بن على رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول دع ما يَرِيْبُكَ الى ما لا يَرِيْبُكَ فان الشك ريبه و الصدق طمأنينة اي فان كون الامر مشكوكا فيه مما تقلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له وتسكن - وَ مِنْهُ رَيْبُ الزَّمان وهو ما يقلق النفوس و يشخص بالقلوب من نوائبه - وَ مِنْهُ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّبِطِي حَاقِفٌ فَقَالَ لا يَرِيْبُهُ اِحدٌ بِشَيْءٍ - فان قلت كيف نفى الريب على سبيل الاستغراق و كم من مراتب فيه - فلت ما نفى ان احدا لا يرتاب فيه و انما المنفي كونه متعلقا للريب و مظنة له لانه من وضوح الدلالة و سطوع البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب ان يقع فيه - الا ترى الى قوله تعالى وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ فَمَا ابعد وجود الريب منهم و انما عرفهم الطريق الى مزيل الريب و هو ان يحزروا انفسهم و يبرزوا قواهم في البلاغة هل تتم للمعارضة ام تتضاءل دونها فيتحقق عند عجزهم ان ليس فيه مجال للشبهة و لا مدخل للريبة - فان قلت فهلا قدم الظرف على الريب كما قدم على الغول في قوله تعالى لا يَرِيْبُهَا غَوْلٌ - قلت لان القصد في ايلاء الريب حرف النفي نفى الريب عنه و اثبات انه حق و صدق لا باطل و كذب كما كان المشركون يدعون و لو اُولِي الظرف لقصد الى ما يبعد عن المراد و هو ان كتابا آخر فيه الريب لا فيه كما قصد في قوله لا يَرِيْبُهَا غَوْلٌ تفضيل خمر الجنة على خمر الدنيا بانها لا تغتال العقول كما تغتالها هي كانه قيل ليس فيها ما في غيرها من هذا العيب و النقيصة - و قرأ ابو الشعثاء لاريب فيه بالرفع والفرق بينها وبين المشهورة ان المشهورة توجب الاستغراق و هذه تجوزة والوقف على فيه هو المشهور - و عن نافع و عاصم انهما وقفا على لاريب و لا بد للمواقف من ان ينوي خبرا ونظيرة قوله تعالى قَالُوا لا ضَيْرَ و قول العرب لا باس وهي كثيرة في لسان اهل الحجاز والتقدير لاريب فيه فيه هدى * [الهدى] مصدر على فُعْلٍ كالسرى والبكى وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلالة في مقاباته - قال الله تعالى اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى و قال الله تعالى لَعَلَى هُدًى او فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ و يقال مَهْدًى في موضع المدح كمتد ولان اهتدى مطاوع هدى ولن يكون المطاوع في خلاف معنى اصله - الا ترى الى نحو غمته فاعتقه وكسره فانكسروا شبه ذلك - فان قلت فلم قيل هدى لامتقين و المتقون مهتدون - قلت هو كقولك للعزیز المكرم اعزك الله و اكرمك تريد طامب الزيادة الى ما هو ثابت فيه و استدامته

ذَلِكَ الْكِتَابُ

الْمَصَ آية والمر لم تعد آية والر ليست بآية في سورها الخمس وطسم آية في سورتيها طه و يس آيتان
وطس ليست بآية وحم آية في سورها كلها وحم عسق آيتان وكبيص آية واحدة وحق ون ثلاثها
لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شئاً منها آية - فان قلت فكيف عد ما هو في حكم
كلمة واحدة آية - قلت كما عد الرحمن وحده ومُدَّهَا مَتَّان وحدها آيتين على طريق التوقيف - فان قلت
ما حكمها في باب الوقف - قلت يوقف على جميعها وقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير
محتاج الى ما بعده وذلك اذا لم تجعل اسماء للسور وتُعَق بها كما ينطق بالاصوات او جعلت وحدها
اخباراً مبتدأً محذوف كقوله عز قائلًا آمَنَ اللَّهُ اي هذه الـم ثم ابتداء فقال اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - فان قلت هل لهذه
الفواتح محل من الاعراب - قلت نعم لها محل فيمن جعلها اسماء للسور لانها عنده كسائر اسماء الاعلام - فان قلت
ما محلها - قلت يحتمل الواجهة الثلاثة - اما الرفع فعلى الابتداء - واما النصب والجزم فلما مر من صحة
القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللغتين - ومن لم يجعلها اسماء للسور لم يتصور ان يكون لها محل في
مذهبهم كما لا محل للجمل المبتدأ والمفردات المعدودة * فان قلت لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس
ببعيد - قلت وقعت الاشارة الى الـم بعد ما سبق التكلم به وتقضى والمتقضى في حكم المتباعد وهذا في
كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا
وكذا وقال الله تعالى لَا فَرِصَ وَلَا بَكْرَ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ وقال ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ولانه لما وصل من
المرسل الى المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد اعطيتك شيئاً احتفظ بذلك - وقيل معناه
ذلك الكتاب الذي وعدوا به - فان قلت لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة - قلت لا اخلو من ان
اجعل الكتاب خبراً او صفته فان جعلته خبراً كان ذلك في معناه وسماءه فجاز اجراء حكمه عليه
بالتذكير كما اجري عليه في التانيث في قولهم من كانت أمك وان جعلته صفته فانما اشير به
الى الكتاب صريحاً لان اسم الاشارة مشاربه الى الجنس الواقع صفة له تقول هذ ذلك الانسان او
ذلك الشخص فعل كذا وقال الذبياني * شعر * نبئت نعما على العجرا عاتبة * سقيا وريا لذاك العاتب
الزاري * فان قلت اخبرني عن تاليف [ذلك الكتاب] مع الـم - قلت ان جعلت الـم اسماً للسورة ففي
التاليف وجوه - ان يكون الـم مبتدأً وذلك مبتدأً ثانياً والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعناه
ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقص وانه الذي يستاهل ان يسمى
كتاباً كما تقول هو الرجل اي الكامل في الرجلية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال
وكما قال ع * هم القوم كل القوم يا أم خالد * وان يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود -
وان يكون الـم خبراً مبتدأً محذوف اي هذه الـم ويكون ذلك خبراً ثانياً او بدلاً على ان الكتاب صفة - وان

الجزء ١

ع ١

في هذه الاربعة عشر وجدتها مشتملة ايضاً على اَنصاف اجناس الحروف - ببيان ذلك ان فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء - ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون - ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف - ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون - ومن المُطبقة نصفها الصاد والطاء - ومن المُنفثحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون - ومن المُستعلية نصفها القاف والصاد والطاء - ومن المُنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والياء والعين والسين والحاء والقاف والطاء - ومن حروف القلقة نصفها القاف والطاء -

ثم اذا استقرت الكلم وتراكيبها رأت الحروف التي الغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة مكتوبة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت ان معظم الشيء وجله ينزل منزلة كنه وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمه عدد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبكيث لهم والزام الحجة ايّاهم - ومما يدل على انه تعمد بالذكر من حروف المعجم اكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم ان الالف واللام لما تكاثروا وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمن والسجدة والاعراف والرحمن ويونس وابراهيم وهود ويوسف والحجر - فان قلت فهلا عُدت باجمعهما في اول القرآن وما لها جاءت مُفردة على السور - قلت لان اعادة التنبية على ان المتكدي به موقوف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحد أوصل الى الغرض وأقر له في الاسماع والقلوب من ان يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فمطلوب به تمكين المكرر في النفوس وتقريظه - فان قلت فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلف اعداد حروفها فوردت ص و ق و ن على حرف و ط و طس و يس و حم على حرفين الم و ال و طس على ثلاثة احرف المص والمر على اربعة احرف كهيعص وحم عسق على خمسة احرف - قلت هذا على عادة افتنانهم في اساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب وكما ان ابذية كلماتهم على حرف و حرفين الى خمسة احرف لم يتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح ذلك المسلك - فان قلت فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها - قلت اذا كان الغرض هو التنبية والمباذلي كلها في تادية هذا الغرض سواء لا مفاضلة كان تطالب وجه الاختصاص سائطاً كما اذا سمى الرجل بعض اولاده زيدا والآخر عمرا لم يقل له لم خصصت ولدك هذا بزید وذاك بعمران الغرض هو التمييز وهو حاصل آية سلك وكذلك لا يقال لم سمي هذا الجنس بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للاعتماد الضرب وللانصاف القيام وللقيض القعود - فان قلت ما بالهم عدوا بعض هذه الفواتح آية دون بعض - قلت هذا عام توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعينة السور - اما الم فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها وهي ست وكذلك

من القوة و الخلاقة بالقبول بمنزل - و لذاصره على الاول ان يقول ان القرآن انما نزل بلسان العرب مصدوبا في اساليبهم و استعمالاتهم و العرب لم تتجاوز ما سموا به مجموع اسميين و لم يسم احد منهم بمجموع ثلثة اسماء و اربعة و خمسة - والقول بانها اسماء السور حقيقة يخرج الى ما ليس في لغة العرب و يؤدي ايضا الى صيرورة الاسم و المسمى واحدا - فان اعترضت عليه بانه قول مقول على وجه الدهر و انه لا سبيل الى رده - اجابك بان له محملا سوى ما يذهب اليه و انه نظير قول الناس فلان يروي قفانك و عفت الديار و يقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله - و براءة من الله و رسوله - ويوصيكم الله في اولادكم - والله نور السموات و الارض و ليست هذه الجمل باسمي هذه القصائد وهذه السور و آلي انما تعنى رواية انقصيدة التي ذاك استهلالها و تلاوة السور و آلية التي تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على اسلوب من يقصد التسمية و استفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة - و للمجيب عن الاعتراضين على الوجه الاول ان يقول التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستذكورة لعمري و خروج عن كلام العرب و لكن اذا جعلت اسما واحدا على طريقة حصر موت - فاما غير مركبة منثورة نثر اسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حققه ان يحكى حكاية كما سموا بتباط شرا و برق نخرة و شاب قرناها و كما لوسمي بزبد منطوق او ببديت شعر و ناهيلك بتسوية سيديويه بين التسمية بأجملة و البيت من الشعر و بين التسمية بطائفة من اسماء حروف المعجم دلالة قاطعة على صحة ذلك - و اما تسمية السورة كلها بفاتها فليست بتصيير الاسم و المسمى واحدا لانها تسمية مؤلف بمفرد و المؤلف غير المفرد الا ترى انهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه و من حرفين مضمومين اليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل الاسم و المسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا و المسمى مفردا - و الوجه الثالث ان ترد السور مصدرية بذلك ليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب و تقدمه من دلائل الاعجاز و ذلك ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم و اهل الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه كان مختصا بمن خط و قرأ و خالط اهل الكتاب و تعلم منهم و كان مستغريا مستبعدا من الامي التكام بها استبعاد الخط و التلاوة كما قال عز وجل و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه انه لم يكن ممن اقتبس شيئا من اهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش و من دان بدينها في شيء من الاحاطة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي و شاهد بصحة نبوته و بمنزلة ان يتكلم بالرواية من غير ان يسمعها من احد - و اعلم انك اذا تأملت ما اوردته الله عز سلطانه في الفواتح من هذه الاسماء وجدتها نصف اسمي حروف المعجم اربعة عشر سواء هي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم - ثم اذا نظرت

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

الباء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لانعلن مجرورا ونظيره قواهم لا ابولك غير انها فُتحت في موضع
الجر لكونها غير مصروفة و اجعل الواو للعطف حتى يستتب لك المصير الى نحو ما اشترت اليه - قلت
هذا لا يبعد عن الصواب وبعضه ما روي عن ابن عباس انه قال اقسام الله تعالى بهذه الحروف - فان
قلت فما وجه قراءة بعضهم صاد و قاف بالكسر - قلت وجهها ما ذكرت من التحريك لا لتقاء الساكنين
والذي يبسط من عذر المحرك ان الوقف لما استمر بهذه الاسامي شاكلت لذلك ما اجتمع في اخرة
ساكنان من المبنيات فعولمت تارة معاملة الان و اخرى معاملة هؤلاء - فان قلت هل تسوغ لي في
المحكية ما سوغت لي في المعربة من ارادة معنى القسم - قلت لا عليك في ذلك و ان تقدر حرف
القسم مضمرا في نحو قوله عز و علا حم و انكتب المبين كانه قيل اقسام بهذه السورة و بالكتاب المبين انما جعلناه
و اما قوله صلى الله عليه و آله و سلم حم لا يذنبون فيصلح ان يقضى له بالجر و النصب جميعا على حذف الجار
واغمارة - فان قلت فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة - قلت كان المعنى في ذلك الاشعار بان
القرآن ليس الا كلمة عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل قرأنا عرييا -
فان قلت فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف انفسها لا على صور اسميها - قلت لان الكلمة
لما كانت مركبة من ذوات الحروف و استمرت العادة متى تهجيت و متى قيل للكتاب اكتب كيت
و كيت ان يلفظ بالاسماء و تقع في الكتابة الحروف انفسها عمل على تلك الشاكلة المانوفة في كتابة
هذه الفوتوح - و ايضا فان شهرة امرها و اقامة السنن الاسود و الاحمر لها و ان الالفاظ بها غير متباعدة لا يحل
بطائل منها و ان بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من صورة امننت و نوع اللبس فيها
و قد اتفقت في خط المصحف اشياء خارجة عن القياسات التي بني عليها علم الخط و الهجاء ثم
ما عاد ذلك بصيروا نقصان لاستقامة اللفظ و بقاء الحفظ و كان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف - قال
عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتم في الخط و الهجاء - خطان لا يقاسان خط
المصحف لانه سنة و خط العروض لانه يثبت ما اثبت اللفظ و يسقط عنه ما اسقطه - و الوجه الذي
ان يكون ورود هذه الاسماء هكذا مسرودة على نمط التعدد كالإيقاظ و قرع العصا لمن تحدي بالقرآن
و بغرابة نظمه و كانتحريك للنظر في ان هذا المتلو عليهم و قد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين
ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر الى ان يستيقنوا ان لم تتساقط مقدرتهم دونه و لم تظهر معجزتهم
عن ان ياتوا بمثله بعد المراجعات المتطارة و هم اسراء الكلام و زعماء الحوار و هم الحراس على التساجل
في اقتضاب الخطب و المتهاكون على الفتنان في القصيد و الرجز و ام يبالغ من الجزالة و حسن النظم
المبالغ التي بدت بلاغة كل ناطق و شقت غبار كل سابق و لم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء
و لم يقع وراء مطامع اعين البصراء الا لانه ليس بكلام البشر و انه كلام خالق القوى و القدر و هذا القول

فَوَاتِمَ لِلسُّورِ - قَلَّتْ فِيهِ اَوْجُهُ - أَحَدَهَا وَ عَلَيْهِ اطباق الاكثر انهما اسماء السُّور وقد ترجم صاحب الكتاب الباب الذي كسره على ذكرها في حد ما لا ينصرف بباب اسماء السُّور وهي في ذلك على ضربين - احدهما ما لا يتأتى فيه اعراب نحو كَهْأَعْصَ وَ الْمَرْ - وَ الثَّانِي مَا يَتَأْتِي فِيهِ الْاِعْرَابُ وَ هُوَ اِمَّا اَنْ يَكُونَ اسماً فَرْدَا كَصَاد وَ قَاف وَ نُونٍ اَوْ اسماً عِدَّةً عَلَى زَنْةٍ مَفْرُودَةٍ كَحَامِيْمٍ وَ طَاسِيْنٍ وَ يَاسِيْنٍ فَانَهَا مُوَازِنَةٌ لِقَابِيْلٍ وَ هَاطِلٍ وَ كَذَلِكَ طَاسِيْنٍ مِيْمٌ يَتَأْتِي فِيهَا اَنْ تَقْدَحَ نُونُهَا وَ تُصِيرَ مِيْمٌ مُضْمُومَةٌ اِلَى طَاسِيْنٍ فَيَجْعَلُ اسماً وَاحِداً كِدَارِ الْجِرْدِ - فَالْفَوْعُ الْاَوَّلُ مَحْكِيٌّ لَيْسَ اِلَّا - وَ اِمَّا الْفَوْعُ الثَّانِي فَسَائِغٌ فِيهِ الْاِعْرَابُ الْحِكَايَةُ - قَالَ قَاتِلُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ السَّجَّادِ وَ هُوَ شَرِيحُ بْنُ اَرْفَى الْعَنْسِي * شَعْر * تُدَكِّرُنِي حَامِيْمٍ وَ الرَّمْحُ شَاجِرٌ * فَبَلَا تَلَا حَامِيْمٍ قَبْلَ التَّقْدِيمِ * فَاعْرَبَ حَامِيْمٍ وَ مَنَعَهَا الصَّرْفَ وَ هَكَذَا كُلُّ مَا اعْرَبَ مِنْ اخَوَاتِهَا لِاجْتِمَاعِ سَبَبِيٍّ مَنَعَ الصَّرْفَ فِيهَا وَ هُمَا الْعِلْمِيَّةُ وَ الثَّانِيَّةُ - وَ الْحِكَايَةُ اَنْ تَجِيَّ بِالْقَوْلِ بَعْدَ نَقْلِهِ عَلَى اسْتِيقَاءِ صَوْرَتِهِ الْاَوَّلَى كَقَوْلِكَ دَعْنِي مِنْ تَمْرَتَانِ وَ بَدَأْتَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَ قَرَأْتَ سُورَةَ اَنْزَلْنَاهَا - وَ قَالَ الطَّرِمَاحُ * شَعْر * وَ جَدْنَا فِي كِتَابِ بَنِي تَمِيْمٍ * احَقُّ الْخَيْلِ بِالرُّكُضِ الْمُعَارُ * وَ قَالَ ذُو الرِّمَّةِ * شَعْر * سَمِعْتُ الْمَاسُ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا * فَقُلْتُ لَصَيْدِحَ اَنْتَجِعِي بِاللَّاءِ * وَ قَالَ الْآخَرُ * شَعْر * تَذَادُوا بِالرَّحِيْلُ فُدَا * وَ فِي تَرْجَائِمِ نَفْسِي * وَ رَوِي مَنْصُوبًا وَ مَجْرُورًا وَ يَقُولُ اَهْلُ الْحَجَّازِ فِي اسْتِعْلَامِ مَنْ يَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا مَنْ زَيْدًا - وَ قَالَ سَيِّدُوْنَهُ سَمِعْتُ مَنْ الْعَرَبِ لَا مِنْ اَيْنَ يَا فَتَى - فَانْ قَلَّتْ فَمَا وَجْهَ قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ صَادَ وَ قَافَ وَ نُونَ مَفْتُوحَاتٍ - قَلَّتْ اَلرَّجْهَ اَنْ يَقَالَ ذَاكَ نَصَبٌ وَ لَيْسَ بِفَتْحٍ وَ اِنَّمَا لَمْ يَصْحَبْهُ التَّنْوِيْنُ لِمُتَنَادٍ الصَّرْفِ عَلَى مَا ذَكَرْتُ وَ اِنْتِصَابُهَا بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ نَحْوُ اِذْكَرَ وَ قَدْ اِجَازَ سَيِّدُوْنَهُ مِثْلَ ذَلِكَ فِي حَمِيْمٍ وَ طَسِيْنٍ وَ يَسِيْنٍ لَوْ قَرِئَ بِهِ - وَ حَكَى أَبُو سَعِيْدٍ السَّيْرَافِي اَنْ بَعْضَهُمْ قَرَأَ يَاسِيْنٍ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَقَالَ حُرِّكَتْ لَاقْتِئَاءِ السَّاكِنِيْنَ كَمَا قَرَأَ مِنْ قَرَأَ وَ لَا الضَّائِيْنِ - فَانْ قَلَّتْ هَلَا زَعَمْتَ اَنْهَا مَقْسَمٌ بِهَا وَ اَنْهَا نَصَبَتْ نَصَبَ قَوْلِهِمْ نَعَمْ اَللَّهُ لَا فَعْلَانِ وَ اِيَّ اَللَّهُ لَا فَعْلَانِ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ وَ اَعْمَالِ فَعْلِ الْقَسَمِ - وَ قَالَ ذُو الرِّمَّةِ * ع * اَلرَّبُّ مَنْ قَلْبِي لَهْ اَللَّهُ نَاصِعٌ * وَ قَالَ الْآخَرُ * ع * فَذَلِكَ اِمَانَةُ اَللَّهِ الثَّرِيْدُ * قَلَّتْ اَنْ اَلْقُرْآنَ وَ الْقَلَمُ بَعْدَ هَذِهِ الْفَوَاتِمِ مُحْلُوفٌ بِهِمَا فَلَوْ زَعَمْتَ ذَلِكَ لَجَمَعْتَ بَيْنَ قَسْمِيْنِ عَلَى مَقْسَمٍ عَلَيْهِ وَاحِدٍ وَ قَدْ اسْتَكْرَهُوا ذَلِكَ - قَالَ الْخَلِيْلُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ اَلْأَيْلُ اِذَا يَغْشَى وَ اَلْزَهَارُ اِذَا سَجَلَى وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثَى الْوَاوَانِ الْاُخْرَيَانِ لَيْسَتْ بِمَنْزِلَةِ الْاَوَّلَى وَ لَكُنْهُمَا الْوَاوَانِ اللَّتَانِ تَضُمَّانِ اَلْاَسْمَاءَ فِي قَوْلِكَ مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَ عَمْرٍ وَ الْاَوَّلَى بِمَنْزِلَةِ الْبَاءِ وَ التَّاءِ - قَالَ سَيِّدُوْنَهُ قَلَّتْ لِلْخَلِيْلِ فَلَمْ لَا تَكُونَ الْاُخْرَيَانِ بِمَنْزِلَةِ الْاَوَّلَى فَقَالَ اِنَّمَا اَقْسَمُ بِهِذِهِ الْاَشْيَاءَ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ وَ لَوْ كَانَ اِنْقَضَى قَسْمُهُ بِالْوَلِّ عَلَى شَيْءٍ لَجَارَ اَنْ يَسْتَعْمَلَ كَلَامًا اُخَرُ فَيَكُونُ كَقَوْلِكَ بِاللَّهِ لَا فَعْلَانِ بِاللَّهِ لَا خُرْجَنَ الْيَوْمَ وَ لَا يَقْوَى اَنْ تَقُولَ وَ حَقَّقْتَ وَ حَقِّ زَيْدٍ لَا فَعْلَانِ وَ الْوَاوُ الْاُخْرَى وَ اَوْ قَسَمَ لَا يَجُوزُ اِلَّا مُسْتَكْرَهَا قَالَ وَ تَقُولَ وَ حَيَاتِي ثُمَّ حَيَاتِكَ لَا فَعْلَانِ ثُمَّ هَهُنَا بِمَنْزِلَةِ الْوَاوِ هَذَا وَ لَا سَبِيلَ فِيمَا نَحْنُ بِصَدْدِهِ اِلَّا اَنْ تَجْعَلَ الْوَاوَ لِلْعَطْفِ لِمُخَالَفَةِ الثَّانِي الْاَوَّلَ فِي الْاِعْرَابِ - فَانْ قَلَّتْ فَقَدَرَهَا مَجْرُورَةً بِاَغْمَارِ

المسمى صدر كل اسم منها كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسماها لانه لا يكون الا ساكنا
 و مما يضاهاها في ايداع اللفظ دلالة على المعنى التهايل و الحَوْلَةُ والحَيْعَلَةُ والبَسْمَلَةُ وحكمها ما لم تلها
 العوامل ان تكون ساكنة الاعجاز موقوفة كاسماء الاعداد فيقال الف لام ميم كما تقول واحد اثنان ثلثة
 فاذا وليتها العوامل ادركها الاعراب كقولك هذه الف وكتبت الف ونظرت الى الف وهكذا كل اسم
 عمدت الى تادية ذاته فحسب قبل ان يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تاثيراتها فحقت ان تلفظ به
 موقوفة الا ترى انك اذا اردت ان تلقى على الحاسب اجناسا مختلفة لترفع حسبانها كيف تصنع وكيف
 تلقى اغفالا من سمة الاعراب فتقول دار غلام جاريه ثوب بساط ولو اعربت ركبت شططا - فان قلت لم
 قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية و هلا زعمت انها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين - قلت قد استوضحت
 بالبرهان الذير انها اسماء غير حروف فعلمت ان قولهم خليق بان يصرف الى التسامح وقد وجدناهم
 متسامحين في تسمية كثير من الاسماء التي لا يقدح اشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف و
 مستعملين الحرف في معنى الكلمة و ذلك ان قولك الف دلالة على اوسط حروف قال وقام دلالة
 فرس على الحيوان المخصوص لا فصل فيما يرجع الى التسمية بين الداليتين - الا ترى ان الحرف ما دل
 على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولانها متصرف فيها بالامالة كقولك
 يا تار بالتفخيم كقولك يا ها والتعريف والتذكير والجمع والتصغير والوصف والاسناد اليه والاضافة وجميع
 ما للاسماء المتصرفه - ثم اني عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيديوه قال الخليل يوما
 وسال اصحابه كيف تقولون اذا اردتم ان تلفظوا بالكاف التي في لك والباء التي في ضرب فقول
 با كاف فقال انما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف وقال اقول كه به - وذكر ابو علي في كتاب الحجة في
 يس و امالة يا انهم قالوا يا زيد في النداء فامالوا وان كان يا حرفا قال فاذا كانوا قد امالوا مالا يمال من
 الحروف من اجل الياء فلان يميلوا الاسم الذي هو ياسين اجدر الا ترى ان هذه الحروف اسماء لما يلفظ
 بها - فان قلت من ابي قبيل هي معربة ام مبنية - قلت بل هي اسماء معربة وانما سكنت
 سكون زيد وعمر وغيرهما من الاسماء حيث لا يمسه اعراب لفقد مقتضيه و موجه - والدليل على ان
 سكونها وقف وليس ببناء انها لو بُنيت لَحْدِي بها حذو كيف واين وهؤلاء ولم يقل صاد قاف نون
 مجموعا فيها بين الساكنين - فان قلت فلم لفظ المتعجب بما اخبر الف منها مقصورا فلما اعراب مد فقال
 هذه باء وياء وهاء وذلك يُخَيِّل ان وزانها وزان قولك لا مقصورة فاذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت
 لاء - قلت هذا التخيل يضمحل بما لخصته من الدليل والسبب في ان قصرت متبجاة ومدت حين مسها
 الاعراب ان حال التهجى خليقة بالاخف الالوجز واستعمالها فيه اكثر - فان قلت قد تبين انها اسماء لحروف
 المعجم وانها من قبيل المعربة وان سكون اعجازها عند الهجاء لاجل الوقف فما وجه وقوعها على هذه الصورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾
السمَّ

به الفعل الذي هو اسْتَجِبَ كما ان رُوِيَ وَحِيلَ وَهَلَّمَ اصوات سميت بها الافعال التي هي اَمَهْلُ
و اسِرْعُ و اَقْبَلُ - و عن ابن عباس سالت رسول الله صلى الله عليه وآله و سَأَمَ عن معنى
أَمِينٍ فقال افعل - وفيه لغتان مدّ الفه و قصرها قال * ع * و يرحم الله عبدا قال أميناً *
و قال * ع * أَمِينٌ فزاد الله ما بيننا بُعداً * - و عن النبي صلى الله عليه وآله و سَأَمَ لَقْنِي
جبرئيل أَمِينٌ عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب و قال انه كالتختم على الكتاب - و ايس من القرآن
بدليل انه لم يثبت في المصاحف - و عن الحسن ايقولها الامام لانه الداعي - و عن ابي حنيفة
مثله و المشهور عنه و عن اصحابه انه يُخَفِّفُها و روي الاخفاء عبد الله بن مغفل و انس عن رسول الله
صلى الله عليه وآله و سلم - و عند الشافعي رحمه الله يجهر بها - و عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه
وآله و سلم كان اذا قرأَ وَلَا الضَّالِّينَ قال أَمِينٌ و رفع بها صوته - و عن رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم
انه قال لأبي بن كعب ألا اخبرك بسورة لم تنزل في التوراة و الانجيل و القرآن مثلاً قالت بلى
يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني و القرآن العظيم الذي أوتيته - و عن حذيفة بن اليمان
ان النبي صلى الله عليه وآله و سلم قال ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حثماً مقضياً فيقرأ صبي من
صبيانهم في الكتاب الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة *
—❦—

سورة البقرة

[اَلْـمَ] اعلم ان الالفاظ التي يتلجج بها اسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الـم
فقولك فاذ اسم تسمى به ض من ضرب اذا تبيخته وكذلك رَا بِا اسمان لقولك ره به و قد روعيت في هذه
التسمية لطينة وهي ان المسميات اما كانت الفاظا كاسمائها وهي حروف وُحْدَان و الاسامي عدد
حروفها مرتبة الى الثلاثة اتجه لهم طريق الى ان يدلوا في التسمية على المسمى فام يغفلوها و جعلوا

الْمُسْتَقِيمَ اهدنا صراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ كما قال الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ أَمَرَ مِنْهُمْ - فان قلت ما فائدة
البدل ولا قيل اهدنا صراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - قلت فائدته التوكيد لما فيه من التثنية والتكثير
والاشعار بان الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين
بالاستقامة على ابلغ وجهه واكداه كما تقول هل ادلك على اكرم الناس وافضلهم فلان فيكون ذلك اباغ
في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل ادلك على فلان الاكرم الافضل لانك تثبت ذكره مجملا أولا
ومفصلا ثانيا واوقعت فلانا تفسيرا وايضا للاحكام الافضل فجعلته علما في الكرم والفضل وكذلك قلت
من اراد رجلا جامعا للخصلتين فعليه بفلان فهو المشتخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدانع ولا منازع -
وَالَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ هم المؤمنون واطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من انعم الله عليه بنعمة الاسلام
لم تبق نعمة الا اصابته واشتمت عليه - وعن ابن عباس هم اصحاب موسى قبل ان يغيثوا - وقيل هم
الانبياء - وقرأ ابن مسعود صراطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ * [غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ على
معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والضلal - او صفة على معنى انهم جمعوا بين النعمة
المطلقة وهي نعمة الايمان وبين السلامة من غضب الله والضلal - فان قلت كيف صح ان يقع غير صفة
للمعرفة وهو لا يتعرف وان اضيف الى المعارف - قلت الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ لاتوقيت فيه فهو كقوله ع •
ولقد امر على اللئيم يسبني • ولان الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالضَّالِّينَ خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن
الابهام الذي يابى عليه ان يتعرف - وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير - وذو الحال الضمير في عَلَيْهِمْ والعاملُ أَنْعَمْتَ - وقيل
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ هم اليهود لقوله تعالى مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ • و [الضالون] هم النصارى لقوله قد ضلوا
مِنْ قَبْلُ - فان قلت ما معنى غضب الله - قلت هو ارادة الانتقام من العصاة وانزال العقوبة بهم وان يفعل بهم
ما يفعل الملك اذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه ونسأله رضاء ورحمته - فان قلت
اي فرق بين عَلَيْهِمْ الاولى والثانية - قلت الاولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع
على الفاعلية - فان قلت لم دخلت لا في ولا الضالين - قلت لما في غير من معنى النفي كانه قيل
لا اْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضالين وتقول انا زيدا غير ضارب مع امتناع قواك انا زيدا مثل ضارب لانه
بمنزلة قولك انا زيدا لا ضارب - وعن عمر وعلي رضي الله عنهما انهما قرأا وَغَيْرِ الضالين - وقرأ
ايوب السخيتاني وَلَا الضالين بالهمز كما قرأ عمرو بن عبدة وَلَا جَانَّ وهذه لغة من جد في الهرب
من القاء الساكنين - ومنها ما حكاه ابو زيد من قولهم شأبة ودابة • [أَمِينٌ] صوت سمي

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۝ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ ۝ ع

كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَ جَرَيْنَ بَيْنَ رَقُولِهِ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُفِيرُ سَحَابًا فَسَقْنَاهُ - وقد التفت امرؤ القيس
ثَلَاثَ التَّفَاتَاتِ فِي ثَلَاثَةِ آيَاتٍ • شعر • تطاول ليلتك بالائتم • ونام الخلي ولم ترق • و بات و باتت له
ليلة • كليلة ذى العائر الريم • و ذلك من نبال جاءني • و خبرته عن ابى الاسود • و ذلك على عادة
افتنانهم فى الكلام و تصرفهم فيه و لان الكلام اذا نُقِلَ من اسلوب الى اسلوب كان ذلك احسن تطريةً لنشاط
السامع و ايقاظاً للاغفاء اليه من اجرائه على اسلوب واحد و قد تختص مواقعته بفوائد و مما اختص به
هذا الموضع انه لما ذكر الحقيق بالحمد و اجرى عليه تلك الصفات العظام تتعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن
حقيق بالثناء و غاية الخضوع و الاستعانة فى المهمات فخطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات
فقل اياك يا من هذه صفاته نخس بالعبادة و الاستعانة لا نعبد غيرك و لانستعينه ليكون الخطاب ادل
على ان العبادة له لذلك التميز الذي لا تحق العبادة الا به - فان قلت لم قرنت الاستعانة بالعبادة - قلت
ليجمع بين ما يقترب به العباد الى ربهم و بين ما يطلبونه و يحتاجون اليه من جهته - فان قلت فلم
قدمت العبادة على الاستعانة - قلت لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة يستوجبوا الاجابة اليها - فان قلت
لم اطلقت الاستعانة - قلت ليتناول كل مستعان فيه - و الاحسن ان تراد الاستعانة به و بتوفيقه
على اداء العبادة و يكون قوله اِهْدِنَا بياناً للمطلوب من المعونة كانه قيل كيف اعيدكم فقالوا اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ و اما كان احسن لتلازم الكلام و اخذ بعضه بحجزة بعض - و قرأ ابن حُبَيْشٍ نِسْتَعِينُ
بكسر النون • [هدى] اصله ان يتعدى باللام اوبالى كقوله تعالى اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ
اَقْوَمُ - وَاِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فعومل معاملة اخْتَارَ في قوله و اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ - و معنى
طلب الهداية و هم مهتدون طلب زيادة الهدى بمنح اللطاف كقوله تعالى وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ
هُدًى - وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا - و عن علي و ابي رضي الله عنهما اِهْدِنَا نَبْتَنَا -
و صيغة الامر و الدعاء واحدة لان كل واحد منهما طلب و انما يتفاوتان فى الرتبة - و قرأ عبد الله
أَرْشَدْنَا • السراط الجادة من سراط الشيء اذا ابتلعه لانه يستطر السابلة اذا سلكوه كما سمي لقما لانه
يلتصمهم و [الصراط] من قلب السين مادا لاجل الطاء كقولك مصيطر في مُسَيِّطِر و قد تشم الصاد
صوت الزاء و قرئ بهن جميعاً و فصحاءهن اخلاص الصاد و هي لغة قريش و هي الثابتة فى الامام و يجمع
صُرْطاً نحو كتاب و كُتِبَ و يذكر و يؤنث كالطريق و السبيل و المرأ به طريق الحق و هو ملة الاسلام •
[صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ] بدل من الصراط المستقيم و هو في حكم تكرير العامل كانه قيل اِهْدِنَا الصِّرَاطَ

غيره مَلِكٌ وهو نصب على المدح - ومنهم من قرأ مَالِكٌ بالرفع - و مَلِكٌ هو الاختيار لانه قراءة اهل الحرمين و لقوله تعالى لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ و لقوله تعالى مَلِكِ النَّاسِ و لان الْمَلِكَ يعم و الْمَلِكُ يخص • و [يَوْمِ الدِّينِ] يوم الجزاء - و منه قولهم كما تدان و بيت الحماسة • شعر * ولم يبق سوى العدوان و ناهم كما دانوا • فان قلت ما هذه الاضافة - قلت هي اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم يا سارق الليلة اهل الدار و المعنى على الظرفية - و معناه مالك الامر كله في يوم الدين كقوله لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - فان قلت فاضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون مُعطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة - قلت انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد وهذا هو المعنى في مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - و يجوز ان يكون المعنى مَلِكُ الامور يوم الدين كقوله تعالى وَ نَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ وَ نَادَى اصْحَابُ الْأَعْرَابِ - و الدليل عليه قراءة ابي حنيفة رحمه الله مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - وهذه الاوصاف التي أُجريت على الله سبحانه و تعالى من كونه رباً مالكا للعالمين لا يخرج منهم شيء من ملكوته و ربوبيته و من كونه رباً مُنعماً بالنعمة كلها الظاهرة و الباطنة و الجلال و الدقائق و من كونه مالكا لامر كله في العاقبة يوم الثواب و العقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به و انه به حقيق - في قوله تعالى الْحَمْدُ لِلَّهِ دليل على ان من كانت هذه صفاته لم يكن احد احق منه بالحمد و الثناء عليه بما هو اهل • [اِيَّا] ضمير منفصل للمنصوب و اللواحق التي تلحقه من الكاف و الهاء و الياء في قولك اِيَّاكَ و اِيَّاهُ و اِيَّايَ لبيان الخطاب و الغيبة و التكلّم و لا محمل لها من الاعراب كما لا محمل للكاف في اَرَايْتُكَ و ليست باسماء مضمرة و هو مذهب الاخفش و عليه المحققون و اما ما حكاه الخليل عن بعض العرب اذا باغ الرجل الستين فآياه و آيا الشواب فشيء شاذ لا يعمل عليه - و تقديم المفعول قصد الاختصاص كقوله تعالى قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدْ - قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْغِي رَبّاً - و المعنى نخصّك بالعبادة و نخصّك بطلب المعونة - و قرئ اِيَّاكَ بتخفيف الياء - و اِيَّاكَ بفتح الهمزة و التشديد - و هيّاكَ بقلب الهمزة هاء قال طقيّل الغنوي • شعر • نِيَّيَاكَ و الامر الذي ان تراحبت * مواردُه ضاقت عليك مصادره • [و العبادة] اقصى غاية الخضوع و التذلل و منه ثوب ذو عبادة اذا كان في غاية الصفاة و قوة النسم و لذلك لم يستعمل الا في الخضوع لله لانه مؤلّي اعظم النعم فكان حقيقا باقصى غاية الخضوع - فان قلت لم عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب - قلت هذا يسمى الالتفات في عام البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب و من الخطاب الى الغيبة و من الغيبة الى التكلّم كقوله تعالى حَتَّىٰ اِذَا

لخفاء عمل القلب و ما في عمل الأجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان و هو النطق الذي يُفصم
عن كل خفي و يُجَلِّي كل مشتبهِ و اُحْمَدُ نقيضه الذم و الشكرُ نقيضه الكفران - و ارتفاع اُحْمَدُ بالابتداء
و خبره الظرف الذي هو لُلهِ و اصله المصوب الذي هو قراءة بعضهم باضمار نعله على انه من المصادر التي
تذصبها العرب بافعال مضمرة في معنى الأخبار كقولهم شكراً و كفراً و عجباً و ما اشبه ذلك - و منها
سبحانك و معاذَ الله ينزلونها منزلة افعالها و يسدون بها مسدّها و لذلك لا يستعملونها معها و يجعلون
استعمالها كالشريعة المنسوخة - والعدلُ بها عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى
و استقراره - و منه قوله تعالى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ رَفَعَ السَّلامُ الثاني للدلالة على ان ابراهيم صلوات الله عليه حياتهم
بتحية احسن من تحيتهم لان الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدد و حدوثة - و المعنى نحمد الله
حمداً و لذلك قيل اِيَّاكَ نَعْبُدُ و اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ لانه ببيان الحمد لهم له كانه قيل كيف تحمدون فقول اِيَّاكَ
نَعْبُدُ - فان قلت ما معنى التعريف فيه - قلت هو نحو التعريف في ارسائها العراك و هو تعريف الجنس
و معناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد من ان الحمد ما هو و العراك ما هو من بين اجناس الأفعال
و الاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وَهُمْ مِنْهُمْ - و قرأ الحسن البصري اُحْمَدُ لِلَّهِ بكسر دال لاتباعها
اللام - و قرأ ابراهيم بن ابي عتبة اُحْمَدُ لِلَّهِ بضم اللام لاتباعها الدال - و الذي جسرهما على ذلك و الاتباع
انما يكون في كلمة واحدة كقولهم مُنَحَدَّرُ الْجَبَلِ و مِغِيرَةُ نَزَلِ الْكَلَمَتَيْنِ منزلة كلمة واحدة لكثرة استعمالهما
مقترونين - و اشف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للاعرائية التي هي اقوى
بخلاف قراءة الحسن * [الرَّب] المالك و منه قول صفوان لابي سفيان لَانَّ يَرْبِيَّيَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ احبَّ اليَّ
مَنْ اَنْ يَرْبِيَّيَ رَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ تقول ربه يربه فهو رب كما تقول نم عليه يذم فهو نم - و يجوز ان يكون وصفا
بالصدر للمبالغة كما وصف بالعدل و لم يطلقوا الرب الا في الله تعالى وحده و هو في غيره على التقيد
بالاضافة كقولهم رب الدار و رب الناقة و قوله تعالى اَرْجِعْ اِلَيَّ رَبِّكَ - اِنَّ رَبِّيَّ اَحْسَنَ مَتَوَلَيَّ - و قرأ زيد بن
علي رضي الله عنه رَبَّ الْعَالَمِينَ بالنصب على المدح و قيل بما دل عليه اُحْمَدُ لِلَّهِ كانه قيل نحمد الله ربَّ
الْعَالَمِينَ * [الْعَالَم] اسم لذوى العلم من الملائكة و الثقلين - و قيل كل ما علم به الخالق من الاجسام و
الأمراض - فان قلت لم جمع - قلت ليشمل كل جنس مما سمي به - فان قلت فهو اسم غير صفة و انما يجمع
بالواو و النون صفات العقلاء او ما في حكمها من الأعلام - قلت ساغ ذلك لمعنى الوصفية فيه و هي الدلالة
على معنى العلم * قرئ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - وَمَالِكِ - وَمَلِكِ بتخفيف اللام - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ باغظ الفعل و نصب اليوم - و قرأ ابو هريرة رضي الله عنه مَالِكِ بالنصب - و قرأ

النظر الصحيح - فان قلت هل نفخ لاه - قلت نعم قد ذكر الزجاج ان تفخيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم واطباؤهم عليه دليل انهم ورثوه كابرا عن كابر * و[الرَّحْمَنُ] فعَلان من رَحِم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك [الرَّحِيمُ] فعيل منه كمريض وسقيم من مَرَضَ وسَقِمَ ونفى الرَّحْمَنِ من المبالغة ما ليس فى الرَّحِيمِ ولذلك قالوا رحمن الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة فى البداء لزيادة المعنى - وقال الزجاج فى الغضبان هو الممتلئ غضبا ومما طن على اذني من مَأَمَّ العرب انهم يسمون مركبا من مراكبهم بالشَّقْدُف وهو مركب خفيف ليس في ثَقُل محامل العراق فقلت فى طريق الطائف لرجل منهم ما اسم هذا المحمل اردت المحمل العراقي فقال اليس ذاك اسمه الشَّقْدُف قلت بلى قال فهذا اسمه الشَّقْدُف فزاد في بناء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالدبران والعيق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل كما ان الله من الاسماء الغالبة واما قول بني حنيفة في مسيلة رحمن اليمامة وقول شاعرهم فيه * ع * وانت غيث الوري لا زلت رحمانا * فبدأ من تعديهم في كفرهم - فان قلت كيف تقول الله رحمن اتصرفه ام لا - قلت اقيسه على اخواته من باب عني نحو عطشان وقرنان وسكران فلا تصرفه - فان قلت قد شرط فى امتناع صرف فعَلان ان يكون فعَلان فعلى واختصاصه بالله يحظر ان يكون فعَلان فعلى فلم تمنعه الصرف - قلت كما حذر ذلك ان يكون له مونث على فعلى كعطشى فقد حذر ان يكون له مونث على فعَلان كذمانة فاذ لا عبرة بامتناع التانيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع الى الاصل قبل الاختصاص وهو القياس على نظائره - فان قلت ما معنى وصف الله بالرحمة ومعناها العطف والحذو ومنها الرحم لانعاطفها على ما فيها - قلت هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم اصابهم بمعرفة وانعامه كما انه اذا ادركته القظاظه والقسوة عطف بهم ومنعهم خيرة ومعرفة - فان قلت فلم قدم ما هو ابلغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى كقولهم فلان عالم نحير وشجاع باسل وجواد نياض - قلت لما قال الرَّحْمَن فتناول جلائل الذم وعظائمها واصولها اردنه الرَّحِيم كالتئمة والرديف ليتناول ما دق منها وما اطف * [اَلْحَمْدُ] والمدح اخوان وهو الثناء والنداء على الجميل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على حسبه وشجاعته واما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال شعر * افادتكم النعماء متي ثلثة * يدي ولساني والضمير المحجبا * والحمد باللسان وحده فهو احدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد راس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده - وانما جعله راس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على موليتها اشيع لها وادل على مكانها من الاعتقاد واداب الجوارح

فكيف قال الله تعالى متبركا باسم الله اقرأ - قلت هذا مقول على السنة العباد كما يقول الرجل اشعر على لسان غيره وكذلك قوله الحمد لله رب العالمين الى اخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يحمدونه ويمجدونه ويعظمونه - فان قلت من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد ان تبنى على الفتحة التي هي أخت السكون نحو كاف التشبيه والام الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الاضافة وبائيا بذيتا على الكسر - قلت أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها لازمة للحرفية والجبر * [و الاسم] احد الاسماء العشرة التي بذوا اولئها على السكون فاذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة للا يقع ابتداءهم بالسكون ان كان دابهم ان يبتدوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم عن كل كنة وبشاعة ولوضعها على غاية من الاحكام والرعاية واذا وقعت في الدرج لم تفتقر الى زيادة شيء - ومنهم من لم يزلها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سَمٌ وسُمٌ قال * ع * بسم الذي في كل سورة سَمٌ * وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم وامله سموبديل تصريفه كاسماء وسمي وسميت واشتقاقه من السمو لان التسمية تنوبه بالمسمى وإشادة بذكره - ومنه قيل للقب الذبذ من الذبذ بمعنى الذبذ وهو رفع الصوت والمبذ قشر النخلة الاعلى - فان قلت فلم حذفت الالف في الخط واثبتت في قوله باسم ربك - قلت قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال والواطوكت الباء تعويضا من طرح الالف - وعن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه قال لكتبه طول الباء واظهر السيدات ودور الميم * و [الله] اصله الاله قال * ع * معاذ الاله ان تكون كظبية * ونظيره الناس اصله الانسان قال * شعر * ان المنايا يطلعن * على الناس الامنيذا * فحذنت الهمزة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك قيل في الذداء يا الله بالقطع كما يقال يا اله - والاله من اسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق او باطل ثم غلب على المعبود بحق كما ان النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيدويه واما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره ومن هذا الاسم اشتق تآله وآله واستآله كما قيل استنوق واستحجر في الاشتقاق من الناقة والحجر - فان قلت اسم هو ام صفة - قلت بل اسم غير صفة الاثران تصفه ولا تصف به لا تقول شيء آله كما لا تقول شيء رجل وتقول اله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير وايضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال - فان قلت هل لهذا الاسم اشتقاق - قلت معنى الاشتقاق ان ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قوائم اله اذا تحير ومن اخواته دله وعله ينتظمهما معنى التحير والدهشة وذلك لان الاوهام تتحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذلك كثر الضلال ونشأ الباطل وقتل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفاتحة ١

و الغني و من الوعد و الوعيد - و سورة الكثر و الوافية لذلك - و سورة الحمد - و المآني لأنها تُنذَى في كل ركعة - و سورة الصلوة لأنها تكون فاضلة أو مُجَزَّاة بقراءتها فيها - و سورة الشفاء - و الشافية - وهي سبع آيات بالاتفاق إلا أن منهم من عدَّ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ آية دون التسمية ومنهم من مذهبهُ على العكس * [بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ] قُرَأَ المدينة والبصرة والشام و فقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور و إنما كُتِبَتْ للفصل والتبرك بالابتداء بها كما بدى بذكرها في كل امرئ ذي بال وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه و لذلك لا يُجْهَرُ بها عندهم في الصلوة - و قُرَأَ مكة والكوفة و فقهاؤها على أنها آية من الفاتحة و من كل سورة - و عليه الشافعي وأصحابه و لذلك يجهرون بها و قالوا قد أثبتتها السلف في المصحف مع توصيتهم بتجريد القرآن و لذلك لم يُثَبِّتُوا آمِينَ فلولاً أنها من القرآن لما أثبتوها - و عن ابن عباس من تركها فقد ترك مائة و أربع عشرة آية من كتاب الله تعالى - فإن قلتَ بِمَ تَعَلَّقْتَ الْبَاءَ - قلتُ بمحذوف تقديره بِسْمِ اللَّهِ أَقْرَأُ أو اتلو لأن الذي يتلو التسمية مقرؤ كما أن المسافر إذا حلَّ أو ارتحل قال بسم الله و البركات كان المعنى بسم الله أحلَّ و بسم الله ارتحل و كذلك الذابح و كل ناعل يبدأ في فعله بسم الله كان مضمراً ما جعل التسمية مبدأً له و نظيره في حذف متعلق الجار قوله عز وجل فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ أَيِ أَذْهَبَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ - و كذلك قول العرب في الدعاء للمعسر بالرفاء و البذنين و قول الاعراب باليُمن و البركة بمعنى أَعْرَسَتْ أو نَكَحَتْ و منه قوله * شعر * فقلتُ إلى الطعام فقال منهم * فريق نحسد الأنس الطعاما * فإن قلتَ لِمَ قَدَّرْتَ الْمَحذُوفَ مَتَأَخَّرًا - قلتَ لأنَّ الأهم من الفعل و المتعلق به هو المتعلق به لأنهم كانوا يبدؤون بأسماء أُمَمِهِمْ فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحَّد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء و ذلك بتقديمه و تأخير الفعل كما فعل في قوله تعالى إِيَّاكَ نَعْبُدُ حيث صرح بتقديم الاسم إرادة الاختصاص و الدليل عليه قوله تعالى بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيَّهَا وَ مَرْسَلُهَا - فإن قلتَ فقد قال أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ فَفَعَلَ - قلتَ هناك تقديم الفعل أوقع لأنها أول سورة نزلت فكان الأمر بالقراءة أهم - فإن قلتَ ما معنى تعلق اسم الله بالقراءة - قلتَ فيه وجهان - أحدهما أن يتعلق بها تعلق القلم بالمكتبة في قواك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا يجيء معتدًا به في الشرع واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله تعالى لقوله عليه السلام كل امرئ ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو ابتر - و الآخر أن جعل فعله مفعولاً باسم الله كما يفعل الكتّاب بالقلم - والثاني أن يتعلق بها تعلق الدهن بالانبات في قوله تعالى تَنبُتُ بِالدَّهْنِ على معنى متبركا باسم الله أَقْرَأْ و كذلك قول الداعي للمعسر بالرفاء و البذنين معناه أَعْرَسَتْ ملتبساً بالرفاء و البذنين و هذا الوجه أعرب واحسن - فإن قلتَ

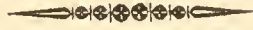
مصنّف يضمُّ اطرافنا من ذلك حتى اجتمعوا اليّ مقترحين أن أملي عليهم في الكشف عن حقائق التنزيل - و عيون الاقارب في وجوه التاويل • فاستعفيت فابوا الا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين و علماء العدل و التوحيد - والذي حداني على الاستعفاء على علمي انهم طلبوا ما الاجابة اليه علي واجبة لان الخوض فيه كفرض العين ما ارى عليه الزمان من رثالة احواله - وراكدة رجاله - تقاصر همهم عن ادنى عدّه هذا العلم فضلا ان تترقى الى الكلام الموشى على علمي المعاني والبيان - فامايت عليهم مسئلة في الفواتح و طائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة و كان كلاما مبسوطا كثير السؤال و الجواب - طويل الديول و الاذناب - و انما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم و ان يكون لهم منارا ينتصونه - و مثالا يحتذونه - فلما صمّ العزم على معاودة جوار الله - و الاناخة بحرم الله - فتوجهت تلقاء مكة وجدت في مجتاري بكل بلد من فيه مسكة من اهلها و قليل ما هم عطشى الاكباد الى العثور على ذلك المملّى متطلعين الى ايناسه - حراما على اقتباسه - فهز ما رايت من عظمي - و حرّك الساكن من نشاطي - فلما حططت الرحل بمكة اذا انا بالشعبة السنية - من الدوحة الحسنية - الامير الشريف الامام شرف ال رسول الله ابي الحسن علي بن حمزة بن وهّاس ادام الله مجده - و هو النكتة و الشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم و جموم مناقبهم اعطش الناس كبدا و الهبهم حشا و اوفاهم رغبة حتى ذكر انه كان يحدث نفسه في مدة غيبتني عن الحجاز مع تراحم ما هو فيه من المشادة بقطع الفياني و طي المهام و الوفادة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الحيل - و عيت به العلل - و رايتني قد اخذت منى السن - و تقعق السن - و ناهزت العشر التي سمّتها العرب دقاقة الرقاب فاخذت في طريقة اخصر من الاولى مع ضمان التكنير من الفوائد - و الفحص عن الشرائد - و وفق الله و سدد - ففرغ منه في مقدار مدة خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه و كان يقدر تمامه في اكثر من ثلثين سنة و ما هي الا آية من آيات هذا البيت المحرم - و بركة افيضت علي من بركات هذا الحرم المعظم - اسأل الله ان يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجيني - و نورا لي على الصراط يسعني بين يدي و يميني - و نعم المسؤل •

سورة فاتحة الكتاب

مكية و قيل مكية و مدنية لانها نزلت بمكة مرة و بالمدينة اخرى - و تسمى أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من النذاء على الله تعالى بما هو اهل و من التعبد بالامر

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم - ذى اللواء المرفوع في بني لؤي - ذى الفرع المنيّف
 في عبد مناف بن قصي - المثبت بالعصمة - المويّد بالحكمة - الشاخيّ الغرة الواضح التحجيل -
 النبيّ الأمي المكتوب في التوراة والانجيل - وعلى أله الأظهر - وخلفائه من الأخّتان والأصهار - وعلى
 جميع المهاجرين والانصار • اعلم أنّ متن كل علم وعمود كل صناعة طبقات العلماء فيه متدانيه - وأقدام
 الصّناع فيه متقاربة أو متساوية - ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا بخطى يسيرة - او تقدّم الصانع الصانع
 لم يتقدمه الا بمسافة قصيرة - وانما الذي تباينت فيه الرتب - وتفاوتت فيه الركب - ووقع فيه
 الاستباق والتفاضل - وعظم التفاوت والتفاضل - حتى انتهى الامر الى امد من الوهم متباعد - وترقى
 الى ان عدّ ألف بواحد - ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر - ومن لطائف معان
 فيها مباحث للفكر - ومن غوامض اسرار - محتجبة وراء اسرار - لا يكشف عنها من الخاصة الا أوحديهم
 و اخصهم - و الا واسطئهم وفصّهم - وعامتهم عمّة عن ادراك حقائقها بأحد اقسامهم - عناية في يد التقليد لا يمن
 عليهم بجزّ نواصيمهم واطلاقيهم - ثم ان املاً العلوم بما يغمر القرائح - وانفضها بما يبهو الأبواب القوارح -
 من غرائب نكت يلطّف مسلّكها - ومستودعات أسرار يدق سلّكها - علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه -
 واجالة النظر فيه - كلّ ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتاب نظم القرآن - فالفقيه وان برز على القرآن -
 في علم الفتاوى والأحكام - والمتكلم وان بذّ اهل الدنيا في صناعة الكلام - وحافظ القصص والأخبار
 وان كان من ابن القرية احفظ - والواعظ وان كان من الحسن البصريّ اوعظ - والنحويّ وان كان أنحى
 من سيبويه - واللغويّ وان علك اللغات بقوة تحييه - لا يتصدى منهم احد لسلوك تلك الطرائق -
 ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق - الا رجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن - وهما علم المعاني
 وعلم البيان - وتهلّ في ارتيادهما أونه - وتعب في التفسير عنهما ازمه - وبعثته على تتبع مظانها
 همه في معرفة لطائف حجة الله - وحرص على استيضاح معجزة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -
 بعد ان يكون أخذاً من سائر العلوم بحظ - جامعاً بين امرين تحقيق وحفظ - كثير المطالعات - طويل
 المراجعات - قد رجع زماناً ورجع اليه - وردّ او اناورق عليه - فارسا في علم الاعراب - مقدّماً في حمله
 الكتاب - وكان مع ذلك مستمرّ في الطبيعة منقادها - مشتعلاً في القريحة وقادها - يقظان النفس درآكا
 لمحة وان لطّف شأنها - منتبهاً على الرزمة وان خفي مكانها - لا كزّاً جاسيا - ولا غليظاً جانيا - متصّراً
 ذا دربة بالاسباب النظم والنثر - مرتاضاً غير ريّض بدلقيم بذات الفكر - قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف -
 وكيف ينظم ويرصف - طالما دفع الى مضائقه - ووقع في مداخضه ومزالقه - ولقد رايت اخوتنا في الدين
 من اناغل الفئة الناجية العدلية - الجامعين بين علم العربية والاصول الدينية - كلّمنا رجعوا اليّ في تفسير
 آية نابزت لهم بعض الحقائق من الحجب - افاضوا في الاستحسان والتعجب - واستطبروا شوقاً الى

بسم الله الرحمن الرحيم



الحمد لله الذي أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظماً - ونزله بحسب المصالح منجماً - وجعله بالتحميد مفتوحاً بالاستعاذة مختتماً - وراحاه على قسمين متشابهين ومحمّلاً - وفصله سوراً وسورة آيات - وميز بينهما بفصول وغايات - وما هي إلا صفات مبتدأ مبتدع - وسمات منشأ مختلج - فسبحان من استأنر بالولاية والقدم - ووسم كل شيء سواه بالحدوث عن العدم - أنشأ كتاباً ساطعاً تبيانه - قاطعاً برهانه - وحيّاً ناطقاً ببينات وحجج - قرأنا عربياً غير ذي عوج - مفتاحاً للمنافع الدينية والدنيوية - مصداقاً لما بين يديه من الكتب السماوية - معجزاً باقياً دون كل معجز على وجه كل زمان - دائراً من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان - أفحم به من طوبى بمعارضته من العرب والعرباء - وأبكم به من تحدّي به من مصانع الخطباء - فام يتصدّ لالتيان بما يوازيه أو يدانيه واحد من فصحاءهم - ولم ينهض لمقدار اقصر سورة منه ناهض من بلغائهم - على أنهم كانوا أكثر من حصي البطحاء - وافر عدداً من رجال الدهماء - ولم ينبض منهم عرق العصبية مع اشتهاهم بالانفراط في المضادة والمضارة - وإقائهم الشراشر على المعازة والمعاراة - ولقائهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط - وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط - إن اتاهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر - وإن رماهم بمأثرة رموه بمأثر - وقد جرد لهم الحجة أولاً والسيف أخيراً فلم يعارضوا إلا السيف وحده - على أن السياف الغاضب مخرق لأعجب إن لم تُنص الحجة حدة - فما اعرضوا عن معارضة الحجة إلا لعلهم أن البحر قد زخر فظم على الكواكب - وإن الشمس قد أشرقت فطمست نور الكواكب * والصلوة على خير من أرحى إليه حبيب الله أبي القاسم -

BP

130

.4

Z25

1856

v. 1

al-Zamakhsharī, Mahmūd ibn 'Umar
al-Qur'ān ma' tafsīr al-kashshāf
القرآن
'an haqqā'iq al-tanzīl

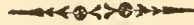
مع تفسيرة

الكشاف عن حقائق التنزيل

للامام العلامة ابي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي



ان التفاسير في الدنيا بلا عدد * وليس فيها لعمري مثل كشاني
ان كنت تبغي الهدى فالزم قراءته * فالجهل كالداء والكشاف كالشافي



مصحح

العبد المستنجد بربه القوي وليم ناسوليس الايرلندي
والمولوي خادم حسين و المولوي عبد الحي مدرسي المدرسة

طبع

بآلات مطبع الليسى الواقع في مدينة

كلكنة

سنة ١٨٥٩ ع

هو المجلد

BP	al-Zamakhsharī, Mahmūd ibn
130	'Umar
.4	al-Qur'an ma'a tafsīr
Z25	al-kashshaf 'an haqā'iq
1856	altanzīl
v.1	

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY
